# 🛣 فهرست الجزء العاشر من عمدة القارى فىشرحصى البخارى لبدرالدين ابى محمد 🏂 معللم محود بناحد العبني الحنفي كلمه

كثاب الذبائح والصيد والتسمية علىالصيد محت الصيد والاختلاف فيالكلب المعلم

بأب صيد المعراض

٧ باب مااصاب المعراض بعرضه \* وباب صيدالقوس

محث آند اهل الكتاب و وباب الخذف والبندقة

١١ باب من اقتنى كلبا ايس بكلب صيد او ماشية

١٢ ماب اذا اكل الكلب

١٤ باب الصيد اذاغاب عنه نومين او ثلاثة ١٥ باب ادا وجد مع الصبدكابا آخر \* وباب ماجاً في التصيد

١٦ باب التصيد على الإيال

١٧٪ باب قول لله إتعالى احل لكم صيدالبحر

١٨ محث السمك الطافي

٢٠ معت العنقدع

۲۲ باب اكل الجراد

٢٤ ياب آنية المجوس

٢٥ ماب السمية على الذبيحة ومنترك متعمدا

٢٧ باب ماذيح على النصب والاصنام

٢٨ باب قول الني صلى الله تعالى عليه وسلم فلبذئ على اسم الله

٢٩ باب ماانهرالدم منالقصب والمروة وألحديد

٣٠ بابديجة المرأة والامة

٣١ باب لأيذك بالسن و العظم او الظفر ؛ وباب ذبيمة الاءراب و نعوهم

٣٣ باب ماندمن البهائم فهو بمنزله الوحش

٣٥ بابالنحر والذبح

٣٨ مات مايكره من المثلة والمصبورة والمجشمة

٠٠ باب الديماج

٤٤ ماس لوم الليل

زسم الماء ما أمر الانسة

ان ، ماب ا كل كل ذى ناب من السباع ٧٤ باب بهلود المدد

٤٨ باب المسك

- ٥٠ باب الارنب واختلاف العلما على جواز اكله
- ٥١ باب الضب وقوله عليهالسلام الضب لست آكله ولااحرمد
  - ٥٢ باب اذا وقعت الفأرة فيالسمن الجامد اوالذائب
    - ٥٤ باب الوسم والعلم فيالصورة
- ٥٥ باب اذا اصاب قوم غنية فذبح بعضهم غنما وابلا بغيرامراصحابهم W.Ca
  - ٥٦ باب اذا تد بعير لقوم فرماه بعضهم بسهم فقتله
    - ٥٧ باب اكل المضطر
    - ٦٠ ياب قسمة الامام الاضاحي بين الناس
      - ٦١ باب الاضمية للمسافر والنساء
      - ٦٢ باب مايشتهي مناللحم نومالنحر
        - ٦٣ باب منقال الانفيحي يوم النحر
  - ٦٤ حديث الزمان قداستداركهثية نوم خلقالله السموات والارض الخ
- ٦٥ باب الاضمى والنحر بالمصلى وباب في اضمية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٦٧ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي بردة ضيح بالجذع من المعزو لن تجزى عن احديعدك

- ٧٠ باب منذبح الاضاحي بيده \* وباب منذبح اضحية غيره
  - ٧١ باب من ذبح قبل الصلاة اعاد \* وباب الذبح بعد الصلاة
    - ٧٢ ماب وضع القدم على صفحة الذبيحة
- ٧٣ باب اذابعت بهديه ليذ شم شحرم عليه شي « وباب مايؤكل من لحوم الاضاحي ومايتزود منم
  - ٧٥ يحث انالاصوليين اختلفوا فيالامر الوارد بعد الخطر أهو للوجوب ام للاباحة
- ٧٧ مجمُّت عن على رضى الله. عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن زيادة القبور وفي آخره
  - نهيتكمءن لحوم الاضاحي الخ
    - ٧٨ كتاب الاشربة
- حرمها فيالأخرة
  - ٨١ مبحث قوله عليه السلام لايزنى حين يزنى وهومؤمن الح \* وباب الخر منالعنب
- ٨٢ مبحث رفع المافاة بينحديث الخرمنالعنب وحديث الخر منهاتين الشبجرتين النخلة والعنبة تأويلات ثلاث
  - ٨٤ باب نزلتمتر تم الختر وهي منالبسروالتمر
    - ٨٦ باب الخمر منالعسل وهوالبتع
    - ٨٧ باب ماجاء في ان الحمر ماخام العقل
- ٨٩ ميحث ذكر صاحب الهداية عسرة اوجه في ثبوت ما ادعاه من اطلاق اسم الخبر على عصير العنب الح
  - ٩٨ باب نقيع التمر مالم يسكر \* وباب الباذق

عف هد

١٠٠ ماب من رأى ان لانخلط البسر والتمر اذاكان مسكرا وان لايجعل ادامين في ادام

١٠١ محت الاختلاف في اختلاط كل نوعين من الادام وغيره

١٠٢ باب شراب الابن

١٠٦ باب استعذاب الماء

٠٠٧ باب شراب الابن بالماء

١٠٨ باب شراب الحلواء والعسل

١٠٩ ماب الشرب قائما

١١١ مبحث الاحاديث الواردة في منع الشرب قائمًا

١١٢ باپ منشرب وهو واقف على بعيره

١١٣ باب الايمن فالايمن ﴾ وباب هل يستأذن الرجل من صن يمياء اخ

١١٤ باب الكرع في ألحوض

١١٥ باب خدمة الصغار الكبار وباب تغطية الآناء

١١٦ باب اختناث الاسقية

١١٧ باب الشرب من فرالسقاء

١١٨ ياب النهى عن التنفس في الاناه

١١٩ باب الشرب لنفسين اوثلاثة

١٢١ باب آئية القعنمة

١٢٣ باب الشرب في الاقداح وباب الشرب من قدح النبي وآثيته

١٢٦ باب شرب البركة والماء الميارك

١٢٧ َ لِتَابِالْمُرضَى وَالطُّبِ ؛ وَبَابِ مَاجًا ۚ فَيَكَفَارُهُ الْمُرْضُ

١٢٩ باب شدة المرمش

١٣١ باب اشدالماس بلا. الاندياء ثم الاول فالاول

١٣٢ باب وجوب عيادةالمريض

١٣٢ باب عيادة المغمى عليه

١٣٤ باب فضل من يصرع من الرجح

١٣٥ باب فيسل من ذهب بصره

١٣٦ ماب عيادة النساء الرجال

١٢٧ باب عيادةالصيان

١٣٨ ماب عيادة الاعراب

١٣٩ باب عيادة المشرك

١٣٩ باب ادا ماد مريضا فحضرت الصلاه

ا ۱۳۹ باب وضع اليد على المريض

```
AL MO
```

١٤٠ باب مايقال للمريض ومايجيب

١٤١ باب عيادة المريض راكبا وماشيا وردفا علىالحمار

١٤٣ باب قول المريض انى وجعاووارأساه اواشندبي الوجع

١٤٥ باب قولالمريض قوموا • وباب منذهب بالصبي المريض ليدعى لهوبابتمني المريض الموت

١٤٨ باب دعاء العائد المريض

١٤٩. باب وضوء العائد للمريض \* وباب مندعاً يرفع الوياء والحمى وكتاب الطب

ابب هلیداوی الرجل المرأة والمرأة الرجل وبآب ما انزل الله داء الاانزل لهشفاء
 و باب الشفاء فی ثلاث

١٥٣ ياب الدواء بالمسل

١٥٦ باب الدواء بأنوال الابل \* وباب الحبة السوداء

١٥٨ باب التلبينة

١٥٩ باب السعوط وباب السعوط بالقسط الهندي والمحرى

۱۳۱ باب ای ساعة یحتجم

١٦٢ باب الجم في السفر و الاحرام

١٦٣ باب الجامة على الرأس ، وباب من احتجم من الشقيقة والصداع

١٦٤ باب الحلق من الاذي • وباب من اكتوى أوكوى غيره وفضل من لم يكتو

١٦٧ باب الانمد والكيمل من الرمد

١٦٨ باب المذام

١٦٩ ماب النشفاء لامين

١٧٠ باب اللدود

١٧٢ باب العذرة ٥ وباب دواء المبطون

۱۷۳ باب ذات المنب

١٧٥ باب حرق الحمسير اليسد به الدم ، وباب الحمى من فيح جهنم

١٧٧ باب من خرج من اريش لائلا تمه ، و باب مايد كر في الطاعون

١٨٣ ياب احرالعمار في اللاءون

١٨٤ باب الرقي في المرآن و المعودات

١٨٥ باب الرقى هاأخمة الكتاب

١٨٦ باب الشرط بقطيع من الغنم \* ومبحث اخذ الاجرة على القرآن

١٨٧ باب رقية العبن

١٨٨ وُبِعْثُ الْاسْنَادُ بِالْحُمْدِينِ ايبستة او بعشرة على التوالي كلهم اسمه محمد \* وباب العين حق

١٨١ مجمعت كية بذاغتسال العائن لصب مائه على المعين

١٩٠ بابرقبة الحيذوالعقرب

ا ۱۹۱ باب رقیة النبی صلی الله تعالی علیه و سلم

```
١٩٣ باب النقث في الرقية
                                             ١٩٤ باب، سمح الراقى الوجع ببدء اليمنى
                           ١٩٥ باب في آلمرأة ترقى الرجل * وباب من لم يرق * وباب الطيرة
                                                       ١٩٧ باب الفال؛ وباب لاهامة
                                                                ١٩٨ باب الكهانة
                                                                   ٢٠٠ باب السعر
                                                           ٣٠٢ مبحثانواع السحر
                                               ٣٠٦ باب الشرك والسمرمن المويقات
                                                        ٢٠٧ باب هل يستفرج السمر
                                         ٢٠٩ بابالسحر وهومكرر وباب من البيان سحر
                                                      ٢١٠ ياب الدواء بالعجوة للسحر
                                                                  ٣١١ بابالاهامة
                                       ۲۱۳ بابلاعدوی « وبابماید کر فی سم النی م
                                  ٢١٥ بابشربالسم والدوابهوبما يخافمنهوالخبيث
                                                               ٣١٦ بابالبان الاتن
                                                     ٢١٧ باباذاوةع الذباب في الاناء
                                                                ٢١٨ كتاب اللياس
                                                  ٣١٩ باب من جرازاره من غير خيلاء
                                                          ٢٢٠ باب التشمير في الثياب
                                               ٢٢١ بابمااسفل منالكمبينفهوفىالمار
                                                      ۲۲۲ باب من جرثه به من الخيلاء
                                                           ۲۲٤ باب الازار المهدب
                                                ٢٢٥ باب الاردية؛ وباب لبس القميص
                                          ٢٢٦ بابجيبالقميص منءندالصدر وغيره
٣٢٨ باب.نلبسجبة ضيقة الكمين في السفر.وبابجبة الصوف في العزووباب الفباءو فروج حرير
                                                                ٢٣٠ باب البرانس
                                      ٢٣١ بابالسراويل ومنحثاولمن يكسى يومالقيمة
                                                                  ٢٣٢ باب العمائم
                                                                   ٢٣٣ بابالتقنع
                                                                   ٢٣٥ باسالغفر
                                                     ٢٣٦ بابالبرودوالحبرةوالشملة
```

٢٣٨ بابالاكسيذ والخمائس

```
44.00
```

٢٣٩ باب اشتمال الصماء

ا ٠٤٠ باب الاحتبا. في ثوب و احد \* و باب الخيصة السوداء

٢٤١ باب ثباب الحضر

٢٤٣ ياب ثياب البيض

٢٤٥ باب ابس الحرير وافتراشه للرجال وقدر مايجوز منه ومبحث حدوداذ ربيجان

۲۵۰ باب منءسالحریر من غیر لیس ۲۵۱ باب افتراش الحرس وباب القسی

۲۵۱ باب العراس احرين وباب الفسي

٢٥٣ باب مايرخصالرجال منالحرير المحكة

ا ٢٥٤ باب الحرير النساء

٢٥٦ باب ماكان الذي عليدالسلام يتجوز مناللباس والبساط

۲۰۸ باب مایدعی ان ابس ثوبا جدیدا

٢٥٩ باب التزعفر للرجال

ا ٢٦٠ باب الثوب المزعفر وباب الثوب الاحر

ا٢٦١ بابالميثرة الحمراء وبابالنعالالسبتية وغيرها

٣٦٢ باب يادأ بالنعسل البمني و باب ينزع نعل اليسرى

ا ٢٦٣ باب لايمشي في نعل و احد

٣٦٤ بابةبالان فىنعل ومنرأى قبالا واحدا واسعا

٢٦٥ باب قبدالحمراء منادم وبابالجلوس على الحصير ونحوم

٢٦٦ باب المزرر بالذهب وباب خواتيم الذهب

٢٦٨ باب خاتم المضة

٢٧٠ باب فصالحاتم وباب خاتمالحديد

۲۷۱ باب نقش الخاتم

٢٧٢ باباناتم في الحمضر

٣٧٣ باب اتخاذالخاتم ليختم به الخ وباب منجعل فص الحاتم فى بطن كفه

٢٧٥ بابةول الذي عليه السلام لابنفش على نقش خاتمه

٢٨٦ باب ما ينفش نقش الخاتم ثلامة اسطر

۲۷۷ باب الحاتم للنساء ﴿ وَمَابِ الْفَلَائِدُ وَالْسَخَابِ، للنساء

١٧٨ با ، استمارة القلائد ﴿ وبالسالقرط للذياء ١٪ وبالسخاب المه بيان

٢٧٩ باب المتشميرين بالنداء و المتشمابهات الرجال ۞ و باب اخراج المتشمهين بالنساء من

. . البىوت

۲۸۱ باب قص الشارب

```
صعيفه
۲۸۳ ،
```

٢٨٣ باب تقليم الاظفار

٢٨٥ باباعفاء اللسي

٢٨٦ باب مالذكر في الشيب

۲۸۸ بابالخضاب

١٩٠ باب الجعد

۲۹۱ محمث اوصاف النبي عليهالسلام

٢٩٣ بأب التلبيد

٣٩٤ باب الفرق

٢٩٥ باب الذوائب

٢٩٦ باب القزع

٢٩٧ باب تطييب المرأة زوجها يديها ۞ وباب الطيب في الرأس واللحية

٢٩٨ باب الامتشاط

٣٩٩ باب ترجيل الحائض ﷺ وباب الترجيل والتيمن وباب مايذكر فىالمسك

٣٠٠ باب مايستحب من الطيب # وباب من لم ير دالطيب ال وباب الزريرة

٣٠١ باب المتفلجات مالحسن

٣٠٢ باب الوصل في الشعر

٣٠٤ باب المتفصات ؛ وباب الموصوله

٣٠٦ باب الواشمة ﴿ وبابالمستوشمة

ا ۳۰۷ باب التصاوير

٣٠٨ ماب عذاب المصورين يومالقيمة

٣٠٩ ياب نهض الصور

٣١٠ باب ماو البيءُ منالتصاوير

٣١١ باب منكره القعود على الصور

٣١٣ باب كراهيد الصلاء في النصاوير ﴿ وَبَابُ لَاتَدْخُلُ اللَّائِكَةُ بِإِنَّاهِ يُعْسُورُهُ

٣١٤ باب من لعن المصور ١٠ و باب من صور صورة كاف يوم القيمة ان: ُفَعَ فيه الروح و اير

٣١٥ باب الارتداف على الداءة ﴿ وَبَابِ الثَّلَاثُةُ عَلَى الدَّابَةُ

٣١٦ باب حل صاحب الدامة غيره بيريديه

۳۱۷ باب ارداف الربل ناند الرجل

٣١٨ باب اردام المرأة خاف الرجل

١١٨ باب الاسالما، ووضع الرجل على الاخرى وكتاب الادب

١٣٠٠ بابر والسلة وقرَّله تم ولهد وحيا الانسان برا ديه سا

ال ٣٢١ باب من احق الناس بعسن التحدية

```
٣٢٢ باب لانجاهد الاباذن الابوين لله وباب لايسب الرجل والديه
                                          ٣٢٤ باب اجابة دياء من بروالديه
                                      ٣٢٥ باب عقوق الوالدين منالكبائر
               ٣٢٨ باب صلة الوالد المشرك * وباب سلة المرأة امها ولهاذوج
                                              إ ٣٢٩ باب صلة الاخ المشرك
                                أ ٢٣٠. ماب فضل صلة الرحم * وباب الممالقاطع
                       ٢٣١ باب من بسطله في الرزق بدسلة الرجم وتعداد فضائلها
                                             ا ۳۳۲ ماپ من و صل و صله الله
                                                ا ٣٣٣ باب بل الرحم ببلالها
                  ا ٢٣٤ ميمث الــابي ولان و الاختلاف فيقوله.تع وصالح المؤسنين
          ا ٣٣٠ باب ليس الواسل بالمكافئ * وباب من وسل رجه في لشرك نم اللم
                   ٣١٦ إب من ترك صبية غيره حتى تلعب به اوقبلها اومازحها
                                     ٢٢٨١ باب رحة الولد وتقسله ومعانقته
                                         ا ٢٤١ مات جعل الله الرحية مائة جزء
                                     العلام باب قتل الولدخشية ان يأكل معه
                  # ٣٤٣ ماب و ضم الصبي في الحجر • وباب و ضع الصبي على الهغذ
                       A $ 2 1 باب حسن العهد من الايمان · و باب فضل من يعول يقيما
                     وه ٢٤ باب السامى على الارملة وباب الساعى على المسكين
                                              وأالاع مات رجة الماس ماليهاتم
                                                  ا ٣٤٨ باب الودماءة بالحار
                                        أَلَ ٩ ـ ٢ باب الم من لايأمن حاره نواتُعه
                                           ، ١٣٤٠ باب لاتحقرن جارة لجارتها
                         ٢٥١ بات من كان يؤن بالله واليوم الآخر فلايؤ دجاره
                  ٣٥٢ مات كل معروف،ص.نه م باب حق الجوارفي قرب الابواب
                                                    ا ٢٥٣ مات طيب الكلام
                                                ي ٢٥٤ باب الرفق في الامركاد
                                       ٣٥٠ بات تمارن المؤسين بعضرم بعضا
١٥٦١ باب فواءالله منيسًا عشفاءة حسمة الآية * وباب لم يكن الدي فاحشا ولامتفحشا
                             إ ١ ٣٥٨ ما حسن الماق والسماء ر ابكره ن المخل
                                        ا ١٩٠١ ما ، كان أرن الرجل في الله
                                    ٣٦٢ باب المهد من الله م وباب الحب في الله
                          ٣٦٣ باب قول الله ياايها الذين امنوا لايسخرقوم الآية
```

٣٩٤ باب مانهي عنه من السباب واللعن

٣٦٧ باب مايجوزمن ذكرالناس نحوقواهم الطويل والقصير

٣٦٨ باب الغيبة

٣٦٩ باب قول النيءاليدالسلامخيردورالانصارانخ؛ وباب مايجوزمناغتياب!هلالفسادوالريب

٣٧٠ باب النميمة من الكبائر • وباب مايكر دمن النحيمة

٣٧١ ياب قول الله واجتنبوا قول الزور \* وباب ماقيل في ذي الوجهين

٣٧٣ باب من اخبر صادقة عامقال فيه

٣٧٣ باب مايكره من التمادح

٣٧٤ باب من اثني على اخيد عايملر

٣٧٥ باب قول الله أن الله يأمر بالعدل و الاحسان الآية ،

٣٧٧ باب ماينهى منالتحاسد والتدابر الىآخرم

٣٧٨ باب ياابهاالذين المنوا اجتنبواكثيرا من الغلن الاية

٣٧٩ باب مابكون من النان • وباب ستر المؤمن على نفسه

٣٨١ ياب الكبر

٣٨٣ باب الهجرة

٢٨٥ باب مايجوز من الهجران لمن عصى

٣٨٦ باب هل زور صاحبه كل وم او بُكرة وعشية

٣٨٧ باب الزيارة و من زار قو مافطع عندهم \* وباب من تجمل للو فود

٣٨٨ باب الاخاء والحلف

٣٨٩ باب التبسموالضحك

٣٩٤ باب ياابها لذين السوااتفو االله وكونوامع الصادةين وماينهي عن الكذب

٣٩٥ باب في الهدى الصالح

٣٦٦ باب الصبر على الاذي

٣٩٧ باب من الهيو اجه الماس بالعتاب

٤٠٠ باب من لم يرا كفار من قال ذلك متأولا او حاهلا

٤٠١ أب ما يحوز من الغضب والشدة لامرالله وقال الله تع جاهد الكفار الاية

٤٠٤ باب الحذر من المصب

١٠٠٤ باب الحياء

ا٤٠٧ ماب اذالم تستيح فاصرع ماشدت

٢٠٨ باب مالايستحي من الحق للنفقه في الدين

٤٠٩ مات قول الدي صلى الله تعالى عليه و سلم يسرواو لاتعسروا الخ

ا ٤١١ باب الاناساط الى الباس والدعامة مع الاهل

#### di.me

- ٤١٢ باب المدارة مع الداس
- ٤١٤ بابلايلدغ المؤمن من جرمرتين
  - ١٥٤ باب حق الضيف
  - ٤١٦ باب اكرام الضيف
- ٤١٨ باب صنع الطعام و النكاف الضيف
- ٤١٩ بابمايكره من الغضب والجزع عندالضيف
- ٤٣٠ بابةول الضيف لصاحبه والله لاآكل حتى تأكل ﴿ وباب اكرم الكبير ويبدأ الأكبربالكلام والسوأل
  - ٤٢٢ ياب ما يجوزمن الشعرو الرجز والحداءوما يكره منه
    - ٤٢٨ ماب هجاء المشركين
  - ٣٠٤ بابمايكره ان يكون الغالب على الانسان الشعر حتى يصده عن ذكر الله و العلم و القرآن
    - ٤٣٢ بابقولانبي عليهالسلام تربت يمينك وعقرى حلتي
      - ٤٣٣ بابماجا فيزعوا
        - ٤٣٤ بالماحام في قول الرجل ويلك
        - ٤٣٩ بابعلامة حسالله عزوجل
        - ٤٤١ بابقول الرجل للرجل اخسأ
        - 257 بابقول الرجل مرحبا
        - ٤٤٣ بابمايدعي الناس بابائرم
        - ٤٤٤ بابلاتسبوا الدهر
      - ٤٤٥ باب قول النبي عليه السلام انما الكرم قلب المؤمن
      - ٤٤٧ بابقول الرجل فدالثابي و امي الله وبابقول الرجل جعلني الله فداءلة ٤٤٨ ماساحب الاسماء الى الله عزوجل
        - 229 بابقولالنبي عليهالسلام سموا باسمىولاتكتنوا بكنبتي
          - ٥٥٠ ، باب اسم الحزن
            - ٤٥١ بابتحويل الاسم الى اسم احسن منه
              - ٤٥٢ باب من سمى باسماء الانبياء
          - ع و عال تسمية الوليد
    - 200 باب من دعاصاحبه فنقص من اسمه حرفا للهو ماب الكنية الصبي وقبل ان بولد الرجل
      - ٤٥٦ بابالنكني بايىترابوان كانله كنية اخرى
        - ٤٥٧ ماب ابغض الاسماء الى الله
        - ٤٥٨ ماكنة المشرك ٤٦١ ماب المعاريض مندوحة عن الكذب
      - ٤٦٢ بابقولالرجل للشئ ليسبشئ وهوينوىانه ليسبحق ٤٦٣ ياب رفع البصر إلى السماء

44.60

\$72 باب تكت المودى الماء و الطين الله و باب الرحل ينكب الشي بيده في الارض

277 باب النهي عن المذف #و باب الجدلله للماطس

٣٨٤ باب تشميت العاطس اداحدالله

٤٩٩ باب مايسم من العملاس و مايلر من التداؤ س

٧٠ باباذاعطس كيف يشمت # وبابلايشمت العاطس ادالم يحمدالله

٤٧١ باب اذا الوب وليضع بدوعلى فيه الاو لتاب الاستيذان

٤٧٣ باب قول الله تع( ياآيها اذ من امنو الاتدخلو ابو تا غير بيو تَرَم الآبة )

٤٧٦ ماب اسلام من اسماء الله تعالى

٤٧٧ باب تسليم الراكب على الماشي #و باب تسليم الماشي على القاعدو تسليم السغير على المدبير

٤٧٨ باب افشاء السلام

٤٧٩ باب السلام للمعر مة وغيرالعرفة

١٨٠ ياد أيدًا لحاد

١٨٤ ما الاسرندان من احل المعمور

١٨٤ أب التسليم الاستدان ثلاثا

٤٨٤ فا .. ادادعي الروايه ١٩، هل يستأدن

٥٨٥ بأس التسليم على السديان ومات تسليم الرجال على أنساء

٤٨٧ باسانا الله من دانهال انا و ماسه و د نقال عليك السلام

٨٨٤ أباك الأانال والزن در ال السلام المو فان الله المرقى عباس فيد الخلال من المسلم، والاهم الله

١٨٦ عاسم المرسل ورود والتروي و الواج و لا المراج و الله

21. ياب كيتسايرد ، العالد الدرد السلام

وه و واسع قدار و عالم من و اللي لمسلم ال سد و و م

٤٩٢ ما - ولإلى حال الدامالي علمه وستوموا المسدم

١٠١٠٠٠ يا المصا١٠

+ rable 12 11 6- 9 5

٤٩٦ باسالم أنه م فرل أ ل د اسم ...

والمراب الماليات مدان

٩٩٠ بالداول الرتفسية افراللس الاسعة المعاللة المرالا،

٠٠٠ بات مدر مام در عالسه ار ۱۱ م و لم ستد أدر انها م أه " أ ۱۱ يام ا ر ١٠ اس الاحساء بالدم همو المرفيساء

١٠٥ ما ٥٠٠١ دأون دي اصماد

۲۰۰۷ اور سے میں میں اور اور

و به فانسالسر به دانه م ۱۱ را رساند،

```
34 00
```

٥٠٥ مات المائل بعدالجمعة والقائلة في المسجد لا وباب من زار قوما فقال عندهم

٥٠٧ ،اسالجلوس كيف مانيسر ۴ و باب من ناجى بين يدى الناس و من لم يخبر بسر صاحبه فاذا مات اخبريه

٨٠٥ باب الاستلماء

٥٠٩ باب لالتماجي اثناندون الثالث

١٠٥ باب حفظ السر

١١٥ ماب طول التحوي

٥١٢ باب لاتترك المار في الميت عندالنوم

٥١٣ ماب اغلاق الايواب بالليل الله وباب الختان بعد الكبر ونتف الابط

٥١٥ باب كل لهو باطل ادا شغله عن طاعة الله

٥١٧ باب ماساء في البداء

أ ٥١٨ كناب الدعوات

٥٣٠ ياب افضل الاستغفار

٥٣١ باب استغفار السي عليه السلام في اليوم و الليلة

٥٢٢ باب التوبة

٥٢٥ باب الضبيع على الشق الاعن ﴿ وَبَابِ اذَابَاتُ طَاهُرُ ا

٢٦٥ باب مأيقول ادانام

٥٢٧ بات و سع اليد اليني تميت الخدالايمن والنوم على الشق الايمن

٥٢٨ ماك الديماء ادا انتبه بالايل

٥٣٠ باب السكميروالتسبيح عندالمام

٥٣١ باكالنعرذ والقراءة تمدالمام

٥٣٣ ماب الدياء نصف الدل ﴿ و ماب الدعاء عندانا لاء و باب مايقول اذا اصبح

ع٣٥ باب الدياء في الصلاة

ه ١٥ باب الدعاء بعد الديده

٥٣٧ بات قول الله تمالي و حل عليهم

وع باب مايكره من السين في الدماء

٥٤١ باب ليعزم المسأله فانه لامكره له ٧ وياب يستجابالعبد مالم يعجل

ا ٥٤٢ باب رفع الايدى في الدعاء

الديماء غيرمستقيل القيلة ومستقبل القيلة

١٤٥ باب دعوة السي عليه السلام لا وباب الدعاء ع دالكرب

أ ع٤٥ ماب التعوذ منجهد الملاء

١٤٥ باب دعا، السي عليد السلام اللهم الرفيق الاعلى

ا ٧٥٥ باب الدعاء بالموتو الحياة

### 40.50

ا ٥٤٨ باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسمح رؤسهم

٥٥٠ باب الصلاة على الني صلى الله تعالى عليه وسلم # وباب هل يصلى على عير الني عليه السلام

٥٥٢ باب قول الذي عليه السلام من آديته فاجعله زكاة ورحة # وباب التعوذ من الفتن

٥٥٣ باب التعوذ من غلبة الرجال

٥٥٤ ياب التعود من عذاب القبر

٥٥٥ ماب التعوذ من العُمل

٥٥٦ باب التموذ منفتثة المحيا والممات # وباب التعوذ منالأتم والمغرم

٧٥٧ ماب الاستعادة من الجين و الكسل

٥٥٨ باب التعوذ من البخل ومن ارذل العمر ١٥ وباب الدعاء يرفع الوماء و الوجع

٣٠٠ أب الاستعادة مزار ذل العمرو من فتنة الدنيا و فتنة النار

٥٦١ بأب الاستعادة من فتنة الغنى وقته العقر ﴿ وَبابِ الدَّمَاء مَدَثَرَةُ المال والولد مع البركة

٥٦٢ باب الدعاء عندالاستخارة 🗱 و باب الدياء عندالوضوء

٣٣٥ باب الدعاء اذا علاعقبة ٥ وباب الدعاء اذا هبط وادبا

٥٦٤ باب الدعاء اذا ارادسفرا اورجع ۾ وباب الدعاء للمزوج

٥٦٥ باب مايقول اذا اتىاهله ﴿ وَبَابِ قُولَاالَسَى عَلَيْهِ السَّلَامِ رَبًّا أَتَنَا فَىالدُنَّيَا حَسَنَةً

٥٦٦ باب النموذ من فتنة الدنيا ۞ وباب تكرير الدعاء

٥٦٧ باب الدعا. على المشركين

٥٦٩ ماب الدياء للشركين

٥٧٠ باب قولاالنبي عليهالسلام اللهماغفرلي ماقدمت ومااخرت

٥٧١ مال الدعاء في الساعة التي في يوم الحمدة

٥٦٢ با ـ قول الدي عليه السلام يستجاب لما في اليهود ولانستجاب لهم فينا ٥ وباب التأمين

٦٧٣ باب وعشل التهليل

٥٧٥ باب وضل التسبيح

۷۷۰ باب فعشل ذکرالله عزوجل

٥٧٨ باب قول لاحول ولاقوة الاماللة

٥٧٩ ياب لله مأة اسمغيرواحد

٥٨٠ بأب الموعظة سأعة بعدساعة

٨١٥ كتاب الرقاق ﴿ وَبَابِ مَاجًا. فِي الصَّجَةُ وَالْفُرَاغُ وَانْلَاعِيشَ الْاعْيَشُ الْاحْرَةُ

٥٧٢ ماب منل الدنيا في الا تخرة

٥٨٣ أباب قول السي عليه السلام كن في الدنيا كا ثل غريب او عارسيل

٥٨٤ بات نرالا ل وطوله وخنا السي عليه السلام خطوطا بين فيها اجلالانسان والله

٠٠٠ والانات العارصة له

```
عفيفة
```

٥٨٦ باب مربلغ ستين سنة فقد اعذرالله اليه فىالعمر

٥٨٧ باب العمل الذي يبتغيبه وجه الله تعالى

٨٨٥ باب مايحذر منزهرة الدئيا والتنافس فيها

٥٩٢ باب قوله تع ياايهاالناس انوعدالله حق فلا تغرنكم الحيوة الدنيا الآية

٥٩٣ باب ذهاب الصالحين

٥٩٤ ماب ماشق من قتنة المال

٥٩٧ باب قول النبي عليه السلام هذا المال خضرة حلوة

٩٩٥ باب ماقدم منماله فهوله \* وباب المكثرون هم المقلون

٦٠٢ باب قول النيعليه السلام مااحب ان لي مثل احد ذهبا

٦٠٤ ياب الغني غني النفس

٦٠٥ باب فضل الفقر

٦٠٨ بابكيف كانءيش النبي عليهالسلام واصحابه وتخليهم منالدنيا

٦١٣ باب القصد والمداومة على العمل

٦١٦ باب الرجاء معالخوف

٦١٧ ماس الصبر من محارم الله

٦١٩ باب ومن يتوكل على الله فهوحسبه \* وباب ما يكره من قيل وقال

٦٢٠ باب حفظ اللسان

٦٢٢ باب البكاء منخشية الله عزوجل • وباب الخوف من الله

٦٢٥ باب الانتهاء عن المعاصى

الله الله ول النبي عليه السلام او تعلمون مااعلم لضحتكم قليلا ولبكيتم كثيرا \* وباب حجبت المار بالشهوات

٦٢٨ باب لينظر الى.نهواسفلمنه ولاينظر الىمنهوفوقه

٦٢٩ بابمنهم بحسنة اوبسيئة

٦٣٠ باب مايىتى من محقرات الذنوب

٦٣١ بابالعزلة راحة منخلاط السوء

٦٣٣ باب رفعالامانة

٦٣٦ باب الرياء والسمعة

٦٣٧ باب من حاهد نفسه في طاعة الله

١٣٨ باب النه اضع

رُّ ٦٤١ باب فول آلسي عليدالسلام بعثت آنا والساعة كهاتين

٦٤٣ باب من احب لقاءالله احب الله لقائه

ا ٦٤٥ باب سكرات الموت

وعيفه

٦٤٩ باب أنمخ فىالعسور

٣٥٢ باب يُنبض الله الارض يومالقيامة

٦٥٥ بابكيف الحشر

٦٦٠ باب قول\الله هزوجل انزلزلة الساءة شيّ عظيم

أ ٦٦١ باب قولى الله تعالى الايظن اولئك افهم مبعوثون الآية

معمر باب القصاص يوم القيامة

ا ٦٦٥ باب من نوقش الحساب عذب

ر ٦٦٧ باب يدخل الجلة سبعون الما بعير حساس

٦٧٠ باب صفة الجلة والبار

٦٨٢ باب الصراط جسر جهنم

ا ۲۸۷ باب فیالحوض

## - الري يان مافي هدا الجلد من البامن من الاصل الم

da e 3	حريم عاد	مفيح	di 🗢	حميقه
444	410	4.4	791	444
*****	40 200	حغيث	صح فه	حصيفه
7.8.8	777	70.	4.4	2.5

ſ

🗨 هذا بيان اسماءر جال البخارى التي بين ضبطها الشارح العيني في هذا الجلد مرتبة حسب 🎥					
	-		حرف الاول		
		حرف الالف 🦫			
احد بن منبع	ابراهيم بن حزة	اشعث بنسليم	ابراهيم بن طهمان	احد بن ابی رجاء	
101	160	144	1.0	17	
عامر بن بياضة	،خلف بن اسعدبن ،	اميمة اوهميمة بنث	احد بن المقدام		
	۳۳۷		٠		
بنسعيدالحبطى	اجدبنشبيب	داللهابواسحقالحزام	راهيم بڻالمنڌر بن عب		
٧,	4			249	
يد ابو محمد الجمال	اسيد بن يزيا	کربن عیاش	ابوب	اشعث بنابي الشعثاء	
7.	\ <b>Y</b>	727		714	
﴿ حرف الباء ﴾					
بشربن خالد			بنالمفضل بشيربز		
249		۳۳۰ ۲۵			
	بشير بن كعب		-	1	
998	۰۲۰	77.3		103	
﴿ حرف الثاء ﴾					
ربن زید الدیلی	ثو	ثمامة بن عبدالله		ثابت بن اسلم البناني	
77.		٤٨٣		۸۳	
	﴿ حرف الجيم ﴾				
جعد بن دينار	مبير بن شيبة	عاء الضبي	جويرة بن ا	جعيد بن عبدالرجن	
779	207		700	12.	
		، بن عبدالله البجلي	جندب		
		٦٣٦			
﴿ حرف الحاء ﴾					
ن الصباح البرار	ن الحسن بر	حاتم بن وردا	حريث بن مطر	حيوة بنشريح	
٨٢		٧٠	٦٨	λ	
الحسن العرنى	الحكم بنءنيبة	حبان بن موسی	حرث بن سوید	حذيفة بن اليمان	
۱۷۰ قفار م	١٧٠	١٥٨	121	9.8	
ن بن عرو الفقيمي 	بان الجمعى حس		ر حصین بن نمیر	حبان بن هلال الباهل	
۳۳٥		7,77	194	144	

All Committee St. Land Committee Co. L.		had a me than 6th of a random of the first of the form	and otherwise personal and the design	COMPANY AND A SECOND RES. LANG.
حسان بن ابي عاد	حيد بن عبدالرجن	ين بن عبدالر حن	الخزاعي حص	حارثة بنو هب
• 14	£ + 1			<b>የ</b> ለነ
مغيرة مسامالة شيرى	حادبن يحبع حاتم بنابى	حَكيم بن حزام	الحسن بن الربيع	حرمي بن عارة
701	7.4	099	٨٢٥	011
	*	﴿ حرف الخا		
خالدبن مخلد	ت خالدبن ذكوان	خباب بن الار	بوعثمان الحبجى	خالد بن الحرث ا
194	<b>\                                    </b>	127		70
د بن بزید الجمعی	خلاد بن یحی خاله	بن عبدالرجن	هن خبيب	خيثمة بن عبدالر
704	199	٤٠	٨	707
pfic Dan denthe de Apadé de céaplain	6.	هو حرف الدال	dykadillinia-dhuu nayyana yayanutkayatiininin uu	
*	رات	داو د ښاييالغ	eter mit teatroliteiste. Maarinisisti salisali sagatikaan te	maintainauduseessa matematikana averpian hiva
		114		
		مرف الراء مرف الراء	securitation was see the description spor	sure guidadre seds : judice device applicacionages de récession
ما الله عند الله الله	*1 - ** **	ماءة القيا		
رافع بن خديج	ربعی بن حراش در ،			ربيع بلك ملود
271	٤٠٧ ٠٠ : ١	<b>7</b>		10.
	الربيع بن خثيم ٤٧٤ `	عباده	روحین	
all houses where the se				
Milital Halline Hacerbook had		چ حرف الزا		
زياد بن سد	رينب بثت ام <sup>سلة</sup>	ـ بن الحارث اليامح	یم الیامی زبید	زبيد بن عبدالكر
٤٧٧	۱٦٢	٧١		٦٠
	يت زياد بن علاقة	الزبير بن الخر	زهرة بن معبد	
	318	of.	290	
near regain dies dans best zoonen keelendrag voolen. He	4:	﴿ حرفالسير	engeliggeine baginne vap vaderbasselmentridiproper	highliganiyahasan sakusinasiska dhagan pilas
سعد ۲۰ نساد	یبانی سرافه بن جعشم		عان بالمان -	سالم بن ابی الجعد
	1.5	ع القام الأورز المنظ 47	, o, o ;	90
	لميم سلام بن مسكين		سعد بن عباد	
174	·	۱۰۲		
	سعيدبنءفير سمىءول			
144		174	١٦٨	۱۱۸
سلیماں بن صرد	ن بلال ابوایوب ن بلال ابوایوب		۰۰٪ ۱ ابو محمد الباهلي	
W71	ع بدن ابوابوب	2.02	•	۸۹
J	111		V (	

مید بن ابی بردة سهل بن ابی حثمة سلیمان بن قرم سلم بن زربر سعید المقبری دو و به بن ابی سلیمان سعد بن عبدة ابو جزة الکوفی السائب بن یزید ۱۹۵ مردان سیف، بن ابی سلیمان سعد بن عبدة ابو جزة الکوفی السائب بن یزید ۱۹۵ مردی ۱۹۵ مردی الله مطبع ۱۹۵ مردی الله شداد بن اوس شیبان بن عبدالرجن النحوی ۱۹۵ مردی الصاد کی محرف الصاد کی محرف الصاد کی محمد بن عبدالرجن ابوهمام الخارک ۱۹۵ مردی الله المتری مصالح بن کیسان الغفاری ۱۹۵ مردی الضحال بن کیسان الغفاری ۱۹۵ مردی الضحال بن شراحیل المشرقی الضحال بن شراحیل المشرقی ۱۹۵ مردی ۱۹۵ مردی ۱۹۵ مردی ۱۹۵ مردی ۱۹۵ مردی ۱۹۵ مردی الفتال بن شراحیل المشرقی ۱۹۵ مردی
یار بن وردان سیف، بن ابی سلیمان سعد بن عبیدة ابو جزة الکوفی السائب بن یزید دوه ۱۹۰ ۱۹۰ سلام بن ابی مطبع ۱۹۰ ۱۹۰ شریك بن عبدالله شداد بن اوس شیبان بن عبدالرجن النحوی ۱۹۰ ۱۹۰ ۱۹۰ ۱۹۰ ۱۹۰ ۱۹۰ ۱۹۰ ۱۹۰ ۱۹۰ ۱۹۰
سلام بن ابی مطبع  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹
سلام بن ابی مطبع  ۱۹۵  هرفالشین په حرفالشین په مربط شداد بن اوس شیبان بن عبدالرجن النحوی  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹۵  ۱۹
حرف الشبن       شريك بن عبدالله شداد بن اوس شيبان بن عبدالرحين النحوى     مرف الساد       حرف الصاد       مدة بن الفضل صفوان بن محرز الصلت بن محمد بن عبدالرحين ابوهمام الخارك      حرف الصاد       مساخ بن وستم صالح بن كيسان الغفارى     حرف الضاد       مساخ بن وستم صالح بن كيسان الغفارى     الضحاك بن شراحيل المشرقى
حرف الشين په شداد بن اوس شيبان بن عبدالرجن النحوى شريك بن عبدالله شداد بن اوس شيبان بن عبدالرجن النحوى ١٩٦٤ ١٩٥٠ ١٩٦٤ ١٩٥٠ ١٩٦٤ ١٩٥٨ ١٠٤٠ ١٠٥٠ ١٠٥٠ ١٠٥٠ ١٠٥٠ ١٠٥٠ ١٠٥٠ ١٠٥٠
شريك بن عبدالله شداد بن اوس شيبان بن عبدالرحن النحوى ٢٥٦ ٥٢٠ ١٩٤ ١٩٤ ١٩٥٠ ١٩٦٤ ١٩٥٠ ١٩٥٨ ١٤٥٤ ١٨٥٨ ١٤٥٨ ١٤٥٨ ١٤٥٨ ١٤٥٨ ١٤٥٨ ١٤
عدقة بن الفضل صفوان بن محرز الصلت بن محمد بن عبدالرجن ابوهمام الخاركي مدقة بن الفضل صفوان بن محرز الصلت بن محمد بن عبدالرجن ابوهمام الخاركي عمر مسلخ بن كيسان الغفاري مسلخ بن كيسان الغفاري عمر عمر مسلخ بن كيسان الغفاري عمر حرف الضاد المحمد عمر عمر المشرقي الضحاك بن شراحيل المشرقي
حرف الصاد کی مدقة بن الفضل صفوان بن محرز الصلت بن محمد بن عبدالرچن ابوهمام الخارکی ۲۲ ۳۸۰ مدالر چن ابوهمام الخارک مدالر چن ابوهمام الخارک مدالر چن وستم صالح بن کیسان الغفاری ۱۳۹ مدرف الضاد کی حرف الضاد کی الضحال بن شراحیل المشرقی
مدقة بن الفضل صفوان بن محرز الصلت بن محمد بن عبدالرجن ابوهمام الخاركي ٢٦٤ معمد بن عبدالرجن ابوهمام الخاركي صالح بن كيسان الغفاري عبد وستم صالح بن كيسان الغفاري ١٦٥ هم حرف الضاد المحمد الضحاك بن شراحيل المشرقي
۳۸۰ عود مسلم مسلم بن كيسان الغفارى صالح بن وستم صالح بن كيسان الغفارى عود
صالح بن وستم صالح بن كيسان الغفارى عدم صالح بن كيسان الغفارى عدم ١٦٥ عدم ١٦٩ عدم الضاد ﴾ الضحاك بن شراحيل المشرقي
عرف الضاد ﴾ الضحاك بن شراحيل المشرقي
﴿ حرفالضاد ﴾ الضحاك بن شراحيل المشرقي
الضحاك بن شراحيل المشرقي
i i
1 4 w A
210
﴿ حرف الطاء ﴾
للحمة بن عبدالرحن بن عثمان بن عبيد التميى القرشي و في اسمه اختلاف طفيل بن عمر و بن طريف
۰۷۰
﴿ حرف العين ﴾
بدالله بن ابي السفر عبدالله بن بريدة بن خصيب عبدالله بن مغفل عمارة بن القعقاع
£9 1. V
مباية بنروالة عمربن عبيد الطنافسي عبيد بن معتب عبدالملك بن ميسرة الزراد
۱۱۰ ٦٨ ٥٦ ٥١
مزرة بن ثابت عمرو بن عباس عمرو بن حلحلة عامر بن لوقى عطاء بن يسار
\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\
عبدالرجن بن مهدى العنبرى عباد بن عبدالله عبدالرجن بن الغسيل عياش بن الوليد النرسى
108 108 187
متیل بن خالد علی بن مسهر عناب بن بشیرالحرانی عارم الفضل عباد بن منصور
101 901 771 371

		and the Market areas			
عبدريه بن سعيد	الله بن الاخنس	بن بريدة عبيد	عبيد الله	الملقب يبيه	عبدالله بن الحرث
115				11	V 3
ربنشقيق الجرمى	حن بن الربير عم	لةاللقبي عبدالر	على بن سل	ترىالتميى	عمروبن الاهتمالمنا
414	74.		۲۱.		4.4
، بن الوليد الرقام	طهمان عياش	ه عیسی بن	همروالسلانى	عبيدة بن	على بن الجعد
317	۲	٦٤	۲.	١	7 2 7
بنسعيدبن العاص	حدبن امية بن عبدالله	عنبسةبنعبدالوا	الانصارى	بنعاصم المدنى	عبادبن تميم بنزيد
	the			719	·
استغبرة بنجر تومة	غ عبدالله بن الحرث بن	عوفبنطفيلبر	ة بن حيد	عی عبید	على بنعياش الجد
	444		74.		404
عمری <b>ن</b> زر	عقبة بن صهبان	عمروبن مرة	اليمان الم	عبدة بن	عقيل بن خالد
٤٨٥	£ 7 V	£ £ •		173	٤١٠
عقبة بن الحرث	ه بن خالد الایلی	استخبرة عبيسا	عبدالله بن	بن بن عتبة	عبيد بن عبدالله
	£ 1Y		٤٩٥		294
بن ثعلبة بن صعير	ن عمير عبدالله	لحنلى عمارة	بن موسی ان	ح عباد	عبدالله بن الصا
٩٤٥	٥	74	0 / 0		٠,٠
عثمان من الهيم	هقبة بن عبدالغافر	بدالعريز بن رفيع	بن مطهر ع	عبدالسلام	عبدالله بن خياب
779	774	4		۸٦	• • •
	-	حرف الغين 💸	*	Market Services	
جريو	غیلان بن	در بن جعفر	inė	من ایجر	غالب
7	m.	179		10	V
yek en age e	real standard hills on provident mounts	حرف الفاء پ	*		Name Withingtonia and Communic and
فطربن خليمة	فصل بن عنبسة	وة من ابي المغراء	party.	فلیح بن س	ور اس دن بحی
440	790	109		14.	٧٢
	ني	. بن موسى السينا	الفضل		
		777			
القاف 💸					
قیس بن ابی حازم					
187					
مود حرف الكاف ﴾					
کئیر بن فرقد					
	٦٥		1.0		

	ف المبم ﴾	او حر		
البجلى معن بن ميسى القزاز ٨٦	ئى مالكبن،مغول	رفين طريف الحارز	دبن ابی بکر المقدمی مط	مجدا
بن ابراهیم محمد بن بشار				
175 150	11	۳٥	177 11.	
محى مجمدبنالحكم الاحول	خالد مسلما بوالص	ن راشد معبد بن	دبن سواءبن عنبر معمر بو	
197	191	1//	178	
مجمدبن الوليد الزبيدى	بدالعظيم القرشي	ندبن عبيدالله بن عر ساس	دبن زید بن فنفد مستعم سده س	عجا
100 to 1 to 1 to 1	al tillia and	**************************************	7 1 T	1
محمدبن عيادة الواسطى				
الله المالية المالية			۲۹۲ ما ۱۳۰۰	
توالدالمسور مجمودبن غیلان 112 عام	ير العطار دي تحرما	هر محوم بن عبداندر ۱۰۶	دبن زیاد محارب بن دور	1.g=""
م القميد مظرف بين عبدالله	محدد اد خاا	مرده محدید ادیمه	۲۰۶ ۸۰۶	
بالقوسی مطرفبن عبدالله ۵٦۲	0 • <i>1</i>	۴۵۹	مسورين سر سد	
جشون عبدالعزيز بن عبدالله	محمد من فلمح ما.	داس در مالات داس	ن دن محمد الغفادي م	·sia
744	717	ه ۹٤	ر بن مد استاری مر ۱۹۵۱	J
وفبالبحرانى محمدبن مطرق				عجا
	77			
	، النون 🏈	﴿ حرف		
نضر بن سهيل	نعيم بن عبدالله	نضربن شميل	نزال بن سبرة	
277	١٨٢	177	11.	
	ف لها، ﴾	<b>چ</b> حر		
بن منبدالصنعائي	عی همام ی	همام بن یح	هشيمبنسنان	
277		٤٣٤	279	
	ف الياء 🐝	<del></del>		
انى يسرةبنصفواناللخمى	یحی بن موسی الحدر	يزيدبنرويان	ی بن بکیر ہےی بن یعمر	, 54
٤٠٢		707	122 70	
قزعة مجحى سالسكن البرار		بنخصيفة يوسا	ی بن و سف الزمی بزید	<
٥٤٠ ٠٠	294		<b>₹</b> • •	
		یحی بن		
	٦٧	•		

الله تعالى گيه-	ح العینی رجه	تى ضبطها الشار·	لجلد من الكنى الب	مانی هذا ا	مج هذا بان
بلال القطان الرازى	- National Control of the Control of	to state constitution of the constitution of t			
	1.		٨	. ",	λ.
رعة هرم بن عبرو	دان ابو زر	ابويعنور وة	ابو صالح نبهان	ابی امیة	ابوالتضر سالم بن
44		44	17		14
دالله بن زيدالجرمى	ابوقلابة عب	ابوبردة بن نيار	ندح العامري	عبداللهبنج	ابى عمرالفيجيع بن •
. 70		74		۰۸	
ربه بن نافع الحناط	ابوشهابءبد	ليرنى	مرتدبن عبدالله ا	اوالخير	ابوامامة
٨٣			٦٧		77
قداختلف فىاسمه	ابوعياض	ماك بن حرشة	ابودجانة س	سعيد التيمى	ابوحیان یحی بن
4.0		λ	<b>5</b>		A2
ن بن خفاف الجرمى	الجويرية حطار	ن ربیعة ابوا	ابواسيد مالك بز	يثار	ابوحازم سلمة بن د
44			٩.٨	a 11 m	4.8
ابوالحباب	ملرف	اپوغسان محمدبن. ، د و	l	ت الحرت	امالفضل ليابة بد
۱۳۰ امالدرداء	174. 17	۱۱۲ ابوظلال ه	م ادنه	S 11 :	۱۱۱ ابوحزة محمدبن <sup>م</sup>
וקונהנהו	الرن بن هرن	ابوطارن ه	ی امزفر ۱۳۰	يون اسمار ۱۷	المرسورة المعدين
۰۱۰ تهدین عبدالله الزبیری	۱۱ اسلما ٿ	ن الحک بن نافه		۱۱ ۱۰ مترما الفا	، ابوعثمان عبدالرح
به می دیدانها از بیر دی ۱۵۰	بأواحيد	154	Gen.	رن .ويوي. <del>به</del> ا	14.A
يد ابو شيبة	عبدالله بن مج	اتناني متبق	جي السامي	در داو دالنا:	ابوالمتوكل على بز
104	. 0, 4.	۰۷	6 0	۱٥٤	), G U ),
	ا بن الغسيل	ابنءدى	وطيبة نافع	ابو	ابن بحينة عبدالله
170	178	178	177	•	177
بوسف بن زيد البرا.	انو معشس	بجعفر	ابوبشر	رم بن سليم	ابو الاحوص سلا
147	•		٨.	,	٧٦
م سنان خالدبن سمى	ابوالاهتم	عثمان	ابو حصين خ		ابوالضحى مسلم
۲.٦			111		191
ن ابوعثمان البصىرى	ابن سليمار	- الججى البصرى	أبويحمد	عبدالله	ابن عبدالوهاب
710		710	, , , , , , , , , , , , , , , , , , ,		Y10
يان خليفة بن <i>كعب</i> رويرو	ندی ابو ز	مر عبد الملاث العن مردد	لسوابی ابوعا		ابوجمحيفة وهب
7£7	11	777 	·.1	**	. 1
لله تعالى عليه وسلم	ر ل الله صبی اد ۲۰۰	كانوم يلب رسو	۲,		ابو نحییح یسار ۲۵۰
	-				

رعةهرم بن عمرو بن جرير بن عبدالله البجلي	ابن شهرمة بن الحى عبدالله بن شبرمة الضبى الكوفى ابوزر
441	۳۲۱ .
المسافر عبدالر حن بن خالدبن مسافر القهمي	ا بو محمدالقرشي التبيي مولى عبدالله بن ابي عتيق ابن
**7	hhh
تدبن عبدالله بن ابي يعقوب الضبي البصرى	ابن ميمون الازدى ابو سلمالتبوذكى ابن ابى يعقوب مح
, 44x	747 447
ابوالاسود البصرى الكرابيسي حيد	ابن ابىنىم عبدالرحهن ابوتميمة بن مجالد العجمى
40.	<b>454 447</b>
ابوالاسود ظالم بن همر والدؤلى	ابو عمران عبدالمك الجون البصرى
470	404
مرباق ابو بكرة نفيع بن الحارث	ام بلال المؤذن اسمها حامه 💮 دواليدين اسمه خ
274	#1X #1Y
عبدالله الاودى ابوسهيل نافع	ابوجعيفة وهب بنءبدالله ابن ادريس ه
790	444 444
ابو مسعود عقبة بن عامر البدرى	ابوالمغيرة عبدالقدوس بن الحجاج الخولانى الحمصى
٤٠٢	٤٠١
ابو صالخ ذكوان الزيات	ابوبكر بن عباش القارئ الكوفى
٤٠٥	٤٠٥
ابوالتياح يزيد بن حيد الضبعي	ابو السوار حسان بن حریث
<b>१</b> ٠٩	٤٠٦
ابن علية اسمعيل بن ابراهيم	ابوبرزة نضلة بن عبيد بن الحارث الاسلمي
٤١٤	٤١٠
نبة بن عبدالله المسعودي	ابوشريح خويلدبن عمرو ابو عميس عن
٤١٨	٤١٦
ابومرة مولى ام هانئ	بن مهدی عبدالرجن ابو القعیس
٤٣٣	240
ابو رجاء عمر ان العطاردي	ابو عواند الوضاح بن عبد الله اليشكرى
221	<b>£</b> £•
ابورافع نفيع الصائغ ابن نمير محمد	ابوچرةنصر بن عمران فلان بن فلان
207 207	433 433
	ابوحازم سلمان الاشجعى ابو الزناد عبدالله بن ذك
٤٧٥	£0Y

ابوالنضر هاشم بن القاسم ۲۲۲

## 🗨 هذا بيان مافي هذا الجلد من النسب التي ضبطها الشارح العيني رجه الله تعالى 🖈

القارى ابوحازم سلمة بن دينار القمى يعقوب بن عبدالله المقبرى سعيد بن سعيد ١٥١ ٩٨ الوليد الجريرى بن عباد الطفاوى محمد بن عبدالرحين الرحين عمد بن عبدالرحين ١٥٠ ١٠٠ ١٠٠ ١٠٠ الجعنى عبدالله بن محمد

721

الجزء العاشر من عمدة القارى لشرح صحيح البخارى للعلامة العينى الحننى نفعنا الله تعالى به آمين





حيني ص بسم الله الرحن الرحيم ش

وقعت البسملة هكذا قبل ذكرالكتاب فىرواية ابى الوقت ووقعت فى رواية النسنى بعد ذكر الكتاب والاول اوجه

من كتاب الذمائح والصيد والتمية على الصيد ش يهيد

اى هذا كتاب فى يبان احكام الدبائح و احكام الصيد و ببان التسمية عندارسال الكلب على التسيد و هذا وقع فى رواية الاصبلى و كريمة وابى ذر فى رواية و فى رواية اخرى له ولاى الوقت باب بدل كتاب وسفط النسفى اصلا والذمائح جع دبيحة بمعنى المذبوحة فوله والتسمية على الصيد الى و فى بيان وجوب التسمية على الصيد حثى ص الب التسمية على الصيد شن المحمد اى هداباب فى بيان و حوب التسمية على الصيد ولهدا مال لم يست فى رواية كريمة و لا فى روايه الاسبلى و ابدر وثبت الباقين و العسيد مصدر من صاد يصيد صيدا مهو صائد وذاك مصيد وقد يقع الصيد على المصيد نمسه تسمية ما لمصدر كما فى وقوله عزوجل (الاتمتلوا الصيد وانتم حرم) فيل الايقال المشئ صيد حتى يكون ممننا حلالا الامالك له من في المسلونكم الله بشي من الصيد الى قوله عذاب اليم وقوله جل ذكر ما حلت لكم بهجة الانعام الامايتلى البلونكم الله بشي من الصيد الى قوله فلاتخذ وهم واخشون شن مسمس وي كنير من السيد ساله ايديكم و مو احدال الم بهجة الانعام الامايتلى النسخ دكر هذه الايارات وهى فى المائدة (الاولى) قوله تعالى (يا ابها الذين آمنو السلونكم الله شي من الصيد ساله ايديكم و ما حكم ليعلم الله من يخافه بالعيب فن اعتدى بعد دلك وله عذاب البم) (الثانية) من الصيد ساله ايديكم و ما حكم ليعلم الله من يخافه بالعيب فن اعتدى بعد دلك وله عذاب البم) (الثانية) وله تعالى (حرمت عليكم الميمة و الدمولم المنزير و ما اهل لغير الله به و المنخ هذو الوقودة و المناحة و ما اكل السع الاماذكيم و ماديح على المصب و ان تستقعموا بالازلام دلكم و المتردية و السطيحة و ما اكل السع الاماذكيم و ماديح على المصب و ان تستقعموا بالازلام دلكم و المنتم و ما المناحة و ما الكل السع الاماذكيتم و ماديح على المصب و ان تستقعموا بالازلام دلكم و المناحة على المصب و ان تستقعموا بالازلام دلكم و المناحة و المناحة على المحودة على المحب و ان تستقعم والمكرة و المناحة على المحب و ان تستقعموا بالازلام و لمكم و المكرو المكر

بسق اليوميئسالذين كفروا مندينكم فلاتخشوهم واخشون ) وفى بعض النسيخ وقول الله تعالى ( حَرَّمَتُ عَلَيكُمُ الْمُيْنَةُ \* الَّى قُولُهُ \* فَلا تَحْشُوهُمْ وَاخْشُـونَ ) وقوله تعالى ( يَاايهاالذين آمنوا ليلو نكم الله بشيء من الصيد)وقال بعض الشراح كذالابي ذر وقدم و اخر في رواية كريمة والاصيلي بزاد بعدقوله تناله ايديكم ورماحكم الآية الىقولهعذاب اليم وعند النسني فىقوله احلتلكم بميمة الانعام الآيتان وكذا لابى الوقت لكن قال الى قوله فلاتنخشــوهم واخشون وحذفهمافى رواية كريمة والاصيلي قوله تعالى(ياايهاالذين آمنولبيلونكم) الآية نزلت في عرة الحديبية فكانت الوحشو الطير تغشآهم فىرحالهم فيتمكمون منصيدها أخذا بالايدى وطعنابالرماح جهراوسرا نظهرطاعة من يطيع منهم في سر موجهره وقال الوالبي عن ابن عباس ليبلونكم الله بشيء من الصيد نناله أيديكم ورماحكم قال هو الضعيف من الصيد و صغيره ينتلى الله به عباده فى أحرامهم حتى لو شاؤا لتناو لو مبايديهم فنهاهم الله أن يقر بو ه قال حجاهد تناله ايديكم يعنى صغار الصيدو فر اخه ورماحكم كبار ه فوله هن اعتدى بعد ذلك أي بعد هذا الاعلام والانذار فله عذاب اليم اى لمخالفة امر الله وشرعه قو له احلت لكم بهيمة الانعام هىالابل والبقروالغنم قالهالحسن وقتادة فخوله الامايتلىعليكم استثناء منقوله احلت لكرقال على بن ابى طلحة عن ابن عباس يعنى بذلك المينة والدم ولحم الحنزير ومااهل لغير الله به والمنخفة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما آكلالسيع فانهذه وانكانت منالانعام الاانهاتحرم بده العوارض ولهذا قال الامادكيتم وماذم على النصب منها فانه حرام لا يمكن استدراكه قول غيرمحلى الصيد نصب على الحال والمراد بالانعام مايع الانسى من الابل والبقر والغنمو مايع الوحشى كالطباء ونحوه فاستثنى من الانس ماتقدم واستثنىٰ من الوحشى الصيد فى حال الاحرام والحرم جع حرام قوله آنالله بحكم مايريد بعني انالله حكيم فيجيع مايأم به وينهي عنه قوله حرَّمت عليكم المينة استثنى منها السمك والجراد قوله والدم يعنىالمسفوح قوله ولحم الخنزير سوا، كان انسيا أووحشياً وقوله واللحميم جيع اجراء، فولد ومااهل لعيرالله به أىماذبح على اسم غيرالله من صنم اووثن اوطاغوت أوغير ذلك من سائر المحلوقات فانه حرام بالاجاع فوله والمنخنقة هي التي تموتبالخنق اما قصدا اواتفاقا بان تتحله في وناقها فتموت فهي حرام فولد والموقوذةهىالتي تضرببشئ ثقيل غير محدود حتى تموتوقال قنادة كان اهل الجاهلية بضربوتها بالعصاحتي اذا ماتت اكلو ها فوله والمتردية هي التي تقع من شاهق فتموت بذلك فتحرم وعن ابن عباس انها التي تسقط من جبل وقال قنادة هي التي تتردي في بئر فولد والسطيحة هي التي نموت بسبب نطح غيرها لها وان جرحها القرن وخرج منها الدم ولو من مذبحها فولد ومااكل السبع أىماعدا عليها اسداو فهداو نمراو ذئب او كلب فاكل بعضها فاتت بذلك فهى حرام وانكان قدسال ممها الدم ولو من مذبحها فهي حرام بالاجماع قوله الاماذكيتم عائد على ماتتكن عوده عليه بما اتفق سبب موته وامكن تداركه وفيه حياة مستقرة وعنانعباس الاما ذبحتم منهذه الاشياء وفيه روح فكلوه فهوذكى وكذا روىءن سعيد بنجبير والحسن البصرى والسدى وروىعن طاوس والحسن وقتادة وعبيد بنعير والضحالةوغيرواحد انالمذكات متى تحركت حركة تدل على يقاء روح فيها بعد الذبح فهىحلالوهذا مذهبجهورالفقها، وبهيقول ابوحنيفة وشافعي واحد رجهم آلله فولد ومآذبح علىالنصب قال مجاهدوا بنجريح كانت النصب حجارة حولالكعبة قال ابنجريح وهىثلاثمائة وستون نصبا كانت العرب فىجاهلينها يذبحون

عندها ويلطينون مااقيل منها الى البيث بدماه تلكالذبائح ويشرحونالهم ويضعونه علىالنصب قوله وأن تقسموا بالازلام اىوحرم عليكم ايها المؤمنون الاستقسام بالا زلام وهو جع ذلم بغتجازاى وهي عبارة عن اقداح ثلاثة على أحدها مكتوب افعل وعلى الآخر لاتفعل والنسالث غَفَلَ لِيسِ عليه شي وقيل مكتوب على الواحدام رفي ربي و على الآخر نهاني ربي و الثالث غفل ليس عليه شي فاذاجاءالسهم الاحمر فعله او الناهي تركه و انطلع الفارغ اعادالاستقسام فحق لد ذلكم فسق اي تعاطيه فسقوغيوضلالوجهالة وشرك قولهالبوم يئسالذين كفروا يعنىيئسوا انبراجعوا دينهروقيل يتسوامن مشامة المسلين عا عيزيه المسلون من هذه الصفات المخالفة للشرك واهله ولهذا المرالله عبادهالمؤمنين ان يصبروا ويتبتوا في مخالفةالكفار ولايخافوا احدا الاالله تعسالى فقال فلاتخشوهم واخشمون حتىانصركم علبهم واظفركم بهم واشـف صدوركم منهم واجعلكم فوقهم فىالدثيأ والاخرة حرص وقال ابن عبساس العقود العهود مااحسل وحرم الا مايتلي عليكم الخنزير ش كيس اى قال ابن عباس في قوله تع (يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود)و فسر العقو دبالعهود وحكى ابن جرير الاجهاع على ذلك وقال على بنابى طلحة عن ابن عبساس العقود يعنى مااحل الله وماحرمه ومآجاء فىالقرآن كله ولاتغدروا ولاتنكثوا فخوله الاماينلي علبكم قال ابن عباس يعنى الميتة والدم ولحمالخنزىر وقدمرتفسيره عنقريب 🗨 ص يجرمنكم يحملنكم شنئان عداوة ش السارية الى قوله تعالى (ولا يجرمنكم شنأن قوم ان صدوكم عن المسجد الحرام) اى لا يحملنكم بغض قوم عـــلىالعدوان وقرأ الاعمش بضم الياء فىلايجرمنكم وفسر قوله شنآن بقوله عداوة وقرئ بسكونالنون ايضا وانكر السكون منقاللايكونالمصدر علىفعلان 🚅 ص المنحنقة تنمنق فتموتالموقوذة تضدب بالخشب يوقذها فتموت والمتردية تنزدى منالجبل والنطيحة تنطير الشاة فاادركته يتحرك يذنبه او بعينه فاذبح وكل ش 🚁 قدمرتفسير هذه الاشياء عن قريب قوله يوقذها من اوقذ والموقوذة منوقذ يقال وقذه واوقذه والوقذ بالذال الجبمة فيالاصل الضرب المثخن المؤدى للوت فوله فاادركته بفتح التاء على خطاب الحاضر فوله بتحرك في وضع الحال اى فاادر كته حاله كونه متحركا بذنبه فولد فاذبح امر ونذبح وكل امر من اكل معرص حدثا ابوتعيم حدثنا زكريا عن عامر عن عدى بنحاتم قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صيد المعراض قالمااصاب بحده فكله وما اصاب بعرضه فهو وقيذ وسألته عن صيدالكملب فقال ما امســك عليك فمكل فان اخذ الكاب ذكاة وان وجدت معكابك اوكلابك كلبا غير. فخشيت انيكون اخذه معد وقدقتله فلاتأكل فانما ذكرت اسم آلله علىكابك ولمتذكره عــلى غيره ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة على تقدير وجود قوله باب التسمية على العسيد والافلقوله كتتاب الذيح والصيد والتسمية علىالصيد اظهر لان فى الحديث ثلاث اشسياء منسروعية الصيد ووجوب ذَكاته حقيقة اوحُكما ووجوب السمية وللترجة ثلاثة اجزاء يطابق كل واحد من الىلانة المذكورة لكل واحد مناجزاء الترجة وابونعيم الفضال بن دكين وزكريا هوابنابي زائدة وعامرهوالشعبي وعدى بنحاتم ابن عبدالله بنسعدالطائى الجواد بنالجوادوكان اسلامه سنة الفتم وثات هووقومه علىالاسلام تزلاالكوفة وشهدالفتوح بالعراق نمكان مععلى بنابى طالب ومات بالكوفة زدنالمختار سنة ،ان وستين وهواسءشبرىن ومأة سنة ويفالمات بقرقيسياوقال ابوحاتم فىكتاب المعمرين قالوا عاش عدى بنحاتم مأته وثمانينسنة وكان اعور والحديثمضي فيكتاب الطهارة فيهاب الماءالذي نفسلء شعرالانسان منغير ذكرقصة المعراض ومضي ايضا في اواثلكتاب البيوع فيهابتفسير المشبهات تمامه واخرجه مسلم فيالصيد عرجمد سعبدالله ابننمير وغيره واخرجه الترمذي فيه عنوسف ننعيسي وغيره واخرجه النسائيفيه عنسوند ابننصر وآخرين واخرجه ابنماجة فيه عن عرو بن عبدالله الازدى وغير. فوله عن عدى ا إن حاتم وفي رواية الاسمعيلي حدثنا عامي حدثنا عدى من حاتم واشار بهذا الى ان زكريا مدلس وقدعنعن قلت عنقريب يأنى عن الشعبي سمعت عدى بن حاتم فولد المعراض بكسرالم وسكون العين المهملة و فى آخره ضاد معجمة قال الخليل وآخرون هوسهم لار يش له ولانصــل وقال ابن درید و ابن سیده سهم طویلله اربع قذذرقاق فاذار می به اعترض وقال الخطابی المعراض نصــل عريضله ثقل ورزانة وقيل عود رقيق الطرفين غليظ الوســط وهو المسمى بالحذافة وقيل خشبة ثقيلة اخرها عصا محدد رأسها وقدلايحدد وقال ابنالتين المعراض عصا فىطرفها حديدة يرمى الصائد بها الصيد فا اصاب بحده فهوذكي فيؤكل وما اصاب بغير حده فهو وقيذ وهو معنى قوله فهو وقيذ بفتح الواوكسر القاف وبالدال المجممة عــلى وزن فعيل بمعنى مفعول وقد مر تفسير الموقودة عنقريب قول، قان اخذ الكلب ذكاة ايحكمه حكم التذكية فيحل اكله كما يحلاكل المذكاة فوله اوكلامك شكمن الراوى فوله كلباغيره ارادبه كلبا لمهرسله منهو اهله ﷺ وهذا الحديث مشتمل على احكام قدد كرناها فيما مضى منالابواب التي ذكرناها ولكن نذكر بعض شيُّ منذلك لبعد المسافة فنقول ۞ الاول منالاحسكام مشروعية الصيديه وبالقرآن ايضا وهوقوله تعـالى( واذا حلاتم فاصطادوا ) وقال عياض الاصطياديياح لمن اصطاده اللاكتساب والحاجة والانتفاع بالاكل والثمن واختلفوا فمين اصطاد للهو ويمكن قصد التذكية والاباحة والانتفاع فكرهه مالك واجازه الليث وابن عبدالحكم فان فعله بغير نيةالتذكية فهو حرام لانه فساد فىالارض واتلاف نفس عبثا وقدنهي سيدنا رسـولالله صلىالله تعالى عليه وسلم عنقتلالحيوان الا لمأكلة ونهى ايضا عنالاكثار منالصيد وروىالترمذى منحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا من سكن البادية فقد جفا ومن اتبع الصيد فقد غفل ومن لزم السلطان افتتن وقال حسن غريب واعله الكراميسي بابي موسىاحد رواته وقال حديثه ليس بالقائم وروى ايضا منحــديث ابىهريرة باسناد ضعيف وايضــا منحديث البراء بنءازب قال الدارقطني تفرده شريك ١ الثاني انصيدالمعراض انلم بصبه بحده فلا يحل اكله \* الثالث ان قتل الكلب المعلم ذكوة فاذا اكل فليس يمعلم وهو مذهب ابى حنيفة والشافعي ومذهبهما انتعليمه انلاياً كل وهــو شرط عندهما وبه قال احد واسحق وابوثور وابن المنذر وداود وقال الشافعي فى قول ضعيف ومالك ليس بشرط وهو قول سلمان الفارسى وسعد بن ابى وقاص وعلى و ابن عمر وابي هريرة رضى الله تعالى عنهم ومن التابعين قول سعيد بن المسيب "وسلمان بن يسار و الحسن و الزهرى و احتجوا يقوله تعالى (فكلو مماامسكنعليكم) وانه ذكاةيستباح بهاالصيد فلايفسدباكله منه وحجة الحنفية والشافعية قوله صلىالله عليه وسلمفان اكل فلا تأكل فانه لم يمسك علميك انماامسك على نفسه على مايأتي عن قريب في الباب الذي يلي هذا الباب فان قلت قال القاضي في حديث عدى خلاف

إيمني في الحديث الذي يأتي وهو انقوله فائه لم يمسك عليك الىآخر. ذكر، الشعى ولمهذكر، هشمام و ابن مطر و ایضا هو معارض بمما روی انو تعلبة الخشنی انه قالیله النبی صلم الله تعسالی علیه و سسلم کل و ان اکل منه اخرجه ابو دآود وسکت ولم نضعفه قلمت فی استناده داود بن عمرو الدمشتي قال/بن حزم هذا حديث لايصح وداود هذا ضعيف ضعفه احد وقد ذكر بالكمذب فانقلت داودين عمرو المذكور وثقه محيىنمسين وقال ايوزرعة لابأس بعوقال ان عدى لاارى مروانته بأسا وقال ابوداود صالح وذكره ابو حيان في الثقات قلت وان الساسا هٰذا فهو لا يقاوم الذَّى في الصحيح ولايقاربه وقيل حديث ابي ثملبة محمول على مااذا اكل منسه بعدانقتله وخلاه وفارقه ثمهاد فاكل منه فهذا لايضرومنهم منحله علىالجواز وحديث عدى على النبزيه لانه كانموسعاعليه فافتاه بالكف تورط وابو تعلية كان محتاحا فافتاه بالجواز ، الرابع اشتراط التسمية لانه علل بقوله فانما ذكرتاسمالله علىكلبك ولمرتذكره علىغير. وقال ابنبطال اختلف العملاء فىالتسمية على الصيد الذبيحة فروى عن محمد بن سيرين و نافع مولى عبدالله والشعبي الها فريضة فمن تركها طعدا اوساهيا لم يؤكل ماذيحه وهو قول ابى ثور والظاهر ية وذهب مالك والثوري وابوحنيفة واصحابهم الىانه ان تركها عامدا لمرتؤكل وانتركها ساهيا اكلت وقال ابن المنذر وهو قول ابنءباس وابى هربرة وابن المسيب والحسن بن صالح وطاوس وعطاء والحسن بن ابى الحسن النخمى وعبدالرحن ابن ابى ليلى وجعفربن محمد والحكم وربيعة واحد واسمحق ورواه فيالمصنف عن الز هرى وقتادت وفيالمغني وعن احد رواية وهو المذ هب انها شرط انترکها عمدا اوسهوافهی میتة و فی روایة ان ترکها علی ارسال السهم ناسیا اکل وان ترکها على الكلبو الفهد لم يؤكل و قال الشافعي يؤكل الصيد و الذبحة في الوجهين جيماتعمد ذلك او نسيد روى ذلك عن ابي هربرة و ابن عباس وعداء 🗨 ص 🗯 باب 🖔 صيدالمعراض ش 🎇 🗝 أىهذا باب في بيان حكم صيدالمعراض وقدم تفسير المعراض عن قريب حشير ص و قال ابن عمر رضي الله عنهمــافي المقتولة بالبندة؛ تلك الموقوذة ش كليه قيل لاوجه لذكر اثر ابن عرولاللاثار التي بعده في هذاالباب قلت فيه وجه حسن وهو ان المقتولة بالبندقة موقوذة كما ان مقتولة المعراض بغير حده موقو ذة فهذا المقدار كاف في يان المطابقة وتعلمق ابن عمر و صلهاا بيهتي منطريق ابن عامر المقدى عن زهير هو ابن محمد عن زيدبن اسلم عن ابن عمرانه كان يقول المقتولة بالبندقة تلك الموقوذة حشيرص وكرهه سالم والقاسم ومجاهد وابراهيم وعماء والحسن وكره الحسن رمى البندقة في القرى والا مصار ولابري به بأسا فيماسواه ش عليه اى كروسالم بنءبدالله بنعررضي الله تعالى عنهماكل مقتولة البندقة وكذلك كروالقاسم بن متمدين ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم ومجاهد بن جبروا براهيم النخعى وعطاء بن ابي رباح والحسن البصري امااثر سالم والقاسم فاخرجه انن ابي شيبة في مصر فه عن الثقفي عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما أنهما كانا يكرهان البندقةالأماآدركت ذكاته وامااثر مجاهد فاخرجه ابن ابى شيبة ايضا عنابنالمبارك عن معمر عن ابن ابی نجیم عن مجاهد انه کرهه و اما اثر ابراهیم النمعی فاخرجه ابن ابی شــیـه ايضاعنحفص عنالاعمشعن ابراهيم لاتأكل مااصبت بالبندقة الاانتذكى واما اثرعطاء فاخرجه عبد الرزاقي عن ابن جريح قال عطاء اذا رميت صيدا بيند قه فادركت دكاته فكله والا فلاتأكاه والمااثر الحسن فاخرجه ابن ابي شيبة عن عبدالاعلمي عن هشام عن الحسن اذار مي الرجل

العسيد بالجلا هقة فلاتأكل الاانتدرك ذكاته وقال بعضهم والجلا هقة بضمالجيم وتشديد اللام وكسرالها بعدها قافهي البندقة بالفارسية والجمع جلاهق قلت المشهور في اسان الفارسية ان اسم البندقة كلكان فولهو كرمالحسن اى البصرى رمى البندقة في القرى الخانماكر ، في القرى و الامصار تحرز اعن اصابةالناس يخلاف الصحراء وهذا ظاهر وقال ابن المنذر وبمنروينا عندانه كرهصيدالبندقة ابن عمر والنخعي ومالك والثورى والشافعي واسمحق وابو ثور 🚅 ص حدثنا سليمان بنخرب حدثنا شعبة عن عبداللة بنابي السفر عن الشعى قال سمعت عدى بن حاتم قال سألت رسول الله صلى الله أتعالى عليه وسلم عن المعراض فقال اذااصبت بحده فكل فاذا اصاب بعرضه فقتل فانه وقيذ فلا اتاً كل فقلت ارسل كلبي قال اذا ارسلت كلبك وسميت فكل قلمت فان اكل قال فلاناً كل قانه لم عسك عليك انما امسك على نفسه قلت ارسل كلي فاجد معه كليا آخر قال لاتأكل فانك انما سميت على كلبك ولم تسم على آخر ش ﴿ مطابقته للترجة ظاهرة وقدمضي الحديث الآن والكلام فيه وعبداللهبن ابىالسفر بفتح المهملة وفتح الفاء واسم ابىالسفر سعيدين يحمر الهمدانى الكوفى يروى عن عامر الشعبي فوله فانه لم يمسك عليك قال الله تعالى فكلو انما امسكن عليكم عيل ص # باب # مااصاب المعراض بعرضه ش 🛩 اىهذا باب فى بيان حكم مااصاب المعراض بعرضه حرص حدثناةبيصة ناسفين عن منصور عن ابر اهيم عن همام بن الحرث عن عدى بن حاتم قال قلت بارسو لءالله انانرسل الكلاب معلمة قال كل ماامسكن عليك قلت وانقتلن قال وانقتلن قلت وانانر مىبالمعراض قالكل ماخزق وما اصاب بعرضــه فلاتأكل ش 🛫 هذا طريق آخر في الحديث المدذ كور قبله اخرجه عن قبيصة بن عقبة عن سفيان الثوري عن منصور بن المعتمر عنابراهيم النفعي عنهمام بتشديد الميم ابن الحرث النفعي الكوفي فوله كل ماخزق بفتح الخاء العجمة وانزاى بعدها قافاىنفذ بقسال سهم خازقاىنافذ ويقال حسق بالسين المهملة ايضا اذا اصاب الرمية نفذ منها وخزق يخزق خزوقا وسهم خازقوخاســق وقالـابنالتين خزق اصاب محده واصلالخزق في اللغة الطعن قول، وما اصاب بعرضه بفتح العين يعني بغير طرفه الحد فلاتأكل و به قال ابو حنيفة ومالك والشافعي والثوري واحد واسحق وقال الشعبي وابن جبير يؤكل اذاخزق وبلغ المقاتل وقال ابن بطال وذهب الاوزاعي ومكحول وفقهاء الشام الى جواز اكل ماقتل بالمعراض خزقه اولم يخزق وكان ابوالدرداء وفضالة بن عبيد لايريان به بأسا الماب القوس القوس ش الله الماب في بيان حكم الصيد بالقوس والقوس لذكر ويؤنث فن انثه لقدول في تصغيره قويسة ومنذكره لقولةويس وبجمع على قسى واقواس و قَمَاسِ وَقَالَ الوَّعِبِدَةُمُنْشُدًا ﴿ وَوَتَرَالُاسَاوِرِ القَيَاسَا ﴾ والقوس ايضا هيما لتمر في الجحلة والقوس رج في السماء وتقول قست الشيُّ بغيره وعلى غيره اقيس قيسا وقياسا فانقـــاس اذا قدرته على مُشَالُه عَلَى صُ وقال الحسن وابراهيم اذا ضرب صيدا فبان منه يد او رجل لايأكل الذي بانويأكل سائر. ش 🚅 قيل لاوجه لايراد الاثر المذكور في هذا الباب قلت لهوجه لانه يمكن ضرب صيد بسهم قوس فامان منه يدهاورجله والحسن هوالبصرى وابراهيم هوالنخعى اما آثر الحسن فاخرجه ابن ابيشيبة عنهشيم عن ونس فيرجل ضرب صيدا فابان منه يدا اورجلا وهو حي ثم مات تأكل ولاتأكل مابان منــه الاان تضر به فتقطعه فيــوت منساعته

/ فاذا كانذلك فلتأكله كله و في الاشراف عن الحسن خلاف هذا قال في الصيد يقطع منه عضو قال يأكله جيعامايان ومابتي واماابراهيم فاخرجدابنابي شيبةايضا حدثنا ابوبكر بنءياشءنالاعش عنابراهيم عنعلقمة قالااذاضرب رجل الصيدفبان عشومنه تركماسقط واكل مابق والراهيملا روى هــذا ولم يعترض عليه بشئ فكأنه رضيه قول سائر. اىباقيد وقيل لايستعمل سائر. الابمعنى جبيعه وليسكذلك بلاللغة القصيحة انهيستعمل بمعنى باقيدقل الباقي اوكثر حمثتتم ص وقال ابراهيم اذاضربت عنقه اووسطه فكله ش 🏎 اى قال ابراهيم النفعى قولد او وسطه بفتيح السين المهملة لانه اسم لمعنى مابين طرفى الشئ كركز الدائرة وبالسكون اسم مبم لداخل الدَّائرة على ص وقال الاعش عنزيد استعصى على رجل منال عبدالله حار فأمرهمان يضمربوه حيث تيسر دعوا ما سقط منه وكلو. ش 🎥 الاعش سليمان وزيد هو ابن وهب وعبدالله هوان مسعود وهذا التعليق وصله ابوبكر بنابيشيبة عنعيسي ابنيونس عنالاعش عنزيد بن وهبقال سئلان مسعود عن رجل ضرب رجل حسار وحشى فقطعها فقال دعوا ماحقط وذكوا مابقي وكلوه وحكاه ان ابي شيبة ايضا عن على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه منحديث الحارث عنموحكاه ابنالمنذر عنابن عباس وقتادة وعطاء لاتأكل العضووذك الصيد وكلموقال عكرمةانغدا حبابعد سقوط العضومنه فلاتأكل العضو وذلة الصيدوكله وانمأت حين ضرب فكالهكله وبه قال قتادة والوثور والشافعي كذلك قال اذاكان لايميش بعدضربه ساعة اومدة اكثرمنها وفىالتمهيدعن مالك انقطع عضوء لايؤكل العضووا كل الباقى وقال الشافعي انقطع قطعتين إ اكله وان كانت احداهمااقل من الاخرى اذامات من تلك الضربة وقال ابو حنيفة و الثورى اذاقطعه أنصفينا كلاجيعاوانقطع الثلثفانكان مايلي الرأس اكله جيعهوانكان الذى يلي العجز اكل الثلثين عابلي الرأس ولايأكل التلث الذي يلي العجز معرص حدثنا عبدالله ين يدحد ثناحيوة قال اخبرت ربعة ابن يزيدالدمشقى عن ابى ادريس عن ابى تعليدا نفشني قال قلت بإنبى الله آنابار ض قوم من اهل كتاب افأكل أفآ نيتهم وبارض صيداصيد بقوسي وبكلي الذي ليس بمعلم وبكلبي المعلم فايصلح لي قال اماماذ لر نمن اهل الكتاب فان وجدتم غيرها فلاتأكلوا فيهاو ان لم تجدو افاغسلو هاوكاوا فيهاو ماصدت بقوسك فذكرت اسمالله فكل وماصدت بكابك المعلم فذكرت اسمالله فكل وماصدت بكلبك غيرمعلم فادركت ذكاته فكل ش الله مطابقته للترجة ظاهرة وعبداللة ن نزيدمن الزيادة المقرى وحيوءا بن شريح مصغر شرح بالشين المجمةوالراء المصرى ابوزرعة وربيعة بنيزيدمن الزيادة الدمشتي القصير وابوادريس عائدالله بالذال المجممة الخو لانى وابوثعلبة بلفظ الحيوان المشهور الخشني بضم الخاء وفتح الشين المجمتين وبالنوننسبة الىخشين بنالنمر بنوبرة بنثعلب بنحلوان بنعران بنالحاف بن قضاعة وفى اسمه واسمابيه خلاف والاكثر على انه جرهم بضمالجيموالها، وسكون الراء ابن الشم بالنون وكسر الشين المعجمة وهو منالمبايعين تحت الشجرة مأتسنة خس وسبعين والحديث آخرجه البخارى ايضا فىالذبائح عنابى عاصم فىموضعين منه على مايجى وعناحدبنابى رجاء واخرجه •سلم فىالصيد عنهناد وغيره واخرجه ابوداود فيه عنهناد بقصة الكلبة واخرجه الترمذىفي السير عنهنادبقصة الآثية واخرجه النسائى فىالصيد عن محمد بن عبيد بفصة القوس والكلب واخرجه ابنماجة فيد عن محمد بن المسنى بتمامد فحو له انابارض قوم ىعنى بالشام وكانت جماعة منقبائل العرب سكنوا الشام وتنصروا منهم آلغسانوتنوخ وبهراوبطون منقضاعة ينوخشين منآ ل ابي تعلمية فولد في آنيتهم جمع اناه و في المغرب الاناء و عامالماء و جمع التقليل آئية و التكثير الاو اني ونظيره سوار واسورة واساور واستفتى ابوثعلبة المذكور رسمولالله صلىالله تعالى عليه وسلم عن مسألتين #الاولى عن الاكل في آنية اهل الكتاب فاحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله فانوجدتم غيرهاايغيرآ نيةاهلالكتاب فلاتأكلوافيهاوالافاغسلوها وكلوا فيها وهذا التفصيل يقتضى كراهة استعمالها انوجدغيرها مع ان الفقهاء قالوا بجواز استعمالها بعد الغسل بلاكراهة سواء وجد غيرهااولا واجيب بانالمراد النهىعنالآ بيةالتي يطبخون فيهالحوم الخنازيرويشريون فيها الخور وانمانهي عنها بعدالغسل للاستقذاروكونهامعدة للنجاسة ومراد الفقهاء اوانىالكفار التى ليستمستعملة فى النجاسات غالباقلت التحقيق فى هذا ان فى حديث ابى دملبة هذا ترجيح الظاهر على الاصل لانالاصل في آنية اهل الكتاب والجوس الطهارة ومع هذا فقدام بغسلها عدعدم وجود غيرها والصحيم انالحكم للاصل حتى تنحقق النجاسة ثمريحناج الى الجواب عنالحديث فاجيب بجوابين احدهما ان الامر بالغسل للاحتماط والاستحبابوالثانى انالمراد بالحديث حالة تحقق نجاستها ويدل عليه قوله فىرواية ابىداودانابخاور اهلالكتاب وهم يطيخون فى قدورهم الخنزير ويشهربون فيآنيتهم الخمر فقال رسولالله صلىالله تعالى عليهوسا إنوجدتم غيرهافكلوا فيهسا واشربوا وانلم تجدوا غيرها فاغسملوها بالمآء وكلوا واشربوا فأفهم \* المسئلة الثانية عن الصيدبالقوس و بالكلب المعلم وغير المعلم فأجأب بقوله و ماصدت الى آخر ، ويستفاد منه احكام #الاول فيه جواز الصميد بالقوس اذا ذكر اسمالله عليه وفيرواية إبىداود منحديث عمرو بنشعيب عن اليه عنجده اناعرابيا لقال له الولملية قال يارسولالله ان لي كلابا مكلبة الحديث وفيه اقني فيقوسي قالكل ماردت عليك قوسك ذكياو غيرذكي قال وان تغيب عني قال وان تغيب عنك مالم يصل اوتحد فيه اثر غير سممك قوله مالم يصل بكسر الصاد المهملة و اللام الثقيلة اي مالم دنت لله الثاني وجوب اشتراط التسمية وقدمرت مباحثها عنقريب ۞ الثالث انالكلب لابد انيكون معلمافاذا صاد بكلبهالمعلم وذكر اسمالله عند الارسال فانه يؤكل واذا صادبكاب غيرمعلم فان ادرك ذكاته يذكى وبؤكل والافلايؤكل ۞ الرابع انذكر الكاب،طلقا يتناول اىلونكان ابيض اواسود اواحر فبجوز باي لونكان وفيه حجة على احد حيث لابجوز بالكلب الاسمود وان كان معلما \* الخامس ان ديه شرطين كون الكلب معلما والتسمية فاذا ارسل كاببا غير معلم اوارسل معلما بغير تسمية اووجدكلبا قدصاد منغيرارسال فلامحل صيده الابان مدركه وفيه حياة مستقرة ثمهذكيه حَجَيْ صُ \*بَابِ\* الْخَذَفُ وَالْبَنْدَقَةُ شُ ﴾ اى هذا باب في بيان حكم الخذف وهوبالخا. والذال المجمتين وهو الرمي بالحصى بالاصابع وقال ابن المنذر الخذف رميك حصاة اونواةتأخذ بينسىابتيك وترمىبهااوتتحذفخذفة منخشبنمترحىبهاالحصاة بينا بإماك والسبابة واماالحدف بالحاء المهملة فهو الرمى بالعصا وقال اينالاثيريستعمل فىالرمى والضرب معا والبندقة بضم الباء الموحدة وسكون النون طينة مدورة مجففة برمى بها عنالجلاهق وهو يضمالجمروتخفيفاللام وكسر الهاء وبالقاف اسم لقوس البندق ﴿ ص حدثنا يوسف برراشد حدثنا وكيع ويزيد ابن هرون واللفظ ليزيد عن كهمس بن الحسن عن عبدالله بن بريدة عن عبدالله بن مغفل انه رأى رجلا

(۲) (شر) (شر)

يخذف فقالله لانتخذى فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن الخذف اوكان يكر. أنظذف وقالاته لايصادبه مسيدولاينكي به عدو ولكنها قدتنكمسر السن وتفقأ العين ثم رآه بعد اذلك يحذف فقالله احدثك عن رسول الله صلى الله تعمالي عليه وسلم انه فهيءن الخذف او اره الخذف وانت تخذف لاا كلك كذا وكذا ش كيب مطابقته للترجة ظاهرة وقداوضح الحدبث الابهام الذى فيالترجة وقال بعضهم يأتى تفسير الخذف فىالباب قلت لم بفسر الخذف فىالباب قط و انما بین حکمه و هدا ظاهر و یوسف بن راشد هو یوسف بن موسی بن راشد بن بلال القطان الرازى نزبل بغداد نسبه البخارى الي جدمو وكيع هو ابن الجراح الكوفى ويزيد من الزيادة ابن هارون الواسطى من مشابخ احدبن حنبل وكعمس بفتح الكاف والميم وبالسين المحملة ابن الحسيمة أبوالحسن التميى نزل البصرة فى بنى قيس وعبدالله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراءوسكون الياء آخرالحروف وبالدال المهملة ابنخصيب الاسلمىقاضي مروابوسهل المروزي اخوسليمان بزيدة وكانا توأمين ولم يزل قاضيا بمروالى انماتجا وقال الدمياطي قيل مات حيدالله وسليمان في يوم واحد سنة خسرومائة وكان عمرهما مائة سنة والاصيح انسليمان تولى القضاء قبله ومات يمرو وهو على القضاء بهاسنة خمسة ومائة وولى اخوه القضاء بها بعده ومات وهوعلى الفضاء سنة خس عشرة ومائة فعلى هدا يَكُون عمر سليمان تسعين سنة وعمر عبدالله مائة سنة وعبد الله بن مغفل بضم المبم وقتم الغين المعجمة وتشديد الغاء المفتوحة ابنءبدنهم بن عفيف بناسهم المزنى نزل البصرة ومات بما سنة سنينوصلى عليه ابوبرزة والحديث اخرجه مسلم فىالذبائح ايضا عن عبدالله بن معاذ وغير مو اخرجه النسائي في الديات عن احد بن سليمان فولد رأى رجلا لم يدراسمه وفى رواية مسلم رأى رجلامن اصحابه ولهمن رواية سعيد بنجبير عن عبدالله بن مغفل اندفريب لعبدالله بنمغفل فنوله يخذف بالخاء المجمة وقد مرتفسيره آنفا وهوالذى يرمى الحصاه بالخنذفة بكسرالميم وهوالذي يسمى بالمفلاع بكسر الميم **قول** او كان بكره الخذف شكمن الراوى و في رواية احد عن وكع نهى من الخذف من غير شك و آخر جد عن محمد بن جفعر عن الهمس بالشمك وبين ان الشاك من كه، س فولد انه لايصا ديه صيد قال المهلب اباح الله الصيد على صفة فقال رتناله اينيكم ورماحكم) وليس الرمى بالبندقة ونحوهامن ذلكواتماهووقيذ وانمانهي عن الخذف لانه يقتل الصيد بقوة راميدلا بحده قول ولا ينكى به قال عياض الرواية بفتح الكاف والعمزة في آخره وهي لغة والاشهر بكسر الكاف بغيرهمرة وفي شرح مسلم لاينكا " فتح الكاف مهموز قلت المناسب هناكسرالكاف بغير همزة لانمعناه من نكيت فىالعدوانكى نكاية فآناناك اذا أكثرت فيهم الجراح والقنل فو هنوا لذلك واماالذى بالعمز فنقولهم نكائت القرحة انتكاءها اذا قشرتها ولاياسب هنا الاالاول على مالايخ في وقال اين سييدة نكيت العدونكاية اصبت منهم ونكات العدو انكأئهم لغة فىنكيت فعلى هذا الوجهان صحيحان قولٍد ولكنها اىالرمية واطلق السن ليشمل سن الآدمي وغسيره قو له كسذا وكسذا وفي رواية معساذ ومحمد بن جعفر لاا كلك كملةكدا وكذا وكلمة بالنصب والتنوين وكذا وكذا لا بهام الرمان ووقع فرواية بن-دير عند مسلم لاا كلك ابدا وفيدجواز هجران من خالف السنة ب ترك كلامه و لآيدخل دلك في النمي عن الهجرانفوق ثلاث لانه يتعلق بمن هجر لحظ نفسهو فيه تغبير المكر ومنع الرمى بالبندق فلايحل ماقتله

الااذا ادرلهٔ ذكاته فیمل حینئذ وقال ابوالفتیم الفشیری المنقول عن بعض متقدمی الشافعیة منع الاصطياد بالبندق امانحريما واماكراهة وعربعض المتأخرين جوازه واستدل على ذلك بحديث الاصطياد بالكلب الذي ليس بمعلم وبالعلة التي في الحديث المذكور لانه قال لا ينكي به العدو ففهوم هدا ارماينكي العدويقتل الصيد لانهيءنه لزوال علة النهي وهذادليل مفهوم قلت هذا ليس بحجة عند الجمهور 🍇 🗨 🐎 باب 🛊 من افتنى كلبا ايس بكلب صيداوماشية ش 🏲 اى هذا باب في بيان من اقتنى من الاقتناء وهو الاتخاذ والادخار للقنية فوله ليس بكلب صيدصفة لقوله كلبا اوماشيةاىاوليس بكلبماشيةوهو اسميقع علىالابلوالبقروالغنم ولكناكثرمايستعمل فى الغنم و يجمع على المواشي و لم بين الحكم اكتفاء بما فى الحديث على المواشي و لم بين الحكم اكتفاء بما في الحديث اسمعيل حدثنا عبدالعزيز بن مسلم حدثنا عبدالله بن د ننار قال سمعت ابن عر رضي الله تعالى عنهما عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اقتنى كلباليس بكلب ماشية او ضارية نقص كل بومن عمله قيراطان ش ﷺ مطابقته البجزء الثاني للترجة وهو قوله اوماشية صريحا والبجزء الاول منحيث المعنى وهو قوله اوضارية لانهمن ضرى الكلب بالصيد ضراوة اى تعود وكان حقه ان يقال اوضار ولكنه انث للتناسب للفظ ماشية نحو لادريت ولاتليت وحقه تلوت وكذلك نحو الغدايا والعشايا وقيل صفة للجماعة الصائدين اصحاب الكلاب المعتادة للصيد فسمو اضارية استعارة والحديث قدمضي فيالمزارعة فيهاب اقتناء الكلب للحرث منرواية ابيءربرة وفيدايضا منرواية سفيان نابىزهيركلاهما عنالنبي صلىالله تعالىءليه وسلم ومضي ايضا منحديث ا بي هريرة في كتاب بدء الخلق في باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم وعن سفيان ابن بي زهير ايضا فيهو مضى الكلام فيدمستوفى فتو لدقيراطان وجافى حديث آخر قيراط قال إن بطال انه علظ عليم في اتحاذ هالانهاتر وعالناس فلينتهو افزاد فى التغليظ فجعل مكان قيراط قير اطين وفى التوضيح هل هذا النقص من ماضي عمله او من مستقبله او قيراط من عمل النهار و قيراط من عمل الليل او قيراط من الفرض و قيراط من النفل فيدخلاف حكاه فيالبحر والقيراط فيالاصل نصفدانق والمرادهنا مقدار معلوم عنداللهاي نقص الجزءن من اجزاء عمله حير ص حدثنا المكي بن ابر اهيم اخبرنا حنظلة بن ابي سفيان قال سمعت سالمايقول سمعت عبدالله بنعمر رضىاللة تعالى عنهمايقول سمعت النبي صلى اللة تعالى عليه وسلم يقول مناقتني كاباالاكلب ضارلصيد اوكلب ماشية فانه ينقص مناجر مكل يوم قيراطان ش الله هذا طريق آخر فىالحديث المذكور اخرجه عنالمكي بنابراهيم بن بشير البلخى وقال الكرمانى منسوب الىمكة شرفها اللهوليس كذلك بلهو علمله يروىعن حنظلة بنابي سفيان الجمعى واسمايي سفيان الاسود بن عبدالرجن ماتسنة احدى وخسين ومائة قواير الاكاب ضار من اضافة الموصوف الى صفته نحوشجر الارالـ وقيل لفظ ضار صفة للرجل الصائد اىالاكلب الرجل المعتادللصــيد وبروى ضا رى والقياس حذف الياء منه ولكن جاء فيلغة اثبات الياء فيالمنقوص فانقلت ماوجه هذا الاستثباء قلت الاههنا بمعنى غيروالاستثناء متعذر اللهم الانينزل السكرة منزله المعرفة فيكون استشاء فولد قيراطان ويروى قيراطين وفيمامضي ايضا وجد الرفع ظاهر لانه فاعل ينقص ه او هناك نقص و اماوجه النصب فلان نقص جاء لازماو متعديا باعتبار اشتقاقه من النقصان و المقص إ واختلفوافىسبب نقصان الاجرىاقتناء الكلبفقيللامتناع الملائكة مندخول بيتهوقيل لمايلحق المارين ا

من الاذى وقيل لما يبتلي به من و اوغد في الاناء عند ففلة صاحبه و قال الكرماني فان قلت كيف يجمع بين الحصرين اذ المحصوره اكلب الماشية والحرثومفهوماحدهمادخولكاب الصيد في المستثني منه ومفهوم الآخر خروجه عنهوهمامتنافيان وكذاحكم كلب الحرث فانه مسئنني وغير مستنني فلت مدار امر الحصر على المقامات واعتقاد السامعين لاعلى مأفى الواقع قالمقام الاول اقتضى استشنا كلب العسيدو الثاني استثنا كلب الحرث فصار امستنيين فلامنافات في ذلك حير ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من افتنى كلبا الاكلب ماشية او ضار تقصمنعمله كل يوم قيراطان ش علم هذا طريق آخرفي الحديث المذكور عن عبدالله بن يوسف الىآخر. قولد اوضار اى الاكلب ضار والمنىالاكلبا ضاريا قولد من عله ويروى مناجه مر ص \* باب \* اذا أكل الكلب ش ك اى هذا باب يذكر فيه اذا أكل الكلب من الصيد وجواب اذا محذوف تقديره اذا اكل الكلب من الصيد لايؤكل و لم يذكره اهتماداً على مايفهم من متن الحديث 🗨 ص وقوله تعالى يسمأ لونك ماذا احل لهم قل احل لكم العليبات وماعلتم منالجوارح مكابين الصوائد والكواسب اجترحوا آكتسبواتعأونهن ااعاكم اللدمكاو تماامسكن عليكم الى قوله سريع الحساب ش الله من و قوله مرفوع عطفا على قوله بابلانه مرفوع على أنه خبر مبتدأ خذوف كما قلما وسبب نزول هذه الآبد مارواه ابن ابى حاتم حدثنا ابوزر مذ إحدثنا يحيين عبدالله ينبكير حدثني عبدالله إن الهبعة حدثني عداء سد منار عن سعيد سجيران عدى بنحاتم ويزيد بنالمهلهل الطائبين سألا رسولالله سلىالله نعالى عليه وسلم فهالا يارسول الله قدحرم الله الميتة فاذا يحللنا منها فنزلت يسألونك الآية فخوله قلاحلكنم الطبيات امى الدبائح الحلال طيبة لهم قاله سعيد بن جبير و قال مقاتل بن حيان الطيبات مااحل لهم من كل شي ً ان يصيرو م وهوالحلال من الرزق فولدو ماعلتم منالجوارح اىواحل لكم مااصطدتموه بماعلتم منالجوارح وهيالكلاب والفهود والصقور وأشباه ذلك وهذامذهبالجهور منالصحابةوالتأسين والائمة و بمن قال ذلك على بُن ا في طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تع و ما علمتم من الجوارح منابين وهىالكلاب المعلمة و لباذى وكل طير يعلم للصيد وروى ابنابي حانم عن خيثمة وطاوس ومجاهد ومكحول ويحبى بنابي كثيران الجوارح الكلاب الضواري والفهود والصقور واشباهها فمولد مكلبين حال منقوله تناعلتم وهوجع مكلب وهو مؤدب الجوارح ومضربهما بالصيد لصاحبها ورائضها لذلك وقال بعضهم مكلبين مؤدبين فليس هوتنعيل منالكلب الحيوان المعروف وانما هومن الكلب بفتح اللام وهو الحرص انتهى قلت هذا تركيب فاحدومعني غيرصيميم و دعو بم اشتفاق من غير اصله ولم يقل له احد بل الذي يقال هنا ماقاله الزمخشري الذي هو المرجع اليه في النفسير وهوانه قالواشتقاقه اىاشتقاق مكليين منالكلب لان التأديب اكثر مايدون فيالىدلاب فاشتق من لفظه لكثرته في جنسه فان قلت قال الزمخشري ايضااو من الكلب الدي هو عمني المنسراو ة مفال هو كلب بكذا اداكان ضاريايه قلت نحزماننكران يكون اشنقاق مكلسي من غير الكاب الذي هو الحبوان وانماا ، لمر ناعلي هذا القائل قولهو ايس هو تعميل من الكتاب و انماهو من السكاب بنتيح اللام فالذي له ادني مسكة منعلم النصريف لايقول مرذه العبارة وايضا فقد فسير الكاب فنح اللام بمعنى الحرس و ليسكذالك معاه ههما و ايما معناه مثل ماقاله الزمخنيمري و هو معنى الضراوة فو له الصوائد جمع صائدة والكواسب جع كاسبة وهوصفة لقولهالجوارح وقال بعضهم صفة محذوف تقديره الكُّلاب الصوائد قلت هذا ايضافيه مافيه بل هي صفة المجوارح كماقلنا وقوله الصوائد رواية الكشميهنى ولغيره الكواسب فتولد الصوائدوالكواسب وقوله اجترحوا اكتسبواليسمن الآية الكريمة بلهو معترض بين قوله مكلبين وبين قوله تعلونهن فذكر الصو ابتدو البكو اسب تفسيراللجو ارسوذكر اجترحو بمعنى اكتسبوا استطراداليبان الاجتراح يطلق على الاكتساب قول يتعلونهن اى الجوارح وتعلميهن انهاذاارسلاسترسل واذا اشلاه استشلي واذا اخذ الصيد امسكه على صاحبه حتى يجئ اليه ولايمسكه لنفسه و لهذا بال(فكلوا نما امسكن عليكم واذكرو ااسم الله عليهو اتقواالله)في مخالفة امره (ان الله سريع الحساب) عرض وقال ابن عباس ان اكل الكلب فقد افسده انما المسك على نفسه والله يقول تعلمونهن بماعملكم الله فنضربوتعلم حتى تترك ش عليه هذا التعليق وصله سعيد بن منصور مختصرامن طريق عمروين دينار عن ابن عباس قال اذا اكل الكلب فلاتأكل فانما امسك على نفسه قو له افسده اى اخرجه عن صلاحيته للاكل و قوله انماامسك الى آخره تعليل لما قال فو له فتضرب على صيغة الجهول وكذلك تعلم فوله حتى تتركه اىالاكل على ص وكرهه ان عمر رضى الله نعالى عنهما ش الله اىكره اكل الصيدالذي أكل منه الكلب عبد الله بنعمر بن الخطاب ووصله وكيع بن الجراح حدثنا سفيان بن سعيد عن ليث عن مجاهد عنه 🚅 ص و قال عطاء ان شرب الدم ولم يأكل فكل ش 🎥 اى قال عطاء بن ابى رباح ان شرب الكلب دمالصيد ولم بأكل من لحمه فكل يعنى كل هذا الصيد وهذا التعليق رواه ابن الى شيبة في مصنفه عن حفص بن غیاث عنابن جریح عنه و ذکر عن عدی بن ابی حاتم ان شرب من دمه فلاتاً کل فانه لم يتعلم ماعلته وعن الحسن اناكلفكل فان شرب فكل وزعم ابن حزم انالجارح اذاشرب من دم الصيد لم يضر ذلك شيئا لان سيدنا رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم حرم علينا أكل ماقتلااذا أكل ولمهجرم اذا ولغ قالىالقرطبي وهوقول سعدس ابي وقاص واين عمروسلمان رضي الله عنهم قالوا اذا أكل الجارح يؤكل ماأكل وهوقول مالك وقال ابن بطال وهوقول على بن ابي طالب وسعيدبن المسيبو سليمان بن بسارو الحسن بنابى الحسن ومجمدين شهابوربيعة واللبثو قال ابوحنيفة ومحمد من ادريس واحد واسمحق انأ كل لابؤكل وقال القرطى وهو قول الجمهور منالسلف وغيرهم منهم ابن عباس وابوهريرة وابن شهاب فى رواية والشعبى وسعيد بن جبير والنخعى وعطاء بن ابى رباح وعكرمة وقتادة على صحدثناقتيبة بن سعيد حدثنا محمد بن فضيل عن بيان عن الشعى عن عدى بنحاتم قال سألت رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم قلت اناقوم نصيد بهذهالكلاب فقال اذا ارسلت كلابكالمعلمة وذكرت اسمالله فكلمماامسكن علميكم وان قتلن الاان يأكل الكلب فانى الحاف ان يكون انما امسكه على نفسه وان خالطها كلاب من غيرها فلاتأكل ش ﴿ ﴿ ﴿ اللَّهِ عَالِمُ اللَّهِ اللَّ مطابقته للترجة ظاهرة وبيان بفتح الباء الموحدة وتحفيف الياء آخر الحروف النبشربكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة آلاجسىبالمهملتينوالشعبي هوعامر بنشراحيل والحديث قدمر بوجوه مخنلفة وطرق عديدة فوله ادا ارسلت فيه اشعار بانهاذا استرسل بنفسه فلايؤكل صيده وهو قول الجمهور الاماحكي عنالاصم مناباحته واذا غصب كلبــا واصطاد هل يكون للمالك او للغاصب فقيل للمالك لان الصيد بكلبه وقبل للغاصب لان الكلب يُملُث 🚗 ص \* باب \*

الصيد اذاغاب عنه يومين اوثلاثة ش 🚁 اىهذا باب فى ببان حكم الصيد اذاغاب عنه اى عنالصائد بومین اوثلاثة ایام 🗨 ص حدثنا موسی بن اسماعیل حدثنا ثابت بنیز ید حدثنا عاصم عن الشعبي عن عدى بن حاتم رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه و ســـلم قال اذا ار سلت كلبك وسميت فامسك وقتل فكل وان اكل فلاتأ كل فاتما امسك على نفسه واذا خالط كلا بالميذكر اسمالله عليها فامسكن وقتلن فلاتأ كلفائك لاندرى ايها قتل وانرميت الصيد فوجدته بعديوم اويومينايس به الااثر سحمك فكل وانوقع في الماء فلاتأكل ش 🚁 مطاعته للترجة فىقوله بعديوم اويومين وذكر الثلاث فىالحذيث الذى يأتىءقيب هذا وثابت بالثاءالمثلثة ضدالزائلابن يزيد منالزيادة الاحول البصرى وعاصم هوابنسليمان الاحول والشعبي هوعامر وهذا الحديث مشتمل على احكام ﴾ (الاول) اذا ارسل كابه وسمى فامسك على صاحبه يحل اكله \* (الثانى) ان اكل منه لا يمل (الثالث) اذا خالط كليه كلاباً اخرى لميذ كر اسم الله عليها فاسكن وقتلن لايحل اكله وعلله بقوله لاتدرى ايمااى الكلاب قتلهوفى التوضيح انجهورالعماما فحباز والعراق متفقون على انه اذا ارسلكابه علىالصيد ووجد معمكابا آخر ولمهدر ايمها اخذ فانه لابؤكل هذا الصيد ونمن قالذلك عملاً، والاربعة والوثور وكان الاوزاعي شول اذا ارسلكابه المعلم فعرض له كلب أخر معلم فقنلاه فهو حلال وان َان فير معلم فقتلاه لم يؤكل وعبارة القرطبي الكتاب الحالط مجهول غير مرسل من صائد آخروانه انما انبعث فيطلب الصيد بطبعه ولايختلف في هذا فاما اذا ارسله صائد آخر على ذلك الصيد فاشترك الكابان فيه فانه للصائدين فلوا نفذ احدالكلبين مقاتله ثم جاء الآخر بعد فهوللاول 🕷 (الرابع) اذارمي الصيدوغاب عنه ثم وجد بعديوم اوبعد يومين وليسيه الااثر سهمه فانهبؤكل واختلف العلماء فيه فقال الاوزاعياذاوجده منالغد ميتا ووجد سهمه اواثرا منكلبه فليأكله وهو قولاشهب وابنالماجشون وابن عبدالحكم وروى عنمالك فيمارواه عنه ابن القصار والمعروف عنه خلافه فني الموطأ والمدونة لابأس باكل الصيد وانغاب عنه مصرعه اذا وجدت به اثركابك اوكانيه سممك مالم ببت فاذابات لم يؤكل وعنه الفرق بين السهم فيؤ كل وبين الكلب فلابؤكل وقال ابوحنيفة اذاتوارى عنه الصيد والكلب فى طلبه فوجده مُقْتُولاو الكتاب عنده كرهتا كله رقال الشافعي القياس انه لايؤكل اذاغاب عنه لاحتمال انغيره قتله وقال النووى الحل اصبح ﴿ (الخامس)اذاوقع الصيد في الماء فلايؤكل لاحتمال ان الماء اهلَكه واذا نحقق ان سمه انفذ مقاتله قبل وقو عه في المــاء فذ هب الجمهو ر اكله وروى ابنوهب عنمالك كراهته حيل وقال عبدالاعلى منداود عنهامرعن عدى انه قاللسبي صلى الله عليه وسلم يرمى الصيد فيقتني اثره اليومين والثلاثة ثم يجده ميتاوفيه سهمه قال يأكلانشاء ش جيمه عبد الاعلى هوابن عبدالاعلى السامى السين المهملة البصرى يروىءنه داود بنابي هند عن عامر الشعبي و هذا التعليق و صله ابو داو د عن الحسين بن معاذ عن ، بـ الاعلى فذ كرم فولد فيقثني من الاقتفاء وهو الاتباع يقــال اقثميتهوقفونه وقفيته اذا اتبعتدوهو رواية الكشمهيني ويروى فيقتفر بالقافوالهاء والراءاي يتبع يفال اقتفرت الاثروقفرته ادا تبعته وقفوته ولدا فىرواية مسلموهىرواية الاصيلي ايضا فوإيم اليومينوالثلنة فيه زيادة علىرواية عاصم معديوم اويومين وروى مسلم منحديث ابى تعلية عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذارميت سممك

فغاب عنك فادركته فكل مالم ينتن وفي رواية في الذي مدرلة صيده بعده ثلث الاان ينتن مدعه واختلف فى تأويله فنهم من قال اذا انتن لحق بالمستقذر الذى تمجه الطباع فلمواكله جازكاچا. انه اكل اهالة سنخذاى منتنةومنهم منقال هومعلل بمايخاف منه الضرر علىاكله وعلى هذا يكون اكلهمحرما انكان الخوف محققاً والله اعلم على ص من باب له اذاوجد مع الصيد كابا آخر شي كا ای هذا باب فی بیان مااذاو جدالصائد مع کلبه الذی ارسله کلبا آخر و لم یذکر جواب اذا اکتفاء بماذکر فى الحديث على حدثنا آدم حدثنا شعبة عن عبدالله بن الي السفر عن الشعى عن عدى بن حاتم قال قلت يارسول الله انى ارسلكلى واسمى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارسلت كلبك وسميت فاخذ فقتل فاكل فلاتأكل فانما امسك على نفسه قلمت اني ارسل كلبي اجدمعه كلبا آخر لاا دري ايهما اخذه فقال لاتأ كلفانماسميت على كلبك ولمرتسم على غيره وسألته عن صيدالمعراض فقال اذااصبت بحده فكل وإذااصبت بعرضه فقتل فانه وقيذ فلأتأكل ش 🕶 هذا الحديث بعينه متنا واسناداقد مرفي باب صيد المعراضغيرانه هناك روىءن سليمان بن حرب ءن شعبة الىآخر موهنا روىءنآدم بن ابى اياس عن شعبة الى آخر وفلاجل اختلاف شيخه وضع لكل منهما ترجة بطابقهاحديثهواللهاعلم عشرص \* باب \* ماجاء فى التصيد ش 👟 اى هذاباب فى بيان ماجاء فى التصيد اى فى التكلف بالصيد والاشتغال يه لاجلالتكسب وقدعلمانبابالنفعل للتكلفوالاعتمالوهذا غيرتمنوع بخلاف مااذا كان تولعه به لاجل اللهو والتنز. فائه ممنوع كماقد ذكرناه 🎇 ص حدثني محمد اخبرني ابن فضيل عن بيان عن عامر عن عدى بن حاتم رضي الله تمالى عندقال سألت رسول الله صلى الله أتعالى عليه وسلمفقلت اناقوم نتصيد بهذه الكلاب فقال اذا ارسلتكلامك المعلمة وذكرتاسمالله فكل بماامسكن عليك الاان يأكل الكلب فلاتأكل فأنى اخاف ان يكون انماامسك على نفسه وان خالطها كلب من غيرها فلاتأكل ش ﷺ مطابقته للترجة فيقولهانا قوم نتصيدو محمدهو ابنسلام قاله الغسانى و ابن فضيل بضم الفاء وفنح الضاد المعجمة مصغر فضل هو مجمد بن فضيل بن غزوان الكوفىوبيان بالباء الموحدة وتخفيفالياءآخرالحروف ابنبشر الكوفى وعامر هوالشعبي وقدمرالحديث عن قريب في باب اذا اكل الكلب فانه اخرجه هناك عن قتيبة بن فضيل الىآخر. وفيه اناقوم نمصيدوههنا نتصيدومرالكلامفيه حريص حدثناابوعاصم عن حيوة بنشريح (ح) وحدثني احد بن ابى رجاء حدثناسلة بن سليمان عن ابن المبارك عن حيوة بن شريح قال سمعت ربيعة ابن نرىد الدمشتي قال اخبرنى ابو ادريس عائذالله قال سمعت اباتعلمية الخشنى رضى الله تعالى عنه يقول اتيت رسولالله صلىاللةتعالى علىدوسلم فقلت يارسول الله آنا بارض قوماهل الكتاب نأكل فيآ نيتهم وارض صيد اصيدىقوسى واصيدبكلبي المعلم والذي ليس معلما فاخبرني ماالذي بحل لنامن ذلك فقال اما ماذكرت انك بارض قوم اهل الكتابُ تأكل في آنيتهم فان وجدتم غير آنيتهم فلاتأكلوا أفيها وان لمتجدوافاغسلوهاثم كلوافيها واماماذكرت انك بارض صد فاصيدت بقوسك فاذكراسم اللة ثم كلوماصدت بكلبك المعلم فاذكراسمالله ثم كل وماصدت بكابك الذى ليس معلمافادركت ذكاته فكلش والمديث ايضا قدمرعن قريب فانه اخرجه في باب مااصاب المعراض بعرضه عن عبدالله بن يزيد عن حيوة واخرجه ههنامن طريتين احدهماعن ابي عاصم ضحاك بن مخلد النبيل عن حيوة بن شريح عن ربيعة بن يزيد من الزيادة عن ابي ادريس عا تُذالله بالذال المعجمة و الآخر عن

الحدبن ابى رجاء بفتح الراء والجيم المخففة وبالمد الهروى عنسلة بن سليمان المروزي عن عبدالله ابن المبارك المروزي عن حيوة الى آخر. وهذا العديق انزل من الاول ومرالكلام فيه علم ص حدثنا مسدد حدثنا بحبي عن شعبة قال حدثني هشـــام بن زيد عن انس بنمالك رضي الله تعالى عنه قال انفجنا ارتبا بمر الظهران فسعوا عليها حتىلغبوافد ميت عليها حتى اخذتها فعبثت بها الى ابى طلحة فبعث الىالنبى صلىالله تعمالى عليه وسلم بوركها وفخذيها فقبله ش كيهم مطمابقته الترجية تؤخذ منقوله فسعواعليها حتى لغبوالأن معناه حتى تعبواوفيه معنىالتصيد وهوالشكلف فىالاصطياد ويحيى هوالقطان وهشــام بن زيد ابن انس بنمالك يروى عن جــد. والحديث قدم في الهبة في باب قبول هدية الصيد فانه اخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن هشام ابن زيد الح ومرالكلام فيدهناك ڤولِد انفجنا بالنون والفاء والجيم اي هيجنابقال نفج الارنباذا اثاره فوله بمرالظهران موضع بقرب مكة فوله حتى لغبوا بالغين المعجمةال كسورة وبالفتح افصح وفىرواية الكشميهني حتى تعبوا فخوله الىابى طلحة وهوزوج امانس واسمه زيد بن سهل الانصارى فوله بوركها فىرواية الاكثرين بالافراد وفى رواية الكشميهني بوركيها بالتثنية عيه ص حدثنا اسماعيــل قال حدثني مالك عن ابى النضر مولى عمر بن عبيدالله عن نافع مولى ابى قنادة عن ابى قنادة انه كان مع رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم حتى اذاكان ببعض طريق مكة تخلف مع أصحاب له محرمین و هو غیرمحرم فرأی حارا وحشیا فا سنتوی علی فرسد ثم سأل اصحابه ان يناولموم سوطا فأبوافسألهمرمحه فابوافاخذه ثم شسد على الحمار فقتله فأكل منسه بعض اصحاب رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم وابىبعضهم فلما ادركوا رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم سألوه عن ذلك فقال انماهي طعمة اطعمكموها الله ش المعمد مطابقته للترجة في قوله ثم شدعلي الجمار فان فيه معنى النكاف في التصيد واسماعيل هواين ابي اويس عبدالله ابن اخت مالك بن انس و ابو النضر بفتح النون وسكون الضادالمجمة سالم مولى عمر بن عبيدالله بن معمر القرشي و ابوقتادة الحرث الانصاري والحديث قدمر فيكتاب الحج عن عبدالله بن محمد وغــيره وفي الجهاد عن عبدالله بن يوسف ومر الكلام فيد قول طعمة بضم الطاء اي مأكلة ستري ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن زيد بن الم عن عطاء بن يسار عن ابي قتادة مثله الاانه قال هل ممكم من لجد شي ش على هذا طريق آخر في الحديث المذكور ومضى حديث ابى قتــادة في كتاب الحمج في اربعة ابواب متوالية بطرق مختلفة ومتون بزيادة ونقصان واخرجه مسلم مثله فىرواية حدثنا قتيمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي قنادة في جار الوحشي مثل حديث ابي النضر غيران في حديث زيد بن أسلم انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال هل معكم من لمه شيء وس ﴿ باب ﴾ التصيد على الجبال ش ك اىهذا باب في بان التصيد على الجبال جع جبل بفتيم الجيم والباء الموحدة سميتي ص حدثنا يحبى بن سليمان قال حدثني ابن و هب اخبرناعمر و ان ابا النضر حدثه عن نافع مولى ابي قتادة وابي صـالح مولى النوء مة قالاسمعنا اباقتادة قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه، وسلم فيما بين مكة والمدينة وهم محرمون وأنا رجل حلى على فرس وكنت رقاء اعلى الجال فبينا الما على ذلك اذرأيت الناس متشو فين لشي وذهبت انظر فاذا هو حار و حس فقلت لهم ماهذاقالوالاندرى قات هوحاروحثىفقالو هومارأيت وكنت نسيت سوطىفقلت لهمناولوني

فقالوالانعينات عليه فنزلت فاخذته ثم ضربت فياثره فلريكنالاذاك حنى عقرته فأتيتاليهم فقلت المهم قوموافا حتملوا قالوا لانمسد فمعملته حتىجئتهم به فابى بعضهم واكل بعضهم فقلت انااستوقف الكم النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فادركته فحدثته الحديث فقال لى المقيمعكم شيء منه قلت نع فقال كلوا فهو طم اطعمكموهاالله شن 🕶 مطابقته للترجة تؤخذ من قوله وكنت رقاء على الجبال لان معناه كنْتكثير الرقى على الجبال من رقى يرقى من ماب علم بعلم رقيا و رقيا بالتشديد للمبالغة والرقى الصعود والارتفاع ولايخلو منالمشقة والتكلف والترجة فيامعني التكلف ومرادهكان فيذلك الوقت على الجبل ولهذا يقول فنزلت اى عن الجبــل اومن الفرس وبحيي بن سليمان ابوســعيد الجعني الكوفى نزلمصر يروى عنعبدالله بنوهبالمصرى يروىعنعروبن الحارث المصرى عن ابي النضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة سالم عن نافع مولى ابي قتـــادة وابي صالح نبهان بفتيح النون وسكون الباء الموحدة مولى التؤمة حكى عياض عن المحدثين بضم الناء المثناة منفوق وقال الصواب فنح اولهوحكي ابنالنين النؤمة بوزنالحطمة وقالالكرماني مولى الثؤمة بفتح الفو قانية يقال اتأ مت المرأة اذا وضعت اثنين في بطن و الولدان توأ مان يقال هذا توأم الهذا وهذه توأمة لهذه والجمع توائم نحو جعفروجعا فروهي لنت امية بن خلف الجمحي وسميت بها لانهاكانت مع اخت لهـا في بطن امها وليس لنبهان هذا في البخارى الاهذا الحديث ونافع المذكور والوصالح كلاهما يرويان عنابي قنادة الحديث محفوظ لابي صالح نبيان لا لابنه صالح ومن ظن غيرهذا فقد غلط فولد وهم محرمون الواوفيه للحال وكذلك الواو فىوانارجل حل بَكسرالحاءالمهملة وتشديد الملام اىحلال فولد فبيناظرف مضاف الى جلة فولد اذارأيت الناس جوابه فوله متشوفين منقولهم تشوف فلانالشئ اىلمح لهونظر اليهومادته شين معجمة وواو وفا. فو له فيائره اي و راءه وقال الجو هري يقال خرجت فياثره واثره يعني بكسر الهمزة وسكون الناء المثلثة وبفتحهما ايضا فوله عقرته اىجرحته فوله فاحتملوا صيغة امرالجماعة فو لد فابى بعضهم بعنى امتنع بعضهم من الاكل فولد استوقف لكم اى اسأله ان يقف لكم فولد اللهِ اللهِ أنه الله تفهام على وجه الاستخبار على صلى الله تعالى احل لكم صيدالبحر ش ﷺ اى هذا باب فىقوله عزوجل (احل لكم صيدالبحر) وهذا المقدار رواية الاكثرينوفىرواية النسفى (احللكم صيدالبحر وطعامدمتاعاً لكم) وروىسعيد بن جبيروسعيد ابن المسيّب عن ابن عباس في قوله (احل لكم صيدالبحر) يعنى مايصطاد منه طريا وطعامه مايتزود منه ملينا و مناعالكم اى منفعة وقو تا لكم ايها المحاطبون وانتصابه على انه مفعول له اى تمثيعالكم فولد وللسيارة جع سيار وقال عكرمة لمنكان يحضره البحر وللسفر 🚅 ص وقال عَرْ رضىالله تعالى عنه صيده مااصطيد وطعامه مارمى به ش 🗫 اى قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه صيده اى صيدالبحر مااصطيد اى الذى اصطيدو طعام البحر مار مى به اى ماقذفه وهذا التعليق وصله عبد بن حيد من طريق عمر ابن ابي سلمة عنابيه عنابي هريرة قال لمافدمت البحرين سألني اهلها عما قذف البحر فامرتهم انيأكلوه فلا قدمت على عمر رضىالله تعالى عنه فذكرت قصته قال فقال عرقال الله عن و جل في كتابه (احل لكم صيدا لبحرو طعامه) فصيده ماصيد وطعامه ماقذف به 📲 ص وقال ابوبكر رضىالله تعالى عنه الطافى حلال ش 👺 اى

اىقال ابوبكر الصديق رضى اللة تعالى عند فخول الطافى هوالذى يموت فى اليحر ويعلو فوق الماء ولايرسب فيد وهومن طفا يطفو وهذا التعليق اخرجه ابن ابيشيبة عن وكبع عن سنفين عن عبد الملك من ابي بشير عن حكرمة عن امن عباس قال اشهد على ابي بكر أنه قال السمكة الطافية على الما. حلال زاد الطحا وى فى كتاب الصيد حلال لمن اراد اكله وقال اصحابنا الحنفية يكر. اكل الطافى وقال مالك والشافعي واحد والظاهر ية لابأس يه لاطلاق قوله صلى الله تعالى عليه وسلم البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتنه واحتج اصحابنا عارواه ابوداود وابن ماجة عنشى ابن سليم عن اسماعيل بن امية عن ابي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله تمالي عليه وسلم قال ماالقاه البحر اوجزرتنه فكلوء وماماتفيه وطفافلاتأكلوه فانقلت ضعف البيهقي هذا الحديث وقال محبي سُسلم كثير الوهم سئ الحفظ وقدرواه غيره موقوفا قلت يحيي بن سلم أخرج له الجوزي اسماعيل بنامية متروك قلت ايسكذلك لائه ظن آنه اسماعيل بنامية ابوالصلت الزارع وهومتروك الحديث واما هذا فهو اسماعيل بن امية القرشي الاموى والذي ظنه ليس في طبفته فانقلت قال ابوداود رواء الثورى و ايوب وحاد عن ابى الزبير موقوفا عملي جابرو قداسند من وجه ضعيف عنابن ابىذئب عنابيالزبير عنجابر عنالنبي صلىاللةتعالى هليه وسلم قال مااصطد تموه وهو حيى فكلوه وما وجدتم ميتا طافيا فلا تأكلوه وقال الترمذي سألث مُجمد بن اسماعيل عن هذا الحديث فقــال ليس بمحفوظ وروى عن جابر خلاف هذا ولااعرف لان ابي:نب عن بي الزبيرشيئا قلت قول المخارى لااعرف لابن ابي ذئب عن ابي الزبير شيئا على مذهبه في انه يشترط لا تصال الاسناد المعنعن ثبوت السماع وقد انكر مسلم ذلك انكارا شديدا و زعم انه قول مخترع وانالمتفق علميه آنه يكنى للاتصال آمكان اللقاء والسماع وابن ابي.ذئبُ ادركُ زَمَان ابي.الز بير الَّا خلاف وسماعه منه ممكن فان قلت قال السهقي ورواه عبدالعزيز بن عبدالله عن وهب بن كيسان عن جار مرفوعاً وعبدالعزيز ضعيف لايحتج به قلت آخرج الحاكم في المستدرك حديًّا عنه وضحم سنده واخرج حديثه هذا الطحاوى في احكام القرآن فقــال حدثنا الربيع بن سليمان المرادى حدثنا اسد بن موسى حدثنا اسماعيل بن عياش حدثني عبد العزيز بن عبد الله عن وهب بن كيسان ونعيم بن عبدالله المجمر عن جابر بن عبدالله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ماجزر البحر فكل وماالتي فكل وماوجدته طافيا فوق الماء فلاتأكل وقوله تعالى حرمتعابكم المينة عام خص مند غير الطافي من السمك بالاتفاق والطسافي مختلف فيه فبق دا خلا في عموم الآية حير ص وقال انءباس رضي الله تعالى عنهما طعامه ميتنه الاماقذرت منهــا ش آبيهـــ اىقال ابنءباس فىتفسير وطعامه فىقولەتعالى واحل لكم صيدالبحر وطعامەميتنه اىمىيتة البحر الاماقذرت منها اي من الميتة وقذرت بكسر الذال المعجمة وفتحها وتعليق ان عباس هذا وصله الطبرى منطريق ابي بَكرين حفص عن عكرمة عن ان عباس في قوله تعالى احل لكم سهيد البحر وطعامه قال وطعمامه ميتته 🗨 ص والجرى لاتأكله اليهو د ونحن نأكله ش 👺 ای هذا قول ابن عباس ایضا ورواه ابنابی شیدة عنوکیع عنالنوری به وقال فیروایةسألت ابن عبـاس عن الجرى فقا ل لابأس به انمـا تحرمه البهود ونحن نأكله والجرى بفتح الجيم

وكسر الراء المشددة وبالياء آخرالحروف المشددة قال عياض وجاء فيدكسرالجيم ايضا وهومن السمك مالاقشرله وقال عطاء لماسئل عن الجرى قال كلكل ذنيب سمين منه وقال الن التين و نقال له ايضاالجريث وقال الازهري الجريث نوعمن السمك بشبه الحيات ويقالله ايضا المارماهي والسلور مثله وقيل هوسمك عربض الوسط دقيق الطرفين قلت الجريث السمك السود والمارماهي لفظ فارسي لانمار بالفارسية الحيةوماهيهوالسمك والمضاف اليه نقدم على المضاف في لغتهم على يص وقال شريح صاحب النبي صلى الله تعالى عليه و سلم كل شيء في البحر مذبوح ش على هذا التعليق لم يثبت فىروإية ابىزيد وابنالسكن والجرجانى وآنمايثبت فىرواية الاصيلى وقالى بوشريح وهووهم نبه على ذلك ابوعلى انغساني وقال مثله عياض وزادوهوشريح نهاني والصواب انه غيره وهو شريح بنهانی بن یزید بن کعب الحارثی جاهلی اسلامی یکنی ابا المقدام و ابوء هـانی بن یزید له صحبة واما اینه شریح فله ادراك ولم یثبت له سماع ولالتی وشر یح المذ كور هنا هوالذی ذكره ابوعمر فافهم وقال الجيانى الحديث محفوظ لشريح لالابي شريح وكذا ذكره البخماري فيتاريخه عن مسدد حدثنايحي بن سعيد عنابن جريح اخبرنى عمرو وابو الزبير سمعا شريحا وقال ابوعمر شريح رجل من الصحابة حجازي روى هنه الوالزبيروعمروين دينار سمماه يحدث عن اييبكرالصديق رضيالله تمالى عنه قال كل شيُّ في البحر مذَّوح ذبح الله لكم كل دابة خلقها في البحرقال الوالزبير وعمروين د نار و كان شريح هذا قدادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابوحاتمله صحبة وليسله في البخارى ذكر الا فى هذا الموضع 🗨 ص وقال عطــا، اماالطير فارى ان يذبحه ش 🌄 – اى قال عطاء بن ابى رباح هذا التعليق ذكره ابوعبدالله بن مندة في كتاب الصحابة اثر حديث شريح المذكور منطريق ابنجريح قالفذكرت ذلك لعطاء فقال الماالطير فارى ان يذبحه عيرصوقال ابن جريح قلمت لعطاء صيدالانهار وقلات السيلاصيد بحر هوقال نع ثم تلاهذا عذب فراتسائغ شرابه و هذا ملح اجاج ومنكل تأكلون لحما طريا) ش عبداللات نعبدالعزيز بن جريح قلت لعطاء بن ابى رماح قلات السيل بكسر القاف وتخفيف اللام وبالناء المثناة من فوق جع قلت وهي القرة التي تكون في الصخرة يستنقع فيها الماء وكل نقرة في الجبل اوغيره فهي قلَّت واتمااراد ماساق السيل منالماء وبتي فىالغدير وكان فيه حيتان وهذا التعليق رواه ابوقرة موسىينطارق السكسكي فيسننه عن انزجر بح ورواه عبدالرزاق ايضا فيتفسيره عنابن جريح نحوه سواء 🗨 ص وركب الحسن رضي الله تعالى عنه على سرج من جلود كلاب الماء ش 🚁 قبل الحسن هوابن على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما وقيل الحسن البصرى وقال بعضهم ويؤيد القول الاول انهوقع فىرواية وركب الحسن رضى الله تعسالى عنه قلت فيه نوع مناقشة لاتخنى قو لُه منجلود ايسرج متخذمن جلودكلاب الماء 🗨 ص وقال الشعبي لو ان اهلي اكلوا الضفادع الاطعمتهم ش على العام بن شراحيل الشعبي الىآخره والضفادع جع ضفدع بكسر الضاد وسكون الفاء وفتح الدال وكسرهما وحكى بضمالضاد وفتحالدالوفي المحكم الضفدع والضفدع لغتان فصيحتان والانثى ضفدعة وقال الجوهري وناس يقو لون ضفدع بفتح الدال وقدزعم الخليل آنه ليس فيالكلام فعلل الااربعة احرف درهم وهجرع وهبلع وقلع الهجرع الطويل والهبلع الاكول والقلع الجبل و زاد غــيره الضفدع وجزم صــاحب ديواً ن

الادب بكسر المشاد والدال وحكى ابن سيدة في الاقتصاب ضم النشاد و فيم الدال و هو نادرو حكى ابن دحية ضمهما وقال الجاحظ الضفدع لايصبيح ولا يمكند العسياح حتى يدخل حنه الاسفل في الما. وهو منالحيوان الذي يعيش فيالماء ويبض في الشط مثل السلحفاة وتحوهاوهي تنق فاداا بصرت [المار امسكت وهي من الحيوان الذي بخلق من ارحام الحيوان ومن ارحام الارضين اذا لجقها الماء واماقول من قال انهامن السحاب فكذب وهي لاعظام لهاو تزعم الاعراب في خرا فانها انهاكات دات ذنب وانالضب سلبه اياءو تقول العرسلايكون ذلك حتى يجمع بينالضب والنون وحتى يجمع بينالضت والصفدع والصفدع اجمعظ الخلق عينا ويصبرعن المآء الايآم الصالحة وهى تعظم ولاتسمن كالارنب والاسد نيسانها فىالشرائع فيأكلها اكلاشديدا والحيات تأتى مناقع المياه لطلمهاويقال له نبق وتمدر ولم بين الشعبي هل تذكى الضف ادع املا ﷺ واختلف مذهب مالك في ذلك فقسال ابن القاسم فى المدو نة عن مالك اكل الضفدع والسرطان والسلحف اله جائز من غسيرذ كاله وروى عن ابن القــا سم ماكان مأواء المــا. يؤكل من غــير ذكاة و انكان يرعى فىالبر وماكان مأوا. ومستقرء البركابؤكل الابذكاة وعن محمدين ابراهيم لابؤكلان الابذكاة قال ابنالتين وهو قول ابي حنيفة والشافعي 🛪 ثماعلم انقول الشعبي يرده مارواه ابوسعيد عثمان ننسعيد الدارمي في لشاب الالمعمة دسمد فعميم أرابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله نعد إلى عليه و سلم عن صفدع يجمله نن دواهفهي صلى الله تعسالى عليد وسلم عن قتله قال ابوسعيد فيلره أكله ادنهي رسول الله سلمالله تعالى عليه وسلم عنقتله لانه لايملن اكلم الامقتولا واناكل غيرمقتول فهو مينة وزعم ابن حزم ان آکاله لا شمل اصلا و روی ابو داود فی الطب وفی الادب و النسائی فیالنسید ا بهزابن ابى دئب عن سعيدين خالد عن سعيدين المسيب عن عبد الرحن بن عثمان القرشي ان طبيبا إسأل رسول الله صلىالله تعالى عليهوسلم عن الضفدع بجعلها فىدواء فنهى عنقتلها ورواء احد واسمحق بن راهويه وابوداود النايالسي في مسانيدهم والحاكم في المستدرك في الطب وقال صحيح الاسناد ولم نغرجاه وقالالبيهتي واقوى ماورد فيالضفدع هذا الحديث وقالا لحافظ المذرى فيه دال علي تدريم اكل الضفدع لارالي حلى الله تعالى عليه وسلم نهي عن قسله والهم عن قل الحوال امالمره له كالادمي واما لتمريم ا كالمصرد والهد هدد والصفدع ليس بمعترم وكان المهيي منصرها الى الوحه الآخر حيري ص ولم برالحسن بالسلمفاة بأسا ش 🗫 اي الحسن السرى ووصله ايابي شيمةمن طريق مبارك من فضاله عن الحسن قال لا بأس ما كالها وروي من حديث يزيدين ابيزياد عن جعفر انه اتى يسلمفاة فاكلها ومن حديث جماج عن عملاء لامأس ماكلها العني السلمناة وزعمان حزم اناكالها لائحل الالذكاء واكلها حلال برالها ومحربها واكل يشها وروى عنءطاء اباحة آكاها وعن طاوس وخمدينعلي وفقهاء المدنيد اباحة آكاها وعندنا يدره اكلماسوىالسمكمن دوابالبحر كالسرطان والسلحفاة والمنفدع وخنزير الماءو احتجوا يعوله تعالى (و يهرم على هم المبانث) و ماسوى السمك خبيث و قال هاتل ان السلمهاة من المسوخ و في الصحاح انها متحماللام وحكى اسكانها وحكى سقوط الهاء وحكى الرواسي سلمفيه مثل مله ية وهما نماالحمق الما عن الدعوف المريكم السلمه اله والسلمداء من دوات الماء سيري في و ال ابن عماس الل من صياد الله ي قصر أن او ١١ م دى اه نجو س ش 👟 قال الكرماني كدا ومع بي الأسم القديمة وفىبعض النسيخ كل من صيدالبحر وان صاده نصرابى اويهودى او مجوسي فلت المعنى لايصح الاعلىهذا ولابدمن هذا التقدير علىقول النسخ القديمية ويروى كل منصيد البحر ماصياده انصرائي اويهودي اومجوسي وروى البيهتي من طريق سماك بنحربعن عكرمة عناس عباس قال كل ماالتي البحر وماصيد منه صاده بهودى او نصراني او مجوسي وقال ابن التين مفهومدان صيدالبحرلايؤكل انصاده غير هؤلاءو هوكذلك عندقوم 🗨 ص وقال الوالدرداء رضي الله تعالى عنه في المرى ذبح الخر النينان والشمس ش 🚁 ابوالدودا. اسمه عو مر من مالك الانصـــارى الخزرجى والمرى بضمالجيم وسكون الراء وتخفيف اليساء وكذا ضبطه النووى وقال ليسرعربيا وهويشبه الذي يسميهالناس المكاخ باعجام الخاءُ وقال الجو التي التحريكِ لحن وقال الجوهري مكسرالرا وتشديدها وتشديداليها كأنه منسوب الىالمرارة والعامة مخففونه وقال الحربي هو مرى يعمل بالشام يوءخذ الحنر فيجعل فيهما الملح والسمك ويوضع فىالشمس فيتغير طعمه آلى طع المرى بقول كمان الميتة والخر حرامان والتذكية تحلالميتة بالذبح فكذلك الملحقو لهوالنينان بكسر المون وسكوناليا أخرالحروف وتخفيف النونالثانية وهوجع نون وهوالحوت ثمتفسيركلام ابىالدردا ً يقوله فىالمرى مقدملفط ولكن فىالمعنى متــأخر تقديره ذبح الحمر البينان والشمس فىالمرى وذبح فعلماض على صيغة المعلوم والحخر منصوب يه لائه مقعوله والنينان بالرفع فاعله والشمس عطف عليه وقيل لفظ ذبح مصدر مضاف الىالخر فيكون مرفوعا بالابتسداء وخبره هوقوله البينان والمعنى زوال الخرفي المرى النيان والشمس اى تطهيرها فهذا يدل على إن اباالدردا من برىجواز تخليل الخر وهو مذهب الحنفية وقال ابوموسى فىذيل الغريب عبر عنقوةالملح والشمس وغلبتهما على الخر وازالتهماطعمهاورائحتهابالذبحوانماذكرالنينان دوناللحلانالمقصود منذلك يحصل بدونه ولمهرد انالنيان وحدها هىالتىخلانه وقالكان ابو الدرداء يفتى بجواز تخليل الخرفقال انالحمك بالآلة التي اضيفتاليه تقلب علىضراوة الخرو تزيل شدتهاوالشمس أنَّهُ ثُو فِي تَخْلَمُهُمُا فَتُصْبُرُ حَلَالًا قَالَ وَكَانَ إَهْلَ الرَّبِفُ مِنَ السَّامُ يَعْجِنُونَ المري بالحَمْرُ وربما بجعلون فيدالسمك الذي يربي بالملح والايزار بمــا بسمونه الصحناء والقصد من المرى هضم الطعام يضيفون الميد كل ثقيف او حريف ليريد في جلا المعدة واستدعا الطعام بحرافته وكان ابوالدردا وجاعة من الصحابه يأكاون هذا المرى المعمول مالخرقال وادخله البخاري في طهارة صيدالبحر يريدان السمك طاهر حلال وانطهــارته وحله ينعدى الىغيره كالملح حتى تصير الحرام النجسة باضافتها اليه طاهرة حلالا وفيالثوضيم وكارابوهريرة وابوالدرداء وابن عباس وغيرهم منالثابعين يأكلون هذا المرى المعمول بالحمر ولايرون به بأسا ويقول ابوالدرداء أنما حرمالله الخمر بعينهاوسكرها وماذبحتهالسمس والمللح وبحن نأكلهولانري به بأسا 🍇 ص حدثنا مسددنا يحي عن ابن جريح قال اخبرنى عمرو انه سمع جابرا رضى الله تعمالي عنه يقول غزونا جيش الخبط وامر ابو عبيدة فجعنا جوعا شديدا فالتي البحر حوتا ميتا لم ير مثله يقال له العنبرفأ كلما منه نصف شهر فاخذ اوعبيدة عظما منعظامه فرالراكب تحته ش 🗨 مطابقته للترجمة ظاهرة و يحيى هوالقطانوابن جريح عبد الملك وعمر وهو ابن دينار والحديث قد مضى فيالمعازى في باب غروة سيف البحر بعين هذا الاسنساد عن مسدد عن محى وفيه زيادة على مانقف عليها قو لد

﴾ جيش الخبط قيل المهمنصوب بنر ع الخافض اي مصاحبين جيش الخبط اوفيه والخبط بفتيم الخاه المعجمة و الباء الموحدة الورق الذي يخبط لعلف الابل قو له وامرابو هبيسدة وهوعامرين عبداللهين الجراح احدالعشرة المبشرة وقوله امرعلىصيغة الجهولاى جعل عليهماميراويروى واميرنا ابو صبيدة فخوله العنبر بفتحالعين المهملة وسسكون النون وقتم الباء الموحدة وبالراء حَمَّى صُ حَدَثنا عبدالله بن محمداخبر ناسفين عن عمر وقال سمعت حامرًا تقول بعشا الذي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلثمائة راكب واميرنا ابوعبيدة مزصد عيرا لقريش فاصالنا جوع شدمه حتى اكنا الخبط فسمىجيش الخبطوالتي البحرحو تايقال لدالعنبرفا كلنانصف شهرو ادهنا بودكه حتى صلحت اجسامناقال فاخذا بوعيدة ضلعامن اضلاعه فنصبه فرالراك تحتدوكان فشا رحل فملا شندالجو عرتصر ثلاث جزائر تمثلث جزائر ثمنهاه ابوعبيدة ش 🇨 هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن عبدالله ان مجمد الجعني المعروف بالسندى عن سسفين بن عيينة عن عروبن دخار قول، عسيرالقريش بكسر العين الابل التي تحمسل الميرة فنوله بودكه بفتح الواو والدال المهملة وهو دهنه فنوله ضلعسا بكسرالضاء المجممة وفتحاللامقو لدرجلهوآيس بنسعدبن عبادةالانصارى قوله ثلاشجزائر غريب لان الجزائر جع جزيرة والقياس جزر جعالجزور ومرالكلام فبه فيالمغازى مستوفى حَمْلٌ صُ ﴾ باب ﷺ كل الجرادش 🏲 اىهذا باب في بان جواز اكل الجرادالواحدة جرادة الذكرروالاشي فيهسواء كالحمامةقيلانهمشتق منالجردلانه لاينزل علىشئ الاجردموالجراديلحس التراب وكلشئ بمرعليه ونقل عن الاصمعي انه اداخرج من بيضه فهود باو الواحدة دباة قال ولعابه سم علىالاشجار لايقع على شيّ الااحرقدوقال الذكر من الجراد هو العنظب او المخطب زادالكساقى والعنطوبوقال ابوالمعالى الجندب ضربمنه وقال ابوحاتمو ابوجحادب شيخ الجنادب سيدهاو قال ابن خالوية ليسفى كلام العرب للجراد اسم اغرب من العصنفول و للجرادنيف وسنون اسمافذكرهاو مسفة الجرادعجيبة فيها صفة عشرة منالحيوانات وذكر بعضماان الشهرزورى في قوله # لها فخذابكر وساقا نعامة ﷺ وقادمتانسر وجــو. جوءضيغ،۞حبتها الهاعيالرمل بطنا وانعمت لا عليها جياد الخيــل بالرأس والفم # قيل وفاته عين الفيل وعنقالثــوروقرن الابل وذبب الحية واختلف فياصله فقيل نثرة حوت ورد فيحديث نسعيف اخرجد انءماجة عزانس رفعه إنالجرادنثرة حوت مناليحر وقيل انه برى وقبلهـوصفان احدهما يطير فيالهواء يقالله الفارسوالاخر ينزو نزوايفال لهالراجل وله ستة ارحلاداكان ايامالربيع و اراد ان يبيض التمس الارمني الصلبة والصخرة الصلدة التي لابعمل فيها المعاول فيضربه بيده فينفرج فيلتي فيها بيضه ويلتي كلواحد مائة ببضة وبطسير يتركما فادا اتىايامالربع واعتسدلالزمان تنشق تلك البيض فينظهر مثلالذر الصغار فيسيح على وجه الارض ويأكل زرعهاحتي بقوى فينهض الى ارض اخرى ويديضكما فعل في العام الاولو آفتها الطير والبرد واجع العلماء على جواز اكله بغير تذكية الا ان المشــهور عند المالكية اشتراط ئذكيتهو اختلفوا في صفتها فقبل يقطع رأسه وقال ابنوهب اخــذ. ذكاته وعن مالك اذا اخذه حياثم قطع رأسه اوشواه اوقلاه فلابأس بأكله وما اخذه حيا فغفلءنه حتى مات لایؤکلوذکرالطحاوی فیکنابالصیدان اباحنیفةرضیاللةتعالی عنهقیلله ارأیت الجراد هو عندك بمنزله السمك من اصاب منه شيئا اكاله سمى اولم يسم قال نع قلت و اينحاو جدت الجراد أكله

قال نع قلت وانوجدته ميتا على الارض قال نع قلت و ان اصابه مطر فقتله قال نع لا يحرم الجرادشي ً على حال حيرٌص حدثناابوالوليد حدثنا شعبة عنابي يعفور قال سمعت آن ابي او في رضي الله تعالى عنه قال غزو نامع النبي صلى الله تعالى عليه و سلم سبع غرو ات او سنا كنا نأكل معه الجر ادقال سفين وابوعوانةواسرائيل عن ابي يعفور عن ابن ابي او في سبع غزوات ش علم مطابقته للترجة ظاهرة وابوالموليدهشمامبن عبدالملك الطياليسىوأبويعفور بمفتح اليساء آخرا لحروف وسكون آلعين المهملة أ وضمالفاء وبالواو وبالراء منصرفااسمه وفدان بفتحالوآو وسكونالقاف وبالدال الممهلةوبالنون ويقال اسمموافدو وفدان لقبدوكذا قالهمسلموهو آلاكبر ولهمابويعفور الاصغر اسمدعبدالرجزين عبيد وكلاهما ثقة مناهـــلالكوفة وليسُ للاكبر في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في الصلاة في الواب الركوع من صفة الصلات وجزم النووي بانه الاصغرهنا وتبع في ذلك ان العربي وغيره والصواب انهالاكبروبه جزمالكلا باذىوالذى يرجيح كلامهجزم الترمذى بعدتخريجه هذا الحديث بان راوى حديث الجراد هو الدى اسمه واقد ويقال وقدان وهذا هو الاكبر ويؤيده ايضا انابنابي حاتم جزم في ترجمة الاصغر بانه لم يسمع من عبدالله بن ابي او في و قال شيخنا زبن الدين رحه اللهابو يعفور الاصغر لميسمع مناحد من الصحآبة وابو يعفور الاكبر سمع منجاعة من الصحابة منهم ابنجر وانس وعبدالله بنابىاوفى وماتسنة عشرين ومائة واسم ابىاوفى علقمة بنخالد الاسلمي والحديث اخرجه مسلم فيالذبائح عنمجمدين مثني وغيره واخرجه ابوداود في الاطعمة عنحفص بنعمرو اخرجه الترمذى فيه عن احد بن منيعو غيره و اخرجه النسائى فى الصيد عن قنيبة وغيره قولد سبعغزوات اوستاكذافي رواية الاكثرين ووقع فيرواية النسني اوست وقال شيخنا اختلفت الفاظ آلحديث فىعددالغزواتوذكرالترمذى بعدان رواه بلفظ غزوت معرسول اللهصلي الله تعالى عليه وسلم ستغزوات نأكل الجراد هكذاروى سفين بن عيينة عن ابى يعفور هذا الحديث وقال ست غزوات وروى سفينالثورى هذا الحديث عن يعفور وقالسبع غزوات وذكرالاختلاف بين السفيانين ولم نذكر فى رواية شعبة عن الى يعفور عدد الغزوات وهو عندالبخارى على الشكوكذا في رواية ابى داود وقال النسائى ستخزوات من غيرشك ونقل يعضهم عن ابن مالك سع غزوات او نمان واطمال الكلام عنه فلافائدة فيه هنما لانه لم شبت عن احد تمنروي هذاالحديث لفظ اوتمان والله اعلم فوليه قالسفين هوالثورى وابو عوانة الوضاح اليشكرى واسرائيل ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي كلهم رووا عنابي يعفور عن عبدالله بن ابي او في سيم غزوات وامارو ايةسفين فقد وصلهاالدارمي عنجمدن نوسف الفريابي عنسفين هوااثورى ولفظه غزونا معالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم سبع غزوات نأكل الجرادو أمارواية ابى عوانة فقد وصلهامسلم عن ابى كامل عنه والمارواية اسمائيل فقد وصلها الطبرانى منطريق عبدالله بن رجاءعنه ولفظه سبع غزوات كلمنا نأكل معدالجراد وهذا الحديث مدل على جواز اكل الجراد قالوا اكل الجراد حلال بالاجماع وخصه ابن العربي بغير جراد الاندلس لما فيه من الضرر المحض وعن المالكية في المشهور اخلافه و وردت احادیث اخری باکله ۞ منها حدیث ان عمر اخرجه ابن ماجه من رواية عبدالرحن بن زيدبن اسلمعنابيه عنعبدالله بنعران رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم | قال احلت لنا ميتتان الحوت والجرادكذا رواه في ابواب الصيد ثم رواه في ابواب الاطعمة وزاد فيه ودمان فالكبد والطحال وعبدالرحين بن زيد بن اسلم ضعيف ضعفه يحيي بن معين وغيره 🤻

ومنها حديث جاير رواه احمد فىمسده منرواية جابرالجعنى وهوضعيف عنجابر بنءسدالله قال غزونًا مع رسولالله صلى الله عليه وسلم فاصبنا جرادًا فاكلناه ﴿ ومنها حديث الى هربر: رواه ابن ماجة منرواية ابي الهزم وهسو ضعيف عنابي هريرة قالخرجنا مع رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم في حج اوعمرة فاستقبلنا رجل من جراد فجعلنا فضربهن باسواطناو نعاله! فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلوه فانه من صيدالبحر ووردت احاديث اخرى بالوقف و بالمنع 🗱 منها مارواه الدارقطني منحديث زينب بنت منجل ويقال منخل عنعائشة رضيالله تعسالي عنها ان رسول الله صلىالله تعالى عليموسـلم زجر صبياتنا عنالجراد وكانوا يأ كلونه قال.ابوالخسن والصواب انه موقوف 🗱 ومنها مارواه ابو داود عن سليمان سئل رســولالله صلى الله تعالى عليهوسلم عنالجرادفقال لا احله ولااحرمه قال وقدروي مرسلا وروى ابن ابي عاصم منحديث بقية حدثني نمير بن بزيد حدثني ابي آنه سمع صدى بن هجلان يحدث أن البي صلى الله تعالى عليه و سلم قال انمريم بنت عمران عليها السلام سألت ربها عزوجل ان يطعمها لجما لادم له فاطعمها الجراد ففالت اللهم انعشه بغير رضاع وتابع بننه بين بغير شياع يعني الصوت وروى انضا من حديث مجمدين عيسى الهذلي عن ابن المنكدر عن جابر قال قال عر رضي الله تعالى عنه سمعت رسد ول الله صلى الله تعالى عليه و سلم يقول ان الله خلق الف امد ستمائة في البحر و اربعمائة في البر فاول شيء ولك من هذه الامة الجرادفاذا هلك الجراد تنابعت الايم منل سللت النقام حنثيٌّ ص \* باب ؛ آئية الجوس ش كيم اى هــذا باب في سان حكم آنية المجوس في الاكل والشرب منها وقد ترجم هكذا وايس في حديثالباب ذكر المجوس واتما فيه ذكر اهلالكتاب فقيل لعلى البخاري يرى ان الجموس مناهلاالكتاب وقيل بنيالحكم هكذا لانالمخدور منذلك واحدوهو عدمتوقيم النجاساتوقال الكرماني هما متساويان في عدمالتوقىءن النجاسات فحكم باحدهما على الآخر بالقياس اوباعتبار انالمجوسيزعمون التمسكبالكتاب وقيل نص فىبعض طرق الحديث على المجوسرواء الترمذى عنابي نملمة سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وســلم عن قدور المجوس فقال انقوها غسلا واطبخوا فيماو منعادة البخارى انه يترجمه ثم يورد فىالباب مايؤخذ مندالحكم بطريق الالحاق حَمْثُمْ ص حدثنا ابو عاصم عن حيوه بن شريح قال حدثني ربيعة بن بزيد الدمشــقي حدثني ابوادريس الخمو لانى حدثني ابوثعلبة الخشني قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله انا بار من اهل الكتاب فنأكل في آنيتهم وبار ض صيد اصيديقوسي واصيد تكلى المعلم و بكلبي الذي ليس بمعلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه و سلم اما ما ذكرت انك بارض اهلكناب فلا تأكلوا فيآ نيتهم الاانلانجدوا بدا فاغسلوهاوكاوا فيها واماماذكرت انكم بارض صيدف صدت بقوسك فاذكر اسم الله وكل وما صدت بكلبك المعلم فاذكر اسم الله وكل وماصدت تكلبك الذى ليس بمعلم فأدركت دكاته فكله ش ﴿ يَهُ ﴿ وَجِهِ المطابَّةُ قَدْ ذَكُرْنَا هَا وَانْوَ عاصم النبيل الضحـــاك بن مخلد و ابو ادريس عائد الله بالــــذال المعجمة والحديث قد مر عن قريب في باب ما جاء في التصييد ومر الكلام فيه هناك فولد بدا اى فراقا وقال الجو مرى قولهم لابد منكذا كانه قال لافراق منه ويقال البدالعرض معملًا ص حدثناالمكي بنابراهيم حدثني يزيد بنابي عبيد عن الله بن الاكوع قال لما المسوا يوم فتحوا خيبر اوقدو االنيران قال المني

صلى الله تعالى عليه وسملم على مااوقدتم هذهالميران قالوا لحوم حمرالانسية قال اهريقوامافيها واكسروا قدورها فقام رجل منالقوم نهريق مافيها ونغسلها اوذاك ش عليه وجه ايراد هذا الحديث فيهذا الباب هوانه لماثبت تحريم الحمر الاهلية صارت كالمية ولمسا اباح صلى الله تعالى عليه وسلم استعمال القدور بعد غسلها صارت كذلكآ نيةالمجوس فيجوز استعمالها بعدغسلها لانذبائحهممينة وهذا الحديثهوالسابع عشرمن ثلاثيات البخارى والمكي علم يخلاف ماقاله الكرماني انه منسسوب الى مكة المشرفة وقد مضى في المظالم في باب هل تكسر الدَّنان التي فيها الخر بعين هذا الإسناد ومضى الكلام فيه هناك فقوله اهريقو بفتح الهمزة وسكون الهامين اهراق يهريق والهاء فيمزائدة فخوله اوذاك اشارة الى التخبيريين الكسر والعسل وقال النووى ماامراولابكسرها جز مايحتمل انه كان بوحى اواجنهاد ثم نسيخ اوتغيرالا جنهاد 🍆 🌰 🗱 باب 🗱 التسمية على الذبيحة ومن ترك متعمدا ش على المحمد المحمد السمية على الذبيحة و في بيان منترك التسمية على الذبيحة حاله كونه متعمدا وهذه الترجة هكذا هي عنــد الاكثرين وفي بعض النسخ كتاب الذبائح وليس بصحيح لانه ترجم اولاكتاب الصديد والذبائح اوكتاب الذبائح ويكون دكره تكرارا بلافائدة وقيد يقوله متعمدا اشارة الىانهاذا ترك التسمية ناسيا على الذبيحة لايكونمانعا منالحل كما مرالخلاف فيه 🗨 ص قال ابن عباس من نسى فلابأس ش 🎥 اى قال ابن عباس من نسى التسمية على الذبيحة فلابأس يعنى لانحر مالذبيحة ووصل هذا التعليق الدارقطني من طريق شــعبة عنسفين بنءيينة عن عمر وس دينار عن الي الشعثاء حدثني عين عن ابن عباسانه لم يربه بأسا يعني اذانسي واخرجه سعيد بن منصور عنابن عبينة بهذا الاسنادفقال في سنده عن عين يعني عكرمة عن ابن عباس فيمن ذبح ونسى التسمية فقال المسلم فيه اسم الله و ان لم يذكر التسمية وسنده صحيح وهوموقوف وذكره مالك بلاغا عنابن عباس واخرجه الدارقطني من وجهآخر عنابن عباس مرفوعا علم ص وقال الله تعمالي ولانأ كلوا مما لمهذكر اسمالله علميه وانه لفسق والناسى لايسمى فاســقا وقوله وإن الشياطين ليوحون الىاولياءهم ليحادلوكم وإن اطعتموهمانكم لمشركون ش على اورد هذه الآية تقوية لاحتجاج الحنفية بها في قولهم ان التسمية شرط فانتركها عامدا فلايحل اكلهوان تركهاناسيا فلاعليه شئ وبين وجه ذلك بقوله والناسي لايسمي فاسقاو ذكر الاية الاخرى التي هي من تمام الآية تقوية لاحتجاج الشافعية حيث قالو امالم بذكر اسم اللهعليه كنالة عن الميتة اوماذ كراسم غير الله عليه بقرينة وانه لفسق وهومأول بما اهليه لغير اللهوقولهوانالشياطين ليوحوناى ليوسوسون الىاولياءهم من المشركين ليجادلوكم بقولهم ولاتأكلوا ماقتله الله قالوا وبهذا يرجيح تأول مناوله بالميتة والتحقيق في هذا المقامان قوله تعالى (ولاتأكلوا) الآية نهى والنهىالمطلق للتّحريم وبدل عليه قوله(وانه لفسق) واكدالنهي بحرف من لانه في موضع النهي للمبالغة فيقتضي حرمة كلجزء منه والهاء فيقولهوائه لفسقانكانت كنابة عنالاكل فالفسق اكل الحرامو انكانت كناية عن المذبوح فالمذبوح الذي يسمى فسقايكون حراما كمافى قوله تعالى (او فسقا اهللغيرالله به) و في الآية بيان ان الحرمة لعدم ذكر اسم الله تعالى لان التحريم يوصف بذلك الموصف الحرمة هناك ليست لعدم ذكر اسمالته تعالى حتى أنه وانذكر اسمالله لم محل فان قلت النص مجمل

لانه يحتمل الذكر حالة الذبح وحالة الطبخ وحالة الاكل فلم يصيح الاحتجاج به قلت ماسوى حالة الذبح ليس بمراد بالاجاع وأجع السلف على ان المراد حالة الذبح فلابكون مجملا وقد حررنا الكلام فىهذا المقاممبسوطأ فىشرحنا البناية فىشرحالهداية فنءارادالتحقيق فيهفليرجع اليه حثيرس حدثنا موسى بن اسمساعيل حدثنا الوعوانة عن سسعيد بن مسروق عن عباية بن واعسة من افع عن جده رافع بن خديج رضي الله تعالى عه قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه سلم بذى الحليفة فأصاب الناسجوع فاصبنا ابلاوغمما وكانالنبي صلى الله تعدالي عليه وسلم في الحريات الناس فجملوا فنصبوا المقدور فدفع اليهم النبي صلىالله تعسالى عليه وسسلم فأمر بالقدور فاكفئت ثمقسم فعدل هشرة مزالغنم ببعير فندمثرسا بعبير وكانفيالقوم خيل يسيرة فطلبوه فاعياهم فاهوىاليه رجل بسهم فعبسه الله فقال النبي صلى الله تعالى عليدوسلم ان لهذه البهائم اوابد كاو ابدالوحش فالدعليكم فاصنعوايه هكذا قال وقال جدى انا المرجو او نخاف ان نلقي العدو غدا وايس معنا مدى افنذيح بالقصب فقال ماانهر الدموذ كراسمالله عليه فكلايسالسن والغلفروسأ خبركم عنه اماالسن فعظم واماالظفر فدى الحبشة ش 🍎 مُعلِبقته للترجة في قوله وذكر اسم الله عليه فكل وموسى بن اسمساعيل الوسلة البصرى الذي بقال له الشوذي والوءو انة الوضاح اليشكري وسعيد س مسروق هوو الدسفين النورى وعباية بفتح العين المهملة وتمخفيف الباء الموحدة وبعدالالفياء آخر الحروف ابن رفاعة بكسر الراء وبالفاء وبالعين المهملة ابن رافع ضدالخافض ابن خديج بفتح الخاء المجمة وكسر الدال المهملة وبالجبيم ابن رافع الانصارى وعباية هذا يروىءن جده رافع بن خديج وقال الغسانى فى بعض الرو ايات عباية عن اليه عن جده نزيادة الفظ عن اليه وهوسموو الحديث مضى في الشركة في باب من عدل عشر امن الغنم بجزور فىالقسم فأنه اخرجه هناكءن محمد عنوكيع عنسقين عنابيه عنءباية بنرفاعة عن جدم رافع بن خديج الى آخره وفيه ابضا عن على بن الحكم الانصارى وفي الجهاد في باب مايكره من ذبح الابلوالغنم فىالمغانم ومضىالكلام فيهمبسوطا فولد بذى الحليفة تال الداودى ذو الحليفة المذكورة هما من اريش تهامة بين طائف ومكذو ليس التي القرب من المدينة وكذا قال يعقوب هي موضع بين حاده و دات عرق من تهامة و ايست بالمهسل و ذكر ان بطال عن القابسي انها المهل فقال عنه وكان في هذه الغنيمة بذى الحليفة من المدينة وكذاذكر والنووى وقالكان ذلكء درجوعهم من الطائف سنة ثمان فولد اخريات الماسجع الاخرى تأنيث الآخر فوايه فاكفئت اى قلبت قالواانما امرهم بالاكفاء واراقة ماذيها عقوبة لهم لاستعجالهم فىالسير وتركهم النبي صلىالله تعالى عليه وسلم فىالاخريات معرضًا لمن تقصده من العدو ونحوه وقيل لأن الاكل من الغنيمة المشتركة قبل القسمة لايحل فى دار الاسلام قول فعدل اى قابل وكان هذا بالمغار الى قيمذا لوقت وليس هذا مخالفا لقاعدة الاضحية في اقامة البعير مقسام سبع شياه اذذاك بحسب الغالب في قيمة الشاة والابل المعتدلة قوله فند اي نفرو ذهب على وجهه هاربا فوله فاعياهم اى العبهم وعجزهم فوله او ابدجع الآبدة التي تأبدت اى توحشت ونفرت من الانس فول هكذا اى مجروحا بأى وجمكان قدرتم عليه فان حكمه حكم الصيد. فى ذلك فولد قال وقال جدى اى قال عباية قال جدى رافع بن خديج فولد انا النرجو اونخاف شك من الراوي قوله نرجو اشبارة الى حرصهم على لقاء العدو لمبايرجونه منفضلالشهادة اوالغنيمةوقولةتخاف اشارة الىانهم لايحبونان يرسجم عليهم العدوبغتةوفىرواية إ

ابىالاحوص انتلقالعدو غدا بالجزمولعلهم عرفوادلك بالقرائن والغرض منذكرلقاء العدو عند السؤال عن الذبح بالقصب انهم لواستعملوا السبوف فىالمذابح لكلت وعند اللقاء لعجزوا عن المقاتلة بهاقو لهمدى جعمدية وهي الشفرة قوله ماانهر الدماي مااسال الدم كايسيل المهاء في النهر وكلة مااما شرطية واما موصولة وقال عياض هذاالمشهور فيالروايات بالراء وذكره الوذرالخشني بالزاي وقال النهر بمعنى الدفع وهوغريب قوله ليسالسن والظفر بالنصب على الاستشاء بكلمة ليس وبحوز الرفع اى ايس السـن والظفر مجزيا وفىرواية ابى الاحوص مالم بكن سـن اوظفر وفىرواية عمر بن عبيد غــيرالسن والظفر وفيرواية داود بنءيسي الاســنا اوظفرا قو له وســأخبركم و فیروایة ابی ذر وساحدثکم فولد فعظم یعنی لایجوز به فانه یتبجس بالدم و هوزاد الجن اولانه غالبــا لا يقطع انمــا يجرح فتزهق النفس من غيران يتيقن وقــوع الذكاة به واما الظفر فان معنـــاه ان الحبشة يدمون مذابج الشاة باظفارهم حتى تزهق النفس خنقا وتعذيبـــا حيل ص \* باب \* ما ذبح على النصب والاصنام ش ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّ الللللَّالِمُ اللَّاللَّالِيلُولِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل فساد ماذبح على النصب بضم النون واحد الانصاب و قيل الصب جمع والواحد نصماب و قال الجوهري النصب بسكون الصاد و ضمها ما نصب و عبد من دون الله و قال الزمخشرى كانتلهم احجار منصوبة حول البيت نيحون عليها ويشرحون اللحم عليهاتعظيمالها نذلك و نتقربونه اليها تسمىالانصابقو له والاصنام اى وماذبح على الاصناموهوجعصنم وهو مااتخذ آلها مندونالله وقيل هوما كاناله جسماوصورة فانلميكنالهجسم اوصورةفهووثن ووجه عطف الاصنام على النصب انالنصب اذا كانت احجارا فهوظاهر وعلى تقدير انتكون هي المعبودة فهو من العطف التفسيري كذا قاله الكرماني قلت البصب كانت احجارا وكانت ثلثمائة وستينجرا بجموعةعندالكعبة كانوا بذبحون عندهالآلهتهم ولمتكن اصنامالان الاصنام كانتصورا مصورة وتماثيل 🗨 ص حدثنا معلى بناسد حدثنا عبد العزيزيعني اينالمختار اخبرناموسي ابن عقبة قال اخبرنى سالم اندسمع عبدالله يحدث عنرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم انه لتى زيد بن عروبن نفيل باسفل بلدح و ذاك قبل ان ينزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الوحى فقدم رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم سفرة هيها لحم فابى ان يأكل منها ثمقال انى لا آكل ممانذ محون على انصابكم ولاً كل الانماذكر اسمالله عليه ش 👺 مطابقته للترجة ظاهرة وســـالم هو ابن عبدالله يروى عنابيه عبدالله بنعمر رضىالله تعالى عنهما والحديث مضى فيآخر المناقب في اب حديث زيد بن عرو بن نفيل فانه اخرجه هناك مطولاءن محمد بن ابى بكر عن فضيل بن سليمان عنموسي الىآخرهومضي الكلام فيه هناك وزيد بنعرو بننفيل بضمالنون القرشي والدسعيد احد العشرة المبشرة كان يتعبد في الجاهلية على دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام قوله بلدح بفتح الباء الموحدة وسكوناللام وفنح الدالالمهلة وفىآخره حاء مهملة منصرفا وغيرمنصرف وهو اسم موضع بالحجاز قريب من مكة فولد فقدم اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سسفرة وفيهذآ الموضع اختلاف فرواية الاكثرين هكذا وهوان الضميرفىاليه ىرجع الىزبد ورسولالله مرفوع لانه فاعل قدم وسفرةمنصوب علىالمفعولية وفىرواية الكشميهني فقدمالي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سفرة على انقدم على صيغة الجمهول وسفرة مر فوع به

والجمع بينهما بانالقوم الذين كانوا هنالنقدمواالى رسولالله صلىالله تعالى عليموسلم سفرة فمدمها رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم الى زيد قوله سفرة فيهالحم رواية ابى در وفى رواية غيره وسفرة لحم فخوايد فابى اى زيد اى امتنع عن الاكل وقال الخطابي امتناع زيدمن اكل ما في السفرة انماهو منخوفه انبكون اللحم مماذبح على الانصاب المنصوبة للعبادة وقدكان رسولالله صلىاللةتعالى عليه وسلم ايضا لايأكل من دَبائحهم التي كانوايذبحونهالانصابهم واما ذبحهم لمآكلهم فلم نجدفي الحديث اله كان تنز ه عنه و قال الكرماني و كونه في سفر ته لا مدل على اله كان يأكل منه و قال ابن زيدماذ يح على النصب ومااهل به لغيرالله واحد ومعنى مااهللغيرالله ذكرعليه غير اسماللهمن اسماءالاوثان التيكانوا يعبدونها وكذا المسيح وكل اسم ســوى الله عروجل الله واختلف الفقهاء فىذلت فكر. عمر وابه وعلى وعائشة رضى الله تعالى عنهم مااهل به لغير الله وعن النخعى والحسن والثورى مثله وكرء مالك ذبائح النصارى لكنائسهم وأعيادهم وقال يكرء ماسمىعليه المسيح منغيرتحريم وقال ابوحنيفة لايؤكل ماسمى المسيح عليه وقال الشسافعي لايحل ماذبح لغيرالله ولامأذبح للاصسنام ورخص فىذلك آخرون وروى ذلكءن عبسادة بنالصامت وابىالدرداء وابىامامة وقالءطساء والشعبي قداحل اللهمااهل بهلغيرالله لانه قدعلم انهم سيقولونهذاالقول واحل ذبائحهم والبهذهب الليث وفقهاء اهلالشام مكعول وسعيدين عبدالعزيز والاوزاعى وقالواسواء سمىالمسيح على ذبيحة اوذبح لعيد اوكنيسة وكل ذلك-حلال لانه كتابى قدذبح لدينه وكانت هذه ذبائحهم قبلتز ول القرآن واحلماالله تعالى فيكتابه حيل ص ﴿ باب ۞ قول النبي صلىاللة تعالى عليه وسلم فليذبح على اسمالله ش 🔭 اى هــذا باب نِذكر فيه قول النبي صلى الله عليه و سلم فليذبح اضحيته على اسمالله عزوجل حنتي ص حدثنا قتيبة حــدثنا ابوعوانة عن الاســودبن قيس عنجندب بن سفيانالبجلي قالضحينا مع رسولالله صلىاللةتعالىءلميموسلم اضحية ذات يوم فاذا اناس قدذيمتوا ضحاياهم قبلالصلاة فلماانصرف أهم النبي صلى اللة تعالى عليه وسلم انهم قدذبحوا قبل الصلاة فقال من ذبح قبل الصلاة فليذ يح مكانم ااخرى و مركان لم يذبح حتى صلينا فليذبح على اسم الله ش الله على اسم الله للترجة في آخر الحدبث قيل فائدة هذه الترجمة بعد تقدم الترجة على النسمية التنبيم على ان الـ اسي يذيح على اسمالله لانه لم يقل فيه فليسم و انماجهل اصل ذيح المسلم على اسم الله من صفة فعله و لو از مه كما و رد ذكر الله على قلبكل مسلم سمى او لم يسم انتهى قلت التنبية هناعلى ان من ذُنح قبل صلة العيد يعيدها بالتسمية حيث قال فليذ بج على اسم الله و اعلم به ان وقت الاضحيلة بعلم الصلاة يذبحها مقرو ذا بالتسمية لان كما: على ها فيه معنى المصاحبة كما فىقوله اركب على اسمالله اى مصاحبا باسمالله وقال بعضهم قوله فليديح على اسم الله بمحتمل انيكون المرادبه الادن في الذبيحة حينئذ اوالمراد به الامر بالتسمية فلت المراديه ان الذبيحة بعد الصـلاة بالتسمية فلايجوز قبل الصـلة ولابدون التسمية وهذا هو الذي يفهم من الحديث والقرائن ايضائدل عليه وماذ كره هذا القائل بالاحتمالين من سوء التصرف من غيرتأ مل في معنى الحديث والوعوانة الوضاح اليشكري والاسودين قيس العبدي ابوقيس الكوفي و جندب بضم الجيم وسكون النون وفنح الدال المهملة وضمها ابن عبدالله بن سفيان البجلي بفتح الباء الموحدة والجيموالحديثمر فىالعيدينفي بابكلامالاما موالنساس فىخطبةالعيد فانهاخرجه هناك عنمسلم عنشعبة عنالاسودعن جندب الى آخره ومرالكلام فيه فؤ لدضحينا من ضحى يضحى بالتشديد قؤ لد

اضعية بضمالهمزة وكسرهاوفيه لغتان اخراوان الضعية والاضحى قولدذات وم اى في وم ولفظ ذات مقعم للتأكيدةالت انحاة هو من باب اضافة المسمى الى اسمه قوليراى على اسم الله قال الداو دى اى باسم اللهوقدذكرناه وقال بعض الساس لايقال على اسم الله لان اسم الله تعالى على كل شي و برد بماذكرناه و فيه العقوبة بالمال لمخالفةالسنةوالنقر رعليها وفيداناصلالسنة انمناستعجلشيئا قبل وجويه انبحرم بابفي ببان ماانهرالدماى اساله فواهمن القصبوالمروة والحديث ذكر هذه الثلاثة وليس في احاديث البابشئ منها وليس فيها الاالذبح بالحجر اماالذبحبالقصب فقدورد فيبعضطرق حديث رافع عنسد الطبراني فنذبح بالقصب والمروة واما الذبح بانمروة فني حديث اخرجمه احد والنسائي والمترمذي واشماجة منطريق الشعبي عزمجمد بنصفوان وفيروايةعن محمدينصيني فالذبحت ارنيين بمروة فامرنى النبي صلى الله تعـالى عليه وسلم بأكلهما وصححه ابن حبان والحاكم والمروة قالالاصمعيهي ججارة بيض رقاق نقدح منها النار واماالذبح بالحدمد فيؤخذ منحديث اخرجه اين ماجة من رواية جرتر بن حازم عن ايوب عن زيد بن اسلم قال جرير فلقيت زيد بن اسلم فحدثني عن عطاء بن يسار عن الى سعيدا لخدرى قالكانت لرجل من الانصار ناقة ترعى في قبل احد فعرض لهافنحر هابوتدفقلت لزيدوتدمن خشب اوحديد قاللابل من خشب فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فامره بأكلهاانتهى فاذاكان يوتدمن خشبجاز فمنوتد حديد بالطريق الاولى وروى ابوداو دو النسائى وانن ماجة منرواية السماك بنحرب عن مزى بنقطرى عن عدى بن حاثم قال قلمت يارسول الله ارأيت اناحدنا اصاب صيدا وليس معه سكين ايذبح بالمروة وشقة العصا فقال انهر الدم بماشئت واذكر اسمالله عزوجل هذالفظ ابىداود وقال النسائي فاذبحه بالمروة والعصاوقال ان ماجة فلاتجد سكينا الا الظرارة وشقة العصا قلت الظرارة جمع ظرر وهوجرصلب محدد وبجمع ايضا علىظران وروى اجد فىمسنده منحديث سفينة انرجلا شاطناقنه بجذل فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسملم فامرهم بأكلها قلت الجذل بكسرالجم وفتحها اصلالشبجرة يقطع وقديجعل العود جذلا ومعنى شاط ماقنه ذبحها بعود عشيرص حدثنا محدثنا الي بكر المقدمى حدثنا معتمر عن عبيدالله عن مافع سمعان كعب سمالك مخبر انعران اباه اخبره انجارية لهركانت ترعى غنما بسلع فابصرت بشاة من غنمها موتا فكسرت حجرا فذبحتها فقال لاهله لاتأكلوا حتى آتى السي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسأله اوحتى ارسل اليه من يسأله فاتى النبي صلى الله ثعالى عليه وســـلم او بعث اليه فامر النبي صلى الله تعدالي عليه وسلم بأكلها ش على الله الله الله الله تعكن ان تؤخذ المطابقة بين الترجة والحديث من قوله فكسرت حجراً لان المروة ايضا حجر ومحمد بن بي بكر بن علي بن عطـــا. بن مقدم ابو عبد الله المعروف بالمقدمي بتشديد الدال مفتوحة وروى عنه مسلم ايضا ومعتمر هو ان سليمان وعبيدالله هــو ابن عمر العمري ونافع مولى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما و ان كعب جزم المزى فىالاطراف بانه عبدالله بنكعب وقيل عبدالرحن بنكعب بنمالك يروى عن ابيه كعب بن مالك الانصارى احد الثلاثة الذين تيب عليهم وفىالتوضيحوفي هذا الاسناد لطيفة وهيرواية صحابی عن تابعی لان ابن عمر رواه عن ابن کعب بن مالك و هــوتابعی قلت ابن عمرلم يرو هذا الحسديث عناحدهنا وانما ابن كعب اخبرمه ومضى الحديث فيالوكالة فيباب اذا ابصر الراعي

ا او الوكيل شاة تموت قانه اخرجه هناك عناسحق ابن ابر اهيم عن معتمر الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قول انجارية ذكرهنا بلفظ الجارية في ثلاث مواضع وفي الوكالة ايضا واكثر ماتستعمل هذهاللفظة فيالامة وقدحاء مصرحانه فيرواية اخرى وذكرماليخاري بعد لفظ جارية فوليه بسلع بفتح السين المهملة وسكون اللام وبفنحها وبالعين المهملة جبل معروف بالمدينة فؤلمه فابصرت بشاة هكذا رواية ابى ذر وفى رواية غيره فاصيبت شاة من غنمها قول، موتامنصوب بقوله ابصرت وفىرواية السرخسي والمستملي موتها قولدفذيحتها وفىرواية الكشميهني فذكتها قول اوحتي ارسل اليعشك من الراوى وفي هذا الحديث خسفوائد ذبيحة المرأة وذبيحة الامة والذكاة بالحجر وذكاة مااشرف علىالموت وذكاة غير المالك بلاوكالة واختلف اذا ذبح الراعى شاة وقال خشيتعليها الموت قال إن قاسم لاضمان عليه وضمنه غيره عليص حدثنا موسى حدثنا جويرية عنافع عنرجل منبني سلة اخبر عبــدالله ان حارية لكعب ن مالك ترعى غنماله بالجبيل الذى بالسدوق وهو بسلع فاصيبت شاة فكسرت فذيحتهابه فذكرواللني صلى الله تعالى عليه وسلم فامرهم بأكلها ش 🗨 هذا طريق آخرفي الحديث المذكور اخرجه عنموسي ابناسماعيل المتقرى عنجويرية يناسماه البصرى عن نافع مولى ابن عمر عنرجل من بني سلمة الى آخره وبنوسلة بفتح السين وكسراللام قالالكرمانى واسناد الحديث مجهول لانالرجل غيرمعلوم وقيل هو ابن لكعب بن مالك السلى الانصارى والله صديناعبدان قال اخبرني ابي عن شعبة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة بن رافع عن جدمانه قال يارسول الله ليس لنامدي فقال ماانهر الدم و ذكر اسمالله عليه فكل ليس الظفر والسن اما الظفر فدى الحبشة واما السن فعظم وند بعير فحبسه فقال انالهذه الابل اوالمكا والدالوحش فاغلبكم مهافاصنعواهكذا ش يهيد مطابقته للترجمة فى قوله ماانهر الدمو الحديث مضى في باب التسمية على الذبيحة من قريب و عبدان لقب عبد الله بن عثمان ابن جبلة يروىءن ابيه شعبة عن سعيد بن مسروق وهو يوسفيان الثورى عن عباية بن رفاعة هكذا فىرواية ابىذر وفىرواية غيره عباية بنرافعورافع جدعباية وابوءرفاعة فنسبه فىهذهالرواية اعنى رواية غير ابىذر الىجده ولواخذ بظااهره لكان الحديث عنخديج والد رافع وليس كذلك فواله فحبسه فيه حدف تقديره فحبسه رجل بسهم والباقى قدم 🏎 📞 ص ﴿باب﴿ ذَبِيمُهُ المرأة والامة ش 🗫 اى هــذا باب في بيان جوازْ ذبيحة المرأة ودبيحة الامه وكا"نه اشار الهذه الترجة الى ردمن منع هذا وقدنقل محمد بن عبدالحكم عن مالك كراهته وفي المدونة جوازه وهوقول جهور الفقهاء وذلك ادا احسنت الذيح وكذلك الصيياذا احسنه واختلف فيكراهة ذيح الخصىوروى ابن حزم عن طاوس منع ذبيحة الزنجيكما يجيءُ انشاء الله تعالى حميثً ص حدنا صدقة اخبرنا عبدة عن عبيدالله عن نافع عن ابن لكعب بنمالك عنابيه انامرأةذ بحت شاتا يُحجر فسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك فامر بأكاما ش كيب مطابقته للترجة ظاهره وصدقةهوا بنالفضل المروزى وعبدة هواس سلمان الكوفى وعبيدالله هوان عمرالعمرى والحديث مضى قبل الباب من طريق جو رية عن نافع حديث ص وقال الليث حدثنا نافع آنه سمعر جلا من الانصار يخبر عدالله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انجارية لكعب بهذا ش كيا هذا التعليق وصله الا سماعيلي من رواية احد بن يونس عن الليثبه وهذا ايضا فيه مجهول

و فولداى بهذااى بالحديث المذكور على صحدثنا اسماعيل قالحدثني مالك عن نافع عن رجل من الانصار عن معاذين سعد او سعد ن معاذ اخبره انجارية لكعب بن مالك كانت ترعى غنما بسلم فاصيبت شاة منها فادركتهافذبحتها بحجرفسئل النبي صلى الله تعالى عليهوسلم فقال كلوهاش كيهم هذا ايضا طريق آخرفيالحديث المذكوروفيه مجهول وتردد فيمعاذين سعداخرجه عناسماعيل ا سَ ا بِي او يس عن مالك عن نافع الي آخر ه قال الكرماني و الشك من الراوي في معاذ لا يقدح لان كلامنهما صحابى والصحابة كلهم عدولةلمت ليسهما اثنان وانماهو واحدغيران المتردد فىانمعاذاهواننو سعدا بوه او ان سعدا ابن و معاذا بوه و لهذا لم يذكر في الاستبعاب معاذ بن سعد و دكر الذهبي معاذ بن سعداو سمعد بن معاذكذار وى مالك عن نافع في الذكاة بحجر 🚅 ص 🗯 باب 🕷 لايذكي بالسن والعظم والظفر ش 🗨 اى هذا باب يذكرفيهلايذكى الىآخره قال الكرمانى ماهذا العطف والسن عظيرخاص وكذا الظفر واجاب قوله لعل البخارى نظرالي انهماليسا بعظمين عرفا قال الاطباء ايضاليسابعظمين والصحيح انعماعظم وعطف العظم على ماقبله عطف العام على الخاص وعطف مابعده عليه عطفالخاص علىالعاموقال ايضاترجم بالعظم وليس فىالحديثذكره واجاب بانحكم العظم يعلمنه وقيل عادة البخارى انه يشيرالي مافى اصل الحديث فان فيه اما السن فعظم حرص حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ابيد عن عباية بنرقاعة عن رافع بن خديج قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل يعني ماانهرالدمالاالسنوالظفرش علم هذاقطعةمن حديث رافع بن خديج ومرالكلام فيماخرجه عن قبيصة بن عقبة عن سفيان الثورى عن ابيه سعد بن مسروق عن عباية بن رفاعة الى آخره معرص براب ذبيحة الاعراب و نحوهم ش ١- اى هذاباب في بيان حكم ذبيحة الاعراب و هم ساكنوا البادية من العرب الذىن لايقيمون فىالامصار ولايدخلون المدن الالحاجة والعرب اسم لهذا الجبلالمعروف من الناس لا واحدله من لفظ اقام بالبادية او المدن والنسبة اليهما اعرابي وعربي فول ونحوهم بالواو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهنيوالنسني ونحرهم الراءمن نحر الابل 🗨 ص حدثنا محمد بن عبيدالله حدثنا اسامة بنحفص المدنى عنهشام بن عروةعن ابيه عن عائشة رضى الله تعالىء:ها ان قوما قالوا للني صلى الله تعالى عليه وسلم انقوما يأثونا باللحم لاندرى اذكر اسمالله عليه املا فقال سمو اعليه انتم وكلو مقالت وكانوا حديثي عهد بالكفرش 🗨 مطابقته للترجة تؤخذ من قوله أن قوما يأتو نالان المراد منهم الاعراب الذين يأتون اليهم من البادية ومحمد ان عبىدالله بنزيد ابوثابت بالثاء المثلثة والموحدة والمثناة مولى عثمان بن عفان القرشي الاموى المدنى وهومن افراد البخارى واسامةبن حفص المدنى يروى عنهشام بنعروة عنابيه عروة ابن الزبيرعن عائشة وهذا الحديث من افراده فولديا أتو نابالادغام والفك فولد باللحم وفي رواية ابي خالد بالتحمانو في رواية النسائي ان ناسامن الاعراب وفي رواية مالك من البادية فو لداذ كرعلى صيغة المجهول والعمزة فيه للاستفهام وفي رواية الطفاوي التي مضت في البيوع اذكرو ا وفي رواية ابي خالد لاندرى نذكرون وزاد اوداود في روايته املم يذكرواأ فنأكل منها فحوله وكانوااى القوم السائلون وقداستدلقوم بهذاالحديث على انالتسمية على الذبيحة ليست بواجبة اذ لوكانت واجبة لماامرهم صلىاللةتعالى عليه وسلم بأكل ذبيحة الاعراب اهلالباديةواجيب بانهذاكان فىابتداء الاسلام والدليل عليهان مالكا زاده فىآخره وذلك فىاول الاسلام ونمكن انهم لميكونوا جاهلين

إلى السمية 📲 ص تابعه على عن الدرا وردى ش 🎥 يعنى تابع اسامة ن حفص عن هشام على بن المديني عن عبد العزيز بن يحمدالدرا وردى بغتيج الدال المهملة والراء والوار وسكون الراء و بالدال المعملة نسبة الى دراورد قرية من قرى خراسان و مراده من متسابعته اياه انهرواه عن هشام نزعروة مرفوعا كإرواه اسامة سرحفص ووصل هذه المتابعة الاسماعيلي منطريق يعقوب این حید عن الدر ا ور دی 🏎 🤁 ص و تابعه ابو خالدو الطفاوی 🛍 🗫 ای و تابع اسامه بن حفص ايضا الوخالد سليمان بنحيان الاحير فىروايتدعنهشام سنعروة مرفوعا ووصل هذهالمتسابعة اليخاري فيكتاب التوحيد متصلا عن يوسف بن موسى عنسه في له و الطفاوي اي وتابعه ايضما محمدبن عبدالرحن الطفاوى بضم الطاء المهملة وتخفيف لفاء والواو نسبة الىطفاوة ينت حزم بنزيادين تعلم بن حلوان بنعمران بن الحاف بن قضاعة ووصل منابعته السخارى في كتاب البيوع عن احدىن المقدام العجلي عنه وسماء هناك محمد من عبد الرحيان وزاد الاسماعيلي آنه تابعه ايضما عبدالرحيم بنسليمان ويونس ينبكير ومحاضر ومالك بنانس وزاد الدار قطني تابعه ايضا النضر بنشميل وعرن بممو قال فى غرائب الموطأ تفر دبه عبدالوهاب عن مالك متصلا وغيره يرويه عن مالك عن هشام عن ابيه مرسلا و ادعى ابوعمر انه لم يختلف عن مالك فى ارساله و قال الدارقطني فى علله ورو اه جاد ين سلة وحادين زيد والنءيينة ومحيىالقطان ومفضلين فضالة عنهشام عنابيه مرسلا ليسفيه عن مائشة والمرسل اشبه بالعمواب وله طريق آخر مرسسل اخرجه ان ابي شديمة في مصنفه عنالشعبي اتىرسولاللهصلى الله تعالى عليهوسلم فىغزو نتبوك بمحنية فقيل انهذاطعام بصنعه المجوس فقال ادكروااسم الله عليه وكلوء 🚜 🤷 🤲 🐐 باب 🐐 ذائحُ اهل الكتاب وشعومها من اهل الحرب وغيرهم ش المهذا مات في بان حكم ذبائح اهل الكتاب فو الدوشمومها ال شعوم اهل الكتاب قو له من اهل الحرب كلة من يجوز ان تكون بيانية و يجوز ان تكون للتبعيض اى مناهل الحرب الذين لايعطون الجزية وغيرهم اى وغيراهل الحرب من الذين يعطون الجزية واشسار بهـذه الترجة الى جواز ذمائح اهلالكتتاب وجواز اكل شحومهم وهو قول الجمهور وعن مالك و احد تحريم ما حرم على اهل الكتاب كالشحوم 🗝 ص و قوله تعالى اليوم احل لكم الطبيات وطعمام الذين اوتوا الكنباب حل لكم وطعمامكم حللهم ش ييهم وقوله بالجر عطف على قولهالذمائح اي و في بيان قوله تعالى (اليوم احل لكم الطيمات)و هذا المقدار في رو اية الي ذر و في رواية غيره الى قوله (حل لكم) واورد هذه الآية في معرض الاستدلال على جواز اكل إذمائح اهل الكتاب من اليهود والنصارى مناهل الحرب وغيرهم لان المراد من قوله عزوجل (وطعام الذين اوتوا الكتاب) ذبائحهم وبه قال ابن عباسوابوامامة ومجساهد وسعيد بنجبير وعكرمةوعطاءوالحسن ومكعول وابراهيمالنخعىوالسدىومقاتل بنحيان وهذاامر يحجع عليه بين العلماء انذبائحهم حلالالمسلمين لانهم يعتقدون تحريم الذبح لغيرالله تعالى ولايذ كرون على ذائحهم الااسمالله واناعتقدوا فيهماهمومنزه عنه ولاتباح دبائح من عداهم مناهل الشرك ومنشابهم لانهم لايذكرون اسمالله على ذبائحهم وقرابينهم وهم لايتعبدون بذلك ولآيتوقفون فيمسا يأكلونه من اللحم علىذكاة بل يأكلون الميتة بخلاف اهل الكتاب ومن شاكلهم من السامرة والصا بئة ومن 

العرب لبنى تغلب وتنوخ وبهزام وجذام ولحتم وعاملة ومن اشبههم لانؤكل ذبائحهم عند الجمهور معرص وقال الزهرى لابأس بذبحة نصارى العرب وان سمعته يسمى لغير الله فلاتأكل وان لم تسمعه فقداحله اللهائ وعلم كفرهمش ميساىقال محدين مسلم الزهرى الى آخره وقدو صل هذا عبدالرزاق عن معمر قال سمألت الزهري عن ذمائح نصماري العرب فذكر تحوه و قال في آخره واهملاله ان يقول اسم المسيح قلت وهوفي الموطأ مرفوعا 🎥 ص ويذكر عن على رضي الله تعمالي عنه نحوه ش 🖛 ذكره بصبغة التمريض اشارة الىضعفه اى ويذكر عن على بن ابى طالب نحو ماروى عنالزهرى وجاء عنعلى رضى الله تعمالي عنه منوجه صحيحالمنع منذبائح بعض السلمانى عن على رضى الله تعالى عنه لانأ كلو اذبائح نصارى بنى تغلب فانهم لم يمسكو امن دينهم الاشرب الخر على ص وقال الحسن وابراهيم لابأس بذبيحة الاقلف ش الله الى قال الحسن البصرى وابراهيمالنخعى لابأس بذبحة الاقلف بفتح العمزة وكون القاف وفتح اللام ومالفاء وهوالذى لم يختتن والقلفة بالقاف ويقال مالشين المعجمة آلغرلة وهي الجلدة التي تستر الحشـفة واثر الحسن رواه عبدالرزاق عن معمر قال كان الحدن يرخص في الرجل اذا اسلم بعدما يكبر فيخاف على نفسه ان يختتن ان لا يختن وكان لا يرى بأكل ذبيحته بأسا واثر ابراهيم اخرجه ابوبكر الحلال من طريق سعيد بن ابي عرو اله عن مغيرة عن الراهيم النحمي قال لا بأس يذبيحة الاقلف 🌊 ص و قال ابن عباس طعامهم فائحهم ش ای قال ان مماس فی مسیر قوله تعالی (وطعام الذین او تو الکتاب) ان المراد من طعامهم ذبائحهم وقامالاتعاق على ان المراد من طعامهم ذبائحهم دون ما اكلوه لانهم يأكلون الميتة ولحم الخنزيرُ والدم ولايحل لناشئ منذلك بالاجاع وقد مرهذا عنقريبوهذا التعليق ذكره هناعندالمستملي وعندالدسرخسي والحموى فيآخرالباب عقيب الحديث المذكور بعده عطيص حدثنا الوالولبد حدثنا شعبة عن حيد بن هلال عن عبدالله بن مغفل رضى الله تعالى عنه قالكنا محاصرين قصر خيير فرمى انسان بجراب فيه شحم فنزوت لآخذه فالتفت فاذا الني صلى الله تعالى عليهوســـلم فاستحييت منه ش على مطابقته للترجة في قوله فيه شحم وابوالوليد هشام بن عبدالملك الطياليسي و الحديث مرفى الخمس في ماب ما يصيب من المغانم في ارض الحرب فانه اخرجه هناك بعين هذا الاسـناد والمتن عن ابي الوليد عنشعبة الى آخره واخرجهايضا في المعازىومرالكلام فيه هنــا له فولد فنزوت بنون و زای ای و ثبت من النزو وهــو الوثبة و فیرایة الکشمیهنی فبدرت اىسارعت وفيه حجمة على من منع ما حرم عليهم كالشحوم لان النبي صلى الله تعسالى عليه وسلم اقر عبدالله بن مفغل علىالانتفاع مالجراب المذكور وفيه جواز اكل الشحيم...اذبحه اهل الكتاب ولوكابوااهـلالحرب على ص \* باب \* ماند من البرائم فهو بمنزلة الوحش ش 🚁 ای هذا باب فی پـــان حکم ماندای نفر من البرائم فهو ای الذی ند بمنزلة الوحش ای نى جواز عقره كيف ما تفق ﴿ ص واجازه بن مسود ش ﴿ اى اجاز عبدالله بن مسعود كون حكم ماند من البرائم كحكم الحيوان الوحنى في العقركيف ما كان و اخرج ن ابي شينة عن ابن مسعود مأبؤدى هذا المعنى قال حدثني وكبعءنسفين عن منصورعن ابراهيم عن علقمة ان حـــارا لاهل عبدالله ضرب رجل عنقه بالسيف فسئل عبدالله فقال كلوه فانماهو صيد عي ص وقال

(ه.) (شر)

ابن هباس مااعجزله منالبهائم ممافى يديك فهوكالصديد وفى بعير تردى فى بئر من حيث قدرت علميه فذكه ش 🗨 هذان اثران معلقان وصل الاول ان ابي شيبة من طريق عكرمة عنه بهذا قال فهو عنز لة الصيد ووصل الثاني عبدالرزاق عنعكرمة عنه قال اذاوقع البعير في البش فاطعنه إ من قبل خاصرته و اذكر اسم اللهوكل ڤو له بما في بديك اي مما كان لك و في تصر فك و عجزت عن ا ذبحدالمعهود 🚜 ص ورأى ذلك على وابن عمرو عائشة رضى الله عنهم ش 🥦 دلك اشارة الىماذكرمنانحكم البغيمة التيتند مثلحكم الحيوانالوحشي فرأىذلك علىبن ابيطالب وعبدالله أ ابن عمروعائشة امالمؤ منين رضي الله تعالى عنهم فاثر على رضي الله تعالى عندرواه ابو بكر عن حفص عن جعفر عن ابيه ان ثور امر في بعض دو رالمدينة فضر به رجل بالسيف و ذكر اسم الله قال فسال عنه على فقال ذكاةوامرهم بأكلهواثرعبدالله يزهمر رضىاللةتعالىءتهما اخرجه عبدالرزاق عنشعبة وسفيان كلاهما عن سميدين مسروق عن عباية بنرافع بنخديج عندواثر عائشة ذكر. ابنحزم فقال هو ايضا قولعائشة ولايعرف لهممنالصحابة مخالف قال وهو قول الىحنىفة والثورى والشسافعي وابىثور واحد واسحق واصحابم واصحابنا وقالمالك لايجوز انيذى اصلا الافىالحلق واللبنة وهو قول الديث وربيعة وقال ابن بطال وقال سعيد بن المسميد لاتكون ذكاة كل انسي الابالذبح والنحروانشردلايحلالابمايحل مالصيد-هتئيرص حدثناعرو بنعلىحدثنامحمي حدثناسفيانحدثنا ابي عن عباية بنرفاعة بنرافع بن خديج عنرافع بن خديج قال قلت يارسول الله انا لاقو االعدو غداً وليست معنسا مدى فقال اعجل اوارن ما انهر الدم وذكر اسمالله عليه فكل ليسالسن والظفر وسساحدثك اما السن فعظم واما الظفر فمدى الحبشة واصبنا نهب ابل وغنم فند منها بعير فرماء رجل بسهم فحيسه فقــال رسولالله صلى الله علميه وسلم ان لهذه الابل اوالد كأثرابد الوحش فاذا غلبكم منها شئ فافعلوا به هَكذا ش الله مطابقته للترجة ظاهرة وعرو بن على بن بحر البصرى الصيرفي ويحيي القطان وسفيان هو الثوري يروى عنابيه سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة ابنرافع نخديج بروى عنجده رافع بن خديم كذا وقع في رواية كريمة وفىرواية نمير عباية عنرافع بن خديج فنسبه الىجده والحديث مضى عن قريب فىباب التسمية على الذبيحة فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسماتبل عن ابي عسوانة عن سعيد بن مسمروق ر هو انو سفیان النوری عن عبایة الی آخره و مضی الکلام فیه فتو این فقال اعجل او ارن شك من الر اوی اى قال اعجل او تال ارن واعمل بكسرا الهمزة و سكون العين و فتح الجيم امر من الجحلة ثم ان الرواة اختلفوا فىضبط ارن ففيرواية كريمة بفتح الهمزة وكسرالراء وسكونالنون وكذا ضبطهالخطابي في سنن ابي داود وفي رواية ابي زر بسكون الراء وكمير النون وفي رواية الاسمعيلي ارني باثبات الياء و في رواية ذكرهـا الخطابي فقال قوله اعجل اوارن صوابه ارن يوزن اعجل من ارن يأرن اذا خفاىاعجل ذبحها لئلاتموت حنفا ووجه الخطابي وجها آخر وهوائزز مزاززالرجلاصبعه في الشي اذا ادخلها فيه واززت الجرادة اذا ادخلت ذنبها في الارم*ن وادعى انغيره تصحيف* وانهذا هوالصواب قلت قداطالاالشراحهنا كلاماك يرا اكثره على خلاف القواعدالصرفية إ ولمهذكر احدمنهم كيف اعراب ما انهرالدم فنقول بدون الله وتوفيقه هنا اوجه ٪ الوجه الاول أ رواية كريمة ارن بفتح الهمرة وكسرالراء وسكونالمون على وزن اهل لانعسين الفعل خذفت فىالامر لانه امر مناران يرين والامر ارنكاطعمناطاع يطيعيقـــال ارأنت القوم اذا هلكت مواشيم والمعني هنا اهلكالذي تذبحه بما انهرالدم وحرفالصلة محذوف ﷺ الوجه الثاني رواية ابىذر ارن بسكونالراء وكسر النون قال بعضهم بوزن اعط بمعنى ادم الحزمن قولك رنوت اذا ادمت الرظر الىالشئ قلت هذا غلط فاحش لان رنوت منباب رنايرنو رنوامن بابنصرينصر والامرفيه لايأتى الاارن بضمالهمزة وسكونالراء مثلانصر وليسهوالامر منارنى يرنىمنباب افعلو الامرمنه ارن بفتح العمزة وسكون الراء وكسرالنون والمعنى على هذا انظر ما انهر الدم الى الذي تذبحه فيكون محــل ما انهرالدم نصبا على انه مفعول انظر من الانظار ﷺالوجه الثالث) روالة الاسماعيلي ارنى هومثل ماقبله غيران النون لما اشبعت بالكسرة تولد منهاالياء ( الوجمالرابع) ماقال الخطابي وهو انزز بكسر العمزة الاولى وسكون الثمانية وفتيح الزاى الاولى وان كان من باب ازز مثل علم فلایجئ الامر منه الاائزز مثل اعلم وانُ کان منازز الشئ منبابنصرینصر يكونالامر منه أؤزز بضم العمزةالاولى وسكون الثانية وضمالزاى الاولى فعنى الباب الاغواء والتهييج ومعنى البــاب الثــانى ضم بعض الشئ الىشى ﴿ ص ۞ باب ۞ المحروالذبح ش على الله الله الله النحر والذبح وفي رواية ابي زر والذائبج وقال بعضهم الذبا تح بصيغة الجمع وكائه جعماعتمارانهالاكثر قلت كل احديعرفانصيغة الذبائيح صبغة جع وقوله وكا أنه الىآخره يشعر بانالذبائح جع ذبح وليس كذلك بل هوجغ ذبيحة ومع هذا ذكره بصيغة الجمع لاطائل تحته بلقوله والذبح احسن مايكونلانه مصدر بع كلذبح فىكل ذبيحة وقال ابنالنين الاصل فيالابل النحر وفيالشاةونحوها الذيح واماالبقر فجاء فيالقرآنذكرذبحها وفيالسنة ذكر نحرها واختلف فينحر مابذبح وذبح ماينحر فاجازه الجمهورومنعه ابنقاسموقال ابن المنذرروى عن ابى حنىفةوالثورى والليتومالك والشافعي جوازذلك الاانهيكرهوقال احدواسحق والوثور لايكره وهُو قول عبدالعزيزين ابي سلمة وقال اشهبان ذبح بعيرا من غير ضرورة لابؤكل عين ص وقال ابنجر يحءنعطاء لاذبح ولاتحرالافىالمذبح والمنحر قلتابجزئ مايذبح انانخر قالنعمذكرالله ذبح البقرة فاندبحت شيئا ينحر جاز والنحراحبالى والذبحقطعالا وداج قلت فبخلف الاوداج حتى نقطع النخاع قال لااخال واخبرنى نافعان ابن عمرنهي عن النخع يقول يقطع مادون العظم ثم يدع حتی بموت ش ہے۔ ابن جربح ہو عبداللك بن عبدالعزیز بن جربے و عطاء ہوا بن ابی ریاح فو له لاذبح ولانحر الا في المذبح والمحمر هـذا لف ونشر على الترتيب فالذبح والنحر مصــدران والمذبح والمنخر اسم مكان الذبح والنحر فولد قلت القائل ابن جريح فولد ابجرئ من الاجزا. فو له مانذبح على صيغة المجهول فوله ان انحر على صيغة نفس المتكلم وحده فوله ذكرالله فعل وفاعلوذبجالبقرة بالبصب مفعوله وهو فىقوله تعالى انالله يأمركم انتذبحوا مقرة وروت عمرة عن عائشة رضي الله عنها انها قالت دخل علينا يوم النحر بلحم فقيل نحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ازواجه البقر فجازفيها الوجهان فوله فان أبحت شيئا خطاب من عطاء لابن جريح فقول ينحر على صيغة الجهول فقو لهوالنحراحب الى من كلام عطاء والى نشديد الباء فقوله والذبحقطع الاوداج تفسير الذبحوالاوداججع ودج بفنحالواو والدال وبالجيم وقال بعضهم وذكره بالاوداج فيه نظر لانه ليس فيه الاودجان بالثثنية وهما عرقان غليظان متقابلان قلت

لماكان الشرط قطع العروقالاربعة وهى الحلقوم والمرى والودجان اطلق عليها لفظ الاوداج بطريق الغلبة ولهذا ورد فىبعض الاحاديث افرالاوداج وانهر بماشئت حيث اطلق علىالاربعة الاوداجوا فربالفاء معني اقطعو قال الصغاني الودج هرق في العنق وهماو دجان وقال الايث الودج عرق متصل من الرأس الى النحر و اختلف العلماء في اشستراط قطع الاوداج كالها فعندنا ان قطع الاربعه المذكورة حل الاكل وأن قطع أكثرها فكذلك عند أبي حنفة وقال الولوسف وخمدلالم من قطع الحلقوم والمرى واحد الودجبن حتى اوتطع بعض الحلقوم اوالمرى لمبحل هكذادكر القدورى الاختلاف في مختصره والمشهور في كتب مشايخنا ان هذا قول ابي يوسف وحده والحاصل ان هند ابی حنیفة اذاقطع الثلاث ایثلاث کان منالاربعة جازو عن ابی یوسف ثلاث روایات احدها الودجين وعن محمد يعتبر اكثركل فرد يعني اكثركل واحد منالارىعة وفيوجيز الشافعية بعتبر قطع الحلقوم والمرى دون الآخرين وبه قال احد وعن الاصطغرى يكنى قطع الحلقوم اوالمرى وقى الحلية هذا خلاف نص الشـــّامعي وخلاف الاجـــاع وعنالثوري انقطع الودجان اجزأ واولم يقطع الحلقوم والمرى وعن مالك والليث يشسترط قطع الودجين و الحلقوم فقط فتو لد قلت فيخلف الاو داج القائل ابن جريح سأ ل عن عطاء بقو له فيحلف الاو داج على صيعة الجهول يعني تترك الاوداج و لا يكتني بقطعهما حتى يقطع النخاع بتنليث النون و هو خبط ابيض بْكُونَ دَاخُلُ عَنْلُمُ الرَّقْبَةُ وَيَكُونَ تُمَدِّدُا إلى الصَّلَبُ حَتَّى بِلَغُ عَجِبُ الذُّنبِ هَكَذَا فسره الْمُكْرَمَانِي وهذا اخذه منصاحب المعرب فانه فسره هكذا وردعليه بعض اصحانا بان بدن الحيوان مركب من عندام واعصاب وعروق وشرايين واوتار وماثمة شئ يسمى بالخيط اصلا وقال الكرخي فى مختصره ويكره اذا ذبحها ان يبلغ النخاع وهوالعرق الابيضالذى يكون فى عظم الرقبة قولد قال لااخال اى قال عطاء لااظن وآخال بقَنْح الهمزة وكسرها والكسر افصح قول واخبرني نافع هذامن كلام ابن جريح اى ةال ابن جريح اخبرنى مولى ابن عمراں ابن عمر رضى الله تعالى عنهما أنهى عن النخع بفتح الون وسلمون الخاء المعجمة وهوان بنتهي بالذبح الى النخاع وقال صاحب الهدابة ومنبلغ بالسكب التمخاع اوقطع الرأس ترمله دلك وتؤكل ذسحته اماالكراهة فلما روى عن رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى ان تنخع الشاة اذا دبحت قلت هذا رواه محمد بن الحسن فيكناب العسيد من الاصل عن سعيد تن المسيب عن رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم وهومرسل وروى الطبرانىفي معجمه حدثنا ابوخليفة الفضل بنالحارث حدثناابوالو ليدالطياليسي حدثنا عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن ﴿ وشب عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الذبيحه التفرس وقال ابراهيم الحربي في غريب الحديث الفرس انتذبح الشاة فتنخع و قال ابو عبيدة الفرس النخع يقال فرست الشياة ونخعتها وذلك ان ينتهى الذابح الى النخاع ق**ول ي**قول الى آحر ماشارة الى تفسير النخع و هو قطع مادون العظم ثم يدع اى نم يترك حتى بموت المنتمير ص وقولالله تعالى ( واذقال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة ) وقال ( فذبحوها وماكادوا يفعلون ش كيجه وقول الله بالجر عطفعلي قوله النحر والذبح المجرورانبالاضافة والعطف تقديره باب في بيان النحر والذبح و في بيان قول الله عزوجل (و اذقال موسى) الى آخره و هذا من تمام الترجمة وفيها اشعار بان النقرة لها اختصاص بالذبح فوله واذقال اي اذكر يامحمد حين

﴿ قَالَمُوسَى لَقُومُهُ انَالِلَّهُ يَأْمُرُكُمْ ﴾ وقال ابوعبدالله وكان نزولقصة البقرةعلي موسىعليهالسلام فامرالقتيل قبل نزول القسامة فىالقتيل وقصته مشهورة فول، وقال (فذبحوها) اىالبقرةالتي جاۋا بها على الوصف المذكور الذى وصـفدالله تعالى قو له ( وماكادوايفعلون ) لكثرة ثمنها وقيل خوف الفضيحة اناطلع الله على قاتل النفس الذي اختصموافيه على ص وقال سعيدعن ان عباس الذكاة في الحلق واللبة ش 🚁 أي قال سعيد بن جبيرعن أن عباس الذكاة في الحلق واللبة قال بعضهم اللبة بكسر اللام وتشــديد الباءالموحدة هي موضع القلادة منالصــدروهي المنحر قلت ليست اللبة بكسراللام وانماهى بفتحها وقالالداودى هىاعلى العنق مادون الخرزة وفىالمبسوط مابين اللبةواللحيين واللبةرأسالصدر واللحبانالذقن وفىالجامع الصغيرلابأسبالذيح في الحلق كله وسطه و اعلاه و اسفله وقول ان عباس الذكاة في الحلق و اللبة اي بين الحلق و اللبة وكلة في معنى بين كما في قوله تعالى (فادخلي في عبادي) اي بين عبادي و تعليق الن عباس رضي لله تعالى عنهما رواهاىوبكر عن ابن مبارك عن خالد عن عكرمة عنه 🇨 ص وقال ابن عمرو ابن عباس و انس رضي الله تعالى عنهم اذاقطع الرأس فلابأس ش 🚁 اثر ابن عمرو صله ابو موسى الزمن من رواية ابي مجلز سألت آبن عمر عن ذبيحة قطع رأسها فامر ابن عمر بأكلها و اثرا بن عباس وصله ابن ابي شيبة بسند صحيح عن ابن عباس سئل عن ذبح دجاجة طير رأسها فقال ذكاة وحية بفتح الواووكسر الحاءالمهملة وتشديدالياء آخرالحروف اىشربعةمنسوبة الىالوحاء وهوالاسراعوالعجلةواثرانس ابن مالات و صله بن ابی شیبه تمن طریق عبیدالله بن ابی بکربن انس ان جز ار الانس ذبح د جاجه فاضطر بت فذبحهامن قفاها فاطار رأسها فاراد واطرحها فامر هم انس باكلها على ص حدثنا خلادبن يحيى حدثنا سفيان عن هشام بن عروة قال اخبرتني فاطمة بنت المنذر امرأتي عن اسماء ننت ابي بكر رضي الله تعالى عنهما قالت نحرنا على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا فاكلماه ش على مطابقته للترجة ظاهرة وخلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحي بن صفوان ابومحمد السلميالكوفى سكن مكةومات بها قريبآ منسنة ثلاثعشرة ومائتين وسفيان هوالثورى وفاطمه ننت المنذر زوجة هشام الراوى والحديث اخرجه مسلم فىالذبائح ايضا عن محمدين نمير وغيره واخرجه النسائيفيه عنعيسي بن احدوغيره واخرجه ابن ماجة فيه عنابي بكربن ابي شيبة وقال بعض العماء حكم الخيل فىالذكاة حكم البقريريد انها تنحر وتذبح وان الاحسن فيهاالذح وفيدحجة للشافعي وابي يوسف ومحمدين الحسن على جواز اكل لحمالخيل وقال ابوحييفة ومالك يكره كراهة تحريم وقيل تنزيه على ص حدثنا اسحق سمع عبدةعن هشام عن فاطمة عن اسماء قالت ذبحنا على عهد رسول الله صلى الله تعالى علبه وسلم فرسا ونحن المدنة فاكلناه ش كلم هذا طريق آخر جه عن اسحق قال الكلا باذي لعله اسمحق من راهو له و عبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان الىآخره وهناقال ذبحنا وفي الحديث السابق قال نحرنا وحه الجمع بينهما انهم مرةتحروها ومرة ذبحوها اواحدا للفظين مجساز والاول هو الصحيح المعول عليه اذلايعدل الى المجاز الا اذا تعذرت الحقيقةولاتعذرههنا بل فىالحقيقة فائدةوهى ذبح المنحور ونحر المذبوح وقيل هذا الاختلاف علىهشام وفيه اشعار بانه تارة برويه بلفظ نحرناوتارة بلفظ ذبحنا وهومصير منه الى استواء اللفظين فىالمعنىوان النحر بطلق على الذبح و:لذمح يطلق على

النصر على صدينا قتيبة حدثنا جرير عن هشام عن فاطمة بنت المنذر أن اسماء بنت بي بكر رضى الله تعالى عنهما قالت نعرنا على عهدرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا فأكلناه ائش 👺 هذا طريق آخرفي الحديث المذكور اخرجه عن قتيبة بنسعيد عن جرير بن عبدالحميد الىآخر. 🗨 ص تابعه وكيع وابن عبيرة عن هشام في النحر ش 🦫 - اى تابع جريراو لبع وسفيان بنعيينة منهشام فىلفنذ النحر فرواية وكيع اخرجها احمد عنه بلفنذ نحرنا وكذلك مسلم اخرجه عن محمد بن عبدالله بن نمير عن ابيه و حفص بن غياث و وكيع ثلاثتهم عن هشـــام بلفنلنحر نا ورواية بن عبينة اخرجها البخارى بعد باس عنالحميدى عنسفيان عن هشام الىآخر. بلفظ تحرثا حير ص \* باب ؛ مايكره منالمثلة والمصبورة والمجثمة ش ﴿ وَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ كراهة المثلة بضمالميم وهوقطع اطراف الحيوان اوبعضها يقسال مثل بالحيوان يمثلمثلا كنقتل يقتل قتلا اذاقطع اطرافه اوانفه اواذنه وتمعوذلك والمثلة الاسم فخوايم والمصبورة هىالدابة التيتحبس وهيحية لنقتل بالرمى ونحوه والمجشمة بالجيموالشاء المثلثة المفتوحة التي تجثم تمترمي حتى تقتل وقيل انها فىالطير خاصمة والارنب واشمباه ذلك وقال الخطابى المجتمة هي المصبورة بعينها وقال بينالهجشمة والجائمة فرق4لانالجائمة هىالمتي جثمت ينفسها فاذا صيدت على ثلث الحال المتحرم والمجنمة هيالتي ربطت وحبست قهراوروي الترمــذي منحديث ابىالدرداء قال نهبي رسولالله صالى اللدتعالى عمليه وسلم عن اكل الجشمة وهي التي تصبربالسل وقال حديث غريب وهو من افراده وروى الترمذي ايضا من حديث العرباض بن سارية انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى يوم خيبرعن كل ذى ناب من السبع وعنكل ذى مخلب من الطير وعن لحوم الحمر الاهلية وعن الجبثمة وعن الخليسة وانتوطأ الحبالى حتى يضعن مافى بعلونهن قال تتمدين بحس هوشيخ الترمذى فى هذا الحديث ســـئل ابوعاصم عن المجشمة فقال ان ينصب العليراو الشيُّ فيرمى وسئل عن الخليسة. فقال الذئب او السبع يدركه الرجل فيأخذ منه فيموت في يده قبل ان يذكيه قلت الخليسة بفتح الخاء المجمة وكسراللام وسكون الياء آخرالحروف وبسيزمهملة وههافعيلة بمعنى مفعولة والجذوم من جنم الطائر جثوما اذا لزم الارض والتصـق بها وهو بمنزلة البروك للابل عنايٌّ ص حدثنا ابوالوليد حدثنا شمعبة عن هشام بن زيد قال دخلت مع انس على الحكم ابن ايوب فرأى غلمانا اوفتمانا نصبوا دحاجة ترمونها فقال انس نهي النبي صلى الله تعالى عليد وسملم انتصبرالهائم ش تهم مطابقته للجزءالثاني للترجة ظاهرة وابوالوليد هشام بن عبدالملك الطيالسي وهشام إينزيد بنانس بن مالك يروى عن جده انس بن مالك و الحديث آخرجه مسلم في الذبائح عن ابي موسىءنغندر وغيره واخرجه الوداود فىالاضاحي عنابىالوليد وفيدقصة اخرى واخرجه ابن ماجة عن على بن محمد عن وكيع فوله على الحكم بن ايوب بن ابي عقبل الثقني ابن عم الحجاج بن يوسف ونائبه علىالبصدة وزوج اخت زينب بنت بوسف وهوالذى بقول فيه جربر يمدحه إ ※ حتى انخناها على باب الحكم ٪ خليفة الحجاج غير المتهم ۞ وقع ذكره في عدة احاديث وكان يضاهي في الجور ابن عمه قو لهر اوفتيانا شــكمن الراوي قوله ان تصــبر على صــبغة المجهول اىتحبس لترمى حتى تموت وذلك لانه تضيبع للمال وتعذيب للحبوان واخرج العقيلي في الضعفاء منطريق الحسن عنسمرة قال نهى النبي صلى الله تعالى عايه وسلم ان تصبر البؤية و ان بؤكل

لجها اذا صبرت وقال العقيلي جاء في النهى عن صبر البهيمة احاديث جياد و اما النهى عن اكلها فلايعرف الافي هذا وقال شيخنسا في شرح الترمذي فيه تحريم اكل المصبورة لانه قتل مقدور عليه بغسير ذكاة شرعية قلت انادركت وذكيت فلابأسكما فيالمقبول بالبندقة 🗨 ص حدثنا احد بن يعةوب اخبرنا اسحق بن سعيد بن عرو عن ابيه انه سمعه يحدث عنابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه دخل على يحبي بنسميد وغلام من بني يحبي رابط دجاجة يرميها فشي اليها ابن عمرحتي حلمها ثم اقبل بها وبالغلام معه فقال ازجر واغلامكم عنانيصبر هذا الطيرللقتلفانىسمعتالنبيصلىالله تعالىءلميه وسلمنهي انتصبر بهيمة اوغيرها للقتل ش 🧨 مطابقته للترجة ظاهرة واحدين يعقوب المسعودي الكوفى واسحق بن سعيديروي عن ابيه سعيدبن عمرو بن سعيدا بن العاص الاموى و هو اخو عمر والمعروف بالاشدق وسعيدهذا روى عن ابن عمررضي الله تعالى عنهما والحديث من افراد. فوله وغلام منبنى يحى بنسعيدالمذكوروكان ليحيي اولادذكوروهم عثمان وعنبسة وابان واسماعيل وسمعيد ومحمد وهشمام وعمرو وكان بحبي بنسمعيد قدولي امرة المدنسة مرة وكذلك اخوه عرو قوله حتى حلها يتشديد اللام هكذا فيرواية الكشميهني وفيرواية السرخسي والمستملي حلهامن الجملان ووقع فى رواية الاسمعيلي وابي نعيم في المستخرج فعل الدجاجة انتهى فول غلامكم و في رواية الكشميهني غلاتكم فوله عن ان يصبرو في رواية الكشميهني ان يصبروا فوله هذا الطير قال الكرماني هذا على لغة قليلة في اطلاق الطير على الواحد والافالمشهور ان الواحد يقال له الطائر والجمع الطيروقال بعضهم وهوهنا محتمل لارادة الجمع بل الاولىانه لارادة الجنسقلت هذا غيرموجه لانه اشار بقوله هذا الطيرالى قوله دجاجة وهى واحدة فكيف يحتمل ارادة الجمع ودعواه الاولية لارادة الجنس ابعد من الاول لان الاشارة اليها خافي ذلك على مالانحني فوله أو غيرها فلفظة اوهناللتنويع لاللشك فيتناو لالطيوروالبهائم كرص حدثنا ابوالنعمان حدثنا ابوعوانة عن ابي بشربن ستعبد بن جبير قالكنت عند ابن عمر فروابفتية او بنفز نصبوا دچاجة يرمونها فلمارأو ا ابن عمر تفرقوا عنها وقال ابن عمر من فعل هذا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعن من فعل اهذا ش ﷺ مطابقته للجزءالثاني للترجة فإن المنصوبة هي المصبرة وابوالنعمان محمد بن الفضل وابوعوانة الوضاح وابو بشر جعفر بن ابى وحشية وهذا الاسناد بعينه لمتون اخرى قدمر غبر مرة فخوله بفتية جعفتي فولد اوبنفرشك منالراوي وهورهط الانسان وعشيرته وهو اسمجعيقع على جاعة من الرجال خاصة مابين الثلاثة الى العشرة ولا و احدله من لفظه فو له من فعل هذا اشار بهالى نصبهم دجاجة للرمى و في رواية مسلم لعن الله من اتخذ شيئًا فيه الروح غرضا بالمعجمتين وقتحالراء وهوالذي ينصب للرمي وفي رواية مسلم وابن ماجة من حديث جابر بن عبدالله يقول نهى رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقنلشيء من الدواب صبرا وروى البرارمن حديث سمرة انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاتتخذوا شيئا فيه الروح غرضا وروى الطبراني من حديث المغيرة بن شــعبة انالنبي صلىالله تعالى عليه وســـلم مرعلي،قوم من الانصار برمون حامة فقال لاتنحذوا الروح غرضا واسناده حسن وروى النسائي منحديث عبدالله بنجعفر قال مررسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ناس وهم يرمون كبشا بالنبل فكره ذلك فقال لاتمثلوا بالبهائم وروى ابن ماجة منحديث ابى سـعيد الحدرى قالنهي رســول الله

صلى الله تعالى عليه و سلم ان يمثل بالبهائم وروى ابن ابى شيبة فى مصنفه من حديث ابى ايوب قال سمعت رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عنصبرا لبهيمة 🗨 ص تابعه سليمان عن شعبة حدثنا المنهال عن سعيد عن ابن عمر لعن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم من مثل بالحيوان شي الله اى تابع ابابشرالمذكورسليمان بنحرب ورواءعنشعة عنالمنهال بكسر الميم اينعمرو عن سعيدمن جبير عن ابن عمروو صل هذه المتابعة البريق من طريق اسمعيل بناسمحق القاضي عن سلميان بن حرب فولد من مثل التشديد اي صيره مثلة ﴿ ص وقال عدى عن معبد عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسملم ش 🕶 اشار بهذا الى ان عدى بن نابت خالف ابابشر و المنهال فروى الحديث المذكور عن معيد ابنجبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا التعليق رواه مسلم والنسائى منرواية شعبة عنءدى بنثابت عنسعيد ينجبير عن ابنءباس عنالنبي صلى الله تعالى عليه وســلم ورواه الترمذي منحديث الثوري عنسماك عنعكرمة عن ابن عباس قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينخذ شي فيه الروح غرضا 🚅 ص حدثنا جاج بن منهال حدثنا شعبة قال اخبرني عدى س ثابت قال سمعت عبدالله بن يزيد عن الذي صلى الله تعالى عليه وسسلم آنه نهى عنالمهبة والمنلة ش يجتنه مطابقته للجزء الاول للترجمة ظماهرة وعبدالله بن يزيد بنزيد الخطمي الانصاري اميرالكوفة والحديث مضي فىالمظالم فىباب النهي بغير اذن صاحمه فائه اخرجه هناك عنآدم بن ابي اياس عن شعبة الى اخره قولد النهبة بضم النون وسسكون الهاء ويروى عنالنهبي مقصور اوهواخذمالالغير قهر اجهر اومته اخذ مال الغنيمة قبل القسمة اختطا فابغيرنسوية انتهى حيل ص ﴿ باب ١ الدجاج ش ﴿ الْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال ماب فى بيان اكل الدجاج و فى بعض النسخ باب لجم الدجاج مثلث الدال وقيل الضم ضعيف وهو اسمجنس والواحدة دجاجةوقال لجوهرى دخلتهاالهاءللوحدة مثل الممامة وعنابر اهيم الحربي ان الدجاج الكسراسم للذكران دون الاناث والواحد منها ديك وبالفتح الاناث دون الذكران والواحدة دجاجة قال وسمى به لاسراعه في الاقبال والادبار من دج يدج اذا اسرع علي ص حدننا يحم، حدَّما وكبع عنسفيان عن ايوب عن ابي قلابة عن زهدم الجرمي عن ابي موسى يعني الاشعرى رضى الله تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأكل دحاجة ش كالله مطابقته للترجة ظاهرة ويحبى قال الكرمانى قيل هو اما اين موسى و اما ابن جعفر قلت قال ابن السكن انه ابن موسىالبلخي وجزم الكلاباذي وابو نعيم بانه ابنجعفر بناءين ابوزكريا البخاري البيكندي إوسفيان هوالنورى وايوبهوالسختياني وابوقلابة بكسرالقاف عبدالله ن زيدالجرمي وزهدم بفتحالزاى وسكونالهاء ابنمضربالجرمى بفتح الجيم وسكونالراء نسبة الىجرم بطن منقضاعة وجرم ايضا بطنمنطى وليسله فىالبخارى سوى حديثين هذا الحديث وقد اخرجه فىمواضع وحديث آخر عن عمران بن حصين مضي في المناقب وابوموسي عبدالله بن قبس و اخرجه البمناري فيمواضع منها فيالمغازي فيهاب قدوم الاشعريين واهل البين فانه آخرجه هنــاكءن ابىنسيم عنعبدالسلام عنايوب عنابيةلابة عنزهدم الىآخره ومضى الكلام فيههنالـُورواه ها مختصرا معير ص حدثنا ابومعمر حدثنا عبدالو ارتحدثنا ابوب بنابي تمية عن القاسم عن زهدم قال كنا عند ابىموسى الاشعرى وكان بيننا ربين هذا الحي منجرم الحاءفاتي بطعام فيه لحم

دجاج وفي القوم رجل جالس احر فلم يدن من طوامه فقال ادن فقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى علميه وسلم يأكل منه قال ان رأيته بأكل شيأ فقذر ته فعاله ت ان لا آكله فقال ادن اخبر لـ او احدثك انى آتيت النبى صلىاللة الهاعليه وسلم فى فر من الاشعر بيين فوافقته وهو غضبان وهويقسم نعمامن نع الصدقة فاستحملناه فحلف انلابحماراقال ماءندى مااجلكم عابه ثماتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنهب منابل ففال اين الاشعريون اين الاشعريون قالفاءطانا خمس ذودغر الذرى فلبثما غير رميد فقلت لاصحابي نسى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عييه فوالله لئن تغفلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بميذم لانفلح إبدا فرج مناالى الني صلى الله تعالى عليه وسلم ففلنا يارسول الله الستحماراك فحلفت ان لاتحمانا فظامنا انك نسيت يمينك فقال ان الله هو جاسكم انى والله ان شاءالله لااحاف على بمين فارى غيرها خيرا منهاالااثيت الذي هوخير وتحللتها نش عيه مطاعته للترجة ظاهرة وأومعمر بفتح المين عبدالله نعر والمنعدى البصرى وعبدالوارث هو ابن سعيد البصرى وابوب هوالسختيانى وذكرهها بكنيةابيهابي تميمة واسمه كيسانا وبكر البصرىوالقاسم ننعاصم الكلبي التميمي البصرى وهناروي ايوب عنالفاسم عنزهدم وفيالرواية التيسبقت عنايوب عنابي قلابة عنزه دمومضي الحديث في باب قدوم الاشعريين ومضى الكلام فيه مستوفى فوله بيننا وبين هذا الحبي هكذاوقع في وايةالكم تميه ني وقال إن التين بنناو بينه هذا الحي وهذاالحي بالجربدلا ،ن الضمير في بينه قبل رد هذا لفساد المعنى لانه يصير تقدير الكلام انزهدم الجرمي قال كان ييننا وبين هذا الحي منجرم الحاء وليس المراد وانما المراد ان اباموسي وقومه الاشعريين كانوا اهل مودة والحا. لقومزهدم وهم ينو جرم فنو ابر الحا. بكسر الهمزة والمد اىمواخاة وقال ابن لنين ضبطه بعضهم بالقصر وهو خطأ انهي فخوله احر اى احر اللون وفيرواية جاد بن زيد رجل من بني تيم الله احركا نه من الموالي اي الجم قبل هذا الرجل هو زهدم الراوي ابهم نهُسه فان قلت قدوصٰف الرجل فىرواية حاد بالهمن بتماللة زهدم من بنى جرم قلت لابعد فى هذا لانه يصمح ان ينسب زهدم تارة الى بنى تيم الله و تارة الى جرم وقدروى احد هذا الحديث عن عبد الله ا بن الوليد العدنى عن سفيان النورى فقال في رواينه رجل من بني تيم الله يقال له زهدم قالكنا عند ابي موسى فاتى بلحم دجاج فو أبه فقذرته بكسرالذال المجمء وفنحهااىكرهته وفيروايةابي عوانة انى رأيتها تأكل قذرا فوله فقال ادن اخبرك كذا هوعند الاكثرين امرمن الدنو ووقع عند المستملي والسر خسى اذن بكسر الهمزة ويذان مجمة مع التنوبن و هوتحريف فعلى الاول اخبرك مجزوم رعلى الثاني منصوب فقوابر او احدنك شك من الراوى فقو ليرخس ذود بفتح الذال المجممة وسكون الواء و بالدال المهملة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة وقوله خس ذود بالاضافة واستنكره ابو البقاء في غربه فقال الصواب تنوين خس وان يكون ذود بدلامن خس فانه لوكان من غير تنوين لتغير المعنى لان العدد المضاف غير المضاف البه فيلزمان بكون خسنذود خوسة عشر دهيرا لان الابل الذو دثلاثة وردبعضهم بقوله وليكن عدد الابل خسة عشر بعيرا فا الذي يضروقد نعت في بعض طرقه خذهذين القرينين وهذين القريبين الى انءدست مرات قلت رده مرد و دعليه لأن اباالبقاءانماقال ما فاله في هذه الرواية ولم يقل ان الذي قاله يتأتى في جبع طرق هذا الحديث فتو لد غر الذرى الغربضم الغينالمعجمة جع اغروهو الابيض والذرى بضم الذال المبجمة والقصر جع ذروة وذروة كل شئ

(۱) (شر) (شر)

اعلاه والمراد هنا استملة الابل والعالها كانت بعشاء حديد اواراد وصفهابا له ألادلة وبها ولادس قو له فاستعملناه اعطلبنا مند الانصمانا فولد تعلنا اى مالبنا بند اوسه ألماه في و تمت شمل **قُولُه حِلْمَاءُ مَا وَهُذَا النَّهُبِ النِّا وَرَزَّنَا هُذُهُ الْغَنْيَةُ قُولُهُ وَثُالَتُهَا مَنَالَحَالُ وهُو النَّفَاجُ** عن عهدة اليمين و الخروج منها بالكفارة أو الاستثناء و في الحد شجو أز أكل لم الدجاج و في الوضيح قام الاجهاع على حله وهو من رقبق الممناع، وناعمها ومن اره دلك من النشقير من الزماد الاعبرة بَكُراهته وقد أكل منها سسيدالزهاد والكان يُستَل أن تَكُونَ حَلَالُهُ وَرَوْمُ الدَابِرَانِي عَنِيَاسُعُر اله كان لابأ كلها حتى يقصرها ياما وروى ١٠ اهنا الكان ادا اراد الأياكل بض الديا- ١ قصرها للالة المام وقل الوحديد الدحاجة تح ما والجلالة لاتأكل غيرالها رة وهي التي ناره وزهم ابن حزم انا الجلاله من دوات لاربع خاصة ولايسمي الداير والدجاجه جلاله وقل ابن بدال والعلمائج، هون على جواز اكل الجلالة وقدسئل "حناون عن خروف ارضعه خنز برة اقدار لا أس بالكلدو قال الطابري و العلماء جمعون دلمي ان چهلا او جدياغذي باين كابة او خنز تو مخير حرام الما، و لا خلاف انالبان الخنازيرنجسة كالعذرة واللهتعالى اعلم 🛶 🗨 ص ، باب 🛪 لموم المابل ش 🚁 اى هذاباب فى بيان جواز آل لموم النايل وأنالم يصمر حالحكم لتعارض الادله ف عرص حديما الحميدي حدثنا سفيان حدث هشام عن المهن من اسماء فالمت تصر افرسا على عها ر مول الله صلى الله ما يا و سايا اكاماه فكن إليه مدا ، ما المرجه ما در دو الحمدي عبد لله ن حد من عيسي و نسابته الى احداجداد موحيد عنتم الما أو سعبار هو اس ميها و هشام اين عرود و عاطمة هي ينمت الم ذر زوجه ا هشامو اسماءهي بأت ابي بكر العدا بق رضي الله عالهم او الحديث مضي عن قريب في باب المحر و الذبح فانا اخرجه همالئاعن خلادين يممي عن سفيان الى آخر مو قدمر الكلام فيه و الصحابي اذا قال كدا نفعل لذا على عهدرسولالله على الله عليه وسلم كار له حُدم الرفع 🚅 ص حد نناه سدد حد مد حاد بن زيد عن عرا بن دينار عن "تمدين على عن حايرين -بدالله فال نهي النبي - لمي لله علمها وسايوم خبر عن لموم للم رور خص في خوم الخيلش ﷺ ويه مطابقة دلاتر جه: نما هرة و محمد بن على بن الحسين ابن على بن ابي طالب و دو اله قر ل ا وِجعفر والحديث مضي في المغازي في عروة خبيرو احرجه م.. لم ايضافي الذمائح من يُحيي ن ٢٠٠ و نمير. إد واخرجهابودارد نهالا اتهه:-نسلمهان،س ربيه و دنغيره واخرجه النساني فيهاايسد وفيهالوايمة ا عن قتيبة واحده بن عبده و احجم إدا الداد شعطاء السمير بن والما مر والاسودين تزيدوسه دام يجمير والليث واس المهارك والشارجيَّ الويوسف، خمَّ واحمَّا والونور على جوازا اللَّم اللَّه إلى وقال الوحنيف والاوزاعي رمالك يا يوعبه ، ٨رها كاه ممة بل الـ٨ر احدعند افي- شيفة كراها تمريم وقبل لراه في مزيه إ، وقال فخر الاسلامو ابوده مي هذا هو الجيميم و ا- أابو - عما في دلك تولا تعالى (و الله ل و البعال و المر للركبو هاو رينة)خرج مخرج الامتنان و الاكل من اعلى مناهمها و الحكيم بترك الام انهام ليي المع و يمتن بادناهاولانه آله ارهاب العدو فبترك اكاماحتر امالهو احتجرابضا بحديث اخرجه الدداود من الدل بن الوليدان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن اكل عوم أنا يل و البعال م الحر و اخر جه النسائي و ان ماجدّو الطحاوي و لمارو اهابوداو دسكت عنه نسكو ته دلاله ريّاه 4 غيرانه ةاله و «ماه نسريّ، و تاا النسائي ويشبه أن كان هذا صحيحا أن يكون منسوخا ويعارض حديث جابر والترجيم للمحرم وقد بسطناالكلامةيه في غزوة خبير راما لم الحبر الاه ليذ فقال ان عبدالبر لاخلاف رس علم المسلمن ا البوم في تحريمه برانما حكى عن ابنء اس و ما شة ابا عنه بنياهر قوله ثمالي(نللااجد أيمالرجي لي أ

عرما)الآية قلت ذكر في النفريع للمالكية ولابأس اكل لحم الحمر الاهلية ولاالبغل ويكرما كل لحوم الخيل وسبحى الكلام ڤيه عن قريب والله سبحانه وتعالى اعلم 🗨 ص 🛪 باب 🖟 لحوم الحمر الانسبة ش جه اى هذا باب في يان حكم الحمر الانسبة واحترزبا لانسبة عن الوحشية أنانها تؤكل والانسية بكسر العمزة وسكون النون نسبة الىالانس ويقال فيه انسية بفتحتين نسبة إلى الانس بفنحنين وهوضد الوحشة 🗨 ص فيه عنسلة عن النبي صلى الله تعالى عليهوسلم 🗽 ش اى فى هذا الباب حديث سلة بن الاكوع ومضى حديثه موصولا مطولا فى المغازى ا اوائل اب غزوة خبر منظم صحدتنا صدقة اخبرناء بدة عن عبيدالله عن سالم ونافع عن ابن عمر رضىالله تعـالى عنهما فهي النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم عين لحوم الحمر الاهلية يوم خيير الله الله على المتابقة المرجمة الماهرة وصدقة هو ان الفضل المروزي وعبده هو ان سليمان وعبد دالله هو ان عمر العمري ومضى الحديث في غزيرة خبر فانه اخرجه هنداك عن عبيد ابن اسمعيل عن ابي اسمويل عن ابي اسامة عن عبيد الله الى آخره 🚙 🕳 ص حدثنا مسدد حدثنا حيي عن عبيدالله حدثني افع عن عبدالله قال نهي الني صلى الله تعالى عليه وسلم عن لحوم الحمر الاهلية ش عبدالله العربق آخر عن مسدد عن يحى القطان عن عبيدالله العمرى الى آخره 🗨 ص تابعه ابن المبـــارك عن عبيدالله عن المع فوار وقال ابواسامة عن عبيدالله عن ســـالم نش 🚁 اى ابم ىحى عبدالله ن المبارك في و آبنه عن عبيدالله العمرى عن نافع و اسندهذه المنابعة المخارى في المغازي عن محمد من مقاتل عن عبدالله ف المبارك عن عبيدالله فو أبه وقال ا واسامة هو حاد بن سارن عن عبدالله العمرى عن سالم بن عبدالله ن عروا سده ايضا المخارى في المغازى عن عبيدالله ن اسماعيل عنابي اسامة به 🗨 ص حدينا عبدالله بن يوسف اخر نامالك عن ابن شهاب عن عبدالله اء الحسن ابني مجمد بن على عنابيهما عن على رضي الله نعالى عنه قال نهي رسول الله صلى الله نعالى عليه وسلم عن المتعام خيرو لحوم حرا لانسية ش 🚙 مطابقته للترجة ظاهرة والحديث بضي في كناب الكاح في اب نهي رـــرلانته صلىالله تعالى عابه وسلم عن نكاح المنعة اخرا ومضى الكلام فيه هماك 👡 ص حدينا سليمان بن حرب حدثنا حاد عن عمر وعن محمد بن على عنجار بنءبدالله قال نهى السي صلى الله تعالى عليه وسلم وم خيبر عن لحوم الحمر ورخص في لحوم الحول ش على مطاهمة للترجة ظاهرة وحاد بنزيد وعمرو بندينار ومحمد بن على ابن الحسين بن على منابي طالب رضى الله تعالى عمه والحديث قدمضى في المعازى في غزوة خير العين هذا الاسـناـ والمتن 🏎 ص حديا مبدد حدثنا يحي عن شعبه قال حدثني عدى عن البراءو ابن ابي او في قالانهي النبي صلى الله ثعالى عليه وسلم عن لحوم الحمر ش و مطابقته اللترجة ظاهرة وبحى هوالفطان وعدى هوا بننانت والبرأ عموا بنعارب وابنابي اوفي هوعبدالله واسم ابن ابي او في علقمة و الحديث مضى في غروة خبير باتم منه على صحد سااسحاق اخبرنايعة وب ا إن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان ابا ادريس اخبره ان ابادعلبة قال حرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحوم الحمر الاهلية ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة واسحاق هو ابن عبدالرجن بن عوف القرشي الزهري وصالح هو ابن كيسان و ابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري إلى والوادريس عائدالله الزال المجمة الخولاني والوثعلبة اختاف في اسمه واسم اليه اختلافاشديدافقيل

جرهم وقيل جرثون وقيل ابن ناشب وقيل ابنجر نومة ولم يختلفو افي صحبته وكانبايع تعت الشجرة تمززل الشام ومات في خلامة معاوية و تيل مات في سنة - س و سبعين في و لاية عبدالملك س مروار والحديث الحرجه مسلم عن حسن الحلواتى فى الذبائح 🚾 ص تابعد الزيدى وعقبل عن ابن شهاب ش 🚁 ای تابع صالحا محمد بن ااولید الزبیدی بضم الزای و فحواله ا الوحدة و سکور الياء اخر الحروف وبالدال المهملة نسبة الى زبد قبيلة ووصل النسائى رواية لزبيدى من طربق بقية قال حدثني الزبيدي قول، وعقبل اي و تابعه ابعنماعة بل بضم العين ابن خالد في رو ايه عن الزهري ووصلهذا احد فيمسندم حرص وقال مالك ومعمر والماجشون ويونس وابن اسمحاقي عن الزهرى نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن أكل ذى ناب من السباع ش كل اشار بهدا الى ان هؤلاء الحسة اعنى مالكا ومن معه لم يتعرضوا فى حديث ابى تعلبة المذ نور بذ كر الحمروانما قالوانهي النبي صلى الله تعالى عليد وسلم عن أكل ذي ناب من السباع اما حديث مالك فقدرواه البخاريم فى الباب الذَّى يلي هذا الباب فقال حدَّثناعبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابي آدر يسر الخولانى عنابى ثعلبة انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فهي عناكلكل ذي ناب من السباع والماحديث معمر يقتمح الميمين ابنراشد ويونس بنيزيدالايلي فوصل حدلهما الحسن إنسفيال مز طرىق عبدالله بن المبارك عنهما واماحدبث الماجشون بفتح الجبم وكسرهاو قبل نضمها واضم الشير المعجمة وبالواو وبالنون فوصله مسلم عن يحد بن يحي عنه والماجشون معرب (مامو كون) يعتى المشبد بالقمر والمراديه هنما يوسف سنحقوب بن عبدالله بنابي سلمة واسمه دينمار وهاندا صمرح بيوسف مسلم في صحيحه وقالَ الكرماني هو عبدالعزيز بن عبدالله بن إبي سلمةَ القرشي المدنى قلتُ هوايضايلقب بالماجشون وأكن الاصمم ماةالهءسلم واماحدث محمد بن استحق بن بسار فوصله اسمحقين راهويه عن عبدة بنسلمان وشمد بن عبيد كلاهما عند - ﴿ ص حداً المعمد بنسلام اخبرنا عبدالوهاب النقيق عن الوب عن ممدعن انس بن مالك ان رسول الله صلم الله تعالى عليه وسلم جاءه جاء فقال أكات الحمر ثم جاءه جاء فقال آكات الحمر ثم جاءه جاءفقال افنيت الحمر فامرمنا ديافنادي فى النَّاسَ انَ اللَّهُ ورسَّدُو له ينهما نكم عن خوم الحمر الأهلية فأنها رجس فاكنفئت القدور وانها لنفور باللم ش كيس مطابقته للترجة ظاهرة وايوب هو السختماني وشمد هو ال سـ يرين و في نعض النُّ عَمْ صَرَح بابن سـيرين رالحديث مضي في اوائل غزوة خيير فانداخرجه هاك عن عبدالله بن عرد الوهاب عن عبد الوهاب النقفي عن ايوب عن من عن انس رضي الله تعالى عه الى اخره ومرالكلام فيه هماك ووقع فى مسلم ان الذى نادى بذلك هو ابو للحمة فان قالـ: وقع عندالنسائي انالمادي بذلك عبدالرجن بنَّ عوف فلت لعل عبدالرحن نادي او لا بالنهم معالف ثم نادی ابو طلحة بزیادة علی ذلك و هو قوله فانه .ا رجس الی آخره فنو له جاءه جاء ذ كر نملاث مرات قال بعضهم يحتمل ان يكونوا يعني هؤلاءالجائين واحدافانه قال او لا اكات فامالم يسمعهالني صلى الله تعالى عليه وسلم وامالم يكن امر فيهابشيء و نذا في الذرة فلما قال الثالثة افنيت الحمر اي لـمثرة مانهج منها لينلبخ صادف نزولاالامر بتمرعها قلت في لد فأنها رجس اي نُجِس وكذا وقع من روابة التليما وي من حديب ايس فال لمها افتتم النبي حسلي الله تعالى علمبه وسلم خمبه اصابواه نها حرا فلفنوا منها ملخه فادي رسوا، الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاان الله ورسوله ينهيانكم عنها فانها نجس فاكفؤا القدور فوله فاكفئت اى قلبت قوله وانها اتفور اى لتغلى والواو فيه للحال 🏎 ص حدثنــا على ن عبدالله حدثنا سفيان قال عمرو قلت لجابرين زيد نزعمون انرسولالله صلىاللةتمالي عليه وسلم نهيءن حر الاهلية إفال قدكان يقول ذاك الحكم نعرو الغفاري عندنا بالبصرة ولكن ابيذاك البحر ابن عباس رضي الله عنهماو قرأ (قل لااجد فيمااو حي الى محرماً) ش ﷺ مطابقة ه للمرجة ظاهرة وعلى ابن عبدالله هوابن المديني وسفيان هوابن عينية وعمرو هوابن دينار و چايرين زيد هوابوالشعثاء البصري والحكم نءروالغفاري بكسرالغين المعجمة وتخفيف الفاء الصحابي وقال الكرماني نزل البصرة ومأت بمروسنة خمس واربعين وقال ابوعمربعثه زياد بنامية على البصرة واليافياول ولاية زياد على العراقين ثمعزله عن البصرة وولاه بعض اعمال خراسان ومات بها وقيل مات بالبصرة سنة خسين والحديث رواه ابوداود فىالاطعمة عنابراهيم بنالحسن عنجاج عنابن جريح عن عرو بن دينار بمعناه فوله يقول ذاك اشار به الى قوله نهى عن الحمر الاهلية فوله ولكن ابى أى منع ذلك القول فوله البحر صمة لابن عباس سمى به استُعة علمه ويرادبه بحرالعلم وقال بحضهم هومن تقديم الصفة علىالموصوف مبالغة فىتعظيم الموصوف قلت لاتتقدم الصفة على الموصوف بلقوله ابن عباس عطف بيان لقوله البحر ويروى الحبرسمي به لانه يزين ماقاله فَوْ لَهِ وَقَرأَ اىابِنَ عَبَاسَ قُولُهُ تَعَالَى (قُلْلَااجِدُ فَيَااُوحِي الى مُحْرِمًا) الآَّبَة يعني آنه استدل بهذه الآية لانالمحرم فيهذهالاكبة ماذكرهالله فيها فتقتصر الحرمة عليها وماوراء ذلك فعلم اصل الاباحة وفقها، الامصار مجمعون على تحريم الحمر الاهلية الاانه روى عناس عباس انه اباحاكلها وروى منله عن عائشة والشعى فانقلت قدذكر فياول المائدة تحريم المنخنقة والموقوذة وما ذكر معهماوهي خارجة عن هذه الا آية قلت المحتقة وماذكر معها داخله في المتة اونقول ان اسورة الانعام مكية فبجوز ان لايكون حرم فيذلك الوقت الاماذ كر فيهــذه الاَية وسورة المائدة مدنيةوهي آخر مائزل منالقرآن فانقلت الاحاديث التي وردت في تحريم لحوم الحمر الاهلية اخبار احاد والعمل بهما يوجب نسمخالاً ية المذكورة وهذا لايجوز قلت قد خصت منهذه الاكية اشياء كثبرة بالتحرىم غيرمذكورة فيها كالنجاسات والخر ولحمالقردة فحينئذ بجوز تخصيصها باخبار الاحادوقال ابنالعربي اختلف في تحريم الحمر الاهلية على اربعة اقو ال الاول حرمت شرعاالنانى حرمت لانماكانت جوال القرى اى تأكل الجلة وهى النجاسة والثالث انها كانت حولة القوم الرابع انبا حرمت لانبا افنيت قبل القسمة فمنع النبي صلى الله عليه و سلم عن اكلها حتى يقسم قلت ذكر الطحاوى هذه الاقوال فاخرج في القول الاول عن انني عشر نفر ا من السحابة في تحريم اكل الجمر الاهلية منغير قيد وقدذكرناهم فيشرحنا لمعانىالانار واخرج فيالقول الثاني عنابن مرزوق عنوهب عن شعبة عن الشيباني قال ذكرت لسعيد بن جبير حديث ابن ابي او في في امر النبي صلى الله عليه وسلم اياهم باكفاء القدور يوم خيبر فقال انما نهى عنها لانهما كانت تأكل العــذرة واخرج فى القول الثالث من حديث عبدالرجن بن ابى ليلى قال قال ابن عباس مانهى رسـول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خببر عن اكل لحوم الحمر الاهلية الا من اجل انها ظهر و اخرج فى القول الرابع من حديث عدى بن نابت عن البراء انهم اصابوا من الني حرا فذبحوها ففيه انهـ اكانت نهـ ت

ولمرتدن قسمت تماجاب عنالاقوال الثلاثة بعديث ابي تعلبة انه قال اثيت النبي معلى الله علميه وسالم فقلت يارسولالله حدثني مايحل لي بما يحرم على فقال لانا كل الحمار الاهلى رواء من حديث مسالم ابن مشكم كانب ابى الدردا عنه ثم قال فكان كلام الذي تسلى الله تعالى عليد وسام جوابا لمد .ؤاا، الى نعلية أياه عاصل له عاعد م عليه فدل دلك على نويد عليه الصلاة والسلام عن اكل لوم الحمر الاهليد لااهلة بلكان التحريم في نفسه معلفا وقال بعضهم قال الطحاوي لولا تواتر الحد ي عن رسوا الله. صلى الله تعالى عليه وسلم بتحريما لجر الاهلية ليكان المنار به ينهي حلها لان ٧ حرم ٠. الاعملي اجع على تحريمه اذا كان وحشيا كالحنزيروةداجه على حل لجارالوحشي فكان المظارية نسي حل المُمار الاهلي ثم قال هذا القائل قلت وما ادماه من الاجه اع مردود فان كثيرا من الحيوان الاهلي خلف في نظيره من الحيوان الوحذي كالهر قات دعمواه الرد عليه مردودة لاله فهرتمكس مااراده الطحاوي لان مراده حكلما حرم من الحيــوان الاهلي اجع علي تحر علم اذا كان وحشميا ومثل لذلك بالخنزير فانه مجمع على حرمته منغمير فرق بينكونه اهليا معنى مستأنسها اووحشيا غير مستأنس وليس مراده ان كلما اجع على تحريمه منالوحشي يقاشي حل من الأهلي كالضرور، فأنه مختلب فيد فلايقت على السور الأهلي، وقدره مي الزيدي من حديث ابي الربير عن جاير قال أي سول الله صلى الله أو الى ابدوسلم عن اكل اله وعد وقال هذا حدم غراب معلل ص باب اتل كل دى ناب من السباع ش الله اى هذا باب في يان حلم كل نى ماب من سباع الربائم والمراد بالناب ما يعدو به على الحيوان ويتقوى له ولم بن حمَّهم اكتفاء عما به في الحسديث معير ص حدثنما عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابي ادرىس الحولاي من ابي تعلية رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهي عن الل كل دى ناب من السَّماع شَّن ؟ " - • ما اللَّمَّةُ للمُّرْجِةُ ظاهرةُ وأو ادريسُ هو يا أنَّ الله الخولاي والحسابيث اخرحه البخاري احتما في العاب عن عمدالله بن محمد و اخرجه مسلم في الصحيد عن ابي ار ن الى شدة و غيره و اخرجه الوداود في الصميد عن الفعني عن الائلة و اخرجه البرّه اي )الهميد عني احد بن المان الزوادي و سره واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن العساح و اخلف العالم في أو له أا الحد ١٠٤٠ عبالكم منون والشافعي المانالنهي فيه النمريم ولابؤ ولذوالاب ه, السياح و لادوا له الديمن العلير و استنبي الشادجي منه الهنسع والنعلب ، اسمة لان نابخها شعين قلت هذا التعليل في قالم ال ص فهو قاسا. وقال بالعصار حيل النهي في هذا الحدث على الذهر اهة عد مالك و الدامل على ذلك الى السباع ليست تحرمة كالخارر لاختلاف الصحابة فمه يا و فدروس في رسوا، الله سلى الله علمه مل الهام أو اكل الدم واخرجه الحاكم من حدمت جابر و ال صم عالاساد وهوذو ناب فدل بهذا الالنبي صلى الله عليه وسلم اراد بتمير مكل ذي ناب من السماع المراهه و الحاسل مهذاالساب انعطاء برابي رباح و مالكا و الشأفعي و احد. و اسمحتي اباحو ا ا تل الضم و هو مدهب ا الذالهريه، وقال المسن البصري وسعيدين المسيب والارزاعي والنوري وعمد الله اين المارك والمحسفة را نوبوست ومحمد لانؤكل الضبع وحجتهم فيه الجديث المدكور فانه بعمومه يذاول كل دى نات والضمع ا إذرنا - ر- مشمارا ي بهشرور هو عمال ها ارم يعمى على الميم احتيا الوقيل حديث جار مندوخ ووحهه الطلم الحامريءن المعارض في الاحادث بوجوه منها الماسا لمحاص مدلاله الناريخ و النعار من

ظاهر بين الحديثين ودلالة التار يخفيه ان النص المحرم ثابت من حيث الظـــاهـر فيكون متأخراً عن المبيح فالاخذبه يكون اولى ولايجعل المبيح متأخرا لانه يلزم منه اثبات النسخ مرتين فلايجوز وقيل حديث جابر انفرديه عبدالرحن بن ابىعار وليس بمشهور بنقلالعلم ولاهوجمة اذا انفرد فَكيف اذا خالفه من هواثبت منه عشي ص تابعه يونس ومعمر وابن عينية والمساجشون عن الزهرى شي ﴿ الله عليه مالكا يونس بن بزيد ومعمر ابن رشــد وســفيان بن عبينة ويوسف ابن يعقوب المساجشون فى روايتهم عن محمد بن مسلم الزهرى وقد ذكرنا متابعة هؤلاء فىالباب الذى قبله غيرا ينعيينة فتابعة اين عبينة اخرجها البخارى فى اخر الطب فى باب البان الاتن فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن محمد حدثناسفيان عن الزهرى عن ابي ادريس الخولاني عن ابي تعلبة الخشني قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكل كل تكل ذى ناب من السباع و يروى من السبع والله اعلم حني ص ﴿ باب ؛ جلودالميتة ش على اىهذا باب فى بيان حكم جلود الميتة قبل انتدبغ معلى ص حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بنابر اهيم حدثنا ابي عن صالح قال حدثني ابنشهاب ان عبيدالله بن عبدالله اخبره ان عبدالله بن عباس رضي الله تعالى عنهما اخبره انرسول الله صلى الله تعالى علمه وسلم مربشاة ميتة فقال هلا استمتعتم باهابها قالوا انهاميتة قال انماحرم اكلها ش على مطابقته للترجية تؤخذ من معناه وهوايضا يبين حكم الترجة وزهير مصغر زهر بالزاى والراء این حرب ضدالصلح ویعقوب بنابراهیم یروی عن ابیه ابراهیم بن سعد بن ابرا هیم بن مضي عبد الرحن بن عوف وصالح هو ابن كيسان وابن شـهاب هو محمد بن •ســلم الرهرى وعبيدالله بضمالعين ابن عبدالله بفتح العين ابن عشة بن سعود أحد الفقهاء السبعة والحديث في الزكاة في باب الصدقة على موالى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم فأنه اخرجه هـاك عن سعيد بن عفير و مضى في البيوع ادضا فو له ميتة التخفيف و التنقيل فيه سواء على قول اكثر اهل اللغة وقيل بالتحفيف لمامات وبالتشديد لمالم يمت بعد وعند حذاق اهل البصرة والكوفيين هما واحد فوابم باهابراالاهاب بكسر الهمزة وتخديف الهاء اسم لجلد لميدبغ وقيل هواسم لجلد دبغ وبجمع على اهب بفتحتين و بجوز بصمتين ايضاعلي الاصلو الاول على غيرالقياس فولد حرم بالتشديد على صيغذالمجهولوي, ىبالتخفيف بفتح الحاء وضم الراءوبهذا الحديث احتبج جهور الفقهاءو أتمة الفتوى على جواز الانتفاع بجلد المينة معــد الدماغ وذكر ابن القصــارائه آخر قول مالك وهو قول ابى حنيفة والشافعي وروى عزابن شهاب انه اباح الانتفاع بهاقبل الدباغ مع كونها نجسةواما احمد فذهبالى نحريم الجلدوتحريم الانتفاعبه قبل الدباغ وبعده واحتبج بحدبث عبد اللهبنءكميمقال انانا كتاب رسولالله صلى الله تعالى عليه و سلم قبل مو ته ان الاتنتفه و ا من الميتة باهاب ولاعصب اخرجه الشافعي واحمد والاربعاذ وصححه ابن حبان وحسنه الترمذي وفيرواية للشافعي واحمد وابي داود قبل موته بشهروقال الترمذي كان اجد يذهب اليه ويقول هذا الامر بم تركه لما اضطربو افي اسناده وكذا قال الحلال نحوه وردابن حبان على من ادعى ميه الاضطراب و قال سمع ابن عكيم الكتاب بقرأو سمعه منءشايخ جهينة عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا اضطراب واعله بعضهم بالانقطاع وهو مردود وبعضهم بكونه كتابا وليس بعلة فادحةو بعضهم بأن ابن ابى ليلى رواية عن ابن عكيم لم يسمعد منه لماوقع عندابي داود عنه انه انطلتي وناسمعه الىعبدالله سُعكم قالفدخلوا وقعدت

اعلى الباب فغرجوا الى فاخبرونى مهذا يقتضى ان في السد من لم بسمو اكر صبح بتصر مح عبدار حين ابن ابىلىلى بسماعه من ابن عكيم فلا اثر الهذء العلة ايضا والجواب النحيح عد أن حديث اسء اس المذكورمن الصحاح وانهسماع وحدبث ابن عكيم كثابة فلايقاوم دلك لما في الكتابة نه به الانسماع قلت وذكرفيه ايضما منالعلل الاختلاف في ضمية ان عَكم فقال السيهة و عبره لاسم إلى وهو مرسل فانقلت روى العلبري في نهديب الانار من حديث أجابر قال مال رسول الله. حمل الله تعالى عليه وسلم لاتنتفعوا من الميثه بشئ وروى انضا من حديث ابن عمر قال نهي، سـ دول لله «ساليالله. تعالى عليه وسلم ان ينتفع من الميتة باهاب وروى اوداود والترهذي وصحمه انه عليه الصلاه والسلام نهيءن جلود السماع أن تعترش قلمت فيرواه حديث جارزمعة وهويمن لايعقدعلم نقله . في ماءة الله الد حديث ان عمر عباه ل لايعرفون والما النهى عن جاود الساع فقدة ل انهاكانت تستعمل قل الدماغ - "يكي على حدثنا خطاب بن عمّان حدثنا عبد بن حير عن ابت بن عمدلان إ قال سمعت سعيد بن جير قال سمعت ابن عباس يقو ل مرالسي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنز مينة همال ما دلم إشلها لو انتمعوا بإهامها شرك إليج مطابقته للترجة ظاهرة و خطاب بقفواغاءالمجمد ءِ تشديد الطاء المعملة و مال الحالمو حدة الموزى بفتح الفا، و سكون الواو ريالراي نسمة اليم، زه مدين إدرى حمص و عمد ل حيره دمر الحاءالمهملة وسكون المدو التجاليا، أحرا لحروه، والراء و تاا العساني ا ميده في النسخ حير و عم الماء و في الميم، هو تسعيد عال بعضهم و اخداً ، ن ال النصوير اخذه من العسانى واظهره فى صور، يظن الواف عليه اله م كلامه و ثابت بالناء للملمة حدال ال اس عجلان ا و ء دالله الانصارى النابعي و هؤ لاءالنلاثة كالهم شاءيون حصيون مالهم في البخارى سوى هدا الحديث الاخمد سُحير فله حديث آخرستي في الهجرة إلى المدينة فانقلت هؤلاء متكام فمهم فالميف وضعه البخارى فيصحمه اماخطاب ففدقال الدار فطني ريما اخطأواما محمدا ينحير فقال فه أوحاتم لايعتمم له و امانابت ففسال احمد انا اتوقف فيه و قال العقيلي لايبابع في حديثه قلت قال معضهم ان هؤلاء ن المثالمات لامن الاصول و الاصل قيه الدي قبله انتهي و هذا عيركاف لار د و ا دن أو أ، اما لحملات انه كان يعد من الامدال و ذكره اس حـ ان في النقاب ر و نفه انضا الدار قدلي مع موله. ر ١٠ ا خداً [ راما شمد بن حیرانعن شم و دحم ها وعن النسائی ایس به نأس و روی له و اما نا ت ۱۳ تا)، و، الوحاتم صحالم الحاءث و الدكره العفيلي في الصعفاء الكر عليه الى العقال و الحديث اخرجه النسائي ايمه ا في الدمائح من سالة ا ف الحد بن عثمان المو زي عن جده لامه حداب ب عثمان به فقو أمر امهر الفتح العين وسكون الون و بالراي قال المصمم هي واحدة المعرو كذا قال صاحب التوت حهي ما حد المعرنكت هدا ليس بصحيح والعميم ماقاله الجاو هرى الهز الماعزة وهي الاث من المعرر و لدلك العنز من الط ا و الاو عال فولد ممال ما طي اهلها اى ايس على اهاما حرج - فيريّ س ماس ، المسك نشن كيجيم اىهذا مات مدكرويه المسك وهو مكسرالميم وهو معروف عمدتل احدوهو ادار سي معرب واحدله بالشين المجم، و العرب اذا استعملوا لفظا اعجمًا غيروه نزياد. اوندمسان اله على حرف محرف غيره و تمال الكرماني وجه ارادهدا المات في كاب العديد لكرن الساء، عل آل راك ي مايصاد و الله إلى حظ المسك دو من در له دكون في الصلم ترساد لمواثبها ر • در ۱۲ بادا صدت سدت ۱ ائت ر می مدید ۴ شم و یا دم عادا دیم ب دور ب ۱۱، مال عصدت ردم عند الشرحي يسمه ل خلك الدم الحوتني الجاهد مسئا دكيا دمد الكان الرام من

النتن ونقلابنالصلاح انالمافجة فى جوف الظبية كالانعجة فى جوف الجدى وقيل غزال المسك كالظما الاانله نامين معتنقين خارجين منفه كالفيل والخنزير ويؤخذالمسك منسرته وله وقت المملوم من السنة يجتمع في سرته فاذااجتمع ورم الموضع فرض الغزال الىان يسقط منه ويقال إن اهل تلك الملاد بجعلون لهااو تادافي البرية تحتك بهافتسقطو قال المووى اجعوا على ان المسك طاهر يجوز استعماله فيالىدن والثوب وبجوز بيعه وحكى ابنالتين عن ابنشعبان منالمالكيةانفأرة المسك انما تؤخد في حال الحياة او بذكاة من لايصيح ذكاته من الكفرة وهي مع ذلك محكوم بطهارتها لاتستحيل عنكونها دماحتي تصبر مسكا كإيستحيلالدم الىاللحم فيطهرو بحل اكلمو ليست بحيوان حتى يقال تبجست بالموت وانما هو شئ يحدث بالحيوان كالسيض وقد اجع المسلمون على طهــارة المسك الاماحكي عن عمر رضي الله تعــالي عنه من كراهته وهكذا حـــــــي ابن المبذر عن جاعة ثم قال ولايصيح المسع فيه الاعن عطاءيناء على انه جزء منفصــل وقال اصحابنا المسك حلال للرجال وللنساء وفي التوضيح قال الن المنذر ونمن اجاز الانتفاع بالمسك على آنزابي طالب وآنءر وانس وسلمان الفارسي ومنالنابعين سعيد بنالمسيب وآن سيرين وجابر النزيد ومن الفقها، مالك والليث والشافعي واجد واسحاق وخالف دلك آخرون وذكر النابي أشيبة عن عربن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه كره المسلك وقال لاتحنطوني به وكرهه عمر من عبدالعزيز وعطاء والحسن ومجاهد والضحالة وقال اكثرهم لايصلح للحىولالليت وهو عندهم بمنزله مأقطع منالميتة وقال ابنالممذر لابصح ذلك الاعنءطاءوهدا قيآس غير صحيح وروى ابوداود منحديث أبي سعيد الخدرى مرفوعا اطيب طيبكم المسك وهذانص قاطع للخلاف وقال ابن المنذر وقدر ويناعنرسولالله صلىالله نعالى عليهوسلم بأسناد جيد انه كان لهمسك يتطيب به عمل ص حدثنا مسدد عن عبدالواحد حدثناعمارة بنالقمقاع عنابى زرعة بن عمرو بنجرير عنابى هربرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مامن مكلوم يُكلم في الله الأجَّا ، بوم القيامة وكله بدمى اللون لون دم والريح ريح مسك ش كيم مطابقته للترجة في قوله ريح مسك وعبدالواحدهو ابنزياد البصرى وعمارة بضمالعين المهملة وتخفيف الميم ابنالقعقاع بفح القامين وسسكون العين المهملة الاولى وابوزرعة بضم الزاى وسكون الراءوبالعين المهملة واسمد هرم بنعروبن جريربفتح الجيم وكسر الراء الاولى البجلي والحديث مضى في الجهـــاد في باب من يخرج في سبيل الله ولكن بغيرهذا الاستناد قيل وجه استدلال النخساري بهذا الحديث على طهارة المسك وكذا بالذي بعده وقوع تشبيه دمالشهيد به لانه في سياق التكريم والتعظيم فلو كان نجســا لكان من الحبائث ولم بحسن التمثيل به في هــذا المقــام فو أبر يكلم على صــيغة المجهول أي يجرح من الكلم بالفتح و هو الجرج قُو لَه في الله أي في سبيل الله و هكذا في بعض الرواية فوله وكله بفتح الكاف وسكون اللام اىجرحه فوله يدمى بفتح الياءوسكون الدال وفتحالميم من دى يدى من باب علم يعلم اى يسيل منه الدم فق له اللون لون دم تشبيه بليغ بحذف اداة التشبيه و كذلك الربح ريح مسك مسك احدثنامحمد بن العلاء حد ناابو اسامة عن بريد عن أبي بردة عن ابي موسى رضى الله تعالى عمدعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثل الجليس الصالح والسوء كحامل المسك ونافخ الكبر فعامل المسك اماان محذمك واماان تمتاع منه وامان تجده نه ريحاطيمة و نافخ الكيراماان محرق تبامك واماان تجد ريحا خبيثة شن على مطابقته للترجة ظاهرة وابواسامة حاد بناسامة وبريد بضم

الباء وقتح الراءمصغر بردابن عبدالله بنابي بردة بنابي وسي الاشمرى واسم ابى بردة عامر وقيل الحارث و اسم ابی موسی عبدالله بن قیس و برید بن عبد لله یکنی ابابر ده بروی عن جده ابی بر ده عن ابی موسی والحديث مضى في البيوع في باب العطار و بع المدك فاته اخرجه هناك عن موسى بن استعبل من عد الواحد عن ابي بردة ومعنى الدلام فيه قول مثل البايس الصالح وبروى مثل جلس الصالح ماضافا الموصوف الى صمته قموله الناير بكدسر الكاف وهوزق غليظ ينفخ فيه قموله يتعذبك بضم الباء وسكون الحاء وكسر الذال المجمة عمني بعطيك وزنا ومعني منالاحذاءوهوالاعطاء بقال احذبت الرجل ادا اعطينه الذي و تحفته بهوفيه مدح الملك المستلزم لطهارته ومدح اصحابة حيث كان جليسهم رسول لله صلى لله تعالى عليه وسلم حتى قبل ايس الصحابى اضيلة أفضل ان نضيلة الصحبة ولهذا سموا بالصحابة مع انهم علماء كرماء شجعاء الى تمام فضائلهم على ص ﴾ باب ﴿ الارنب ش 🚅 اى هذاباب في بيان حكم اكل الارنب و لم يبيِّيه في الترجة اكتفاء عافىالحديث ونذكر حكمه عنقريب الارنب دويبة معروفة تشبه العناق لكن فحارجليها طول يخلاف يديها وهو اسم جنس للذكر والانثى ويقال للذكر ايضا الخزز على وزن عمر بمجمات والانثى عكرشة ويقال للصغير خراق بكسر الخاء المعجمة وسكون الراء وقنح النون بعدها قاف وقال الجاحظلاية ل الارنب الاللا في ويقال الارنب شديدة الجين كثيرة الشَّــبق وانها نُـمون سنة ذكرا وسنة التي وانها تحيض وانها تنام مفتوحة العين انتهى حثثيٌّ صحدثنا ابوالوليد حدثنا شعبة عن هشام بنزيد عن انس رضي الله تعالى عنه قال انفجنا ارنبا ونحن بمر الظهران فسعى القوم فلغبوا فأخذتها فجئت بها الى ابى طلحة فذبحها وبمث بور كيها اوقال بفخذبها الى النبي صلىالله تعالى عليه وسلم فقبلها ش كي مطابقته للترجمة ظاهرة وابوالوليد هشام ان عبدالملك وهشام بنزيدان أنس يروى حنجده انس والحديث مضى في الهبة في باب قبول الصيد فأنه اخرجه هنالهُ عن سليمان بن حرب عن شعبة الى آخر، قوله انفجنا من الانفاج بالنون والفاء والجيم وهو التعييم والاثارة و فى رواية مسلم استنفجنا رهو من باب الاستفعال ومند يفال نفح الارنب ادانار وعدا وانتقيم كدلك وانفجته انااثرته من موضعه ووقع فيشرح مسلم للازرى بشجبا بالباء الموحدةوالعين المخملة والجبم وفسره بالشق من بعج بطنه اذاشفه ورده عياض و نسبه الى التصحيف و لفساد المعنى لان الذي نشق بلمه ديف يسعى خلفه قو له بمر المناهران قـــد فسرناء عن قربب بانه اسم موضــع على مرحلة من مَلـــة فحو له فلغموا بفنح الغين المعجمة وكسرها اىتعبواووقع فىرايةٰالكشميهنىبلفظ تعبوا قوله فاخذتها وزادفىكتاب الهبه فادركتما فاخذتهما وفى رواية مسلم فسعيت حتى ادركتها وفىرواية ابىداود وكنت غلاما حزورا اى مراهقا فقو الى الى الله عليه هو زوج ام انس و اسمه زيد ابن سهل الانصاري قو له فذيحها و في رواية الطيالسي فذبحها بمروة فنو ل. او بفخذبها شك منالراوي فنو ل. فقبلها اي الهديةو نقدم إفىالهبة قلت واكلمنه قال واكل مندواختلفوا فيه فعامة العلماء علىجواز اكل الارنبوكرهه عمر و بن العامل و ابنه و عبدالرحن بن ابي ليلي و عكر مة و حكى الرافعي عن ابي حنيفة انه حرمها وغلطه النووى فيالنقل عزابى حذفة قلتهذا لجدر بالتغليط فازاصحاسا فالوا لأخلاف فيهلاحد من العلماء قال الكرخي ولم برو اجيعا بأساباً كل الارنب و انه ليس من السباع ولامن اكامة الجيف و رويت فيه احادبث واحبارا كسيرة منهامارواه الترمذي من رواية الشعبي عنجابربن عبدالله ان رجلامن 🖟

قومه صاداربنا اوثنتين فذبحهما بمروة فقطمهماحتي لتي رسول الله صلى الله عليهوسلم فسأله فأمره باكلهمارانفر دالترمذىه ومنها مارواه انماجة منحديث الشعىءن محمدين صيقى قال الهيت النبي صلى الله تعالى وسلم بارنبين فذبحتهما بمروة فامرني باكلهما ومنهامارواه ابن ابي شيبة باسناد جيد من حديث عمارقال كنا معرسول الله صلى الله تعالى علية وسلمقاهدى اليدر جلمن الاعراب ارنبا فاكلناه فقال الاحرابي انىرأيت بهادمافقال صلى الله تعالى عليه وسلر لا بأس ومنها ما رواه الدار قطنى منحديث أبن عباس عن عائشة قالت اهدى الى رسول اللهُ صلى الله تعالى عليه وسلم ارنب وانا نائمة فخبالىمنها العجز فلما تمت اطعمني وفىسنده يزيدين عياض وهوضعيفومنها مارواه بنابي شيبة حدثنا وكبع عن ابراهيم ان رجلا سأل عبدالله ن عمير عن الارنب فقال لابأس بهافال انّها تحيض قال انالذى يعلم حيضها يعلم طهرها وإنماهى حاملة منالحوامل وعنابن المسيب عنسعد انهكان يأكلها قيل لسعد ماتقول قال كنت آكله وعن عبيدبن سعد انبلالارأى ارنبا فذبحها فاكلها وعنالحسن انهكانلايرى ماكلهابأساوقالطاوسالارنب حلال وقالحسنبن حسن بنعلمي أأ رضىالله تعالىءنهم انااعافها ولااحرمها علىالمسلين وقالابن حزم وصمح منحديثا بى هريرةانه عليه السلام اتى بارنب مشوية فلميأكل منهاو امر القوم باكلهاو امامارواه عكر مةعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلمانه اتى بارنب فقيل لهانها تحيض فكرهها فرسل ومارواه عبدالرزاق عن ابراهيم بن عمر عن عبدالكريم بن امية قال سأل جريرين انس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الارنب فقال لاآكلها انبئتانها تحيض فقال ابن حزم أبوامية هالك وذكر حزة الاصبهاني ان ألجن تهرب من لعب الارنبوذلك ان الارنب ليست من مطايا الجن لانها تحيض 🎥 ص ﷺ الضب ش 🕶 ای هذا باب فی بیان احکام الضب و هی دو پیة تشبه الحرذون و اکبرمنه و تکنی اباحسل بکسر الحاء وسكونالسين المعملتين وباللام ويقال للانثى ضبة ويقالللذكر ذكرانلاجل انلذكره فرجين وذكرابن خالويه ان الضب يعيش سبعمائة سنة وانه لايشرب الماءو يكتني مالنسيم وبردالهواء ولابخرج من حجره في الشناء وببول في كل اربعين يوما قطرة ولا يسقط لهسن ويقـــال ان اسنانه قطعة واحدة الله وبحمع على ضباب واضب مثل كف واكفوفى المحكم والجمع ضبان وفى المثل اعتى من ضب لانه ربما اكل حسوله ويقال ضب البلد واضب اذا كثر ضبابه وارض ضبيبة كثيرة الضباب وارض مضبة ذات ضباب والجمع مضاب والمضبب الحارسالذي يصبالماء في جرم حتى يخرج ليأخذه حرص حدثناموسي بن اسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم عنهما يقول حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضى الله تعالى عندقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الضب لست آكله و لااحرمه ش كا مطابقته للترجةظاهرة وبينالحديث الابهام الذي فيالترجة لانقوله ولااحرمه مدل علىالاباحة وعبدالعزيز سمسلم بكسراللام الخفيفة المروزي والحديث من افراده وهذا الحديث صريح بالاباحة وعلل العيافةوهذا الضب جاءانه اهداه خالة ان عباس ام حفيدة وفي لفظ حفيدة بذت الحارث اخت ميمونة وكانت بنجد تحت رجل من بني جعفر وفي لفظ كلوا فانه حلال وفي لفظ لابأس به وفي لفظ لا تما لى عليه وسلم ومعه خالد فجاؤا بضبين مشويين فتبزق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالله خالد أخالك تقذره يا رسولالله قالاجل وروى مسلم منحديث ابىســعيد مرفوعا انالله غضب على سبط من بني اسرائيل فسخهم دواب يدنون في الارض فلاادري لعل هذا منها فلست آ كلهما ولاانهي عمها قال اله سعيد فلما كان بعد ذلك قال عمر رضي الله تعمالي عنه ان الله عزوجل لينفعيه غيرو احدوائه لطعامهامه الرعاء ولوكان عندى لطعمتهواتما عافه رسول اللهصلي الله تعالى عليه وسلمو في هذا الباب احاديث كثيرة بالفاظ مختلفة عن رحال شتى من البحابة رسمي الله تعالى عنهم لم يصعيح احد منهم عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم تحر يمها و اكثر من روى انه امسك عن آكلها عيافة وقدوضعالطحاوى بابا للضباب فروىاولاحديثعبدالرحن بنحمنة قالانزلناارضا كثيرة الضباب فاصالتها مجاعة فطيخنا ه: هاو ان القدور لتغلى بها اذجاء رسول الله صلى الله تعالى علميه وسلفقال ماهذافقلنا ضباب اصداها فقال ان امة من الني اسرائيل مسخت دو اب في الارض و الى اخشى انتكون هذمواسناده لابأسيه وقال ابن حزم حديث صحيح الاانه منسوخ بلاشك تممقال الطحاوى ذهب قوم الى تحريم لحوم الضباب واحتجوا بهذا الحديث قلت اراد بالقوم هؤلاء الاعش وزيدين وهبو آخرين ثمقال وخالفهم فىذلك آخرون فلم يروا بهابأ ساقلت ارادبالآ خرين هؤلاء عبدالرحن بنابىليلى وسعيد بنجيرو ابراهيم النمعى ومالكاو الشابعي واحدو اسمحق وبدقالت الظاهرية ثم قال وقدكر مقوم اكل الضب منهم ابوحنيفة والويوسف وشمدتم قال الاصيح عنداصه الناان الكراهه دراهه تنزيه لاكراهة تعريم لتظاهرا لاحاديث الصحاح بانه ليس بحرام مسترص حدساءبدالله بن مسلمة عنمالك عن ابنشهاب عن ابي امامة بسهل عن عبدالله بن عباس عن خالدبن الوليدانه دخل مع رسولالله صلىاللةتمالى عليه وسلم بيت ميمونة فاتى بضب محبوذفاهوى اليه رسول الله صلى الله علميه وسلمبيده فقال بعض النسوة اخبروآر سول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمايريد ان يأكل فقالوا هو ضب يارسول الله فرفع بدمه تملت احرام هويارسول الله فقال لاو الكن لم يكن بارض قومي فاجدى اعافه قال خالد فاجتررته فاكلته ورسول اللهصلى الله تعالى عليه وسلم بنظر شن 🕶 مطابقته للترجة ظاهرة وعبدالله بن مسلة بفتيح الميين الفعني و ابو امامة بضم الهمزة اسعد بن سهل الانصاري و لهر و اية و لا بيه سهل بن حنيف صحبة وفيدرو اية سحابي عن صحابي واختلف فيه على الزهري هل هو من مسندا بن عباس او من مسندخالد بنااوليدوكا أذااختلب فيدعلى مالك فقال الاكثرون عناين عباس عن خالدو قال يمحى بن بكير في الموطأ وطائعة من مالك يسدده عن ابن عباس عن خالد الهماد خلاو قال عمى من عمى عن مالك بلفظاء، ابن عباس فالدخلت اناو خالد على الني صلى اللة تعالى عليه و سلم اخرجه مسلم عَدُو ألحديث مضى في الاطعمة في ماب ماكانالنبي صلى الله تعالى علب وسلم لايأكل حتى يسمى له هانه اخرجه هماك عن حمد بن مقاتل و معنسي الكلامفيه هناك فولدييت ميمونه هي خاله خالد بنالوليد فولد حنوذ بالذال المعجمة اي مشوى فولد فاهوى اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده اى امال يده اليه ليأخذه وقيل قصد بيده اليه فوله فاجدني اي فاجد نفسي اعادداي اكر هد فولد نظر زاد يونس في روا تدالي مرفض ، باب ، اداو قعت الفأرة في السمن الجامد او الذائب ش المسلم المحداباب في بيان ماذا وقعت الفأرة في السمن وليس السمن يفيدؤ كذاالدهن والعسل ونحوها واراديقوله الجامداو الدائب هليفترفان فىالحكم املا وقدنقدم في كتاب العلهارة على ماذكرناه ما مدل على إن المحنار إنه لا ينجس الابالتغير مستنزل ص حدثنا الحميدي حد ننا سفيان حدثنا الزهرى قال اخبرني عبيدالله بن عبدالله بن عبية انه سمع ابن عباس بحدثه عن ميمو نة ان فأرة وقعت في سمن فاتت فسئل النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم عنها فقمال القوها وماحولها وكاوه قيل لسفيان عان معمرا يُعدمه عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابي هربرت عال ماسمعت الزهرى يقول الا عن حبيدالله عن ابن عباس عن ميمونة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد سمعته منه مرارا ش 👟 مطابقته للترجة ظاهرة والحــديث يبين ما ايم به في الترجة والحميدي عبدالله نالزبير بن عيسي منسوب الى احداجداده حبيد وسفيان هو ابن عيينة وميمونة بنت الحارث امالمؤمنين والحديث قدمضي فىكتاب الطهارة فىباب مايقع منالنجاسات فىالسمنوالماء الكلام فيه فحو له القوها يدل على ان السمن كان جامدا لانه لا يمكن طرح ماحولها من المابع الذائب لانه عنسدالحركة يمتزج بعضه ببعض وقام الاجاع على ان هذا حكم السمن الجامد واما المابع من السمن وسائر المايعات فلاخلاففى آنه آذا وقع فيه فأرة اونحو ذلك لابؤكل منهسا شئ واختلفوا في بعه والانتفاع به فقال الحسن بن صالح و احد لابياع ولاينتفع بشيُّ منه كما لايؤكل وقال الثوري ومالث والشافعي بجوز الاستصباحوالانتفاع فىالصابون وغيره ولايجوز بعه ولا اكله وقال انو حنيفة واصحابه والايث ينتفع به فىكل شئ ماعــدا الاكل ويجوز بيعه وبشرط البيــان وروى عن ابى موسى اله قال بيعو دو بينو المن تبيعو نه مدو لا تبيعو دمن مسلم و روى عن ابن و هدعن القاسم و سالم انعما اجازا بيعه واكل ثمنه بعدالبيان قوله فقيل لسفيان قبلالقائل هوشيخ البخارى على بن المديني كذا ذكره في علمله فوالم فان معمرا يحدثه الى آخره طريق معمر هذا وصله ابوداود عن الحسن بنءلي الحلواني واحد بنصالح كلاهما عنءبدالرزاق عنمعمر باسنساده المذكور الى ابي هربرة ونقلالترمذيءن المخاري انهذا الطريقخطأ والمحفوظ رواية الزهري منطريق مميونة وجزم الذهلي بان الطريقين صحيحان فولد قال ماسمعت الرهرى اى قال سفيان فولد و لقد سمعته منه مرارا يعني من طريق ميمونة فقط 🚅 ص حدثنا عبدان اخبرنا عبدالله عن يونس عن الزهري عن الدابة تموت في الزيت والسمن و هو حامداو غير حامدالفأرة او غير هاقال بلغناان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بفأرة ماتت فىسمن فامر بما قرب منهـــا فطرح ثم اكل عن حديث عبيدالله بن عبدالله ش على مطابقته للترجة ظاهرة وعبدان لقب عبدالله بن عثمان بنجبلة المروزي وعبدالله ان المبــارك المروزي ونونس هو اين يزيد الابلي قول عن الدابة اي عن حكم الدابة تموت فى الزيت هــل يبخس الكل ام لا فول، وهو جامد الواو فيه للحال ظاهر هذا يدل على ان الزهرى فى هــذا الحكم ما كان يفرق بينالجامد وغــيره وكذا لم يفرق بين السمن وغيره لانه فيالسؤال هكذا نم استدل بالحديث فيالسمن والحق غيرالسمن به قياسا عليه فوله الفأرة بالجر لانه امامدل من الدابة و اماعطف بيان لها وبروى بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى الدابة هى فأرة واشار بقوله اوغيرها الى ان ذكر الفأرة ليس نقيد فول بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا بلاغ صورته صورة ارسال اووقف ولكنه ليس كذلك بل هو مرفوع لانه صرح اولا وآخرا بالرفع فالاخر هــو قوله عن حديث عبيدالله بن عبــدالله س عتمة وكلة عن تتعلق بقوله بلغنااى بلغنا عن حمديث عبيدالله فوليه بما قرب منها اى من الفأرة وهــو فيالمعني مثل قــوله القوها وماحولهــا ولم يرد بطريق صحيح قدر مايلتي ولكن جاء فيمرسل عطاءين يسمارانه يكون قدرالكف اخرجه ابن ابي شيبة عنه بسمد جيد وروى الدارقطني من ربواية يحيىالقطــان عن مالك في هذا الحــديث فامران يقور ماحولهــا فيرمى به وهــدا بصرح بانه كان جامدا كما ذكرنا عن قريب 🗨 ص حدثسا عبدالعزيز بن عبدالله حدثسا مالك عن ابن شهاب عن عبيدالله بن عبدالله عن ابن عباس عن ميونة رضي الله تعالى عنهم تاات سئل النبي صلى الله تعالى عليه و سلم عن فأرة سقطت في سمن فقال القوها و ماحولها و كاو . ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة وعبدالعزيز بنعبداللهبن يحيىالاويسي المديني وفبهرو ايذصحابي عنصحابة والحديث مر فىالطهارة فى ماب مايقع من النجاسات فى السمن و الماء فانه اخرجه هماك عن على بن عبدالله عنمعن عنمالك الىآخره ومضى الكلام فيد قوله سئل السي صلىالله تعالى عليه وسلموانهم السائل فى اكثر الروايات ووقع فىرواية الاوزاعى عن احد تعيين من سأل ولفظه عن ميمونة انها استفتت رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم عن فأرة الحديث حمد إلى معالم الوسم والعلم بالمجممة ومعناهما واحد وهوان يعلم الشئ بشي يؤثر فيه تأثيرا بليغا يقالوسمد اذا اثرفيدبعلامة وكية واصال ذلك انجعل فيالبعية ليميزها عنغيرها وقيل الوسيم بالمعملة فيالوجه وبالمجمة في سائر الجسد فعلى هذآ الصواب بالمهملة لقوله في الصورة فوله والعلم بفتحتين بمعنى العلامةو في بعض النسخخ بابالعلم والوسم قال ابنالاثير يقال وسمد يسمد وسما وسمة اذا اثر فيد بالكي ومند الحديث انه كان يسم أبل الصدقة أي يعلم عليها بالكي أنتهي قلت أدا كان الوسم بالكي يكون عطف العلم على الوسم من عطف العام على الخساص لان العلامة اعم من ان تكون بألكي وغيره وامأ على النسخة التي قدم العلم على الوسم فيهما يكون عطف الوسم على العلم عطفا تفسيريا فولد في الصورة صفة للعلم أي العلم الكائن في الصورة و يروى في الصور على صيعة جع الصورة وقال الكرماني قيل المراد بالصورة الوجه كما يعمل الكي في صور سودان الحبشة وكما يغرز بالابرة فىالشفة وغيرها ويحشى بنيلة ونعوها وايم الحدكم فى الترجة اكتفاه بما في الحديث على عادته هكذا في غالب التراجم 🗨 ص حدثنا عبيدالله بن موسى عن حنظلة عنسالم عنابنعر رضي الله تعالى عنهما انه كره انتعلم الصورة شن كيس مطابقه للترجة ظاهرة وعبيدالله بنموسي ابن باذام الكوفي فال البخاري مات في سنة ثلاث عشرة وماثن وقال كاتب الواقدى مثله وزادفى ذى القعدة وحنظلة هو ابن ابى سفيان الجمعى وسالم هو ابن عبدالله بن عمرِبن الخطاب رضى الله تعالى عنهم وهو من افراده فق له الصــورة اى الوجه وفىرواية الكثيميهني الصور بصيغة الحمع فيالموضعين وفيالتوضيح الوسم فيالصورة مكروه عندالعلاء كما قاله ابربطال وعندنا اله حرام و في افراد مسلم من حديث جابر آنه صلى الله تعالى عليه وسلم مر على جارةدوسم في وحهه فقال لعنالله الذي وسمه وانماكر هو. لشرف الوجه وحصول الشين ميه وتغبير خلقالله واما الوسم فيغير الوجه للعلامة والمفعة بذلك فلابأس اذاكانيسيرا غير شائل الاترى انه يجدز في الضحايا وغيرها والدليل على انه لا يجوز للشائن ذلك انه على مالسلام حَكم على ان من شار عبده يه مثل له باستيصال انف او اذن او حارحة بعتقه عليه و ان يعتق ان جرحه او بشق اذنه وقدوسم الشارع ابل الاضحية وقدتفدم وسمالهائم في باب وسم الامام ابل الصدقة في كتاب الزكاة على وقال ابن عمر فهي الذي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تضرب ش جهيم هذا موصول بالسند المقدم ذكراو لاالموقوفثم اعقبه بالمرفوع مستدلابه على ماذكر بدمن الكراهة

لانه اذائبت النهى عن الضرب كان منع الوسم اولى فولد ان تضرب اى الصورة وجا فى رواية مسلم من حديث جابر نهي رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الضرب في الوجه وعن الوسم فى الوجه وقدذكرنا انفا عن جاير ايضا مارواه فيه 🚗 ص تابعه فتيبة حدثـا العتةزي عن حنظلة وقال تضرب الصورة ش علمه اى تابع عبيدالله بن موسى شيخ البخــارى المذكور قنيبة بنسعيد شيخالبخارى ايضا فىرواية حنظلة عنسالم واوضح فتيبة فىهذه المتابعة انالمراد منقوله انتعلم الصسورة فىرواية عبيدالله انتضرب الصورة ورواء قتيبة عنعمروبن محمد الكو في العنةز ي بفتح العين المهملة وسكون النون وقتح القاف بعدها زاى نســبة الى ببع العنةز قاله اينحبان ووثقه ايضا والعنقز المرزنجوش وقيل الريحان وفىديوان الادب العنقز المردكوش قلت المرزنجــوش معرب مردكوش وهونيت مشــهور فول، عن حنظلة اي بالسند المذكور وهو عنحنظلة عنسالم عنابيه عبدالله بنعمر وهذه المتابعة لهاحكم الوصل عندان الصلاح لانقتيبة منشيوخ البخارى كما ذكرنا عين صدثنا ابوالوليد حدثنا شعبة عن هشام بنزيد عنانس رضيالله تعالى عنه قال دخلت علىالنبي صلىالله تعالى عليه وســـلم باخلى بحنكه وهو في مربدله فرأيته يسم شاة حسبته قال في آذانها شن علم مداليقته للترجة ظاهرة وابو الوليد هشام بنعبدالمك الطيالسي وهشام بنزيد بنانس بنمالك يروى عنجده انسوالحديث اخرجه مسلم فىاللباس عن ابى موسى وغيره واخرجه ابوداود فى الجهاد عن حفص بن عمر واخرجه ابن ماجة فى اللباس عن ســو يد بن ســعيد فول اباخلى هو اخوه من امه و هو عبدالله ابنابي طلحة فولد يحنكه من النحنيك وهو ان يدلك في حنكه تمرة ممضوغة ونحوها فولد في المربد بكسرالميموسكونالراء وفتح الباءالموحدة وبالدال المهملة وهوالموضع الذى تحبس فيه الابلكا لخطيرة للعنم فاطلاق المربدهنا على موضع الغنم امامجاز واما حقيقة بان ادخل الغنم الى مربد الاىل ليسمها فولد يسم منالوسم كإذكرنا اى يكوى فولد شاة وفىرواية الكشميهني شاء بالهمز جع شاة قولد حسبته القائل شعبة والضمير المنصوب فيه يرجع الىهشام بنزيد وقدوقع مبيبا فىرواية مسلم وفيه جواز اأوسم فىغيرالادمى وبيان ماكانالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه منالتواضع ومعلالاشغال بيده ونظره فىمصالح المسلمين وفيه استحباب تحنيك المولود وجله الىاهل الصلاح ليكون اولمايدخل جوفه ريقالصالحين وقالالنووى الضرب فىالوجه منهىعنه فىكلحيوان محترماكنه فىالادمىاشـدلانه مجمع المحاسن وربما شــانه اوآذى بعض حواسه واما الوسم فني الادمى حرامو في غيره مكروه والوسم هوائر الكي قال الكرماني والوسم في نحو نع الصدقة في غير الوجه مستحبو قال ابوحنمفة مكروه لانه تعذيبو مثلةو قدنهي عنهما واجيبء مبان ذلك النهي عام وحديث الوسم خاص فوجب تقديمه قلت اداعلم تقارنهما يقضى الجاص علىالعام والافلا سطي ص ﴾ باب ﴿ أَذَااصَابَ قُومُغُنِّيةً فَذَبِح بِعَضْهُم غَنمَا وَابْلا بَغَيْرِامْ اصْحَابِمُ لَمْ تَؤْكل لحديث رافع عن النبي صلى الله نعالى عليه وسلم ش 🗽 اى هذا باب في بيان مااذا اصاب جاعة غنيمة بفنح الغين على وزن عظيمة فذبح واحد ه:هم غنما او ابلا من تلك الغنيمة بغــير امر البقية من اصحابه لم تؤكل تلك الذبيحة ولعل المخارىصارفىهذا الى انمنذبج غيرمنله ولاية الذمحشرط بالملكيةاوالوكالة اونحوها غيرمعتبر فولد لحديث رافع الذي يذكره الآن وجه الاستدلال به من حبث ان سرعان

الناس في قصة حديثه أصابوا من الغنائم والنبي صلى الله تعالى عليه وســلم في آخر الناس فذبحوا وعلقوا القدور فلماجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورأى ذلك امر باكفاء القدور لانه لمريكن لهم أن يفعلوا ذلك قبل القسمة 🗨 ص وقال طاوس وعكرمة في ذبيمة السارق المرحوم ش الله الذبح ادادبح لايؤكل الله الذبح الدبح الدبح الدبح الدبح الدبح الايؤكل ووصل هذا التعليق عبدالرزاق منحديثهما بلفظ اقهما سئلا عنذلك فكرهاها ونهيا عنها وقال اين بطال لااعلم من تابع طاوسا و عَكرمة على كراهية اكلها غيراسحاق بن راهويهو جاعة الفقهاء على اجازتها 🚤 ص حدثنا مسدد حدثنا ابوالاحوص حدثنا سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة عنابيه عنجده رافع بنخديج قال قلت لاني صلى الله تعالى علبه وسلم أنا نلقي العدو غدا و ليس معنا مدى فقال مانتهر الدم و ذكر اسم الله عليه مكلوا مالم يكن سن و لاظفر و سأحدثهم عن ذلك اماالسن فعظم واماالظفر فمدى الحبشة وتقدمسرعان الناسفاصابوا منالغائم والنبيصلي الله تعالى عليه وسسلم فىآخر الناس فنصبوا قدورا فامربها فاكفثت وقسم بينهم وعدل بعيرا بعشر شياء ثم ندبعير مناو ائل القوم ولم يكن معهم خيل قرماه رجل بسهم فسبسه الله فغال ان لهذه البرائم او ابدكا و ابدالوحش فا فعل منها هذا فافعلوا مثل هذا ش الإيه مطابقة. للترجة من حيث انه ذكراولاقوله لحديث رافع واورد بعده الحديث يتمامه مستند اواجالاحوس اسمه سلام الحنفي الكوفى وسعيد بنمسروق والدسفيان الثورى وعباية بقتيم العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة و بعد الالف ياء اخرالحروف ان رفاعة بَكسر الراء وتَنفقيفَ الفاء وقال الغساني سائر رواة هذا الحديث يروونه عنسميد تنسمروق عنعبارة عنجده ولم يقل احد عن ايه عن جده غير ابي الاحوص وقيل اخطأ ابوالاحوس فبه حيث قال عنابيه وهذا الحديث مضي عن قريب في باب التسمية على الذبيحة ومضى الكلامفيد فوله وتقدم سرعان الناس قال الجوهري سرعان الباس بالتحريث اوائلهم وقالاالكسائى سرعانالناس اخفاؤهم والمستعجلون منهم ونسطه بعضهم بسلون الراء وضبطه الأصيلي وغيره سرعان وقال ان التبن وضبط بشم السين فعلى هدا، او ن جعسريم دقمير وقفزان وقال الحطابي واماقولهم سريمان مافعلت فبالفخع والضم والبحسر واستكان الراء و فتح الون ابدا معلم ص باب اذائد بعير لقوم فرماه بعضهم بسهم مقتله فار ادمملاحهم فهوجائر لخبر رافع عنالنبي صلى الله تعمالي عليه وسلم ش كيم اىهذا باب في بيان مااذا ندای نفر ها ربا بعیرکائن لقوم فرماه بعضهم ای بعض القوم بسیم فقتله غاراد ای الراحی صلاحهم اى صلاح القوم يعنى اداعلم مرادهم فارادحبسه على ارمايه ولميرد افساده عليهم فلذلك لم يضمن البعير وحل اكله واذا قنل بعير القوم بعير اذنهم فعليه ضمانه الا ان يقيم بيـة بانه صال عليه و في روابة الكشميهني فاراد اصلاحه اىاصلاح البعير وفى رواية كريمة سلاحه بغير الف فولد فهو جائز خزاءاذا ند الىآخره اراد انه يجوز اكاه ولايلز. هي كاذكرنا فوله لخبر رافعاى لحديث رافع بن خديج الذي تفدم لانفيه بيان جواز هذا كامر حديثا ابن سلام اخبرنا عمرو بن عبيد الطافسي عن سمعيد بن سمروق عن عباية بنرفاعة عن جده رافع بن خديج رضى الله تعدالى عنه قال كنا مع النبي صلى الله تعالى علمه وسلم في سفر فمد بعير من الالل قال فرماه رجل بسهم فعبسه قالثمقال انالها اوابدكا وابدالوحش فاغلبكم منها فاصنعوا به هكذا قالقلت

بارسول الله آنا نكون في المفازى والاسفار فنريدان تذيح فلايكون مدى قال ارن مانهرا وانهر الدمو اذكر اسمالله فكلنميرالسن والظفر فان السن عظم والظفرمدىالحبشــة 🔌 🗫 مطابقته للترجة فىقولە فىدېمىر منالابل وابن سلام ھومحمد بن سلام وفى بعض النسخ صرح بمحمد بن سلام وعمرو بفتح العين ابن عبيد بضم العين الطنافسي نسبة الى بيع الطنافس اواتتحاذها وهوجع طنفسسة وهي بساط له خل وسسميد ينمسروق والدسفيان الثوري والحديث قدتقدم عنقريب فيباب ماند من البهائم ومضى الكلام فيه فوله ارن و يروى ارن فوله اوانهر الدم شك منالراوى قو اله واذكر اسم الله بصورة الامر وبروى وذكر اسم الله بصيغة المجهول منالماضي م س باب \* ا کل المضطر ش کے ای هذا باب فی بان حکم اکل المضطر الميتة وفى بعض النَّمخ باب اذا اكل المضطر اى منالميتة 🚅 ص لقول الله تُعــالى (ياءبها الذين آمنوا كلوا منطيبات مارزقناكم واشكروالله انكنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولخمالخنزير ومااهلبه لغيراللهفناضطرغيرباغ ولاعاد فلااثمعلميه)وقال (فمناضطر فى مخمصة غير منجانف لأنم) وقوله (فكلوا مماذكراسم الله عليه انكنتم بآياته مؤمنين) (ومالكم ان لاتأكلوا ممالم يذكراسم الله عليه وقدفصل لكم ماحره علبكم الاما اضطررتم اليه وانكثيراليضلون باهوائهم بغيرعلم انربك هواعلم بالمعتدين) وقوله (فالااجرفيمااوحي الى محرما على طاعم يطعمه الاانيكون ميتة اودما ممفوحا اولحم خنزبر فانه رجس اوفحقا اهللغيراتميه فناضطرغيرباغ ولاعاد فان ربك غفور رحيم ) قال ابن عباس مهراقا وقال (فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكر وا نعمة الله ان كنتم اياه تعبدون ۞ انمــا حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهلبه لغيرالله فناضطر غير باغ ولاعاد فان الله غفور رحيم) ش ﷺ وضع هذه الترجة في المضطر الى اكل الميَّة ولم يذكر فيهـا حديثًا اصلا فقيل لانه لم يظفرفيه بشيُّ على مقنضى شرطه واكشفى بسموق الآيات المذكورة فان فيهما يبانا لاحموال المضطر وقبل لانه يض موضعا للحديث ليكتبه عند الظفر به فلم يدركه فانضم بعض تلك الآيات الى بعض عند نسمخ الكتاب قلت روى الامام اجدحدثنا الوليدين مسلم حدثنا الاوزاعي حدثنا حسان عن عطية عن أبي واقد اللهبثي انهم قالوا يار سول لله نابار ض يصينابها المخمصة فمني يحل لنابها الميتة فقــال اذا لَم تصطحوا ولم تغتبقوا ولم تجتفؤا بقلا فشأنكم بها قال ابن كثير تفردبه احد من هــذا الوجه وهواسناد صحيح على شرط الشخين وروى أبن جربر حدثني يعقوب بنابراهيم اخبرنا ابن علية بن عون قال وجدت عدالحسن كتاب سمرة فقرأته عليه وكان فيه يحزى من الأضطرار صوح او غنوق وروی ابو داود حدثنا هرون بن عبد الله انبأنا الفضل بن دکین اخــبرنا وهب بنءتمبة بنوهبب العامري سمعت ابى يحدث عن الفجيع العامري انه انى رسول الله صلى الله ثعالى عليه وسلم فقال مايحل لنا من الميتة قال ماطمامكم فلمانعشق ونصطبح قال ابونعيم فسرولى عقبة قدح غدوة وقُدح عشية قال ذاله وابى الجوع واحل لهم الميتة على هذا الحال قال ابن كنير تفرد يه أبوداود وكا أنهم كانوا يغتبقون ويصطبحون شيئا لايكفيهم فاحللهم الميتة لتمام كفايتهم وقد بحتبح به من يرى جواز الاكل منها حتى ببلغ حد الشبع ولا ينقيد ذلك بسد الرمق قلت المحمصة ضمور البطن من الجوع فولد اذالم تصطبحوا يعنى بهالغاة ولم تغتبقوا يعنى بهالعشاء فوله ولم

( ه بنی ) (شر )

تجتفؤا بقسلا اى لم تقلموه وترموايه من جفأت الفسدر ادارات مائجتهم هلو رأسهسا مناازيد وُ الْوَسَخُ وَمَادَتُهُ جَهِمَ وَمَّاءُ وَهُمَرُمُ قُولُهُ مَشَأَنَكُم فَهَا أَيْ بِالنَّيْهُ أَيْ اسْتُمْمُو آ مَا أَهْبِرَ مُضَافِقٌ عَلَيْكُمْ والشأن فيالاصل الخطب والحال وكامر وانتصابه بضار مل قو له صوح أو غوق اربه بالصبوح الغداة و بالغبوق العشاء قو له عن المجيع العامرى بالغاء والجيم و نعيم الحملة عل أبو عمر الفجيع ابن عبدالله بنجندح العامرى مزبني عامرين صعصعة سكن الكوفة روى شه وهب من عقية البكالي قوله لقوله تمالي باابها الذين ا منواكاوا منطبيات الى قوله فلاائم عليه آينان من سورة البقرة استدل الشماري بذكر هذه الآيات المذكورة في اكل العشطر الذي و ضمعه ترجمة فلذلك قال لقوله تعالى بلام التعليل وتمام الاينين ان الله غفور رحيم ولم يذكر في رواية ابي ذر الا الى قوله ملا اثم عليه و في رواية كريّة ﴿ ذَكُرُ آخُرَالاً بَهْ وَهُوَالُهُ انَالِلُهُ غُنُورَ حَم فُولُهُ من طبيات اى من حلالات مار زقما كم **قول ا**ن كنتم اياه تعبدو ن اي توحدو ن يعني ان كنتم و و • نين فأشكرو ا له قان الايمان يوجب ذلك وهو من شرائطه وهو مشهور في كلا مهم يقو ل الرجل لصاحبه الذي فدعرف آنه محبه ان كنت محبالي فافعل كذا فيدخل حرف الشعرط في للامه تعر بكاله علىما يأمر ومه و اعلاماله بإن دلك من شهر اتطالحه قو قبل ان كه نترعاز وبن على الشات فاشكر و الدفان تر ١ كم الشكر تتغرجتكم عندققو لدانما حرم عليكم الميتقد ثرهنا اربعة اشياء ولمهند ارسائر الحسرمات لانهم كانوا يشتمحاون هذه الاشياء فبين الله عزوجل انه حرمها ثم اباح التذاول مهاعند الضعرورة و ندفه اغيرها من الاطعمة فقال فن اضطر عير باغو لاعاداي في غير الحي و لاعدو ان و هو مجاو زة الحدولا اثم عليه في اكل دلك ان الله غفوررحيم قال مجاهدةن اضطرغيرماغ ولاعادقاطعا للسبيل اومفارقا المرتمة او ـــار ــا في.معمره الله الا رخصةله واناضطر اليه وُكذا روى عن سمعيد ابنجميروقيل غيرباغ في كالها و لاتعد فيه من غير ضرورة وقيل غير مستحللها ولاعاد متزودمنها وقيل غيرباغ فى اكلهاشهوة و نلذذا ولاعاد ولاياً كل حتى يشع ولـكن يأكل مايمــك رمقه وقبل عاداي ايعائد فهو من المفلوب اشاكى السلاح اصله شائكٌ ومعنى الاثم هو ان أكل منها فوق الشسع واختلف في الشع و سـ د الرمق والغزود فقال مالك احسن مأسمعت فىالمصطر ان اشبع و نزود فادا وجد بنى عنها طرحهما وهوقولالزهرى وربيعةوقال الوحنينةوالشافجي فىقوللايأكل منهاالامقدار ماعسات الرمق والنفس وحكى الداو دى قو لاانه يأكل متها ملاث لهم و قبل ان تغدى لا ينعثنى و ان تعشى لم بعد فقول. فن اضطرفي مخمصة الاية في سورة المائدة وقبله (اليوما كلت لكم دينام و اتمت عليكم نعمتي ورضيت المم الاسلام دينا فن اضطر في خصة غير فجانف لايم فان الله غلور رحم) فول غير تجانف اي نمير محرف اليَّه كَقُولُه غير باغ ولاماد فان الله غمور لايوأخذ بذلك قولِه فكاوا بما ذَ لر اسم الله عليه الى قوله هواعلم بالمعتدين فيسوره الانعام فو له مكاوا نما دكر اسم الله عليه اماحه مزاللة لعاده المؤسنين ان بأكاو امن الذيائح ماذكر اسم الله عليه مفهومه انه لايباح مالم يذكر اسم الله عليه م ندب الى الاكل مماذكر استمالله علم بدفعال (و مالكم ان لا ، أكاوا عماذكر اسم الله عليه و قدفعسل لكم) اى بين لهم (ماحرم علمكم) ا و و ضحه بقوله (الامااضطر رتم اليه) اى الافى حال الاضطر ارفانه بياح لكم ماو جدتم نم بين جماله المشر كين إ في أرابهم الفاسدة من استحلالهم الميتات فقال (و انَ كنيرا له ضلون باهو اتهم بعير علم ان ربك هو اعلم إ بالمعندينُ ) باء ١٠،١دم وكذبهم و افترائهم فنوله (قاللا لجدفيما اوجى الى محرمًا عملي طأعم بطعمه) الى ا قوله رفان ربك غفور رحيم) في سورة الانعام اي قل يا حمد لهؤلاء الذين حرمو امارز قيم الله افتراء

على الله فواله على طاعم يطعمه اى على آكل بأكله فوله اود مامسفو حاقال العوفى عن ابن عباس يعنى مهراقا وليس في بعض النسخ هذا فوله وكلوا بما رزقكم الله حلالا طبياكذا ثبت هنا لكريمة والاصيلي وسقط للماقين وتمامه والفوا الله الذى انتم به مؤمنون وهى في سورة المائدة فوله (واشكروانعمة الله ان كمتم الله تعبدون) هذا في سورة النحل واوله (وكلوا بما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروانعمة الله) وقوله (انما حرم عليكم الميتة) الى آخره بعد قوله واشكروا نعمة الله وهى في سورة النحل قد ويظهرانها تكرار لافائدة في اعادتها في سورة النمان كلا منهما في سورة ولهن والله سيحانه وتعالى اعلم وليس كذلك لا منهما في سورة ولهذا توجدان في كثيرهن النسخ والله سيحانه وتعالى اعلم

## 

اى هذا كناب فى بياناحكام الاضاحى وهى جمع اضحية قال الاصمعى فىالاضحية اربع لغات اضحية بضم العمزة واضحية بكسر الهرزة وضحية وجمها اضاحى واضحاة و جعها اضحى كما يقال ارطباة وارطى قال وبه سمى بوم الاضحى وفي وادر اللحبباني وضحية بكسر الضباد وجههاكجمع المفتوحة الضادوعندا نالتماني اضحاة بكسرالهمزةو فيالدلائل للسرفسطي اضحية بضمالهمزة وتخفيف الياء وفى نوادر ابن الاعرابي كل ذلك للشاة التي تذبح ضحوة وقيل وبهسمي يوم الاضِّعي وهويذكر ويؤنث وكأن تسميتها اشتقت من اسم الوقت الذي تشرع فيــه. حرقي ص 🗯 باب 🛣 سنة الاضحية ش 🎏 اىهذا باب سنة الاضحبه وهومن اب اضافة الصفة الىالموصوف مثل جرد قطيفة أىالقطيفة التي ابخرد خلمها اوخلقت 🚙 ص قال ان عمر رضى الله تعمالي عنهما هي سنة ومعروى ش ١٨٠٠ اى قال عبد الله من عمر من الخطماب رضى الله تعالى عنهما الاضحية سنة فوله ومعروفالمعروف اسم جامع لكل ماعرف منطاعة الله عزوجل والثقرب اليه والاحسان الى الناس ولكل ماندب اليه الشرع ونهيءنه من المحسنات والمقيحات وهومن الصــفات الغالبة اي امر معروف بين الىاس اذارأوه لاينكرونه واختلفوا فيها فقالسعيد بنالمسيب وعطساء بنابىرماح وعلقمة والاسود والشافعي وابوثور لاتجب فرضا لكنها مندوب اليهامن فعلها كان مثابا ومن تخلف علها لايكون آثما وروى ذلك عن ابىبكر وعمر وابىءسسعود البدرى وبلال وقال الليث وربيعة لانرى انيتركهاالموسر المالك لامرالضحية وقال مالت لايتركها فان تركها بئس ماصنع الا انبكون له عــذروحكي عن النحعي انه قال الاضحى واجب على اهل الامصار ماخلا الحجاج وقال ابن المنذر قال محــد بن الحسن الاضحى واجب علميكل مقيم فىالامصار اذا كان موسرا وقالابوحنيفة وابويوسف يجبعلى الحرالمقيم المسلمالموسر وتخصيص آن المنذر بقول محمد وحده لاوجه لهونحرير مذهبناماقاله صاحب الهداية الاضحية واجبة علىكل مسلم حرمقيم موسر في يومالاضحى عن نفسهو عنولده الصغار امالوجوب فقول ابى حنيفة ومحمدو زفرو الحسن واحدى الروابتين عن ابى يوسف وعن ابى يوسف انها سنة و ذكر الطحاوى انهاعلى قول ابى حنيفة واجبة وعلى قول ابى يوسف وتحجد سنة مؤكدة وجه السنية مارواه الجماعة غير البخاري عن سعيد بن المسيب عن ام سلمة عن الذي صلى الله تعالى عليه وسلم من رأى هلال ذى الحجة منكم وارادان يضحى فليممك عنشعره واظفاره والتعليق بالارادة ينافى الوجوب وبهذا استدل ابن الجوزى في التحقيق لمذهب احــد ووجهالوحوب مارواه ابنماجة عن عبد الرحن

الاعربج عنابى هريرة قال قالىرسول الله صلى الله تعالى عابه وسلم منكانله سعةو لم بضح ملايقر من مصلانا واخرجه الحاكموقال صحجع الاسناد ومثل هذا الوعيد لالحنق بترك غير الواجمب ودكر ابن حزم عن ابی حنیفة انه قال هی فرض 🗨 ص حدثنا محمد بن بشمار حدثما غمدر حدثنا شعبة عنزيدالايامي عن الشعبي عن البراء رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسسلم ان اول مانبدأ به في يومنا هذا نصـــلي ثم نرجع فننحر من همله عقد اصـــاب ـــــنتنا ومن ذيح قبل فاتمــاهو لحم قدمه لاهله ايس من النســك فيشيُّ فقام ابوبردة بن نيـــار وقـــدديج قبل فقسال ان عندی جذعة دمــال ادمِحهــا وان تجری عن احد بهدك قال مطرف عن عامرهن البراءقال النبي صلى الله تعالى عليه و سلم من ذبح بعداات لانتم نسكه و اصاب سه المسلمين ش 🚁 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة وغندر لتب مجمد بنجعفر البصمرى وزبد نضمالزاى وشحمالباء الوحدة وبالدال المعملة ابنءبدالكريم الايامي وية.ل البامي بالياءآخر الحروف نسبة الح يام بناصح بعان منهمدان والشعبي هو عامر بنشراحيل والحديث مضي فيالعيدين فيباب الاسكل نومالنحر باتم منه ومضى الكلام فيه هناك قول نصلي ى ان نصلي و هو من تبيل تو اهم و تسمع ما اميدى ي و ان تسمع اوهو تنزيل الفعل،نزله المصدر ويروى بنابضا فلايحتماج الى تدرير فنول، مردم قبل اى قبل مضى وقت الصلاة قوله ليس من النسك اى العبادة اى لاثواب ديها لهى لجم ينتهم به اهله فول فقام ابوبردة بضم الماء الوحدة وسكون الراء وماد ل المعملة اسمه ه ني بالون بعدالالف أقبل العمزة ابنائيار تكسر أأنون وتخفيف الياء آخر الحروف وبالراء الباوي نفخو البساء الوحدة واللام وبالواو قوله جذعة هي جذعة موزكات لانجوز واماا لبذعة من الحنسأن فيجوز قال ابوعبدالله الزعفرانى الجذع من العذأن ماتمت له سبعه اشهر وطعل فى الشهر النامن ويجوز فى الاضحية ادا كان عظيم الجنة واما الجذع من المعر ولايجوز الاماتمت له سنة وطعنت في النائبة انهي فولد وان تجزى اي ان ٧٠ في من جزي يجزي كقوله تعملي واتقوا يوما لاتجزي نوس قول، عن احد بعدك يعنى لعيرك وهذا من خعمائص هذا العجابي رضي الله تعلى عه قل مطرف بضم المهو أتحم الطاء المعملة وَ نسمر الراء المشددة ومالهاء اسطر ف الحاربي بالناء المنائة فولد دس عامر اي عن الشعبي عن البراء سمازب و تعلبق مطرف هدا وصله المحاري في العدمن و أتى الصسا لعدمانيه ابواب عشري ص حدثنا مسدد حدثنا اعميل عن ابوب عرضمد عن السرين ملك رونبي الله تعالى عنه قال قال النبي حلى الله تعالى علمه و سلم من دنح قبل الصلاة فاتما دنح لهسه و من دنح معد الصلاء فقدتم نسكه و اصاب سنة المسلمين ش كيم مطا بقته للترجة من-يث النه شرطا من جلة شروط الاضحية وهوان يكون ديمها بعد الصلاة واسمعيل هو ان عليه وانوب هو السحشاني ومحمد هو ابن سميرين والحديث مضى في صلاة العيد ومضى الكلام فيه هماك حفر في ص ﴿ نَابِ ﴿ قَسْمَةُ الْأَمَامُ الْأَصَاحِي بِينَ النَّاسُ شَي ﴾ الكهذا بات في بيان قسمة الامام الاضاحي ابين الناس ينفسه اوبوكيله وغرضه منهذه الترجمة بيان قسمته صلى الله تعالى عليه وسلم الضحايا سيناصما به فانكان قسمها مين الاغتياء كانت من الني او مايجرى مجراه ممايجوز اخذه للاغتباءو انكان قسمها بين النقراء خاصة كانت من الصا.قة و انما اراد البخاري بهذا و الله اعلم ان اعطاء الشارع الضمايا لاصماره دايل على تأكدها وندىهم اليهاقيل لوكان الامركم دكر لم يخف دلك على ا

الصحابة الذين قصد واتركها وهم موسرون واجيب بانمنتركها منهم لميتركها لانها غيروكيدة وأنماتركها لماروى عنممر والثورى عنابىوائل قالقال ابومسعو دالانصاري ابي لادع الاضمى وانا موسر مخافة انبرى جيرانى انه حتم على وروى الثورى عنابن ابراهيم بنمهـــاجر عن النمنعي منعلقمة قال لان لااضحى احب اناراه حتما على وقال ابن بطال وهكذا ينبغي للعالم الذي يقتدي به اذا خشى من العسامة أن يلتر م السنن التر ام الفرائض أن يتركها لئلاتأسي به ولئلا يختلط على النــاس امر دينهم ملايفرقوا بين فرضهم ونفلهم على ص حدثنا معاذ ابن فضالة حدننا هشام عن يحبي عن بعجة الجهني عن عقبة بن عامر الجهني قال قسم الني صلى الله تعالى عليه وسلم بين اصحابه ضحايا فصارت لعقبة جذعة فقلت يارسول الله صارت جذعة قال ضح بها ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة وهشام هوالدستواى ويحيي هو ابن ابيكثير وبعجة بقتح الباء الموحدة وسكون العين المهملةوقتح الجيم ابنءبدالله الجهنى وهو تابعى معروف ماله في الجِمَّاري الاهذا الحديث و اخرجه مسلم في الاضاحي عن ابن ابي شيبة و اخرجه النسائي فيه عن اسماعيل بن مسعودوغيره فو له لعقبة اي آين عامر صارت جذعة اي حصلت لي جذعة و لفظه اعممن انيكون منالمعزلكن قال البيهتي وغيره كانت هذه رخصة لعقبة كماكان مثلها رخصة لابي يردة في حديث البراء ويقال الجذعة وصف لسن معين من بعيمة الانعام فن الضأن مااكل السنه وهو قول الجهور وقيل دونها نمماختلف فىتقــدىره فقيل ابنستة اشهر وقيل ثمانية وقيلءشرة وحسكى الترمذي عنوكيع انه ابن ستة اشهر او سبعة اشهر واما الجذع منالمعز فهو ما دخل فىالسنة الثانية ومن المقر مااكل الثالثة ومنالابل مادخل فىالخامسة قوله ضبح امر منضحي يضمى قول بهااى بالجذعة المذكورة حرص ﴿ باب ﴿ الاضحية المسافرو النساء شَ ﴾ اى هذا باب في بيان حكم الاضحية للسافر و للنساء وقال بعضهم فيه اشارة الى خلاف من قال لااضحية علبهن ويحتمل انبكونالى خلاف منع تضحيتهن قلث لااشارة فيه اصلا لماقاله وانمسا وضع هذه الترجة لبيان انالمسافر والنسأ هل عليهما اضحية املاغيرائه ابهم ذلكا كتفاءمما يفهم منحديث الباب على مالايخني على منله ذوق منادراك معانى الاحاديث وقوله ويحتمل ﴾ الى اخره ابعد من الاول لان الترجة ليسفيها مايدل على ذلك ولافى حديث الباب علي ص حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن عبدالرجن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنهاان النبي صلى الله تعالى عليه وسلمدخل عليها وحاضت بسرف قبل ان تدخل مكة وهي تبكي فقال مالك انفست قالت نع قال ان هذا امر كتبه الله على بنات آدم فاقضى ما يقضى الحماج غير ان لا تطوفي ا بالبيت فلماكنا نمني اتيت بلحم يقر فقلت ماهذا قالوا ضحى رسولالله صلىالله تعالى عليهوسلم ا عنازواجهالبقر ش رجه مطابقته للترجة ظاهرة لانفيه اضحيةالمسافر وهوانالني صلىالله تعالى عليه وسلم كان مسافر او فيد تعرض للاضحية للنساءو هوظاهر فالكلام هنافى فصلين (الاول) هلبجب على المسافر اضحية اختلفوا فيه فقال الشافعي هي سنة على جيع الناس وعلى الحاج بمني وله قال ابو ثور وقال مالك لااضحية عليهولايؤمر بتركها الاالحاج يمني وذكر ابنالموازعن ماللت ان من لم يحبح من اهل مكة و مني فليضح وحكى ابن بطال ان مذهب ابن عمر ان الاضحية تلزم المسافر قلت قدمران آبن عمر قالهي سنة ومعروف نعهوقول الاوزاعي والليثوقال ابوحنيفة لأتجب على المسافر اضحية وعن النخعي رخص للحاج والمسافر ان لايضحيي (الفصل الناني) ان من أو حب الاضحية |

اوجبها علىاللساء ومن لم يوجبها لم يوجبها عليهن واستمبها فىحقهن وسنفيان فىالسند هواين عيينة وحبدالرحن يروى عنابيه الفاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم عن عائشة المالمؤمنين والحديث مضى في اول كتاب الغسل في كتاب الطهارة فأنه اخرجه هنسالة عن على ان عبدالله المديني عن سنفيان الى آخره ومضى الكلام فيه فو له بسرف بفتم السين المهملة وكسرالراء وفتحالفاء وهومابين مكة والمدينة بقرب مكة علىاميآلفال النووى قبلسستة وقبل سبعة وقيل تسمة وقيل عشرةوقبلاتنيءشرميلا فولد انفست معناه احضت وهوبةنج النون وضمها لغتسان مشهورتانوالفتح افصح والفاء مكسورة فيهما واماالىفاسالذى هوالولادة فيقال فيه نفست بالضم لاغدير فول هـ ذا امر كتبه الله تمالي على نات آدم هذا تسلية الهـا وتمفقيف لها ومعناه انك لست بمختصة بدبل كل بنات آدم يكون هذامتهن كإيكون من الرجل ومنهن المولوالغائطوغيرهما وقال النووى استدل البخارى بعموم هذاالحديث على ان الحيش كان فى جبع بنات آدموانكريه على منقال ان الحيض اول ماوقع في بني اسرائيل فولد فاقضي اي افعلي كافي الرواية الاخرى فاصنعىوفيهدليل على ان الطواف لايصح من الحائض وهذا يجمع عليه و لكن اختلفو افي علته على حسب اختلافهم في اشتراط العلهارة للعلواف فقال مالك والشافعي و احدهي شرطو قال الوحنيمة ليست بشرطو به قال داو دفن شرط العلهارة قال العلة في بطلال طواف الحائض عدم البلهاره ومن لم يشترطها قال العلة فيد كونها عنوعة من الابث في المسجد فوله ضحى رسول الله صلى الله تعالى عليه يسلم عن ازواجه و فيرواية مسلم عننسائه قالالنووي هذا محمول على آنه صلىالله تعسالي عليموسلم استأذنهن في ذلك فان تضمية الأنسسان عن غيره لاتجوز الابأذنه حيثي ص ۾ باب ه مايشتهي من اللحم يوم النحر ش كيجه اى هذا باب في بيان مايشــتهـى كلمة مايجوز ان تُكون موصـــوله ويجوز ان تكون مصدرية وذلك لان العادة بينالناس الا لتذاذ بأكل اللحم وقد قال الله تعمالي (ليذكروا اسمالله فى ايام معلومات على مارزقهم من يميمة الانعام)ومن اشتمى اللحم يوم النحر لاحرج عليه ولايبوجه عليه ماقال عمر بن الخطساب رضي الله تعسالي عنه حين لتي جاير بن عبدالله و ممه حال لحم بدرهم فقسالله ماهذا فقال يا اميرالمؤمنين قرمنا الى اللحم فعالله اين تذهب هده الاته (اذهبتم البياة كم في حياة كم الدنياو استمتعتم بها)لان يوم النحر مخصوص ما كل اللحم و اما في غير زون النحر فاكاد مباح الا انااسملف كانوا لايواطبون على اكاه دائمنا لاناللحم ضراوء لضراوة الجر ص حدثنا صدقة اخبرنا ابن علية عن انوب عن انسيرين عن انسين مالك ال ةال النبي حسلي الله تعالى عليه و ســلم يوم النحر من كان ذبح قبل الصـــلان فليعد فقـــام رجل ففال يا رسولالله ان هذا يوم بشتهى فيه اللحموذ كر جير انه وعندى جذعة خير من شاتي لجم ورخص له فيذلك فلا ادرى المغت الرخصة منسـواه املانم انكفأ السي صلىالله تعــالى عايد وسلم الى كبشين فذ يحهما وقام الناس الى غنيمة فتوزعوها اوقال فنجزعوها ش كيم مطابقته للترج ظاهرة وصدقه هوابنالفضلوابنءلمية هواسماعيل بن ابراهيم المعروفبابن علمية اسم امد وايوب هوالسختياني وأن سيرين محمد والحديث مضي في كتاب العيدن في باب الاكل يوم النمر فول يوم النحر اى قال فى يوم النحر فولد فقام رجل هو ابو بردة ابن نيار كما فى حديث البراء رضى الله تعالى عنه فول و د كرحير انه اى ذكر احتياج جير انه و ففرهم كا نه يريد به عذره في نقديم الذبح علىالصلاه وفىروابة مسلم وانى عجلت فيدنسبكتي لاطعماهلي وجيرانى واهل دارى قوله

وعندى جذعة هي جذعة المعز فولد خبرون شاتى لحم اى اطبب لحماو انفع لسمنها ونفاستها فولدفي ذلك اى في التضمية بذلك الجذعة من المعز قول فلا ادرى كلام انس اعاقال لا ادرى لانه نربلغه ماقال النبي صلى الله عليه وسلم ان تجزى عن احدبعداء فول من سواه منصوب بقوله أبلغت فول مُم انكفأ بالهمز اى مال واتعطف من كفأت الاناء اذا املته والمراد انه رجع من مكان الخطبة الى مكان الذيح قولد غنيمة تصفير غنم قولد فتوزعوها اى فتفرقوها والتوزيع التفرقة فولد او قال فتجزعوها شك منالراوي بالجيم والزاي من الجزع وهــوالقطع اي اقتسموها حصصــا وليس المراد انهم اقتسموها بعــد الذبح فاخذ كل واحدقطعة من اللحم وانما المراد اخــذ حصة من الغنم والقطعة تطلق على الحصة من كل شئ 🗨 ص 🏶 باب 🗱 مزقال الاضمى يومالنحر ش ﷺ اى هذا باب في بيان من قال ان الاضمى يوم النحر يعني يوم و احد و هو يوم النحر وهو قول ابن سميرين وحكاه ابن حزم عن حبيد بن عبد الرحن انه كان لايرى النحر الانوم النحر وهوقول اين ابي سليمان وفي هذا الباب اقوال (احدها) نومالنحر و نومان بعدهوهو ةول مالاتوا بوحنيفة واصحابه والثورى واحد وروىذلك عنعمر وعلى وابنعمر وابن عباس وابى هريرة وانس رضى الله تعالى عنهم ذكر ما بن القصار وذكر ما بن و هب عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ﷺ الثانى اربعةايام يوم النحر وثلاثة بعده وهوقول عطاء والحسن البصرى والاوزاعي والشافعي وابيثور وروىذلك عناعلي وابن عباس قالاايامالنحر الايامالمعلومات يومالنحروثملاثة ايام بعده # النسالث يوم النحر وستةايام بعده وهوقول قنادة #الرابع عشرةايام حكاه ابنالتين #الخامساليآخر يوممن ذي الحجة روىءن الحسن البصرى وقال ابن التين و يروى عن عمر بن عبدالعزيز رضيالله تعالىءنه ايضا ونقله ابن-حزم عن سليمان ن يسار و الى سلمة ابن عبدالرحن قالا الاضحى الى هلال المحرم #السادس يوم واحد في الامصار و في مني ثلاثة ايام وهوقول سعيد ابنجبير وجابر بن زيد ﴿ السابع يوم واحد فقط وعليه ترجم البخارى كماذكرناو اخذه مناضافة البوم الىالنحر فىحديث الباب وهوقوله عليهالسلام اليس يوم النحرقلنابلي واللامفيه للجنس ملايبتي نحرالا فىذلك اليوم واجيب عنهـذا بانالمراد النحرالكامل واللام تستعملكثيرالكمال كقوله الشديد الذي علك نفسه عند الغضب وفيه تأمل وقال القرطبي التمسك باضافة البحر الى اليوم الاول ضَعيف مع قُوله تعالى (ليذكرو ااسم الله في ايام معلومات على مارز قهم من بجيمة الانعام)وقال انبطال وليس استدلال مناستدل منقوله عليهالصلاة والسلام اليس بومالنحرائه لابكون نحر الامصار فلاحجةمع من خالفه و استدل من قال الاضمى يوم النحر و ثلاثة ايام بمار وى في صحيح ابن حبان من حديثجبير بنمطع انالنبي صلى الله عليه وسلمقالكل فجاج مني منحرو فيكل ايام التشريق ذبح قلت هذا ا رواها حدوابن حبان من حديث عبدالرجن بن ابى حسين عن جبير بن مطع وقال البرار في مسده لم يلق ان ابي حسين جبير ن مطع فيكون منقطعافان قلت اخرجه اجدايضاو البيهة عن سليمان بن موسى عن جبير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت قال البيهقي سليمان بن موسى لم يدرك جبير بن مطع فيكون منقطعا فانقلت اخرج ابن عدى فى الكامل عن معاوية بن يحى الصدفى عن ابن المسيب عنابي سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ايام التشريق كلها ذبح قلت معاوية

ابن يحيي ضعفه النسائل وابن معين وعلى ابن المديني وقال ابن ابي حاتم في كتاب العلل قال ابي هذا حديثموضوع بهذا الاسناد فانقلت اخرج البيهق من حديث لحلهة بن مجرو ع عطاء عن اب عباس قال الاضمى ثلاثة ايام بعديوم النحر قات اخرج الطحاوى بسند جيد عن إن عاس رضى الله تعالى عنهما قالالاضمى يومان بعديوم النحرولاصحابنا الحنفية مارواه البكرخي في مختصره خدثنا ابوبكر محمد بن الجنيد قال حدثنا الو خيثة قال حدثنا هشميم قال اخبرنا ابن ابى ليلي عن المنهال بنجمرو عن زربن حبيش وعبادة بن عبدالله الاسدى عن على رضى الله تعالى عنه انه كان يقول ايام التحرثلاثة ايام اولهن افضلهن وعن ابنءباس وابنعمر رضىالله تعمالىءنهم مثله قالا النحرثلاثة ايام اولها افضلها على ص حدثنامجدن سلام حدثنا عبدالوهاب حدثنا اوب عن مجمد عن ما اليه بكرة عن الى بكرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الزمان قدامند اركه بنته يوم خلقالله السموات والارض السُّنة اثنىءشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جادي وشعبان اىشهرهذا قلناالله ورسوله اعلمفسكت حتى ظننا انه سيحميه بغير اسمه قال اليس ذاالحجمة قلنابلي قال أى بلدهذا قلنا الله و رسوله اعلم فسكت حتى ظننا اندسيسميد بغيراسمد قال اليس البلدة قلنا بلى قال فأى يوم هذا قلما الله رسوله اعلم فسكت حتى ظننا ائه سيسميه بغير اسمه قال اليس يوم النحرقلنا بليقال فاندماء كم واموا لكم قال تحمد واحسبه قال واعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا فىبلدكم هذا فىشهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكمءن اعالكم الأفلا ترجعوا بعدى ضلالا يضرب بعضكم رقاب بعض الاليبلغ الشاهد الغائب فلعل بعش من بلغه ان يكون اوعىله من بعض من سمعه وكان محمد اذاً ذكره قالصدق الني صلى الله تعالى عليه و سلم نم قال الاهل بلغت الاهل بلغت ش 🇨 مطابقته للترجة في قوله اليس يوم النُّعر وقدمرفيه فيأوا الباب وعبدالوهاب إن عبدالمجيد الثقني وايوب السختياني ومحمد هوابن سيرين وابن ابي مَررة عبدالرحن يروى عنابيه ابي بكرة نفيع بن الحارث مولى رسول الله سهي الله تعالى عليه وسا الثقني البصرى والحديث مضي اولافىكتاب العلم في اب قول النبي سلى الله تمسالي عليه وسلم رب، لمغ اوعى منساهم واخرج بعضه ايضًا فىالعلم فى باب ليبلغ الشاهد الغائب واخرجه أيينما فى كماب الحج فى اب الخلبة فى ايام منى و اخرج بعضه ايينما فى لتاب بد. الخلق فيهاب ماجاء فيسبع ارضين وآخرجه اينشا فيالتفسير وفيالفتن ومضى الكلام فيءذه المواضع فولد الزمان قال الكرمانى يراديه هنا السنة والزمان يقع على جبع الدهر وبعضه فولد كهيئنه صفة لمصدر محذوف اي استدار استدارة مثل طالته يوم خلق السموات والارض و قال ابن الاثيريقال دار يدور واستندار يستدير بمعني اذا طاف حول الشيُّ وعاد الى الموضع الذي ابدأ منه ا ومعنى الحديث انالعرب كاثوا بؤخرون المحرم الىصفر وهو النسئ ليفاتلوافيد وبفعلون ذلك سنذ بعد سنة فيتنفل المحرم منشهر الى شهر حتى جِعلوه في جع شهور السنة فاا لمنت اللث السنة كارتدعاداليزمنه المخصوص به قبلالنقل ودارت السنة كهيئة الاولى فوافق حجة الوداع اصله فوقع الحبيم فىذى الحجة وبطل النسى الذى كان فى الجاهلية وعادت الاشمهر الى الموضع الفديم تنوله اربعة حرم جع حرام اى يحرم الفتال فيها ثلاث منها سرد وواحد فرد فوله ثلاث الفياس ثلاثة ولكن التميز اذاكان تتنوط جازفيه الامران فوله ورجب مضرانماخصه عضرلانهم كانوا يعظمونه غاية التعلليم ولم يغيروه عنءوضعه الذى بين جمادىالاً خرة وشعبان | وانما و سفه به ثأ كيدا و ازاحة للريب الحادث و به من النسئ و مضر بضم المع قبيلة و هي مضر بن رزار بن معدمن عدنان فتواير اليس البلدة اي المهودة التي هي شرف البلاد واكثرها حرمة يعني مة المذرفة وذكر ثابت في غريب الحديث البلدة بفتح اللام فالومني ايضا يسمى البلدة قلت في القرآن اسكار، اللام دائما امرت أن أعبد رسهذه البلدة)ولايعرف ماقال السالا ان يكون لغة للعرب ايضا بفح اللام فخوابه اليس نوم النحراي يوم يحرفيه الاضاحي فيسائر الاقطار والهدايا بمني قمو له قال تعمد هوابن سیربن فولی و احسبه ای و احسب ابن ایی بکرة قال فی حدینه و اعرا ضکم جع عرض بكسرالعين وهوموضع المدحو الذم من الانسان كالغيية وذلك كالفتل في الدماء و الغصب فى الاموال وشهها فى الحرمة باليوم والشهر والبلد لانهم لايرون استباحة تلك الاشياء وانتماك حرمتها بحال وانما قدم السؤال عتما تذكارا للحرمة فوله صلالا بضم الضاد المعجمة وتشديد اللام جمع ضال قوله يضرب بالرفع والجزم قوله ليبلغ من التبليغ قوله من بلغه على صيغة المملوم وبروى على صيغة المجهول وهو مضارع منالتبليغ فولد فلعل جعل لعل بمعنى عسى » و دخول ان في خبره فوله او عي اي احفظ و يروي ارعي من الرعاية قيل هو الاشبه لان المقصود لرعابةله والانتثاليه فخوله وكان مجمدهوا ننسيرين ايضا فحوله اذا ذكره فيرواية الكشميهني اذا ذكربدونالضميرالمنصوب فوايم الاهلبلغت القائل هوالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم وهو لقية الحديث ولكن الراوى فصل بين قوله بعض من يسمعه و بين قوله الاهل بلغت بكلام الن سيرين المذكور وبلغت مذكور مرتين عي ص ۞ باب ۞ الاضحى والنحربالمصلى ش 🖝 اىهــذا باب في بيان كون الاضحىوالنحر بالمصلى وهو الموضع الذي يصــلي فيه سلاةالعيد والمقصدود من هذه الترجة بيان السنة في ذيح الا مام وهوان بذيح في المصلمي لئلا لذبح احدقله ليذبحوا بعده يقين وليتعلموا ايضاصفة الذبح فانه نمايحتاح فيه الى الببان وليبادروا ايضــ أبعد الصلاة الىالذيح كماقال صلى الله تعالى عليه وســلم ارل مانبديه أ ان نصلينم ننصرف فنخر فوايه والنحروفي يعضا نسخوا المحربالميم بي اول النحر حزيرص حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي حديثا خالد بن الحرث حدثنا عبيدالله عن نافع قالكان عدالله ينحر في المنحرة العبيدالله يعني منحر النبي صلى الله تعالى عليه و سلم ش على مطآبقته للترجة من حيث انه لما كان معلوما محره صلى الله تعالى عليه وسلم بالمصلى علم منه الترجة بجزئيماو محمد بن ابىبكر المقدمى بفتح الدال المشدة نسبة الى احد اجداده وخالد ابن الحرث انو عثمان الهجيمي البصري وعبيداللهن عمرالعمري عن نافع مولى ابن عررضي الله عنهما وهذا موقوف ولم يرمالك هذا لغير الامام عير ص حدسا يحيي ابن ابي بكيرحد ننا الليث عن كنير بن فرقد عن نافع ان انءر اخـبره قال كان رسـول الله صلى الله تمالی علیه وسلم یذبح و ینچ بالمصلی ش ﷺ هذا مرفوع رواه عن بحے، بن بکیر بضمالبا، الموحدة عن الليث من سعد عن كثير مالثاء المنلمة من فرقد بفتح الفاء وسكون الراء و فتح القاف و بالدال اً سمیدَں ش جہیں۔ ای ہذا باب فی بیان اضحہ ، النی صلی اللہ نعالی ' 'یا در ملم بکارڈین تشدہ کبش ر مو فعل النشأن في ان سن كان فراج الرنين اي مماحه الترن يمي من منهماعرنان فوابر ويذكر اسمينين بعني كبشين سمينين وروى الترمذي مرحديث الىامامة قال قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم خيرا لاضحى الكبش وروى ابوداود من حديث عبادة بن الصاست وهيه الاقرن

وفيه استمعباب التضمحية مالاقرن وائه افضل منالاجم معالانعاق علىجوار تضمعيه الاسم ودو الذى لاقرناه واختلفوافى منسورالقرن وروى البزار من حديث ابى رافع مولى رسول الله صلى الله عابه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه و سلم أذا ضحى أشترى كبشين سميتين أقر نين أه لحبن أ-لديث حظر ص وقال يحيى ن سعيد سمعت اباامامة ن سهل قال لنا نسمن الاضحية بالمدينة وكان المسلون يسمنون شوع كيميه-يحبى بن سعيد الانصارى وابوامامة بضم العمزة واسمد اسعد العيم بي وادعى ابن التين انه من الر التابعين وولد في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس له حديث قلت سماه رســوارالله صلى الله تعالى عليه وسلم وبرك عليه وهو احدالستة من الصحابة ممن يكني بابي امامة وتعليقه و بسله ابونعيم في المستخرج من طريق احد بن حنبل عن عبادة بن العوام اخبرني يُحم بن سـ مبديه و قال النالتين كان بعض المالكنية يكره تسمين الاضحية ليلا يتشــ به باليهود وقول ابي امامة احق ة له انداودي معلى ص حدثنا آدم من ابي اياس حدثنا شعبة حدثنا عبدالعزيز من صهيب قال عمت انس بنمالك رضى الله تعالى عنه قالكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نضحي بكبشين نش كي مطابقته لاترجة ظاهرة والحديث من افراده وفيه افتنسلية الضأن في الاضمية حيث ص حدثنا قتيمة سُسعيد حدثنا عبدالوهاب عن انوب عن ابي قلابة عن انس ان رســول الله. صلى الله. تعسالى عليه وسسلم انكفأ الى تبشين افرنين الملحين فأشعهما بيده ش ﴿ يُنْهُ ﴿ مطابقتُهُ لَامْرَجُهُ ا ظاهرة وعبدالوهابانءبدالجبيد الثقني وابوب السخنياني وابوقلابة كسرالهاف عبدالله بنزيد الجرمى والحديث منافراده قوله انالفأ اىانعطفومال فوله المحين تثنية الملح وهوالاغبر وهوالذى فيه سواد وبياض وعبارة العين الملحة والملح بياض يشوبهشئ منسواد وكبشاملع وعنب ملاحى لضرب منه فيحبه طول وعبارة الجسوهري وانن فارس الاملح الابيض ثخالط بياضه سواد وقداملجالكبش املاحا صارا ملح وعبارة ابنالاعرابىائه النتى البياض وقال ابوعبيد عن الْكَسَائي والوزيَّد اله الذي فيه البياض والسدواد ويكون البياض اكثر قو ل. ودبُّعهما يبده فه أن ديح الشخص أضحيته ببدهافضل أذاكان يحسن الذيح 🚅 ص تابعه و ديب على ايوب ش 🗫 اي تابع عبدااوهات المذكور وهبت مصغر وهب بن الداليصيري، و الله عرابوب السختياتي من أبي قلامة عن أنس و اخرج الاسماميلي هذه المتابعة من طريمه كذلك شاه قع متابعة وهيب مسدماعلي قوله وقال اسماعيل الي'ا خرم في رواية الا كثرين ووقع في رواءة ابي در بالعاس 🚅 ص وقال اسماعيل وحاتم بنوردان عن ايوب عن ابن سيرين عن انس ش ٣٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠ اى قال اسماعيل ان ملية الى اخره انما قالهنا وقال اسماعيل وفيرواية وهيب تامعه لا، القول انمايستعملاذاكان علىسسبيل المذاكرة واماالمنابعة فهي عندالنقل والمحيميل اماحديث اسماعيل فقدوصله النخارى ىعد ارىعة ابواب فى ناء حديث واماحديث حاتم بنوردان فوصسله مسلم كدا قال بعضهم وليس بصحيح لان مسلما ماذ لر حديث حاتم بنوردان الا في اب من دمح فبلًا الصلاةأهم دكرفي باب الضحيمة بكبشين املحين اقرنين من طريق شعمة عن قمادة عن انس ال ضحبي الدى صلى الله تعالى عليه وسلم بكبشين الملحين اقرنبن ديجهما بيده منه إلى ص حدسا ، رو بن خالد حدُّما الليث عن بزيد عن ابي الخــير عن عقمة بن عامر رضي الله تعـــالي عبد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعداه غنما يقسمها على صحابته ضحايا فيتى عنود فدَكره للنبي صلى الله الله عليه وسلم فعال ضيح انت به ش جيء مطابقته للترجة منحيث اناعطاء المي صلى الله

أتعالى عليه وسملم فنحايا لاصحابه كائنهذبح عنهم فيضاف نسبته اليه عليه السلاموعمروبن خالد الجزرى الحرانى سكن مصر ويزيد منالزيادة ابن ابى حبيب ابورجاء المصرى وابوالخير مرثد بفنح الميم وسكون الراء وفتحالناء المثلثة وبالدال المهملة ان عبدالله اليزنى باليساء آخرالحروف المصرى وعقبة بن عامرالجهني والحديث مرفي اول الوكالة بعين هذا الاسناد والمتن وفي الشركة ايضًا فيباب قسمة الغنم والمدل فيهاعن قتيبة بن سعيد عن الليث الى اخره نحوه فول غنما يشمل الضأنو المعزفقول. على صحابته ويروى على اصحابه قيل الضميرفيه يحتمل انبكون عائدا الىالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويحتمل انيكون عائدا الى عقبة قلت الظاهر انه عائد الى النبي وقيل يحتمل انيكونالغنم ملك النبي وامر بقسمتها بينهم شرعاو يحتمل ان يكون من النيء واليه مال القرطبي حيث قال فى الحديث ان الامام ينبغي له ان نفرق الضحايا على من لايقدر عليها من بيت مال المسلين وقال ابن بطال انكان قسمتها بينالاغنياء فهى منالنئ وانكان خص بهاالفقراء فهىمنالذكاء قو لهفيتي عتود بفتح العين المهملة وضمالتاء المثناة منفوق وهو مناولاد المعز خاصة وهو مارعي ولمهبلغ سـ له وقبل العتود الجذع من المعز قال ابن بطال وهو ابن خسة اشهر ونقل ابن التين عن اهل اللغه اله الصغير من اولاد المعز اذاقوى ورعي واني عليــه حول فهو عتود واعتدة وعتدان وعدان على الاصل وعبارة الداودي انه الجذع ولايجوز الجذع من المعز فيالضحايا وانمابجوز متها الثني وهو بعددخوله في السنة الثانية فالحديث خاص لعقبة لايجوزلفيره الاابابردة بن نيار الذي رخص له الشارع مثله دون غيرهمـــاوجزم ابن التبن بانه منسوخ بحديث ابى بردة قال اويكون سنالعتود فوق الجــذع فوله ضح به انت ويروى ضح ا نت به وزاد البيهتي في روايته من طريق عبى بكير عن الليث ولارخصة لاحدفيهابعدك على الله تعالى على الله تعالى عليه وسلم لابي بردة ضمح الجذع من المعز و لن تجزى عن احد بعدك ش جهه اى هذا باب في يان قول السي صلى الله تعالى عليه وسلملابي بردة بن بيار ضمح مالجذع قال صلى الله تعالى عليه وسلمله في حديث الباب الذي اخرجه عن البراء بن عارب على مايأتي الآن وقال له ايضاولن تجزي عن احد بعدك اراديه انه مخصوص بذلك كاذ كينا عش حدثنا مسدد حدثنا خالدين عبدالله حدنها مطرف عن عامر عن البراءين عازب رضي الله تعالى عنه قال ضحى خال لي يقال له ابوبردة قبل الصلاة فقالله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شاتك شاة لحم فقال يارسـول الله ان عندى داجنا جذعة من المعز قال اذبحهاو لن تصلح لغيرك مم قال من ذبح قبل الصلاة فانما يذبح لنفسه و من ذبح بعدالصلاة فقدتم نسكه واصاب سنة المسلين ش 🗨 مطابقته للترجة ظاهرة ومطرف بضم المبم وفتيح الطاء المهملة وكسرالراء وبالفاءابن طريف الحارني وعامرهوالشعبي واخرج البخاري حديث البراءهذا في مواضع كثيرة في العيدين عن ابي نعيم وغيرهما ومضى الكلام فيها قول فقال له انوبردةبضم الباءالموحدة واسمدهاني البلويمن حلماء الانصار وشهدالعقبةويدراوالمشاهد وعاشالي سنة حس واربعين وله في البخاري حديث سيأتي في الحدود فو له شاة لجم اي ليست بأضحية بل هولحم ننتفع له كماوقع في رواية زبيد فانمــا هولحم يقدمه لاهله وفي رواية مسلم قال شئ عجلته لاهلك قيل في اضافة شاة لحم اشكال لانها ليست من الاضافة اللفظية وهي اضافة اسم الفاعل او الصفة المشمهة الى معمولها كضارب زيد و حسن الوجه و لا هي من اضافةً اتواع المعنوية وهي الاضافة معني من كخاتم فضة و بمعني اللام كغلام زيد وبمعني في كمكر

الليل واجيب بان ابابردة لمااعتقدانشاته اضحعية اجاب صلى اللهعليد وسلم بقوله شاة لحم موضع شاة عبراضحية قلت هذا جواب غير مقنع لظهور الاشكال فيه ويقائه ابضا وبمكن انبقال ان الاضامة فيه بمعنى اللام النقدبر شاة و اقعة لاجل لحم يننفع به لالاجل اضمية لوقو عذبحها في غيرو قنها قوله داجنا الداجن بكسر الجيم الشاة التي تألف البيوت وتستأنس وليس لها سن معين قيل انمالم يدخل التاء في داجن لأن الشساة نما نفرق بين جنسه وواحده بالناء فتأنينه وتذكيره يظهر بالوصف ورد هذا بأن هذا النقدر لايصحرهنالان قوله جذعة بالمصب عطف بيان للداجن وهي للمؤنث فيلزم ان يكون مذكراو مؤننا والبواب الموجه ان هال الداجن صاراسماللالف في البيت واضمعال معني الوصفية عنه فاستوى فيه المذكر والمؤنث سعترص تابعه عبيدةعن الشعبى وابراهيم ش يجيم اى تابع مطرفا عبيدة بضم العين و فتح الموحدة ابن معتب بضم المم و فنح العين المهملة و كسرالتـــا. أ المثناة من فوقها المشددة الضي في روايته عن عامر الشعى عن البراء بن عارب بهذه القصة وايس لعبيدة فىالبخسارى الاهذا الموضعالوآحد فولد وابراهيم اى وتابعه ايمنساعن ابراهيم المذعى عن البراء وهومنقطع لأن ابراهيم لم يلق احدا من الصحابة قال أبن المديني فادخل على عايشة وهو دسي ولم! يتمع منها شيئا وقال أنوحاتم وأدرك أنسبا ولم يسمع منه وكان بحس يتنول مراسسيل أبرأهم احب الي من مراسيل الشعبي سنتيم في و تابعه و كيم عن حريث عمالشه عم، ش آيهـ اي تابع عبيدة فىرواية من الشعبى وكبع عن حريث مسعرالحرث اىالزرع ابن ابىمملر واسمدعمرو الضن وعبدالاعلى الخزاز وننذر ائهما وقال النسائى متروك وقال البخارى فيه نظر واستشهدت عهنا الاروى لدالتر مذى و ابن ماجة و ليساله فىالبخارى سوى هذا الموضع وهذا التعلبق و سأله ابوالشبخ في دناب الاضاحي منطريق سهلين عثمان العسكري عن وكيع عن حريث عن الشعبي عن البراء أن خاله سأله فذكر الحديث حشر ص فقال عاصم رداود عن الشعى عندى هساق ابن ش ﷺ ای قال عاصم بن سلیمان الاحول و داو دین ابی هند عن عامر الشعن فی رو اینه عن البراء عَنَاقَ ابنالعناق بْفَكْمُ العَبْنُ الْمُعْمَلَةُ وَتَغْفَيْفُ الدُّونَ الْانْبُى مِنْ وَلَدَ المَعْرِ وَقَالَ إِسْ بَطَالَ الْعَنَاقِ مِنْ المعزاس خبسة اشهر أو تعلوها وقال الكرماني العناق من أو لادالمعز ذاتسانة أو فراب ه هاو النبيات الى اللبن اشارةالي صغرها قريبة من الرنسام، غال الداو ديم العاقي هي التي استحقت ان تحدمل و انها تعللف على الذكر والانثيء اندمين قوله بن الهاائني ولهال ابن التدين غاط في نذل الغذو في تأويل الحديث ا غان معنى عناق لبن انها «مغيرة ترصع امنها اماتعلميق عاصم فقدو صله مسلم حدثني احماس صخر الدارمي حدثنا أبوالسمان عارم بن الفيشل حدثنا عبدالواحدين زياد حدثنا عاصم الاحرل من الشعى عن البراء بن مازب غال حدمنا رسول الله صلى الله نعالى عليه وسلم بي يوم النحرو قال لا تضمين احد حتى يصلي قال رجل عندى عبان أبن هي خير من شاتي لم بمال فضيح زيا و لاتبري حد مه الم احد بعدك واماتعلميق داو دفقدو صله مسلم ايعذا حدثنا خمدين علني عدننا أبن ابي عدى عن داو د عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم العمر ونال لايذيس ال ا--١٠- تي يعملي فشال خالي يار سول لله أن فانا يوم الخور فإ أكمروه و انى عجالت فسيدي لا لعم أهملي ألم وجیرانی رادن داری فقال رسولالة ترال ملیه و سلم اعدنیکا فقال یارسولالله ان تدی عناق 🖁 [ ] ابن وريخبور بن تناقى لحم فقال من شير نسيد النه والا تبوري حدّه له عن احد بعال الله عنه وص فقال ال زبيد وفراس عنالشعبي هندى جذعة ش على ونيدبضم الزاى وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخرالحروف وبالدال المهملة ابن الحارث اليامىبالياء اخرالحروف والميم وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراءوبالسين المهملة ابن يحيىالكوفى اماتعليق زبيدنقد وصلهاالبخارى فياول الاضاحي كذلك واماتعليق فراس فوصله البخارى ابضافي باب من ذبح قبل الصلاة اعاد علي ص وقال الوالاحوص حدثنا منصور عناق جذعة ش 🎥 الوالاحوص سلامين سلم الحنيق الكوفي ومنصور هوابن المعتمر فنوله عنساق بالتنوين وكذلك جذعة بالتنوين عطف بيانوهذا النعليق وصله البخاري عن منصور عن الشعبي عن البراء في العيدين علي ص وقال اس عون عناق جذع عناق لبن ش عن ابن عون هو عبدالله بن ارطبان البصرى قو له يعني ان في رواية ابن عون عن الشعى عن البراء باللفظين چيعــا وعنــاق جــذع صفة ومو صو ف وعناق ابن مضاف ومضاف اليدوو صله الححاري فيكتاب الاعان والنذورمن طريق معاذن معاذباللفظ المذكور وقيلقالءناق تارة وجذعة تارةوجع بينهما تارة واجيب لامنافاة بينهمااذالمراد بالجذعة ماهو منالمعزوالعناق ايضاوادالمعزو يشترط قيهماعدم بلوغهماالىحدالنزوان وقيلاايضا قالمرة جذع مذكرو تارة جذعةمؤنث و اجيب بأن الجذعة للو احدة او ارادبالجذع الجنس عير ص حدثنا محمد من بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سلة عن ابى جمحيفة عن البراء رضى الله تعالى عند قال ذمح ابوردة قبلالصلاة فقالله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابدلها قال ليس عندى الاجذعة قال شعبة و احسبه قال هي خير من مسنة قال اجعلها مكانها ولن تُجزى عن احد بعدك ش مطابقته للترجية ظاهرة وسلة بفتحتين هو ابن كهيل مصغركهل الحضرمي الكوفي والوجحيفة مصغر جحفة بالجبم والحاء المهملة والفاء اسمهوهب بنعبدالله السواى الصحابي المشهور بروى عنالبراء بن عازب والحديث اخرجه مسلم ايضافي الضعايا عن بند اروهو محمد ين بشار شيخ التحارى وغيره فولد الوبردة بضمالباء الموحدة ابن نيار الذي تقدم ذكره فولد ابدلهابقتم الهمزة وسكون الباء الموحدة امر من الابدال يعني اذبح مكانها اخرى فوله واحسبه اى احسب ابابردة قال هي الجذعةخير منمسنة يعنى منمسنة بالغة والخيرية بحسب السمن والنفاسة فول قال اجعلها مكانها اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعل هذه الجذعة مكان المسنة وهذا ايضا مخصوص به ملهذاقال ولنتجزى عناحد بعدك والذين ذهبوا الىوجوب الاضحية احتجوا بقولها مدلهالانهامر بالابدال فلولم تكن واجبة لماامر بالابدال وهوالعوض وورداحاديث كثيرة تدلءلي الوجوب هنها مارو اهاصحاب السنن الاربعة ءنابنءوفءنابى رملة حدث منفف بنسليم قال كناوقو فامع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعرفان مقال يا يها الناس على كل اهل بيت في كل عام اضعاة وعتيرة الحديث قال الترمذي حديث حسن غربب فان قلت قال عبد الحق النادة ضعيف وقال أرز القطان و علته الجهل يحال ابى رملة واسمه عامر فلايعرف الابهذايروى عنابن عوف قلبت تحسين الترمذى اياءيكني للاستدلال به على الوجوبومحفف بنسليم ابن الحارث الاز دى الغامدي روى هذا الحديث عن الني صلى الله تعالى عليه وسلموذكره ابونعيم فى تاريخ اصبهان انعليارضي الله تعالى عنه استعمله على اصبهان ونزل الكوفة وابو رملة ذكره ابوداو دمصر حاباسمه عامر قوله ولن تجزى بفتح اوله غيرمهموز اى لن تقضى بقال جزى فلان عني كذا اى قضى و منه (لانجزى نفس عن نفس شيئًا) أي لا تقضى عنها و قال ان برى الفقهاء إيتولون لأنجزئ بالضموالهمزة فيموضع لاتقضى والصواب بالفتح والهمزة وقال لكن يجوزالضم

والعمرزة بمعنى الكفاية يقال اجزأءك وقال صاحب الاساس بنو تميم يقولون البدنة تجزى عن سبعة بضم اوله واهل الحجاز تبرى بفتّع اوله وبهاقرئ (لانجرى نفس عننفس شيئا) وفي هدا منع على من نفل الانفاق على مع منهماوله 🚅 ص وفال حانم روردان عن ايوب عن شمدعن انس عنالنبي سلى الله تعالى عليه وسلم وقال عباق جذعة ش على الماء المحملة والتاءالمثناة امنفوق المكسورة ابن و ردان أبوصالح البصر ى وابوب هو السخشا نى و تعمد بن سميرين وهذا التعليق اخرجه مسلم حدثنى زياد بنءعس الحسانى حدشاحاتم يعنى بنوردان حدنناايوب عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم يوم اضمى هَال فوجد ربيح لحم فنهاهم ان يُدْتِدُوا قال من كان ضيحى فليعد نم قال بمثل حديثهما يعني رو اية الر اسمعيل بنءلمية عنايوب ورواية هشسام عنصمد بنسسيرين قولد عناق جذعة بالتنوين فيهما أؤ اى هذا باب فى بيان من دبح الاضاحي بيد. كيم حكمه هل يشترط ذيح اضعيته بيد. ام لا امهو الاولى وقد اتفقوا عسلي جواز التوكيسل فيها فلايشترط الذبح سده لكن حاءت رواية عنالمالكية بعدم الاجزاء عند القدرة رعمد اكثرهم لهرم لدين بستحبّ آن يشهدها ويُكره ان يستديب إ حائضًا او صبيًا او كتابيًا ﴿ حَالِيْمٌ ص حَدْثنا آدمْ بِنَابِي اياس حَدْثنا شَعَبَة حَدْثنا قَتَادَة عن انس ل قال ضحى الدى صلى الله تعالى عايد و ســلم ىكبنـين اللحين فرأيته واـــعا قدمه على صفاحهما الم يسمى وبابر ودجهما بيده ش يجته مطابقته للترج طاهرة والحديث رواه مسلمايضا في الذماقح عن سبي بن بسي وغيره واخرجه السائي فيد عن اسمعيل بن مسعود وغيره واخرجه ابن ماجدً أ فى الأصاحى عن نصر بن على وغيره فول على صفاحهما الصفاح جمع صفحة وصفحة كل شيَّ إِدْ جانبه و قبل الدائح لايضع رجله الأعلى صفحه فلم قال على صفاحتهما و آجيب لعله على مذهب من قال إ الله الجمع المال كقوله تعالى (فقد صغت قلو بلما) فكا أنه قال صفحتيهماو اصافة المنني الي الماني يهيد النوزع فكان معناه و صع , حله على صفحة كل منهما والحدامة فيد النقوى على الاطهار ؛ عليها وكمرن اسرع لموتها واليس ذلك من تعد يبها المنهى عبد الدلايقدر على ديحها الابتعافها ، قال ابن المديم النَّمُوابِ النُّصْعِيمَةُ على شفها الايسر وعلى دلك معنى عمل المُسلمِ فأنجهل إ هاضجعها على الشق الاخرلم يحر اكتابها فقوايه يسمى حال و نذا قوله واصعاوفيد النحمية والنابير أ و دبح الاضخية بيده أنَّاكار، فيسس دلك التلمير معاللسميه مستحب وكدا وصعالرجل علىصفحة ﴿ عنى الاضحية الابمن واماالتسمية فهي شرط وقدمر نحنها 🅰 ص 🛚 باب ، من ذيح اضمية إ غيره شن إيهم اي هدا بات في بيان من ذبح اضم له غيره يعني مادنه ووضع هذه الترج. إذا اشاره الى ال النزجة التي قملها للاشتر اط منهي ص واعان رجل ابن عمر في بدنمه ش عليه المناه المانه عندد نحد قيل لايطابق هدا الانرالترجة لانهلايلزم مناطانة الرجل ادا د محاصد يمدان بكون دائح اضحيه عيره لان حقيقة دخم الرحل اضمية غيره الكون هو الذائح مسه والا فاسى عيمه في مستكمها ونحوه لااسمى دامحا ويؤ مد هذا مارواه عبدالرزاق عزان عييمة عن عمرو بن إ دینار قال رأیت این عمر شحریدنة بمنی و هی مارکة معقوله و رجل بمسك بحبل فیرأسها و این عمر ا لطعن و احيب ما، الا يتمال. ادا كات مستروع، الله قب فها الاستقادة قلت و فيه تأمل و نظر برص وامر الوموسى ماته اللضحير، ما دانهن شن إبيهم لامطالقة لهذا الترجة مل لينهما أ

مبالنة وكان محله في الباب الذي قبله على مالايخيني و ابوموسى عبدالله برقيس الاشعري ووصل هذا التعليق الحالم في المستدرك من طريق المسيب بروامع ال الموسى كان يأمر بناته ال يذيحن نسائكهن بايدبهن وسمده صحيحوهيدان دمحالنساء نسائكه نيجوز اذا كزيحسن الذبح حظي ص حدثنا قتيبة حدثنا سفيان عن عبدالرجن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دخل على رسولالله صلىالله تعالى عليهوسلم بسعرف واناابكي فقال مالك انفست قلت نع قال هذا امركتمه اللهعلي ننات آدم اقضى مايقضي الحاجغير انلاتطوفي بالبيتوضحي رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم عن نسا له بالبقر ش 🚁 ليس ميه مطابقة تامة للمترجة فان تعسف فيه فيؤخذ منقوله وضحى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن نسانه بالبقر لانهم قالوا انه عليه السلام ضممى عن نسائه با ذنهن والحديث مضى عن قريب فى باب الاضحية للسافر وا نساء فاخر جه هناك عن مسدد عن سفيان وهنا عن قنيبة بن سعيد عن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه فوله اقضى لايراد مه القضاء الاصطلاحي المالقضاء اللغوى الذي هومعني الاداء سي ص الب الذبح بعدالصلاة ش الله الدبح اللاضحي بعدصلاة العيد عي ص حدثنا حجاجبن المهال حدثنا شعبة قال اخبرني زبيد قال سمعت الشعى عن البراء قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال ان اول مانبدأ به من ومنا هدا ان نصلي ثم ترجع فننحر فن فعل هذا فقد اصاب سنتنا ومن نحر فاتماهو لحم بقد مه لاهله ليس من النسك في شيء فقال الوبردة يارسول الله ذبحت قبل ان اصلي وعندي جذعة خير من مسنة فقال اجعلها مكا نها ولن تجزى اوتوفى عن احدبعدك ش 🚁 مطابقته للترجة تؤخذ منقوله ان نصلی ثم رجع فننحر و زبید بضم الزای و فنح الباء الموحدة و سکون الیــا، اخر الح وف اسالحارث اليسامي والشعبي عامر والحديث مضي فياول كتاب الاضحية ومضي الكلام فيه فولد اوتوفى شــك من الراوى من التوفية اومن الايفـــا، اى لن تعطى حق التضحية عناحد ابعدك او ان تكمل ثوابه 🍣 ص " باب ۞ من ديح قبل الصلاة اعاد ش 🗫 اى هذا ياب في بيان أن من ذ يح نسكه قبل صلاة العيد أعاده على ص حدثنا على من عبد الله حدثنا اسمـاعل بن ابراهيم عن ايو ب عن محمد عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم قال من دبح قبل الصلاة فليعدفقال رجل هذا يوم يشتهى فيهاللحم وذكر هنة من جير آنه فكأنُ النبي صلىالله تعالى علميه وســلم عذره وعندى جذ عة خير من شــاتين فرخصله النبي صلىالله تعالى عليه وسلم فلا ادرى بلغت الر خصة ام لائم انكفأ الى كبشين يعنى فذ بحهما نم انكفأ الناس الى غنيمة فذ بحوها ش ﴿ مطالقته للترجة ظاهرة وعلى من عبدالله هوابن المدبني واسماعيلبن ابراهيمهوابن علية المشهور بنسبته الى امه علية وقد ينسب الىابيه ابراهيم سنسهم الاسدى البصرى وانوب السختاني وحمد ابن سيرىن والحديث مضيفي مواضع كنيرةقدد كرناه في باب مايشتهي من اللَّحَم فوله ودكر همة بفح الهاء وفتح النون الخفيفة اى حاج، جيرانه الى اللحم و مقرهم فؤله عذره بالتحقيف فعل ماض من العذر اى قبل عذره و لكن لم بجعل مافعله كافيا فَى **ل**ه وعندى جذعة معطو ف علىكلامالرجل قال هذا يوم بشتهى فيه اللحم **فو ل**ه ثم انكفأ **ا** اى مال وعطف على حد ننا آدم حدثنا شعبة حديًا الاسود بن قيس سمعت جيدب بن سفيان البجلي قال شهدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم النحر فقال من دبح قبل ان يصلى فليعد

﴾ مكانها اخرى ومن لم بذيح فليذيح ش جيمه مطابقته للترجة ظاهرة والاسودين قيس العدى وجندب بصمالجيم وسلاون النون وقتع الدال وضمها النءبدالله ين سفيسان الربلي بلخم الساء الموحدة والجبم والحديث متنبى في العيدى في باب كلام الامام والساس في خطبة العيد فالدآحر حمد هناك عن مسلم عن شعبه عبدا بأسود عن جيدب إلى احره و مضي الكلام ديد هيا! و مضي عن آيب ايضًا فيالذَّه تَع فيماب قول السي صلى الله تعالى عمليه وسلم فلرديح المي سم الله عانه اخرجه هماك من قيية عنابي عوانة عنالاسودع جبدب الىاخره قو أيَّد ومنلميذ مح أيَّة لالصلاة فليذُّ عبد العملاة واحتبج بهمن رى وجوب الاضعيد حثير ص حديثاموسي بناسماعمل حدثنا ابوعوامة عن فراس عن عامر عن البراء قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دات يوم الهال من صلى مسلاتنا و استقبل قملتنا ولايذ يح حتى نسصرف فقام ابويردة اين يار ففال يا سول الله. فملمنا وقال هو شيء عجلنه قال فان عدري جدعه هي خير من مسنتين ادعيها قال نع نم لا جربي من احد ىعدك قال عامر همي خير نسيكـته ش 💓 مطـا يقته للترجمة تؤخد من قوله ولا بدعم – ج تنصيره، ومن قدله هي شيء عجلته لان معاه لاتقوم دالة من الانشاء، فلاناء من ابارتها والوسواء، الوصاح و فراس بالسر الفاء وتحقف الرا، و مالسين المعملة ابن ته ، و يامر هو الشعر ، ما حث حديث البراءة متعدمت على تراره فولد سسلى ملاسا واسه فيل قبلتنا معيداه من كان على د بالاسلام فو الدحتي تنصرف اي محن او ينصرف اي هو والمعنى إدا انصرف من العملاة ذعم تعدها فو أبي فعلت بضم التاء اى فعلت الذمح قبل الصلاة فو له عجلته من التعجبل اى قدمه الاهلات فقو الم مسنتين تثنية مسهة قال الداو دي هي التي اسقطت اسفانها للبدل و قال الجوهري يكون داك الفي الظلف والحافر في السنة النالثة وفي الخب في السادسة فو له اذبحها همزه الاستمهام مممقدره اي أ ذبه هاقال عليه السلام نع اذبها فو إن قال عامر هو الشمعي هي خير نسياته اي الجدعة الموسودية خيرد بيحته قيل اسم التقضيل يقبضي الشركة والدسمة الاولمي لم من نسياة و ا حاماً و ان و قعت الجمله و يها ثوات اكونه تاصدا حبران الجبرانو هي انضا عباءة او سرر تها ا تـ موره النسيم تنه في الحديث ان بي شح قل العملاة فعليه الاعاد بالإجهام لانه دعم ، ايوقد أ ﴿ وَاحْمَلُمُوا ۚ ثِينَ دَبُّمُ بَعِدُ النِّمِينِ لَا تَرْمَيلَ دَنْعُ الْإِمَامُ فَسِدَهِمَ الوَّحْنَفُهُ وَالنَّوْرِي وَالنَّبِيثُ المَّهَالَّا ا يجوز ومال مالان والشاعي والاوزاعىلاجوز لاحداريذيح قبلالاماماس قدار العملاةو الحمامة ا واختلمو افي ذئح اهل المادية فقال عطاءيا يثراهل التمرى د مطلوع السمس وقال الشافعي و فيهسا راهي ال الحياضرة مقدارركعتين وخطتين ويه قال احدوقال ابو حنيفة واصحابه من دح مراه. ل إ السمواد نعما طلوع الفجر احرأ، لانه لبن عانهم صلة العيده هو قول ااوري واسحاق ير صلى ١٠ ماس ١٠ و دمع القدم علم حميه أالانحه بين من الله ما ما ما ما ما ما ما ما ما المالين المن المن المردم والمن المن الله والله والمن الله والله والله والله والله والله والله والله ساساً اس رص الله ألى عد أن الى علم الله " على عليه وسلم أن يعد من عني عالم ا اوريه و وسم و حله على و الحميما و مد- بهما در اش الراء مطالعته للترجه ظاهرة راكمام يا هو این به السمال المدرس و ماحن هدا الما من الدورت عي قريب - سيل را الم

🕳 ص 🟶 باب 🟶 التكبير عندالذبح ش 🏲 اى هذا باب في بيان التكبير عند ذبح الذبيحة 🚅 ص حدثنا قتيبة حدثنا ابوعوانة عنقتادة عنانس قال ضحى النبي صلى الله تعسألي عليه وسلم بكبشين الملحين اقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحهما ش على المرجة في قوله وكبروابوعوانة الوضياح وقدتقدم الكلام فيدعن قريب 🥌 ص 🗯 باب 🗯 اذا بعث بهــديد ليذبح لم يحرم عليه شيءٌ ش 📂 اي هذا باب في يان ما اذابعث الرجل بهدبه وهو مايهدي الى الحرم ليذيح لم يحرم علبه شيُّ منالامور المحرمة على المحرم وقد ذكرنا مباحثه فىكتاب الخمج حوص حدثنااحد بنصحد اخبرناعبدالله اخبرنااسمعيل عنالشمى عنمسروق انهاتى عائشة فقاللهايا امالمومنين انرجلا يبعثبالهدى الىالكعبةويجلس فيالمصر فيوصى انتقلد بدنته فلانزال مندلك اليوم محرماحتي يحل الناس قال فسمعت تصفيقهامن وراه الحجاب فقالت لقدكنت افتل قلائدهدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيبعث هديه الى الكعبة فايحرم علميه بماحل لارجال من اهله حتى يرجع الناس ش كي مطابقته للترجة في قوله فايحرم عليه الى آخره واحد بن محمدبن موسى يقال له مردوية السمسار االمروزى وعبدالله هــو ابن المبارك المروزى واسماعيل هوابن ابى خالد والحــديث مضى فىالحبج فى باب تقليد العنم فانه اخرجه هنساك باخصر منه عن ابى نعيم عن زكريا عن عامر عن مسرّوق عن عائشة وقد مضى ايضا عنعمرة عنعائشة وعنالقاسم عنعائشة وعن الاسود عنعائشة الكل فىالحج وقدمضي الكلام فيه مبسوطا فولد انتقلد على صبغة الجهول منالتقليد وهو انيعلق في عنقها شيليعلم انهاهدي فَو لَه بِدُنته هي نافة تنحر بمكة فولِه قال فعمت اي قال مسروق فعمت تصفيقها اي تصفيق عائشة وهوضرب احدى اليدبن على الاخرى ليسمع لها صوتو انماصفقت عائشة اما تعجبا من ذلك واما تأسفا على وقوع ذلك وفي هذا الحــديث رد على من قالان من بعث بهديه الى الحرم لرمه الاحرام اذا قلده ويجتنب مايجننبه الحاج حتى ينحر هديه وروى هذا عنابن عباس وابن عمرونه قال عطاءين ابىرماح وائمة الفتوى على خلافه وقال اضبطال هذا الحديث يردماروى عن امسلة عنرسول الله صلى الله ثعالى عليه وسلم انه قال من رأى منكم هلال ذى الحجة واراد ان يضحى فلايأخذ من شعره واظفاره حتى يضيحي رواه مسلم في صحيحه مرفوعا وبه قال سمعيد بن المسيب واحد واسحق وقال الليث جاء هــذا الحديث واكثر الناس على خلامه وقال الطحاوى حديث عائشة احسن مجيئا منحديثام سلمة لانه قدجاء مجيئامتواترا وحديث امسلمة قدطعن فىاسناده وقيل انه موقوف علىمامسلة ولم يرفعه وفىالتوضيح ذهب اليهالشافعي وابونور واهلالظاهر فندخلعلميه عشىر ذى الحجة واراد ان يضحى فلايمس منشعره ولامن اظفاره شيأ ونقل ابن المنسذر عن مالك والشــافعي انهما كانا يرخصان في اخـــذ الشعر والاظفار لمن اراد ان يضحى ما لم يحرم غير انهما يستحبان الوقوف عن ذلك عند دخولالعشر اذا اراد ان يضحى ورأى الشافعي انامر رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم امر اختيار 🍇 ص 🗱 باب 🗯 مايؤكل من لحوم الاضاحي وماينزود منها ش ﷺ اىهذا باب في بيان مايجوز آكله من لحوم الاضاحي من غير تقييد بىلث اونصف كذا قال بعضهم قلت يتباول ايضا جواز اكلها فىثلاثة ايام واكثر فعلى كل حال هومبهم توضيح ابهامه احاديث الباب فحديث جابر يدل على جواز التزود منها للمسافر فيدل على جوازالاكل في اكثر من ثلاثة ايام وحديث سلة بن الاكوع مدل اولا على عــدمالجواز

بمدالثلاث وآخرايدل على الجواز اكثر منذلك لعلة ذكرها وحديت عائشة رضى الله تعالى عنها يدل علىالرخصة فىذلك واثر علىينابىطالب يدل على عدمالجواز فىاكثر منثلاثة ايام ويأتى الجواب عنه قوله ومايتزود منها اى وفى بيان جواز مايتزود منها للسفر 🗨 ص حدثنا على بن عبدالله حدثنا سسفيان قال عمرو اخيرنى عطساء سمع جابر بن عبد الله قال لنا نتزود لحوم الاضاحي على عهد النبي صلى الله ثعبالي عليه وسسلم الى المدينة وقال غدير مرة لحوم الهدى ش البيمة مطالقة الجزء الناني للترجة ناهرة وعلى بن عبدالله ابن المدبني وسفيان هو ابن عبينة وعرو هو ان دينار وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث مضى في الجهاد عن علي بن عبدالله. ايضا قوله على عهد النبي صلى الله عليه وسلم اى على زمانه وقدعام ان قول الصحابي كنانفعل على عهدالنبي سلى الله عليه و سلم في حكم المرفوع فوله وقال غيرمرة اى قال سفيان غيرمرة وابن المديني كانيقول قالسفيان مرتلحوم الاضاحي ومرارا يقول لجم الهدى ووقع هناءن الكثيميهني وقال غسيره يمني غيرسفيان وهو غير صحيح والصحيح أنقائله هوسفيان يحكي عمه على بن عبدالله ابنالمد.ن معلى حدثنا اسماعيل قال حدثني سليمان عن يمي بن سعيد عن القاسم ان ابن خباب اخبره انه سمع اباسعيد يحدثانه تان غائبافقدم ففدماليد لحمةال وهذا من لحم فنحايانا فقــال١خروه لاادوقد قَالَ ثُم فَتَ فَخَرَ جَتَ حَنِي آتِي آخِي المِقْتَادَةُ وَكَانَ آخَاهُ لامد وَكَانَ مَدْرِيا فَذَكْرِبُ دَلَكُ له فَقَسَالَ آنَا حدث بعدك امر شن الميته مطابقة الجر، الاول للترجة ظاهرة واسمعيل هوابن ابي اوبس وسليمان هوابن بلال وبجبي بن سسعيد هوالانصاري والقساسم هوابن محمد بن ابيبكر السديق رضيالله تعالى عه وابن خباب هو عبدالله سنخباب الانصاري التابعي وخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى ابنالارث السحابي وابوسعيدالخدرى اسمه سعدين مالك والاساد كلم مدنونوفيه ثلاثة منالتابعين علم نسق يحبى والقاسموشيخه وفيه صحابيان ابوسعيد وقتاد. ابن التعمسان الظفرى بفتح الظاء المعجمة والفءاء والحديث اخرجه النسائي والطبراتي واحمد والطماوي ولفظه أن الأسعيد أتى أهله فوجد عندهم قصعة ثريد ولحم من لحم الاضحمي نابي أن يأكله فاتى قنادة بن المعمان الماه فحدته انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم عام المبه قال انى الست نهية لام اللانأ تاوا لحوم الاضاحي موق ثلاثة ايامواتي احله لكم متلموا منه ماشئتم فحوابه فقدم بفتم الفاف و دسر الدال اي مقدم من سمر دفو أبي فقدم بضم القاف و كسر الدال المشددة من ُ التفديم فنحوله حتى آتى اخى ابا فتادة قال ابو علمي كذا وقع في أحفذ ابي شمد والف السي من رواية اليمازيد وان احد والصواب حتى اتى اخى قتادة وقي رواية الليث فانطلق الى اخيد لامه قتاده بنالنعمان وام ابي سعيد وقتادة انيسة بنت ابي خارجه عمرو من قيس بن مالك من بني عدى بن النجار قوله وكان بدريا اى من حضر غزوة بدر رضي الله تعالى عنه قول وهال الو قتادة انه حدث بعدلُ أمر أي أمر ناقض لما كانوا نهون من أكل لحوم الاضاحي بعد الاثة أيام وقداخرحداحد منرواية محمد بن استحق قال حدثني ابي وشمد بن على بن حسين عن عبدالله ن خماب معاولاً ولفظه عن ابي سعندكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدنهانا أن نأكل الموم نسمكننا فوق ثلاث قال فخرجت في سفر نم قدمت على اهملي وذلك بعد الاضممي مايام الهاتة في مما حستي ومسلمتي قدجعلت مبد قديدا فقالت هذا من ضحايانا فقلت لهما اولم نهما قالت انه قد رخص لاماس بعد دلك فلم اصدقها حتى بعثت الى اخى قنادة بن النعمان فذ كره وفدا

قدارخص رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم للمسلمين فىذلك ومثله ماذكرناه عن النسائى والطحاوى واختلفالعماء فىهذا الباب فذهب قوم الى نحريم لحوم الاضباحي بعدثلاث وهم عبدالله بنواقد بزعبدالله بنعمر بن الخطاب وجاعة من الظاهرية واحتجوا فيه يمارواه مسلم منحديث عبدالله بنعمر عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم آنه قاللايأكل احدكم من لحم اضحيته فوق ثلاثة ايام وباحاديث اخروردت فيهوخالفهم فىذلك آخرون فلم يروا بأكلهاوادخارهابأسا وهمجاهير العلماءوقفهاء الامصار منهم الائمة ألار بعة واصحابهم واحتجوا فىذلك بالحديث المذكور وباحاديث اخر وقال ابن التين اختلف فىالنهى الوارد فيدفقيــل على التحريم ثم طرأ النسيخ باباحته وقيل للمكراهة فيحتمل نسخها وعدمه ويحتمل ان يكون المنع من الادخار ثبت لعلة وارتقع لعدمها يوضحه قوله وكان بالناس ذلك العــام جهد 🚤 ص حدثنا ابوعاصم عزيزيدين ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال قال النبي صلى الله تعالى عليه و سلم من ضحى منكم فلاً يصبحن بعد ثالنة وفي بيته منهشيء فلماكان العام المقبل قالوا يارسول الله نفعل كما فعلناالعام الماضي قالكلموا واطعموا وادخروا فان ذلك العسام كان بالناس جهد فاردت انتعينوا فيها ش كيسه مطابقته للترجة ظاهرة وأبوعاصم الضحاك الملقب بالنبيل بفتحالنون وكسرالباء الموحدة ونزيد منالزيادة ابن ابي عبيد وهذا هوالثامن عشر من ثلاثيات الخارى فوابي فلايصحن من الاصباح فولد بعد ثالثة اىليلة ثالنة منوقت التضحية فولد وفى بيته الواوفيه للحال فولد وادحروا بالدال المهملة المشددة لاناصله اذتخروا منذخر بالذال المجمة اجممعم تاء الافتعال وقلبتالتاء دالافصار اذدخروا نم قلبت الذال دالا وادغمت الدال فى الدال فصار ادخروا قول جهد اى مشقة يقال جهد عيشهم اىنكد واشتد وبلغ غاية المشقة فني الحديث دلالة على ان تحريم ادخار لحم الاضاحي كان لعلة فمازالت العلةزال التحريم قال الكرماني فانقلت فهل يجب الاكل من لحمها الظاهر الامر وهوقولهكلوا قلت ظاهره حقيقة فيالوجوب اذالمبكن قرننة صارفة عنه وكانثمذقرنة علىمانه لرفعألحرمة اىللاباحة ثم انالاصوليين اختلفوا فىالامر الوّارد بعدالخطرأ هولاوجوّب الملاباحة ولن سلنا آنه للوجــوب حقيقة فالاجاع هنا مانع من الحمل عليها قو له فاردت ان تعينوا فيها منالاعانة وفي رواية مسلم فاردت ان تفشوا فيهم وفي رواية الاسما عيلي فا ردت ان بقسموا فيهم كاوا واطعموا وادخروا قالءياض الضمير فىتعينوا فيها للمشقة المفهومة من الجهد اومن الشدة اومن السنة لانها سبب الجهد و في تفشوا فيهم اى في الناس المحتاجين اليهاقال في المشارق رواية البخــارى اوجه وقال فى شرح مســلم رواية مســلماشــبه وقال بعضهم قد عرفت ان مخرج الحديث واحد ومداره عــلي ابيءاصم وانه قال نارة هذا وتارة قال هذا والمعني فيالكل صحيح فلاوجه للترجيحقلت لاوجه لنني الترجيح فكلمنله ادنى ذوق يفهم ان رواية مسلم ارجح فن دقق المظر عرف ذلك وصحد ننااسماعيل بن عبد الله قال حدثني الحي عن سليمان عن محى بن سعيد عن عرة بنت عبدالرجن عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت الضحية كنا تملح منها فنقدم به الى النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم بالمدينة فقال لاتأكاوا الاثلانة ايام وليست بعزيمة ولكن اراد ان نطع منه والله اعلم ش على مطابقته للمترجة تؤخذ من قوله وليست بعزيمة الىآخره واسماعيل بن عبدالله هوابن اى اويس وابواويس اسمه عبدالله واخوه ابوبكر عيدالحميد وسليمان هوابن بلال ويحيى بن سعيدهو الانصارى والحديث من افراد وفول الضعية بفنع الضاد الميع ذو كسر الحاد قولدمنها روايد الكشميهني اىمنالضمية وفىرواية غيره منهاىمن لحم الضمية قولد فقدم بفنح النون وسكون القاف منالقدوم وفى رواية فنقدم بضمالنون وفنحالفاف وتشديد الدال من التقديم اى نضع بين يديه قبل هذا اوجد فوله لاتأكلوا اى منه هذا صريح فى النهى عنه فان قلت وقع فىرواية الْتَرْمذَى من طريق عابس بنربيعة عنامائشة انها سئلت اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن لحوم الاضاحي فقالت لاوبين الروايتين منافاة قلت لامنافاة لانهما نفت أنهى التحريم لأمطلق النهي ويؤيده قوله فيهذمالرواية وليست بعزيمة ولكن ارادان نطيم منه بضم النون وسكون الطاء اىنطع منه غيرناومعني قوله ليست مزيمة اىليس النهي للخمر بجولايرى الاكلُّ بعد الشَّلاثة وأجباً بلكانُ غرضه أن يصرف منه إلى النَّاسُ وأختَلْفُوا في هذا النَّهي فقال قومهومنسوخمن بابنسيخ السنة بالسنة وقالآخرون كان النهى للكراهة لالتمريم والكراهة ماقية الىاليوم وقال اخرون كانالتحرح لعلة فلازالت تلك العلة زال الحكم وجاء فىرواية مسلم منحديث عبدالله بن واقد قال:هي رسولالله صلىالله تعالىعلمه وسلم عن اكل لحوم الاضاس بمدثلاثالىانقالوالنميت انتؤكل لحوم الضحايا بمدثلاث ققال انما نهيتكم مناجلااداهنالتيدفت فكلوا وادخروا وتصدقوا وقال الخطابي الدف بالدال المعملة والفاء الثقيلة السير السربع والدافة من نظر امر المحتاجين وقال ابن الاثير الدافة قوم من الاعراب يريدون مصرير بدائهم قوم قدموا المدينة عبد الاضحى فنهاهم عنادخار لحوم الاضاحي ليفرقوها ويتصدقوابها فينتمع هؤلاء القادمون بها فانقلت قوله عليه الصلاة والسلام كلوا يدل على الجاب الاكل منها قلت قال الطبرى رجه الله هو امريمعني الاطلاق والاذن للآكل لايمعني الايجاب ولاخلاف بين سلف الائمة وخلفها في عدم الحرج على المضمحي بترك الاكل من اضحيته ولااثم فدل ذلك على ان الامر يمعني الاذن و الاطلاق و قال ابن التين لمريختلف المذهب انالاكل غير واجب خلاف ماذكره القاضي ابوخمد عنىعض الماسانه واحب وقال ابن حزم فرض علىكل مضيح ان يأكل من اضحيته و لو لقمه فصاعدا حيي ص حدثًا حبان بن موسى اخبرنا عبدالله قال أخبرني يونس عن الزهري قال حدثني الوعبيد مولى ابن ارهرانه شهدالعيد نوم الاضمى مع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مسلى و ل الخطبة بم خطبالناس فقالياايهاالماس انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قدنها لم عن سيام هذين العيدين اما احدهما فيوم فللرّكم من سيامكم واما الآحر فيوم تأ كأوننستنكم قال ابو عبيد ثم شهد ت مع عثمان فكان دلك يوم الجمعة فصلى قبل الخطبة ثم خطب فقال ياانها الناس انهذا يومقداجتم لكم فيه عيــدان هن احب ان ينتظر الجمعة من اهل العوالي فلمنتظر ومن احب أن يرجع فقد اذنتله قال أبو عبيد نم شهد ته مع على بن ابيطالب وضي الله. ثعالي عنه فصلى قبل الخطبه نمخطب الناس فقال ان رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم نهاكم ان تأ كلوا لحوم نسككم فوق ثلاث ش 🚁 مطابقته للترجة في الرعلي رضي الله. تعالى عنه في آخر الحديث ودلك لأن الترجمة قوله باب مايؤكل من لحومالاصاحي وهو يشمل مابؤكل منها فيثلاثة ايام ومايؤكل في اكثر من ذلك و لكن في اثر على بين انه لا يجسوز فوق ثلامة ايامكماد كرنا في اول الباب وحبان بكسرالحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة اينموسي ابونحمد السلميالمروزىوعبدالله هوا ن المبارك المروزي و بونس هو ابن يز بد الايلي و الزهري هو يحمد بن مسلم و ابو عبيد بضم العين ا

وفتح الباء الموحدة واسمه سمدين عبيد مولى عبدالرجن بنازهر بن عوف بناخى عبدالرجن بن بن عوف وينتسب ايضا الى عبدالرحين بن عوف قال يحيى بن بكير مات سنة ثمان وتسمعين قوله نسككم بضمتين اى اضميتكم قوله قال ابوعبيدة هوموصول بالسمند المذكور قوله ثم شهدت مع عثمان اىثم شهدت العيد مع عثمان وكذا فى بعض النسيخ لفظ العيد مذكور ولكنه لم يبين اىعيد قال بعضهم والظاهرانه عيدالاضحى الذىقدمه فى حديثه عن عمر رضى الله تعالى عنه فيكون اللامفيه للعهد قلت بحتمل احدالعيد منولاسيما فيالرواية التيلميذكرفيهالفظ العيدقولي فكان ذلك اىفكان يومالعيد ذالة يومالجمعة قوله فيه عيدان يعنى عيدالجمعة ويومالعيد حقيقة وسمى بومالجمعة عيدالانه زمان اجتماعالمسلمين فىمعبد عظيم لاظهارشعائرالشريعة كيوم العيدوالاطلاق على سببل التشبيه فو إيه من اهل العوالى وهوجع العالية وهي قرى بقرب من المدينة منجهة الشرق واقربها منالمدينة على اربعة اميال او ثلاثة وابعدها ثمانية قول فلينتظراى فليتأخر الى انبصلي الجمعة فوله انيرجع اى الى منزله وقدادنت له بالرجوع وبه استدل احدعلى سقوط الجمعة على من صلى العيد اذاو افق العيديوم الجمعة وبه قال مالك مرة و اجيب بانهم انما كانوا يأتون العيدو الجمعة من مو اضع لايجب عليهم المجئ فاخبر بمالهم في ذلك فول، ثمشهدت مع على رضي الله تعالى عنداى ثمشهدت العبد مع على والمراد به عيدالاضحى لدلالة السياق عليه وبؤيده مارواه عبـــد الرزاق عن معمر عن الزهري عن ابي عبيد انه سمع عليا رضي الله تعــاليعمه يقول ومالاضحي قوايم فوق ثلاث زاد عبدالرزاق فىروابته فلاتأكلوها بعدها قالالقرطبي اختلف فىاول الىلاث النيكان الادخار فيها جائزًا فقيل اولها يوم النحر فن ضحى فيه جازله إن بمسك يومين بعده ومن ضحى بعده امسك مابيق له منالثلاثة وقيل اولها نوم بضحى فيه فلوضحى فيآخر ايام النحرحازلهان بمسك ثلاثاً بعدها ويحتمل انيؤ لحذ منقولهفوق ثلاثان لايحسباليوم الذى يقمع فيهالنحر منالملاثوتعتبرا الليلةالتي تليه وما بعدهاوالجواب عن اثر على رضىالله تعالى عنه انه محمول علىانالسنة التي خطب فيها علىكان بالىاس فيهـا جهدكما وقع في عهد السي صلى الله تعــالى عليه وســلم وبذلك اجاب انزحزم فقال انماخطب على رضي الله تعالى عنه بالمدينة فىالوقت الذى كان عثمان حوصرفيه وكاناهل البوادى قدالجأتهم الفتنةالى المدينة فاصابهم الجهد فلذلك قالءلى ماقال ويؤيد صحةهذاان الطحاوى اخرج من طريق الليث عن عقيل عن الزهرى في هذا الحديث و لفظه صليت مع على العيد و عثمان محصوروعن الشافعي لعل عليالم يبلغه النسيخ والمهي عن امساك لحوم الاضاحي بعد ثلاث منسوخ في كل حال وقال الوعمر لاخلاف فيماعلته بين العلماء في اجازة اكل لحوم الاضاحي بعد ثلاث و ان المهي عن ذلك منسوخ واخرج الطعاوى الحاديث النسخ عن جاعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم منهم على بن ابي طالب قال حدثنا ان ابى داود حدثما الومعمر قال حدثنا عبدا الوارث قال حدثني على سنزمد قال حدثني النابغة بن مخارق بن سليم قال حدثني ابي ان على بن ابي طالب قال والله صلى الله تعالى عليه وسلمانيكنتنهيتكم عنلحومالاضاحي انتؤخروها فوق للامة ايام فادحروهامابدالكم واخرجه احد في مسنده عن حديث ربيعة بن المابغة عن ابيه عن على رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعمالى عليه وسلم نهى عنزيارة القبور الحديث وفى آخره و نهيتكم عن لحوم الاضاحى ان تحبسوهما بعدثلاث فاحبسو امابدالكم قال الذهبي ربيعة بن النابغة عن ابيه عن على في الاضحية لم يصبح و قال ابن حبان

ريعةروى عن الله عن على و عداده في اهل الكوفة و هو ثقة ثم و فق السلحاوي بين الرو التين المتنافية بن عا ذكرناه الآن بقولناو الجواب عن اثر على رضى الله عنه مرعن مرعن الزهرى عن ابي عبيد عوه ش يجمه هذاظاهر وانه معطوف على السندالمذ كور فيكون من رو ايدحبان ين موسى عن ابن المبارك عن معمربنراشد وبحتملان يكون معلقارواءالشافعي فيالام فقال حدثناالثقة عنءمعهر فذكره قمول نحوهاى نحو ماروى عنعلى رضيالله تعالى عنه وهوقوله نهاكم انتأكلوا لحوم نسككم فوق ثلاث معدعن ابن المحدين عبد الرحيم اخبرنا يعقوب بن ابر اهيم بن سعدعن ابن الح ابن شهاب عن عمد ان شهاب عن سالم عن عبدالله بن عر رضي الله تعالى عنهما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كُلُوا من الاضماحي ثلاثا وكان عبدالله يأكل بالزيت حين ينفر من مني من اجل لحوم الهدى ش الله مطابقته للترجة من حيث انها تشمله كاذكر نافي اول الباب و شمد بن عبد الرحم الو يحم كان يقال لهصاعقة وهومن افراده وابن اخى ابن شهاب محمد بن عبد الله بن مسلم يروى عن عمد ابن شهاب شمد بن مسلم الاهرىءن سالم بن عبدالله عن ايه عبدالله بن عروضي الله عنهم والحديث من افراده فوله ثلاثا اي ثلاثة ا يام فوله وكان عبد الله يأكل بالزيت اي بأكل الخبر بالزيت حتى يرجيع من مني احتر از اعن اكل لموم الهدي قيل الهدى اخص من الاضحية فلايلزم منه انه كان عبر زامن لحوم الضحايا و اجيب مان دكر الهدي الماسية الىفر من منى قولد حين ينفر ووقع فى رواية الكثيميهنى وحسسده حتى ينفر بدل حين وهسو تصحيف لانه مفسدالمعني لانا نعركان لايأكل من لحم الاضحية بعدثلاثة فكان اذا انقضت ثلاثة مني ايتدم بالزيتولايأ كلاالحم تمسكا بالامر المذكور وعلىروايةالكشميهني ينعكسالامرويصير المعنى كان يأكل الزيت الى ان ينفر فاذا نفر اكل بغير الزيت فيدخل فيه لجم الاضحية و قال الشافعي رضي الله عمد لم ببلغ النهى عليا و لا عبد الله بن و اقا و لو بلغهما ما حدثا بالنهى و النهى منسوخ بكل حال و الله اعلم

## منظ ص بسم استرار من الرحيم كتاب الاشربة ش إن ...

 العقرئت عليه فقال اللهم بين لنافى الخر بيانا شافيا فنزلت التي فى المائدة فدعى عمر فقرئت عليه فلابلغ (فهلانتممنتهون)قال عمر انتهینا و هکذا رواه ابوداود والترمذی والنسائی منطرق عناسرائیل عنابي اسمحق وصحيح هذا الحديث الترمذي وعلى بنالمديني فقوليه الخبر اختلف اهل اللغة في اشتقاق اسم الحمر على الفاظ قريبة المعانى فقيل سميت خرا لانها تمخمر العقل اى تغطيه وتستره ومنه خار المرأة لانه يغطى رأسها وقيل مشتقة منالمخامرة وهى المحالطةلانها تخالط العقلوقيل سميت خمرا لانها تركتحتي ادركت يقال خر العجين اي بلغ ادراكه وقيل سميت خرا لتغطيتها الدماغ وقال ابوحنيفة هي مؤننة وقد ذكرذلك الفراءوانشــد قولالاعشي #وكان الخر العتيق من الاسفنط ممزوجة ماء زلال ﷺوذكرها حيث قال العتيق\لرادةالشراب و لها اسما كثيرة وذكر صاحب النلويح مايناهز تسعين اسمسا وذكر ان المعتز مائة وعشرين اسما وذكر ان دحية مائة وتسعين اسما فول والميسر القماروعنعطاءومجاهدوطاوس كل شئ منالقمار فهو الميسرحتي لعب الصبيان بالجوز وقال راشد بنسعيد وحزة بن حبيب حتى الكعاب والجوز والبيضالتي يلعب بهاالصبيان وقال الزمخشري الميسر القمار مصدر منيسر كالموعدوالمرجع منفعلهما يقال يسرته اذا قرته واشتقاقه مناليسرلانه اخذ مالالرجل بيسر وسهولة منغيرتعب ولاكداومن اليسار لانه يسلب يسماره فوله والانصاب جعنصب بضم الصماد وسكونها وهو حجركانوا ينصبونة فىالجاهلية ويتخذونه صمما فيعبدونه وقيلكانوا نصبونه ويذبحون عليه فيحمر بالدم قوليه والازلام جع زلم وهو يفتح الزاى وهي عبارة عنقداح ثلاثة على أحد ها امرني ربي وعلى الاحرنهاني ربي والثالث عطل ليس عليه شيُّ فاذا خرج الآمر فعله واذا خرج الناهيتر له وانطلع الفارغاعاد الاستقسام وقيل نعتت الخر بإنها رجس اى نجسة وقذرة ولاعين توصف بذلك فهى محرمة يدل على ذلك الميتة والدم والرجس وقدورد فىكتاب اللهعن وجل والمراد به الكفر قال الله تعالى(فزادتهم رجسا الى رجسهم)يعنى الكفر ولايصح ان يكون الرجس المذكور فيآية الخريراديه الكفر لانالاعيان لايصبح انتكونايمانا ولاكفراولانالحمر لوكانت كفرا لوجب انبكون العصير ايماما لان الكفر والايمان طريقهما الاعتقاد والقول وانما اطلقءلمها الرجس لكونها اقوى فيالتحريم واوكد عند العلماء وقدم فيالتفسير بابسط من هذا علم ص حدثنا عبدالله بنوسف اخبرنا مالك عن افع عن عبدالله بنعمر انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال منشرب الحمر في الدنيا ثم لم يتب منهافي الدنيا حرمها في الآخرة ش ﷺ مطابقته المترجة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم فىالاشربة ايضاعنالقعنبي ويحي بنيحي فرقهماواخرجه النسائى فيه وفىالوليمة عنقتيبة وغيره فوله حرمها بضمالحا. وكسر الراء المحففة على صيغة المجهول وهو متعد الى المفعولين لانه ضداعطيت اىلايشربها نما قال تعالى (وانهـارمن خر لذة للشاربين)فان قلت المعصية لاتوجب حرمان الجنة قلت يدخلها و لايشرب من نهر هافانها من فاخر شراب اهلهافان قلت فيهاكل ماتشتهي الانفس قلت قيل انه ينسي شهوتهاو قيل لايشتهيهاو ان ذكر هاو قال القرطبي ظاهر الحديث تأبيد التحريم فاندخل الجنة شرب منجيع اشربتها الاالخرومع ذلك فلايتألم لعدم شربهاو لايحسد من يشربها ويكون حاله كحال اصحاب المنازل فى الخفض والرفعة فحمما لايشــتهى منزلة من هو ارفع منه لايشتهيها ايضا وليس ذلك معقوبةله قال تعالى ( ونزعنا مافي صدو رهم

من فل اخواناً) وقيل انه يعذب في النار فاذا خرج من النار بالرجة اوبالشفاعة و دخل الجنة لم يحرم شيثاو كذا قولنا في البس الحريرو الشرب في آنية الذهب والذهنة وقال ابوعمر قال بعض من تقدم ان من شيرب الحجر ثملميتب منهما لمبدخل الجنة وهو مذهب غير مرضى عندنا الااذا كان على القطع في انفاد الوعيد ومجمله عندنا انه لايدخل الجمة الاان يغفرالله له اذا مات غير تأبيب منها كسائر الكبائر وكذلك قولهم لميشربها فىالآخرة معناه عندناالاان بغفرالله فبدخل الجنة وبشربهاوهوعندنا في المشيئة انشاءغفر له و انشاءعذ به فان عذ به بذنبه ثم ادخله الجنة برجته لم محر مهاان شاء الله عروجل معير ص حدثنا ابو اليمان اخبر ناشعيب عن الزهرى اخبرتى سعيد ابن المسيب انه سمع اباهرير قر منى الله تعالى عنه انرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم اتىايلة اسرى مبايليا بُقدحين منخر وابنفنظر اليهما ثماخذ اللبن فقال جبريل الجدلله الذي هدآك للفطرة ولواخذت الحرغوت امتك ش يجيعه مطابقته للترجمة ظاهرة قيل محل الترجة فوايم غوت امتك وابواليمان بفتيحاليا. أخر الحروف الحكم بننافع الحمصي وشعيب ابنابي جزة الحمصي والحديث اخرجه نقية السنة باسانيد مختلفة وقال الترمذى رواه مالك عن نافع عنابنعمر موقوفا ولمهرفعه وفيه تظر قحوالم انىءلمي صيغة المجهول فولد بايلبا بكسرالهمزة وسكون الياء آخرالحروف النافيفة معالمد وهواسم مدينة بيت المقدس وقيل بالقصر والمعنى عرض ذلك عليه صلى الله تعالى عليه وساركان مايلياء وقيل بجاء بملاثلة اقداح قدح منءسل وقدحان منخر وابن واجيب بانعرض القدحين في المياءوعرض الثلاثة عندر فعه الى سدرة المنتهي فو له للفطرة اى للاسلام و الاستقامة فوله ولو اخذت اى الحمر غوت امتات اى ضلت وافهمكت في الشرو لكن بلطف الله تعالى اختار اللين لكو ته سهلاطيباطاهر اسائغاللشاربين سليم العاقبة وفيه استحباب حدالله تعالى عند تجدد النعمة وحصول ماكان توقع حصوله والدفاع ماكان يخاف وقوعه 🗨 ص تابعه معمر وابن الهاد وعثمان بنعمر والزبيدي عن الرهري ش الته اى تابع شعيبافى روايته عن الزهرى معمر بفتح الميمبن ابن راشد و ابن الهادهو يزيد بن عبــدالله بناســامة بن الهاد الليثي وعثمان بنعمر بن موسى بن عبيدالله بن معمر البتمي والربيدى بضم الزاى وفتحالباء الموحدة وسكونالياء آخرالحروف وبالدال المهملة خمدينالوليداينهاس ابوالهذيل الشاحي الممصى والزبيدي هذاماو قعمع هؤ لاءالمذ كورين الافي غيرر واية ابي ذرامامتابعة معمر فوصلها البخارى في فصدة موسى من احاديث الانبياء علم يهم السلام فيدو لبس ذكر ايلياءو فيه اشرب إيهما شأت فاخذت الابن وشريته وامار واية ابن الهادفو صلها النسائي من طريق الايث عدعن عبدالوهاب ابن مختعن ابن شهاب و هو الزهري فعلى هذا قدسقط ذكر عبدالو هاب من الاصل بين ابن الهادو ابنشهاب على ان إن الهادقد روى عن الزهري احاديث بغير و اسطة و و صله الجدمن طريق اس الهادعن الزهري بغيرو اسطة و امار و اية عثمان بن عرفو صلهاتمام الرازى في فو الدهمن طريق ابر اهيم بن المبذر عن عثمان بن عرواماروايةالزبيدى فوصلهاالنسائي من طربق محمد من حرب عنه لكن ليس فيهذ كرايليا معتمير ص حدثنامسلم بن ايراهيم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس منبي الله تعالى عنه قال سمست من رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم حدسا لامحدثكمه غيرى فال•ن اشعراط الساعة ان يظهر الجهلوية ل ﴾ العملم و نظهر الزنا وتشعرب الحمر و بقل الرحال و نكثر النساء حتى يكون لحميين اهر أه قيمهن رجل و احمد ﴾ نُسُ كَيْنِهُ مِنالقته للترجة فيقوله وتشرب الجر وهشام هوالدستوال والحديث مناهرات وقدمر في كتاب العلم في ماب رفع العلم و ظهور الجهل فقو له لا يحدثكم به غيري انماقال هدا اما لانه كان آخر من بق من الصحابة ثمة او لا نه عرف انه لم يسمع من رسول الله صلى الله عليه و سلم غيره فقو له من اشر اط الساعة اى من علاماته او هو جع شرط بفتح الراء فولد ويشرب الخر اى ظاهر أ علانية و في رواية الكشميهني وشرب الخربلفظ المصدروبالاضافة ورواية الجماعة اولى للشاكلة فؤله ويقل الرحال لكثرة الحروب ولقتال الرجال فبها قولدحتي يكون لخسين وفي رواية الكشميهني حتى بكون خسون امرأة قيهن رجل واحد من صحد ننااجد ن صالح حدثنا ن و هوقال اخبر ني يونس عن ان شهاب قال سمعت اباسلمة إن عبدالرحن وان المسيب يقولان قال ايوهربرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لانزني حين نزني وهو مؤمن ولايشرب الخرحين يشربها وهومؤمن ولايسرق السارق حين يسرق وهومؤمن قال ان شهاب واخبرنی عبد الملك بن ابی بكر بن عبد الرحن بن الحرث بن هشـــامان ابابكر كان يحدثه عن ابى هريرة ثم يقولكان ابوبكر يلحق معهن ولايننهب نهبة ذات شرف يرفع الناس اليه ابصار هم فيراحين ينته مها و هو مؤمن ش علم مطابقته للترجة في قوله ولايشرب الخرحين يشربها و هو مؤمن واحدين صالح الوجعفر المصرى وانن وهب هوعبداللهن وهب المصرى ونونس اننزيد الايلي وابنشهاب هومحمدبن مسلم الزهرى والحديث مرفى كتاب المظالم فى باب النهى بغيراذن صاحبه فأنه اخرجه هناك عن سعيد من عفير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي بكر بن عبدالرحن عرابي هريرة رضيالله تعالىءنه الى اخره واخرجه مسلم في الايمان عن حرملة بن يحيي عن ابن وهب الى آخره قو له وابن المسيب هو سميد بن المسيب قو أبه يقولان في موضع الحــال فوله لایزنی حین یزنی وقع فی اکثر الروایات هکذا بلاذکر فاعل ای لایزنی المؤمن اولانزنی الزانى اولايزنى الرجل وقال ابن مالك فيــه دلالة على جواز حذف الفــاعل قلت الاصل.عدم جواز حذفه الاعند قيام قرينة قطعية تدل على ذلك وهناكذلك قول ولايشرب الحمر حبن ينسر بهاو هو مؤ من و قال ابن بطال هذا اشدماور د في شرب الحمر و به تعلق الخوارج فيكفرو امرتكب الكبيرة عامداعالمابالتحريم وحل اهل السنة الايمان هنا على الكامل اي لايكون كاملافي الايمان حالة كونه في شرب الخرقيل هو من ماب النغليظ و التهديد العظيم نحو قوله تعالى (و من كفرفان الله غني عن العالمين) وقال الخطابي اى من فعل ذلك مستحلاله قلت وكذلك المعنى في كل مأو رد من هذا القبيل فن ذلك مارواه ا بن مندة باســناده عن ابي موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وســلم قال¢لاثة لايدخلون الجنة مدمنالخمر وقاطع الرحم ومصدق بالسحر وروى ابنابيحاتم منحديث حكيم بنجبيرعن سعيدبنجميرعن ابن عباس يرقعه من لقي الله وهومدمن خركان كعابد الونن وروى ابن ابی عدی من حدیث ابی هر برة بر فعه مدمن الخر كعــا بدالوثن فحو له قال ابن شهاب هو موصول بالسند المذكور قوله انابابكر هووالد عبدالملك قوله يلحق بضماليا. منالالحاق ومعنىالالحاق انه كان يزيد ذلك في حديث ابي هريرة فول معهن اى مع المذكورات وهي الزناو شرب الحمرو السرقة فنوله نهبة بفنح النون وهومصدر وبضم النون المال المنهوب قوله ذات شرف اى مكان عال يعني لايأخذ آلرجل مالالناس قهراوظلمأ مكابرة وعلواوعيانا وهم ينظرون اليه ويتضرعون ولا تقدرون على دفعه وقدم مباحثه في كتاب المظالم 🚜 ص 🛦 باب 🤏 الحمرمن العنب ش وها الخر من العنب يحتمل وجهبن منحبث الاعراب احدهما ان يكون لفظ باب

مضافا الى الحمر فالتقدير هذاباب في بيان الحمر من العنب اي الحمر الكائنة من العنب و هذا لا ينافي ان بكون إخرمن غير العنب والآخر ان يكون الحمر مرفويها بالابتداء ومن العنب خبره وهذا صورته صورة الحصيروهو بمثبي على مذهب ابي حنيقة فانمذهبه الخبرهي ماءالعنب اذانملا واشستدو قذف بالزباء والخر منغيرالعنب لايسمي خرا حقيقة وعلى مذهب غيره لايراد منه الحصير والكانت صورته سورة الحصر كمافىقوله عليهالسلام الحمر منهانين الشجيرتيناالمخلة والعتبةرواء مسامن حديث ابي هريرة رضي الله تعسالي عمد فان ظاهره يقتضي ان يخصر الحمر على هاتين الشجر تبن لان قوله الخراسم للجانس فاستوعب بذلات جيع مالسمي خرافأ ننفي بذلات ان يكون المارج منهماان يسمى بأسمرا لممر معانه ورد في حديث ابن عمر نزل تُعَرَّم الحمر و هيءن خسسة اشياءالعنب والتمر و الحنطةو الشُّد مير والعسل على ما يحمي عن قريب فانكان الامر كذلك يأول الحديث وقداو أو د تأويلات (الاول) أن بكون المراد من قوله من هاتين الشجرتين احداهما كمافي قوله عزوجل ( يامعشر الجن والانس الم يأتكم رسلمنكم) والرسل من الانس لامن الجن وقوله عزوجل ( تخرج منهما اللؤ اؤو المرحان ) وانمسا يخرج مناحدهمافيكون القصود منقوله الخرهبي الكائسة منالعنب لامنالخلة ولذلك ' الكلام في حديث ان عمر المذّ كور(والناني) ان يكون عني فيه الشحر تين جيعاو ياون ماخر من نمرهما خرا (الثالث) أن يكون المراد كون الحمر من هماتين الشجيرتين وأن كانت مختلفة ولكن المراد من العنب هو الذي شهرمنه الحمر حقيقة والهذايسمي خبرا سواءكان قليلا اوكثيرا اسكراو لم يسكر ُ او يكون المرادمن التمر مايكون مسكرا فلا يكون غير المسكر منه داخلا فيه و نذا الكلام في كل ماجاء مناطلاق الحمر على غيرالعنب فانقلت كل مااسكر يطلق علمه آنه خر الاترى حديث اسعر . َ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آنه قال كل مسكر خبر وكل مسكر حرام قلمت المعني في هذاانــابر وفيماجاء مثلهمن الاخبارانه يسمى خراحاله وجوب السكردون غيره مخلاف ماءالعنب المشتد فاته خر ﴾ أسواءاسكراولم يسكرو الدليل قوله عليه السلاما لخمر ما خامر العقل على ما يجيئ عن قريب فانه انمايسمي خهرا عند يخامر ، العفل بخلاف ماء العنب المشتد و هذا هو التحقيق في هذا المقام فأني مار أيت احدامن النسراح حرر هذاالموضع بل اكثرهم غضواء دعيو نهم غيراني رأيت في شرح ابن بطال لذاذ كرباب الخرمن العس وغيره غان صحوهذامن الخارى فلانحماج الى ئلام اصلاو الافالحفلص فيدماذ كرناه ممافتح لنامن الفيض " الالهي فله الشار و المدّ معتلي صحد ثنا الحسن بن مساح حد مناصحد ابن سابق حد ننا مالك هو ابن معول من أنافع عن ابن عرر رضي الله. عنهما فال لقد حرست الخبر و مابالمدينة منهاشي ً ش مجيم مطابقة. للعرجه ن مبثان المطلق لا يحمل الاعلى المأخوذ من العنب والحسن بنصباح بفيح العماد المهملة وتشديد الباء الموحدة البرار بالزاى نمالراء الواسملى وخمد بن سابق منشيوخ البخاري وروى عنده.ا بالواسلة ومالك هوابن مغول بكسرالميم وسكون الغين المجمة وقتح الواو وباللام البجلي بالبداء الموحدة والجيم المفتو حتين وذكره دفعا للالتباس لمالك بن انس قحو لد لقد حرمت على صبعة ً الجبهول من التحريم وتحريم الخركان في سنة الفنح قبل الفتح وجزم الدمياطي انهكان في سنة الحديدية والحديبة كانت سنة ست و ذكر ابن اسمحاق آنه كان في وقعة بني النضير و هي بعد احدو ذلك سنة ار ام عملي الراجم و فمه نظر لان انساكان الساقي موم حرمت و انه المسمع تحريم ا باده فار اقهافاوكار. ، ١ لك سنة ادام لكنا ، انس يعسنه عن ذلك قم له و مابالمدينة اي و مافي الدينة منها يحمن الجمرشة ؛ ل و مراده الحرر التي من ماءالعنب لان غيرها من الاثبذة من غير الدنب كانت موجودة حينئذ و الدليل

عليه مافى حديث انس الاتى عقيبه فأن عمر نني بمقتضى علمه منذلك اواراد المبالغة في النتي كما يقال قلان ليس بشيء حرص حدثنا احدين يونس حدثنا ابوشهاب عبدريه بن نافع عن يونس عن ثابت البنانى عن انس رضى الله عنه قال حرمت الخرحين حرمت و مانجديعني المدينة خر الأعناب الاقليلاو عامة خرناالبسر وانتمر شن هيه مطابقته للترجة ظاهرة واجدن بونس هواجد بن عبدالله بن بونس التميمي اليربوعي الكوفى وهوشيخ مسلم ايضاو ابوشهاب هوكنية عبدربه بأضافة العبدالي الرب ابن نافع الحناطبالحاءالمهملة والنونالمشددة المدايني ويونس هوابن عبيدالبصرى وثابت ضدالزائل ابناسلم البصسى ابو محمدو نسبته الى بنانه بضم الباء الموحدة وتخفيف النونين وهي زوجة سعدين لوي بن فالب ابن فهرفنسب بنوها البهاوقيلكانت امة لسعدحضنت بنيه وقيلكانت حاضنة مننة والحديث من افراده فوله ومانجدبالمدىنةاى فيالمدينةفوا يوعامة خرناالبسر والتمرالبسرهو المرتبةالرابعة لثمرةالنخل اولها طلع ثم خلال ثم بلَّح ثم بسر ثم رطبو الحلال بكسر الحا. المعجمة جم خلالة بالفتح و قال ابن الاثير هو البَسَرَاوِل ادراً كَهُ وَقَالَ الكَرْمَانِي الْخَرْ مَاتُعُ وَالْبُسْرِجَامُهُ فَكَيْفُ يَكُونَ هُوآيَاهُ قَلْتُ هُوجِجَازِ عَن الشراب الذي يؤخذ منه عكس اراني اعصر خرا اوثمة اضمار اي عامة اصل خرنا فان قلت تقدم انه قال مابالمدينة فيها شئ فكيف قال عامة خرنا قلمت المراد بقوله فيها خرالعنب اذهوالمتبادر الى الذهن عند الاطلاق او المطلق محمول عليها وفي النوضيح في هذا الحديث وفي الذي بعده رد على الكوفيين في قولهم ان الحمر من العنب خاصة وان كل شراب ينخذ من غيره فغير محرم مادون المسكر منه قلمت فيما ذكرنا فى اول الباب بردماقاله فراجع اليه تعرف المردود ماهووقال المهلب ايضـــا ليس لاحد ان نقول ان الحمر من العنب وحده فهؤلاء الصحابة فصحاءالعرب والفهماء عن الله ورسوله قالوا ان الحمْر من خسة اشسياء وقداخبرالفاروق بذلك حكاية عجــا نزل منالقرآن وقال الحمْر ما خامر العقل وخطب بذلك على منبره بحضرة الصحابة من المهاجرين و الانصـــار وغيرهم ولم ينكره احد فصاركالاجاع قلت كلءنلافهم دقة ماقالهالكوفيونردعليهم بردمردود وقول الكوفيين الخرمن العنب وحده لانافي قولالصحابةان الخرمن خسة اشياء ولايضره فصاحتهم لانهم استعملوا فىكلامهم الحقيقة والمجاز وهوعين الفصاحة ولايفرق بينهما من كلام الصحابة الأمنله ذوق من ادراك دقائق الكلام وقوله فصــاركالاجــاع فيه نظر قوى وقال صاحب التوضيح وروى عنابن،مسعود انه قال في نقيع التمر انه خر وقال الشعبي وابن ابي ليــلي والنخعي والحسن البصرى وعبدالله بنادريس ومالت والاوزاعي والثورى وابن المبارك والشافعي واحدواسحق وطامة اهلالحديث المسكر خرر قلت اطلاقهم الخمر علىهذه الاشياءليس منطريق الحقيقة وانمسا فالوا خبر لمخامرته العقل ونحننقول يهمن هذه الحيتية وقدمر تحقيقه عنقريب وقال ايضا قال انو حنيفة المحرم عصيرالعنب السي فنشرب منها ولونقطة حدوماعداهالايحدالابالسكروموضعالرد عليه منالحديث انهم كانوا يشربون بالمدينة الفضيخ وهومايتخذ منالبسر والتمر فلما جاءهم منادى رسولالله صلىالله عليه وسلمان الخمر قدحرمت امتنعوا وكسروا الجرار ولم شكروا ولاقالوا كنا نشرب الفضيخ بلامتنعوا فلولاان عندهم خرلما امتنعوا منه قلت هولم يحرر موضع الرد حتىرد علىالامام وآلفضيخالذي كانوا يشربونه حينئذكان مسكرا والمسكر يطلق عليه اسم الحمر باعتمار مخامرته العقل لانحقيقة الخمر من العنب الني المشتد حتى يتعلق بهالحد فىقليله وغير ماء العنب من الاشياء المذكورة لانتعلق الحد الابالمسكر منها علم صحدتنا مسدد حدثنا يحيي عنابي

حيان حدثنا عامر من ابن عر رضي الله ضماقال قام عمر على المنبر فقال اما بعد نزل تحريم الحمر و هي من خسة العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والخر ماخامرالعقل ش 🎥 مطابقته للترجة على تقدير صحة النسخفة باب الحير من العنب وغيره كمافى شرح ان بدال نذ هرة و اماعملي غالب القحيخ أيدون لفظ وغيره فعلى كون لفظ باب مضافا الىالخبر منالعنب ولا يراديه الحصر كإذ ترناو جهم في اول الباب و مدخل فيدكل ما تخاص العقل و شعبي هو القطال و الوحيان بفتح الحاء المعملة و تشدمه الياء آخرالحروف وبالدون اسمه خدرين سعيد التمييي البكوفي وعامر هو الشعبي يروي عن-بدالله ابن عمر رضي الله عنهما والحديث مضى في تصمير سورة المائدة ومرال الام فيد هناك فق له اما بعدنزل والقياس أن بقال فقد نزل ولمكن حاء حذف الفاء كمافي نتاب الحمير قالءاماالذين جمعوابين الحبر والعمرة طافوا طوافا واحدا قوله ماخامر العفل اىكتبموغطىوتقذاتمريف بحسد العرف و اما يحسب اللغة فهو ما يخامر العقل من عصير العنب خاصة حيرًا ص العاب النازل تعريم الحمروهي من البسر والتمرش يجهداى هذا باب ندّ كرفيه أنه نزل تحريم الخر الى اخر فقو له و هي اي و الحال ان الخمركان يمسنع من البسرو التمر - وتريِّر ص حدثنا اسماعيل بن عبدالله قال حدثني مالك بن انس عن اسمني ا بن عبدالله بن ابي ملكحة، عن انس بن مالك فال كنت اسقى ابا عبيدة و ابر المحة. و ابي بن بعب رينن الله علم من فنسيم زهو و تمر فبه 'مهم آت دهال اللمر قد حرمت مقال ايو <sup>دا لم</sup>ية هميا نس فاهر قها شرق " بيس مطابقند للترجة فى قوله من فضيح زهو و الفضيح بقتم الفاء وُ لسر العشاد المعجمة وسكون الياء أخر الحروف وبالماء المعجمة وهواسم للبسراداشدخو نبذويقال الفضيح من النشخ وهوالشدخ والمكسر شراب تخذ من البسرو بمسب عليه الماء ويترك حتى بغلى قفى أبى زهو بفتح الزاى وساون الهاء وبالواو وقدنضم الزاىوهواابسر الملونالذى طهر فيمالحمرة والصفرة واسماعيل هوابن ابي اويسواسمه عبدالله مناخت ماللت بن انس وقد نكرر ذكره والحديث اخرجه البخاري ابشا في خبرالواحد عن ثعم بن قزعة و اخرجه مسلم في الاشرية ابضا عن ابي الظاهر بن السرح فمو أبير ابا عسدة هو الى أباراح واسمه عامر احد العنسرة المبنسرة واو المحمة زيابن سهال الانسساري زه ج امانس ر نشي الله. • به و استمام انس ام سلم كا. ااهتصر في هده الرو ابلة على هؤ لاء الثلاثة باما ابو المأتمة هل و ن القدمد الت في منزله و إما ابو عبيدة دلان النبي صلى الله معالى عليد وسل التي بإنه و بين إبي الحد وأمالبي بن لعب ولزيه كان دبير الانصسار وبالمهم ووقع في روايه عبد العزيز بن مه مد من أنس هي تعسير المائدة اني اثائم اسني اباللحة وفلانا هذا وقع بالانهام وسمي في روايه مسلم ، هم الماليوب وسيأتي بعدابواب منروابة هشمام عنقنادة عنانس انيلاستي اباللحمة وابا دياءة وسعياب بينسا وابود بانة بضم الدال المعملة وتخفيف الجايم وبعد الالف نون اسمد سماك س حرث. بمعبرتهن بانهما راء مفتوحات ولمسلم من طريق سعيد عن شادة نحوه وسمي فيهم معادين حبل ولاحد سم يحس القطان عن حيد عن انسّ كنت استى اباعسدة و ابى نُ تعب و سهيل بن يضاو نفر اس الصحابة عندابي طلمنة ووقع عند عبدالرزاق عن معمر عن نابت و قتادة وغيرهما عن انس ان القوم كانوا احد عثمر رجلاووقع عبد ابن مردوية في تنسيره من طريق عيسي بن طهمان عن انس ال الماملر وعمر رضي الله تعالى عنهما كاما فديم و هوه كرجدا وقيل انا، علمط وقدا خرج ابونهم في الحاية دن - ديث عائشة . ضم الله نعالى عنها قالت حرم اله المر رمني الله نعالى عد الحمر على أمسه فإ شردها في حاما ة

ولااســــلام فانقلت حديث ابن مردوية جيد قلت انكان محفوظـــا يحتمل ان ابابكر وعمر زاراابا طلحة فىذلك اليوم ولم يشربا قولدمن فضيخ زهو قدفسرناه عنقريب قولد فجاءهم آتلم يدر منهو فتولد فاهرقها امرمنالاهراق واصله ارقها منالاراقة ويروى فهرقها بفتح الهاءوكسر الراء اىارقها فابدلت العمزة هـاء وكذلك الكلامفياهرقنهـا وهرقتها ووقعفيروايةثابتءن انس فىالتفسير بلفظ فارقها ومنرواية عبدالعزيز بنصهيب فقالوا ارق هذه الفلال ياانس وهذا مجمول على انالمخاطب لهبذلك ابوطلحة ورضىالباقون بذلك فنسب الامر بالاراقداليهم جيعا منظر ص حدثنا مسدد حدثنا معتمر عنابيه قال سمعت انسا قال كنت قامًا على الحي أسقيهم عجومتى وانااصغرهم الفضيخ فقيل حرمت الخر فقالوا اكفئها فكفأنا قلت لانس ماشرابهم قال رطب وبسر فقال آبوبكربن أنس وكانت خرهم فلم ينكر انس وحدثني بعض اصحابي انه سمع انسايقول كانت خرهم يومئذش ﴿ مطابقته الترجة في قوله وبسر ومعتمر هو ان سليمان روى عن ابيه سليمان بنطرخانالبصرى والحديث اخرجه مسلم فيالاشربة ايضا عن يحيى بن ابوب وغيره واخرجه النسائىفيه وفىالوليمة عن سويدين نصر قول كنت قاتما على الحي اسقيهم عمومتي الحي واحد احياء العرب قوله عمومتي جع عمقال الكرماني عمومتي بدلءن الضمير اومنصوب علىالاختصاص وفىرواية مسلم الىلقائم على الحى على عمومتى اسقيهم من فصيخ لهم وانااصغرهم سنا وهذا احسن من ذالتوفيه انالصغير مخدم الكبير قو له اكفُّهما تكسر الهمزة وسكون الكاف وكسر الفاءوسكون الهمزة بمعني اقلبهايعني ارقها فخوله فكفأنا لجماعة المذكليم من الماضي اى قلبناها فوله قلت لانس القائل هو سليمان و الدمعتمر الراوى فوله و قال الوبكر هوان انس نمالك في حضور ابيه فكانت خرهم اى الفضيخ كانت خرهم ووجه التأنيث مع ان المذكور الشراب باعتبار انه خرغول فلم يذكر انس وفي رواية مسلم فلم يتكر انس ذلك وكائن انسالم بحدثهم بم ذه الزيادة و عنى قوله وكانت خرهم امانسيانا وامااختصارا فذكره بها ابنه ابوبكر فاقره عليها أنس فولد وحدثني بعض اصحابي القائل بهذا ايضا سليمان المذكور ويروى بعض اصحابنا وهوموصول بالسند الاولالمذكور قيلهذالمبهم يحتملان يكون بكر بن عبدالله المزنى فان روايته في آخر الباب تومي الىذلك ومحتمل انبكون قتادةوسيأتى بعد ابواب منطريقه عنانس بلفظوانا نعدها ىومئذالخمر حير ص حدثني محمدين ابي بكر المقدمي حدثنا يوسف ابومعشر البراء قال سمعت سعيد بن عبيدالله قال حــدنني بكر بن عبدالله ان انس بن مالك حــدثهم ان الحمر حرمت والحجر يومئـــذ البسر والثمر ش الله مطابقته للترجة ظاهرة والمقدمي بفتح الدال المشددة مر عن قريب ويوسف هوان يزيد وكنيته ابومعشر وهومشهور بكنيته اكثر من اسمه وبقــال له ايضا القطان وكان منسهورا أيضا بالبراء بفتح الباء الموحــدة وتشديد الراء وبالمد وكان ببرى السهام وهو بصرى وليسله في البخاري سُــوي هذا الحديث وآخر في الطب ســيأتي ان شاءالله تعالى وســعيدبن عبيدالله ابنجبير بالجيم والباء الموحدة ابنحية بالحاء المهملة وتشديد الياء آخرالحروفوماله ايضا في النخاري الاهذا الحديث وآخر تقدم في الجزية وبكر بن عبدالله المزنى البصرى وهـو من افراده فوله حرمت على صيغة المجهول من التحريم فوله والخر الواو فيه للحال وفي التوضيح هذا الحديث ايضا حجة على العراقبين انماالحمر من العنب وحده لان الصحابة القدوة في علم اللسان

ولابجوز عليهم انيفهموا انالجر انمسا هي منالعنب خاصة قلت قدتكرر هذا الكلام في هده الابواب بلافا ثدة والذى قاله نقص في حقهم لنسبته اياهم الى عدم المعرفة بمنون الكلام وهم القدو تفي فنون الكلام وانمساقالوالغير المتخذمن العنب خرا للتشبير بالمخذمنه في مخالطة العقل وقدحفقناهذا الموضع فيمامضي عن قريب حرص #باب #الخرمن العسل وهو البتع ش يجيم الكملام فيممثل الملام في باب الحمر منالعنب فىالوجوه التي ذكرناها قوابه وهوالبتع بكسرالباء الموحدة وسكونالناءالمثناه من فوق وبالعين المعملة قال القزازوهويتمخذ منءسل النحل صلب بكره شربه لدخوله فىجلة إ مايمره منالاشربة لفعله وصلابته وفىكتاب الواعى صلابته كصلابة الخر وقال ابوحنيفة البتع خر يمانية واهلالين يفتحون تاء وقالماين مجيريز سمعت اباموسي يخطب على منبر البصرة الاان خراهل المدينة البسر والتمر وخر اهلفارس العنب وخر اهلالين البتع وخر الحبش السكركة وهوالارز حي وقال معن سألت مالك بن انس عن الفقاع فقال اذا لم يسكر فلابأس به وقال ابن الدراور دى سألنا عند فقالوا لا يسكر لابأس به ش 🚁 معن بفتح الميم وســكون العين المجملة وبالنون ابن عيسي القزاز بالقاف وتشديد الزاى الاولى قال ان سعد مات بالمدينة فىشوال سنة ثمان وتسمين ومائه وقال صاحب التلويح هذا التعليق اخذه البخارى عن معن مذاكرة فيما قاله بعض العلماء قلت كيف تصور اخذالهخارى عن معن ومولده في شوال سسنة اربع وتسسعين ومائلة وكان عمره يوم ماتءعن اربع سنين وكائنه غره ماحكاه ابن العسسلاح فىتعالىقالىخارى عنشيوخه مطلقا لافىخصوص هذا الاثر واراد سعضالعماء ابنالصلاحوابعد ساحب التوضيع حيث قال اخذالبخارى هذا التعلبق عن معن مذاكرة وهوقلد صاحب التلويح وزاد فى البعد مسافة فولد عن الفقاع بضم الفاء وتشديد القاف وبالعين المهملة قال الكرمانى المشهروب المشهورقلت الفقاع لابشرب بليمصمنكوزه وقال بعضهم الفقاع معروف قدبيسنع عن العسل بلاهلالشمام يعسنعو له منالدبس وفىعامة البلاد مايعسنع الامنالزبيب المدةوق وحكم شربه ماهاله ماللت ان لم يسكر لا بأس به و الفقاع لا يسكر نع اذا بات في انائه الذي يصنعونه فيدليلة إ فىالصيف اوليلتين فىالشتاء يشتد جدا ومعهذا لايسكر وأدسئل بعض مشايخما ماقول الســادة أ العماء في فقاع يتخد من زبيب بحيثانه اذا قلع سداد دوزه لايبقي فيه شيءً من شدته يخرج وينشر اقال لابأس به واما اذا صمار بحال بحيث انه يسملر من شدته فيحرم سيند قلم لكان اوكنيرا فوله وقال ابن الدراوردي هو عبدالعزيز بن تحمد و عذا من روابه معن بن عيسي عنه ايضًا والظاهران|نالدراوردي سأل عن ففهاء اهل المدينة في زمانه وهو قدشارك مالكا في لقاء ا نثر مشايخه المدنيين سنتي ص حدثنا عبدالله بن وسف اخبرنا مالك عن اين شهاب عن ابي سلة بن عبدالرحن ان مائشة رضي الله تعمالي عمها قالت سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم عن البتع نقال كل شراب اسكر فهو حرام ش منا منا منا مناهرة وقدمضي في كتاب العلهارة في باب لا يُجموز الوضوء بالنبيذ فانه اخرجه هساك عن على ن عبدالله عن سفيان عن الزهري عن ابي سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالكل شراب اسكر فهو حرام ولم يعرف اسم الســـائل صريحا قيل يحتمل ان يكون السائل اباموسي الاشعري لان الني صلى الله أتعالى عليه وسلم بعنه الى اليمن فسأله علبه السلام عن اشربة تصنع مها فقال ماهي قال البتع او المزر فقال كل مسكر حرام 🗨 ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى ووسلة بن عبدالرحن أن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سئل رسول الله صلى الله تعــالى علميه وسلرعن البتعوهونليذالعسل وكان اهل البمن يشهرلونه فقال رسدول الله صالي الله عليه وسالم كل شمراب اسكر فهــو حرام وعن الزهرى قال حدثني انس بن مالك رضي الله تعالى عنهُ ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاتنتبذوا في الدباء ولافي المزفت وكان ابوهريرة المحق معها الحنتم واللقيرش كاسمطابقته للترجة ظاهرةوابواليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعبب إنابي حزة الحمصي روى عن محمد بن مسلم الزهري عن آبي سلة بن عبدالرجن بن عوف والحديث مضى في الطهارة مختصرا في باب لا بحوز الوضوء بالنبيذ وقدذكر ناه عن قريب قو لهكل شراب اسكر منجوامع الكلم لانه سئل عنالبتعواجابعنجنس المشروب المسكر فحوايد وعن الزهري هومن رواية شعيب ايضاعن الزهرى وهوموصول بالاسناد المذكور فحول فى الدباء بضم الدال وتشديدالباء الموحدة وبالمد وهوالقرع فخو لهوالمزفت بضم الميمو فتح الزاى وتشديد الفاء المفتوحة وهو الاناءالمزفت بالزفتوهوشئ كالقير قوله وكان ابوهريرة القائل بهذاهو الزهرى وقع ذلك عندشعبب عنهمرسلا واخرجه مسلموالنسائى منطريق ابن عبينة عن الزهرى عن ابي عبينة عن ابي سلة عن ابي هريرة بلفظ لاتنتىذوا في الدباء ولا في المزفت تم يقول ابو هربرة و اجتنبواالحناتمور فعدمن طربق سهيل بن ابي صالح عن ا به عن ابي هريرة و زادفيه و الدباء قول يلحق بضم الياء من الالحاق قول معمما اي مع الدباء و المزفت فنوله الحنتم بفتحالحاء المهملة وسكون النونوفتح التاءالمثناة منفوق وهى الجرة الخضراء والنقير بفتح النون وكسرالقاف وهوالخشب المنقور وخصت هذه الظروف بالنهي لانباظروف منبذه فاذا انتبذ صاحبها كان على خطرمنها لانالشراب فيهاقديصيرمسكرا وهولا يشعر بها على ص #باب # ماحاء فيان الخرماخام العقل من الشراب ش 🚙 اى هذا باب في بيان ماجا من الاخبار في ان الخمر هوماخام العقل من شرب الشراب على ص حدثنا اجدين الهرحاء حدثنا محى عن الى حيان التمي عن الشعبي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال خطب عمررضي الله تعالى عنه على منبر رسول الله إصلىالله تعالىعليدوسلمفقال انهقدنزل تحرىمالخمروهي منخسةاشياء العنب والتمروالحنطةوالشعير والعسلوا لخرماخامرالعقل وثلاثوددت انرسولاللهصلىاللةتعالى عليه وسلملم يفارقنا حتى يعهد اليناعهدا الجد والكلالة وانواب من ابواب الربا قالقلت يااباعمروفشئ يصنع بالسند من الرزقال ذاك الم يكن على عهدالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوقال على عهد عمر رضى الله تعسالى عنه وقال ججاج عن حاد عنابي حيان مكان العنب الزبيب ش 🗨 مطابقته للترجة في قوله والخرماخام العقل واحدبن الى رجاء بالجيم اسمه عبدالله بن الوب الوالوليد الحنفي االهروى ومحي هو ابن سعيد القطان وابوحيان بفتح الحاءالمهملة وتشديدالياء آخرالحروف وبالنونواسمه يحيىبن سعيدالتيمي والشعى عامر بن شراحيل والحديث قدمضي في تفسير سورة المائدة فانه اخرجه هناك الى قوله والخمر ماخامرالعقل واخرجه ايضا فىالاعتصام واخرجه يقية الجماعة غيرابن ماجة ومضى الكلام فيه قوله قدنزل تحريم الخر ارادبه عمررضي الله تعالى عنه نزول الآية المذكورة في اول كتاب الاشرية وهي آية المائدة(ياايهاالذين آمنوا انما الخمر والميسر)الآية وقال بعضهم ارادعمر رضي الله تعالى عنه التنبيه على ان المراد بالخمر في هذه الآية ليسخاصا بالمتحذ من العنب ليل لتناول المتحذ من غيرها قلت نع يتناول غير المتحذ من العنب من حيث التشبيه لامن حيث الحقيقة فول

وهي منخسة اشاء جلةحالية لاتقتضي الحصر ولاننبغي الحلاق الخرية على ندندالذرة والارزا وغيرهما وقالانخطابى انماعدعمررضيالله تعالىءنه هذهالانواع الخممة لاشتهاراسما ئما فىزمانه ولمبكن نوجد بالمدشة الوحود العام فانالحبطة كانت عزيزة والعسل مثلها اواعرفعد عمررضي الله تعالى عنه ماعرف منهاو جعل مافي معناها تنايتخذ من الارز وغيره خرا بمثابتها انكان تناتخامر العقل ويسكركاسكارها فحو أيهوالحمر ماخامرالعقل ايغطاه وخالطه ولم يتركه عملي حاله وهو من مجاز التشبيه وقال الكرماني فيه دليل على احداث الاسم بالقياس و اخذ من طريق الاشتقاق قلت هذا الباب فيه خلاف و قبل هذا تعريف عدسب الغة لا يحسب العرف فانه تحسبه ما خامر العقل من عصيرالعاب خاصة قلت لانسان هذا التعريف محسب اللغة بلهو تعريف محسب العرف وهذا القائل عكس الامرفيه لان الاصل في خرا العنب رعاية المعنى اللغوى وفي العرف لايستعمل في غيره الابطرين الجواز فو ألم و ثلاث فال بعضهم هي صفة مو صوف اي امور او احكام قلت الموجه ان يقال اي ثلاث قضايا و ثلاث مسائل فخوله وددتاى تمنيت وانما تمني ذلك لانه ابعد من محذور الاجتهاد فيه و هو الخطأ فيه على تقدير و قوعه و لو ان مأجوراعليه فانه يفوته بذلك الاجرالثانى والعمل بالنص اصابة محضة فحوايدلم يفارقناحتي بعهداليناعه ا اى حتى بين لماو فى رو ايده سلم عهدا ننتهى اليد فو لدالجدا ي الاول من الثلاث الجد اي مسئلة الجديرا .: يحمحب الاخ او ينموجب بداو بقاسمه و في قدر ما رئه لان السحاية اختلاها اختلاها كنبر الاروى مي عبيدة اندقال حفظت عن عررضي الله تعالى عندهي الجدسيمين قضية كالهاتخالف بعضها بعضاو عن عرا ١٠ جع الصحابة ليجتمعو افي الدعلي قول فسقطت حية من السقف فتفرقو افقال عمر رضي الله تعالىء له ابي الله الاان يختلفوا في الجد وقال على رمني الله تعالى عدمن ارادان بفتح جراثيم جهنم فليقتس في الباء يريد اصولها والجراثيم جع جرثومة وهىالاصال وقال ابوبكر بنالزبير وابن عباس وعائشات و ابوموسى رضي الله تعالىء مم هو يحجب الاخوة و به قال ابوحنيفة وقال زيد هوكاحد الاخوه مالم تنفصه المقاسمة هاذا انقصته اعطى الثلث و قسموا للاخوة مابقي وبه قال مالك وانو نوسب إ والشسافعي وروى عنعلي رضي الله تعالى عنه هواخيعهم مالمتنقصهالمفاسمة والسدس فموا إ والكلاله اىالنائي من الثلاث مسأله الكلالة بفتح الكاف وتمخفيف اللام وهو من لاولدله و ﴿ والدقاله الوبذروع روعلى وريدوان مسعوده المديون والبصر لون والداوفيون ورويعن انعباس هو من لاو ادله و ان تاريله و الدوقال شخا امين الدين في شرحه للسراجية الـملاله تنظلق عمل ثلاثة على من لم يخـلم واد اولاوالداو عـلمي من ليس يولد ولا والد من المخلفين وعلى الهرابة من جهة الولد و الوالد قال وهو في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب الفوة من الاعياء فاستعيرت للقرابة من غيرجهة الولد والوالد لانها مالاضافة الى قرا: ُمها ضعيفة وادا جعل صدَّة للموروث أو الوارث فبمنى ذي كلالة كماهال فلان من قرابتي أي من ذي فرا بتي فوا . وانواب منانواب الرما الثالثمن الثلاث وانواب الرباكثيرة غير محصدورة حتى قال نعضهم لاربا الافي النسيئة وقول عمر رضي الله تعالى عنه و ابو اب مدل على انه كان عمده نص في بعض ابو ابه دون بعص ولهذاتمني معرفة البعض فحوله ياماعمروا صله يااباعرو حذفت الالف التخفيف وهوكسية الشعبي والفائل بهذا الوحيان التيمي فتوأير وشئ مبتدأ تخصص بالصفة وهو فوله يصنع وخبره محذوب تذديره وسيء نصام بالسدمن الارزماحكمه والسند تكسيرالسسين المهملة وسكون النون وبالدار المتملة يهي لاد مالة ب م الهم. فنر إله من الرزويروي من الارز قال الجوهري الارزحم، إلا

وفيه ست لغات ارزوارز تتمع الضمة الضمة وارزوارز مثل رسل ورسل ورزور نز وهى العبد القيس قلت وفيه لغة سابعة ارز بفتح العمزة مع تخفيف الزاى كعضد قولِه ذاك اىالذى تصنع منالرز لمبكن مو جودا فىالمدينة أو معروفا علىزمن النبي صلىالله تعمالى عليه وسلم فخوله اوقال شك منالراوى فخوله وقال حجاج عنجاد اى حجاج بن منهال وهوشيخ البخارى عنجاد بنسلة عزابي حيان المذكور في الحديث مكان العنب الزبيب يعني روى هذا الحديث عن ابيحيان بهذا السند والمتن فذكر الزبيب عوض العنب وذكرالمخاري هذا عن الحجاج مذاكرة ووصله على ن عبدالعزيز في مسنده عن جاج بن منهال كذلك على ص حدثنا حفص بنعر حدثناشعبة عنعبداللهن ابى السفرعن الشعى عن ان عرعن عررضي الله تعالى عنهما قال الخر تصنع من خسة منانزيب والتمر والحنطة والشعير والعسل ش 🤝 هذا طريق اخر اخرجه عن حفص بن عمر بن الحارث الوعمر الحوضي النمري الازدى عن شعبة بن الحجاج عن عبدالله بن ابي السفر ضدالحضر واسمه سعيد محمد الهمداني الكوفي يروى عن عامرالشعبي عن عبدالله بنعر عن ابيه عمرين الخطاب رضى الله تعمالي عنهماو مر الكلام في بالسالخر من العنب في حديث عرمنل هذا لكن هناك العنب احد الخسة وهنا الزبيب وقدقلنا غير مرة انالتنصيص على عددمعين لاننافي ماعداه واناطلاق الخرعل غرماه العنب المشتد ليس بطريق الحقيقة وانماهو من باب التشبيه وقال بعضهم وقال صاحب الهداية منالحنفية الخرعدنا مااعتصر منماء العنب اذا اشتد وهومعروف عنداه لاللغة واهلاالعلم قال وقيلهواسم لكل مسكر لقوله صلىالله تعالى عليه وسلمكل مسكر خر وقوله الخر منهاتينا الشجرتين ولانه من مخامرة العقل وذلك موجود فيكل مسسكر ولما اطباق اهلاللعة على تخصيص الحمر مالعنب ولهذا اشتهراستعمالها فيه ولانتحريم الخرقطعي وتحريم ماعدا المنحذ منالعنب ظنىقال وانمساسمي الخرخرا لنخمره لالمحامرة العقل قالولامنافي ذلك كون الاسم خاصافبه كما في النجم فانه مشتق من الظهور نم هو خاص الثربا انتهى ثمقال هذا القائل والجواب عن الحجة الاولى واطال\الكلام فيمكمانذ كره ونرد عليه تمقال وعنالنانية وعنالثالثةكذلك نذكرهما و نردعليه إقلت امااولا)فذكر صاحب الهداية عشرة اوجه في نبوت ماادعاه من اطلاق اسم الخرعلي عصيرالعنب اذا غلاو اشتدهو المعروف عند اهل اللغةو اهل العلمو بين و جمكل وجه من العشرة وهذا القائل المعترض اعترض على ثلاثة اوجد منها وسكت عن الىاقى لعدم الادراك الكامل والفهم الناقص (بيان الوجه الاول) منذلك هوقولهوالجواب عن الحجة الاولى ثبوت الىقل عن بعض اهلااللغة مان غير المنحذ من العنب يسمى خرا وقال الخطابي زعم قوم ان العرب لاتعرف الخمر الامن العنب فيقال لهم ان الصحابة الذين سموا غير المنحذ من العنب خرا عرب فصحاء فلولم يكن هذا الاسم صحيحا لما اطلقوه انته قلت سيحان الله كيف يكون هذا الكلام جوابا عن الحجة الاولى و بال اطلانه من و جوه (الاول) قوله نبوت المقل عن بعض الهل اللغة الى آخره دعوى مجردة في هوذلك البعض من ا هل اللغة بل المقول من اهمل اللغة ان الخمر من العذب و المتخذه ن غيره لابسمي خررا الامجاز او قد نبغي ابوالاسود الدئلي الذي هومن اعيان اهل اللعة اسم الخر عن الطلاء بقوله \* دع الحمر يشمر بها الغواة فانني سرأيت اخاهامغنيا لمكانها ﴿ وجعلالطلاء اخاللخمر واخوالشي ُ غيره والطلاء بكل ماخثر

(۱۲) (عینی) (شر)

من الاشربة وهو المثلث ويقال المنصف وكل دلك بالطيخ من اى عصيرً كان (النانى) استدل بعول الخطابي وهو ايس من اهل اللغة و انماهو ناقل (و الثالث) هو ان قو له ان الصحابة الذين سموا الى اخر م لاينكره احد ولاينكر احد ايضاكو نهم فصحاه واعيان اهل اللغة و لكن ما اطلقوا على العصير من غيرالعنب خرابطريق الموضع اللغوى للماريق التسمية والتسمية غيرالوشع بلاخلاف ووجه تسميتهم منبابالتشبيه والجازومن جلة ماقال فىالجواب عنالحجة الاولى وقال اهل المدينة وساثر الحجازيين واهل الحديث كالهم كل مسكر خبر فنقول نحن لاننازع فيهذا لان معناه كل شهراب اسسكر فحكمه حكم الخر في الحرمة وبقية الاحكام فلايدل هذا على اطلاق الحنرعلي التمخذ من نير العنب خرا على الحقيقة بل بعاريق التشبيه والتشبيه لاعومله وقال ايضا ومن الحجة لهم ان القران لما نزل بتحريم الحمر فهم الصحابة وهم اهل اللسمان انكل شيءٌ يسمى خرا يدخلُ في النهي ا فاراقوا المتخذ من التمر والرطب ولم يتخصوا ذلك بالمتخذ من العنب انتهى قلنا اتما اراقوا المخذ منالتمر والرطب لانه كان مسكرا حينتذ فاطلقوا عليه الخمر منجهة اسكاره والدارل علميانه كان مسكرا حين بلغهم الخببر بتحريم الخبر مارواه ابوعاصم بلفظ حين مالت رؤسهم فدخل داخل فهال انالجمر حرمت قال فا خرج منسانارج ولادخل داخل حتى كسرنا القلال واهرقنا النهراب الحديث فلو كان غير سكر لمافعلوا دلال و روى الطحاوى منحديث انس قال كان ابوعبيده بن إ الجراح وسهبل بنبيضا وابي بن نعب عندابي للمعة وانااسقيهم منشراب حتىكاديأ حذفهم الحديث وفىآخره وانها البسر والتمر وانها لخرناومئذ ورواه آحد ايضا وفيه ايضا حتىكاد الشراب انیأخذ فیهم و فی رو اید للطحــاوی حتی اسرعت فیهم فهذا ینادی باعلی صوته ان مشروبهم يومثذكان مسترا ولمابلغهم الخبر بتمحريم الخربطلوا الشرب وارا قوا مانتي منهوبيان الوجه النانى من ذلك هو قوله وعن الثانية يعنى الجواب عن الحجة الثانية ماتقدم من ان اختلاف مشتر اين فى الحكم فى الغلند لايلزمهند افتراقهما فى التسمية كالزنا مثلافائه بصدق على من وطبئ اجببية وعلى من و طبيُّ امرأة جاره والثانى اغلظ من الاول و على من وطئ يحرماله وهو اغلظ و اسم الزناءع دلك شامل للنلاثة اه قلمنا سمحان الله ما ابعدهذا الجواب بشئ ونحن قائلون موذلك أن الاشتراك فى الحملم فى العلما لابسنلزم افتراقهما فى السمية عندوجود السَّكر فى العصير المتحذمن غير العنب فن قال ان العصير المُنْخَذَمَنْ غيرا بعنب قبل السكر لايسمي حر اما فضلاءن ان يسمى خيرا يخلاف العصيرمن العنب المشتد حرام اسكرولم بسكر فانى يشتركان فىالحسلم والزناحرام فىكل حاله مطلقا منغيرتفصيل وبيان الوجدالثالث من ذلك هو قوله وعن النالثة اى الجوابعن الحجة الثالثة 'بوت النقل عن اعلم الماس بلسان العرب بمانماه هو وكيف يستجير ان يقولا لمخامرة المقل معقول عمر رضي الله أ تعالى عمه بمحضر الصحابة الحمر ماخام العقل وكان مستندهماادعاه مناتفاق اهلاللغة فمحملةول عمر على المجاز اه قلنا قول صاحب الهداية فأنماسمي خرالتخمره لالمخامرته العقل غير معارض لكلام عمر رضي الله تعالى عنه فان مراده من حيث الاشتقاق لان الحمر ثلاثي فكيف بشتق من المخامرة الذي هو مزيد النلاس وانكاره منهذه الجمة على انه قال بعد ذلك على ان ماذكرتم لابناهي كون اسم الحبِّر حادرًا في الني من ماء الرب ادا اسكر الرالنجم عشتق من الظهرر و «و اسم حامس النجم المعروف وهو البربا وليس هو المم دكل ما بالهر وهذا كثير النظائر نحو القارو رة فانها ا

مشتقة من القرار وليست اسما لكل ما يقرر فيه شئ ولمار احدا من شراح الهداية حرر هذا الموضيع كما يتبغى وقد يسطنا الكلام بما فيه الكفاية ولله الحمد وملخص الكلام بميا فيه الرد على كل من رد على اصحانا فيما قالوه من اطلاق الخر حقيقة على الني من ماء العنب المشتد و على غيره مجازا وتشببها منهم ابوعمر والقرطبي والخطابى والبيهتي وغيرهم بمارواهالطحاوى عن ابن عباس باسـناد صحيح قال حرمت الخر بعينها والمسكر منكل شراب وروى ايضا من حديث ابن شهاب عن ابن ابي ليلي عن عيسى اناباه بعثه الى انس رضي الله تعالى عنه ] في حاجة فابصر عنده طلاء شـديدًا والطلاء مما يسكر كثيره فلم يكن عنــد انس ذلك خرا وانكثيره يسكر فثبت بذلك انالخر لميكنءندانس منكل شرابيسكر ولكنها منخاص الاشربة وهذايدل على انس كان يشرب الطلاء ومع هذا قال الرافعي ذهب اكثر الشافعية الى ان الخر حقيقة فيما يتخذ منالعنب نجاز فىغيره وقال بعضهم وخالفه ابنالرفعة فنقل عنالمزنى وابنابى هريرة واكثر الاصحــاب انالجميع يسمى خراحقيقة قلت هذا القائل لمريدر الفرق بينالرافعي وأبن الرفعة والله سيحانه وتعالى أعلم عشرص الباب الماء فين يستحل الخرويسميه بغيراسمه ش م ای هذا باب فی بیان ماجا. فی حق من بری الخر حلالا قولد و یسمید ای یسمی الخر اى وفى بيان من يسمى الحمر بغير اسمه وانماذ كرضمير الخبر بالنذكير معان الحبر ،ؤنث سماعى باعتبار الشراب قال الكرماني ويروى يسميها بغيراسمها يعني بتأنيث الضمير على الاصــل حير ص وقال هشام بنعمار حدثنا صدقة بنخالد حدثنا عبدالرجن بنيزيد بنجابر حدثنا عطية بنقيس الكلابي حدثني عبدالرجن س غنم الاشعرى قال حدنني ابوعام او ابو مالك الاشعرى و الله ما كذبني سمع النبي صلىالله نعــالى عليه وسٰــلم يقول ليكونن من امتى اقوام يستُعلون الحر والحربر والحَمْرُ والمعــازف و لينزلن اقوام الى جـب علم يروح عليهم بســا رحمة لهم يأتيهم لحاجة فيقولوا | ارجعاليناغــدا فيببتهم الله ويضعالعلم ويمسمخ آحرين قردة وخنازير الى يوم القــيامة ش مطابقة الجزء الاول للترجة ظاهرة وليس فيه مايطانق الجزء الشانى قيل اشار بقوله ويسميه يغير اسمه الى حديث روى فى ذلك ولكنه لم يخرجه لكونه على غــير شرطه وهو مارواه ابوداود من طريق مالك بن ابي مريم عن ابي مالك الاشمعرى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليشربن السالحمر يسمونها بغير آسمها وصححه ابنحبان وروى ابن ابيشينة منحديث ابي مالك الاشعرى آنه سمع رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم نقول يشرب ناس من أمتى الخمر يسمونها بغير اسمها وصححه اب حبان و روى ابن ابى شيبة من حديث ابى مالك الاشعرى انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يشرب ناس من المتى الخريسمونها بغيراسمها بضرب على رؤسهم بالمعازف و القينات يخسف الله ابهم الارض و يجعل منهم القردة والخباز برفتو إلدوقال هشام بن عمار بن نضير بن ميسرة ابوالموليد السلمي الدمشتي وهواحد مشايخ النحاري روىءنه فيفضل ابىبكر رضي الله عنه وفي الببوع اســند عنه في هذين الموضمين وفي ثلاث مواضع يقول قالهشام بنعمار في الاشربة هنا وفي المغازى ان الىاسكانوا معرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية تفرقو ا فى ظلال شجرو فى قوله صلى الله تعالىءليهوسلم لاتكن مثل فلانكان يقوم الليل فني هذه المواضع الثلاثة لايقول حدثنا ولا اخبرنا والظاهرانه اخذ هذا الحديث عنهشام هذا مذاكرة والحديث صحيح وأنكانت صورته صورة التعليق وقد تقرر عندالحفاظ انالذي يأتى بهاأنخاري من التعاليق كلها تصيغة الجزم يكون صححا أ

الى من علقه عند ولولم يكن من شيوخه فان قلت قال ابن حزم هدا الحديث منقطع فيما بين المحارى وصدقة بنخالد والمنقطع لايقوم به حجة قلت وهمابنحزم فىهذا فالبذارىاتما قال.قال هشامبن عار حدثنا صدقة ولمهيقل قالصدقة بنخالد وقال صاحبالتوضيحوالبته اعله بصدقة فانبيحبي أقال فيه ايس بشي رواه ابن الجنيد عنه وروى المروزي عن احد ليس بمستقيم و لم يرصم قلت هذا تمين غير مرجو فيه المراد فان تمبدالله ف الحدين حنبل قال عن ابيه ثقة ايس به مأس أثبت من الوليد ان مسلم صالح الحديث وقال دحيم و العجلي وشمد بن سعد وابو زرعة وابو حاتم ثقة وروى من يحمي ايضا وذهل صاحب النوضيح وظن انه المنقول عن اجدو يحر فيه وليس كدلانه و انمساقال ذلك في سدقة بن عبدالسمين وهو اقسدم من صدقة بن خالد و قد شساركه في كونه دمشقيا و في رو اية عن بعض شيوخه كزيد بن واقد و هو صدقة بن خالد القرشي الاموى ا و العباس الدمشق مولى ام البنين اخت معاوية بنابى سنفيان قاله البخسارى وانوحاتم وقيل مولى امالبنين اختعربن تهدالعزيز رضي الله تعالى عنه قاله هشام بن عمار الراوي عنه وليسله في الحفاري الا هذا الحديث واخر تقدم في مناقب ابي بكر و صدقة هذا بروي عن عبدالرجن بن تربد من الزيادة ابن حابر الاز دي مرفي الصوم وهو روى عن علية بن قيس الكلابي الشامي النابعي يروى سء دالر حن بن غنم بفنم العين المجهة وسسكورالنون ابن كريب بن هساني منتلف في صحبته وقال ابن سعد كان ابوء بمن قدم علي رسولاللهصلىالله تعالىءلميه وسلمفى صحبفابي موسى الاشعرى وذكر ابن يونس ان عبدالرجن كان مع ابيه حينوفد وقال الوزرعةالدمشتي وغيره منحفاظ الشام آنه ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسم ولم للقه وقال ابوعمر عبدالرحنين غنم الاشمعرى جاهلي كان مسلما على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم برء ولم يفدعليه ولازم معاذ بنجبل رضي الله تعالى عنه منذبعنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اليمن الى ان مات فى خلافة عمررضى الله تعالى عنه وسمع من عمر بن الخطاب وكان افقه اهل الشاموهو الذي فقه عامة التابعين بالشام ومات بالشام سنة ثمان وسبعين قمو أبي ةال حدثني ا الو مامر او الو مالك الاشعرى هكذارواه اكثر الحماظ عن هشام بن عار بالشاك و لذا و فع عند الاسمولي من ر و ایة بشر بن کر حدثنی ابو مالا ت بغیرشك و الر اجم انه عن ابی مالك الاشعری و هو صحابی مشهور قیل اسمد كعبوة لعمرو وقيل عبداللده قيل عبيد يعدفي الشاسيين واما ابو عامر الاشعري فقال المزى اختلف في الهمد فقيل عبدالله بن هاني و قيل عبدالله بن و هب و قيل عبد بن و هب سَكن الشام و ايس بعرابي مو سي الاشعرىذاك قتل ايام حنين فى حيوة النبي صلى الله تعالى عليه و سلم و اسمه عبيدبن حصار و هذا بتي المي زمن عبدالملك بنمروان فانقلتقال المهلب هذا حديث ضعيف لان الخارى لم يسده من اجل شك المحدث فى الصاحب فقال ابو عامر او ابو مالك قلت هذا ليس بشيء اذا لترديد فى الصحابي ٧ يشمر ادكالهم عدول قوله والله ماكذبني هذا تأكيدو مبالغة في صدق الصحابي لان عداله الصحابة معلو مة وقال بعضهم هذا بؤيد روايةا لجماعة انه عن واحد لاعن اننين قيل هذا كلام ساقط لانه من قال ال هذا الحديث مناسين حتى يؤيد بهذا اللفظ انه من واحد قلت لابل هو كلام موجه لانابن-بان روى عن الحبسين بنء.دالله عن هشام بهذا السند الى عبدالرحن بن غنم انه سمع اباعامر و ابامالات الاشعربين يفولان فذكر الحديث كذا قال والمحقول رواية الجماعة بالشك فوابع منامتي قال ابن التين قوله من امتى بحتمل ان بريد من تسمى بهم و بسنمل مالابحل فهو كافران اظهر دلك ومنافق ان اسره

ً او بكون مرتكب المحارم تهاونًا واستخفافًا فهو يقسارب الكفر والذي يوضيح في النظر ان هــذا لايكمون الايمن يعتقد الكفر ويتسم بالاســـلام لانالله عزوجل لايحسف من تعودعليه رجته فى المعاد وقيل كونهم من الامة يبعّد معدان يستحلوها بغير تأويل ولاتحريف فان ذلك مجاهرة بالخروج عن الامة اذ تحريم الخر معلوم ضرورة قول يستحلون الحر بكسر الحاء المعملة وتخفيف الراء اى الفرج واصله الحرح فحذفت احدى الحسائين منه كذا ضبطه ابن ناصر وكذا هو في معظم الروايات منصحيح المخارى وقال ابن التين هو بالمعجتين يعني الخز وقال ابن العربي هو تصحيفوا بما روياء بالمهملتين وهو الفرج والمعنى يستحلون الزنا وقال ابوالفتح القشيرى انفى كتاب ابيداود والسهق مانقتضي انهالخز بالزاي والخاء المعجمة وقال انبطال وهو الفرج وليس كمااولهمن صحفه فقال الخز من اجل مقدار ننه الحرير فاستعمل التصحيف بالمقارنة وحكى عياض فيه تشديد الراء وقال ابن قرقول مخفف الراء فرج المرأة وهو الاصوب وقيل اصله بالتاء بعد الراء فحذفت وقال اورد الوداود هــذا الخير في باب ماحاء في الخزكذا الرواية فدل آنه عنــده كذلك وكذا وقع في البخارى وهي تباب معروفة ابسهاغيرواحد منالصحابة والتابعين فيكون النهي عنه لاجلاالتشبيه قلمت الصواب ماقاله ابن بطال وقدجاء فى حديث يرويه ابو تعلمة عن السي صلى الله تعالى عليه وسلم يسنحل الخز والحرير برادبه استحلال الحرام من الفرج فول والحرير قال ابن بطال واستحلالهم الحريراي يستحلون النهي عنه والنهي عنه في كتاب الله تعالى (فليجذرالذين يخالفون عن امره) فولد والمعازفالملاهى جعمعزفة يقالهي آلات الملاهي ونقل القرطي عن الجوهري ان المعازف الغناء والذي ذكره فيالصحاح انهآ آلات اللهووقيل اصوات الملاهي وفيحواشي الدمياطي المعازف الدفوف وغيرها تمايضرب مويطلق على العاء عزف وعلى كل لعب عزفووقع في رواية مالك بن ابي مربم تغدو عليهم القيان وتروح عليهم المعازف فنولد علم بفتحتين الجبل والجمع اعلام وقيل العلم رأس الجبل قولهيروح عليهم فاعليروح محذوف اىبروح عليهم الراعي بقرينة السارحة لان االسارحة هي الغنم التي تسرح لايدليهامن الراعي ويروى تروح عليهم سارحة يدون حرف الباء فعلى هذا سارحة مرفوع بانه فاعل يروح اى تروح سارحة كائنة لهم المعنى ان الماشية التي تسرح بالعداة الى رعيها وتروح أى ترجع بالعشى الى مألفها فخول بأتيهم فاعله الفقير ولمهذاقال يعني الفقير ُو في رواية يأتيهم فقطفا عله محذو ف و هو الفقيريدل عليه قوله لحاجة و قال الكرماني و في بعض المخرجات يأتيم رجل لحاجه تصريحا بلفظر جلو في رواية الاسماعيلي فيأتيم طالب حاجة فول فيبيتهم اللهاى إيهليكهم بالليلو البيات هجوم العدوليلا قو لدويضع العلماى بضع الجبل بان يدكد كه علمهم ويو معه على رؤسهم و يروى ويضع العلم عليهم بزيادة لفظ عليهم فول ويمسخ آخرين اى يمسخ جاعة آخرين بمن أبيهلكهم بالبيات وقال أبن العربي بحتمل الحقيقة كما وقع في الآثم الماضية ويحتمل أن يكون كساية عن تبدل اخلاقهم وقال ابن بطال المسخ في حكم الجواز في هذه الامة أن لم يأت خبر يهلكهم يرفع جوازه وقد وردت أحاديث بينة الاســانيد آنه يكون فيهذه الامة خسف ومسخ وقدجًاء في الحديث انالقرآن يرفع منالصدور وان الخشوع والامانة ينزعان منهم ولامسخ اكثر منهذا وقديكون الحديث على ظامره فيمسخ الله من اراد تعجيل عقوبته كما اهلك قوما بالحسف وقدرأ سا ذلك عيانًا فكذلك المسخ يكون وزعم الخمالي ان الخسفوالمسخ يكونان في هذه الامة كسائر

الايم خلامًا لمنزهم انذلك لانكون وائما مستخبا يقلوبها وفي كتاب سيميد من منصدور حدث الود ودوسليمان بنسالم بصعرى حدثنما حسان بنسنان عنرجل عنابي هربرة يرفعه يمستغ قوم أمنامتي اخرالرمان قردة وخنازىر قالوا بارسسولالله ويشهدون اثمك رسولالله وانلااله الاالله قال نبم ويصلون ويصومون ويحجون قالوالها بالهم يارسولالله قال أتخذوا المعسازف والقينات والدفوف ويشربون هذء الاشربة فباتوا علىلهوهم وشرابهم فاصبحوا قردةو خنازبرولمارواء الترمذي قال هذا حديث غريب لانعرفه الامنهذا الوجه وفيالموادر للترمذي حدثنا عروس ابي عرر حدثنا هشام بن خالد الدمشق عن اسماعيل بن عياش عن أبيه عن ابن سابط عن ابي امامة قال قال رسمول الله صلى الله تعالى عليه وسا تكون في امتى فزعة فيصير الناس الى علمتهم فاذاهم قردة وخنازير ﴿ ص ٥ ياب، ﴿ الانتباذ في الاوعية والتور ش اى هذا بأب في سان حكم الانتباذ اي اتمخاذ النبيذ في الاوعية وهو جم وعاً فو لد والتور منءطف الخاص على العام وهو بفتمع الناء المثناة منفوق وسكون الواو وبالراء وهو ظرف من سقر وقيل هو قدح كبيركالقدر وقيل مثلالاجانة وقيلهو مثل الطشت وقيل هومن الحجر ويقال لايقال لهتور الااذاكان صعيرا وقال إن المذروكان هذا البور الذي ينتبذ فيهارسول الله صلى الله تمالى عليه وسلم من جارة حلي ص حد عاقتيمة بن سعيد حدثنا يعتوب بن بدالرحين عرابي حازمةال سمعت سهلا يقول آتى ابوسعيد الساعدى فديما رسول الله صلى الله تعالى عليهوسلم فيء سه فكانت امرأته لنادمهم وهي العروس قال اتدرون ماسقت رسولالله صلىاللة تعالى عليه وسلم انقعتله تمر اتمن الليل في تور ش 🎥 مطابقته للترجة في آخر الحديث و الوحازم بالحاء المهملة والزاى سلمة بندينار وسهل هو أبنسعد بن مالات الانصارى المدنى كان اسمدحرنا فسماه النبي صلى اللة تعالى علميه وسلم سهلاوكان آخر من ماتبالمدينة من الصحابة سنة احدى و تسعين و قيل ثمان وثمانينو ابي السدده نسم الهمرة و فتمح السين مصغر السداسمه مالك بنربيعة الساعدي و الحديث مضي في الناب السكاح في ماب فيام المرأه على الرجال في العرس فق إلى خادمهم و الحادم يعللق على الذرو الانزير فوايه مال آندرون القائل هو سهل قوله انمعت لهاى لانبي صلى الله نعالى علم به و سلم وفال المهلب السع حلالمالم اشتدفادا اشتد و غلاحرمو شرط الح عد ان يعذف بالزيدتلب لم اشترط الفدة عالربد الاا يو حنيقه في عدميرالعب و عيد مساحيد لايشترط الفدف فبصير دالعليان و الاستداد بمرم فيو لدمن الآيل قال المهلب يقعه ن الليل و يسرب يوما أخرو يقع ما الهارو يشرب من لياته من السيل باب ترخس الى عليه الصلاة والســلام في الاوعية والظروف بعد المهيش 🚁 اي هذا بالـ في ان ترحيص النبي صلى الله تعالى علىه و سلم في الانتباد في الاو عية والظروف جع ظرف و في المعرب الدارف الوعاءفعلي قوله لافرق بين الوعاء والظرف ووجه العطف على هذا ماءتمار اختلاف اللفظيم ويعال الظرف هو الزق فأن صحم هذا فالعطف من اب عطف الخاص على العام ممثل ص حدثما وسن بن موسى حدثنا خمد بن عبدالله ابو احد الزبيري حدثنا سفيان عن مصور عنسالم عرجابر رضيالله تعالى عنه قال نهى رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم عن الظروف فقالت أ الانصار أن لايدلنا مهافال فلااذا ش تنه مطابقه للترجهة وخذ من اخر الحديث و مسف اس وسی ابنراشد الفطان الرو فی سکن بعداد و مات بها سنة المثنین و خسین و مارین و الزمیری

أنسبةالي زبير احد اجداده وسفيان هو النوري ومنصور هو ان المعتمر وسالم هوابن اليالجعد إبغتهم الجيم وسكون العين المهملة والحديث اخرجه ابوداود فيالاشربة ايضاعن مســدد عن إيحيي به واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان وكذلك النسائي فو له عن الظروف ً اىءنالانتباذ فىالظروف **فول.** انه اىالشان لاىدلنا منها اى منالظروف وفى رواية الترمذى فشكت اليه الانصار فقالوا ليس لناوعاً. قو له قال اىالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قو له فلااذآ جواب وجزاء اىاذا كانلابدلكم منها فلانهى عنها وحاصله انالمهى كان على تقدير عدم الاحتياج اليها فلما ظهرت الضرورة اليها قررهم على استعمالهم اياها اونسخ ذلك بوحى نزلاليه في الحال اوكان الحكم في ثلث المسئلة مفوضا الى رأيه صلى الله تعالى عليه وسَــلم وقال ابن بطال النهى عنالاوعية انماكان قطعا للذريعة فلماقالوا لابدلناقال انتبذوافيها وكدلك كل نهىكان لمعنى النظر الىغيره كنهيه عن الجلوس فى الطرقات فلما ذكروا انهم لايجدون بدا منذلك قال اذا اتيتم فاعطوا الطربق حقه وقال ابوحنيفة واصحابه الانتباذ فى جيع الاوعية كالهــا مباح واحاديث الاوعية والظروف حين قاللهالانصارلابدلنا منها فقــالفلا اذاً ولم يستنن منها شيئا حيل ص و قال لى خليفة حدثنا يحيى ن سعيد حدثنا سفيان عن منصور عن سالم بن ابي الجعد عن جار بهذا ش عليه خليفة هو ابن خياطُ أحد مشابخ البخارى رواه عنه مذاكرة عن يحيى بن سعيد القطان عن سفيان ابن عبينة عن منصور بن المعتمر عن سالم بن ابى الجعد و اسمه رافع الاشجعي الكوفي قول بهذا اى المحديث المذكور و تروى عنسالم من ابي الجعد عنجابر بهذا وافاد هذا انسالما الذي ذكر مجردا في الحديث السابق هو ان ابي الجعد و ان فيان هناك الثوري وههنا ابن عبينة عيم صحدثنا عبدالله بنجمد حدثنا سفيان بهذا وقالفيه لما نهى النبي صلى الله نعالى علميه وسلم عن الاوعية ش 🚁 هذا وقع في بعض النحخ في آخر الباب ويروى حدثني عبدالله بن محمد هوالجعني البخارى المعروف بالمسندى يروى عن سفيان بن عيينة بهذا اى بالحديث المذكور فولد وقال اى قالسفيان فيروايته فولد وقال لمانهي النبي صلىالله تعالى عليه وسلم عن الاوعية اراد ىهذا انقول جابر رضي الله تعالى عنه في الحديث الذي ذكر من رواية يوسـف بن موسى عن محمد بن عبدالله عن سفين عن منصور عن سالم عن جاير لقال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الظروف وقع في رواية عبدالله بن محمد عن سـفيان عن منصــور عن سالم عن جابر قال لمانهي رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم عن الاوعية قال قالت الانصار ائه لابدلنا قال فلا اذاً وهذه رواية عنابى داود فىسننه اخرجه عن مسدد عن يحيى عنسفين الىآخره مثل ماذكرنا عرص حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان عن سليمان بن ابي مسلم الاحول عن مجاهد عن ابي عياض عن عبدالله بنعرو قال لمانهي النيصلي الله تعالى عليه وسلم عن الاسقية قبل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليسكل الناس بجد سقاءفرخص لهم فى الجر غيرالمزفت ش عليه مطابقته للترجة أ في قوله فرخص لهم وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة و ابوعياض بكسرالعين المئملة وتخفيفالياء اخرالحروف وبعدالالف ضادمجمة واختلف فىاسمه فقال النسائى فىالكنى ابوعياض عمرر بن الاســود العبسى وقيل قيس بن تعلبة وقال ! بن المديني ان لم يكن اسم الى عياض إقيس بن تعلبة فلاادرى وقال الكرماني اسمدعرو ويقال عبر بن الاسو دالعسسي بالنون بين المهملنين الزاهد وروى احد فىالزهدان عراثني على إبي عياض وذكره ابوموسى فىذيل الصحابة وعزاه لابن ابى عاصم وكا"نه ادرلثالنبي صلى الله تعالى علبه و ســلم وكان لم يثبت له صحبة و قال الذهبي في تبعريد الصحابة عروبنالاسود العنبسي ادرك الجاهلية وروى عنعرسكن داريا ويقسالله عمير وقدهر دهراطويلا ثم قال عمرو بن الاسود ذكر مبعضهم في الصحابة و لعله الذي قبله وقال ابن سمعد كان ثقة قليلالحديث وقال ابنءبدالبر اجموا على أنهكان منالعلماء الثقاتوقيل اذائبت هدا فالراجيم ان الذي روىعنه مجاهد عمرو بنالاسمود وانه شامي واماقيس بن تعلبه يأفهو ابوعياض اخر وهوً كوفى ذكره ابن حبان فىثقات التابعين وقال انه يروى عن عروعلى و ابن مسعود و غيرهم روى هنه اهل الكوفة وعيدالله بنجرو بنالعاص هَكذا هو في جمع نسيخ البخاري ووقع في بعض نسمخ مسلم عبدالله بنعر بضم العين وهو تصحيف نبه عليه ابوعلى الجياني و الحديث اخرحد مسلم فی الاشربة ایضا عنابی بکر بن ابی شمیبة و اینابی عمر و آخرجه ابو داود فیه عن خمد ن جعفروغيره واخرجه النسائى فيهوفى الوليمة عن ابراهيم بن سعيد مختصر اان الني صلى الله تعالى عليه وسلم ارخص في الجر غير المزفت فولد عن الاسقية قال الكرماني السياق يقتضي ان يقال الاعن الاستقية بزيادة الاعلى سبيل الاستثناء اىنهى عن الانتباذ الاعن الانتباذ فى الاسقية و فال يحتمل انَ بَكُونَ مَعْنَاهُ لَمَانَهُي رَسُمُ وَلَا لَلْهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمُ فَي مَسْأَلُهُ الانْبَذَةُ عَنَا لِجُرَارِ بَسَبِّب الاسقية وعنجهتها كقوله ﴿ يرمون عن أكل وعن شرب ۞ أى بسم ون بسب الاكل والشرب و يتباهون في السمن به وقال الز يخشري في ثرله في قوله تمالي (فازلهما الشيطان عنها) اي بسبها و ال الحميدى ولعله تقص منه عند الرواية وكان اصـله نهى عنالنبيذ الافىالاسـقية وكذا فيروابذ عبدالله. بن خمد عنالاو عية وقال عياض ذكرالاسقية وهم منالراوى وانما هوعنالاو هية لانه. سملي الله تعالى عليد وسلم لمهينه قط عن الاسقية وانما نهى عن الظروف قلت الاسقية جمع سـ قاء وهو ظرف الماء من الجالد وقال الن السكيت السقاء بكون للبن و الماء و الرطب لابن خاصة و الخد لل- عن و القربة للماء قلت لاو هم هـ ا لانســفيان كان برى استوا. اللفظين اعنىالاوعية والاسقية فحدث باحدهما مرة وبالاخرى مره الاترى ان اليخارى لم يعد هذا وهما خصموصا على قول من برى أ جواز القياس في الاختر لااعتراض اصلا هينا فافهم فقوله قيل لدى سلى الله تعالى عليه و ـلم إ قيل القائل بذلك اعرابي فولم فرخص وفيرواية فارخص وهي لغذيقال رخص وارخ س وفى رواية ابن ابى شــيمة واذن لهم فىشى منه فولد فى الجر بفتح الجيم و تشــاديدالرا. و و جعجرة وهي الاناءالمعمول من الفخسار وانماقال غيرالمزفت لان المزفت أسرع في الشدة والذُّمير والمزفت المطلى بالزفت 🚅 ص حدثنا مســدد حدثنا يحى عن ســفيان حدثني سليمان .ن إبراهيمالتيميءن الحارث منسومد عن على رضي الله تعالى صه نهي النبي مسل الله تعالى ملمه مسلم إن الماءوالزنت ش إليه وجه ذكر هذا في هذا البياب لمطابقته لفرله في الحديث السابق ﴿ فِي الَّارِ غَيْرِ الرَّفْتُ وَصَمَّرَ حَمَّنَا بِالنَّهِي عَنَّ اللَّهِ الْحَرْجِ، عَنْ مُسَدِّد \* مُنْ يَحْمُ الفطان تمهُ إسته ان بمتمل انكري منيان هدا هو الوري م بعتمل اربكون ابن عيا الانهمي الهان روى عن السنفيانين كلبهما وكل منهما روى عن سليمان الاعمش والاعمس روىعن ابراهيم بن يزيد بنشريان التميي عنالحارث بن سويد التميي ايضا عنعلي بنابي طالب رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه ايضا في الاشربة عن سعيد بن عمرو وغيره واخرجه النسائي فيه عن محمد بن بشمار عن يحيى القطان به وتفسير الدباءقدمرغير مرة على حدثنا عثمان حدثنا جرير عن الاعمش بهذا ش کے ہماطریق اخرفی الحدیث المذکور اخرجہ عن عثمان بن آبی شیبة عن جر ہر بن عبدالحمید عنسلم نالاعمش بهذااى بالحديث المذكوروبالاسنادالمذكورالى على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه و اخرجه الاسماعيلي عن عمران بن موسى عن عثمان الى آخره نحوه 🅰 ص حدثني عثمان حدثنا جِرِير عن منصور عن إبراهيم قلت للاسود هلسألت عائشية امالمؤمنين رضي الله تعالى عنها عمابكره ان ينشذفيه فقال نع قلت ياام المؤمنين عمانهي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينشذ فيه قالت نهانا في ذلك اهل البيت ان تنتبذ في الدباء و المزفت قلت اماذكرت الجر و الحنتم قال انمها احدثك ماسمعته احدث مالم اسمع ش 🚅 وجه ذكرهذا ايضا في هذا الباب منل الذي ذكرناه فى الحديث السابق اخرجه عن عثمان بن ابى شيبة عن جرير بن عبد الحيد عن منصور بن المعتمر عن ابر اهيم النخعىءن خالد الاسود بنيزيد النخعى والحديث اخرجه مسلم فىالاشربة ايضاعن زهيرين حرب واسحق نابراهم واخرجه النسائي فيهوفي الوليمة عنجمودين غيلان فؤايه عايكره اصله عنما فادغت المم في المم بعدما قلبت النون ميا وفي رواية الاسممبلي مانهي بحذف عن فول ان نشذ فيه على صَبغة الجهول في الموضعين فوالم الها البيت منصـوب على الاختصاص و يجوز ان بكون نصبا عــلى البدل من الضمير المـصــوب في نهانا فولد قلت اما ذكرت القــائل ابراهيم بمخاطب الاسـود بذلك فوالم والحنتم بفتح الحاء المهملة وسـكون الـون و فنح النـاء المثناة من فوق وهي جرار خضر مدهونة كانت يحمل الخر فيماالي المدينة نم انسـع فيما فقيل اللخزف كله حنتم واحدتهما حنتمة وانمانهي الني صلىالله تعالى عليه وسملم عن الانتباذ فيمالانها تسرع الشدة فيهما لاجل دهنها وقيل لانهما كانت تعمل منطين يعجن بألدم فمهي عنها ليمتنع من علها فال ابن الاثيروالاول اوجه فولد احدث مالم اسمع اصله أاحدث بهمزة الاستفهام الانكارى وفيرواية الكشميهني أفأحـدث بالافراد وفي رواية الاكثرين أفتحدث بنون الجمع وفي رواية الاسماعيلي افاحدثك مالم اسمع 🗨 ص حدثناموسي ن اسماعيل حدثنا عبدالواحد حدثنا الشيباني قال سمعت عبدالله بناني او في رضي الله تعالى عمهما قال نهى السي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجر الاخضر قلمت أنشرب في الابيض قال لا ش عن الجر الاخضر قلمت أنشرب في الابيض الله مثل ماذكرنا في الحديث السابق اخرج، عن موسى بن اسماعيل عن عبدالواحدين زياد البصرى عن سليمان بن ابي سليمان فيروز الشيراني بفتح الشـين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وبالنون عن عبدالله من ابي او في رضي الله تعالى عنهماو اسم ابي او في علقمة له ولا يه صحبة والحديث اخرجهالنسائي فيالاشربة عن محمود بن غيلان وغيره فوله عنالجر الاخضر اي عن نديذ الجر االاخضر فو اله قلت انشرب القائل عبد الله بن ابي اوفي فوله قال لا يعني ان حكم محكم الاخضر وفيرواية النسائى قلت والابيض قاللاادرى وفىرواية نهى عننابذ الجرالاخضر والابيض وقال الكرماني مفهوم الاخضريقتضي مخالفة حكمالابيضله واجاب بانشرط اعتمار المفهوم أنلايكون خارجًا مخرج الغالب وكانت عادتهم الانتباذ في الجرار الخضر فذكر الاخضر لبيان الواقع لاللاحتراز وقال الحطابي لم يعلق الحكم فيذلك بخضرة الجروبيــاضه وانمايعلق

بالاسكار وذلك الجرار اوعية منتنه قدينغيرفيها الشراب ولايشمربه فنهواءن الانتباذ فيهاو امروا ان ينتبذوا فىالاسقية لدفنهافأذا نغير الشراب فيها يعلم حالها فيجتثب عند وأماذ لرانلعنسرة فن أجمل انالجرار التي كانوا ينشذون فيهــاكانت خضراوالابيمني بمثابته فيه والآنية لاتحرم شيئا ولاتحلله وقال ابن عبدالبر هذاعندى كلام خرج على جواب سدؤالكا تُدفيل الجرالاختسر فعال لاتنتذوا فيه فسمعالراوي فقال نهيء الجر الاخضر واخرج الشافعي رحدالله عن سفيان عن ابي اسمحاق عن ابنابي او في نهي رسولالله صلى لله تعالى عليه وسلم عن ندبذ الجر الاخضر والابيض والاحر قلت حاصل الكلام ان الهي يتعلق بالاسكار لابالخضرة ولابغيرها وقد اخرج ابنابي شــيبة عن ابنابي او في انه كان يشرب نايذ الجرالاخسىر واخرج بسندصح عن ابن مسعود انه كان ينتب ذله في الجر الاخضر حيث ص \* باب \* تقيـ ع التمر مالم بسـ ار ش كيهـ ای هذاباب فی بیان شمر ب حکم نقیع التمر مالم سکر قیدیقوله مالم بسکر لانه حمباح و اذا اسار دیون سر اما 🗨 ص حدثنسا يحيي بن أبير حدثنا يعقوب بن عبدالرحن القارى عن ابي حازم قال سممت سهل بن سعد الساعدي أن ابا اسيد الساعدي دعا النبي صلى الله تعالى عليه و سلم العرسد ف انت امرأته خادمهم يومنذ و هي العروس فقالت مائدرون ما انقعت لرسول لله صلَّى الله تعسالي عمليه وسلم ا انقعت له تمر ات من اله لى في تور ش 🚁 مطابقته للمرجد ظاهرة و القارى بالفاف و الراءو الياء 🛮 المشددة نسبة الى القسارة قبلة والوحازم بالحاء المهملة وبالزاى سلمة بنديبار وابواسسيد بضم الهمزة وفتح السين المعملة السـّاعديّ واسمه مالك بن ربعة والحديث قدتقدم عن قرب فيباب الانتباذ في الاوعة ومضى البلام فيد حو ص ، ماب الباذق ش عد اي هذا باب في بسان حكم الباذق بالباء الموحدة وفتح الذال المعجمة ونفل عن القسابسي اندحدث به ا إكسم المذال ؛ سئل عن فتمهـ ا فقال مارِ قفا علَّهِ. وقال ابن الذين هو اسم فارسي عربة. العرب، [ و تال الجوا الله باء أي ماذق وهو الخمر المعلبوخ و قال الداو دى هو نشبه الفقه اح الانه ربمايشتد أُ وَ أَلَ أَنِ فَرَقُولَ البَّادَقُ المُمَامُوحُ مِنْ عَصْمِ العَنْبِ أَدَا أَسْكُمُ أَوْ أَذَاطُجُغ بعد أن اشتد و قال أبن سبَّاءُ أَ ته من اسمياء النبر و لا إلى السيادي الملث و موالذي بالناشخ دهب للياه و بال البراد هو مضرب من اله شراء، ويتال هو الطلاء الطموخ من عصير العبب كان أول من صبعه وسماء بنو المنة ابتقلوه إ ا من اسم الحمر وكان مسكرا والاسم لايفسل عمن معناه بالموجود فيد وقالت الحمفية العصسير المسمى أدا طمخ فذهب ثانسه وأن دائمت نصيفه فهو المنسف وأن طبخ ادنى المخسه فهو الباذق وااكل حرام اداعلا واشتد وفذف مالزبد وكدا يعرم نفيع الرطب وهو المسمى بالسدر اذاغلا ا واشد وقاف مالزيد وكذا نعيع الزياب اذا لله واست. وقذف بالريد ولكن حد ، ما مانه الاشسياء إدون حرده الأرحتي لايدعر أستعلها ولانب الحديشر بهامالم يسلم وأباستها خفرندو في رواب إغلينلة ويجوز يعها عند ابىحنيفة وبضمن قيمتها بالاتلاف رقال لايحرم ييمها ولايضمها بالاتلاف أ ا - الله ص ران نهى كل مسكر من الاشرية ش الله الموفى بان منهى تن مسمر دن الاشربة ، إبانواعها لفوله صلىالله تعالى عليه وسلم كل مسكر حرام ويدخل فيه سائر مايتخد منالحبوب ا و من النباب كالمشيش وجوز الملبب وابن الخشيخاش ادا اسكر حمثلٌ هن ورأى عمر وابو صيدة ' ا مومواد بن جر لشرب الطلاء ديل المك ش "بي اي راي عمر بن الخطاب وابو سية بن الجراح و وعاد ب جل رضي الله عمهم حواز شرب الطلاء اداطبخ فعمار على الالمث و نفض مد الثلثان

المااثر عمر رضىالله عنه فاخرجه مالك فيالموطأ منطريق محمود بن لبيد الانصـــارى ان عمر بن إ الخطاب حين قدم الشامشكي اليه اهل الشاموباء الارض وثقلهاوقالوا لايصلحنا الاهذا الشراب إ فقال اشربوا العسلةالوا لايصلحنافقال رجل مناهلالارض هللك انجعللك منهذاالشراب إ شيئا لايسكر فقال نع فطبخوه حتى ذهب منه الثلنانو بتي النلث واتوابه عجر فادخل فيه اصبعه ثمرومع لده فتبعها تتمطط فقال هذا الطلاء مثل طلاء الابل فأمرهم عمران يشربوء وقال عمر رضي الله عنه الله لااحل لهم شيئا حرم عليهم واما اثر ابي عبيدة ومعاذ فأخرجه ابومسلم الكجي وسمعيد بن الإ منصور وابن ابي شيبةمن طريق قتادة عن انس ان اباعبيدةومعاذ بن جبل و اباطلحة كانو ايشربون من الطـ لاء ماطبخ على النلث وذهب ثلثــاه 🏎 ص وشرب لبراءوابو جحيفة على النصف 🖟 ش 🚁 اىشرب البراءين عازب وابوجيفةوهب بن عبدالله على النصف اى اذاطبخ فصار على النصف واثر البراءاخرجه ان ابي شيبة منرواية عدى نثابت عنه آنه كانيشرب الطلاء ﴾ على النصف واثر ابي حجيفة اخرجه ابن ابي شينة ايضا من طريق حصين بن عبدالرجن قال رأيت ابا جيفة فذكر مثله على ص وقال ان عباس اشرب العصير ما دام طريا ش على هذا وصله النسائي من طريق ابي ثابت الثعلبي قال كنت عندا بن عباس فجاءه رجل بسأله عن عصير فقال ا اشريه ما كان طريا قال/ني طمخت شراباً وفي نفسي مندشئ قال اكنت شــاريه قبل ان تُطخه قال إَوْ لاقال فانالنار لاتحل شيئًا قدحرم 🗨 ص وقال عمر رضي الله تمالي عـ هـ وجدت من عبـدالله ! ریح شراب وانا سائل عنه فانکان یسکر جادته ش 🐲 ایقال عمرینالخطاب رضی الله تعالى عنه الىآخره وعبيدالله بالنصغيرهوان عمررضيالله تعالى عنه ووصله مالك عنالزهرى عن السائب بن نزيدانه اخبره ان عربن الخطاب رضي الله تعالى عند خرج عليهم اني وجدت من فلان ريح شراب فزعم انه شرب الطلاء وانى سائل عما بشرب فانكان يسكر جلدته فجلده عمر الحد تاماً وسنده صحيحوفيه حذف تقديره فسأل عنه فوجده يسكر فجلده واخرج سعيد بن منصور عن ابن عبينة عن الزهري ممع السائب بن بزيد بقول قام عمر رضي الله تعالى عنه على المنبر فقال ذكر لي ﴿ ان عبيدالله بن عمر و اصحاله شربوا شراباو اناسائل عبه فان كان يسكر جلدته قال ابن عيينة فاخبرني معمر عن الزهري عن السائب قال رأيت عربجلد هم و اختلف في جو از الحد بمجرد وجدان الريح والاصيح لاواختلف فىالسكران فقيل مناختلط كلامه المنظوم وانكشف سستره المكتوم وقيل من لايعرف السماء من الارض و لا الطول من العرض حيل ص حدثنا محمد بن كنير اخبرنا سفيان عن ابي الجويرية قال سألت ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن الباذق فقال سبق محمد صلى الله تعالى عليه وسلمالناذق فااسكر فهو حرام فقال الشراب الحلال الطيب قال ليس بعدا لحلال الاالحرام الحبيث ش والعالم المعلمة علامة وسفيان هوالثورى والوالجويرية بالجيم مصغرواسمه حطان بكسر الحاء المهملة وتشديدالطاء وماليونان خفاف بضم الحاءالمعجمة وتحفيف الفاءالاولي الجرمي بفتح الجيم و الرا. فو له سبق محمد صلى الله تعالى علمه و سلم اى سبق حكمه بتحر يمه حيث قالكل ما اسكر فهو حرام وقال ابن بطـــال اىسبق محمد صلى الله تعــالى عليه وسلم بالتحريم للخمر قبل تسميتهم لهـــا بالباذق وهومن شراب العسل وليس تسميتهم لهابغير اسميها بنافع اذا اسكرت ورأى ابن عبساس انسائله اراد استحلالاالشراب المحرم ىهذا الاسم فنعه بقوله فااسكر فهوحرام وامامعني ليس

بعدالحلال الطيب الاالحرام الخبيت فموان الشبهات تقعرفي حير الخراء وهي الخبائث وقبل قوله الذمراب ا الطيب الى اخره هكذا و تع في ج ع السخة الشهورة بين الماس و لم يعين القائل هل هو قول اين ه باس او قول أغبره من بعده والظاهر الهمن قول النءباس ولذلك جزم القاضي اسماعبل في احكامه في رواية عبد الرزاق حيلً ص حدثنا عبدالله من ابي شيبة حدثنا ابواسامة حدثنا هشمام بن هروة عن ابيه عن عائشة رضي لله تعسلي عنها قالت كان النبي صلى الله تعسلي علمه وسلم يحسب الملواء والعسل ش على مطابقته للترجية منحيث انالذي محل مزالط وخ هوماكان في معنى الحلواء والذي يجوز شهرمه منءصير العنب بغير طبيخ فهو ماكان فيءمني العسل والحديث قد تقدم في الاطعمة في باب الحلمواء والعسل 🗨 ص 🌣 باب 🗯 من رأى ان لايخلط البسرو التمر اذا كان مسكرًا وانلايجعل ادامين في ادام ش 🚁 اى هذا باب في بيان من رأى ان لا يتخلط البمسر والتمر اذاكان اى خلعلهما مسكرا فقال ابن بطسال قوله اذاكان مسكرا خطسأ لانالنهى عن الخليماين عام و ان لم يسكركثيرهما اسرعة سريان الاسكار اليهما من حيث لايشعر صاحبه و ايس النهي ون الخليطين لانهم ابسكر ان حالا بل لاقهما بسكر ان مآلافاتهم ااذا اكانامسكر س في الحال لاخلاف في النهي عثهماو قال الكرمانى ليس خطأ غامته ائه اطلق مجازا مشهورا وقيل لابلزم البخــارى ذلك اما لانه يرى جوازالخلميماين قبل الاسكار وامالانه ترجم علىمايطابق الحديث الاول فىالباب وهو حديث انسرلانه لاشك انالذيكان يسقيدحينئذللقوم سكراو لمهذا دخل عندهمرفي عومالتحريما لخمر وقدةال انس و انا لنعدها بومئذ الخردل على انه مسكرقات ونمن برى جواز الخليطين قبل الاسكار ابو حنيفة و انوبوسف ردني الله تعالى عنهما قالا وكل ماطيخ على الانفراد حل كذلك اداطيخ مع غيره ويروى منل ذلك عنابن عمر والنجعي فوله وانلايجهل ادامين في ادام اي وعن رأى ان لا يجعل ادامين في ادام نحو ان يُخلط التمر والزبيب فبصير ان كادام واحد اورود الحديث الصميح بالهي عن الخايطين رواه ابوسعبد وفي حديث ابي تتادنهي ازيج مع بيرالتمر والزباب وفي حديث جابر مينالزبلب والتمر والبسر والرطب والعلة فده المتوقعالاسكار بالاختلاط والمفحفق الاسكار بالحبير واماالاسراف والثمره والتعايل بلاسر ف بن في ما يث الهي عن القرار في أتمر هذا والتمرتان نوع واحد فركزف بالنعدد حيل ص حدثنا مسلم حدثنا هشام حدثها فتاد: عن انس رضىاللَّه.تعالى عنه قال انىلاستى اباطلحةوابا دجانة وسهيل بناابيضاء - لمبط استروتمراذ حرمت الخمر فقذفتها وأناساقيهم وأصغرهم واللفعدها يومئذ الحمر وقال عمر وبنالحرث حدننا قتادة سمعانسا ش 🗫 مطابقته للترجة تؤخذ منقوله خليط بسر وتمر وذلك لانهما كانا خليطين وقت شرب هؤلاءالمذكورين فىالحديث فلما بالغيم تحريم الحنر قذفوه وتركوه فصاروا منرأى انلايخلط البسر والتمر ومسلم هو ابن ابراهيم الازدى وهشام هوالدستوائي والحديث عنانس فدنقدم فىاوائل الكنتاب فىباب نزل تحريمالخر وهى من البسر والتمر بوجوء مختلفة فىالمنن والاسناد وهناك قال انساستي اباعببدة وابى بنكعب وهناذكر ابادجانة وسهبلا ولايضر إذلك على مالانخفي والودحانة سماك منخرشة فخوله وقال عمرو بن الحرث الىآخره تعلميق ارادمه بيان سماع قتادة لان في الرواية المتقدمة باالع عدة ووصله ابونعيم عن محمدبن عبدالله بن سعد حدثنا إ

عبدالله بن محمد حدثنا ابو الطاهر حدثنا ابن و هب اخبر ناعمرو فذ كره حيل ص حدثنا الوعاصم عن ابن جريح اخبرنى عطاءاله سمع جابرارضي الله تعالى عنه يقول فهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الزبيب والتمرو البسرو الرطب ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهر ةو ابوعاصم النبيل الضحاك بن مخلد البصرى يروى عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح عن عطاء بن ابي رباح عن يحار بن عبد الله الانصارى والحديث اخرجه مسلما يضافي الاشربةعن محمدين حاتموغيره واخرجه النسائي فيهو في الوليمة عن يعقوب ابن ابراهيم فخو له عنالزبيب الىآخره ايس فيه بيان الخلط صريحا وقديينه مسلم بلفظ لاتجمعوا بينالرطب والبسرو بينالزبيب والتمر وحكمةالنهى خسوف اسراع الشسدة اليه مع الخلط وقال الداو دىلان احدهمالايصير نبيذا حلوا حتى يشتدالاخر فيسرع الى الشدة فيصير خرا وهم لايظنون واختلف هلترك ذلك واجب اومستحب فقال محمد يعاقب عليه وقال القاضي عبد الوهاب اساء فى تخليطه فان لم تحدث الشدة المطربة جاز شهربه وعن بعض العلماء انه كره ان بخلط للمربض شهرابا مثل شراب ورد وغيره وانكر ذلك غيره وسئل الشافعي عن رجل شرب خليطين مسكرا فقال هــذا بمنزلة رجل اكل لجمخنز يرميت فهو حرام منجهتين الخنزير حرامو الميتة حرام و السكر حرام قلت في هذا الباب اقوال(احدها) انه بحرم وروى ذلك عنابي،موسىالانصــارى وانس وجابر وابيســعبد رضيالله تعالى عنهم ومزالتايعين عطاء وطاوس وبه قالمالكوالشافعيواحد واسحق وابوثور (والثاني) يحرم خليط كل نوعين نما ينتبذفي الانتباذ و بعدالانتباذ لايخص شي منشئ وهو قول بعض المالكية(والثاأث) انالنهي محمول على التنزيه وانه ليس بحرام مالم بصر مسكراوقال شيخنا زين الدس حكاه النووي عن مذهبنا والهقول جهور العلماء (الرابع) روى عن الليث انه قال لا بأس ان يخلط نبيذ الزبيب ونبيذالتمر ثم يشربان جيعاوانما جاءالنهى عنان ينتبذا جيعا لان احدهما يشد صاحبه (الخامس)انه لا كراهة فيشئ منذلك ولابأس به وهـوقول ابىحنيفةفىرواية عن ابىيوسـف قال النووى انكر عليه الجمهور وقالوا هذه منابذة لصاحبالشرع فقد ثنتت الاحاديثالصحيحة الصريحة في النهى عنه فان لميكن حراما كان مكروها قلت هذه جرأة شــنيعة على امام اجل من ذلك وابوحند فة لم يكن قال ذلك برأيه وانمــا مستنده في ذلك احاديث منها مارواه ابوداود عن عبدالله الجربي عن مسمعر عن موسى بن عبدالله عن امرأة من بني اسد عن عائشة رضى الله تعالى عنها انرسولالله صنىاللةتعالىعليه وسلمكان ينبذله زبيبفيلتى فيهتمر اوتمرفيلتي فيهزبيب وروى ايضا عنزياد الحسانى حدثنا ابوبحر حدثنا عتساب بن عبدالعزبز حدثتني صفية بنتعطية قالت دخلت مع نسوة من عبدالقيس على عائشـة رضى الله عنها فسـألنا عن التمر والزبيب فقــال كنت آخذ قبضة من تمر وقبضة من زبيب فالقيه في الانآء فامرسه ثم اسقيه النبي صلى الله تعالى عليموسلم وروى محمد بنالحسن فيكتاب الاثار اخبرنا ابوحنيفة عنابي اسمحق وسليمان الشيباني عنابن زياد انه افطر عندعبدالله بنعمر رضي الله تعالى عنهما فسقاه شرابا فكأ نه اخذ منه فلما اصبح غدا اليه فقال له ماهذا الشراب ماكدت اهتدى الى منزلى فقال ابن عمر مازد ماك دلمي عجوة وزبيب فان قلمت قال ابن حزم في الحديث الاول لابي داو د امرأة لمرتسم و في الناني ابو يحر لايدرى منهو عنعتاب وهو مجهول عن صفية ولايدرى منهى قلت هذه ثلاثة احاديث يشد بعضها بعضا على انابن عدى قال الوبحر مشهور معروف وله احاديث غرائب عنشمجة

وغيره منالبصريين وهو نمن يكتب حدثه وفيكتاب الساجي قال نحم نءسعيد هو صدوقي صاحب حدیث و هو عردالرجن بن عثمان بن امیة بن عبدالرجن بن ابی کرة البکر اوی و د کره انشاهین و این حبان فی کتماب الثقات و قال البخاری لمیستبن لی طرحد و قال ابوعمر و احد بن از صالح العجلي هو ثقاً بصرى وفي كتاب الصريفيين ذ كره النحبــان في دناب النقات وخرج حديثه فيصحيحه وكذلك الحاكم وعتاب بن عبدالعزيز روىء له يزيد بن هرون والجد بنسعيد إ الدارمي واخرون وذكره ابن حبان فيالثقات 🛶 🤛 ص حدثنا مسلم حدثنا هشــام اخبرياً مِي بِنَابِيَ لَنْهِ عَنْ عَبِدَاللَّهُ بِنَ ابِي قِنَادَةً عَنَا بِيهِ قَالَ نَهِي النِّي صَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى عَلْمِهُ وَسَلَّمُ انْ يَجْمَعُ إِنَّ يسبي بن بن يو النه و الزبايب و لينبذ كل و احد «نعما على حدة ش يهم مطابقة الجزء الناني أ للترجمة والحمديث يدل على منع الجمع مين الادامين اشمار اليه فىالترجمة يفوله و أن يجعمل إ آدامین فیادام و مسلم هو ابن ابر اهیم و هشام هو الدست و ائی و ابو قنادة اسمه الحرث بن, بعی الانصاري والحديث اخرجه مسلمهي الاشرية انضا عريحي بن ابوب وعن آخرين واخرجا ابوداود فيه عن موسى بن اسمعيل و آخرجه النسدائي في الواتية عن محيى بن درسـت و آخرجه ابن ماجة ١ في الاشربة عن هذام بنعار قو له والزهو يفتح الراي و ساون الها. و هو الملون من البسر أنو لم وايمبذ على صيغةالج يهول وفي رواية مسالم لاتنشذوا الزهو والرطاب جيعا ولاتأشذوالزبيب والتمرار جهيما ناز نوا دل و احد م ممها عملي حــدنه قُو إن معهاا عــا ثني النسمير ولم يَقَل منها باعتــــار ال ان الجمع بين الاثنين لا بين الذلاثة او الاربعة اى من كل اثنين متها فيلمون الحمع بين اكثر بماربق الاولى فَوْ إِنَّ عَلَى حَمَّدَةُ بِكُسْمِ الحَاءُ الْمُعَمَّلَةِ وَتَخْفَيْفُ الدال ايعلَى انفر اده و قال بعضهم بعدها هاءتأ نيث إ قلمت ليس لدلاً بلهسنده التاء عوض عن الواو التي فياوله لان اصله وحدَّفْلًا حذفت الواو " عوضت عنها النا. كافي عدة اصلها وعدفلًا حذفت الواو تبعالفعله عوضت عنها الناء و في رواية ا السكميهني علي حدته بالهاءبعد التاءو فرب الراهة الحمع بين الادامين و لكن اراهة تنزيه لاخريم و اختلف إ في و حدالهي ففيل لفديق العيس و قيل لاسرف ء قال المهلب و لانصيح عن سيدنا رسوا، الله حـلمي الله أ تعالى عايدوس لم النهي عمن خلماً الادم وانماً روى دلات عن عمر رضي الله تع الى عنه من اجل إ المسرف لاما الله علم ان أندم باحدهما و يرفع الاحر الميء رة خرى معيرٌ ص ﴿ بَابِ لَمُ إِ شهرت الابن نشي ج. اي هذا لار، في يان شهرت الابن و صع هذه النزجد لارد علي قول من . قالُ إن الـ ١ ثبر مر, شرب اللبن سـ درو هذاليس بذي اللهاب شرب اللبن حلال ١٠ ناب الله. تعـــالم، " وليس فول من قال اللاماير منه السلم إلى وقال ابن بطال انما كالاالمك منه لسماما تدخله ◄ ص وقول الله تعالى • ن بين فرث و دم لبنا خالصا سائعا للشاريهن شن "ر"، وقول الله بر مالجر عطفاً عملي قوله شرب اللبن وو فع في مظم النسيخ يخرج من بين فرث و دم هدا المقدار ، راد إلى فيرواية ابدذر لمنا خالصا رفيروابة نميره وقع تمام الآية وقوله نخرج ليس فيالمرآن والذي إلا في القرآن نسقياً م عما في نطونه من بين فرثو دمو لفذا يخرج في أية اخرى من السور : يُخرج من نطونها ﴿ شراب مختاب الوانه والظاهران زباءه لفظيخرج هماليستمن البخارى بلهي تمندونه وسون لفظ يخرح -رى الاسمعيليوابن بطال وغيرهما وهده الاية صريحة فياحلال شربالبانالانعام ا نجمع انواعها لوقوع الذنت ان به والفرث ما جتمع في الكم شوقال القرازهوما التي من الكرش إ

لقسال فرثت الشي اذا اخرجته منوعائه وبمسدخروجه يقالله السرقين وزبل واخرج عنابن عباس انالدابة أذا أكلت العلف واستقل فيكرشها فكان اسفله فرنا واوسطه لبنا وأعلاه دما والكبد مسلطةعليه فتقسم الدم وتجريه فىالعروق وتجرىاللبن فىالضرع ويبقىالفرث فىالكرش وحده قوله خالصا اىمن حرةالدم وقذارةالفرث قوله سائعااىلذيذا هنيأ لابغص بهشارب من حدثنا عبدان اخبرنا عبدالله اخبرنابونس عن الزهري عن سعيد بنالمسيب عن ابي هربرة رضيالله تعالىءنه قالاتي رسولالله صلىالله تعــالى عليه وسلم ليلة اسرى به نقدح لبن وقدح خر ش 🗫 مطابقته للترجة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما اتى ليلة تعالى عليد وسلم خيرليلتئذبيناالبن والخرمع انالبن حلال والخمر حرام قلت لان الخركانت من الجنة وخرالحنة ليست بحرام وقيل لان الخر حينئذ لم تكن حرمت وعبد ان لقب عبــدالله بن عثمان المروزى وقد تكرر ذكره وعبدالله هوابنالمبارك المروازى ويونس هوابن يزيدالايلي والزهرى هو محمد بن مسلم والحديث قد مضى في تفسيرسورة سمحان الذي اسرى بعبده فوله ليلة قال الكرمانى بالتنوين وعدمه وقال بعضهم حكى فيــه تنوين ليلة والذى اعرفه فىالرواية الاضــافة قلت اذا جاز الوجهان فأسـناد هذا القـائل معرفته الى الاضافة تعمق في المفاخرة البـاردة حير ص حدثنا الحميدى اخبرنا ســفيان اخبرنا سالم الوالنضر انه سمع عميرا مولى ام الفضل بحدث عن ام الفضل قالت شــكالناس في صيام رســول الله صلى الله تعــا لى عليه و سلم يوم عرفة فارسلت اليد باناء فيه ابن فشرب فكان سفيان ريما قال شك الناس في صيام رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم عرفة فارسلت اليه امالفضل فاذا وقف عليه قال هوعن ام الفضل شن على مطامةته للترجة فيقوله فيه ابن فشرب والحميدي عبدالله ن الزبيرنسبة الىاحد اجداده حيد وقدتكرر ذكره وسفيان هوابنءبينة وابوالنضر بفتحالمون وسكون الضاد المجممة وعميرمصغر عمرو مولى امالفضل زوجة العباس بن عبدالمطلب وقدمر الحديث في الحج والصوم فخوله فاذا وقف عليه بضم الواو وكسرالقاف المشددة وبالفاء معناه انسفيان ربما كان ارسلالحديث فلم يقل في الاسناد عن ام الفضل فاذا سئل عنه هل هو موصول اومرسل قال هوعن ام الفضـل وهو في قوة هوموصـول ووقع في رواية ابي ذر فاذا اوقف بضم الهمزة وسكون الواو وكسرالقاف منالايقاف والاول بجوز يكون منالتوقيف ويجوز انيكون من الوقف حيل ص حدثنا قنيبة اخبرنا جريرعنالاعش عنابي صالح وابي سفيان عنجابر بن عبدالله رضي الله تعالى عنهما قال جاء الوحيد يقدح من ابن من القيع فقال له رســول الله صلى لله تعالى عليه وسلم الاخرته ولوان تعرض عليه عودا ش تهيء مطابقته الترجة في قوله بقدح أمن لبن وجرير هوابن عبدالحميد والاعمش هوسأيمان وابوصالح دكوان وابوسفيان طلحة بنافع القرشي والحديث اخرجه مسلم فيالاشربة ايضا عنعثمان بن ابي شيبة عنجرير وابوحيد مصغرا حدد عبا الرحن وقيل المُنذر بن سعد الساعدى فوله من النقيع بفنم النون وكسر القاف وبالعين المهملة وهوموضع بوادى العقيق وهوالذى حماه رسولالله صلى لله تعالى عليه أوسلم لرعىالغنم وقيل انه غيرالجميو قد تقدم فىالجمعة نقيع الخصمات وهويدل علىالتعدد وكان واديا يجمع فيه المساء والمء النساقع هو المجتمع وقيل كانت تعملفيه الآنبة وقال ان التين رواء ابوالحسن يمني القابسي بالباء الموحدة وكذا نقله عياض عن ابي بحر سفيان بن العمامس وهو تصحيف فانالبقيع مقبرة المدينسة وقال القرطبي الاكثر على النون وهو من ناحيسة العقيق على عشرين فرسمنا من المدينة فو الدالابفنح العمزة وتشديد اللام يمعني هل لا فولد خرته بالحا. المجمة وتشديد الميم أي هـلا غطيته ومنه خار المرأة لانه يسـترها فوله ولو أن تعرض إبضمالرا، قاله الاصمعيٰ وعليه الجمهور واجاز ابوعبيد كسرالراء وهو مأخسوذ من العرمس اى تجعل العود عليه بالعرض والمعني انلم تغطه فلا اقل منءـود تعرضبه عليه ايتمده عرضما لاطولا ومن فوائده صيانته من الشيطان فائه لايكشب الغطاء ومن الوباء الذي ينزل من السماء في ليلة منالسنة ومنالنجاسة والمقذورات ومن الهامة والحشرات ونحوها حنيلًم ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثما الاعش قال سمعت اباصالح يذكر اراه عن جابر رضى الله عند قال جاء ابو حيد رجل من الانصار من المقيع بانا. من لبن الى الذي صلى الله عليه و سلم فقال الذي صلى الله عليه و سلم الا خرته واوان تعرض عليه عودا وحدثني ابوسفيان عنجابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مهذا ش هذاطريق آخر في الحديث السادق اخرجه عن ع بن حفي عن اليه حفص بن غاث عن سليمان الاعش عن الى سالح ذَكو ان فو له اراه اى الله قوله و حدثتي كلام الاعش اى حدثني ا و ميان ظلح بن نافع عن بابر عن المرب يسلم الله تعالى عليه وسلم و اخرجه الاسماعيلي عن حفص بن غياث عن الاعش عنابي سفيان عنجابر وعنابي صالح عن ابي هريرة والمحفوظ عنجابر على ص حدثني ختمو داخبرنا النضمر اخبرنا شمعبه عن ابي اسمحق قال سمعت البراء رضي الله تعالى عمه قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة وابوبكر معه قال ابو مكر رضى الله تعالى عند مرزنا براع وقد عملش رســول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابوبكر فعلبت كشه من لبن في قدح فشرب حتى رضيت واتاناسرافة بنجعتم علىفرس فدعا عليه فعللت اليه سراقة انلايدءو عليه وان يرجع فهملالسي صلى الله تعالى عليه وسلم شي اليهم مطابقته للترجة تؤخذ م ، قوله فحلبت نشية من ابن في قدح فشرب و محمود هو اين غيلان والنضر بعتم الدون وسلمون الضاد المعجمة هوابن شمل والواسحق هوعمروالسبيعي والبراءهو انعازتومضي الحديث فيابهجره السيصليالله تعالى عليه وسلم واصحابه الىالمدينة فاله اخرجه هماك من شمد ن بشار عن عمدر عن شعبه عن أبي اسمحق الى آخره ومر الـ ١٨ فيه فوله والوبكر معدالواو فيه للعــال وكدلك الواو في قوله وفد عملس فوله فعلبت اسندهنا الحلب الى نفسمه بجارا وتقدم هناك فامرت الراعى فمعلب قوله كثبه بضمالكاف وسكونالناه المثلثة وفتحالباء الموحدة قالابن فارس هى القطعة من اللبن او التمر و قال الخلال كل فلم ل جوزه فهو كثبة و قال الوزيد هي من اللبن مل الفدح و قبل قدر حلبة مامة فوابم حتى رضيت اىحتى علمت انه شربحاجته وكفايته فاره لكيف شرب هذااللبن من مال العير (اجيب) ما جو مذ (منها) ان صاحبه كان حريبا لاامان له اوكان سديق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او صديق ابى بكر رضى الله تمالى ء ، يحب شرجهما اوكان في عرفهم التساخ علمه اوكان ساحب الغنم اجاز للراعى مل دلك او كانا مضارين فواله سراقه بضم السين المهمله وتخفيت الراء ومالقات ابن مالان برحعتم نضم الجايم وسلو بالدن المتعلة وتنم الشين المعجمة ﴿ اللَّمْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ آخُرًا وحسن السَّلامَةُ فُولِهِ قَدْعًا عَلَيْهِ أَيْ قَارَادُ أَن يَدَّعُو عَلَيْهُ

أفقالله سراقة لاتدع على وانا ارجع فترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الدعاء عليه وقدمر في المناقب مطولا 📲 ص حدثنا الواليمان اخبرنا شعيب حدثنا الوالزناد عن عبدالرجن عن الى هريرة رضى الله تعالى عنه انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نع الصدقة اللقحة الصني منحة والشاة الصني منحة تغدوباناء وتروح بآخر ش كلح مطابقته للترجة تؤخذ منمعني الحديث علىمالابخني وابواليمان الحكم بننافع وشعبب هوابن ابىجزة الحمصي وابوالزناد بالزاي والنون عبدالله بنذكوان وعبدالرحن ابن هرمز الاعرج والحديث قدمضي في العمارية في باب فضل المنحة فانه اخرجه هناك عنهيحي بنبكيرعن ابىالزناد وعن الاعرج عن ابىهريرة ومضىالكلام فيه فوله القحة بكسراللام ويجوز فتحهأ وسكون القاف وبالحاء المهملة قالالكرماني هي الحلوب من الناقة وقال بعضهم هي التي قرب عهدها بالولادة قلت الاول اولى واظهر فوله الصني بفتح الصاد المهملة وكسرالفاء وتشديد الياء اصله صفي بياءين علىوزن فعيل بمعني مفعول ومعناه المختارة وقيل غزيرة اللبن وفعبل اذا كان يمعني مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث قوله منحة بكسرالميم وهى العطية نصب علىالتمييز نحونع الزاد زاد ايبك زادا وهىناقة تعطيها غيرك اليحتلبها ثم يردها عليك قوله تغدو من الغدو وهو اول النهار وتروح منالرواح وهو آخر النهار وهذه كناية عنكثرة اللبن علم ص حدثنا ابوعاصم عنالاوزاعي عن اينشهاب عن عبيدالله بنعبدالله عنابن عباس انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم شرب لبنا فضمض وقال انله دسما ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وابو عاصم النبيل الضَّعاك بن مخلد والاوزاعي عبدالرحن نعمرووعبيدالله منعبدالله ابنءتمة والحديث مضى فيكتاب الوضــو. فيهاب هل يمضمض من اللبن ومضى الكلام فيه هناك حير ص وقال ابر اهيم بن طهمان عن شعبة عن قنادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رفعت الى السدرة فاذا اربعة انهار نهر انظاهر ان ونهران باطنان فاما الظاهرانفالنيل والفرات واماالباطنان فنهران فىالجنة فاتبت بنلاثة اقداح قدحفيه لبن وقدح فيه عسل وقدحفيه خرفأخذت الذى فيه اللبن فشربت فقيللى اصبت الفطرة انت وامتك شك ابراهيم بنطعمان بفتحالطاء المعمله وسكونالهاء الهروى ابوسعيد سكن نيسابور ثم سكن مكة مات سـنة سنين ومائة وتعليقه رواء الاسمعيلي فقال اخبرنا ابوحاتم مكى بنعبدان وابوعران موسى العباس قالا اخبرنا احدبنيوسف السلمى اخبرنا محمد بن عقبل اخبرنا حفص بنعبدالله انبأنا ابن طعمانه ورواهانونعيم ايضا حدثنا ابوبكر الاجرى اخبرنا عبدالله بن عباس الطيالسي اخبرنا محمد بن عقيل اخبرنا حفص بن عبدالله بن طهمان فوله رفعت في رواية الاكثرين بضم الراء وكسر الفاء وفتح العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق عــلى صيغة الجهول فوله الى بتشديد الياء فوله السدرة مرفوع بقوله رفعت وفي روايه المستملي دفعت بالدال موضع الراء على صبيغة الجهول للمتكلم وقوله الىحرف جرو السدرة مجرور به وهي سدرة المنتهي سميت بها لان علم الملائكة ينتهي اليها فولير فاذا كلة مفاجأة فوله النيل هـو نهر مصر وقال الكرماني والفرات نهر بغداد قلت ايس كذلك بل الفرات ﴿ نَهُرُ الْكُوفَةُ قَالُهُ الْجُوهُرِي وَاصْلُهُ مِنَاطُرَافُ ارْمَيْنِيَّةً يَأْنِي وَبَمْرُ بَارْضُ مُلْطَية عَلَى مُسْتِيرَةً إميلين منها ثمءلى سميساط وقلعة الروم والبيرة وجسرمنبيج وبالس وقلعة حصير والرقة والرحبة

وقرةيسينا وعانةوالحدثة وهيت والانبار تممر بالطفوف ثم بالحلة ثم بالاحوفة ويأتهي الى البطائح ويصب فيالبعر الشرقى وامانهر بغدادفهو دجله يخرج من اصل جبل بقرب امد ثم يمثد الى ميافارقين ثم الى حصن كيفا ثم الىجزيرة ابزعمر ثم الى الموصل وينصب فيه ألزابان ومنهما يعظم الىبغداد ثم الى و السعة ثم الى النصرة ثم يصب في جر فارس **قول**ه فنهران فى الجنة قبل <sup>هما</sup> السلسبيل والكوثروهما النهران الباطنان وقال ابن بطال فى حديث أنس اذا بدلت الارض ظهرا انشاءالله تعالى قو له فاتبت على سيغة الجهول قوله نلاثة اقداح وقدمر عن قريب انه قدحان ولاتنا في يديهما لان، فهوم العدد لااعتبارله معاحمًال ان القدحين كاناقبل رفعه الى سسدرة المشهى و الثلاثة بعده قول قدح فيه ابن بجوز فىقدح الرفع والجر اماالرفع فعلى انهخبر مبتدأ محذوف تقديره احدها قدح فيه ابن و اماالجر فعلي انه سِسان لقوله للائة اقداح هو وماعطف عليه منقدحين وكذلك الكلام فىقدح فيه عسل وقدح فيه خرر قول اصبت الفطرة اى علامة الاســــلام والاستقامة فه له انت تأكيد للضمر الذي في اصبت قوله و امتك اي و لتصب امتك و اعرامه كاعراب قوله تعالى (اسكن انت و زوجك الجلة) تقدير واليسكن زوجك 🥌 ص وقال هشام وسعيد و همام عنةنادة عنانس سُمالك عنمالك سُ صعصعة عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسمل في الانهار إ نموه ولم يذكروا ثلاثة اقداح ش كيهم اى قال هشام الدستوائى وسعيد بن ابى هرو به و همام بتشماريد الميم ابن يحيي بعني كالهم رووا الحديث المذكور عن قتادة عنانس بنمالك وزادوا في الاسادمالك بن صعصعة عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم و قال ايوعمر مالك بن صعصعة الانصارى المازني من سي مازن بن النجار روى عندانس بن مالك حديث الاسراء وتعليق هشام وسعيدو همام قدو صله المخارى فيكناب مدالخاق في باب ذكر الملائكة مطولا اخرجه عن هدبة س خالد من همام عن قتادة و عن خليفة عن يزيد بنزريع عن سعيد وهشام كلاهما عن قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فو له في الانهار نحوم ار ادانهم تو افقو افي المتن على دكر الانهار نحو المذكور في الحديث السابق **قو له**و لم يذكر و االاقداح اي لم يذكر هؤ لا ثلاثة الاقداح في ر. اينهم و في رو ا ١٠ الكشميه ني و لم يذ كر ثلاثة اقداح بافر ادلم يذكر فظاهر هذا اله لم يفع ذكر الاقداح الممالا هيرو ايدهؤ لاءالللانة فال قلت قدد كرت ثلانة اقداح في رواية همام ثم اتيت بانا من خرو انا من اين و انا ون عسل قلت تحتسل الابكون المراد بالمني دكر لفظ الاقداح تخصوصهما ومحتمل ازيكون روالة الكشميهني هي الصححــــــــة اعني لمهندَكر بالافراد ويَكون فاعل لم بذكر هشام الدســـتو اثي فاله تقدم ني بدء الحلق من طراق يزيد بن زريع عن سمعند وهشام جيعا عن قتمادة نطوله ولاس فله ذكر الا نية اصلا حديث ص ؛ باب ، استعداب الماء ش جهد اي هذا باب في بان استعذاب الماءاى في طلب الماء العذب اى الحلو 🗨 ص حدث اعبدالله ن الله عن مالك عناسحق ين عبدالله الهسمع انس بن مالك يقول كان ابوطلحة اكثر انصارى بالمدينة مالا من نخل ﴿ وَكَانَ احْبُ مَالُهُ اللَّهِ مِيرِحًا وَ كَانْتُ مُسْتَقَبِلُ الْمُسْجِدُ وَكَانَ رَسُولَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ ه -لها ويشرب منما، فيهاطيب قال انس فلما نزات (لن تنالوا البر حتى تنفقوا ممانه، ون)قام الوطلمة ا مال الر , إلى الله ان الله هول لن تبالوا البرحق تنهوا ممائحه و واراحب مالي الي ببرحاء وانها أصا الهلله ارجوا برهما ودحرها صدالله فسعها بارسول حيث ارالـُـالله فقال رسولالله صلىالله

تعالى عليه وسلم بخ ذلك مال رابح اورايح شك عبدالله وقد سمعت مافلت و اني ارى ان تجعلها في الافربين فقال أبوطلحة افعل يارسولالله فقميها ابوطلحة فيافاربه وفيسني عمد وقال اسمفيل ويحيي ابن يحيى رائح ش ﷺ مطابقته للترجة أؤخذ من قوله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مدخلها ويشرب من ما فيهاطيب و ذلك لا ته صلى الله عليه و سلم كان يستعذب ماء هاو ذكر الو اقدى من حديث سلمي امرأة ابىرافع كانابوابوب رضيالله تعالى عنه حين نزل عندهالنبي صلى الله تعالى عليهوسلم يستعذبله الماء من بئرمالك بن النضر و الد انس ثمكان انسوهند و حارثة الناء اسماء يحملون الماء الى يوت نسائه من بيوت السقيا وكان رباح الاسود عنده يستقي له من بئر عروس مرة ومن بيوت سقيا مرة وقال انبطال استنعذاب الماء لاننافي الزهد ولابدخل فيالترفهالمذموم نخلاف تطيب الماء بالمسك ونحوه فقدكرهه مالك لمافيهمن السرفواماشربالماء الحلووطلبه فباح قدفعله الصالحون و ليس في شرب الماء الملح فضيلة والحديث مضى في الزكاة على الاقارب فانه اخرجه هناك عن عبدالله ن وسف عنمالك الى آخره ومضى الـكلام فيه ايضا في الوصايا عن عبدالله ن وسف و في الوكالة عن يحي بن يحي و في التفسير عن اسمعيل و في تفسير بيرحاء وجوه تقدمت في الزكاة وهو اسمبستان قوالم بخ بفتح الموحدة وبالخاء المجملة كملة تقالءندالمدح والرضىبالشئ وتكرر للبالغة فانوصلت خففت ونونت وربما شددت قولدرابح اورايح شك عبدالله ين مسلمة فيه فالاول بالباء الموحدة من الربح والثانى بالياء آخر الحروف من الرواح فوله وقال اسمعيل هو ابن ابي اويس ابن اخت مالك بن انس و يحيي بن يحيى بن بكير ابوزكريا التميمي الحنظلي فولد رايح يعني باليا. منالرواح 🗨 🗨 🗨 باب\* شرب الين بالما. ش 🖛 اى هذا باب في بيان شرب اللبن ممزوجا بالماء وقيده بالشرب احترازا عن الخلط عند البيع فاته غش ووقعفى رواية الكشميهني باب شوب اللمن مالماء بالواو مدل الراء والشوب الخلط قبل مقصود البخارى انذلك لايدخل فىالنهى عنالخليطين وانمــا كانوا يمزجون اللبن بالماء عندالشعرب لان اللبن عند الحلب يكون حارا وتلك البلاد في الغالب حارة فكانوا يكسرون حر اللبن بالما البارد عي ص حدثنا عبدان اخبرنا عبدالله اخبرنابونس عن انزهرى قال اخبرنى انس بن مالك آنه رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شرب لبنا واتى داره فحلبت شاة فشبت لرسول الله صلى لله تعالى عليه وسلم من البئر فتناول القدح فشرب وعن يساره الوبكر رضى الله تعمالي عنه وعن عينه اعرابي فاعطى الاعرابي فضاله ثمقال الابمن فالابمن ش 👺 مطابقته للترجة ظاهرة وعبدان لقب عبدالله بن عثمان المروزي وقدتكرر ذكره وعبدالله هواينالمبارك المروزي ويونس هو ابنيزيد الابلي والزهرىهومحمد بنمسلم والحديثمضىفى كتابالهبةولكن منرواية ابىطوالة عنانس فَو إيواتيداره اىدار انس والواو فيه للحال فولدفشبتاى خلطتلاجلرسولاللهصلي الله نعالى عليه وسلم ماء منالبئر وهو منالشوب بلفظ المتكلم ووقعفىرواية الاصيلي شيب بكسر الشين وسكون الباء وقتح الباء على صيغة الجهول فمولدوعن يساره ابوبكر وفى روايةابي طواله عن يونس التي تقدمت في الهبة وعمر رضى الله عنه تجاهه فو له فاعطى الاعرابي فضله اى فضل اللبن الذى فضل منه في الاناء بعد شر مه قيل الااعربي هو خالدين الوليدولم يصح لانه لايقال لمثل خالداعرابي فول الايمن تقدير ويقدم الايمن او الايمن مقدم لفضل الايمن على الايسر على ص حدثنا عبد الله من محمد حدثنا

ابوعامرحدثنا فليح بنسليمان عنسعيد بنالحرث عنجابر بنعبدالله انالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم دخل على رجل من الانصار ومعمصاحب له فقال له النبي صلى الله تعالى عليمو سلم ان كان عندل ما بات هذه الليلة في شنة و الاكر عنا قال و الرجل محول الماء في حائطه قال فقال الرجل بارسو ل الله عندي ماء ا بائت فانطلق الى العربش قال فانطلق بهما فسكب في قدح ثم حلب عليه من داجن له قال فشرب رسول الله تعسالي عليه وسلم ثمشرب الرجل الذي جاء معه ش عليه مداايفته للترجة ظاهرة وعبدالله ابن محمدالجعني المعروف بالمسندي والوعامر عبدالملث ناعمر والعقدي بفختين والحديث اخرجه ابوداود فىالاشربة عنابى عامر ايضا وعن يحيي بنصالح واخرجه ابن ماجة فيه عن احدبن منصور الزيادي فوله على رجل من الانصار قيل انه الوالهيثمين التيهان الانصاري فوله ومعه اى ومع النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم صاحبله وهو ابوبكر رضي الله تعمالي عند قول. فىشنة بفتح الشين المعجمة وتشديد النون وهي القربة الخلقة وقالالداودي هيءالتي زالشعره من البلاء بكسر الباء قلت من كثرة الاستعمال قولد والاكر عنما فيه حذف تقديره ان كان عندك أناء فاسقنا والاكرعنا منالكرع وهوتناول الماء بالفم منغير أناء ولاكف وقال ابن التين حكى عبد الملك انهالشرب بالبدين معا قالواهلالفة علىخلافه وكرع بفتح الراء وقال الجوهري بالكسر ايضاً يكرع كرما والشرببالكرع لئلا يعذب نفسه بكراهته في كثرة الجرعات فو له والرجل أتتعول الماء فيحائطه ابضااى ينقل الماء من مكان الى مكان آخر من البستان لبع اشجياره بالستى قوله ألى العربش اراد به مايستظل به وقيل هوخيمة منخشب وثمام بضم الثاء المنلثة مخففا وهونبات ضعيفاله خوص وقديجعل منالجريد كالقبة اومنالعيد ان ويظلل عليهما وليس منسافيا للزهد فولد فسكب فىقدح فىرواية احمد فسكب ماء فىقدح قولد منداجن بكسرالجيم وهوالشاة التي تألف البيوت فخوله تمشربالرجل فيروايةاحد شربالنبي صلىاللةتعالىءلميه وسلموستي صاحبه وفيه آله لابأس بطلمب الماء البسارد في محوم الحر وفيه قصد الرجل الفاضل بنفسه فيه حيث يعرف مواضعه عند اخواله وقدروى ابوهريرة عنالنبي صلىالله تعالى علميه وسلماناول مايحاسببه العبد يومالقيامة انيقالله المماصح جسمك وارويك منالماء البارد وفيد جوازخلما اللبن بالماء عندالشرب ولايجو زعندالبيع وفيه ان من قدم اليه بطعام لايلزمه ان يسمأل من اين صار اليه الااذاعلم ان اكثر ماله حرام فانه لاياً كله فضلا عن ان يساله من الله عباب و شراب الحلواء والعسل ش عندا باب في بيان شراب الحلواء وهوبالمد عند المستملي وعندغيره بالقصروقيلهما لغتان وقالالكرمانى القصر اظهر لانهلايشربغالبا وقال ابنءالنين عنالداودى هوالنقيع الحلو وعليه يدل تبويب البخارى بشراب الحلواء وقال الخطابي الحاواء مايعقد من العسل ونحوه ونقال العرب لاتعرف هذهالحلمواء المعقودة التيهي الآنءمهودة فتعين انالمقصود ماعكن شهربه وهوالماء المنبوذ وفيه التمر ونحوه وكذلك العسل فانقلت قوله الحلمواءيشمل العسلوغيره منكل حلو فافائدة ذكرالعسل بالخصوصية قلت هذا منقبل التخصيص بعد التعميم كمافى قوله تعالى(فيهما فاكهة ونمخل ورمان) ومحتمل انكونذكرهاننبيه علىجواز شرب العسل اذقد بتخيل انشربه من استرف حيل ص وقال الزهري لايحل شرب بول الناس لشدة تنزل لانه رجس قال الله (احل لكم الطبيات) ش كيم قيل ترجم البخارى على شي نم اعقبه بضده قلت

اراد هذا القائلاناليخارى قال باب شراب الحلواء والعسل ثمقال عنالزهرى لايحلشرب بول الناس الىآخره وبينهما تضاد اقول مقصود البخارى منايراد قولاالزهرى هوقوله قالاللةتعالى (احل لكم الطيبات) والحلواء والعسل وكل شئ يطلق عليه انه حلومن الطيبات وهذافي معرض التحليل للترجة غايةمافيالباب انهذكراولاعنالزهرىمسئلة شرب البول تنبيها على أنه ليس من الطيبات وتعليق الزهرى هذا اخرجه عبدالرزاق عن معمرعنه فخو له لشدة اى لضرورة وهذا خلاف ماعليهالجمهور وتعليله يقوله لانهرجس اىلان البول نجس غير ظماهر لانالميتة والدم ولحم الخنزير رجس ايضا مع انه يجوز التنساول منهما عند الضرورة وقالت الشافعية يجوز النداوى بالبولونحوه منالنجاسات خلاالخمر والمسكرات وقالمالكالايشربها لانبالانزيده الاعطشا وجوط واجاز الوحنىفة ان بشربمنها مقدارمايمسك بهرمقه عطي صوقال ان مسعود رضى الله تعالى عنه في السكر ان الله لم يجعل شفاء كم فياحرم عليكم ش على الذي قيل في اير اداثر الزهري قيلهناايضا والجوابمنجهةالزهرىقدمرواماالجوابءنايراده اثراين مسعودهنا فهوانه اشار بذكرهذا الىقولەتعالى (فيەشفاء للناس)فدل على ضده اناللەلم بجعل الشفاءفيما حرمه واماتعيين السكرهنا مندون سائرالمحرمات منهذا الجنس فهو انابن،مسعود سئل عنذلك علىالتعيين فلذلك قال انالله لمهجعل شفاءكم فيما حرم عليكم واوضح ذلك على بنحربالطائىءنسفيانبن عبينة عن منصورعن ابى و ائل قال اشتكي رجل منا لقالله خيثم ن العدادا. بطنه لقالله الصفر فنعتله السكر فارسل الى اينمسعوديسأله فذكره واخرجمه ابنابي شيبة عنجرير عنمنصور وسنده صحيح على شرط الشيخين فهذا وجه تعيين السكرفى هذا الاثر والسكر بفتحتين الخر فيما نقله ابنالتين عن بعضهم وقيلهونبيذ التمر اذا اشتد وقيل المراد منالسكر المسكر وقالصاحب الهدايةونقيع التمر وهوالسكرونقيع الزبيب اذا اشتدوغلاعد هذين القسمين منانواع الاشربة الحرمة الاربعة وعد قبلهما اثنين آخرين وهما الخروالطلاء وفىالمحيط والمتخذ منالتمرثلاثةالسكر والفضيخ والنبيذ وقال ابوالحسن انكان البخسارى اراد سكرا لاشربة فيمكن انيكون سقط من الكلام شئ وهو ذكر السؤال عنذلك وانكان ارادالسكر بفتح السين وسكون الكاف فهو الذى يسديه النهر فيكونالسؤال عنابن مسعود عند السكر عنالتداوى بشئ منالمحرمات فقال انالله لم يجعل شفاءكم فيما حرم علبكم على صحدثنا على بن عبدالله حدثنا ابواسامة قال اخبرني هشام عنابيه عنعائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعجبه الحلوا. والعسلش عبدا يطابق الترجة منغيرتعسف وعلىبن عبدالله هوابن المديني والواسامةهو جادين اسامة تروى عن هشام ين عروة تروى عن اليه عروة ين الزبير عن عائشة والحديث قدم في كتاب الاطعمة في باب الحلواء ومر الكلام فيه هناك 🚅 ص \* باب \* الشرب قائمًا ش 🚙 اى هذا باب في بيان حكم الشرب حال كونه قائمًا وقال ابن بطال اشار بهذه المرّجة الى انالاحاديث الواردة في كراهة الشرب قائمـالم تصمح عنده وقال بعضهم ليس بجيد بل ادا تعارضت عنده الاحاديث لايتعرض الى الحكم قلت كلام ابن بطال في واد وكلام هذاالقـــائل فى واد آخر وليس يجيد نسبة كلامه الى عدم الجودة وانما عادته فىالغالب انه يبهم الحكم فى الترجة ولايصرح بالجواز ولا بالعدم على عادته فىذلك اعتمادا على مايفهم من الحكم فى احاديث

الباب ورص حدثنا ابونعيم حدثنا مسعرهن عبدالملك بن ميسرة عن الغز ال قال اتى على رضى الله تعالى عنسه على باب الرحية فشرب قائمسا فقال ان ناسسا يكرء احدهم ان شهرب وهو فائم و انى رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل كمار أيتمونى فعلت ش عب هذا الحديث يطابق الترجة فىالشرب قائما ويوضيح الحكم بأنه جائز اخرجه عنابينعيم الفضلين دكين عن مسعر إكسر المبم وسكون السين وقتح العين ألمهملتين ومالراء ابن كدام الكوفى عنءبسدالملك بن ميسرة ضدالميمنة الزراد بالزاى والراء والدال المهملة عنالنرال بفتح النون وتشديه الزاى ابن-برة بفتح السين المعملة وسكونالباء الموحدة وبائراء وهؤلاء الثلاثة كألهم هلاليون كوفبون وابونعيم ايعشا كوفى وعلى ايضائز ل الكوفة ومات بإو النزال تقدمت له رو ايذعن ابن مسعود فى فضائل القرآن و ليس له في المخاري سوى هذن الحد ثين و الحديث اخرجه الو داو دايضا في الاشر بة عن مسدد عن محيي و اخرجه الترمذي في الشمائل عن ابي كريب و اخراجه النسسائي في الطهارة عن عر و من زيدا لجرمي قوله على باب الرحبة اراديه رحبة مسجدالكوفةو في رو اية شعبة آنه صلى الظهرثم قعد في حواثج الناس في ر حبةالكوفةوالرحبة بفتحات المكان الواسع والرحب بسكون الحاءايضا المتسع قول، از،بشرباي آبان بشرب و ان مصدریة تقدیره بکره الشرب وهوقائم ای فیحالة القیام فول. فعلای شرب ةائما قوله كمارأيتمونى اىكرؤيتكم اياى فعلت اىشربت واعلم انالفظ فعلاعم الافعال يستعمل ويممني كل فعل ولهذا عينه اهل الصرف في الاوزان واعلم آنه قدوردت احاديث بجواز الشرب قائما ووردت احاديث عنمه ( فن اخاديث الجواز) حديث على وحديث الن عباس رواهما المخارى هماو حديث ابن عمر رو اه الترمذي من حديث نافع عنه و قال كنا نأكل على عهدر سول الله صلى الله تعالى، عليموسلم ونحن نمشى ونشرب وتحن قيام ثمقال هذا حديث حسن صحيح واخرجه بن ماجةوابن حبان وحديث سعد بن ابي و قامس رضي الله تعالى عنه رواه الترمذي في الشمائل عدان النبي صلى الله. تعالى عليه وسلم كان يشرب قائما واسناده حسنو حديث عائشة اخرجه النسائى من حديث مسروق عنهاقالت رأبت النبي صلي الله تعالى عليه وسلم يشرب قائماو قاعدا الحدبث وحدبث انس رواه احمد فى مستنده ان النبي صلى الله تعالى علميه وستلم دخل وقربة معلقة فشترب من فم القربة وهــو قائم الحديث وحــديث الحسين بن على روينا. عن شيخًا زين الدين رحه الله رواه في الزر العاشر من فوائد ابي بكر الشــافعي من رواية زياد بن المنذر عن بشير بن غالب عن حســين بن علم, رضى الله تعالى عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليد وسلم يشرب قائمًا وحــديث خباب بن الارث رويناه عن شيخنا وهــو يرويه عنجــاهد منحديث الطبراني عنه قال بعثنا رسولالله سلى الله تعالى عليه وسسلم في سرية فاصابنا العطش وليس معنا ما. فتنوخت ناقه ابعضنا فاذا بين رجليها مثلالسقاء فشرينامن لبنها فهذا من فعل الصحابة فيزمنه فيكون فيحكم المرفوع وحديث ابىهريرة رضىالله تعسالى عنه رويناه عنشيخنا وهــو يروى منحديث ســعيدبنجبيرفىالمعجم الصغير للطبراني إنه قال حدثني الوهربرة انه رأى الني صلى الله تعمالي عليه وسلم يشرب من زمزم قائمًا وحديث ام سليم رويناه عن شيخها وهو بروى من حديث انس عن امه في مسند احمد قالت دخل رسول الله صلى الله. عليه وســـلم و في البيت فربة معلقة فشـرب منهـــا قائمًا وحديث كبشة اخرجه الترمذى واينماجةعنها قالت دخلعلي رسولاللهصلي اللةتعالىعليه وسلم فنسرب

من في قربة معلقة قائمًا وحديثكائم رواه ابوموسي المديني في كتاب معرفة الصحابة قالت دخل على رسولاالله صلىالله تعالى عليه وسلم فشرب منقربة معلقة وهوقائم وحديث عبدالله بنعمرو بن العاص اخرجه عبدالرزاق عن عرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم شرب قائمًا وقاعدا وحديث عبدالله نالسائب بن خباب عنابيه عنجده قالرأيت رســولالله صلى الله عليه وســلم قام الى فخاره فيها ما فشرب قائمًا رواه ابو محمــد بن ابى حاتم الرازى بسند صحيح (ومن احاديث المنع) مارواه الاثرم عن معمر عن الاعش عن ابي صالح عن ابي هريرة مرفوط لوبعلمالذي يشرب وهوقائم لاستقاه وروى مسلم فيصحيحه منحديث ابي هريرة يقول قال رسمولالله صلى الله تعالى عليه وسلم لايشربن احدكم قائمها فهنسي فليستق وروى من حــديث انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وســـلم زجر عن الشرب قائمًا وروى ايضــا من حديث الىسىعيد الخدرى ان النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم زجر عن الشعرب قامًا وروى الترمذي منحديث الجارودين المعلى إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الشرب قائمًا وقال هذا حديث حسن غريب واستدل اهل الظاهر مهذه الاحاديث على تحريم الشهرب قامًا ثم كيفية الجمع يننهما على اقوال (احدها) انالنهي محمول على التنزيه لاعلى التحريم وهــوالذي صار اليه الائمة الجامعون للحديث والفقه كالخطابي وابى محمدالبغوى وابي عبدالله المازري والقاضي عباض وابي العباس القرطبي و ابىزكريا النووى رجهم الله تعالى (الثانى) انالمراد بالقامم هناالماشي لانالماشي يسمى قائمًا قالالله عزوجل (الامادمتعليمقائما) اىمواظبا بالمشىاليموالعرب تقول قمفي حاجتنا اى امش فهـا قاله ان التين (الشالث) انه محمول على ان يأتي الرجل اصحاله بشراب فبيدأ قبل اصحابه فيشرب قا تماذكره ابوالوليد الباجي و المازري (الرابع) تضعف احاديث النهي عن الشربقا مَّاقاله جاعة من المالكية منهم ابوعمر بن عبدالبروفيه نظر (الخامس) ان احاديث النهي منسوخة قاله ابوحفص بنشاهين و ابن حبان في صحيحه (السادس)ماقاله ابن حزم بان احاديث النهى ناسخة لحديث الشرب قاتما وقال النووى فىشرح مسلمالصوابان النهى محمول علىكراهة التنزيه واماشربه صلىالله تعالى عليه وسلم فائما فبيانه للجوأز فلا اشكال ولانمارض قال وهذا أ الذىذكرناه تعين المصير اليه قال واما من زعم نسخا اوغيره فقدغلط غلطا فاحشا وكيف يصار الى إ النسيخ معامكان الجمع اوثبت التساريخ وانىله بذلك والله اعلم قلت جزم النووى هنسا بالكراهة إ وخَالَفَ ذَلَكَ فَى الْرُوضَة تَبِعَا للرافعي فقال ان الشرب قائمًا ليس بمكروه مي ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عبدالملك من ميسرة سمعت النزال بنسبرة يحدث عن على رضي الله تعالى عند انه صلى الظهر ثم قعد فى حوائج الناس فى رحبة الكوفة حتى حضرت صلاة العصر ثماتى عاء فشرب وغسل وجهه ويديه وذكر رأسه ورجليه ثم قام فشرب فضله وهو قائم ثم قالمان ناسا يكرهون الشرب قائمًا وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صنع مثل ماصنعت ش ﷺ هذا طريق آخر في حديث على رضي الله تعالى عنه اخرجه عن ادم بن ابي اياس الى آخره فولِه في حوائج الناس الحوائج جع حاجة على غيرالقياس وذكر الاصمعي انه مولد والجمع حاجات وحاج وقال ابن ولاد الحوجاء الحاجة وجعها حواجى بتشديدالياء وبجوز التخفيف قال فلعل حوائج مقلوبة منحواجى مثل سوايع منسواعي وقال الهروىقيل الاصل حائجة فيصح الجمع

على حوائج قولد ثم اتى بماء وفى رواية عروبن مرزوق عن شعبة عند الاسماعيلي فدما بوضوء وللسترمذي منطريق الاعمش عن عبدالملك بن ميسرة ثم اتى على بكوز منماء ومثله فىرواية بهزبن اسد عندالنسائی وگذالابی داود الطالیسی فی مسنده عن شعبة قولیه وذکر رأسه ای وذکر ادم رأسد ورجليه وكان ادم توقف في سياقد فعبر بقوله وذكر رأســـه ورجليه وفي رواية بهز فأخذ مندكفافسيم وجهدوذراعيه ورأسه ورجليه وعند الطياليسي فنسل وجهه ويديه ومسيح على رأسه و رجليه و و قع في رواية الاعش فغسل بديه و مضمض و استنشق و مسيح بوجهه و ذراعيه و رأسه و فى رواية الاسماعيلي نسم بوجهد ورأسه ورجليه وقد ثبت فى آخر الحديث قول على رضى الله تعالى عنه هذا وضوء من لم يحدث ومع هذه الزيادة فى رواية النسائى والاسماعيلي من طريق شعبة وقال الكرماني فان قلت لمفصل الرأس والرجلين عاتقدم ولم يذكرهاعلى وتيرة واحدة قلتحيث لميكن الرأس مغسولا بل ممسو حافصله عندو عطف الرجل عليه و ان كانت مغسولة على نحوقوله تعالى (وامسموا برؤسكم وارجلكم) اذكانلابس الخف نسمه ايضا وقيل ذلك لان الراوى الثسانى نسى ماذكره الراوى الاول فيشان الرأس والرجلين **قول.** فضله اى فضل الماء الذى توم أ منه فول قائمًا كذا هوفى رواية الاكثرين ووقع فى رواية الكشميه نى قياما وهذه اولى وفى رواية الطيااسي انبشربوا قياما قول صنع مثل ماصنعت ويروى صنع كإصنعت اىمنالشرب ةائما وصرحه الاسما عيلي فيروايته فقال شرب فضل وضوئه قائما كأشربت سنتم م حدثنا ابونميم اخبرنا سفيان عن عاصم الاحول عن الشعبي عن ابن عباس قال شرب النبي صلى الله تعالى عليه سلم قائمًا منزمزم ش 🗨 مطابقته للترجة ظاهرة وابونعيم الفضل بندكين روى عن سفيان قال الكرمانى قال الكلا باذى ابونعيم سمع الثورى وابنءبينة وهما سمعا عاصمسا الاحول فهذاسفيان يحتمل انككون هذا وانككون ذألئوقال بعضهم بعد نقله كلامالكرمانى ليسالاحتمالان فيما هنا على السواء فان ابانعيم مشهور بالروايةعن اشهرري معروف بملازمتهوروايته عن ابن عبينة قليلة واذا اطلق اسم شبحه حـل على من هو النو بصحبتهوروايته اكثر انتهى قلت بعدان ثبتت رواية ابى نعيم عنابن عيينة الاحتمال باق ولاترجيح لاحدالاحتمالين على الآخر بماد كره لان ابن عيينة روى هذا الحديث بعينه عند مسلم واحدفى مسنده واخرجه الترمذي حدثنا احد ابن منيع حدثنــا هشيم اخبرناعاصم الاحول ومغيرة عن الشعبي عن ابن عباس ان السبي صلى لله تعالى عليه وسلم شرب منزمرم وهوقائم وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه النسائى ايسا وفى لفظ سقيت السي صلى الله تعالى عليه وسلم منزمزم فشرب وهو قائم عليه ص \* باب \* منشرب وهوواقف على بعيره ش كيف اىهذا باب في بيان حكم منشربوالحل انه واقف على بعيره وقال ابن العربي لاحجة في هذا على الشربقائما لان الراكبعلىالبعيرقاءد غيرقائم واجيب بان البخارى اراد بهذا ببان حكم هذه الحاله وليس فىصدد بيــان الاستدلال به ا على جواز الشرب قائما وبين حكم هذه الهيئة بفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان الرا ال يشبه القائم من حيث كونه سائرًا ويشبه القاعم من حيث كونه مستقرًا على الدابه على في احدثنا مالك بناسماعيل حدثنا عبدالعزيز بن ابي سلة اخبرنا ابو النضر عن عميرمولي ابن عباس عن ام الفضل ننث الحرث انها ارسات الى النبي صلىالله تعالى عليه وسلم بقدح لبن وهو واقب

أعشية عرفة فأخذ بيده فشعربه زاد مالدعن ابي النضر على بعير مش على مطابقته للترجة ظاهرة ومالك بن اسماعيل ابوغسسان النهدى الكوفى منكبارشيوخ البخارى وروى مسسلمعن هارون بن عبدالله عنه في الحدودقال البخاري مات سنة تسع عشرة وما ثنين وعبدالعزيز بن ابي سلمة بفتحتين الماجشون واسم الى سلمة دينار وهوجد عبدالعزيز لانه اين عبدالله بن ابي سلمة والوالنضر بفتيح النون وسكون الضاد المعجمة واسمد سالم بن ابي امية مولى عمر بن عبيدالله بن معمر القرشي التبمي المسدني وعميرمصغر عمرومولي ابن عباس رضيالله تعمالي عنهما وام الفضال نت الحرث واسمها لبابةبضم اللاموتخفيفالباء الموحدة الاولى والثانيةزوجالعباس ف عبدالمطلب والحديث مرعن قريب في اب شرب اللبن اخرجه عن الحميدي عن سفيان عن سالم ابي النضر الي اخره وقد ذكرنا انه اخرجه ايضا فيالحج عن القعنى وفيالصوم عن عبدالله ښوسف وعنمســدد فان قلت ذكر في ماب شرب اللمن أن عمرامولي أم الفضل و ذكر هناانه مولى أن عباس قلت أم الفضل ام ابن عباس و لماكان عمير مولى للام و ملازماً للابن صحت النسبتان و الاضافة صحيحة بادني ملابسة ومرالكلام فبه قول زاد مالك عنابي البضر اى زاد مالك بن انس فيرواينه عنابي النضر سالم لفظ على بعيره يعني شربوهوعلى بعيره وبهذه الزيادة تنضيح المطابقةبين الحديثوالترجة فاذاجاز الشرب قائمًا على الارض فالشرب على الدابة احرى ما لجواز لان الراكب اشبه بالحالين علمي يمين الشارب فارتفاع الايمن بالفعل المقدر الذى ذكرناه ويجوزان يكون مرفوعا على انهمبتدأ محذوف الخبرو التقــدىر الايمن احق لفضــيلة اليمين على الشمــال قنو ليه فالابمن عطف عليه وبجوز فعمها النصب ايضا اى اعط الايمن فالايمن فولد فىالشرب اعم منشرب الماء وغيره من المشرومات ونقــل عن مالك وحده انه خصــه بالماء قال ابن عبدالبرلايصح هــذا عن مالك مُ الله عن انس مالك عن النهاعيل قال حدثني مالك عن انشهاب عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بلبن قدشيب عا. وعن عينه اعرابي وعنشماله ابوبكر رضي الله تعالى عنه فشرب ثم اعطى الاعرابي وقال الابمن فالابمن ش على مطابقته للترجة ظاهرة واسماعيل ان ابي اويس والحديث مرعن قريب في اول شرب اللبن مالما. قو له قدشيب على صيغة المجهول من الماضي من الشوبوهو الخلط واصل شيب شوب قلبت الواويا لسكونها وأنكسار ماقىلها قو له وعن يمينه اعرابي الواو فيسه للحال اي والحال انالذي عن يمينه اعرابي والذىءن شمالها بوبكررضي الله عنه فان قلت يقال عن يمينه وعلى يمينه وعن شماله وعلى شماله فاالفرق يينهماقلت معنى على عمينه انه تمكن من جهة اليمين تمكن المستعلى من المستعلى علبه و معنى عن يمينه انه جلس متجافيا عن صاحب اليمين ثم كثراستعماله فيالمنجافي وغيرهوقال المهلب الشامن فيالاكل والشرب وجيع الاشياء منالستن وكان رسسولالله صلىالله تعالى علبه وسسلم يحب التيامناستشعارامنه عماشرف الله عزوجل له اهمل اليمين وقال القرطبي انمما اعطى الاعرابي لانه كان منكبار قومه ولذلك جلس عن تمينه قلت الاظهرانه سـنة اولعله سبق الىاليمين فلذلك لمرتقمه لاجل الصديق فانه سبقه به نخلاف الصلاة لقوله ليلني منكم اولو الاحلام والنهي وان لم يكن الين احد فالا كبرالا كبركما مضى في موضعه 🕳 ص 🗯 باب 🚜 هل يســـتأذن الرجل

من عن يمينه في الشرب ليعطى الاكبر ش 🗨 اى هذا باب فيه هل يستأذن الرجل اى يطلب الاذن منالذىهوجالس على تبيئه وقوله من بقتح الميم موصولة وانما لم يجزم الحكم وذكره بصوره الاستفهام على سدبيل الاستخبار لكونها واقعة عين فيتطرق البها احتمال التخصيص فلايطر دالحكم فيها لكل جليس معير ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن ابي حازم بن دينار عن سهل بن سعد رضي الله تعالى عند ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بشراب فشرب منه وعن يمينه غلام و عن يساره الاشياخ فقال للعلام اتأذن لي ان اعطى هؤلاً. فقال الغلام والله يأرسول الله لا اوثر منصيبي منك احدا قال فتله رسول الله صلى الله تعالى عليدو سلرفي يده ش ﴿ يُنَّهُ - مطابقته للترجة في قوله انأذن لي و اسماعيل هو ابن ابي او يس و ابو حاز مبالحاء المعملة و بالزاي و اسمه سلة بن دينار و سهل ن سعد تن مالك الساعدي الانصاري و الحديث مضى في المظالم في باب اداادن له او احله فانه اخرجه هاك عن عبدالله بن يوسف عن مالك الى آخره تحوه سواء و مضى ايضا في الهدة عن يحيى بن قزعة وقتيبة وقدمرالكلام فيه في باب المغالم قوله غلام الاصحرانه كان عبدالله بن عماس والاشياخ خالا ين الوليد وغير. قوله اتأذن لى فان قلت لميقل في حديث انس اتأذن لى قلت اجاب النووى وغيره بانالســبب فيه ان العلامكان اينعه وله عليه ادلال وكان من اليسار اقارب العلام انضا وطبب ننسه معردلت بالاستيذان لبيان الحكم وأنالسية نقديم الاعن ولوكان مفضولا بالنسية إلى من على اليسار فالرقلب قديعارض حديث سمهلهذا وحديث انسرالذي مضيءن قريب حديث سهل بن ابي خيثمة الآتي في القسامة كبركبر وتقدم في الطهارة حديث ابن عمر في الامر عناوله السواك الآ ابروا خص من هذا حديث النءساس الذي اخرجه الويعلي بسند قوى قال كان رسسول الله صلى الله تعالى علميد وسلم اذا سقى فال ايدؤا بالا ابرقلت الجواب فى هذا انه شمول على الحالد التى يجلسون هيها متساويين أمابين يدىال كمير اوعن بساره كلهم او خلفه او حيث لايكون فيهم فيخص هذه الصورة منعموم تمديم الايمن اويخص منعموم هذا ألاثر بالبداءة بالكبير مااذا جلس يعض عنءين الرئيس وبعض عن بساره فني هذه الصورة يقدم الصغير على الكبير و المعشول على الفاضل واظهر من هذا أن الاعن ماامتاز بمجرد الجلموس في الجهة اليمني بل العساول كونها بمين الرئيس فالفضل انها فادن عليه من الافسل فولد اتأدن لي ظاهره انه لوادن له لاعطاهم ويؤخد مندلك حوار الايمار عنل دلك قيلانه مشكل على مااشه تهر منانه لا ايمار مالقرب وانما الايمار الهمود ماكان من حظوط المهس دون الطاعات وقداقتصر الهاضي في المقل عن العلماء على كراهه الاينار بالقرب يخلاف مايتو همدك نير من الماس انه يحرم الاينار بالقرب قول، فتله بفتح التاء المثنا مزفوق وتشديداللام اىوصعه وقال الخطابي وضعه بعنف واصله من الرحى على المنل وهو المكان العالى المرتمع نم استعمل في كل شيء يرحى به و في كل القاء 🛰 ص 🖟 باب٪ الكرع في الحوض ش 🧩 آى هذا باب فى بيان الكرع بفنح الكاف وسكون الراء وهو الشرب من الحوض اومن النهر بالفروهومن كرع بكرع مناب فنح يفتح وقدجاء بالكسر في الماضي مناب علم يتلم وقال ابن سسمدة كرع تناول بفيه منغيراناء وقيل هواں مدخلالهمر فيسرب وقيل هوان مسوب راسه فى الماء و انلم تشرب و فى الجامع كل حائمنى فى الماء فهوكارع شرب او لم يشرب و فى التهذيب كرع في الآناء اذا امال نعوه عينه وسرب مه حيث حدثنا بحم بن صالح حدمنا فلبح بن

سليمان عن سعيد بنالحرث عنجابر بن عبدالله انالني صلىالله تعالى عليه وسلم دخل على رجل من الانصار ومعه صاحب له فسلم النبي صلى الله تعالى عليه و ســـلم و صاحبه فرد الرجـــل فقال يارسسولالله بابي انت وامي وهي ساعة حارة وهو يحول في حائط له يعتى الما. فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انكان عندك ماءبات فىشنة والاكرعنا والرجل بحول الماء فى حائط فقـــأل الرجليارسولالله عندي ماءبات في شنة فانطلق الى العريش فسكب في قدح ماء ثم حلب عليه من من داجن له فشرب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اعاد فشرب الرجل الذي جاء معه ش مطابقته للترجه فىقوله والاكرعنا ويحبى بنصالح الوحاظى ابوزكريا ويقال ابو صالح الشامى الدمشتي ويقال الحمصي وهو منجلة الائمة الحنفية اصحاب الامام ابيحنيمة وكان عديل محمد ابنالحسن الى مكة ومات سنة اثنتين وعشرين وماتّين والحديث مضى عنقربب فىباب شرب اللبن بالماء ومضى الكلام فيدو اخرجه ابوداود فىالاشربة عنعثمان بنابى شيبة واخرجه ابن ماجة فيه عن احد نن منصور الزيادي فولد فرد الرجل اي السلام فولد بأبي وامي اي انت مفدي بابي وامي فوله والرجل بحول المــاء انما كرره لانهما حالان باعتبار فعلين مختلفين والنحويل هو المقل عن قعر البئر الى ظاهره او اجراء الماء من جانب الى جانب في بستانه 🚅 ص 🛪 باب 🛪 حدمة الصغار الكبار ش 🚁 اى هذاباب في يان خدمة الصغار الكبار 🕳 ص حدثنا مسدد حدثنا معتمر عنابيه قال سمعتانسا رضى اللةتعالى عنه قال كنث قائمًا على الحيي اسقيهم عمومتى وانا اصغرهم الفضيخ فقيل حرمت الحمر فقالوا اكفئها فكفأنا قلت لانس ماشرابهم قال رطب و بسر فقال ابو بكر بن انس وكانت خرهم فلم ينكر انس وحدثني بعض اصحابي انه سمع انسا يقوا، كانت خرهم يومئذ ش ﴿ مطابقته للترجة ظاهرة ومعتمر يروى عناسه سليمان والحديث مضى في اوائل الاشرية في باتزل تحريم الخروهي من البسرو التمر فانه اخرجه هناك يعن هذا الاسناد وعين هذا المتن ومضى الكلام فيه مستوفى فولد عمومتي بدل اومنصوب على الاختصاص والفضيخ المعجمتين حي ص \* باب \* تغطية الاناء ش على اى هذا باب في بيان حكم تغطية آلاناء عين ص حدثنا اسمحق من منصــور اخبرنا روح بن عبادة اخبرنا ابن جرج قال اخبرني عطاءانه سمع جابر بن عبدالله رضي الله تعالى عنهما يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان جنح اللبل اوامسيتم فكفوا صبيانكم فانالشياطين تنتشر حينئذ واذا ذهب سياعة من الليل فحلوهم فاغلقوا الاواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لايفتح بابا مغلقا واوكوا قربكم واذكروا اسمالله وخروا آنيتكم واذكروا اسمالله ولو انتعرضوا عليها شسيئا واطفؤا مصابيحكم ش مسيح مطابقته للترجة تؤخذ منقوله وخروا آنيتكم لانمعناه غطوا آنيتكم واسحق بنمنصور ابن يهرام الكوسيج ابويعقوب المروزى انتقل باخره الى نيسابوروابن جريح عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريح وعطآء هو ابن ابى رماح والحديث قدم فى صـفة ابليس فانه اخرجه هناك عن يحيى بنجعفر عن محمد بن عبدالله الانصسارى عنا بنجريح الى اخره ومر الكلام فيه قوله جنم الليل بكسرالجيم وضمها الظلام مع اه طائفة من ظلام الليل قوله او المسيتم اى دخلتم في المساء فو له فكفوا صبيانكم اى امنعو هم من الخروج في هذا الوقت اى يخاف عليهم حينئذ لكثرة الشياطين وايدائهم وقال ابن بطال خشى صلى الله تعالى عليه وسلم على الصبيان عند

انتشار الجن انتلم بهم فتصرعهم فانالشيطان قداعطاء الله تعسالى قوة عليه واعملما رسسول الله صلى الله تعالى عليه وسملم ان التعرض للفتن بمالاينبغي وان الاحتراس منها احزم على ان ذلك الاحتراس لابرد قدرا ولكن ليبلغ النفس عذرها ولئلا يتسببله الشيطان الى أوم نفسسه في النقصير فخوليه فعلوهم بضم الحاء المهملة وقال الكرمانى وخلوهم ماعجام الخاء فنوايه واوكوا من اوكى مافى سقائه آذا شده بالوكاء وهو مايشدبه رأس القربة قوليه وخروا من التخمير وهو التغطية قوله ولوان تعرضوا بضمالراه وكسرها اى انلميتيسر التعطية بكما لها فلااقل منوضع عود على عرض الآثاء وجواب لومحذوف نحو لكانكافيا وانما امر بالنغطيةلان في السنة ليلة ينزل هيها واله وبلاء لايمر باناء مكثوف الانزل فيد منذلك والاعاجم يتوقعون ذلك فىالكانونالاول قولد واطفئوا مصابيحكم وهو جمع مصباح وذلك لاجل الفأرة فانها تضرم علىالناس بيوثهم وأما القناديل المعلقة فيالمساجد والبيوت فانخيف منهاايضا فتعلفاً والافلا ﴿ وَإِنَّا صُ حَدْثنا مُوسَى ابن اسماعيل حدثنا همام عن عطاء عن حامر رضي الله تعالى عنه انرسول الله صلى الله تعالى علمه وسلم قال اطفئوا المصابيح اذارقدتم وغلقوا الابواب واوكوا الاسقية وخبروا الطعاموالشراب واحسبه قال والوبمود تعرضه عليه ش 🚁 هذاطريق آخرفي حديث جابرالمذَّ كوراخرجه عنموسي بناسمعبل البصرى التبوذكي عنهمام بن نحم عن عطاء بن ابيرماح عن عامر رضي الله تعالى عنه قوله الاسقية جع سقاء تكسرالسين وهوظرف الماء فوله خروا اىغطوا مناخمير معلم ص الله اختنات الاسقية ش عب اى هذا باب في بيان حَكم اختناث الاسقية الاختناث مناختننت السقاء اذا ثنيته الىخارج فشربتمنه واصله التكسر والأنطواء وممهسمي الرجل المتشبه بالنساء وافعاله مخننا والاسقياذ جع سقاء وهو ظرف ماء حظي ص حدثنا أدم حداما ابن ابي دئب عن الزهري عن عبيدالله بنعبدالله بن عندة عن ابي سعيد الحدري قال نهي الدي معلمالله تعالى عليه وسملم عن اختاث الاستقية يعني انتكسر افواهها فينسرب منها ش الله مطابقته للترجة تلاهرة وآدم هو ابن ابي اياس وابن ابي دئب هو محمد بن عبدالر حن ابن المعير، بن الحسارث فقيه اهل المدينة نمن كان أمر بالمعروف واسم ابي سـ ميد انامر ي سعدين مالك والحديث اخرجه مسلم فىالاشهرية علىءرو الباقد عنسسفيان بنعييه الماأخره نحوه واخرجه انو داود فيه عن مسدد واخرجه الترهذي فيه عن قتيمة واخرجه ابن ماجة منرواية يونس قول يعني انتكسراهو اههاالمراد من لسرها نبهالا كسرها حقهة ولاابانتها والافواه جع فم على سببل الرد الى الاصل لاراصل فم فوه حذفت منه الها. لاستنقالها عنا. المضمير لوقيل فوهه فلماحذفت عوصت عمها الميم وقال الخطابي احسبان قوله يعني ان تكسر افواهها عن لزهرىفيكونهذا التمسير مدرجاوالدليل عليه ان احد رواه عن ابى المضر عرابن ابى ذئب بحذف لفطيعني وقال المهلب معنى هذا المهي واللهاعلم على وجمالا دب لجوازا ريكون في افواهها حية او بعض الهو ام لاير دها الشارب فيدخل في جو فه و روى ابن ماجه و الحاكم في مستدر كه مررواية زمعه بن صالح عن سلمة بن و هر امقال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم عن اختباث الاسقية و ان رجلابعدمانهي رسولالله قامن الليل الى السقاء فاختلفه فخرجت منه حية متري ص حدثها خمدبن مقاتل اخبرنا عبدالله اخبرنا بونس عنالزهرى قالحـدثني عسدالله بز،عبدالله انهسمع اباسـميد

الخدرى يقول سمعت رسولالله صلىالله تعالى عليهوسلم ينهى عناحتناث الاسقبة قال عبدالله قال معمر اوغيره هوالشرب من افواهها ش 🚁 هذا طريق آخر من حديث ابي سعيد اخرجه عن محمد ين مقاتل المروزي عن عبدالله بن مبارك المروزي عن يونس بن يزيد الايلي عن محمد بن مسلم الزهرى وعن عبيدالله بن عبدالله بن عبدالله ن عتبة انه سمع ابا سعيد الخدري وهنا صرح عبدالله بالسماع عن الى سعيد يخلاف الطريق الاول فانه بالعنعنة وكذلك صرح ابو سعيد هنـــا بالسماع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بخلاف الطريق الاول فو إيرقال عبدالله هوابن المبسارك وقال معمر بنراشد اوغيره اىغيرمعمر هوالشرب يعني اختناث الاسقية هوالشرب منافواه الاسقية وشكعبدالله في هذا التفسير هلقاله معمر اوغيره واخرج مسلم من غيرتر دد حدثني حرملة بن محيي اخبرنااين وهب عنبونس عنابن شهاب عن عبيدالله بن عبدالله بن عبدالله بن عندا بي سعيدا لخدرى قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اختناث الاسقية ان يشرب من افو اهها فان قلت قال ان حزم فان قيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم شرب من فم قربة قلما لاحجة في شئ منه لان احدهما من طريق الحارث اينابي اسامة وقدترك وفيــه البراء اينينت انس وهو مجهول وآخر من طريق رجل لم يسم فلت احدالحدينيناللذىن ذكرهما رواه احد فى مسنده والترمذى فىالشمائل منروابة عبدالكرىم الجزري عن البراء ابن منت انس بن مالك عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دحل وقربة معلقة فشرب من فم القربة الحديث والبراء هــذا ذكره اسْحبان فىالثقات وباقى رواته محتبح نهم وتانع البراء عليه حيد الطويل رواه الطحاوى في كتاب شرب،عــاني الاثار | منرواية شريك عنجيد عن انس انالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم شرب منقربة ماء معلقة وهوقاتم والحديث الآخر الذيفيه رجل لم يسم ﴿ ص ﴿ بَابٍ ﴿ الشَّرَبِ مَنْهُمُ السَّقَاءُ و بروى من في السقاء قيل لم يكتف المحارى بالترجة التي قبلها لئلا يظن ان المهي خاص بصورة الاختناث واشار بانالمهي ييم مايمكن اختنانه ومالايمكن كالفخار منلاقلت روى احاديث تدلءلمي جواز النمربمن فم السقاء منها مارواه الترمذي من حديث عبدالرحن بن ابي عمرة عنجدته كبشة قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم فشرب من في قر بة معلقة و قال حديث حسن صحيح و منها . حديث انس بن مالك رواه الترمذي في السمائل و قدذ كر ناه قبل هذالباب و منها حديث عبد الله بن انيس عن ابيه قال رأيت السي صلى الله تعالى عليه و سلم قام الى قربة معلقة فخنقها ثم شرب من فها رواه الترمذي والوداودو قدصح عنجاعة من الصحابة والتابعين فعل ذلك فروى ابن الى شيبة في المصنف عن ابن عباس رضي الله تعالى عمهما انه كان لايرى بأسا بالشرب من في الاداوة وعن سعيدين جبير قال رأيت ابن عمر إ رضي الله تعالى عنهما يشرب من في الاداوة وعن نافع عن إن عركان يشرب من في السقاء وعن عبادين إ منصورقال رأيت سالم بنعبدالله بنعمر يشرب من فى الاداوة فان قلت كيف بجمع ميزهذه الاحاديث التي تدل على الجو ازو بين حديثي الباب اللذين يدلان على المع قلت قال شخمار حه الله لو ورق بين ما يكون لعدركا تنتكون القربة معلقة ولم بجدالح اج الى الشرب اماء متيسرا يتمكن من التداول بكفه فلاكرا هذ حينتذ وعلى هذاتحمل هدهالاحاديث المذكورة وبينماتكون لغير عدر فيحمل عليه احاديث النهى قيل لمبررد حديث من الاحاديث التي تدل على الجو از الابفعله صلى الله تعالى عليه وسلموا حاديث النهي كلها من قوله فهى ارحجو الله اعلم معرص حدثها على بن عبد الله حدثه اسفيان حدثنا ابو بقال قال لما عكر مة الا اخبركم تُو الرجل اي يطلب

باشياء قصار حدثنا بها ابوهريرة نهى رسول الله عن الشرب من فم القربة او السقاء وكرود كرم بصورة ان يغرز خشبه فى داره ش 🗨 مطابقته للترجة ظاهرة لانه يوضيح الابهام الذى فيها علايطر دالحابكم عبدالله هسواين المديني وسفيان هوابن عبينة وايوب هوالسختياتي وعكرمة هومولي ابن عبرعن مهلهن رضى الله تعمالي عنهما والحديث اخرجه أبن ماجة في الاشربة عن شر بن هملال الصواف ايهنه و عن عبدالوارث بن سعيد عن ايوب به قوله حدثنا فاعل حدثنا أبوهر يره والضمير في بها يرجع أديرالله لا قوله باشساء والذي اخبره شيثان وقدقال الااخبركم باشياء ولعلهاخبر مهسا ولمهذكرهابعض الرواة 🏿 و تبعوز انبلمون ذلك عمدا او نسسيانا وقيل اويكون اقل الجمع عنده اثنسان وبين قوله حدشنا و بين قوله الا اخبركم شيُّ مقدر تفديره الا اخبركم باشياء قصار قلنا نع او نحو ذلك فقـــال حدثنا بها فوله السقاء شك من الراوى و الفرق بين القربة و السقاء ان القربة الماء ب السقاء الماء و اللهن فو له و ان يمنعاى ونهى ان يمنع الشخص جارم ان يغرز اى بان يغرز و ان مصدرية اى غرز خشبه باضافة الخشب الى الضمير الذي رجع الى الجارويروى خشبة بالتنوين فوايد في داره ويروى في جداره و هذا او ضموها المتوضيح هوعندنا وعندمالك مجمول على الاستعباب والقديم عندنا وجويه وبه فال ابن حميس وغبره 📲 صحدثنامسدد حدثها اسمعمل اخبرنا انوب عن عكرمة عن ابي هربرة رضي الله نعالي عده قال نهي النبي صلى الله تعالى عليه و سلم ان دشرب من في السقاء ش كيب مدا اهـُــــ المنارج، منال ماد كرنا في الحديث السابق واسمعيل هو امن علمة والوب السختماني وقال النووي اتمقوا عاران النهي هسا التنزله لاللخريم قيل في دعواه الاته الق لظر لان ابالكرالاثرم صاحب احمد الحلق ان احاديث الهمي ناسخة للاباحسة لانهم كانوا اولايفعلونذلك حتى وقع دخسولالحبية فيمدلمن المذي شرب الهوام معالماً، فيجوفالسقاء فيدخل فمالشارب ولابدرى فعلى هذا لوملا ُ السقاء وهويشاهد الماء الذي مدخل فيديم ربطه ربطه وبطا محكما نم لما اراد ان شرب حله فشرب مه لايداوله الهي وقيل ما اخرحه الحا لم منحديث بمائشة رضي الله تعالى عمها بسنا. قوى العط نهي ان يشرب أمن في السدقاء لان دلك ننشه و هدا عام وقيل ان الذي انسرب المساء من م السفاء قداملمه الماء قينصب مه اكثر من حاحته فلا يأمن اللشعرق به او ماتل شما به وقيل ينزل نقوه فع العرالع و ق الضعيفة التي بارا. العلب وريما كان سبا للهلاك من صد تنا مسدد حدثنا بزيد بن زريع حياسًا خالد عن عَمرمة عن ابن عباس رضي الله تعيالي عنها قال نهي الهي صه لمي الله تعالى عليه وسلم عنالشرب من في السفاء ش كيب مطابقته للمزجة ظاهرة و الد هو الحداء والحديث اخرجه ابن ماجــة في الاشرية عن بكربن خلف عن يزيد بن زريع به جمير ص ١٠ باب ١٠ الهي عن التنفس في الاناء ش ١٥ حدا بات في بيان المهي عن التنفس في الاناء عداالشرب والتنفس اخذ النفس حبريل ص حدثنا الونعيم حدثنا شيبان عربيه عن عدالله بن ا بي قتادة عناسه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عا موسلم اذا شرب احدكم ملاياً مس في الاناء وادا بال احدكم ولا بمعم دكره بمينه وادا تمحم احدكم ولا بمسى بينه ش الله مطابقته للترجة ظاهرة وابونعيمالفضل بندكين وشيران آبنء بدالرحن النحوى ويحميهو ابنابي لنير واسم ابى فتادة الحرث بنربعي الانصاري والحديث مضى فى كتاب المالهارة في اب النهي عن الاستنجاء

باليمين فانه اخرجه هناك عنءعاذ بن فضالة عنهشام عن يحيين ابيكثير الىآخره ولفظه هاك واذا اتىالخلاء فلايمس ذكره بيمينه ولايتمسح بيمينه ومر الكلام فيه هناكوقال الكرمانى وروى لايتنفس ولايمسم ولاتمسح بالنغي والنهى وقال المهلب التنفس انما فهي عنه كما نهى عن النفخ في الطعام والشراب والله اعلم من اجل آنه لابدان يقع فيه شئ منريقه فيعافه الطاعم/له ويستقذر اكله من يعلم انه لايستقذر شيئًا منه فلابأس بالتنفس في الاناء حجي ص ﴿ باب ۞ الشرب بنفسين اوثلاً أن ش 🚁 اى هذا باب فى بيان الشرب بنفسين او بسلاتة انفاس قيل بين الترجتين مع حديثيهما تعارض لانالترجة الاولى فيالنهي عنالتنفس فيالاناه وهذه في ثبوث التنفس واجيب باجــوبة مختلفة واحســنها انالبخارى جعــل الاناء فىالترجة الاولى ظرفا للتنفس والنهى عنه لاستقذاره وقال فىهذه الترجةالشرب ينفسين فجعلاالتنفسللشرب انلايقتصر علىنفسواحد ا بل نفصل بين الشربين ننفســين او ثلاثة خارج الاناء فبهذا ينتني التعارض حجير ص حدثنا ايو ا حاصم و ابونعيم قالا حدثنا عزرة بن نابت قال اخبرني ثمامة بن عبدالله قال كان انس يتنفس في الاناء مرتين اوثلاثا وزعم انالنبي صلى الله تعالى وسلم كان يتنفس ثلاثا ش على مطابقته للترجمة ظاهرة وابوعاصم الضحاك بن مخلدالسبيل وابونعيم الفضل بندكين وعزرة فضحالعين المهملة وسكون الزاى منجده لامه عبدالله بنيزيدا لخطمى وعبدالله بن ابى اوفى وغيرهما ونمامة بضم الناء المثلثة وتخفيف الميم ابن عبدالله بن انس رضي الله تعالى عنه يروى عن جده والحديث اخرجه مسلم في الاشربة عن ابي بكر وقتينة واخرجــه الترمذي فيه عن يندار واخرجه النســائي فيالوليمة عن ابراهيم ان مسعود وغيره واخرجه ابن ماجه في الاشربة عن ابي بكربن ابي شيبة فوله اوثلاثا يحتمل انيكون اوللتنويع اى ثلاث مرات ويحتملانيكون للشكوقد اخرج اسحق بنراهويه الحديث عن عبــد الرحن بن مهدى عن عزرة بلفظ كان يتنفس للاثا ولم يقل أووروى الترمذي حد نســا ابوكريب حد او كيع عن يزيد بن سنان الجزرى عن ابن عطاء ابن ابي رماح عن ابيم عن ابن عباس قال قال رسولالله صلىالله تعالىءلميه وسلم لاتشربوا واحدا كشربالبعير ولكن أشربوا مثنىوثلاث وسموا اذا انتم شربتم واحدوا اذا انتم رفعتم وقال هــذا حديث غريب وقال بعضهم ســند ضعيف فان كان محفوطا فهويقوى ماتقدم منالتنويع فلت قال شيخا حسن الترمذي حديثاس عباس وفیه من لم یسم و هوابن عطاء بن ابی رباح و کانله و لدان روی کل و احد منهما عنهوهما خلادويعقوبويعقوبروى لهالنسائي باسمهوضعفدا جدوان معينوا يوزرعة والنسائى وذكرماين حبان في الثقات و اماخلاد فليس له رواية في الكتب الستة قال البخاري فيه منكر الحديث و قال الترمذي ويزيد بن سنانهو ابو فروة الرهاويوقال شيخنا ضعفه احدوابن معين وابن المدنى وتركه النسائي وقال البخارى مقارب الحديث وانما قال الترمذي ويزيد بن سنان هوابوفروة الرهـاوي لانالهم يزيد بن سنان المقرئ البصرى نقة روى عنه النسائي متأخر الطبقة عن هذا فو له وزعم اى قال ان النبي صلىالله تعالى عليه وسلمكان يتنفس ثلاثا اى ثلاث مرات واخرج الترمذي ايضا عن ابن عماس ان النبي صلى الله تعمالي عليه وسملم اذاشرب تنفس مرتين ثم قال وهذا حديث

حسن غريب فان قلت ماالتوفيق بينهما قلت هذاليس بنص علىالمرتين بل هو منهاب الاكتماء والاصل ان المستحب الشرب في ثلاثة انفساس و في حديث ابن عباس المذكور عن قريب وهو قوله اشربوا مثنى وثلاث وفيه الاقتصار على الشهرب مرتين اذاحصل الاكتفاء يذلك ولكن ينسغى ان يزيد ثالثة وان اكتفى بمرتين واختلفوا هل يجوز الشرب بنفسواحد فروى عن ابن المسيب وعطاء بنابى رباح انهما اجازاه ينفس واحدوروى عن ابن عباس وطاوس وعكرمة كراهسة الشرب بنفس واحد وقال ابن عباس هو شرب الشيطان وقال الاثرم هذه الاحاديث في ظاهرها مختلفا والوجد فيما عنــدنا اله بجوز الشـرب ينفس وماثنين وبثلاثة وباكثر منهالان اختلاف الرواية في دلك ملى على التسهيل فيه وان اختلا الثلاث فحسن 🚤 ص 🗱 مات 🛪 الشرب في آنية الذهب ش الله المحدابات في يان حَلم الشرب في آنية الذهب ولم يصرح الحكم اكتفاء بما في الحديث من صريح النمي عن ذلك حص حدثنا حمص بن عر حدثنا شعبة عن الحمكم عن ابن ابي ليلي قالكان حذيفة بالمدائن فاستسقى فاتاء دهقان يقدح فضة فرماءيه فقال ابي لم ارمه الاابي نهيته فلم يتنه و أن النبي صلى الله. تعسالي عليه وسلم نهانا عن الحرر و الديباج والشهرب فيآنية الذهب والفضة وقال هن لهم فيالدنياو هي للم في الآخرة ش الماء مطابقته للترجهة فىقوله والشرب فىأنية الذهب والمكم نقتحتين هواب عتيدته بصعر عتبة الدار وابنابي ليلي هو عبدالرحن وحديفة بن اليمان واسم اليمان حسل بن جابر و اليمان لقب و هو من كنار الصحابة رضىالله تعالى عنهم والحديث مضى فىكتاب الاطعمة فىاب الاكل فىاناء مفضض فانهاخرجه هناك عن ابي نعيم عن سيف بن ابي سليمان عن مجاهد عن عبدالرجن بن ابي ليلي و انظر التفاوت يه بهما في المتناو الاسناد فو له بالمدائن و هي مدينة عظيمة على دحلة بينها وبين بغداد سبعة فراسخ وكانت مسكن ملوك الفرس ونهما انوان كسرى المشهور وكان فنحها على يدسعدين ابي وقاص في خلامة عمر رضي الله تمالي عنه سنة عشر وقيل قبل ذلك وكان حذيفة عاملاعا بها في خلافة عرثم عثمان الى ان مات معدة ل عثمان سنة ست وثلاثين في اول خلافة على رضي الله تعالى عنه فولد فاستسقى اىطلب الماء للشرب فولد دهقان بكسر الدال المهملة وضمها معدهاهاء ساكنه نم فاف و نعمه الانف نون و هو زنميم اله وم وكبير الفرية بالفارسمية منصر فا و بير منصرف وفيهروايه الترمذى فاماء انسان وقدمرهي نتاب الالمعمة فسقاه مجوسيء فيروانة احد عن وكبع عن شعبة استسقى حذيمة من دهقان او علمع فولد بعدح فضة بالاضافة مثل خاتم فضة و في رواية ابی داود عن حفص شیخ البخاری فید مانا، من مضنة و فی روایة مسلم من طریق عبدالله. بن عکیم كنا عند حديفة فجاءه دهفان بشراب في اناء من فضة ويأتي في الأباس عن سليمان بن حرب عن شعمة للفظ بماء في انا. فو أبي فرماه به اي رمي الدهقان للقدح و به فنحد رواية ، كم فخدته به قو ایر آنی لمارمه ای القدح و فیرو ایه الاسماع لمی ام اکسره و ۱دا اعتدار من حدیقة لانه تقدم الى دهقــان مرة اومرتين ويقول المافعــل به هدا وهــومعني قوله الا انينهيته اي الدهفان فلم ينسه وبوضح هاذا رواية يزيد لوانى تقدمت اليه مرة اومرتن وروابة عدالله اس مدايم اني امر"، ان لايسه يني فيه تم قال ان الذي صلى الله تعالى اله وسلم بهانا الي احرم فهوله والديباج هوالشاب المتمددة من الابريسم وهوفارسي معرب غُوله هن كذاهو في الموضعين وفي رواية

ابىداود هىورقع فىرواية مسلم هواىجيع ماذكر فول، لهم اىللكفار والسياق يدلعليه رقالالاسمعيلي ليسالمراد بقوله هن لهم فيالدنيا اباحة استعمالهم اياه وانما المعني بقوله لهم اي هم يستعملونه مخاالفة لزى المسلين وكذأ قوله ولكم فىالآخرة أىتستعملونه مكافاةلكم على تركه فى الدنيـــا ويمنعه اولئك جزاء لهم على معصيتهم باستعماله قلت الظـــاهر ان الذى يستعمله فى الدنيا لايتعاطـــاه فيالآخرة كمافى شهرب الخمر والكلام فيه مثل الكلام فيالخمر على الوحه الذي فبهـــا 🔌 ص 🛣 باب 🛪 آنيدالفضة ش 👺 اىهذا باب في بيان حكم استعمال آنية الفضة وانما افرد هذه الترجة مع انها داخلة فيالترجة السمايقة لان في حديث الترجة الاولى بين حرمة الذهب والفضية بلقظ الاخيار بالفعلالمياضي منالنهي وهنيا بين بلفظ لاتشربوا وبينهما فرق لانحني 🗨 ص حدثنا محمد سالمثني حــدثنا ابنابي عدى عنابن عون عنجــاهد عنابن ا بي ليلي قال خرجنا مع حذيفة وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاتشربوا في آنية الذهب إوالفضة ولا تلسوا الحريرو الديباج فانها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة ش 🎤 مطابقته للترجة ظاهرة وابنابى عدى هومحمد واسمابيعدى ابراهيمالبصرى وابنءون عبدالله ينءون وابن ابي لبلي عبدالرحن فولد خرجنا مع حذيفة ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وســـلم كذا ذكره مختصرا وفيه حذفكثير يينه الاسمعيلي فقسال خرجنا مع حذيفةالى بعضالسواد فاستستى فاتاه دهقان باناء من فضةفرمي به في وجهه قال فقلنا اسكتوا فانا انسألياه لم يحدثنـــا قال فسكتنــــا أفلماكان بعد ذلك قال اتدرون لم رميت بهذا فىوجهه قلنا لاقال ذلك انىكنت نهيته قال فذكر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لاتشربوا في آنية الذهب والفضة الحديث واصله في صحيح مسلم الا انه ذكر بعضه مقطعا حير ص حدثنا اسمعيل حدثني مالك بن انس عن نافع عن زيد بن عبدالله بنعر عن عبدالله بن عبدالرحن بن ابي كرالصدبي عن ام سلمة زوج الني صلى الله أتعالى عليه وسلم ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الذي يشر ب في اناء الفضة انما بحرجر في بطمه نار جهنم ش على مطابقته للترجة في قوله في اناء الفضة واسمعيل هو ان ابي اويس وزيد بن عبدالله بن عمر رضي الله تعــالي عنه هو تابعي ثقة وقــد مضت روايته عن ابيه في اسلام عمر رضي الله تعالى عنه وليس له في البخاري سوى هذين الحديثين وهذا الاسناد كله مدنيون وعبدالله بن عبدالرجن بن ابي بكرالصديق هــو ابن اخت ام سلة التي روى عنها هذا الحديث وامه قربة بنت ابىامية بن المغيرة المخزومية وهــوثقة ماله فيالبخارى غير هذا الحديث وامسلة امالمؤمنين أسمها هند بنت ابىامية والحــديث اخرجه مسلم فىالاطعمة عن يحيى سيحيى عن مالك به وعنآخرين واخرجه النسائي فيالوليمة عنعلي نجريه وعنغيرهواخرجهابن ماجة فيالاشربة عن محمد بن رمح به قول يجرجر بضم الباء و فنح الجيم و سكون الراء وكسر الجيم النانية من الجرجرة وهــو صوت بردده البعير في خجرته اذا هاَج نحــو صوت اللجام في فك الفرس و المعني بصوت أفى بطنه نارجهنم وقال الداودى يتجرع نارجهنم وقال النووى اتفقو أعلى كسر الجيم النانية من بجرجر قيل رد عليه بما حكىالموفق بنحزة الفتح فىكلامه علىالمهذب وجوز ابن مالك كون بجرجر على البناء للفاعل والمفعولور دعليه مان احدا من الحفاظ قدياو حديثالم يرو على البناء للمفعول معران الاصل اسناد الفعل الى الفاعل فولد نارحهنم قال الطبيي اختلفوا في نار جهنم أبالنصب امالرفع

(17)

والصحيم المشهور النعسب ورجحه الزجاج والخطسابي والاكثرون وبؤيده الرواية النائبة قات اراديه مارواه مسلم بلفظ فانما يجرجر فىبطنه نارامن جهنم وقال الزمخشسرى الاكثرالنصب والشسارب هوالفاعل والنار مفعوله بقال جرجر فلان الماءاذا جرعه جرعامتو اتراله صوب فالمعنى كاتما يجرعنار جهنم واماالرفع فجاز لانجهنم علىالمقيقة لاتجرجر فىجوفه ولكنهجعلصوت تجرع الانسان الهماء في هذه الأواني الحنصوصة لوقوع النهي عنها واستحقاق العقاب على استعمالها كجرجرة نار جهنم فى بطنه بطر بق الجاز و اجاز الاز هرى النصب على ان الفعل عدى اليه و ابن السيد الرفع على أنه خبر ان و اسمهاماالمو صوله تال ومن نصب جعل مازائدة كافة لان عن العمل وهو شمو(آنماصنعو آكيد ســـاحر) فقرئ بر فع كيـــدونصبه قيل و يدفعه الهلميقع فىشى منالنَّمه بفصـــل ما من انقلت عدم وقوعه بالفصل لايدفع ماقاله فافهم 🗨 ص حدثنا موسى بناسماعيل حدثنا ابوعوانة عن الاشعث بنسليم عن حاوية بن سويدبن مقرن عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال امرنا رسولالله صلىاللة تعالى عليه وسلم بسبع ونهـانا عنسبع امرنابعيادة المريضوراتبـاع الجنــاز. وتشميت االعاطس واجابةالداعي وافشاءالسلام ونصىرالمظلوم وابرار المقسم ونهانا عنخواتم الذهب وعنالشرب في الفضة او فال آبذالفضة وعنالميائر والفسي وعنابس الحرير والدساج والاستبرق نئس ﴾ منابغته لذرجة فيقوله اوآنية الفضة وابو عوانة بفتح العمين المعملة وبالنون بعدالالك اسمد الوضاح اليشكري والاشعث بالشين المجمه ثمبالعين المعملة ثمبالثاء المثلثة ابن سايم هصخر السلم و .. و يدمصغر السود و مقرن اسمهاعل من التقرين والحديث قدمضي في او ائل الجائز فيبابالامر باتباع الجمائز فانه اخرجه هناك عن ابي الوليد عن شعبة عنالاشعث الى آحره ومتنبي الكلام فيد فتو له وتشميت العاملس بالشين المجمة والمعملة وهوقولك للعساطس الرحك الله وهو سنة على الكفاية فقواي وافشاء السلام منافشي كلامه اذا اذاعه وندمره بين الناس وذكر في كتاب الجمازة ورد السلام وهنا قال وافشاء السلام لان المقصود منالسلام ما يحرى بسالمسلين عندالملاقات تمايدل على الدعاء لاخيد المسلم وارادة الخيرله ثملاشات ان بعض هذه الا ور سنة و بعشها فريضة فالرد من الواجبات والافشاء من السنن فصحح الاعتباران وانماحاز ارادته الفراضة والسه بالملاق واحدوهو لفظ امرنا باعتبسار عمومالجساز عندالحنفية وجواز اراده الحميمة والجاز كايهما من لفظ واحد عند الشافعية فحو أبر والرارالمقسم بضم الميم وسكون القاف و دسر السبن و ممو ان يفعل ماسأله الملتمس فتر له و خوايتم الذهب قال الجوهري الماتم والخاتم بكسراانا والختام والخاتام كاله بمعنى والجمع الخوايتم فخوله اوقال آية الفضة شكءن الراه بي قو له والمياثر جع الميثرة بكسر الممن الونارة بالمناشة يعني اللبن و هي وطاء كانت النساء تصنعه الازواجهن على السروج واكثرهامن الحريرو قبل هي من الارجو ان الاحرو قيل هي جلو دالسباعو قال ابوعبيدة البائر الحمر كانت من مرا كبالاعاجم من ديباج او حرير وقال ابن التين و هذا ابين لان الارجو ان المهيأب ميه خرىم ولا فيجلود السباع اذاذكيت فنو اله وتن القسى بنتيم القاف وتشديد السين المهما الم ، ره ال الدر ماني العسبي أسوب إلى بالد بالشدام نوب عضلهم بالحرير قلت ليس ا ١١ لك و اعا الله عن الله من التان محلوط شعرير يؤني فها من مصمر نسبت المي قربة على ساحل

البحر قريبا من تنيس يقال لها القس بفتح القاف وبعض اهل الحديث يكسرها كذاقاله ابن الاثير قلت القس وتنيس والفرماء كلهاكانت بلادا على ساحل البحرمن القرب من دمياط وقدخربت واندرست وقيل اصلالقسي القزى بالزاى منسوب الى القز وهوضرب منالابريسم فابدل من الزاى سين و فيل منسوب الى القس وهو الصقيع لبياضه فول والديباج قد مرتفسير ، والاستبرق ضرب من الدبباج غليظ قيلوفيه ذهب وهو فارسى معرب اصله استبره والمعروف ان الاسستبرق غليظ الديباج وقال الداودي رقيقه 🗨 ص 🗯 باب 🗯 الشرب في الاقداح ش 🚰 اي هذا باب فى بيان جواز الشرب في الاقداح وهوجع قدح وقال في المغرب القدح بفتحتين الذي بشرب به وقال بعضهم لعله اشار إلى ان الشرب فيها وانكان من شعار الفسقة لكن ذلك بالنظر الى المشروب والىالهيئة الخاصة قلت هذاكلام غير مستقيم وكيف يقول انالشرب فيها منشعائر الفسقة وقدوضعالبخارى عقيب هذاباب الشرب منقدحالنبي صلىالله تعالى عليهوسلم وذكر فيه انالنبي صلىاللةتعالى عليه وسلم قدحاكان عندانس على مايأتى الآن وذكروا ايضاً انهكان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قدح يقال له الريان واخريقال له المغيث واخر مضبب بثلاث ضبات من فضة وقيل من حديد وفيه حلقة يعلق بها اصغر من المد واكثر من نصف المد وعن عاصم قال رأيت عندانس قدح النبي صلىالله تعالى عليه وسلمفيه ضبة منفضة رواه الامام احد وفيرواية البيهيق وكان قدانصدع فسلسله منفضة قال وهو قدح عريض مننضار والقدح الذي يشربه الفسقة معلوم بينالناس انهمنزجاج ومنبلور ومن فضة ونحوها وكانت اقداح النبي صلىالله تعالى عليهو سلركامها منجنس الخشب فانقلت روى البزار منحديث ابن عباس ان القوقس اهدى الى رسولالله صلى الله تعمالى عليه وسلم قدح قوارير فكان يشرب منمه قلت هـذا حديث ضعيف ولئن سلنسا صحته فنقول لم يكن شهرب النبي صلىالله تعمالي علميه وسلممنهمثل شهرب غيره منالمترفين ولاشرابه منلشرابهم حي ص حدثنى عروبن عباسحدننا عبدالرجن حدثنا سفيان عنسالم ابىالنضر عنعيرمولى امالفضل عنامالفضل انهم شكوا فىصوم النبى صلىالله تعالى عليه وسدلم يوم عرفة فبعثت اليه بقدح من لبن فشريه ش على مطابقته للترجة في قوله فنمربه وعمرو بفتح العين ابن عباس بفتح العين المهملة وتشديد الباء البصرى وعبدالرجن هو ان،مهدى وسفيان هو الثوري والحديث مضي عن قريب فيهاب من شرب وهو واقف على بعيره 🗨 ص 🛪 باب ٪ الشعرب من قدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و آنيته ش 🎥 اى هذا باب في بيان شرب جاعة من قدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوله وآنيته اى الشرب منآنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو من عطف العام على الخاص لان الآنية اعم من ان يكون قدحا او قصعة او مخضبا اوطشتا او نحو ذلك وقبل اراد البخارى بهذه الترجة دفع توهم من يقع في خياله ان الشرب في قد ح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته تصرف في ملك الغير بغير اذن فبين ان السلف كانوا يفعلون ذلك لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يورث وماتر كه فهو صدقه ولايقال انالاغنياء كانوا يفعلون ذلك والصدقة لاتحل للغني لانالجواب انالمهتنع على الاغنياء منالصدقة هو المفروض منها وهذا ليس منالصدقة المفروضة قلت الاحسن ان يقال انماكانو ايشربون من قدح النبي صلى الله تعالى عليه و سلم لاجل التبرك به اما في حياته

فلانزاع فيه وامابعد موته مكدلك للتبرك يه رلايقال ان من كان عنده شئ من ذلك انه استولى عليه بغيروجه شرعي الاترى انكان عندانس قدح وعندسهل قدح وعند عبدالله بنسلام آخر وكانت جبته عند اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله تعسالي عنهما ولايقال انهم حازوا هذه الاشياء بغير وجد شرعى 🗨 ص وقال ابوبردة قال لى عبدالله بنسلامالااسقيك في قدح شرب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ش كيه ابوبردة بضمالباء الموحدة وسكون الراء هوابن ابي موسى الاشعرى رضيالله تعالى عنه واسمد عامر وعبدالله بن ســــلام بتخفيف اللام صحابي مشهور وهذا طريق منحديثسيأتى موصولافي لنتاب الاعتصام فموله الابقتيم العمزة وتخفيف اللام للمرض والحث وهذا يدل على انهذا القدح كانلابي صلى الله تعالى عليه وسلم لان العرجة تدل عليه نم حازه عبدالله نسلام يوجه شرعي ولايفلن فيه انه استولى علم به بغير الريق شرعي مركبي حدثنا سعيد بن ابي مرحم حدثنا انوغسان حدثني انوحازم عنسهل بنسعد رضي الله عندقالذكر لانبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة من العرب فامر ابااسيد الساعدى ان يرسل اليهاهأر سل اليها وقدمت فنزات في اجم بني ساعدة فخرج الذي صلى الله تعالى عليه و سـ لم حتى جاءها فدخل عليها هاذا امرأة منكسة رأسها فلما كالها السي صلى الله تعالى عليه و سيقالت الموذيالله منك فقال تداعذتك مني فقالو الندر سنمن هذا قالت لا قالو اهذار سول الله مسلى الله عليه و سلم جاء لحفظ اك قالت كنت انااشتي من دلاث فاقبل النبي صلى الله عليه و سلم يو مئذ حتى حلس في سقيفة بني ساعدة هو و اصحابه ثم قال اسقناياسه ل فخرجت لهم يهذا الفدح فاسقيتهم فيه فاخرج لناسهل دلك القدح فشمر ننامنه قالثم استوهبه عمرين عبد العزيز بعد ذلك فو هبدله ش إيه مطابقته للترجة تؤخذ من أوله فخرجت الهربهذا القدح فاسقيتهم فه ووجه المناسابقة انالترجة فىشرىهم منقدح النبى صلىالله تعالى عليه وسلم فلولم يكن المدح فىالاصل للنبي صلىالله تعالى عليه وسلم لمتوجد المطابقة وممايدل عليه استيهاب عمر بن مبدالعزيز هدا القدح من سهل لانه انمااستوهبه منه لكونه في الاصل للنم, صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل النبرك به وهذا شئ ظاهر لايخني ولماراحدا منالشراح ولانمن بعسى بييانالتراجم ومطابقة الاحاديث لها ذ كر شيئاهنا ﴿ بِيان رَجَالُهُ ﴾ وسعيد بنابي مريم هو سعيد نشمد بن الحبكم ا او الحدام بن محمد بن ابى مربع و اسم ابى مربع سالم الحمدى مولاً هم المصرى مان...................... إوماءً تنين والوغسان بقخعالغين المجمّةوتشديدالسين المهملة وبالنون اسمه محمد بن•طرفعلىصيغة استمالفاعل منالحاريف وابوحازم سلمة ببدينار وسهل بنسمعد ابن مالك الساعدي الانساري و ابواسيدمصعراسدمالك بنربيعة الساعدى الانصارىوالحديث اخرجه مسلمايضا في الاشهربة عن عمد بنسهل وابي بكر بنامة ق كلاهما عنابنابي مريم به قوايه ذكر امرأة وهي الجونية بفتح الجيموسكونالواووبالنون قيلاسمهااميمة بضمالهمزة وقدتقدمت قصةخطبنهافىاول كتابالطلاق فموله في اجم بضم الهمزة و الجيم هو بناءيشبه القصر و هو من حصون المدينة و الجمع آجام مثل اطم و آطام إ و قال الخطابي الاجم و الاطم بمعني و اغرب الداو دي فقال الآجام الاشجار و الحو أطو قال الـكرماني الاجم جعاجة وهى الغيضة وقال الجوهرى هو حسن بناه اهل المدينة من الحجارة وهو العسواب فوله فاذا امرأة كلة اذاللمفاجأة فحوابر منكسة قالالكرمانى على صيغة اسمالهاعل من الانكاس والتنكيس ﴿ فُولَٰ كَنْتُ اشْقَ مِنْ ذَلَكُ لَيْسُ الْعَلَالَةُ فُصِيلَ هُمَا عَلَى بَايِهِ وَانْمَا مَرَادُهَا الْبَاتَال

النزوج برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فول في سقيفة بني ساعدة وهي ساباط كانت لبني اساعدة الانصاريين وهوالمكان الذي وقعتفيه البيعة لابيبكرالصديق رضيالله تعالىءنه فموليه فخرجت لهم بهذا القدح هكذا هوفىرواية المستملي وفىرواية غــيره فاخرجت لهم هذا القدح فَقُولِهِ فَاخْرَ جَلِنَا سَهَلَقَائِلُ هَذَا الوَحَازَمُ الرَّاوِي وَصَرَحَ بِذَلِكُ مَسَلَمٌ فَوْلِهِ ثُمُ اسْتُوهِبِهُ عَمْرِ بِنَ عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه كان استيهابه لماكان هو متولى امرة المدينة وفيه ان الشرب من قدحه صلى الله تعالىءلميد وسلم وآنيته منباب التبرك باثاره لعلى اراهم اوارى من يراهم ومن باب الامساك نفضله عماكان انعررضي الله تعالى عنهما يصلي في المواضع التيكان صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي فيها ويدور ناقته حيث ادارها تبركا بالاقتداءيه وحرصا على اقتفاء آثاره وفيه التبسط على الصاحب واستدعاء ماكان عنده من مأكول ومشروبوتعظيمه مدعائه بكينته الحية ص حدثنا الحسن سمدرك قالحدثني محي سجاد اخبرنا ابوعوانة عن عاصم الاحول قالرأيت قدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند انس بن مالك رضي الله تعالى عنه وكان قدانصدع فسلسله بفضة قال وهوقدح جيد عريض مننضار قال قال انس رضى الله تعالى عنه لقد سقيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا القدح اكثر منكذا وكذا قال وقال ابن سيرين انه كان فيه حلقة منحديدفار ادانس ان يجعل مكانها حلقة من ذهب او فضة فقال له ابوطلحة لانغيرن شيئا صنعه رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فتركه ش 🚁 مطابقته للترجمة ظاهرة وابوعوانه الوضاح والحديث قدمرت مندقطعة فى او آخر كتاب الجهاد فى باب ماجاء من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصاهو سيفهو قدحهو خاتمه اخرجها عن عبدان عن ابي جزة عن عاصم عن ابن سير بن عن انس بن مالك انقدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انكسر فاتخذه كمان الشعب سلسلة من فضة قال عاصم رأيت القدح وشربت منه فولد قدانصدعاى أنشق فولد فسلسله بفضة اى وصل بعضه ببعض وظاهر مان الذى وصلههوانس ويحتملان يكون النبي صلى الله تعالى عليهوسلم وهوظاهر رواية ابى حزة المذكورة الآن فولد قال وهوقدح القائل هوعاصم الاحول فولد عربض يعنى ليس بمتطاول بلطوله اقصر منعمقه فخولدمن نضار بضمالنون وتخفيف الضاد المعجمة وبالواو وقال ابوحنيفة بضم المون وكسرها وهواجود الخشب للآنية ويعملمنهمارق منالاقداح واتسع وماغلظ وقالابن الاعرابي النضارالنبع وقال ايضا هو شجر الاثل والنضار الخالص منكلشيء وقال ابن سيدة من النبر والخشب وقالابن فارسالنضار اثل يكون بالغور وقيلانه منالاتلاالطويل المستقيم الغصون وقال القزاز العرب تقول قدح نضار مضاف الىهذا الخشب وانماسمي الاثل نضارالانه ينبت في الجبل وذكرشمر انالنضار هذهالاقداح الحمر الحبشانية فتولد قال قالانس اىقال عاصم الاحول قال انس بنمالك لقدسقيت رسـولالله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى مسلم من حديث ثابت عن انسقال لقد سقيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقدحي هذا النسراب كله العسل والنبيذ والما. واللبن فوله قال وقال ابن سيرين اىقال عاصم وقال محمد بن سيرين فوله اوفضة شك من الراوى فولد قال ابوطلحة هوزيد بن سهل الانصارى زوج امسليم والدة انس فولد لاتغيرن كذا بنون التأكيد فىروابةالاكثربنوفىروابة الكشميهني لاتغير بدون نونالتأكيد وكلام

الى طلحة هذا انكان معه اس سيرن من انس والافيكون ارسله عرابي طلحة لانه لم يلقه وفي الحديث جواز اتخاذ ضبة الفضة وكذلك السلسلة والحلقة ولكن فيه اختلاف فقال الخطابىء:عد معللقا جاعة من الصحابة والتابعين وهو قول مالك والليث وعن مالك يجعوز منالفضة اذاكان يسيرا وكرهد الشافعي وقال ابوحنيفة واصحابه فلابأس اذا اتتي وقت الشرب موضع الفعندة ويدقال احبد واسحق وابوثور وتحرم ضبة الذهب مطلقا ومنهم منسوى بينضبتي الفضه والذهب فانقلت روى الدار قطني والحاكم والبيهتي من طريق ذكريان ابراهيم عبدالله ن مطبع عن ابيه عن ابن عران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شرب في انا. من ذهب او فينمة او في انا. فيه شي من ذلك فانما نجرجر فىبطنه ثار جهثم قلمتقال ابوالحسن بن القطان زكرياء وابوه لابعرف لهما حالوقيل الحمديث معلول بايراهيم فانه مجهول وكذا ولده وروى الطبراني فيالاوسط من حديث امعملية إ اںالنبی صلیاللہ تعالی علیہ و سلم نہی عن لبس الذہب و تفضیض الاقداح و ہو جمۃ علی الشافعی مع ماب ، شرب البركة والماء المبارك ش مع المهذا مات في سان شرب البركة واراد بالبركة الماء واطلق عليه هذا الاسم\لانالعرب تسمى الشيُّ المـــارك • د بركة ولا شك ان الماء مبارك فيه فلذلك قال جار في حديث الياب فعلت آنه بركة و مند قول أبوب عليمه صلىالله نعالى عليه وسلم بينما ايوب بعتسل عربانا خرعليدجراد من ذهب فجعل ايوب بجثى فى ثوبه فناداه ربه عزوجل يا ايوب المها نن اغنيتك عــا ترى قال بلييارب ولَكن لاغني لي عن يركثك وينه من حدثنا قنية بن سعيد حدثنا جرير عن الاعمش قال حدثني سالمين ابي الجعد عن جابر ان عبدالله هذا الحديث قال قدراياتي معالني صلىالله تعمالي عليه وسلم وفدحضرت العصر و ليس معناماً، غير فضلة فجمل في اناء فاتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم به فادخل بده فيه و فرج اصابعه ثمقال حيءلمي اهل الوضوء البركة منالله فلقد رأيت الماء يتفجر من بين السابعد فنو نسأ الداس وشربوا فجملت لا آلو ماجعلت في بطني مند فعلت انه بركة قلت لجابِرَ لم كا:تم رومنذ قال الفا واربعما ئة ش جُبُ - مطابقته للترجيد في قوله فعلمت انه بر لة و يُمكن ان يُعمَل قوله البر لد من الله مطابعة الناني للترجمة و هو قوله و الماء المارك و جرير هو الن عبدالم دو الاعش هو سلمان والحديث قدمر في علاماة النبوة من رواية حصبن عن سالم سأبي الجعد عن جابر فولد هدا المديث اشارة الى الذي بعسدم فوله قدرأيتني اىقدرأيت نفسي وهــذا يعدهن ماب التجريا. فو اله وقد حضرت العصر اى صلاة العصر وكان ذلك فى حديبة فو إبه غير فضلة الفضلة ما منالسي فوالم فاتى على صيغة الجيهول فولد حي على اهل الوضوء هانا في روايا الاكثرين وفي رواية النسني حي على الوضوء باسقاط لفظ اهل و هذه اصوب و وجه الاول انحي معناه اسر عوا واهل الوضوء منصوب علىالنداء وحذف منه حر ف النداء وقال بعضهم كا نُه. قال حي على الوضوء الممارك يااهلالوضوء قلت ليس ً لذلك مل تقديره حي على بتشديد الياء معز. اسرعوا الىبااهل الوضو وهو بقنح الواو اسم لماء سوضأته قول يتفجر من التفجر وهوالتفحم السعة والكثر، غُولِه من بيناصابعه يُمتمل ان يلمون الانفجار من نفس الاصابع ينبع ممهاو الميخرج من بين الاصابع لامن نفسها وعلى كل تقدير فالكل مجوزة عظيمة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسال

والاول اقوى لانه من اللحم قول لا آلو اى لااقصر فى الاستكثار من شربه و لاافتر فيما اقدران اجعله فى بطنى من ذلك الما و فيه من الفقه ان الاسراف فى الطعام و الشراب مكروه الاالاشياء التى ارى الله فيها بركة غير معهودة و أنه لابأس بالاستكثار منها وليس فى ذلك سرف و لااستكثار و لا كراهية قول قالت قلت لجابر القائل هوسالم بن ابى الجعد قول الفا و اربعمائة بالنصب على انه خبر كنا الفاو اربعمائه و عندالا كثرين الفوار بعمائة بالرفع تقدير منحن يومئذ الم و اربعمائة فيكون ارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف و قدم الكلام على الاختلاف على جابر فى عددهم يوم الحديبية

## على سب المرارجي الرحيم كتاب المرضى والطب ش إلى المرضى والطب ش

اىهذاكتاب فى بيانا حوال المرضى وهوجع مريض والمرض خروج الجسم عن المجرى الطبيعي ويعبر عنه بانه حالةاوملكة تصدربها الافعال عنالموضوع لهاغير سليمةوقدماين بطال عليه كتابالايمان والنذوروذكره بعدكتاب الادب عيرص بباب ماجاء فى كفارة المرض ش 🕶 اى هذاباب في سان ماحاء من الاخبار في كفارة المرض و الكفارة صيغة المبالغة من الكفرو هو التغطية قيل المرض ليس له كفارة بلهوكفارة للغيرو اجيب بإن الاضافة بيانية نحوشجر الاراك اى كفارة هي مرض او الاضافة معني في فكا تن المرض ظرف الكفارة او هو من باب اضافة الصفة الى الموصوف ثم اعلم بانه قد جرت العادة بينالمؤ لفين على الهم إذاذكر والفظالكتاب في اى شئ كان يذكرون عقيبه لفظ الباب بابابعد باب الى ان تنتمي الاشارةبالانواب الىالانواع التي تتضمن الكتاب والباب معنى النوع يأتى وهكذا وقعت هذه الترجمة عقببالترجة بكتابالمرضي عندالاكثرين وخالفهم النسني فلميفرد كتاب المرضي منكتابالطب بلصدر بكتاب الطب ثمذكر التسمية نمقال ماجا الىآخره ولهذاو قعفى بعض النسيخ هناموضع كتاب المرضى كتاب الطب على ص و قول الله تعالى من يعمل سو يجزيه ش كري و قول الله بالجر عطفا على قوله ماجاء لانه مجرور محلا بالاضافة قال الكرماني وجه مناسبة الآية بالكتاب هوان الآين اعم من ومالقيامة فيتناول الجزاء في الدنيا بان يكون مرضه عقوبة لتلك المعصية فيغفر له بسبب دلك المرض وقيل الحاصــل انالمرض كما حاز انبكون مكـفرا للخطايا كذلك يكونجزاء لهــا وقال ابن بطال ذهب اكثر اهل التأويل الى انمعني الآية انالمسلم يجازى علمي خطاياه فيالدنيا بالمصائب التي تقعله فيها فتكون كفارة لبها وقال ابوالليث عن على رضي الله تعالى عنه قال لمانزل قوله تعالى (من يعمل سوء بجزبه) خرج علينا رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لقدانزلت على آية هي خير لامتي من الدنيا ومآفيها ثمقرأها ثمقال ان العبد اذا اذنب ذنبا فتصيبه شدةاو بلاء فى المدنيا فان الله تعالى اكرم من ان يعذبه ثانيا عشكم ص حدثنــا ابواليمان الحكم بن نافع اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى عروة بن الزبير انعائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليهوسلم قالتقال رسولالله صلىاللةتعالى عليهوسلم مامن مصيبة تصيبالمسلم الأكفرالله بها عنه حتى الشوكة يشــاكها ش كهــ مطابقته للترجة ظاهرة لان الترجة فيماحاً في كفارة المرض وحديث عائشة مماجاء فىذلك والحديث اخرجه مسلم من طريق مالك بنانس ويونس بنيزيد عنابنشهاب عن عروة بنالزبير عنهائشة انرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم قال مامن مصيبة يصاب بها المسلم الاكفربهاءنه حتى الشوكةيشا كهاو اخرج الترمذي منحديث الاسود عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لايصيب المؤمن شوكة فافوقها

الارفعدالله بها درجة وحطعنه بهاخطينة فولى مامن مصيبة اسلالمصيبة الرمية بالسهم ثم استعملت فىكل نازلة وقال الراغب اصاب يستعمل فى الخير والشر قال الله عنوجل (ان تصبك حسنة تسؤهم وانتسبك سيئة) الآية قال وقيل الاصسابة في الخير مأخوذة من الصوب وهو المطر الذي ينزلُ بقدر الحاجة منغير ضرر وفى الشر مأخوذة مناصابة السهم وقال الكرمانى المصيبة فىاللغة مابنزل بالانسان مطلقا وفىالعرف مانزلبه منمكروء خاصة وهوالمرادهنا فخولد حتىالشسوكة يشاكها قال الطبيي الشوكة مبتدأ ويشاكها خبره ورواية الجر ظاهرة والضمير فييشاكهامفعوله لثانى والمفعولالأول مضمر اىبشاك المسلم تلك الشسوكة قبل وبجوز النصب بنقدير عامل اى حتى وجد الشوكة يشاكها قوله يشاكها بالضم قال الكسائى شكت الرجل اشوكهاىادخلت فىجسده شوكة وشيك هو مالم يسم فاعله يشاك شوكا وقال الاصمعى شاكتنى الشوكة اذادخلت فىجسدى ويقال اشكت فلانا اى اذبته بالشوكة وقال الكرماني هومتعدالى مفعول واحد فاهذا الضمير قلمت هومن باب و صل الفعل اى يشاك بها فحذف الجار و او صل الفعل و قال ابن التين حقيقة قوله يشاكها اى يدخلها غيره قلت يرده مارواه مسلم منرواين هشام بنعروة لايسيب المؤمن شُوَكَة بانافة الفعل اليها وهو الحقيقة ولكن لايمع ارادة المعنىالاعم وهوان تدخل هى بغير فعل احد اوتدخل بفعل احد فانقلت على هذا يلزُّم الجمع بين الحقيقة والجار قلت هذا لايم ع عند منيجوز الحمح بين ارادة الحفيقة والجساز واماعند منيمنع ذلك فيكون منباب عموم الجباز معلق ص حدثنا عبد الله بن معمد حدثنا عبدالملك بن عروحدثناز هير بن محمد عن معمد بن عرو بن حلملة عنءملماء بنيسار عنابىسعيد الخدرى وعنابي هربرة عنالنبي صلىالله تعالى عليهوسملم قالءايمسيب المسلم مننصب ولاوصب ولاهم ولاحزن ولااذى ولاغم حتى الشــوكة يشا كها الا كفرالله بها منخطاياه ش كيم مطابقته للترجة ظاهرةوعبدالله بن محمد المعروف بالمسندى وعبدالملك بعمرو هو الوعامر العقدي مشهور لكنيته اكثر مناسمهوزهير مصغر الزهرهوان تنهد ابوالمندر التميي وتكاموا فيحفظه لكن قال البغسارى فيالناريخ الصعير ماروي عنداهل الشام فانه هُ اكبرو ماروى عنه اهل البصرة فانه صحيح وقال فيرجال الصحيحين زهير بن مهد التميى العبرى الخراساني المروزي روى عه الوعامر العقدي عند البخساري في غير موضع وقيل ليس له فيالبخارى الاهذا الحديث وحديث آخر فيالاستيذانومجمد بن عمروبن حلملة بفتح الحائين المهملتين وسَكون اللام الاولى وعطاء بنيسار ضد اليمين وابوسـعيد الخدرى اسمه سعد بن مالك والحديث اخرجه مسلم في الادب عن ابي بكر و ابي كريب و اخرحه الترمذي بي الجنائز عن سفيان بن و كيع فولد من نسب اى من تعب وزنه ومعناه فول و لاو صب و هو المرض وزنه ومعناه فتولد ولاهم وهو المكروه يلحق الانسان بحسب مايقصده والحزن مايلحقه سبب حصول مكروه في الماضي وهما من امراض الباطن والاذي ماياحة من تعدى الغير عليه والنم الغين المجمة مايعنسق على القلب وقيل في هذه الاشياء اللائة وهي المهم والغرر الحزن ان الزم ينشأ عن الفكر فيما يتم قع حصوله عما يناذي به والنم كرب بحدث القاب بساب ماحد ل أوالحزن محدث اهتمد ما يشرق على المرء دفده وقبل النم والحرن بم ني راماد وقال الكرماني أالنم يشمل جميع المكروه ت لانه اماىسـى يعرض للمدن اوللمفس والاول امانحبث يمخرج عن

المجرى الطبيعي املا والثانى انبلاحظ فيدالغير املائم ذلك اما انبظهر فيد الانقباض والاغتمام ام لاثم ذلك بالنظر الى الماضي ام لا 📲 ص حدثنا مسدد حدثنا يحبي عن سفيان عن سمعد عن عبدالله بن كعب عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم قال مثل المؤمن كالخامة من الزرع تفيتها الريح مرة وتعدلهــا مرة ومثل المنــافق كالارزة لاتزال حتى يكون انجعافها مرة واحدة ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ منقوله مثل المؤمن كالخامة من الزرع لان المراد من تشبيه المؤمن بالخامة فيكونه تارة يصح وتارة بضعف كالخامة تحمرثمتصفرفلاتهتي علىحالة واحدة ويحي هو ابن سعيد القطان وسفيان هوالثورى وسعد هوابن ابراهيم بن عبدالرجن بن عوف رضى الله تعالى عنه وعبدالله بن كعب يروى عن ابيه كعب بنمالك ابوعبدالرجن الانصـــارى وهواحد الثلاثة الذين تيبعليهم والحديث اخرجه مسلم فىالتوبة عنابيبكر بنابي شيبة وغيره واخرجه النسائي فالطب عن محمد بن بشاريه فتولد كالحامة بالخاء المجمة وتخفيف الميم هي الغضة الرطبة من النبات اول ماينبت وفي الحكم هي اولمانبت على ساق واحد وقيل هي الطاقة الغضة منه وقيل هي الشجرة الغضة الرطبة وقالالقزازوروىالخافة بالفاء وهىالطاقة وقالالخليل الخامة الزرع اول ماينبت عــلىساق واحد والالف فيها منقلبة عنواو ووقع فىمســند احد فىحدبث جاير مثل المؤمن مثلالسنبلة تستقيم مرة وتمخرمرة وله فيحديث ابيبن كعب مثل المؤمن مثل الخامة تحمر مرة وتصفر آخرى فوله تفيئها الربح ايتميلها وعن ابيءبداللك أي ترقدها ومادته فاء وياء وهمزة واصله منفاء اذارجع واقاءه غيره اذارجعه وقال ابن قرقول وفي رواية ابيذر تفيأها بفتحالتاء والفاء فخوله وتعدلها اخرى بفتحالتاه وكسرالدال اىترفعها وبروى بضماوله وفتح ثانيه والتشديد وفىرواية مسلم تفيئها الريح تصرعها مرةوتعدلهااخرى ومثلالمنافق كالارزة وفي حديث ابي هريرةالمذكور بعده ومثل الفاجر وفي رواية مسلم ومثل الكافر فول، كالارزة بفتح العمزة وسكونالراء وبالزاى قال انقرقولكذا الروابة وقال الوعبيدة آنما هوالآزرة علىوزن فاعلة ومعناها الثابتة فىالارضوانكر هذا انوعبىد بانالرواة اتفقوا على عدم المدوانما اختلفوا فىسكون الراء وتحريكه والاكثر على السكون وقال ابوحنيفة راؤه ساكنة وليس هومن نبات ارض العربولاالسباخ لليطول طولا شديدا ويغلظ قلت شاهدته في بلاد الروم في اراضي بين جبال طرسموس ولارندة وتكيده اماطوله فانشجرة منه قُلعها هبوب الرياح الشديدة منجبل ووصل طرفه الىجبل آخر بينهما وادعظيم فصاركا لجسرمن جبل الى جبل واماغلظه فان عشرين نفسا واكثرمسك بمضهم بايادى بعض ولم يقدروا على ان يحضنوها قيل ولايحمل شيئا وانمايستخرج من اغصاله الزفت وقال قوم الارزة على وزن فعلة محركة العيناى الراء قالوا هو ضرب من التهجر لقالله الارزنله صلابة وقالوا الارز معروف واحدته ارزة وهوالذي لقالله الصنوير وانما الصنوير ثمرالارز وقال الخطابي الارزة مفتوحة الراء الصنوير وقال ابن فارس هي شجرة بالعراق تسمى الصنوس فحوله انجعافها اى انقلاعها قاله ابنسيدة وقال الداودي يرىدكسرها منوسطها ومادته جيم وعين مهملة وفاء يقال جعفته فانجعف مثل قلعته فانقلع وقال المهلب معنىهذا الحديث انالمؤمن منحيث حاءه امرالله انطاعله ولان له ورضيء وانجاءه مكروه رجحفيه الخميرواذا إسكن البلاء اعتدل قائمًا بالشكرلريه على البلاء بخلاف الكافر فانالله عزوجل لاينفقده باختيار بل

يعاقه فىدنياء وييسرعليه امورء ليتعسرعليه فيءماده حتىاذا ارادالله اهلاكه قصمه قصم الارزة الصماء ليكون موته اشد عذابا عليه والما محرص وقال زكرياحدثني سعدحدثنا انكعب عزابيه كعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🏲 زكريا هوابن ابي زائدة وسلمد هوابن ابراهيم المذكورواينكعب هوعبدالله ينكعب ينمالكوهذا التعليقوصله مسلمن طريق عبيدالله أن تمير و محمد بن بشركلاهمــا عنه واشار الغفــارى يهذا التعليق الىشيئين احدهمــا ان فيه اسم أبن كعب مبهم والآخر تصريحه بالتحديث عن سعد أنتيرص حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثني محمد بن فليح قال حدثني ابي عن هلال بن على من بني عامر بن اؤى عن عطاء بن يسار عن ابي هربرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم مثل المؤمن كثل الخامة من الزرع من حيث انتما الريح كفأتما فاذا اعتدات تكفأ بالبلاء والفاجركالارزة صماءمعتدلةحتى يقصمهاالله اذاشاء ش ويهم مطابقته للترجة مثل ماذكرناه في الحديث السابق وابراهيم بن المنذر ابن عبدالله ابواسحق الحزامي المديني وشمد بن قليح مصغر الفلح بالفاء والملام والحاء المهملة يروى عنابيه فليح بنسليمان وهلال بن على من بني عامر بن اؤى بضم اللام وفنح الواو والعمزة على القولين فيه وتشديد الباءوايس هلال هذا من انفسهم وانماهومنمواليهم واسمجده اسامة وقدينتسب الى جده ويقسال له ايضا هلال ابن بي ميمونة وهــلال بن ابي هــلال تابعي صــغير مدنى مو نق و في الرواة هــلال بن ابي هلال الفهرى تابعي مدنى ايضا يروى عنانءر روى عنه اسامة بنزيد الليثي وحده ووهم منخلط فيهماو فيهم ايضاهلال نابي هلال مذجى تابعي ايعشابر وى عنابي هربرة و هلال ن ابي هلال الوظلال بصرى تابعي ايضا يأتى ذكره قريبا في باب من ذهب بصره و هلال بن ابي هلال شيخ يروى عن انس رضىالله تعالى عنه وعطاء بن يسار بفتح الياء آخر الحروف وبالسين المهملة الحفففة وبالراء والحديث منافراده قول كفأتها بفتح الكآف والفاء والعمزة اىامالتها ونقل ابنالتين انءنهم من روا. بغير همزة كا نه سهلمها فو له قاذا اعتدلت تكفأ بالبلاد قال عباض وصوابه فاذا انقلبت ثميكون قوله تنكمفأ رجوعا الى وصف المسملم وقال الكرمانى البلاء انمسا يستعمل فيمسا يتعلق مالمؤمن فالمناسب ان يقال بالريح و اچاب مان الريح ايضا بلاء بالنسبة الى الخامة او ار ادبالبلاء مايضر بالخامة اولماشبه المؤمن بالخامة آثبت للشبهيه ماهو منخواص المشسبه فحو ألم صماء اىالصلبة الماثرة الشديدة ليست بجوفاء ولاخوارة ضعيفة قوايرحتي يقصمهاالله منالقصم بالفاف والصاد المهملة وهو الكسر عنامانة بمخلاف الفصم بالفاء حيث ص حدثنا عبدالله بن بوسف اخبرنا مالك عن محمد بن عبدالله بن عبدالرحن بن ابي سعمعة سمعت سعيد ن يسار ابا الحباب ية ول سمعت اباهربرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى علمه وسلم من يردالله به خيرا يصب مه ش يريه مطابقته للترجمة تؤخذ منقوله يعسب مند وابوالحباب بضمالحاء المهملة وتتخفيف الباء الموجداة الاولى و الحديث اخر جدالنسائي في العلب عن سعيد بن نصرو غير . فق لديصب منه بضم الياء وكسر الصاد والضميرالذي ذبه يرجع الىالله عزوجل و في سه برحم المي وزناهو في رواية الإكثرين معماه يبنليد بالمصائب قاله محي السنة وقال المديري دوحه لا الله اليءمدية المدرد بزالة وقال ان الجوزي أكثر الحدثين يرويه بكسر العماد وسءب ابن المشاب بفتم العماد و او احسن والمقوقال الطبيي الفتح احسن للادب كمانية وله تعالى (وادمرضت فهويشمير) وقال الزمخشري

اى نيل منه بالمصائب فعلى الفتح يكون يصب على صيغة المجهول مفعول مالم يسم فاعله على ص \* باب \* شدة المرض ش الله الى هدا باب في يان مافي شدة المرض من الفضل 🗻 🍑 حدثنا قبيصةحدثنا سفيان عن الاعمش وحدثني بشرين محمد اخبرناعبــدالله اخبرنا شعبة عنالاعمش عنابي وائلءنمسروق عنهائشة رضى اللةتعالىءنها مارأيت احدا اشدعليه الوجع من رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم على مطابقته الترجة ظاهرة و اخرج هذا الحديث منطريقين احدهماعن قبيصة بنعقبة عنسفيان الثورى عن سليمان الاعش عن ابي و ائل شقيق بن سلة عن مسروق بن الاجدع عن عائشة و الاخر عن بشر بكسر الباء الموحدة و سكون الشين المجمدان مجمد بن ابي محمدالسختياني المروزيءن عبدالله سالمبارك المروزي عنشعبة سالحجاجءن سليمان الاعمش الي آخره والحديث اخرجه مسلم فىالادب عنعثمان بن ابى شــيبة وغيره واخرجه النسائى فى الطب و في الوفاة عن ابر اهيم بن محمد التبيي و اخرجه ابن ماجة في الجنائز عن محمد بن عبد الله بن نمير به قو له الوجع اى المرض والعرب تسمىكل وجع مرضا وقدخصالله تعالى انبيائه بشدة الاوجاع والاوصاب لماخصهم به منقوةاليقين وشدة الصبر والاحتساب ليكمل لهم الثواب ويعم لهم الخير ص على الحمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التميي عن الحرث بن سويد عن عبدالله رضى الله تعالى عنه قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه و سلم في مرضه و هو يوعث و عكا شدىداوقلت انك لتوعك وعكا شــديدا قلت ان ذاك بانالث اجرين قالىاجل مامن مســلم يصيبه وهو يوعك وعكا شديدا لانالوعكالذي هو الجمي مرضشديد ومحمد بن يوسف هوالفريابي وسفيــانهو الثورىوالاعمشهوسليمان وابراهيمالتبيهوابراهيم بنيزيدبن شريك التبيي تيمالرباب الكوفي والحرث بن سويد بضم السين المهملة مصغر السود الكوفي وعبدالله هو ابن مستعود رضي الله تعــالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الادب عن عثمان بن ابي شــيبة وغيره واخرجه النسائي في الطب عن ابي كريب وغيره فو أبي وهويوعك جلة حالية بفتح العين يقال وعك الرجل لوعك فهوموعوك والوعك بسكون العين وفتحها الحمى وقيل المها وتعبها وقال صاحب المطالع الوعك قيلهوارعاد الحميوتحريكه اياه وقال الاصمعي الوعك شدة الحر فكائمه اراد حر الحمي وشدتها وفىالمحكم الوعث الالم يجده الانسان منشدة التعب قوله انذاك لفظ ذاك اشارة الى تضاءف الحمى فولد اجل اى نع فولد حات الله بفتح الحساء المهملة وبعد الالف تاء مثناة مشددة وهومن باب المفاعلة واصله حاتت فادغمت الناء في الناء اي نثر الله عنه خطاياه بقال تحات الشيئ اى تناثر فو له كمانحات اى كمانسقط ورق الشجر وقال ابن الاثبر حاتث عنه ذنوبه اى تساقطت وقال الكرماني فان قلت هذا يدل على ماصدقه مقوله اجل اذذاك مدل على ان في المرض زيادة الحسنات وهذا على أنه محط الخطيئات قلت اجل تصديق لذلك الخبر فصدقه اولاثم استأنف الكلام وزاد عليه شيئا آخر وهو حط الســيئاتفكائه قال نع يزيد الدرجات وبحط الخطيئات ايضا واختلف العملاء فيه فقال اكثرهم فيه رفع الدرجة وحطالخطيئة وقال بعضهم آنه يـكـفرالخطيئة فقط حي ص ۞ باب ۞ اشدالناس بلاء الانبياء ثم الاول فالاول ش ۞ اى هذا باب في بيان ماجاء منقوله صــلى الله تعالى عليه وســلم اشــدالناس بلاء الانبياء ولفظ الحديث مارواه التزمذي

حدثنا قتيبة حدثنا شريك عن عاصم بن مصعب بنسعد عن ابيه قال قلمت يارسول الله اى الساسد بلاء قال الاسياء تمالامثل فالامثل الحديث واخرجه ابنءاجة ايضا والنبطال ذكرالترجة بلفظ الحديث وهو اولى فخو له ثم الاول فالاول هكذا وقع فىرواية النسنى وفىرواية الاكثرين ثم الامثل فالامثل مثل ماهي الحديث والمستملي جعهمافي روايتد وتمكن انقوله ثم الاول فالاول اشارة إلى مااخرجه النسائى والحاكم وصحعهمن حديث فاطمة بنت اليمان اخت حذيفة قالت اتيت النبي صلى اللدتعمالي عليه وسلم في نساءنعو ده فاذا سقاء يقطر عليه منشدة الحمي فقال ان من اشدالناس بلاء الاندياء ثمالذىن يلونهم وانما قال اولائم الامثل بلفظتم وقال ثانيا فالامثل بالفاء للاعلامياليعد والتراخي فيالمرتبة بين الانبياء وغيرهم وعدم ذلك بين غيرالانبياء اذلاشك انالبعدبين الني والولى اكثر منالبعمد بينولى وولى اذمراتب الاولياء بعضهما قريبة منالبعض ولفظ الاول تفسير للامثل اذمعني الاول المقدم في الفضل ولدا لم يعطف عليه بثم والامثل الافضل 🗨 ص حدثنا عبدان عن ابى حزة عن الاعمش عن ابراهيم التيى عن المارث بنسويد عن عبدالله قال دخلت على رسول الله سلى الله تعالى علبه و سلمو هو يوعث فقلت يارسول الله انك توعان و كما شديدا قال اجل الى أو عل كل عشر جلان ، نكم قلت ذلك أن للا اجرين قال اجل دلك الدلك مامن مسير يصديه اذي شو انة فا فوقها الا دفرالله بهاسيئاته كماتحمد الشجرةورقها نش 🚁 مطالقته للترجية منجهة قياس الانبياءعلى نبيناصلي الله تعالى عليه وسلم و الحاق الاولياء بهم لقربهم منهم وانكانت درجتهم محملة عنهم والسر فيه انالبلاء فىمقابلة النعمة فنكانت نعمةالله عليه أكثركان بلاؤ. اشسد ومن ثمه ضوعف حدالحر على العبد قاله الكرماني وهسذا الحديث مضي قبل هداالباب غيرانه منطريق آخر ويذبهما بعش زيادة ونقصان اخرجه عن عبدان وهولقب عبدالله بنعثمان عن ابي حزة بالحاء المحملة وبالزاى معمدين ميمون السمكرى عن سليمان الاعمش عن ابراهيم التيمي عن عبدالله بن مسعود رضي الله تمالي عنهو معناه قدم هناك فقو أبد ادى التنكير للتفليل لاللجنس لبصحع ترتسفوقهاودوثها فىالعظم والحفارةعليه بالفاءوهو يحتمل وجهين فوقهابى العظمودونها فى الحمسارة وعاس دلك فو لد شو ١١. بالرفع بدل من اذى او بسان قو لد سياته جم مضاف فيهيدالعمو مفيلزمه نددك هير جهبع المدنوب صغيرهو كريرة ترجو دلك مناكياا كرمالا كرمين وياار حمالر احهين قوله كاحط بفتع الناء وضه الحاء وتشديدااطاه المهملة اي تلهبه منتثرا وحاصل المعني إن المرض إدااشتد ضاءف الاجرنم زاد علميه بعد دلك انالمضاعفة ننتهي اليمان تعط السيئات كابها وفدروي الجمد و ابن ابيشــيبة من-حــديـثـابي.هر ير ، بلفظ لانزال البلاء بالمؤمن حتىبلقيالله و ليس عليه خطبه ا 🗝 الله عباب 🕛 وجوب عبـادة المربض ش 🗫 اى هذا باب في ــان وجوب عيادة المربض يقال عدن المريض اعوده عيادة اذا زرته وسألت عن حاله واصل عيادة عوادة قلمت الواو ياء المسرة ماقبلها واصل العود الرجوع يقال عاد الى فلان يعود عودا وعودة اذا رجعوهذا يتعدى نفسه وبحرف الجر بالى وعلى وفي وباللام واطلق الوجوب على عيادة المربض لطاهر الحديث فيحتمل انيكون من فروطن الكماية وبحتمل انيكون ندبا وينأكد فيحق بعض الماس و فالاالداو دي هو ورمن يحمله بعض الماس عن بعض حديثًا ص حدثنا قتيبة بنسعيد حدثنا ابوعوانة من منصور عنابى وائل عن ابى موسى الاشعرى قال قال رسمول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم اطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العانى ش 🚁 مطابقته للترجة تؤخذ منقوله وعسودواالمريض وابوعوانة الوضاح ومنصور بن المعتمر وابووائل شقيق بنسلة وابو موسى عبداللهبن قيس والحسديث قدمر فياول كناب الاطعمة وفيالنكاح ايضا قوله وفكوا العانى اىالاسير وفكه تخليصه بالفسداء واستدل بعموم قوله وعودوا المريض على مشروعية العيادة فىكل مرض واستثنى بعضهم الارمد ويرد عليه بما رواه ابوداود منحديث زيد بن ارتم قال عادنى رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم منوجع كان بعيني فانقلت روى البيهتي والطبرانى مرفوعا ثلاثة ليس لهم عيادة العين والدمل والضرس قلت صححالبيهتي انه موقوف على يحيي بن ابي كثير ويستدل بعموم الحديث ايضا على عدم التقييد بزمان عضى من ابتداء مرضه وهوقول الجمهور وجزم الغزالي في الاحياء بإنه لايعاد الابعد ثلاث واسند الى حــديث اخرجه ابن ماجة عن انس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لايعود مريضا الابعد ثلاث قلت هذا ضعيف جداً تفرديه مسلمة بنعلى وهومتروك وقدسئل عنه ابوحاتم فقال هوحديث بإطل فان قلت لحديث انس هذا شــاهد منحديث ابي هريرة رواهالطبراني فيالاوسط قلت فيه راومتروك ايضا ويســتدل إطلاق الحديث ابضا على ان العيادة لاتنقيد بوقت دون وقت لكن جرت العادة بها في طرفي النهار وترجم البخاري فيالادب المفرد العيادة فيالليل 🎤 ص حدثنا حفص ن عمر حدثنا شــعبة قال اخبرني اشعث بن سليم قال سمعت معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عا زب رضي الله تعالى عند قال امرناالسي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع ونهاناعن سبعنهاناعن خاتم الذهب ولبس الحرير والديباج والاستبرق وعنالقسي والميثرة وامرنا اننتبع الجنائز ونعود المريض ونفشىالسلام ش مطابقته للترجمة ظاهرة والحسديث قدمضي عنقريب فيكتابالاشعربة فيهاب آنيةالفضة ومر ايضا في الجنائر في باب الامر باتباع الجنائر واختصر هنا في النهي على خست و في الامر على ثــلاثــة ولم يذكره ابرار المقسم واجابة الــدعوة ونصر المظلوم وتشميت العاطس على العاطس على الله المعمى عليه ش على المحدد المب في إن عيادة المعمى عليه من اغمى بضم الهمزة من الاغماء وهو الغشى وهو تعطل حل القوى المحركة والحساسة كضعف القلب و اجتماع الروح كله اليه و استفراغه و تحلله و قيل فأئدة هـــذه الترجة ان لايعتقد ان عيادة المغمى عليه ساقطة الفائدة لكونه لا يعلم بعائده 🚅 ص حدثنا عبدالله بن مجمد حدثنــا سفيان عن ابن المكدر سمع جابر بن عبدالله يقول مرضت مرضــا فأنانى النبى صلىالله تعمالي عليه وسلم يعودنى وابوبكر رضىالله تعالىءنه وهما ماشيان فوجدانى اغمى على فتوضأ النبي صلى الله تعالى عايمه وسلم ثم صب و ضوءه على فافقت فادأ النبي صلى الله تعالى عليه وسافقلت بارسول الله كيف اصتع في مالي كيف اقضى في مالي فلم يجبني بشي حتى نزلت آية الميراث ش 🛶 مطابقته للترجة ظاهرة فىقوله فوجدانى اغمى على وعبدالله من محمدالمعروف المسندي وسفيان بنءيينة وابن المنكدر هومجمد بن المنكدر بن عبد الله المدنى والحديث قدمر فى كتاب الطهارة فانه اخرجه هناك في صب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و ضوءه على المغمى عليه عن ابي الوليد عن شعبة عن محمد بن المكدر قول نزلت آية الميراث وهناك حتى نزلت آية الفرائض ومرالحديث ابضاً في تفسير سورة النساء وهي قوله تعالى (يوصيكم الله في اولادكم) الآية

🚄 ص جاب الله فضل من يصرع من الربح ش 🚁 اى هذا باب فى يان فضل من يصرع من الربح كلة من تعليلية اي فضل من يحصلله صرع بسبب الربح اىالربح التي تعبس في منافذ الدماغ وتمنع الاعضاء الرئيسة عن انفعالهامنعاغيرتام اويخار يرتفع اليه من يعض الا مضاء والريح هو مَايِكُونَ مَنشأ للصرع وسببه شدة تعرض في بطون الدَّمَاغ وفي مجارى الاعصاب المحركة وسبب الزبد غلظ الرطو بة والريح وقديكون الصريم منالجن ولايقع الا منالفوس الخميثة منهم وقال الشيخ ابوالعباس صرع الجن للانس قديكون عن شهوة وهوى وعشق كمايتفق للانس معالانس وقدتمينا لمجالانس والجن ويولد بينهما ولد وقديكون عن بغض ومجازاة مثل ان يؤ ذيهم بعض الناس او بول على بعضهم او يعدب ماء حارا و يقتل بعضهم وان كان الانس لايعرف ذلك وانكر طمائعة من المعترلة كالجبائى وابى بكر الرازى وشحد بن زكر يا الطبيب وآخرون دخول الجن فىبدن المصروع واحالوا وجود روحين فىجسد مع اقرارهم بوجود الجن وهذاخطأ وذكر ابوالحسن الاشعرى فيمقالات اهلاالسنة والجماعة انهم يقولون انالجن يدخل في بدن المصروع كما قال الله عزوجل ( الذين يأكاون الربوا لايقومون الاكما يقوم الذي يتخبيله الشيطان من المس) وقال عبدالله بن احد بن حنيل قلت لابي ان قوما يقولون ان الجن لاتدخل فيبدنالانس فقال يابني يكذبون هودا بتكام على لسانه وفى حديث امامان الذي رواه ابوداود وغيره فول رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم اخرج عدو الله و نذا فى حديث اسامة بن زيداخرج ياعدوالله فأنى رسولالله صلىالله تعالى عليدوسلم وقال الفاضي عبدالجسار اجسامهم كالهوآ، ولا يمنع دخولهم في ايدان الانس كما يدخل الريح و النفس المتردد والله اعلم 🗨 ص حدثها مسدد حدثنا يحيى عن عران ابي بدر قال حدثني عطاء بن ابي رياح قال قال لي ابن عباس رضي الله عممها الا اربك امرأه من اهل الجاسة قلمت بلي قال هذه المرأة السسوداء ات السي صلى الله تعالى عليه و سلم فقالت انى اصرع و اتى انكشف فادع الله لى قال انشئت صبرت و لان الجنه وان شذت دعوتالله تعالى ان يعافيك ففالب اصبر ففالت إنى ادكشف بادعالله ان لااتُكشف إ وديمالها شُن عَشِينَهُ وطايقتِهُ للترجَّةُ في قوله اني استرع وقال صاحب النَّلُو بْحُ هذا الحديث ليس ا ویه د از الرایح اللدی ترجمها قلمت النزجه معقود، هی مصل من بصدع فا-ادیث یدل مایهو**قوله** إ مُ الريح بِانَ سَبِ الصَّرَعُ كَمَاقًا ا وَلَا يَلْزُمُانَ يَكُونُ لِهُ شَيٌّ وَشِحَى هُو ابْنُ سَعِيد القداانوعمران هُو ابْن مسلم نصيري تابعي صعيرو لذيته ابو بذر فلذلك قالءن عمران ابى بكروهو معروف بالقصيرو الحديث اخرحه مسلم في الادب عن الهوا ريري و اخرجه النسائي في العلب عن يعقوب بن ابر اهيم فولد الانفنج الهمزة وتخفيف اللام للعرض فولد هذه الرأة السسوداء روى ابه موسى في الديل من رواية عمااء الخراسساني عنعطاء بن ابيرباح في هذا الحديث فاراني حبشية صفراء عمليمة فقال هذه سعيرة الاسدية وسعيرة بضمالسين وفتحالعبن المهمايين وسكون الياء آخر الحروف وبالرآء ويقال شقيرة بضمالشبن المعجمة وفشمالقاف قالاالذهبي فيماب الشين المعجمة شقيرة الاسمدية مولاتهم حبشية قيل هي سعيرة التي كانت تصرع و في روايةالمستعفري سَكيرة بالكاف فوايد اني إاصرع على صيعة الجمهول فتو إبراته كمشف بالناءالمتناة من فوق وتشديدالشين المعجمة من التكشف من باب التفعلو يروى اندهشف بالون من الانتكشاف من باب الانفعال ارادت انهاتمخشي الثظهر عورتهاوهي

لاتشعرقو له انشئت صبرتالخ خيرها رسولالله صلى اللهتعالى عليه وسلم بين ار. صبر على هذه الهيئة ولها الجنة وبين ان مدعوالله تعالى فيعا فيها فاختارت الصبر ثم قاات اخشى من كشف العورة فدعا لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانقطع عنها الشكشـف فوله فادع الله ان لااتكشـف بالنه المتناة من فوق ويروى فادع الله ان لاانكشـف بالنون وبزيادة كلة لى وفيه بالشدة افضل من الاخذ بالرخصة لمن علم من نفسه انه يطيق التمادي على الشدة ولايضعف عن النزامها 🚅 ص حدثنا محمد اخبرنا مخلد عن ابن جريح اخبرني عطاء اله رأى ام زفرتلك امرأة طويلة سوداء على سترالكعبة ش 🎥 الذى يفهم منهذه الروايةالتي رواهاالبخاري عن محمد بن سلام عن مخلد بفتح الميم و سكون الحاء المجمة ابن يزيد عن عبد الملك بن عبد العزيز بنجر يح عن عطاء بن ابي رباح ان امز فر هي المرأة السودآء المذكورة وبهذا قال الكرماني ام زفر بضم الزاى وفتمح الفاء وبالرآء كنية تلك المرأة المصروعة ولكن الذى يفهمم كلامالذهبي فيتجربد الصحابة انام زفر غيرالسودا. المذكورة لانه ذكر كل واحدةمنهما في باب وكذلك نفهم من كلام ابن الاثيران ام زفر غيرهاحيث قال امزفر ماشطة خديجة كانت عجوزا سودآء يغشاها صلى الله تعالى عليه وسلم فيزمان خديجة رضي الله تعالى عنهاوذكر الذهبي ان ام زفر ثنتان حيث قال فيهاب الكني ام زفركانبها جنون ذكرت في حديث مرسلوقال ايضا امزفر ماشطة خدبجة فيما قيل فعلم على الاولى علامة البخارى ولميعاعلي الثانية وعنهذا قال صاحب التلويح ذكرت فىالصحابيات ام زفرثننان نم طول الكلام من غيرتحرير وقول الذهبي ذكرت فى حديث مرســـل هوماذكره ابوعمر فىالاستيعاب فقال امزفر التيكان بهامس منالجن ذكرحجاج وغيره عن ابن جريح عن الحسن بن مسلم انه اخبره انه سمع طاوسا يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتى بالمجانين فيضرب صدر احدهم ويبرأ فاتى بمجنونة يقال لها امزفر فضربصدرها فلمتبرأ ولم نخرج شيطانهافقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هومعها في الدنبا ولها في الآخرة خير فوله نذكرالمرأة هكذارواية الكشميهني وفيرواية غيره تلك المرأة فوله علىسترالكعبة عمر قال ابنجريح واخبرنى عطاءانهرأىامزفرتلك المرأةسوداءطويلةعلىسلمالكعبة وروىالبرار من حديث ان عباس رضي الله عنهما انها قالت اني اخاف الخبيث ان بحرد ني فدعي لها فكانت اذاخشيت ان يأتيها تأتى استار الكعبة فتعلق بها معرض بباب الله فضل من ذهب بصره النسني وقدحاء بلفظ الترجة حديث اخرجه البرار عن يزيد بنارتم بلفظ ماابتلي عبد بعددهاب دينه ماشــد من ذهاب بصره ومن ابتلي ببصره فصبر حتى يلقي الله لقي الله تعالى ولاحســاب عليه حي حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني ابن الهاد عن عمرومولي المطلب عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال سمعت الهي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله تعالى اذا التايت عبدي محيبتيه فصبرعوضته منها الجنة يريد عبينه ش على مطابقته للترجة ظاهرة وابن الهــاد هويزيد بن عبدالله ين اســامة الليثي عن عمرو بفتح العين ابن ابي عمروميسرة مولى ا

المطلب بن عبدالله ين حسلب عن انس رضي الله عنه و الحديث بهذا الاسناد من افر اد. فقو ل يحبيه تيه قد فسرهما في آخر الحديث يقوله يريدعينيه وحبيبتيه يمعني محبو بتيه لانه مااحب اعضاءا لانسان اليه ولايخني ذلك على احدقو الم فصبرو يروى ثم صبروزاد الترمذي في روايته واحتسب و معناه صبرا مستحضرا ما وعدالله به للصاير من من الثواب لاان يصبر مجردا عن ذلك لان الاعال بالنمات هذا الذي ذكرو مو الظاهر ان المراد بصبر. انلابشتكي ولايقلق ولاينهر عدم الرضاءيه فولديريد عبينه من كلام انساى اى بريد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله حبيبتبه عينيه حتيل ص تابعه اشعث بنجابرو ابو ظلال عن انس عنالنبي صلىالله تعــالي عليه وسلم شي الله الله عرا فيروايته عنانس اشعث نجاروهو اشعث بن عبدالله نجار نسب اليجده وهو انو عبدالله البصري الاعمى الحداني أ بضم الحساء المهملة وتشديد الدال المهملة وبالنون نسبة الى حدان بطن من الازدو لهذا يقال له الازدى ايضا واختلف فيه فقال الدارقطني يعتبريه ووثقهالنسسائى وليسله فىالبخارى الاهذا الموضع تعلبقا ومتسابعة اخرجهسا احد بلفظ قال ربكم مناذهبت كريميته ثمصبرا واحتسب كان ثوايه الجنة قمو له وابو نللال اى وتابعه ايضا ابو ظلال بكسر الناساء المجملة وتخفيف اللام واسمه هلال نهلال وهوايضا اعمى وهوضعيف عدالجميع الا انالبخاري قال وهو مقارب الحديث وايسرله فيصحيحه غيرهذمالمتابعة اخرجها الترمذي عنعبدالله ينمعاوية الجمعى حدثنا عبدالعزيز بن مسلم حدثنا ابوظلال عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله سلم الله تعمالي عليه وسملم ( انالله بقول اذا اخذت كريمتي عبدي في الدنيما لم يكن له جزا، إ عندىالاالجنة) 🗨 ص باب عيادة النساء الرحال ش 🗫 اىهذا باب في بيان حَكم عبادة النساء للرجال والوكانوا اجانب بشرطه المعتبر حمثيٌّ ص وعادت ام الدرداء رجسلا من اهل المسجد من الانصار ش 👟 امالدردا، هذه زوجة ابي الدرداء عويمر والمسجد مسجدالمدنة فانقلت أنوالدرداءله زوجتان كل منهما تسمى أم الدرداء أحداهما أمالدرداء الكبرى أسمها خيرة لنت ابي حدرد اسمه عندالاسلميكانت صحاية منفضلاء النساء وعقلاتهن مانت بالشسام فيخلافة عثمان ة ل ابيالدردا. يستثنين و الاخرى ام الدرداء الصغرى اسمها هجيمة ينت حي الوصابية إ وقال ابوع رلاا بملم لها حبرا يدل على صحمة اورؤ ية ومن خبرها المعاوية خطمها بعدابي الدرداء فابت انتتزوجه فايتعما التي عادت رجلا من اهل المسجد من الانسار قلت قال الكرماني النلماهران المرادة ههذا الكبرى وقبل ليسكذلك ملهىالصغرى لانالانر المذكوراخرجه النخارى فىالادب المفرد من طريق الحسارث س عبيد وهوشيامي تابعي صغير لميلحق امالدرداء الكبرى فانهاماتت قبل موت ابىالدرداء فى خلافة عثمان كما قلناقال رأيت امالدرداء على راحلة اعواد ليس لهاغشاء تعود رجلا من الانصار في المسجد و الصغرى عاشت الي او اخر خلافة عبدالملت سمرو ان وماتت في سنة احدى و ثمانين بعدالكبرى بنحو خسين سنة فان قلت قدجعل ابن مندة و الونسيم و ابومسهر حيره وهجيمة واحدة قلت قالوا هذا وهم والصحيح انهما ننتان كما ذكرنا وليفيد تأمل لايخف · ﴿ صحدناقتيه عن مالك عن هشام بن عروة عن اليه عن عائشة انها قالت لما قدم رسول الله. حملي الله تعالى عليه وسسلم المدينة وعك ابوكر وبلال رضى الله تعالى عنهما قالت فدخلت عايهما فقات ياانت كيف تجدكُ ويابلال كيف تجدك قالت وكان ابوبكر رضى الله تعالى عـه ادا اخذته الحمى

يقول \* كل أمرى مصبح في اهله \* و الموت ادنى من شراك نعله \* وكان بلال رضي الله تعالى عـ هـ اذا اقلعت عنه يقول \* الاليت شعرى هل ابنتن ليلة \* نوادوحولياذخر وجليل \* وهلاردن يوما مياه مجنة \* وهل يبدون لي شامة وطفيل \* قالت عائشة فجئت الى رسول الله صلى الله تعالى علميه وسلم فاخبرته فقال اللهم حبب الينا المدينة كحبنامكة اواشداللهم وصححها ومارك لما فىمدها وصاعها وانقسل حاها فاجعلها بالجعفة ش 🏲 مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فدخلت عليهما لان دخول عائشة على ايى بكر وبلال كان لعيادتهما وهما منوعكان والحديث قدمر فيماب مقدم النبي صلى الله تعــالى عليه وســلم المدينة فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك الى آخره وهنا عن قتيبة بن سعيد عن مالك ومر الكلام فيه مبسوطا تركنا اكثره هما خوفا من السكرار فقوله كيف بجدك بالتاء المثناة منفوق اىكيف نجدنفسك فوله ادبى اىاقربوالشراك بكسرالشين المعجمةاحدسيورالنعلالتي تكونعلى وجهها فمولمه يوادبالتنكير اىوادى مكةوالادخر والجليل نبانان ومجملة بفتحالميم والجيم وتشديدالنون اسم موضع علىاميال منءكمة وكان سوقا فى الجاهلية فولد يبدون بالنون الخفيفة اى هليظهر وشامة وطفيل جبلان ممكة والجحفة بضم الجيم وسكونالحاء المهملة وبالفاء موضع بينمكة والمدينة وهيءميقات اهلالشام وكان اسمهامهيعه بفتحالهم وسكونالهاء وفتحالياء آخرالحروف والعين المهملة فاجمحف السيل باهلها فممبت جحمة وجوز طائفة نقلالجميمع انها عرض والمعنى الصحيح انتعدم منالمدينة وتظهر فىالجحفة وكان اهلها يهود شديدالايذاء والعداوة للمؤمنين فلذلك دعاعليهم واراد الخيرلاهل الاسلام حطرص باب عيادة الصبيان ش ١٥٠ اى هـ ذا باب عيادة الصبيان وعيادة مصدر مضاف الى مفعوله وطوى فيه ذكر الفاعل والتقدير باب عيادة الرجال الصبيان عشيص حدثنا حجاج ابن منهال حدنناشعبة قال اخبرنى عاصم قال سمعت اباعثمان عن اسامة بن زيد رضى الله تعالى عنهما ال ابنة للسي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت اليه وهومع البي صلى الله تعالى عليه وسلم وسعد وابي نحسب انانتي قدحضرت فاشهدنا فارسلاليها السلام ويقول انتته مااخذ ومااعطي وكل شئ عده مسمى فاتحتسب ولتصبر فارسلت تقسم عليه فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقما فرفع الصي فيحجر النبي صلىالله تعالى عليه وسلم ونفسه تقعقع ففاضت عينا الني صلىالله تعالى عليه وسلم فقال له سعد ماهذا يارسول الله قال هذه رحة وصعهاالله فىقلوب منشاء من عباده ولا يرحم الله من عباده الاالرجاء ش 🚁 مطابقته للترجة من حيث أنه صلى الله تعالى عليه وسلم جاءالى ابنته فاخذ ابنها فوضعه في حجره وهذا عبادة بلاشــك وعاصم هو ابن سليمان وابوعثمان عبد الرحن بن مل المهدى بفتح النون ومضى الحديث فيالجناً ثرفياب قول الني صلى الله تعالى عليه وسلم يعذب الميت بكاءاهله عليه فانه اخرجه هناك عن عبدان ومحمد كلاهما عن عبدالله عنماصم عنابي عثمان قال حدثني اسامة بنزيد الىآخره ومضىالكلامفيه هناك فوله انامنة للنبي صلى الله تعسالي عليه وسلم وفي رواية الكشميهني ان بنتا للنبي صلى الله تعالى عليه رسلم قال صاحب التلويح وبنته التي ارسلت اليه تدعره صلى الله تعالى عليه وسلم هي زبنب وإينها اسمد على كذا بخط شيخنا ابى محمدالدمياطي وقال ابن بطال ان هذا الحديث لم يضرطه الراوى لله فرة قال قالت المنتي قداحتضرت ومرة قال فرفع الصبي ونفسه تقعقع فأخبر مرة عن صبي ومرة

(شر (۱۸) (عینی)

عنصبية قولد وهو معالنبي صلىالله تعالى عليه وسسلم اى والحال اناسامة معالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم وسعد اى ابن عبادة وابى بن كعب قوله نعسب اى بظن الراوى ان ابياكان معه فى ذلك الوقت ويدل على هذا ماسيجي في كتاب النذور حيت قال ومع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسملم اسامة وسعد او ابي على الشك قول، قد حضرت على صبغة بناء المجهول و يروى احتضرت اى حضرها الموت قوله فاشهدنا اى احضر الينا قوله وكل شيء مسمى وبروى مسمى الى اجل قول، فلتحتسب اى ايطلب الاجر من عندالله وليجعل الولد في حسابه لله تعسالي راضية بقضائه فولد فحر الني صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح الحاء وكسرها فولدونفسه سكون الفاء قُولِي تقعقع اىتضطرب ويسمع لها صوت فحوليه فقال سعدماهذا انما قال ذلك وبروى هذه الرحمة اىاثررحة جعلماالله فىقلوب الرحماء وايس منهاب الجزع وقلة الصبر وقد صيح انالله مائة رحمة انزل منها رحمة واحدة بينالجن والانس والبهائم والهوام فبها شعاطفون وبها يتراحون وبهايعطف الوحش على ولدها واخرتسعة وتسعين رحة يرحم بها عباده يومالقيمة اخرجه مسلم وروى البخاري نحوه 🖊 ص باب عبادة الاعراب ش 🗫 اي هذا باب في بان عيادة الاعراب بفتح العمزة وهم ساكنوا البسادية من العرب الذين لا يقيمون في الا مصار ولابدخلونها الالحاجة والعرباسم لهذا الجيل منالناس ولاواحدله منافظه وسواء اقام بالبادية اوالمدن والنسبة اليها اهرابي وعربي علم ص حدثنا معلى بناسد حدثنا عبد العزن ن مختار حدثنا خالد ءن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على اهر ابى يعوده قال وكان النبي حملي الله تعالى عليه وسلم اذا دخل على مريض يعوده قال له لابأس طهور انشاءالله قال قلت طهوركلابلهى حيتفور اوتثور على شيخ كبيرتزيره القبورفقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنم اذا ش كله مطابقته للترجة ظاهرة وخالد هو الحذاء والحديث قدمضى بعين هذا الاسسناد والمتن فىعلامات النبوة ومضى الكلام فيم هناك فقوله يموده فيموضع الحال فيالموضعين فخوله طهور خبرمبتدأ محذوف اىهوطهورلك سزننوبك اى مطهر قوله ان شاالله دعاء لاخبر فوله قال قلت بفتم الناء اى قال الاعرابي يخاطب الى صلى الله تعمالي عليه وسلم تقوله قلت وفيه الاستنفهام مقدر أي أقلت طهور كلا أي ليس بطهور ال هي حي وفي رواية الكشميهني بل هــو اي المرض قول، تفور اوتثورشك من الراوي هل قالهــا بالفاء او بالثــاء المثلثة و هما معنى و احد اى تغلى و يظهر حرها ووهجها قول تزيره بضمالتــاء المثناة من فوق اى تزير الشيخ القبور وهــو من الازارة و الضمير المنصوب فى تزيره مفعول اول والقبور بالنصب مفعول ثآن ويأتى مفعولان من غير افعال القلوب اذا كان احدالمفعولينغير صريح قول فنع اذا الفاء فيد مرتبة على محذوف واذاجواب وجزاء اى اذا امدت كان كمازعمت او اذا كان ظلك كذافسيكون كذلك وروى الطبراني من حديث شرحبيل والدعبدالرحن ان الاعرابي المذكور اصبح ميتــا و قال المهاب فائمة هذا الحديث انه لانقص على الامام في عيادة مريض من رعيته ولوكان اعرابيا حافيا ولا على العسالم في عيادة الجاهل ليعلمه و بذكره بما منفعه و يأهره بالصبرائلا يتسخمان مخملالله عليه و فيدايضا جبرخاط واو خاطر اهله معرض

🗯 باب 🟶 عيادة المشرك ش 🚅 اى هذا باب في بيان عيادة المشرك قال ابن بطال انما يعاد المشرك ليدعى الى الاسلام اذارجي اجابنه والافلا قلت الظاهران هذا يختلف باختلاف المقاصد فقد تقع لعيادته مصلحة اخرى لايخني ذلك 🚙 ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جاد بن زيد عن ثابت عن انس ان غلاما ليهو د كان يخــدم النبي صلى الله تعــالى عليه فرض فاتاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعوده فقال اسلم فاسلم ش ج مطابقته للترجة ظاهرة و الحديث مرى الجنائز باتم منه في باب اذا اسلم الصبي فات 🗨 ص وقال سعيد المسيب عن ابيد لماحضر ابو طالب جاءه النبي صلى الله تعدالي عليه و سلم ش 🇨 هذا التعليق قدمر موصــولا في تفســير سورة القصص و في الجنائز ايضا وابو ســمبد هوالمسيب بن حزن صحـــابي نمن بايع تحت الشجرة وابوطالب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلماسمه عبد مناف 🚅 ص 🟶 باب 🕷 اذاعادمريضا فعضرت الصلاة فصلى بهم جماعة ش 🦟 اىهمذا باب فيه اذاعاد ناس مريضا فولد فعضرت الصلاة فصلى اى المريض بهم اى بمن عاده من الناس 🗨 ص حدثنا محمد بن المثنى حدثني بحيي حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليه ناس يعودونه فى مرضه فصلى بهم جالسا فجعلوا يصلون قياما فاشار اليهم اناجلسوا فملا فرغ قالءان|لامام ليؤتمبه فاذاركع فاركعوا واذا رفع فارفعواوانصلي جالسا فصلوا جلوسا ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة ويحبي هوابن سعيد القطان وهشام هوابن عروة والحديث مرفيكتابالصلاة فيباب انما جعل الامام ليؤنم له ومضى الكلام فيه هنــاك قو لدقياما القيامجعقائم اوهومصدر بمعنىقائمين فولدلبؤتم بهعلى صيغة بناء المجهول وهوبكسر اللام اىلان يؤتم به وقالالكرمانى وبفتحهاايضا قلتانصحت الرواية بذلك فنكوناللام للتأكيد ويؤتم تكون مرفوعافو لدواذا رفع اى رأسه فارفعوا رؤسكم وان صلى جالسااى وان صلى الامام حال كونه جالسالعذر فصلو اجلوسااى جاليسين على صقال ابو عبد الله قال الحميدي هذا الحديث منسوخ لان الني صلى الله تعالى عليه و سلم آخر ما صلى صلى قاعداو الناس خلفه قيام ش 🚙 ابو عبدالله هو البخاري نفسه والحميدي قدمرغيرمرة وهو عبدالله بنانزبير بن عيسي بن عبدالله بن انزبير بن عبدالله والحميدى نسبة الى بطن منقريش يقالله حيد بنزهير ووجه النسيخ وباقى المسألة من الخلاف قدذكرناه في باب انماجعل الامام ليؤتم به وبالذي قاله الحميد قال ابوحليفة والشافعي والمنسوخ منه قعودهم معه فقطو اخذ احد و اسحق بظاهره و ان الامام اذاصلي حالسا تابعوه فيهوجل انن القاسم حديث البابعلي انه كان نافلة وهو غلط 🍇 ص باب وضعاليد على المربض ش 🗫 ای هذاباب فی بیان و ضع عائد المریض پده علیه لنأ نیس له و لعرفه مرضه و پدعوله علی حسب مايبدو منه وربما يرقيـــه بيده و يمسمح علىالمه فينتفع بهالعليـــل خصوصاً اذاكان العائد صــــالحاً بتبرك بيده ودعائه كماكان صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله وذلك منحسن الادب واللطف بالعليل وقد يكون واضع يده عارفا بالعلاج فيصفله بما يناسبه 🅰 ص حدثنا المكي بن ابراهيم اخبرنا الجعيد عن عائشة بنت سعد ان اباها قال تشكيت بمكة شكوى شديدة فجاءنى النبي صلىالله تعالى عليدوسلم يعود نىفقلت يانبيالله انى اترك مالاً وانى لماترك الااينة واحسدة فاوصى بنلثى مالى واترك الثَّلَث فقالَلاقلت فأوصى بالنصف، واترك النصف قال لاقلت فاوصى بالثلث واترك لها

الثلثين قال الثلث والثلث كثير ثم وضع بدء على جبهته ثم مسمح بدء على وجهى و بطنى ثم قال اللهم اشف سعداً و اتمم له هجرته غازات اجدبرده على كبدى فيما يُخال الى حتى السماعة ش مماايةته الترجه ظاهرة فيقوله ثم وضع يده على جهنه ثم مستعده على وجهي وبطني والمكي ابنابراهبم بن نشير بن فرقة البرجي التحيي المنظلي البلخي مات سنة خمس عشرة ومأتين والجميد تضمالجيم وفصاله ين المهملة وساون الياء اخر الحروف وبالدال المهملة أبن عبدالرجن الكندي ويقسال ألجعد مكبرا وعائشة بنت اسعد بن ابى وقاص رضىالله تعسالى عنه والحديث قدمضي فىكتاب الوصايا فىباب انتتزك ورثنك اغنياء منرواية طامر بن سعد عن اييه سسعد واخرجه بقية الجماعة منهذا الوجه وامامن رواية عائشمة يئت سمدفاخرجه آبوداود فى الجنسائز عن هرون بن عبد الله عن مكى ن ابرا هيم به مختصراً واخرجه النسَّائى فىالفرا تُصْ عن يعقوب بن ابر اهبم وغيره فقي له تشكيت من باب التفعل الذي يدل على المبالغة قوله شكوى بالتنوين ونغير م الشَّاوي والشُّناو والشَّكاء والشَّكابة المرض قُوَّ لِهِ شديدة في روآية المستملي شديداً بالتذَ ابر علي ارادة المرحش قولد تثير بالثاء المثلثة و بالباء الموحدة قول ثم وضع يده على جبهته من ماب التجريد و في رو اية الكثيم بني على جبهتي على الاصل فو لد و اتم له هجرته انماد عاله ناتمام العجر : لانه كان مربضا و خاف ان يموت فى موجم هاجر منه قاستجاب الله عزوجل ديماء رسوله و شد فاه و مات بعد دلان بالمدينة فو لدبر دما التنمير عائد الى المسمح او الى المد باعتبار العضو فو لد فيما يخال اىفيمانخديل و نصوروقال ابن التينصوابه فيما يتخيل آلىبالتشديد لانه من التخيل قالالله تعالى (يخيل اليد من محمرهم انها تسعي) قلت جاء بيخال ويتخيل بمعنى واحدو في الحكم خال الشيء يخاله ينانه و نخيله نلمد قول حتى الساعة حتى هنا عمنى الى فلذلك جرت الساعة عزلي ص حدثنا قيبة قال حدثنا جرير عن الاعش عن ابر اهيم التيمي عن الحرث بن سويد قال قال عبدالله بن مسلمود رضي الله تعالى عند دخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم و هو بوعث و مكاشديد ا فسسته بيدى فقلت يارسولاالله انكتوعات و عَمَاشدىدا مقالرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلماجل انى اوعات كما هِ عَاشُر جَلَانَ مَا يُم صَلَّتَ دَلَاتُ انْ لَاتُ اجْرِينَ فَقَ لَارْسُولَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عليه وسلم اجل نم قال رسول الله سلم لله نعالى علمه و سلم مامن مسلم بعسيه هاذى مرض فاسو امالاحطالله سمّاته وأقعطا الشجرة ورقها نُش ﴾ يعه منابقته للترجه في قوله مسته بيدي و الحديث قدم بمن قريب في باب اشد الناس بلاء الانهياء هانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابي حزة عن الاعش الى أخره و هنا اخرجد عن فتدية بن سعيد عن جرير بن عبدالميدعن سلجان الاعش الى آخر مو مضى الكلام فيه هناك فقو لدادى بالذال المجمة قو الد مرض بيان لهو ال الكرماني مروى دني مرمن فا سواهاي اقل مرمن فافوقه نم قال ويروى ادى بالجام الدال مع ص يه باب \* مانقال للريض و مايجيب ش ميه اي هدا باب في يان مايفال للريض عمدالعياد، و في بيان ما بجيبه المربض من صحد نناقبيصة قال حدثنا سفيان عن الاعش عن ابراهيم التيمي عن الحرث بن سويد عن عبدالله قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه فسسته وهويوعك وعكا شديدا فقلت انك لتوعك وعكا شديدا وذلك انالك اجربن فالراجل مامن مسلم بصيبه اذى الاحاتت عنه خطاياه كماتحات ورق النجر شن الله مطابقته للترجة في أوله ان مسعود لانبي صلى الله نعالى عليه وسلم وجواب النبي صلى الله تعالى عليه و سلم له وقبيصة بن عقبة وسميان هو المورى والحديث قد مر الآن في الباب الذي قبله 🗨 ص حدثنا اسحق حدثنا خالدبن عبدالله عن خالدعن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على رجليموده فقال صلى الله عليه وسلم لا بأس طهور انشاالله فقال كلابلهي حيى تفور على شيخ كبيركيما تزير القبور فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنع اذاش كتيه مطابقته للترجمة في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابأس طهور وجواب المريض لهكلاالي آخره واسمحق هوابن شاهين الواسطي وخالد الاول هوابن عبدالله الطحان والثاني خالدالحذاء والحديث قدمرعن قريب في باب عيادة الاعراب ومر الكلام فيه حوص # باب ﴿ عيادة المريض راكبا وماشياورد فا على الحمار ش ﴿ اي هذا باب فی بیان عیادة المریض حال کو نه ر دفا ای مرتدفابغیره علی حار مستقرص حدثنی بحی بن بکیر حد نسا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة اناسامة بن زيد اخبره انالنبي صلى الله تعسالي علميه وسسلم ركب علىجسار على آكاف على قطيفة فدكية واردف اسامة ورائه يعود سعد ينعبادة قبل وقعة بدر فســـار حتى مربمجلس فيه عبدالله بن ابى ابنسلول و ذلك قبل ان إيسلم عبداللهوفي المجلس اخلاط من المسلمين و انشركين عبدة الاو نان واليهود و في المجلس عبدالله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خرعبدالله بن ابى انفه بردائه قال لاتغبر واعلمينا فسلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووقف ونزل فدعاهم الىالله وقرأ عليهم القرآن فقالله عبدالله ابنابي ياابها المرءانه لااحسن مماتقول انكان حقافلا تؤذنا به في مجلسنا وارجعالى رحلك فنجاء لئمناقاقصص عليه قال ابن رواحة بلي يارسول الله فاغشنايه في مجالسنافانا نحب ذلك فاستب المسلون والمشركون واليهود حتى كا دوايتنــاورون فلم يزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخفضهم حتىسكتوا فركب النبي صلى اللةتعالى عليهوسلم دابته حتى دخل على سعد بن عبادة فقال له اى سعدالم تسمع ماقال ابو حباب يريد عبدالله بن ابى قال سعديار سول الله اعف عنه و اصفح فلقد اعطاك الله مااعطاك ولقداجمم اهلهذه البحيرة ان يتوجوه فيعصبوه فلمارد ذلك بالحق الذى اعطاك الله شرق بذلك فذلك الذي فعل به مارأيت ش عليه مطابقته للترجة في قوله فركب على حارو قوله واردف اسامة ورائه يعو دسعد بن عبادة ورجاله قدذكر واغير مرة والحديث قدمر في آخر تفسير سورة آل عمر ان فانه اخرجه هناك عن اليمان عن شعيب عن الزهرى عن عروة ان اسامة بن زيد اخبره الخ ومرالكلام فيدهناك قوله على اكاف بدل من قوله على حارو فوله على قطيفة بدل من قوله على اكاف وكلا البدلين فىحكم الطرح والقطيفة الدنار المهذب فوله فدكية نسبة الى فدك بفتح الفاء والدال المهملة وهي قرية بخيبركان القطيفة صنعت فيها فوله سعد بنعبادة بضم العينالمعملة وتخفيف الباءالموحدة سيدالخزرج فوله عبدالله بنابى بضمالهمزة وتخفيف الباءالموحدة وتشديد الياء آخرالحروف وسلول بفتح السمين المهملة وضم اللام اسم ام عبدالله فلابدان يقرأ ابن سلول بالرفع لانهصفة لعبدالله لاصفة لابى قول واليهود عطفعلى المشركينو بحوزان بكون عطفا على عبدة الاوثان لانهم ايضامشر كون حيث قالو اعزيرا بن الله تعالى و تعظم عن ذلك فول يجاجة الدابة بفتح العين المهملة وتخفيف الجيم الاولى وهي الغبار قول خربالخاء المجمة وتشديد الميماى غطى فولد لا احسن مماتقول لفظ احسن أفعل التفضيلومن في مما زائدة قال التيمي اى ليس احسن مماتقول اى ايما تقول حسن جداقال ذلك استهزاء ويروى لااحسن بلفظ فعل المتكلم من المضارع وماتقول مفعوله فوله الكان حقا نصيح تعلقه بماقبله وبمابعده قوله المرحلك بفتح الراء وسكون الحاء المهملة اى الممنزلك ويقال الرحل مسكن الرجل ومايستصحبه منالاثاث فوله يتناورون اى يتناوبون ويتهايجون غنسباقو لدحنى سكنوا بالنون من السكون ويروى سكتوا بالتاء المثناة منفوق من السكوت قولد الوحباب بضم الحاء المعملة وتخفيف الباء الموحدة الاولى كنبية عبدالله مزابي قوالي العبيرة بفتح الباء الموحدة وسكونالحاء المهملةالبلدة بقال هذه محيرتنا ايبليدتناقو إيران توجوه اي تيعملوا التاج على رأسه وهو كناية عنالملك اى يجعلونه ملكا ويشدون عصابة السيادة على رأسه وهذايحتمل ان يكون على سببل الحقيقة وعلى المجاز قولِه فلمار دبضم انرآه وتشديد الدال قولِه شرق بفيّع الشين المجمة وكسر الراء اى غص به والشرق الشجى والغصة حنظ ص حدثنــا عمرو بن عباس حدثنا عبدالرحين حدثنا سفيان عن مجمد هو النالمنكدر عنجالر رضي الله تعالى عنه قال ا جاءنی النبی صلی الله تعالی علیه و سلم یعودنی ایس برا کببهنل و لابردون ش 🗫 مطابقته المترجحة تؤخذ منقوله ليس براكب بغل ولابرذون اراد انهكان ماشيا وعمرو بنءباس الوعثمان البصري وهيدالرجن هوان مهدى العنبري البصري وسقيان هوان عبينة صرحه الحافظ المزي فيالاطراف والحديث اخرجه المخاري ايضا فيالفرائض عنعمر والناقد واخرجه الوداود فيه عن احد بن حنىل و اخرجه الترمذي فيه عن الفضل بن الصباح وفي التفسير عن عبد بن حيد عن تحبى نآدم واخرجه النسائ فيالطهارة وفيالفرائض وفيالنفسير عن مجدين منصور وفي الطب عنقنيبة واخرجما بنماجة فىالجنائز عنمحمد نءبدالاعلى وفىالفرائض عنهشام قو لدوالبردون المسر البساء الموحدة وفتح الذال المجممة الدابة لغة لكن العرف خصصه بنوع من الخيسل قاله الكرماني - ﴿ ص ﴿ باب ﴿ قُولُ المريضُ اني وجع اووارأ ساه اواشتدبي الوجع شك اى هذا باب فى يان قول المريض انى وجع وفى بعض النسمخ باب مارخص للمريض ان يقول انى وجعبفتح الواو وكسر الجيم قال الجوهرى يقال وجع فلأن يوجع وييمع وياجع فهووجعوقوم وجمون ووجعي ووجعات وقال الوجع المرض والجمع اوجاع ووجاع قولداووارأساه اى اوقول المربض وارأساءوهو تفجع على الرأس منشدة سداعه وهو مذكور صريحا فىحديث الباب فوله اواشتدبي الوجع اي اوقول المريض اشتدبي الوجع بفتح الجبيم وفي بعض النسيخ هذا غير مذكور 🗨 ص وقول انوب عليه الصلاة والسلام اني مسنى الضروانت ارحمالراحين اش ﴿ ﴾ وقول مجرور عطفاعلي قول المريض الجبرور بالاضافة قالصاحب التوضيح قول ايوب عليه الصلاة والسلام اني مسنى الضر ليس مايشا كل تبويه لان ايوب عليه العملاة والسلام أنماقال ذلك داعيا ولمهذكره للحخلوقين وقدذكرانهكان اذا يقطت دودة منبعض جراحة ردها مَكَانَهَا قَلْتُ هَذَا نَقَلُهُ أَنْ التَّبَنِّ فَانُهُ هُوَالَّذِي ذَكُرُ هَذَا وَلَكُنَّ أَجِيبٌ عن هذا بأن مللق الشُّكُوي لايمنع ولعله اشار بهذا الى الرد على منزعم منالصوفية انالدعاء لكشفالبلاء يقدح فىالرضى والتسليم قلمت المذموم هو الشكوى الى الخلق اماالى الخيالق فلا ولقدشكي الالموالوجع الني صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه وجاعة ثمن يقتدى بهم روى انالحسن البصرى دخل عليه اصحابه وهو يشكوضرسه فقال ربمسني الضر وانت ارح الراحين ولااحدمن بني آدم الاوهو إ يالم من الوجع ويشتكي من المرض الاان المذموم من ذلك ذكره للناس تضجر او تحضلا و امامن اخبرا

به اخوانه ليد عواله بالشفاء والعافية وان انيه وتأوهه استراحة فليس دلك بشكوى وجزم الوالطيب والزالصباغ وجاعة مزالشافعية انانين المريض وتأوهه مكروه وقال النووي هذا ضعيف اوباطل فانالمكروه ماثبت فيه نهى مقصود وهذا لم يثبت فيه ذلك واحتبح بحديث عائشة المذكور في الباب علم حدثنا قبيصة حدثنا مفيان عنابنابي نجيم وايوب عن مجاهد عن عبدالرجن بنابيليلي عن كعب بنعجرة رضيالله تعالى عندقال مربي النبي صلىالله تعـــالى عليه وسلم وانااوقدتحت القدر فقال ايؤذيك هوام رأســكقلتنم فدعاالحلاق فحلقه نمامرنى بالفدآء ش على المرجة تؤخذ منقوله ايؤذيك هوام رأسك قلت نع فان كعبااخبر انهوام رأسه تؤذيه وهذا ليس شكوى منه بلانما اخبره به لبيان الواقع وسفيان هو ابنءينة وابن بي نحييح هو عبدالله والوبحيح اسمهيسار وايوب هوالسخنيانى والحديث قدمضى فيالحجرفي بابقول الله عن و جل ( فن كان منكم مريضا او به اذى ) و مرالكلام فيه هناك 🌊 ص حدثنا تحيى بن يحى ابوزكريا اخبرنا سليمان بنبلال عن يحيي بن سعيدقال سمعت القاسم بن محمد قال قالت عائشة رضي الله تعالى عنها وارأساه فقال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم ذاك لوكانواناحي فاستغفرلك وادءو للت فقالت عائشة واثكلياء والله انىلاظنك تحب موتى ولوكان ذاك لظللت آخر ىومك معرسا بعض ازواجك فقال النبي صلى الله عليه و سلم بل اناوار أساه لقدهمت او اردت ان ارسل الى ابى بكر وانهواعهدان يقول القائلون اويثمني المتمنون ثم قلت يأبي الله ويدفع المؤمنون اويدفع الله ويأبي المؤمنون ش على مطابقته للترجة فىقوله وارأساه ويحيى ابن بحي بن بكر بن عبدالرحن ابوزكر با التميى الحنظلىالنيسابورىوهو شيخ مسلموليسله فىالبخارى الامواضع يسيرة فىالزكاةوالوكالة والتفسير والاحكام واكثر عنممسلم ويقال انه تفردبهذا الاسناد وقال الدمياطي وكان منالعباد الزهاد الفضلا، وقال البخارى ماتَّيوم الاربعاء سلخصفرسنةستوعشرينوماتَّين ويحييبنسعيد هو الانصاري والقاسم بن محمدان ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه و الحديث اخرجه المخاري ايضا فيالاحكام فخوله ذاك بكسرالكاف اشارة الىمايستلزم المرض منالموت اىلومت واناحى وانا استغفرلك وفيرواية عبدالله بن عتبة لومة، قبلي فكفنتك ثم صليت عليك ودفنتك فقوله واثكلياه مندوب وقال بعضهم واثكلياه بضمالثاء المثلثة وسكون الكاف وقتحاللاموبالياء الخفيفة وبعد الالف ها. ندبة قلت ليس كذلك لان تكلياه لانخلوا اماان يكون مصدرا اوصفة للمرأة التي فقدت ولدها فانكان مصدرافالثاء مضمومة واللاممكسورة وانكان اسمافالثاء مفنوحة واللام كذلك يقسال ثكلته امه ثكلا بالضم والشكل فقدان المرأة ولدها وكذلك الشكل بفنحتين وامرأة ثاكل وثكلي واتكلهالله امه وهذا لابراد به حقيقته بلهو كلام بجرى علىالسانهم عند أصابة مصيبة اوخوف مكروه وبحوذلك فوابر انىلاظنك نحب موتىكا أنهــا اخذت ذلك منقوله لهالومت قبلي فوله ولوكان ذاك هكذا رواية الكشميهني بغير اللام وفي رواية غيره ذلك باللام وهو اشارة الى موتهاققو إيراظللت بكسرااللام قولي معرسابضم الميم وسكون العين وكسر الرآء من اعرس باهله اذابني بها وكذلك ادا غشيها ويروى بتشديدالراء من النعربس يقال اعرس وعرس بمعنى واحد فوله بلاناوارأساه انى بكلمةاضراب لانمعناه دعى ذكر مانجدينه من وجع رأسك واشتغلى بي اذلابأس لك وانت تعيشين بعدى عرف صلى الله تعالى عليه سلم ذلك بالوحى

فوله اواردتشك من الراوى فوله الى ابى بكر وابنه كذا فى رواية الاكثرين بعطف لفظ الان عليه ووقع فىرواية مسلم اوابنه بكلمة اوالتي هىللشك اوللخيير ويروىالى ابىبكراوآ تبهمن الاتيان بمعنى المجئ ونفل عياض عنبعض المحدثين تصمويها وخطأه وقال ويوضيح الصواب قولها في الحديث الآخر عند مسلم ادعى لى اباك والحاك وايضا فان مجيئه الى ابى بكركان متعسرا لانه اعجز عن حضور الصلاة معقرب مكانها من بيته فوله واعهد اى اوصى بالخلافة له بقال عهدت اليه اى اوصــيه قبل مافائدة ذكر الابن اذلم يكن له دخل فى الخلافة واجبب بان المقــام مقام استمالة قلب عائشة يعني انالامر مفوض الى والدك كذلك الاتمار في ذلك بحضور اخبك واقاربك هم اهل امرى واهل مشورتي اولمااراد تعويض الامر البه بحضورهااراد احضار بعض محارمه حتى لواحتاج الى رسمالة الى احد اوقضاء حاجة لتصدى لذلك والله اعلم فو له ان تقول القائلوناى كراهذان بقول القائلون الخلافة لفلان اولفلان اوو احدمنهم يقول ليوكلة ان مصدرية ويقول القائلون محذُّوف قو له اويتمنى المتماون اى الخلافة اعينه قطعًا للنزاع وقال صـــاحب التوضيح ناقلاعن بن التين ضبط في غيركناب بفتح النون يعني النون التي في المتمنون و انماهو بضمها لان اصله المتمنسون علىزنة المتطهرون فاستنقلت الضمةعلى الياء فعذفت فاجتمع ساكسان الياء والواو فحذفت الياءكذلك وضمت النون لاجل الواو اذلا يصمح واو قبلها كسرة وتبع هذا الكلام بعضهم في شرحه قلت ضبط النون بالفتح هو الصواب وهو الاصل كماقولك المسمون اذلايقال فيه بضمالميم وتشبيه القائل المذكور المتمنون بقولهالمتطهرون غير مستقيم لانهذا صحيح وذاك معتل اللاموكل هذا عجز وقصــور عن قواعد علم الصـرف قو له يابى الله لغير ابىبكر وبدفع المؤمنون غيره قولها او بدفع الى آخره شك من الراوى في النقديم و النسأخير 🚅 ص حدثنا موسى حدثنا عبدالعزيز بن مسلم حدثنا سليمان عن ابراهيم التيمي عن الحرث بن سمويد عن ابن مسمعود رضى الله تعمالي عنه قال دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسملم و هو يوعث فسسته فقلت انك لتــوعك و عكا شــدىداً قال اجل كما يوعك رجــلان منكم قال لك اجراں قال نيم ما من مسلم يصيبه اذي مرض فيا سواه الاحط الله سيئاته كما نحط الشجرة ورقها ش عليه مطابقته للترجــة تؤخذ من معني الحــديث و موسى هو ان اسمعيل المنقرى و سليمان هـــو الاعمش و قد مر الحديث عن قريب في بابشدة المرض و في باب اشــد الناس بلاء و في باب و ضعاليد على المريض وفي باب مايقــال للمريض حجي ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنـــا عبد العزيز من عبد الله من ابي سلمة اخسبرنا الزهرى عن عامر من سمعد عن اسمه قال جاء نا رسولالله صنىالله تعالى عليه وسلم يعودنى من وجعا اشتدبى زمن حجة الوداع فقلت بلغ بى من الوجع مارى وانا ذومال ولايرثني الاأنسة لىأفا تصدق بتلثى مالى قاللاقلت بالشطر قاللاقلت الىلث قال الىلت كثير ان تدع و رثنك اغنياً ، خير منان تذرهم عاله يتكففون النــاس و لن تىفق نفقة تَهِ مِي بِهُ وجه الله الأاجرت عليها حتى ما تجعل في في امر أنك ش و مطابقته للمرجة في قوله يعودني منوجع اشند بى وعامر بن سسعد يروى عنابيه سعد بنابىوقاص احد العشرة المبشرة بالجمة والحديث قدمضي عنقريب فيماب وصعاليد علىالمريض ومضى ايضا فيكتابالوصايافيباب ان تترك ورنتك اغنياء وفي ماب الوصية بالثلث ومضى الكلام مكررا قول زمن حجة الوداع وقد

تفــدم عنابن عبينة زمن الفتح والاول الاصح قوليه انتدع اىلان تدع قوله حتى ماتجعل كلة ا ماموصولة بمعنى الذي عني ص ٧ باب ﴿ قُولُ المريضُ قُومُوا مِنْ شُنْ ﴾ اى هذا باب في بان قول المريض للعواد قوموا عني اذا وقع منهم مايستدعي ذلك عُشِيٌّ ص حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا هشام عنمعمر (ح) وحدثني عبد الله بن محمــد حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن عبيدالله ښعبدالله عن اښعباس قال لما حضر رسو ل\لله صلم الله تعالى عليه وسلم و ﴿ البيت رجال فيهم عمر بن الخطــاب رضى الله تعــالى عنه قال النبي صلى الله تعــالى عليهُ وســـلم هلم أكتب لكم كتابا لاتضلوا بعـــده فقال عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وســـلم قدغلب عليهاالوجعوعندكم القرآن حسبنا كتاباللهفاختلف اهلالبيت فختصموا فنهم منيقول قربوا يكتب لكم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا لن تضلوا بعده ومنهم من يقول ماقال عمر فلما اكثروا اللغو والاختلاف عبد النبي صلىالله ثعبالى عليهوسلم قال رسولالله صلىالله تعالى علميه وسلمقوموا قالءبمدالله وكانا نزعباس بقول ان الرزية كل الرزية ماحال بينرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين ان يكتب الهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغطهم ش على مطابقته للترجمة فىقوله قوموا ولميقل فىهذه الرواية عنىووقع فىرواية كثاب العلم قوموا عنى وهو المطابق لانزجة وهشام هوابن بوسف الصنعاني ومعمرهوابن راشدو عبدالله بن محمدهو المسندي وعبيدالله بن عبدالله ابن عتبة بن مسعودو الحديث قدمضي في كتاب العلم في ابكتابة العلم وفي المغازي قو لهر حدثنا ابراهیم ویروی حدثنی ابراهیم قوله حدثنا هشام ویروی اخبرنا هشام قوله لما حضر علی صيغة المجهول فوله هم قيل كان المناسب ان يقول هملوا و اجيب بان عند الحجازيين يستوى في هما الواحد والجمع فقوارا كتب لكمالجزم والرفع فقوله لن تضلوا ويرى لانضلوا بالنبي حذف منه النون لا يهجو اب ثان للامر اوبدل عنالجواب الاول فولد ان الرزية مدغما وغير مدغم المصيبة فولد ولغطهم اللغط بقتيم اللام وفتح العــين الجمجة الصوت المختلط 🛰 ص \* باب 🗯 دن دهب بالصبي المريض ليدعى له ش على المحدا باب في بيان من ذهب بالصي المريض الى الصالحين واهدل الفضــل ليدعى له لينتفع سيركة الــدعا. وفي رواية الكشميهني ليدعوا له اى ليدعو له من اتى به حَصْ صَحَدُثنا الراهيم بن جزة حدثنا حاتمهو ابن اسمعيل عن الجعيد قال سمعت السائب بن بزيد يقول ذهبت بي خالتي آلى رسول الله صلى الله تمالى عليه وسلم فقالت يارسول الله ان ابن اختى وجع فمخرأسي ودعالى البركة ثمتوضأ فشربت منوضوئه وقت خلف ظهره فنظرتالى خاتمالنموة بينكتفيه مثل زرالحجلة ش عصابقته للترجة ظاهرة وابراهيم بن حزة بالحاء المهملة والزاى ابواسحق ازبيرىالاســـدىالمدنى مات سنة ثلاثين ومائنين وحاتم بناسمعيل الكوفى ســكنالمدينة والجعيد بضم الجيم وفنح العينالمهملة وسكونالياء آخرالحروف ابن عبدالرجن الكندى التميمى و يقال له جعد ايضا و السائب ان يزيد من الزيادة له ولا بيه صحبة و الحديث مضي في كتاب الطهارة فيهاب استعمال فضل وضــوء الناس في موضعين عند ذكر خاتم النبوة قول، وجع بكسر الجيم وفىرواية كتابالطهارة وقع والزر بكسرالزاى وتشديدالراء مفردا زرارا قميص والحجلة بفتح الحاء المهملة والجم نبت كالقبة بزين للعروس وقد مر المبــاحث فيه في كـتــاب الطهارة عَمْ ص له باب له تمنى المريض الموت ش اى هــذا باب في بيــان منع تمنى

المربض الموت لشدته 🗨 ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا ثابت الباني عن افس نءالك ا رضى الله تعمالي عنه قال النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم لايتمنين احدكم الموت من ضراصابه فان كانلابد فاعــلا فليقل اللهم احيني ماكانت الحياة خــيرا لى وتوفني اذا كانت الوفاة خــيرا لى ش 🚁 مطابقته للترجة منحديثانالضرالذي يصيب اعم منانيكون منالمرض وغيره والحديث اخرحه مسلم فىالدعوات عن محمد بن احد بن ابى خلف قول لايتمنين بالنون الخفيفة قوله احدكم الخطاب الصحابة والمرادهم ومن بعدهم منالمسلين قوله منضر اي لاحل ضر اصابه وهويشمل المرض وغيره منانواع الضرر فوله فاعلا اى متمنيا وفي راية الدعــوات فان كانلابد متمنيا للموت فوله ما كانت الحياة اى مدة كونالحياة خيرالىوفيهاانهي عن تمنى الموت عند نزول البلاء قيل انه منسوخ يقول وسف عليه السلام (توفني مسلما) ويقول سليمان عليه السلام (وادخلني برحتك في عبادك الصالحين)وحديث الباب والحقني بالرفيق الاعلى ودعا عمر بن الخطاب وعمر بن عبدالعزيز بالموت ورد بان هؤلاء انما ســألوا ماقارن الموت فالمراد بذلك الحقنا بدرجاتهم وحديث عمر رضي الله تعالى عند رواه معمر عن على من زيد وهو ضعيف علم ص حدثنا آدم قالحدثنا شعبةعن اسمعيل بن ابي خالدعن قيس بن ابي حازم قال دخلنا على خباب نعوده وقدا كتوى سبع كيات فقال أن اصحابنا الذين سلفوا مضوا ولم نقصهم الدنيا وانااصبنا مالانجدله موضعها الاالتراب ولولا أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهانا أن ندعو بالموت لدعوت به ثم أتيناه مرة اخرى وهــو مدنى حائطا له فقــال انالمسليؤجر فيكلشئ ينفقه الافيشيء يجعله فيهذا التراب ش 💨 مطابقته للترجة فيقوله ولولاانالنبي صلىالله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به وآدم هوابن ابي اياس واسمعيل بنابي خالد البجلي واسم بي خالد سعد وقيل هرمن وقيلكثير وقيس بنابى حازم بالحاء المهملة والراى وخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحــدة الاولى ابن الارت بفتح العمزة والراء وتشديد التاء المثناة منفوق والحديث اخرجه البخارى ايضا فىالدءوات وفىالرقاق واخرجه مسلم فىالدءوات عنابىبكر ينابىشيبة وغيره واخرجه النسائى في الجنائز عن محمد بن بشار قولد نعوده جلة حالية وكذا قوله وقداكتوى اى فى بطنه والنهى الذى جاء عن الكبي هو لمن بعثقد انالشفآء منالكي امامن اعتقد انالله عن وجل هوالشافى فلابأس به اوذلك للقادر علىمداواة اخرى وقد استعجل ولم يجعله آخر الدواء قول ان اصحابنا الذين سلفوا كأنه عنى بهؤلاء الذين ماتوا فى حياةالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله مضوا ولم تنقصهم الدنيا لانهم كانوا فيقلة وضيق عيش واما الذن من بعدهم فقد انسعت لهم الدنيا بسبب الفتو حات و ماز ادمن الدنيا فقد نقص من الا تخرة فو لدو انااصبنا قول خياب يعني إنااصبنا من الدنيا مالا نجدله موضعا بعني مصر فانصر فه فيه الا التراب يعني البنيان فعلم من هذا ان صرف المال الى البنيان مذموم لكن المذمة فين بني مايفضل عنه ولايضطر اليه فذلك الذي لابؤجر فيه لانه منالتكاثر المنهي عنــه لامن بني مايكنه ولاغنيه عنه قوله لدعوت به اي بالموت وذلك لشدة مابه من الم المرض فول ثم البناه مرة اخرى هوكلام قيس بن ابي حازم اى أثم اكينا خبابا مرة ثانية والحال انه يبني حائطاله قول فقالانالمسلم بؤجر الىآخره موقوف علىخباب وقد اخرجه الطبراني مرفوعا من طريق عمر بن اسمعيل بن مجالد حدثنا ابي عن بيان إ

ابن بشر واسمعيل بن ابي خالد جيعا عن قيس بن ابي حارم قال دخلت على خباب ثعوده فذكر الحديثوفيه وهويعالج حائطا لهفقال ان رسول اللهصلي الله تعالى عليهو سلم قال المسلم يؤجر في نفقته كلهاالا مايجعله فىالترابوعمر المذكوركذبه يحيى نن معين ورسحدثنا ابواليمان قال خبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى ابوعبيدمولي عبدالرجن بنءوف ان اباهر برة قال سممت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول لن يدخل احدا عمله الجنة قالواولا انت يارسول الله قال ولا انا الاان يتغمدني الله يفضل ورجة فسددوا وقارىواولاتمنين احدكمالموتامامحسنافاهلهان نردادخيرا وامامسيئافلعلهان يستعتب ش ﷺ مطابقته للثرجة في قول ولا تمنين و ابواليمان بفنح الباء آخر الحروف الحكم بن نافع وشعيب ابنابی جزة والزهری محمد بن مسلم وابو عبید مصغر العبد هومولی ابن ازهر واسمه سعد بن عبيد وابن ازهر هو الدي نسب اليه عبدالرجن بن ازهر بن عوف وهوابن اخي عبدالرجن ابن عوف الزهرى والحديث اخرجه مسلم الى قوله فسددوا بطرق مختلفة منهـا عن بشر بن سعيد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى علميه وسلم انه قال لن ينجى احدا منكم عمله قال رجل ولا اياك يارسول الله قال ولااياى الاان ينغمدني الله ترجمته ولكن سددوا ﷺ ومنها عن محمدبن سيرين عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من احد يدخله عمله الجمة فقيل ولاانت بارسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني ربى برجة ﷺ ومنها عن سهبل عنابيه عنابي هريرة قال قال رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس احد ينجيه عمله فالوا ولا انت يارسولالله قال ولاانا الاان يتداركني الله منــه برحة ومنهــا عن ابي عبيد مولى عبدالرحن من عوف عن ابي هريرة الىآخره نحــو رواية البخارى ۞ ومنها عن ابي صالح عن ابي منكم بعمله الحديث فولد لن يدخل بضم الياء مضارع معلوم وفاعله قوله عمله واحدابالنصب مفعوله والجنة نصبت ايضا تقدس في الجية فوله الا ان يتغمدني الله بالغين المعجمة بقال تغمده الله ابرجته اینجره بها و ســـتره بها و البسه رحتــه واذا اشتملت علی شیء فغطیته فقـــدنغمدته ای صرتله كالغمد للسيف واما الاستثناء فهو منقطع فانقلت كل المؤمنين لايدخلون الجنة الا ان ينغمدهم الله يفضله فاوجه التخصيص الذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت تغمدالله له بعينه مقطوع به او اذا كان له بفضل الله فلغيره بالطريق الاولى ان يكون بفضله لا يعمله فان قلت قالالله تعالى (و تلك الجمة التي او رئتموها بما كنتم تعملون) قلت الباء ليست للسببية بل للالصاق او المصاحبة اى اذا او رئتمو هامصاحبة او ملابسة لثواب اعمالكم (ومذهب اهل السنة) انه لا نثبت العقــل ثواب ولاعقاب بل ثبوتمهــا بالشريعة حتى لو عذب الله تعالى جيع المومنين كانعدلا ولكنه اخــبر بانه لايفعل بل يغفر للمؤمنين ويعذب الكافرين(و المعتزلة)يثبتون بالعقل الثواب والعقاب وبجعلون الطاعة سببا للثواب موجباله والمعصية سببا للعقاب موجبةله والحديث يرد عليهم فخوله فسددوا اىاطلبوا السداد اىالصواب وهو مابين الافراط والتفريط اى فلاتغلوا ولاتقصرواواعلوالهفان عجزتم عنهفقاربوا اىاقربوامنه ويروى فقربوااىقربواغيركمالبه وقيل سددوا معناه اجعلو ااعمالكم مستقيمة وقاربوا اى اطلبوا قربة الله عزوجل فولدو لايمنين بنون التأكيد الخفيفة فىرواية غيرا لكشميهني لفظه نني بمعنى النهى وفي روايته ولايتمن بحذف التحتية والنون بلفظ النهي قولها

امامحسناتقديره اماان يكون محسنا ويروى امامحسن على تقدير اماهومحسن قوله وامامسيثاهملي الوجهينالمذكور ننقوله ان يستعتب من الاستعتاب وهوطلمية والى العتب وهو استفعال من الاعتاب الذى الحمزة فيه للسلب لامن العتب وهومن الغرائب اومن العتبي وهوالرضا بقال استعتبته فاعتبني اي استرضيته فارضاني قال الله عزو جل ( و ان يستعبتو ا فاهم من المعتبين) و المقصو دان يطلب رضي الله بالتوبة وردالظالم على صحدتنا عبدالله بنابي شيبة قال حدثنا ابواسامة عن هشام عن عباد بن عبدالله ابنالزبيرقال سمعت عائشة قالت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مستندالي يقول اللهم اغفرلى وارحنى والحقنى بالرفيق ش كالعابق المترجة لان فيدالتمني للموت اذلا يمكن الالحاق بالرفيق وهم اصحاب الملاء الاعلى الابالموت واجيب بآنه ليس تمن للموت غايتهائه مستلزم لذلك والمنهى مايكون هوالمقصود لذاته اوالمنهى هوالمقيد وهومايكون من ضراصابه وهذاليس مندبل الاشتياق اليهم ويقال انه قال ذلك بعد انعلم انه ميت في يومه ذلك ورأى الملائكة المبشرينله عنريه بالسرور الكامل ولهذإ قال لفاطمة رضيالله تعمالي عنها لاكرب على ابيك بعداليوم وكانت نفسه مفرغة في اللحاق بكرامة الله له و سعادة الابد فكان دلك خيرا له من كونه في الدنيا و بهذا امرامنه حيث قالفليقل اللهمتوفني ماكانت الوفاة خيرالي وعبداللة سنابي شيبة هوانوبكر صاحب المصنف والممندوابواسامةحادين اسامة وهشام هوابن عروة وعباد بفتحالعين وتشديد الباء الموحدة ابن عبدالله بن الزبير بن العوام رضى اللة تعالى عنهم و الحديث مضى فى المغازى فى باب مرض النبي صلىالله تعالىعليه وسلم فانه اخرجه هناك عزمعلي ساسد عنعبدالعزيز سمختار حدثنا هشام بن عروة عن عباد بن عبدالله بن الزبير الى آخره وقدمضى الكلام فيه والرفيق هم الملائكة اصحاب الملا الاعلى 🗨 ص باب دعاء المائد للمريض ش 🧽 اى هذا باب في بيان كيفية دعاء العائد للمريض عند دخوله عليه ﴿ ص وقالت عائشة منت سعد عن ابيها اللهم اشــف سعدا قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ﷺ سعد هو سعد بن ابي و قاص رضي الله أتعالى عنه وهو طرف منحدنه الطويل بالوصية بالنلث وقدمضي موصدولا عزقريب فيباب وضع اليد على المريض على صحدثنا موسى بناسماعيل حدثنا ابوعوانة عن منصور عن ابراهيم عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم كان ادا اتى مريضا اواتى ماليه قال اذهب البأس رب الناس اشف وانت الشافي لاشفاء الاشفاؤك شفا، لايغادرسقما ش عصابقته للترجة ظاهرة وابوعوانة الوضاحومنصورابن المعتمروا براهيم هوالنحعي ومسروق ابن الاجدع والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عبدالله بن ابي شيبة وعمرو ابن على فرقهما كلاهما عن يجي بن سمعيد واخرجه مسلم في الطب عن شميبان بن فروخ وغيره واخرجه النسائىفيه وفىاليوم والليلة عن محمد بنقدامة وغيره فوليم اواتى به على صيغة المجهول شك منالراوى فولد اذهب بفتح الهمزة منالاذهاب والبأس بالنصب مفعوله وهوبالباء الموحدة الشدة و العذاب و الحزن فول رب الناس اى يارب الناس وحرف الىداء محذوف فولد لاشفاء الاشفاؤك حصرلتأكيد قوله انتالشافي لان خبر المبتدأ اذاكإن معرفا باللام افادالحصر لانالدواء لاينفع ادالم يخلقاللهفيه الشفاء قوله شفاء لايغادر سقما مكمل لقوله اشف والجملتان معترضتان ببنالفعل والمفعول المطلق والتنكير في سقما للتقليل ومعنى لايغادر لايترك من المغادرة

وهوالمترك والسقم بفتحتين وبضم السين وسكون القاف عيرص وقال عمرو بنابى قيس وابراهم ينطهمان عن منصور عن ابراهيم و ابي الضحى اذا اتى بالمريض و قال جرير عن منصور عن ابي الضحى وحده وقال اذا أتى مريضا ش على السار مذاالي الاختلاف في قوله اذاتي مريضا اواتى به فقسال عمرو بن ابى قيس الرازى واصله من الكوفة ولايعرف اسم ابيه وهوصدوق ولم يخرجله النخارى الاتعليقا وروايته اذا اتى بالمربض على صسيغة المجهول وكدلك رواية اىراهم أن طهمان كلاهما عن منصور بن المعتمر عنابراهيم النجعي وابي الضحي مسلم بنصبيح ووصل تعليق ابراهيم بنطهمان الاسمعيلي عن القاسم قال نأمجمد بن اسمحق الصنعاني حدثنا يحي بن معلى الرازى حدثنا محمد بن سابق حدثنا ابراهيم به فوله وقال جرير اي ابن عبدالحيد عن منصور عن ابي الضمي وحده اى دون رواية ابراهيم النحعي اذا اتى على صبعة بناء المعلوم وهذا وصله ابن ماجة عن ابي كر بنابي شيبة عن جرير اذا أثى المريض فدعىله والله أعلم 🗝 🗨 باب وضوء العائد للمريض ش 🗫 ای هذا باب فی بیان و ضوء العائد عند دخوله علی المربض 🚜 ص حدثنا مجمد ان بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبدالله قال دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانامريض فتو ضأو صب على او قال صبو اعليه فعقلت فقلت يارسول الله لابر ثني الاكلالة فكيف الميراث فنزلت آية الفرائض ش 🤝 مطابقته للترجه في قوله فنوضأ وصب على وغندرلقب محمدن جعفر والحديث قدمضي عن قريب فيباب عيادة المغمى عليه ومضي الكلام فيه هرص باب من دعا برفع الوباء والحمى ش الله الله الله الله بان من دعا برفع الوباء بالقصر والمد وهوالطاعون والمرض العام وقدوبئت الارضفهي وبثةووبيئة ووبئتايضا فهيمو نوءةوالجمي على وزن فعلى اسم لمرض مخصوص ومنهجم الرجل ﴿ صحدثنا اسماعيل حدثني مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت لماقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلمو عث ابو بكرو بلال قالت فدخلت عليهما فقلت ياابت كيب تجدك ويابلال كيف نجدك قالت وكان ابو بكر اداا خذته الحمي يقول ه كل امرئ مصحح في اهله ، و الموت ادني من شر الهُ نعله ، وكان بلال اذا اقلع عنه ير فع عقيرته فيقول ، الاليت شعرى هلاسيت ليلة \* بواد وحولى اذخروجليل \* وهلاردن يوماًمياه مجنة \* وهل ببدون لى شامة وطفيل \* قال قالت عائشة فجئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرته فقال اللهم حبب الينا المدينة كحينًا مَكَةُ أَوَ أَشَـدُ وصححها وباركُ لنا فيصاعها و مدها وانقل.جاها فاجعلها بالجحفة ش كي مطالقته للترجة ظاهرة واسماعيل هوابن ابي اويسو الحديث قدمضي عن قريب في باب عهادة النساء للرحال ومضى الكلام فيه مستوفى وقال إن بطال وضوء العالد للمريض اذا آنانا في الخبر ننبرك وصدالماء عليه ممايرجي نفعه ويحتمل انبكون مرض حابرالحميالتي امرنا بابرادنا مالماء ويكون صفة الايراد هكذا يتوضأ الرجل الفاضل ويصب فضل وضوءله

## المراب أله الرحن الرحيم كتاب الطب ش

اى هذا كتاب فى بيان الطبو انواعه و الطب علم يعرف به احو البدن الانسان من جهة ما يصحح و تزول عند الصحة المحدة لحفظ الصحة حاصله و تستردز الله و الطب على قسمين المحده العلم المخروب معرفة حقيقة الغرض المقصود و هو موضوع فى الفكر الذى يكون به التدبير و العمل هو خروج ذلك الموضوع فى الفكر الذى الموضوع فى الفكر الذى الموضوع فى الفكر الذى الموضوع فى الفكر المحلم بنقسم لى ثلاثة اقسام المحده العلم ملامور الطبعية المحدة العلم الامور الطبعية في و الثالث العلم الامور الخارجة عن الامر

الطبيعى والمرض هوخروج الجسم عن الجحرى الطبيعي والمداواة رده اليه وحفظ الصحة بقاؤه عليه وذكرابن السيد فى مثله ان الطب مثلث الطاء اسم الفعل و اماالطب بفتح الطاءفهو الرجل العالم بالامور وكذلك الطبيب وامرأة طبة والطب بالكسر السحروالطب الدآء منالاضداد والطب الشهوة هذه كلها مكسورة وفىالمنتهي لابىالمعالى والطب الحذق بالشئ والرفق وكلحاذق عند العرب طبيب واثما خصوانه المعالج دون غيره من العلماء تخصيصا وتشر نفا وجع القلة اطبة والكثرة اطباء والطب طرائق ترى فىشعاع الشمس اذاطلعت واما الطب الذيكان سيدنا رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم يشيراليه ينقسم الى ماعرفه من طريق الوحى والى ماعرفه من عادات العرب والى ماراده التبرك كالاستشفاء بالقرآن 🗨 ص باب ما انزل الله دا. الا انزل له شفاء ش عب اى هذا باب في بيان ما انزل الله اى مااصاب احدا بداء الاقدرله دوآء والمراد بانزاله انزال الملائكة الموكلين بمباشرة مخلوقات الارض منالداء والدوآء قبسل انا نجــد كثيرا من المرضى يداوون ولايبرؤن واجيب انداجاء ذلك من الجهــل بحقيقة المداواة أو بتشخيص المدآء لالفقد الدوآء حيل ص حدثنا مجمد بن المثنى حدثنما الواجد الزبيري حدثنا عمروبن سمعيد بن ابي حسين حدثنا عطاء بن ابي رياح عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ماانزل الله دآ. الاانزلله شفاء ش ﴿ ﴿ الحديثُ عين الترجية وابواحد هومحمد بن عبدالله الزبيرى منسوبا الى مصغر الزبيرمالزاى والباءالموحدة والراء وهو جده وعمر ينسعيد نرابي حسين النوفلي القرشي المكي والحديث اخرجه النسائي في الطب عننصر بنعلى ومحمد بنالمثنى واخرجه ابن ماجة فيه عنابى بكربن ابى شــيبة وابراهيم بن سعيدالجوهرى فحوالد وآءبفتح الدال والمد والدوآءفنح دالهافصيح منكسرها وقال القرطبي والشفاء ممدود والحديث ليس على عمومه واستثنى منه الهرم والموت وفيه اباحة النداوي وجواز الطب وهو رد على الصوفية انالولاية لاتنم الا اذارضي بجمبع مانزل بمنالبلاً ولايجوز لهمداواته وهو خلاف مااباحه الشارع 🗨 ص 🖈 ماب 🏶 هل مداوى الرجل المرأة والمرأة الرجل ش 🗫 اى هذاباب فيه يقال هل يداوى الرجل المرأة استفهم على سبيل الاستخبار و لم يجزم بالحكم اكتفاء بما في حديث الباب على عادته في غالب التراجم فولدو المرأة الرجل اي وهل تداوي المرأة الرجل فالرجل فىالاولمرفوعوالمرأة منصوبةوفىالثاني بالعَكس حراص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بشهر بن المفضل عن خالد بن ذكوان عنربيع بنت معوذ بن عفرآء قالت كنا نعزو مع رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم نستي القوم ونخدمهم ونرد القتلي والجرحي الى المدينة ش عليه مطابقة الجزء الثانى للترجمة ظاهرة والجزء الاول يعلم بالقياس وبشر بكسرالباء وسكون الشين المجمة ابن المفضــل على صيغة اسم المفعول منالتفضيل بالضـــاد المجمِّة وخالد بنذكوان بفتح الـــذال المجمة المدنى وربيع بضمالراء وفحالباء الموحدة وكسرالياء آخرا لحروف المشددة وبالعين المهملة بنت معوذ على صيغة اسمالفاعل منالثعويذ بالعين المهملة والذال المجيمة ابن عفرآء بالمد تأنيث الاعفر بالعينالمهملة والفاءوالراءوهي منالصحابيات المبايعات تحت الشجرةو ابوهامعو ذبن الحارث بن رفاعة وعفراء امدوهو الذى قتل اباجهل يوميدر ثم قاتل حتىقتليومئذ ببدرشهيدا قتلهابومسافع والحديث مضى في الجهاد في باب مداواة النماء الجرحي في الغزو عيم ص ﴿ باب الشَّفَاءُ

إ في ثلاث ش 🕶 اى هذاباب يذكر فيه الشفاء في ثلاث قو له الشفاء مبتدأ و في ثلاث خبره اى الشــفاء كائن فىثلثة اشــياء ولم تقع الترجة فىرواية النسنى وكذالم بقع لفظ باب للسرخسي معلم ص حدثني الحسين حدثنا احد بن منبع حدثنا مروان بنشجاع حدثنا سالم الافطس عن سعيد من جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها قال الشفاء في ثلاث شربة عسل وشرطة محجم وكية نار وانهى امتى عن الكي رفع الحديث ش على مطابقته للترجة ظاهرة و الحسين كذا وقع غير منسوب فىرواية الكل وجزم جاعة انهالحسين بن محمد بنزياد النيسابورى المعروف بالقيانى وقال الكلا باذى كان يلازم البخارى لما كان ينبسابور وعاش بعــدالبخارى ثلاثا وثلثين سنة وكانمن اقران مسلم ورواية البخارى عنــه منرواية الاكابر عنالاصاغر وقال الحاكم هوابن يحيي بن جعفر البيكندى واحد بن منيع بفتح الميم و كسر النون وسكون البساء آخرالحروف و بعين مهملة البغوى وهو منشبوخ المخارى وكانت وفاته فى سنة ار بع واربعين ومائنين ولهاربع وثمانون سنة وليسله فيالمخارى سوىهذا الحدبث ومروان بن شجاع الجزرى وسـالم هوابن عجلان الافطس الجزرى والحديث اخرجه ابن ماجة عناحد بن منبعبه وهذا الحديث اوله موقوف لكن آخره يشعر بانه مرفوع اشاراليه بقوله رفع الحديث اىرفع ابن عباس هذا الحديث فوله الشفاء فى ثلاث لم يرد النبي صلى الله تفالى عليه وسلم الحصر فى الثلاثة فان الشفاء فد يكون في غيرها وانمانيه بهذه الثلاثة على اصــول العلاج لان المرض اما دموى او صفراوی اوسود اوی او بلغمی فالدموی باخراج الدم وذلك بالحجامة و انمــا خصت لكثرة استعمال العرب والفهم لها يخلاف الفصد فانه وانكان فىمعنى الحجم لكنه لم يكن معهودا على انقوله وشرطة محجم يتناول الفصد ووضع العلق ايضا وغيرهما فيمعناهما والحجم في البلاد الحارة ابخيمن الفصد والفصد في البلاد التي ليست بحارة انجيم من الحجم وبقية الامراض بالدوآء المسهل اللاثق بكلخلط منهاو نبه عليه يذكر العسل واماالكي فانه يقعآخر الاخراج ماينعسر اخراجه من الفضــلات فان قلت كيف نهى عندمع اثباته الشــفاء فيد قلت هذا لكونهم كانوا يرون انه يحسم الدآء بطبعه فكرهه لذلك وامااثبات الشفاء فيه عندتعبينه بالطريق الموصل اليهفع الاعتقاد بانالله تعالى هوالشافى ويؤخذمن هذين الوجهين انه لايترك مطلقا ولايستعمل مطلقا بل يستعمل بالوجه الذى ذكرنا وكيف وقدكوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعدبن معاذو غيره واكتوى غيرواحد من الصحابة فول محجم بكسرالميم الآلة التي يحتمع فيهادم الحجامة عندالمص وبرادبه ههناالحديدةالتي بشرط بهاموضع الحجامة يقال شرط الحاجم اذاضرب على موضع الحجامة لاخراج الدم ورواه القمى عزليث عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى العسلو الحجم ش الله عند الله عند المذكور القمى بضم المقاف وتشديد الميم قال الجبانى هو يعقوب بن عبدالله بن سعد ذكره البخارى ههنا استشهادا وفي النلويح ووقع في بعض النسخ الشعى والصواب الاول قلت سعدين مالك بن هانى بن عامر الاشعرى فلجده ابي عامر صحبة وكنية يعقوب ابوالحسن وهومناهل قموهى مدنية عظيمة حصينة وعليها سور واهلها شيعة وهيمن بلادالجيلوهي عراق العجم ومن الرى الي قم احدو عشرون فرسخا والقمي هذا نزل الرى وقال الدار قطني ليس بالقوى وقواه النسائى وماله فى البخارى سوى هذا الموضع وليس

شيخه هوابن ابي سليم الكوفىسيُّ الحفظ وهــذا التعليق رواه البرار منرواية عبد العزير بن الخطاب عنهوقالصاحب التلويح وتبعهصاحبالتوضيح قال ابونعيم الحافظ فىكتاب الطب حدثنا عربن الحدبن الحسن انا محمدبن عثمان بنابي شيبة حدثنا الحدبن عبدالله بنيوسف وجيارة بن المفلس قالا حدثنا يعقوب بن عبدالله القمي عن ليث عن مجاهد عن ابن عباس قال رسول الله صلىالله تعالى عليه وسلماحتجموا لايتبتع بكم الدم فيقتلكم وقال بعضهم وقصر بعض المشراح فنسبه الى تخريج ابى نعيم فى الطب و الذى فى الطب عندابى نعيم حديث آخر فى الحجامة فذكره قلت رمى بهذا التقصير صاحبي التلويح والتوضيح معان صاحب التوضيح احد مشائخه على زعمه وليس الذى ذكره بموجه لانهما لم يقولا ان هذا التعليق ذكره ابونعيم نم ذكر الحديثوانما صاحب التلويح ذكره من غير تعرض الىذكر شئ و انماذكره لزبادة فائدة نعم شيخه قالواسنده ابونعيمتم ذكرالحدبث ولكن قالىلفظ احتجموا ولميقع منهالتقصيرالا فىقوله واسنده اىالحديث المذكوروهذاالحديث غيرمذكور واللداعم ففوله في العسل والجيم ويروى والحجامة وفي رواية الكشميمي ولم يقع ذكر الكي في هذه الرواية فلذلك ذكره يقوله ورواه أنقمي اشارة اليه عيل ص حدثني محمد بن عبدالرحيم اخبرنا سريج بن يونس ابوالحرث حدثنا مروان بن شجاع عن سالم الافطس عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن السي صلى الله تعمالي عليه و سلم قال الشفا. فى ثلاثة فى شرطة محجم الوشر بة عسـل اوكية بنار وانهى امتى عن الكي ش كي مطابقته للترجة ظاهرة و محمد بن عبد الرحيم ابو يحى يقال له صاعقة و سريج بضم الساين المهملة وقتيح الرآء و بالجيم مصغر سرج ابن يونس ابو الحرث البغدادى مات سنة خس وثلنين وماتَّين والحديث قدم الآن ﴿ ص ﴿ باب ۞ الدواء بالعسل شُ ﴾ اي هذابات في بيان الدوآ، بالعسل و هو يذكر ويؤنث و اسماؤه تزيد على المائة ولهمنافع كثيرة بحلى الاوساخ التي في العروق و الامعاء ويدفع الفضلات ويغسل خل المعدة ويسخنها تسخينا معتدلا ويفتح امواه العروق وبشدالمعدةوالكبدوالكلى والمثانةوفيه تحليل للرطوياتا كلاءوطلاءوتغذية وفيه حفظالمعجونات واذهاب لكيفية الادوية المستكرهة وتنقية للكبد والصدر وادرار البول والطمثونفع للسعال الكائن من البلغ و نفع لا صحاب البلاغم و الامن جة الباردة و اذا اضيف البه الخل نفع اصحاب الصفرآ. تمهو غذاءمن الاغذية ودواءمن الادوية وشراب من الاشربة وحلوى من الحلاوات وطلاءمن الاطلية ومفرح منالمفرحات ومن منسافعه الهاذا شرب حارابدهن الورد نفع من نهش الحيوان واذا شرب الماءنفع من عضة الكلب الكلب واذاجعل فيه اللحم الطرى حفظ طراوته ثلاثة اشهر وكذاالخيار والقرع والباذبخانوالليمونونحوذلك منالفواكمواذالطخ بهالبدن للقملقتل القملوالصبيان وطولاالشعر وحسنه ونعمه وان آكتحل به جلاظلة البصر واناسـتن به صقل الاسنان وحفظ صحتها وهو عجيب في حفظ حثة الموتى فلايسرع اليها البلا وهو معذلك مأمون الغسائلة قليل المضرةو لمبكن معول قدماء الاطبآء في الادوية المركبة الاعليه ولاذ كر لاسكر في اكثر كتبهم اصلا وهوفي اكثر الامراض والاحوال انفع منالسكرلانه مليح و يجلو و يدر ويحلل ويغسل وهذه الافعـــاا. فىالسكر ضعيفةو فىالسكرار غاءالمعدة وليس ذلت فىالعسل وكان صلى الله تدالى عليه وسلم تشرب كل يومقدح عســل تمزوجابماء على الربق وهيحكمة عجيبة فيحفظ الصحــة ولايعقلها الاالعالمون

وكان بعدذلك يتغدى بخبز الشعير معالملح اوالخل ونحوه ويصابر شطف العيش ولايضر ملاسبق من شربه المسل على صوقول الله تعالى فيه شفاء للاس ش على وقول الله بالجر عطفا على قوله الدوآء بالعسل انماذ كرقوله (فيه شفا اللماس) لينبه به على فضيلة العسل على سائر مايشرب من المشروبات وكيف وقد اخبرالله بانه شــفاء وكان ابنعمر رضىالله تعالى عنهما اذا خرجت به قرحة اوشيء لطخ الموضع بالعسل ويقرأ (يخرجمن بطوثها شراب مختلف الوانه فيدشفاء للناس) وكان نقول عليكم بالشفائين القرآن والعسل وقال شقيق قالىرسولالله صلىاللة تعالى عليه وسلم المبطون شهيد ودواء المبطون العسل فانقلت الرجل الذي جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخي يشتكي بطنه فقال اسقه عسلا فسقاه فلم يفده حتى اتى الثانية والثالثة فكذلك حتى قال صلى الله تعالى عليه وسلم صدق الله وكذب بطن اخيك الحديث على مايأتى فى هذا البـــاب قلت قداخبر النبي صلى الله تمالى عليه و سلم عن غيب اطلعه الله عليه و اعلمه بالوحى ان شــفاءه بالعسل فكر رعليه الامربستى العسل ليظهر ماوعديه وايضا قد علم ان ذلك النوع من المرض يشفيه العسلوقال النووى اعترض بعض الملاحدة فقال العسل مسهل فكيف يشني لصاحب الاسمال وهذا جهل من المعترض وهوكما قال(ملكذبوا عالم محيطوا بعله)فان الاسمال بحصل من انواع كنيرة ومنهـــا الاسهال الحادث منالهيضةوقداجعالاطباء علىان علاجه بانتترك الطبيعة وفعلها واراحتاجت الى معين على الاسهال اعينت فيمتمل ان يكون اسهاله من الهيضة و امره بشرب العسل ماونة الى انافنيت المادة فوقف الاسوال وقديكون ذلك من باب التبرك ومن دعائه وحسن اثر ، ولا يكون ذلك حكما عامالكل الناس وقديكو نذلك خارقاللعادة منجلةا لمعجزات وقيل المعنى فيهشفاء لبعض الناس واواوا الآية وحديث ابي سعيد الذي يأتي على الخصوص وقالو االجامة وشرب العسل و الحي انماهي شفاء لبعض الامراض دون بعض الاترى قوله اولذعة بنسار توافق الدآء فشرط صلىاللة تعالى عليه وسلم موافقتهاالداً. فدلهذا على انها اذا لم توافق الداّء فلادواّء فيهاو قدحاء في القرآن مالفظه لفط العموم والمرادبه الخصوص كقوله تعالى (و ما خلقت الجن و الانس الاليعبدون) يريد المؤمنين وقال في بلقيس (واوتيت منكل شيء) ولم تؤت ملك سليمان عليه السلام ومثله كثير واختلف اهل التأويل فيماعادت عليه الهاء في قوله (فيهشفاء للناس) فقال بعضهم على القرآن و هو قول مجماهد وقال آخرون على العسل روى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وهوقول الحسن وقتادة وهوا ولىبدليل حديثي الباب حج ص حدثنا على بن عبدالله حدثنا الواسامة اخبرني هشام عنابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان الذي صلى الله تمالى عليه وسلم يعجبه الحلوآ، والعسل ش مطابقته للترجة تؤخذ من قوله يججه لان الاعجاباعم من انيكون على سبيل الدوآء او الغذاء وعليهن عبدالله هو ابن المديني والواسامة حادبن السامة وهشام هوابن عروة يروى عنابيه عروة بن الزبير عن عائشــة ام المؤمنين و الحديث مضى في كتاب الاشربة في باب شرب الحلوآء والعسل بعين هذا الاسناد والمتن 🗨 ص حدثنا ابونعيم حدثنا عبدالرحن بن الغسيل عن عاصم بن عر بن قتادة قال سمعت جابر بن عبدالله رضي الله تعالى عنهما قال سمعت الني صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انكان فيشئ مناد ويتكم اويكون فيشئ مناد ويتكم خيرفني شرطة محجم اوشربة عســل اولذعة بنار توافق الدآ، ومااحب ان اكتوى ش 🚁 مطــابقته للترجة في قوله

(نحر) (عبني) (دمر)

اوشربة عسل وابونعيم الفضل بن دكين وعبد الرحن بن الغسيل واسم الغسيل حنظلة بن ابي عامرالاوسىالانصارى استشهد باحد وهوجنب فغسلته الملائكة فقبلله ألغسيل وهوفعيل عمني مفعول وهو جد عبدالرجن بنعبدالله بن حنظلة وعبدالرجن معدودفى صغار التسابعين لانه رأىانســا وسهل بن سعدوجل روايندعن النــابعين وهوثقة عندالاكثرن واختلف فيـــه قولالنسائى وقال ابن حبان كان يخطى كثيرا وكان قدعمر فجاوز المائة فلعله تغير حفظه فىالآخروقد احتبج به الشيخان وعاصم بن عمربن قتادة ابن النعمان الانصارى الاوسى يكنى اباعمر ماله فى البخارى الاهذا الحديث وآخر تقدم في باب من بني مسجدا في او آئل الصلاة وهو تابعي ثقة عندهم و قال عبد الحق فيالاحكاموثقه ابن معين وابوزرعة وضعفه غيرهما وردذلك الوالحسنين القطان على عبدالحق وقال لااعرف احداضعفه ولاذكره في الضعفاء والحديث اخرجه مسلم ايضا في الطب عن هرون بن معروف وغيره واخرجه النسائى فيدعن وهببن بيان فولداو بكون في شئ كذاوقع بالشك وسيأتى بمدابواب باللفظ الاول بغيرشكوكذا لمسلموقال ابن التين الصواب اويكن لانه معطوف على مجزوم فيكون مجزوما وكذاوقع فىرواية احدانكان اوانيكن فيل لعل الراوى اشبع الضمة فظن السامع ان فيهاواوا فاثلتها وفيه تأمّل فنو له اولذعة بفتح اللاموسكون الذال المجمدة وبالعين المهملة واللذع الخفيف منحرق النار وامااللدغ بالدال المهملة وبالغين المعجمة فهو عض ذات السم فول توافق الداء اشاريه الىانالكي انمايشرع منه مايتعين انه يزول الدآءيه وانه لاينبغي المجربة لذلك ولااستعماله الابعد النحقق فو له ومااحب أن أكتوى أشاربه إلى أنه يؤخر العلاجبه حتى لايوجدالشفاء الافيه لمافيه مناستعجال الالم الشديد فى دفع الم قديكون اضعف منالم الكي عليص حدثني عياش بن الوليدحدثنا عبدالاعلى حدثناسعيد عنقتادة عن ابى المتوكل عن ابى سعيدان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخى يشتكي بطنه فقال اسقه عسلائم انى الثانية فقال اسقه عسلا ثم اناه الثالثة فقال اسقه عسلائم آناه فقال فعلت فقال صدق الله وكذب بطن اخيك اسقه عسلافسقاه فبرأ ش عليه مطابقته للترجية ظاهرة وعياش بفتحالعين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة ان الوليد النرسي بالنون والراء الساكنة وبالسين المهملة وعبدالاعلى ان عبدالاعلى وسعيدان ابي هروبة وابوالمتوكل هوعلىالناجى بالنونوالجيم والياءالمشددة وابوسعيد الخدرىسعد بن مالك والاسنادكلهم بصريون والحديث اخرجه البخارى ايضا عن بندار عن غندر واخرجه مسلم فى الطب عن ابى موسى وبنداربه واخرجه النمائي فيه عن عمروبن على و في الوليمة ايضا عنه به فوله ثم اتي النانية اي المرة الثانية أي فقال اني سقيته فلم يزده الااستطلاقا فول، ثم اناه اي المرة الثالثة فقال فعلت اي سقيته فلم نزده الااستطلاقا قالرسولااللهصلىاللهعليدوسلم صدق الله اىفىقوله (يخرج من بطونهاشراب مختلف الوانه فيهشفاء للماس ) فو له وكذب بطن اخيك اسنادكذب الىالبطن مجاز لانالكذب يختص بالاقوال فجمل بطن اخيه حيث لم ينجع فيه العسل كذبا لان الله تعالى قال ( فيه شفا، للناس ) ويقال العرب تستعمل الكذب بمعنى الخطأ والفساد فنقول كذب سمعى اىزل ولم يدرك ماسمعه فكذب بطنه حيث ماصلح للشفاء فزل عن ذلك فول اسقه عسلا هذا بعدالر ابعة فسقاه فبرأ واوضح هـكذا قىرواية مسلم حيث قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعــالىعليه وسلم فقالان اخى استطلق بطنه فقال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم اسقه عسلا فسقاه ثم جاء فقال انى

سقيته فلم يزده الااستطلاقا فقالله ثلاث مراة ثم حاء الرابعة فقال اسقه عسلا فقال لقد سقيته فلم نزده الااستطلاقا فقال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم صدقالله وكذب بطن اخيك فسيقاه فبرأ يقال برأمن المرض برأ بالفتح فانا بارئ وابرأنى من المرض وغير اهل الحجاز يقولون برئت بالكسر برأ بالضم وقال الجوهري يقول برئت منك ومنالديون والعيوب براءة وبرئت منالمرض ُ وأ بالضم واهل الحجاز يقولون برأت من المرض برأ بالفنح واصبح فلان بارئامن المرض وابرأه الله من المرض و مرأالله الخلق مرأ ايضايعني بالفتح و بقية الكلام قدمرت عن قريب على ص صحدثنا مسلمين ابراهيم حدثناسلام ينمسكين ابوروح البصرى حدثناثا بتعن انس اناساكان بهم سقم قالوا يأرسول الله آونا واطعمنافلا صحواقالوا انالمدينة وخة فانزلهم الحرة فىذودله فقال اشربوا منالبانها فلما صحوا قتلوا راعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستناقوا ذوده فبعث في آمارهم فقطع ايديهم وارجلهم وسمر اعينهم فرأيت الرجل منهم يكدم الارض بلسانه حتى موت قال سلام فبلغني ان الحجاج قال لانس حدثني باشد عقوبة عافبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحدثه بهذا فبلغ الحسن فقــال وددت انه لم بحدثه بمذاش رئيس مطــالقته للترجة في قوله شربوا منالبانهاوسلام بفتح السينالمهملة وتشديد اللام بنمسكين الازدى النمرى وماله فيالحارى سوى هذا الحديث وآخر سيأتي فيالادب قيل وقع فياللباس عن موسى بن اسماعيل حدثناسلام عن عثمان من عبدالله فزعمالكلا باذى انه سلام بن مسكين وليس كذلك بل هو سلام بن ابي مطبع وثابت ضدالزائل البناني عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ورجال هذاالاسناد كلهم بصر بون وهذا احديث العرنيين وقدمرالكلامفيه فىكتاب الطهارة فىباب ابوال الابلوالدواب فولد انناسا زاد بهز فىروايتدمناهل الحجاز فول كانبهم سقم بفتحالسين وضمها مثل حزن وحزن بفنحتين ايضا قو له آونا بالهمزة الممدودةوكسرالواواي انزلنافي مأوى وهوالمنزل من آوي يؤوي ونلانيه اوى يأوَّى بِقال اويتالى المنزل وآويتغيرى واويته بالقصر ايضا انكره بعضهم وقالالازهرى هي لغة فصيحة فولد فلماصحوا فيدحذف تقديره فآواهم واطعمهم فلما صحوا قالوا ان المدينة وخدة بفتح الواو وكسرالخساء المعجمة اىغبر موافقة لساكنها فحوله فانزلهم الحرة بفتح الحساء المهملة وتشديد الراء وهي ارض ذات حجارة سود قو له في ذود اي بين ذود بفتح الذال المعجمة و سكون الواو وبالدال المهملة و هو من الابل ما بين ثلاثة الى عشرة و ذكر ان سعد كان عددالذو دخس عثمرة فخو لهمن البانها وتقدم في رواية الى قلابة من البانها والوالهافخو له فلما صحوا فيه حذف ايضا تفدره فخرجوا فشربوا فلماصحوا قتلوا الراعى الىآخره فخوله وسيمر اعينهم كذا بالراء فىرواية الاكثرين وفيرواية الكشميهني وسمل باللام موضع انراء ومعني سمركحلها بالمسامير المحماة يقسال سمرت بالتشديد والتخفيف ومعنى سمل اعينهم اى فقأها بحديدة محماة اوغيرها وقيل هوفقأها بالشوك وانما فعل بهم ذلك لانهم فعلمو امالراعي كذلك فجازاهم على صنعهم وقيل ان هذا كان قبل ان ينزل الحدود فلما نزلت نهى عن المثلة فولد يكدم الارض بضم الدال وكسرها من الكدم وهو العض بادني الفم كالحمار وزادبهز فىروا يتدنمايجد منالغم والوجع فولد قالسلام اىسلام ين سكين هوموصول بالسـند المذكور فوله انالحجاج هوابن يوسف الثقني حاكم العراق المشهور فوله عاقبه كذا

إيالتذكيرباعتمار العقاب وفىرواية بهز عاقبها على ظاهر اللفظ فخوله فبلغ الحسن اى البصرى وانما قال و ددت لان الججاج كان ظالما يتمسـك في الظلم بادني شيُّ و في رواية بهز فوالله ماانتهي الججاج حتىقام بهاعلى المنبر فقال حدثنا انس فذكره وقال قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الايدى والارجل وسمر الاعبن في معصية الله افلانفعل نحو ذلك في معصية الله وساق الاسماعيلي من وجه آخر عن ثابت حدثني انس قال ماندمت على شيء ماندمت على حديث حدثت له الجاج فذكره 🚅 ص 🕷 باب 🛪 الدوآ. بابوال الابل ش علم اي هذاباب في بيان النداوي بابوال الابل علم ص حدثنا موسى نناسماعيل حدثنا همام عنقتادة عن انس رضى الله تعمالي عنه انغاسا اجتووا في المدينة فامرهم النبى صلىالله تعمالى عليه وسلم ان يلحقوا براعيه يعنى الابل فيشربوا من البانها وابوالهما فلحقوا براعيه فشرموا من البانها وابوالهـا حتى صلحت ابدانهم فقنلوا الراعى وسـاقوا الابل فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فبعث في طلبهم فجيَّ بهم فقطع ايديهم و ارجلهم و سمر اعينهم قال فنادة فحدثني محمد بن سميرس انذلككان قبل انتنزل الحدود ش 🕶 مطابقته للترجة في قوله وابوالها وهمام هوابن يحيى بن دينار والحديث اخرجه مسلم فىالحدود عن هدبة فحوله اجتووا فىالمدينة كذا هو باثبات فىوهىظرفية اىحصل لهم الجوى بالجيموهم فىالمدينة ووقع فىرواية ا بى قلابة عن انس اجتووا المدينة بدون كلة فى اىكر هو الاقامة بها قال الجوهرى اجتويت البلدة اذاكر هتما والجوى المرض وداء الجو ف اذا تطاول فول براعبه بعني الابل كذا في الاصل وفى رواية مسلم من هذا الوجه انبلحقو ابراعي الابل فول حتى صلحت بفتح اللام قال الجوهري يقول صلح الشيء يصلح صلوحا وحكى الفراء المضم وفي رواية الكشم بهني حتى صحت فولد قال قتادةهو موصول بالاسناد المذكور قول انذلك اشارة الى قوله وسمراعينهم ويعكر على قول قنادة عن محمد بن سيرين رواية مسلم منطريق سليمان التيمي وانما سملهم النبي صلى الله عليه في بيأن الحبة السوداً، وذكرمنافعها وقد فسرها الرهرى بانها الشونيز علىما يجئ فيآخر الباب| قال القرطبي الشونيرقيده بعض مشابخنا بفتح الشين المعجمة وقال ابن الاعرابي الشينيز كذاتفول العرب وقال غيره الشونيز بالضم وهي الحبة الخضرآء والعرب تسمى الاخضر اسود والاسود اخضر وقال عبد اللطيف البغدادي المعروف بالمطجن هوالكمون الاسودويسمي الكمونالهندي ومن منافعه آنه يجلو ويقطع ويحلل ويشني من الزكام آذا قلى واشتم ويقتل الدود آذا آكل على الربق واذا وضع فيالبطن منخارج لطوخا ودهنه ينفع مندآءالحية ومنالثاليل والخيلانواذا شرب منه مثقال نفع من البهر وضيق الفس ويحدر آلطمث المحنبس والضماد به منفعالصداع البارد واذا نقع منه سبع حبات بالعدد فىابن امرأة سـاءة وسعط به صاحب البرقان نفع نفعا بليغا وادا طبخ بخل وخشب الصنوبرنفع منوجع الاسنانمنبرد مضمضة ويدر الطمثوالبول والابن واذآ شمرب بنطرون شنى منءسس النفس وينفع منشر الرتبسلاء ودخنته تطرد الهسوام وخاصيته تذهب الجشاء الحامض الكائن منالبلغ والسدودآ. واذاتضمدبه معالخل نفع البثور والجرب المتقدم وحملل الاورامالبلغمية لمزمنةوالاورامالصلبة واذا خلطبول عتيق ووضععلى الثاليل المسمارية قلعها واذاضمدت به السن اخرجالدود الطواف واذا نقع بخل واستعط به نفع

من الاوجاع المزمنة فىالرأس ومن اللقوة وينفع من البهق والبرص طلاء بالخل ويستى بالماء الحار والعســل للحصاة فىالمثانة والكلى وانعجن بمــاء الشيح اخرج الحيات من البطن واذا حرق وخلط بشمع مذاب ودهن سوسن وطلي على الرأس نفع من تناثر الشــمر و إذاسحتي مع دم الافاعى اودم الخطـاطيف وطلى به الرضيح جبره و اذا استمط بدهنه نفع من الفــالج واللزاز وقطع البالة والبردالذي بجتمع فيصيرمنه الفالج واذاسحقونخل واستف منه كل يوم درهمين نفع من عضة الكاب الكلب واذاسحق وشرب بسكنجبين نفع من حيات الربع المتقادمة واذا عجن بسمن وعسل نفع من اوجاع النفساء عند امتساك دم النفاس وينفع ايضًا لوجع الارحام واذانثرعلى مقدم الرأس سخنه ونفع من توالى النزلات واذاخلط في الاكحال جفف الماءالنازل فى العبن و اذاعجن بخل و دهن ورد نفع من انواع الجرب و اذا ضمد به او جاع المفاصل نفعها و يخرج الاجنة احياء وموتى والمشيمة معلى صحدثنا عبدالله نابى شيبة حدثنا عبيدالله حدثنا اسرائيل عن ينصورعن خالدىن سعدقال خرجناو معناغالب بن ابجر فرض في الطريق فقدمنا المدينة وهو مريض فعاده ان بي عشق فقال لناعليكم بهذه الحبيبة السويدآء فخذوا منها خسااو سبعافا سحقوها ثم اقطروها في انفه يقطرات زيت في هذا الجانب و في هذا الجانب فان عائشة رضي الله تعالى ، نها حدثتني انها سمعت النني صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان في هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء الامن الســام قلت وماالسام قالالموت ش المستهم مطابقته للترجة فيقوله انفي هذه الحبة السودا. وعبدالله بن ابي شيبة كذا سماه ونسبه لجدهوهوعبداللهبن محمدبن ابىشيبة واسمه ابراهيم بن عثمان العبسى الكوفى وكنيته الوبكر وشهرته بكنيته اكثر من اسمه مات فى المحرم سنة خس وثلاثين ومأتين وهو شيخ مسلم ايضا وعبيدالله هوابن موسى الكوفى وهومن كبار مشائخ البخارى وروى عندهنابالواسطة واسرائيل هوابنيونس بنابى اسحقالسببعى ومنصور هوابن المعتمر وخالدبن سعد مولى ابى مسعود البدرى الانصارى وماله فىالبخارى سوى هذاالحديث وغالب بن ابجر بفنح الهمزة وسكونالباء الموحدة و فتح الجيم و بالرا. هو الصحابي الذي سأل النبي صلى الله تعالى عليه و سلم عن الحمر الاهلية و حديثه عندابي داودوابن ابي عتيق هو عبدالله بن محمد بن عبدالرحن بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه انماجة ايضاعن عبداللهن الى شيبة شيخ البخاري وهذا حديث عزنز فو لدبهذه الحبيبة السويداء كذا وقع بالتصغير فيهماوفي رواية الكشميهني السودا. قول فان عائشة حدثتني ان في عذه الحبة السوداء شفاءكذا فىرواية الاكثرين وفىرواية الكثميهنى انفى هذه الحبة شفاءو فىرواية هذه الحبة السوداء التي تكون في الملح يريد به الكمون وكانت عادتهم جرت ان يخلط بالملح فقول منكل داء بعمومه يتناول الانتفاع بالحبة السوداء فىكلدا غيرالموت واوله الموفق البغدادى باكبرالادواء وعدد جلة من منافعها وكذا قال الخطابي هو من العموم المذي اربديه الخصوص وليس يجتمع فيشئ من النبات جيم القوى التي تفابل الطبائع كلها في معالجة الادوية وانما اراد شفاء كل داء يحدث منالرطوبة والبلغ لانه حاريابس وقال الكرمانى يحتمل ارادة العموم منه بان يكون شــفاء للكل لكن بشرط تركيبه مع الغير ولامحذور فيه بلتجب ارادة العموم لانجواز الاستشاء معيار وقوع العموم فهو امرتمكن وقداخبر الصادق عنهواللفظ عام بدليل الاستثناء فبجب القول يهوقال ابوبكر بنالعربي العسل عندالاطبءا اقرب الى ان يكون دواء لكل داء من الحبة السودا. ومع

ذلك فان من الامراض مالو شهرب صاحبه العسل لتأذى به و اذ اكان المراد نقوله في العسل فيه شفاء للناس الاكثر الاغلب قحمل الحبة السوداء على ذلك اولى وقال غيره كان صلى الله عليه وسليصف الدواء محسب ما يشاهده من حال المريض فلعل قوله في الحبة السوداء وافق مرض من مزاجه بارد فيكون معني قوله شفاء منكل داء اىمن هذا الجنس الذى وقع فيه القول والتخصيص بالحيثية كثيرشائع وقال اين ايي حزة رجمالله تكلم ناس فيهذا الحديث وخصوا عمومه وردوه الىقول اهل الطب والنجربة ولاخفاء بغلط قائل ذلك وذلك لانا اذا صدقنا اهل الطب ومدار علهم غالبا انما هو على انتجربة التي سَاؤها على ظن غالب فتصديق من لا سطق عن الهوى اولى بالقبول من كلامهم قو له الامن السام بتخفيف المم قو له قلت وماالسام قال الموت لم قدر السائل والالجيب وقيل بالظن ان السائل خالدين سعد والمجيب ابن ابي عتبق 🕳 ص حدثنا يحيي بن بكير حدثنا الليث عن عقبل عن اين شهاب قال اخبر في ابو سلة و سعيدين المسيب ان اباهريرة اخبر هما انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الحبة السوداء شفاء منكل دا. الاالسام قال ابن شهاب والسام الموت والحبة السودا الشونيز ش الله مطابقته للترجة ظاهرة ورجاله قدذ كروا غير مرة وعقيل بضم العين ابن خالد وابوسلة هوابن عبدالرخن نءوف والحديث اخرجه مسلم في الطب ايضــا عن محدين رمح واخرجه ابن ماجة فيه عن محمدين رمح وعروين الحارث فو له قال ابن شهاب هو محمد انمسلاالزهرىالراوىالسامالموت وانهفسرالسام بالموت والحبةالسوداء بالشونيز وقدمرالكلام فيه فيأول البيابوقدقال ابراهيمالحربي فيغربب الحديث عنالحسن البصرى انالحبة السوداء الحزدل وحكى ابوعبيد الهروى فىالغربين انها ثمرة البطم بضم الباء الموحدة وسكون الطـــاء الممملة واسم شجرهاالضرو بكسر الضاد المعجة وسكونالراءقلتالبطم كثيرا ماينبت فىالبلاد الشمالية وهُو حب اخضر يقدارب الحمص بأكله اهل البلاد كثيرًا وبجعلونه فيالاقراص ويستخرجون منهالدهن ويأكلونه وقال القرطبي تفسسير الحبة السوداء بالشونير اولي منوجهين احدهما انه قول الاكثر والشاني كون منافعهما اكثر بخلاف الخردل والبعام 🚅 ص \* باب \* التلبينة للريض ش ﴿ اى هذا باب في ذكر التلبينة وصنعهـا المريض وقدمر فى كتاب الاطعمة باب التلمينة و زادهمنالفظ للريض وهي بفتىح التاء المثناة من فو ق و سكو ن اللام و كسر الباء الموحدة وسكون الياءآخر الحروف وفتح النون وبالها وقديقال بلاهاء وقدمر تفسيرهاهناك رص حدثنا حبانين موسى اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس بنيزيد عنعقيل عنابن شهاب عنعروةعن عائشة رضي الله عنها انهاكانت تأمر بالنلبين للريض وللمحزون على الهـالك وكانت تقول انى سمعت رسولالله صلى الله تعالى عليه وسملم يقول ان التابينة نجم فؤاد المريض وتذهب ببعض الحزن ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة وحبان بكسرالحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالنون المروزى وعبدالله هو ابن المبارك المروزى والحديث مرفى كناب الاطعمة ومر الكلام فيه فولد والمعزون على الهالك اى المصاب اى اهل الميت فولد تجم بفتح التا المثناة من فوق وضم الجيم ويروى بضم اوله وكسر نانية وهما بمعنى اىتربح والجمام الراحةومادته جيم ومبم وقيل معناه تجمع وتكمل صلاحه ونشاطه وقال ابنبطال ويروى تخم بالخاء المعجمةاى تنتي والمحمة المكنة فولدو تدهب من الاذهاب وفيه ان الجوعيزيد الحزن وان التليبنة تذهب الجوع وقال الداودي

يؤخذ العجين غير خيرفخرج ماؤه وبجعل حسواوهو كثير النفع على قلته لانه لباب لانخالطه شئ عنه ص حدثنا فروة بنابي المغراء حدثنا على سمسهر عن هشام عنابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها انهما كانت تأمر بالتلبينة وتقول هوالبغيض النافع ش علم المته للترجة ظاهرة وفروة بفتح الفاء وسكون الراءو بالواوو ابن ابى المغراء بفتح الميم وسكون الغين المعجمة وبالراء والمد الكندى بالنون والدال المهملة وعلى ين مسهر على صيغة اسم الفساعل من الاسهسار بالسين المعملة قاضىالموصل وهشامهوابن عروةيروىءنابيه عروة بنالزبيرعنطأتشذامالمؤمنين رضىالله عنها فوله هو البغيض بالبـــاء الموحــَدة وبالمعجمتين علىوزن عظيم منالبغض يعنى بغضه المريض معكونه ينفعه كسمائر الادوية حكى عبماض آنه وقع فىروايةابىزيدالمروزى بالنون بدلالموحدة قال ولامعنىله ههنــا وفى النوضيح وفى رواية الشيخ ابى الحسن النغيض بالنونولااعلم له وجها قلت اذا كان بالنون والغين المعجمة والصاد المهملة له وجه بكون من تنغص العيش وهو تكدره حرص، باب السعوطش كالسعوط بالبغيبان حكم السعوط وهو بفتح السين الدواء يصب في الانف وفي تهذيب الازهرى السعوط والنشوق والنسوع في الانف ولخيته ولخوته والخيته اذاسعطته ويقال اسعطته وكذلك وحرته واوحرته لغتان وآما النشوق فيقال انشقته انشاقا وهوطيب السعوطو السعاطو الاسعاطوفي المحكم سعطه الدواء يسعطه ويسعطه والضم اعلى والصاد فىكل ذلك لغة عناللحيانى واسعطه ادخله فىانفه والسعوط اسم الدواء والسعيط المسعط والسعيط دهنالخردل والسعيط دهن البان وفى الصحاح اسعطته واستعط هو بنفسه وفىالجامع المسعوط والمسعط والسعيط الرجلالذى يفعل بهذلك والسعطة المرةالواحدة منالفعل والاسعاطة مثلهما وقال ابوالفرج الاسعاط هو تحصيل الدهن اوغيره في اقصى الانف سواء كان بجذب النفساو بالتقريغ فيه 🚙 ص حدثنا معلى بن اسد حدثنـــا وهيب عن ابن طاوس عنابيه عنابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليموسلم احتجم واعطى الحجام اجره واستعط ش على مطابقته للترجة تؤخــذ من قوله واستعط ووهيب هوابن خالد وابن طاوس هوعبدالله بن طاوس والحديث قد مضى فىكتساب الاجارة فىباب خراج الحجام عنموسي بناسماعيل ومضى الكلام فيه قوله واستعط اى استعمل السعوط وهو ان يستلتي على ظهره وبجعل بين كتفيه مابرفعهما لينحدر رأسـه ونقطر في انفه ماء اودهن فيه دواء مفرد اومركب ليتمكن بذلك من الوصول الى دماغه لاستخراج مافيه من الداء بالعطاس ص ﷺ باب ﷺ السعوط بالقسط الهندي والبحري وهو الكست مثل الكافور والقافور مثل كشطت وقشطت نزءت قرأ عبدالله قشطت ش على اى هــذا باب فى بــان السعوط بالقسط بضم القاف قال الجوهري عقاقير البحر وقال ابن السكيت القاف بدل من الكاف وفي المنتهي لابي المعالى الكستوالكسط والقسط ثلاث لغات وهوجزرالبحر وفي الجامع لان البطار اجوده ماكانمن بلادالمغربوكان ابيض خفيفاوهو البحرى وبعدهالذىمن بلادالهندوهو غليظاسو دخفيف مثل القثاءو بعده الذى من بلاد السورياو هو ثقيل ولو نه لون البقس و رائحته ساطعة واجودها ماكان حدثناابيض تمتلئا غيرمتأكلولازهم يلدغ اللسانوقوته مسخنة مدرة للبول والطمث وينفعمن اوجاع الارحام اذااستعمل وذكرله منافع كثيرة فوله الهندى والبحرى قال ابوبكربن العربي القسط نوعان هندى وهو اسود وبحرى وهو ابيض والهنــدى اشدهما حرارة فوله وهو

الكست اىالقسط بالقاف هوالكست بالكاف اراد انهيقال بالقاف وبالكاف لقرب مخرج القاف مزمخرجالكاف فخو له مثل الكافور والقسافوركما بقسال الكافور بالكاف ويقسال بالقاف وقد مر هذا في باب القسط المحادة فولد مثل كشطت وقشطت بمعنى كما يقسال ايضا فيهما الكاف والقاف كماذ كرنا فخوله نزعت زاده النسسني فىروايته واراد بهان،معنى كشطت نزعت بقال كشطت البعير كشطا نزعت جلده ولانقبال سلخت وقال الجوهري كشطت الجل عنظهر الفرس او الغطاء عن الذي ً اذا كشفته عنه و القسط لغة فيه و في قرآءة عبدالله و اذا السماء قشطت وهو معنى قوله قرأ عبدالله قشطت اى عبدالله بن مسعود ولم تشتهر هذه القرآءة 🚅 ص حدثنا صدقة ن الفضل قال اخبرنا ان عيينة قال معمت الزهرى عن عبيدالله عن ام قيس منت محصن قالت سمعت الني صلى الله تعالى عليه و سلم يقول عليكم بهذا العود الهندى فان فيه سبعة اشفية يستعط له من العذرة ويلدله من ذات الجنب و دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم با ن لي لم بأكل العلمام فبال عليه فدعا عاء فرش عليه ش عليه ش و مطابقته للترجة ظاهرة و ابن عينة هو سفيان و عبيد الله ابن عبدالله ا ن عشة وامقيس ننت محصن الاسدية اسدخز بمة كانت من المهاجرات الاول اللاتي بايعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي اخت عكاشة والحديث اخرجه النخاري ايضاعن ابي اليمان عن شعيب وعنمحمد بنعتاب واخرجه مسلم فىالطب ابضا عنيحي ينيحي وآخرين واخرجه ابوداود فيه عن مسدد وغيره واخرجه النسائى فيه عن قتيبة بن سعيد وغيره فو له عليكم اى افعلوه و هواسم للفعل ممعني خذوا ويستعمل بالباء وبغيرها بقسال عليك نزبد وعليك زبدا فخوله العود الهندى خشب یؤتی به منبلاد الهند طیب الرائحة قابش فیه مرارة یسیرة وقشره کائنه جلد موشی ويصلح اذامضغ اويمضمض بطبيخه لطيبالنكهة واذا شرب منهقدرمثقال نفع مزازوجة المعدة وضعفهاوسكن لهيبهاواذا شرببالماء نفعمن وجع الكبدووجع الجنبوقر حذالامعاءو المغص واجود العودالمندلي ثمالهندىقالالشافعيالهندى بفضل علىالمندلي بانهلايولدالقملوالعودعلي انواع الهندي افضل من الكل فلذلك خصدالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالذكر فول يسبعة اشفية بفتح العمزة وسكون الشين المعجمة وكسر الفاء وقتحالياء آخر الحروف جع شفاءكادوية جعدوآء وقال ان العربي ذكر صلىالله تعالى عليه وسلم سبعة اشفية في القسط فسمى منها اثنين ووكل باقيها الى طلب المعرفة اوالشهرة فيها وقدعدد الاطبآء فيها عدة منــافع فانقلت اذاكان فيه كثرة المنافع فاوجه تخصيصها بسمع قلت تعيين السمبعة لما أنه صلى الله تعمالي عليه وسملم علمها بالوحي وتحققه. واماغيرها منالمنافع فقدعلت بالتجربة فذكرماعمله بالوحى دون غيرماو نقول انمافصل منها مادعت الحاجة اليه وسكت عن غيره كا أنه لم يبعث لبيان تفاصيل الطب ولاليعلم صنعته وقدذكر الاطباء منمنافع القسط آنه يدر الطمث والبول ويقتل ديدان الامعــاء ويدفع السم وحى الربع والورد ويسخن المعدة وبحرك شهوة الجماع ويذهب الكلف طلاء فنو لد من العذرة بضم العين المعملة وسكون الذال المعجمة وهو وجع فىالحلق يهجم من الدموقيل هىقرحة تخرج بينالانف والحلق تعرض للصييان عند طلوع العذرة وهي خسكواكب تحت الشعرى العبور ويطلع وسطالحر وفىالمحكم العذرة نجم اذا طلع اشندالحر والعذرة والعاذ وردآء فيالحلق ورجل معذوراصابه ذلك وقال ابن التين هو وجع في الحلق من الدم وذلك الموضع يسمى عذرة وهو قريب من اللهاة

واللهاة هي اللحمة الحمراء التي فيآخر الفم واول الحلق وعادة النساء في علاجها انتأخذ المرأة خرقة فتفتلها فتلا شديدا وتدخلها فىانف الصبى وتطعن ذلكالموضع فينفجر منه دم اسودوريما اقرحته وذلك الطعن يسمى دغرا ومعنى قوله فىالحديث تدغرن اولادكن انهانغمز حلقالصني باصبعها فترفع ذلك الموضع وتكبسه فخوله ويلدبه على صيغة المجهول اى بالقسط يقاللدالرجل فهــو ملدود واللدود بقتم اللام مايصب فى احد جانبى الفرمن ذات الجنب هو ورم فى الغشــاء المستبطن للاضلاع وقال الترمذى ذات الجنب بالضم فوله السل وفي البارع هو الذي يطول مرضه وعناالنضر هو الدبيلة وهي قرحة تثقب البطن وقبل هي الشوصة وفيالمنتهي الجناب بالضم داً، في الجنب قول و دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الي آخره قدم في كناب الطهارة في باب بول الصبيان حدثنا عبدالله بن يوسف قال اخبر نامالك عن ابن شهاب عن عبيدالله بن عبدالله بن عتبة عنام قيس بنت محصن افهااتت بابن لها صغير لم يأكل الطعام الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاجلسه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجره فبال على ثوبه فدعا بماء فنضحه ولم يغسله وقدمر الكلام فيه هناك حيل ص الله اى ساعة يحجم ش علم اى هذا اباب في بيان اىساعة يحتجم فيها والمراد بالساعة مطلق الزمان لاالساعة المتعارفة فؤله اىبدون الناء رواية الكشميهني وفيرواية غيره اية ساعة يحتجم وقدجاً في القرآن(باي ارض تموت)ولم يقل بايةارض وقال الزمخشرى شبه سيبويه تأنيث اى بتأنيث كل فىقولهم كانهن وقال الكرماني غرض البخارى يعني منهذه الترجة انهلاكراهة في بعض الايام او الساعات قلت وقت الحجامة في ايام الشهر لم يصحح فيهشئ عنده فلذلك لمريذكر حديثا واحدا منالاحاديث التيفبهاتعيين الوقتمنها ماروا. ابودآود منحديث سعيدين عبدالرحن الجمحى عنسهيل بن ابى صالح عن أبيه عن ابى هريرة قال رسولالله صلى الله تعالى عليه بوسلم مناحبجم لسبع عشرة وتسع عشرة واحدىوعشرين كان شفاء من كل داء وروى الترمذي منحديث انس رضيالله تعالىءنه انرسولاللهصليالله تعالى عليه وسلمكان يحتجم فىالاخدعين والكاهلوكان يحتجم لسبعءشرة وتسعءشرة واحدى وعشرىن وقال حديث حسن وروى ايضا منحديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال رسول الله صلىالله تعالى عليهوسلم نع العبد الحجام يذهببالدم ويخف الصلبويجلوا عنالبصروانخير مايحتجمون فيدنومسبعةعشرة ويومتسعةعشر ونوماحدوعشرين وروىانونعيمالحافظ منحديث اىنءباس مرفوعا الحجامة في الرأس شفاء منسسبع الجنون والجذام والبرص والنعاس ووجم الاضراس والصداع والظلمة بجدهافي عينه ومنحديث ابنعمر بسند لابأس به يرفعه الحجامة تزيد فيالحفظ وفي العقل وتزيد الحافظ حفظا فعلى اسمالله يومالخيس ويوم الجمعة ويوم لسبت ويوم الاحد ويومالاثنين ويومالنلثاء ولاتحتجموا يومالاربعما فاينزل منجنونولارصالاليلة الاربعاء ، روی ابوداود منحدیث سلمی خادم رسولالله صلیالله تعالی علیهوسلم ماکان احد یشتکیالی رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم وجعا فىرأسه الاقالاحتجم ولاوجعافىرجليه الا اخضهما 🥌 ص واحبجم ابوموسى ليلا ش 🌦 ابوموسى عبدالله بن قيس الاشعرى هذا التعليق رواه ابنابی شیمة عن هشیم عن اسمعیل بن سالم عن ابی بردة بن ابی موسی عن ابیه و ذکره البخاری ليدل على انالحجامة لاتنعين بوقت منالنهار اوالليل بل يجوز فياى ساعة شاء منالليلاوالنهار

(۲۱) (عيني) (شر)

حرص حدثنا ابومعمر حدثنا عبدالوارث حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال احتجم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صائم ش كله للذكر احتجام ابي، وسي لبلا ذكر ابضا احتجام النبي صلى الله ثعالى عليه وسلم نهارا لانه قال احتجم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صائم يدل على انه كان فهارا ولم يعين النهـــار صريحا فدل هذا والذى قبله انالحجامة لأتنعين بوقت معين وابومعمر بفتح المبمين عبدالله بنعمر والمقعدالبصرى وعبدالوارثابن سسعيد وايوب السختياني والحديث قدتقدم فىالصيام فىباب الحجامة والق الصائم بعين هذا الاسناد وعينالمتن المذكور 🏎 🗨 ص \* باب \* الحجم في السفر والاحرام ش 🗽 اى هذا باب في بيان الحجامة فيالسفر وحالة الاحرام للعج حير ص قاله ابن بحينة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ج اى قال بالجحم فى السفر والاحرام عبدالله بن بحينة بضم الباءالموحدة وفتح الحاء المعملة وسكون الياء آخر الحروف وبالنون وبحينة اسمامه وهوعبدالله بنمالك بنالقشب الازدى منازد شنوءة مات في عمل مروان الآخر على المدينة ايام معاوية وبحينة بنت الحارث ابن المطلب بن عبد مناف وسبجئ حديثه موصولا عن قريب حرص حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن عمرو عن طاوس وعطاء عن ابن عباس قال احتجم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو محرم ش 🚁 مطابقة الجزء الثانىللترجة ظاهرةوسفيان هو ابن عبينة وعمر وهو ابن دينار وعماء هو ابن ابى رباح والحديث قدتقدم في الحج في باب الحجامة للمحرم ومضى الكلام فيه هناك عرص ﴿ بَابِ ﴿ الْحَجَامَةُ مِنَ الدَّاءُ شُنُّ ﴾ ﴿ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ مِن تعليلية وذكره ابن بطال من الدواء حيل ص حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا حيد الطويل عنانس رضي الله تعالى عنه انه سئل عن اجر الحجام فقال احتجم رسـول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حجمه ابوطيبة واعطاه صاعبن منطعام وكلم مواليه فحففوا عنه وقال انامثل ماتداويتم به الحجامة والقسط البحرى وقال لاتمذبوا صبيانكم بالغمز منالعذرة وعليكم بالقسط ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخد من معنى الحديث وعبدالله هو ان المبارك و الحديث من افراده قوله مناحر الحجام اىمناجرته قوله ابوطيبة بفتح الطاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة واسمدنافع على الاكثركان مولى لبنى بباضة فوله •ن طعام اى من قمح فولد فخففوا عمه اى خففوا ضريبته يعني خراجه الدىءينوه عليه فوايد و قال ان المثل موصول باساد المذكور ومعنى انامثل اى انافضل فوله القسط بضم القاف وقدم تمسيرها عن قريب فوايه بالغمزاي بالعصر بالاصابع كانت الىاس يغمزن لهاة الصي لاجل العذرة وقدمر تفسيره ايضا والخطاب فى لا تعذبوا لاهل الحجاز ومن كان في معناهم من اهل البلاد الحارة لان دماءهم رقبقة وتميل الى ظاهر الابدان لجذب الحرارة الخارجة من ابدانهم الى سطح البدن ويؤخذ من هذا ايضا ان الخطاب لغير الشيوخ لقلة الحرارة في ابدانهم وقداخرج الطبرى بسند صحيح عن ابن سيرين قال اذا بلغ الرجل اربعين سنة لم يحتجم قال بهضهم هذا محمول على من لم يتعين حاجته اليه وعلى من لم يعتديه قلت هذا ايضا يتمشى فيمن لايتءين حاجنه اليه منالشبان بمنكانوا قبلالاردمين وفيم لايعتدبه منهم وفيل الاطباء على خلاف ماقاله ابن سيرين وقال ابن سياهي ارجوزته المطرله في الفصادة \*\* ومن يكن 

\* قامصده في سنة مرتين ﴿ ولانحدفه عن الفصلين ﴿ انبلغ السبعين فامصد مرة ﴿ ولاتزد فيه على ذيالكرة ۞ وانتزد خيما قني العامين ۞ في الباسليق افصده مرتين، ﴿ وَامْتُعُهُ بِعَدُ ذَاكُ كل فصد ﷺ فانذاك بالشـيوخ مردى 🗨 ص حدثنــا سـعيدن تليد حدثني ابن وهب اخبرنى عمرو وغيره انبكيرا حدثه انعاصمبنعمر بن قنــادة حدثه انجابربنءبدالله رضىالله تعالى عنهما عاد المقنع ثمقال لاابرح حتى تحتجم فانىسمعت رسولالله صلىالله تعالى عليدو سلم يقول انفيه شفاء ش ﷺ مطالقته للترجة تؤخذ منقوله انفيه شفاء على مالانخني وسعيد ابن تليد بفتح الثاء المثناة منفوق وكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف وهو سعيد بنءيسي انتليد نسب الى جده وهو مصرى وثقه ان ونس قال وكان فقيها ثنتافي الحديث وكان يكتب للقضاة وانزوهب هو عبدالله نزوهب المصرى وعمرو هو انالحارث المصرى وغيره قيل يحتمل انبكون عبدالله بن لهيعة المصرى وبكير مصغر بكراين عبدالله ين الاشبح والحديث اخرجه البخارى ايضا فىالطب عن ابىنعيم واسمعيل بنابان وابىالوليد واخرجه مسلم فىالطب ايضا عن هارون من معروف وغيره وأخرجه النسمائي فيه عن وهب بن بيمان قو له عاد المقنع بقاف ونون ثقيلة مفتوحة هو ابن ســنان التابعي بعني زاره في مرضــه ثم قال لاابر ح اى لااخرج من عندك حتى تحجم فول ان فيد الضمير برجع الى الحجم الذى يدل عليه قوله حتى تحتجم عن الله المجامة على الرأس ش الله الله الله المجامة على الرأس 🗨 ص حدثنا اسمعيل حدثني سليمان عن علقمة انه سمع عبد الرجن الاعرج انه سمع عبــدالله بن بحينة بحدث ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وســلم احتجم بلحىجل من طريق مكة وهومحرمفيوسط رأسه وقالاالنصارى اخبرني هشام ينحسان حدثناعكرمة عنابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان رســول الله صلى الله تعالى عليه وســلم احتجم فى رأسه ش 🎥 مطابقته للترجة ظاهرة واسمعيل هوان ابي اويس وسليمان هواين بلال انو ابوب وعلقمة بن ابي علقمة مولى عانشــة وعبدالرحن من هرمز الاعرج وعبدالله بن يحينة مر عن قريب والحديث مضى في الحج في باب الحجامة للمحرم فوله بلحي جـل كذا وقع بلحي جل مالتثنية وقدمضي فى الحج بلحى جــل بالافراد بفتح اللام وســكون الحاء المهملة والجمل بفتح الجيم والميم وهــو اسم موضع و قال ابن وضاح هي بقعة معروفة وهيءقبة الجحفة علىسبعة اميال من الســقياوزعم بعضهم ان الآلهااتي احتجم بها اى احتجم بعظم جل قلت المعتمد الاول والبــا. فيه بمعنى في اى في لحي الجمل وعلى الناني الباء للاستعانة فوله وهومحرم جلة حالبة فوله وسط رأسه بفنح السبن وبجوز تسكينها وقدتقدم الكلام فيه فىكتاب الحج فخوله وقال الانصارى وهومجمدبن عبدالله بن المثنى ن عبدالله بنانس ن مالك و هــذا التعليق وصلهالبيهتي منطريق ابيحانمالرازى حدثـــا الانصارى بلفظ احتجم وهو محرم من صداع كان به او دآء واحتجم في موضع يقالله لحي جمل 🛫 ص 🖛 باب 🔅 مناحتجم منالشة قيقة والصداع ش كلي العقدا باب في بيان من احتجم من الشقيقة وهي وجع في احــد شتى الرأس وهو منعطف العام على الخــاص وقدسقط هـذه الترجة من رواية النستي والحق حديهما في الباب الدى قبله وهـوالاوجه على ص احدثني محمدبن بشار حدننا ابن ابيءـــدى عنهشـــام عنعكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى

عنهماقال احتجم النبي صلىالله تعالى عليدوسلم فىرأسه وهومحرم من وجعكان بهبماء يقالله لحي چل وقال محمد بن سوًّاء اخبرنا هشمام عن عُكرمة عنابِنعباس ان رسولالله صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم في رأسه منشقيقة كانت به ش 🚁 مطابقته للجزء الاول للترجة ظاهرة ومحمدين بشار بفتيح الباء الموحدة وتشديدااشين المجممة وابنابي عدى محمد واسمابي عدى ابراهيم البصرى وهشام هوابن حسان والحديث اخرجه ابوداود فىالحج عن عثمانولفظه احتجموهو محرم فيرأسم من دآء كانبه واخرجهالنسمائي فيالطب عن ابي داود فوله منوجع كانبه والوجع هوالمفسر فيالروايةالثانية وهوقوله منشقيقة كانت به قول بماء اىفيماءاى فيمنزل فيه ماء يقالله لحى جل فوله وقال محمد بن سوآ. بالسين المهملة والمدابن عنبر بالعين المهملة والنون والباء الموحدة الســدوسي البصرى وماله في البخاري سوى حديث موصــول مضي في المناقب وآخريأتي في الادبوهذا المعلق وصله الاسمعيلي قال حدثنا الويعلي حدثنا مجمدتن عبدالله الازدى حدثنا محمد بن سوآء فذكره سوآء وكان صلى الله تعالى عليه و سلم يحتجم في اماكن مختلفة لاختلاف اسبابالحاجة اليها وروى ان حجمه فىهامته كان لوجع اصابه فىرأسهمن اكلهالطعامالسموم بخيبر قوله منشقيقة علىوزن عظيمة قدذكرنا معناها وذكرآ اهلالطب انها منامراض المزمنة وسببه ايخرة مرتفعة او اخلاط حارة اوباردة ترتفع الى الدماغ فان لم يجد منفذا احدث الصداع فان مال الى احــد شتى الرأس احدت الشقيقة وانملك قةالرأس احدث داءالبيضة وقد اخرج اجد من حديث بريدة انهصلي الله تعالى عليه وسلم كان ربما اخذته الشقيقة فيمكث اليوم واليومين ولايخرج 🗨 ص حدثنا اسمعيل بنابان حدثنا ابن الغسيل قال حدثني عاصم بن عمر عن جابر بن عبدالله قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انكان في شي من ادويتكم خير فقي شعربة عســـل اوشرطة محجم اولذعة من ار وما احب ان اكتوى ش 🏲 مطابقته للترجة تؤخـــذ من قوله اوشرطة محجم لانه يتناول الاحتجسام منالشقيقة وغسيرها واسمعيل بن ابان بفتح العمزة وتخفيف الباء الموحدة وبالنون الوراق الكوفي وابنالغسيل همو عبدالرجن بنسليمان الىآخره والحديث قدمر عن قريب في باب الدوآء بالعسل ومرالكلام فيه هماك عنظ ص 🛊 باب 🖔 الحلق من الاذى ش 🚅 اى هـ ذا باب في بيان حلق الرأس او غيره بسبب الاذى الحاصل 🧩 ص حدثنا مسدد حدثنا حاد عنايوب قالسمعت مجاهدا عناينابي ليلي عن كعب بن يتمانر عنرأسي فقال أيوذيك هوامك قلت نعمقال فاحلق وصم ثلاثة ايام او اطعمستة او انسك نسيكة قال ابوب لا ادرى بايتهن بدأ ش 🗨 مطابقته للسترجة في أوله فاحلق و وجه اير اده في باب الطب منحيث الكل مايتأذى به المؤمن وان ضعفاذاه يباحله ازالته وانكان محرما وفيدمعني التطمب لانه ازالة الاذي الذي يشابه المرض لان كل مرض آذي وتسلط القمل على الرأس اذي وكلاذي يباح ازالته وحاد هوابن زيد وايوب هوالسختياني وابن ابي ليلي هو عبدالر حن والحديث مضى في الحج في باب النسك شـــاة 🗨 ص 🗯 باب 🔻 من اكتوى اوكوى غيره و فضل من لم يكتو ش 🔭 اىهذا باب فى بان من اكتوى لىفسد اوكوى غيره وقال الكرماني الفرق لينهما ان الاول لنفسه والثانى اعم منه نحواكتسب لنفسه وكسبله ولغيره ونحوى اشتوى ادا

أتمخذ الشواء لنقسمه وشوىله ولغيره وللترجة ثلاثة اجزآء فاشمار بالجزئين الاولين الى اباحة الكي عندالحاجة واشار بالجزء التالثاليانتركه افضلعند عدمالحاجة اليه عيم صدتنا ابوالوليد هشمام بن عبدالملك حدثنا عبدالرجن بن سليمان بن الغسميل حدثنا عاصم بن قتادة قال سمعت جابرًا عن النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم قالـانكانفىشى من ادويتكم شفًّاء فني شرطة محجم اولذعة ننار وما احب إن كنوى ش 🗫 مطالقة الجزء الثالث للترجة ظاهرة والحديث قدمر عنقريب فيهاب الدوآء بالعسل لكن هنا اقتصر على شيئين وحذف الثالث وهوالعسل وهناك ذكر الثلاثة ومر الكلام فيه 🄏 ص حدثنا عمر ان بن ميسرة حدثنـــا ابن فضيل حدثنا حصين عن عامر عن عمران بن حصـين رضي الله تعــالى عنهماقال لارقية الامنءين اوحة فذكرته لسعيد بن جبير فقــال-حدثنا ابنءباس قال رسولالله صلى الله عليهوســلم عرضت على الامم فجعلالنبي والنبيان يمرون معهمالرهط والنبي ليس معه احد حتىرفع لىسـواد عظيم قلت ماهذا امتي هذه قيلهذا موسى وقومه قيل انظر الى الافق فاذا سواد عملا ألافق ثمقيل لي انظر ههنسا وههنا في آفاق السماء فاذاسو ادقدملا ً الافق قيل هذه امتك ومدخل الجنة من هؤلاء سبعون الفا بغيرحساب ثمدخل ولمربيين لهم فافاض القوم وقالو انخن الذمن آمنابالله واتبعنا رسوله فنحن همراو اولادنا الذين ولدوا فىالاسلام فانا ولدنا فىالجاهلية فبلغالني صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج فقال هم الذين لايسترقون ولايتطيرون ولايكتوونوعلى ربهم يتوكلون فقال عكاشة بنتحصن أمنهم انايا رسول الله قال نع فقام آخر فقال أمنهم انا قال سبقك بها عكاشة ش على مطابقة الجزء الثااث الترجة ظاهرة وعران بن ميسرة ضد المينة وابن فضيل هو محمد بن فضيل مصغر الفضل بالضاد المعجمة الضي وحصين بضم الحاء وفتح الصادالمهملتين ابن عبدالرجن الواسطى وعامر هو ابن شراحيل الشعى والحديث مضي مخنصرا في احاديث الانبياء في بابوناة موسى عليه السلام واخرجه ابضا في الرقاق عن اسد بن زيد وعناسحق عن روح و اخرجه مسلم في الايمان عن سعيد بن منصور وغيره و اخرجه الترمذي في الزهد عن ابي حصين ولفظه لما اسرى النبي جعل عربالنبي و النبيين و معهم القوم و النبي و النبيين ومعهم الرهط فذكره بطوله واخرجه النسائي في الطب عن ابي حصين به وفي النلويح في هــذا علتان (الاولى) انقطاع مابين عامر الشعبي وعمران قال البخاري في بعض نسيخ كتابه استفدنا من هذا انحديث عران مرسل وحديث ابنءباس،سند (الثانية) هومع ارسالهموقوف والووقف عليه ا عند جاعة من العلماء وكان ابوداود لمارواه عن مسدد حدثنا عبدالله بن داود عن مالك بن مغول عن حصين عن الشعبي عن عمران رفعه فقــالقال رســولاللهصلي الله تعالى عليه وســـلم لارقية الامن عيناوحة فكأنه غفل عنالعلة فيمو تبعه فيما ارىالترمذي لمارواه منطريق سسفيان عن حصين ثم قال ورواه شعبة عنحصين عنالشعبي عن بريدة به مرفوعا واما مسلم فانه لمارواه منحـــديث هشيم عنحصين وقفه وعنده ايضا منحديث انس بنمالك مرفوعا انهرخص فىالرقية منالعين والحمة والنملة وعند ابىداود منحديث سهلىن حنىف مرفوعا لارقية الامن نفس اوحه اولذعة انهى فوله لارقية بضم الرآء وسكون القاف وهي العوذة التي يرقى بها صاحب الآفة كالحمي والصرع وغير ذلك من الآفات قول الامن عين هو اصابة العائن غيره بعينه وهو ان يتعجب الشخص منالتي حين يراه فيتضرر ذلكالشئ منه قول اوحة بضمالحاء المهملة وقنح المم

المحقفة وهــو السم وقال الجوهرى حذائعقرب سمها وضرها وقال ابن ســيدة هي الابرة التي يضرب بها العقربوالزنبور واصلحذحوا وحمىوالهاء عوضءنالواو اوالياء وجعها حون وجات كإقالوا برة وبرون وبرات قاله كراع وقالكا تنهامأ خوذة منحيت النار تحمى اذا اشتدت حرارتها وفيكتاباليواقيت للمطرزى جة بالتشديد وقال الجاحظ منسمي الرة العقرب حة فقد اخطأ وانما الحمة سمومذواتالشعركالدبر وذواتالانياب والاسنان كالاقاعي وسسائر الحيات وكسموم ذوات الابرمن العقارب ومعنى قول سهل بن حنيف الامن نفس هو العين يقال اصابت فلانا نفس اي عين والنملة فيحديثانسقروح تمخرج في الجنب وقال ابن الاثير وقدحاء في بعض الاحاديث جـواز الرقية وفىبعضـها النهى والاحاديث فىالقسمين كثيرة ووجدالجمع بينهما انالرقى يكرمهنهــاماكان بغير اللسسان العربي ونغير اسماء الله تعسالي وصفاته وكلامه في كتبه المنزلة وان يعتقد ان الرقيا نافعة لامحالة فيتكل عليها واياها اراد بقوله صلىاللةتعـالىعليه وســلم ماتوكل.مناسترقى ولايكره منها ماكان فيخلاف ذلك كالتعوذ بالقرآن واسماء الله والرقى المروية وقال ايضا معنى قوله صلىالله تعــالى عليه وسلم لارقيةالامنءين اوحةلارقية اولىوانفع وهذا كما قيل لافتىالا على وقدامر صلىالله تعــالى عليه وســلم غير واحد من الصحــابة بالرقية وسمع يجماعة يرقون فلم ينكر عليهم وقال الخطاب لمرد له حصر الرقية الجائزة فيعما وأنما المراد لارقية احقواولي منرقيةالعينوالحمة لشدة الضرر فيهما فولد فذكرته لسعيدين جبير القائل بذلك هوحصين بن عبدالرجن قولد ومعهم الرهط وهسومن الرجال مادون العشرة وقيل الى الاربعين ولايكون فيهم امرأةو لاو احدله من لفظه و بجمع على ارهط و ارهـاط و اراهط جعالجع فولد و النبي ايس معه احــد قبل النبي هواكمخبر عنالله للخلق فاين الذبن اخسبرهم واجيب بأنه ربمسا اخبر ولم يؤمن به احد ولابكون معه الا المؤمن فوله حتى رفعلى سوادهذا رواية الكشميهني حتى رفع بالراء والفاء وبلفط لى و في رواية غيره حتى وقع في سواديواو وقاف وبلفظ في فول، بغير حساب قبل هل يدخلون و انكانوا اصحاب معاصى و مظمالم و اجبيب بان الذين كانوا بهـذه الاوصاف الاربعـــة لايكونون الاعدولا مطهرين من الذنوباويبركة هــذهالصفات يغفرالله لهم ويعفو عنهم فوله ثمدخل اىالحجرة ولم بين للصحابة من السبعون فوله فافاض القوم ويقدال افاض القوم في الحديث اذا اندفعوا فيه و ناظروا عليه فوله هم الذين لايسترقون قال ابوالحسن القابسي يريد بالاسترقاء الذي كانوا يسترقون به في الجاهلية وآما الاسترقاء بكتاب الله فقد فعله صلى الله تعالى عليه وسهم و امر به و ليس بمخرج عن التوكل فوله ولايتطيرون اىلايتشاءمون بالطيورونحوها كماكانت عادتهم قبلالاسلام والطيرة مايكون فىالشروا لفال مايكون فىالخيروكان صلىالله تعالى عليه وسلم يحب الفال قو له ولايكنوون يعنى لايعتقدون انالشفاء منالكي كماكان عليه اعتقاد اهل الجاهلية فوله وعلى ربهم يتوكاون والتوكل تعويض الامر الىالله تعالى فىترتيب المسببات علىالاسباب فخولد امنهم انا الهمزة فيه للاستفهام على وجه الاستخبار والاستعلام فولد فقام اخر قال الخطيب هذا الرجل سعد بن عبادة أوقيل انالرجلالثانى كان منافقا فاراد النبي صلى الله تعــالىعليه وسلم السترله والايقاء عليه لعله ان توب فرده ردا جميلا قال الكرماني لوصيح هذا بطل قول الخطيب والله اعلم فولد سبقك بها عكاشة اى فى الفضل الى منرلة اصحاب هذه الاوصاف الاربعة وقبل يحتمل ان يكون سفك عكاشة

بوحىانه بجابفيه ولم يحصل ذلك للآخر 🛫 ص باب الانمدوالكحل من الرمد ش 🗽 أىهذا بآب فى بيان الاثمد بكسر العمزة وسكونالثاء المثلثة وكسرالميم وبالدال المعملة وحكى ضم الهمزة وهوجر يكتحل بهوفي المحكم هوجر يتخذمنه الكعلوقيل هونفس الكعلوقدعطف النخاري الكمحل على الاثمد فدل على ان الكحل غيرالاثمد والاثمد هوجر معروف يكتحل به بعد صحنه كما أ نبغي والكحل اعم من الاثمد ومن غيره فعلى هذا يكون من باب عطف العام على الخاص قوله من الرمد اىمنءلة الرمد وكملة من تعليلية والرمد بفتحتين ورم حاريعرض فىالطبقة الملتحمة من العين وهو بياضها الظاهروسببه انصباب احدالاخلاط اوانخرة تصعدمن المعدة الىالدماغ فان اندفع الى الخياشم احدث الزكام او الى العين احدث الرمداو الى اللهات و المنخز ن احدث الخمان بالخاء المجمد و النون او الى الصدر احدث النزلة اوالى القلب احدث الشــوصة وانام ينحدر وطلب نفاذا ولم بجد احدث الصداع 🗨 ص فيه ام عطية ش 🤛 اى في هذا الباب حديث ام عطية واسمها نسيبة منتكعب واشاربهذا الىحديثها الذي اخرجه في كناب الطلاق في باب القسط للحادة اخرجه عن عبدالله من عبدالوهاب حدثنا حادين زيد عن ايوب عن حفظة عن ام عطية قالت كناننهي ان محد علىميت فوق ثلاثالاعلى زوج اربعة اشهر وعشرا ولانكتحلالحديثواخرج ايضا بعده من حديثها قالت قالرسولالله صلىالله تعالى علبه وسلم لايحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخران نحدفوق ثلاث الاعلىزوج ولاتكنحل الحديث فانقلت ليسفى حديث ام عطية بطرقه ذكر للانمد قلت كان النخارى اعتمد علم إن الاثمد مدخل في غالب الاكحال لاسيميا اكحال العرب واماذكره والتنصيص عليــه فكأنه لم يصح على شرطه وقد ذكر ابن حبان في صحيحه من حديث ابن عباس ان رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم قال انخيرا كحالكم الاثمد بجلو البصر وينبت الشعر وعند الترمذى محسنا أكتحلوابالاثمدفانه بجلواالبصرو ينبت الشعروكان للني صلى الله تعالى عليه وسلم مكحلة يكسحل منهاكل ليلة ثلثة في هذه و ثلنة في هذه في رواية و ثنتين في اليسرى و في العلل الكبير سألت محمداءن هذا الحديث فقــال هوحديث محفوظ 🗨 ص حدثنا مسدد حدثنا يحيي عن شــعبة حدثني حيد بن نافع عن زينب عن ام سلمة رضي الله تعــالي عنها ان امرأة توفى زوجها فاشــتكتعينها فذكروها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكرواله الكحلوانه يخاف على عينها فقال لقدكانت احداكن تمكث في بيتها في شراحلاسها أوفي احلاسها في شربيتها فاذام كلب رمت بعرة فلااربعة اشهر وعشرا ش ج مطابقته للترجية تؤخذمن قوله وذكرواله الكحل وليس فيه ذكر للاثمدكاذكرنا الآن ومحى هو القطان وزنب هي نت ام سلة و ابوها ابوسلة عبدالله بن عبدالاسد المحزومى وكان اسمها برة فسماها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زينب سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمعت امها ام سلمة و الحديث قدمضي في الطلاق في باب الكحل للحادة فانه اخرجه هذاك عن آدم بن ابي اياس عن شعبة عن حيد عن نافع عن زينب ابنة ام سلة عن امهاان امرأة الحديث فوله فاشتكت عينها بالرفع والنصب فموله فيشراحلاسهاجع حلس بالكسروهو كساءللبعير يكونتحت البردعة والمرادهناه فن شراحلاسها ماييسط تحت الثياب قاله الجوهري وقال الداو دي هي الثياب التي تلبس وكان فى الجاهلية اعتداد المرأة هوبان تمكث فى بيتها فى شر ثيابها سنة فاذا مركلب بعدذلك رمت ببعرة

اليه يعني ان مكنها هذه السنة اهون عندها منهذه البعرة ورميها فو له فلااى فلاتكنحل حتى تمضى اربعة اشهر وعشرا ويكون لاهذه لنفي الجنس نحو لاغلام رجلوالاستفهام الانكارى مقدر فافهم 🖋 ﷺ الجذام ش 🗫 ای هذا باب فی ذکر الجذام و آنه نمایفر من الذی به الجذام وهوبضم الجيم وتخفيف الذال المعجمة علة بحمر بها اللحم ثم ينقطعو يتناثر وقيل هوعلة تحدث منانتشار السودآء فىالبدن كله بحيث يفسد مزاج الاعضاء وهيآتما وقال ابن سيدةسمى بذلك لتجذم الاصابع وتقطعها حر ص وقال عفان حدثنا سليم بن حبان قال حدثنــا سعيد ابن ميناً عنال سمعت اباهر برة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاعدوى ولاطيرة ولاهامة ولاصفروفر من المجذوم كماتفر من الاسد ش ﷺ مطابقته للتر جة في قوله فرهن المجذوم وعفان هوابن مسلم الصفار وهومنشيوخ البخارى ولكن اكثر مايخرج عنه بواسملة وهذآ تعليق صحيح وقد جزم ابونعيم انه اخرجه عنهبلارواية وعلى طريقة انن الصلاح يـكون موصولا ووصله ابونعيم منطريق ابى داود الطيالسىوابو قتيبةمسسلم بن قتيبة كلاهما عنسليم ابن حيان شيخ عفسان فيه وسليم بفتح السسين المهملة وكسر اللام ابن حيان بفتح الحا. المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وسنعيد بنميناء بكسر الميم وسكونالياء آخرالحروف وبالنون بالمد والقصر والحــديث رواه ابن حبان بزيادة ولانو. وروى ابونعيم من حديث الاعرج عن ابى هر يرة ان النبي صلى الله تعــالى عليه و ســلم قال انفوا المجذوم كمايتتي الاسد وروى ايضــا من حديث ابن ابي اوفي ان رســول الله صلى الله تعالى عليه وســلم قال كلم المجذوم وبينك وبدِه قید رمح اورمحین فان قلت روی ابوداود عن جایر آن رســول الله صلیمالله تعالی علیه وســلم اخذبيد مجذوم فادخله معد فىالقصعة ثم قالكل بسمالله وثقة بالله وتوكلا عليه واخرجه الترمذي وقال غريب فكيفوجه الجمع بين هذا وبينحديث الباب قلمت اجيب باجوبة (منها) ان هذا الحديث لايقاوم حديثالباب والمعارضةلايكون الا مع التساوى (الثاني) ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لميأكل معه وانما اذناله بالاكل ذكرهالكلاباذي(والثالث) على تقديرا كلهمعه ان هذه الامراض لاتعدى بطبعها ولكنالله تعالىجعل مخالطة المريض بها للصحيح سببا لاعدائه مرضه ثم قديتخلف ذلك عنسببه كما في سائر الاسباب ففي الحديث الاول نفي ماكان يُعتقده الجاهلي منان ذلك يعدى بطبعه ولهذا قال فن اعدى الاول و فىقوله فرمن المجذوم اعلم انالله تعالىجعلذلك سـببا لذلك فحــذر من الضرر الــذي بغلب وجوده عند وجــوده بفعــل الله عن وجــل (الرابع) ماقاله عياض اختلف الانار في المجذوم فجاء عنجابر انالنبي صلى الله تعالى وسلم اكل مع مجذوم وقال نقة بالله وتوكلا عليه قال فذهب عمررضي الله تعالى عنه وجاعة من السلف الى الاكل معه ورأوا ان الامر باجتنابه منسوخ وممن قال بذلك عيسي بن دينار من المالكية (الخامس)ماقاله لطبرى اختلف السلف في صحة هذا الحديث فانكر بعضهم ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم امر المبعد منذى عاهة جذا ماكاناوغيره قالوا قداكل مع مجذوم واقعده معه وفعله اصحابه المهذبون وكان ابنعمر وسلمان يصنعان الطعام المعجذو مين ويأكلان معهم وعن عائشة ان امرأة سألتهاأكان رسولاللهصلى الله تعالى عليه وسلم قال فرمن المجذوم فرارك من الاسد فقالت عائشة كلاو اللهو لكمنه قال لاعدوى وقال فن اعدى الاول وكان مولى لنــا اصــابه ذلك الداء فكان يأكل في صحا في

ويشرب في افداحي وينام على فراشي قالوا وقدا بطل صلى الله تعالى عليه وسلم العدوى (و السادس) ماقاله بعضهم ان الحبر صحيح وامره بالفرار منه لنهيه عن النظراليه فوالع لاعدوى هواسم من الاعداء كالرحوى والبقوى من الارعاء والايقاء بقال اعداه الداء يعدمه اعداء وهوان يصيبه مثل مابصاحب الداء وكانوا يظنون ان المرض ينفسه يعدى فاعملهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الامرايس كذلك وانما الله عزوجل هوالذي يمرض وينزل الداء ولهذا فالفن اعدى الاول اي من اين صارفيه الجرب فواير ولاطيرة بكسرالطاء وفنحالياء وقدتسكن هي التشأم بانشي وهو مصدر تطير يقال نطير طيرة وتخير خيرة ولم يجئ من المصادر هكذاغيرهما واصله فيما يقال النطير بالسوارح والبوارح من الطير والظبا وغيرهما وكان ذلك يصدهم عن مقاصد هم فنفاه الشرع وابطله وثهي عندو اخبر انه ليسله تأثير فى جلب نفع او دفع ضر فوله و لاهامة الهامة الرأس و اسم طائر و هو المرادفي الحديث ودلك أنهم كانوا يتشاء مون بها وهيمنطيرالليل وقيل هيالبومة وقيلكانت العرب تزعم ان روح القشل الذي لايدرك شأره يصيرهامةفيقول اسقوني اسقوني فاذاادرك شأره طارت وقيلكانوا يزعمون انعظام الميت وقيلروحه تصيرهامة فنطير ويسمونه الصدى فنفاه الاسلام ونهاهم عنه وذكره الهروى في الهاء والواو وذكره الجوهري في الهاء والياء قو له ولاصفر كانت العرب تزعم ان في البطن حية يقال الها الصفر تصيب الانسان اذا جاع وتؤذبه وانها تعدى فأبطل الاسلام ذلك وقيل إرادبه النسئ الذي كانوا يفعلونه فيالجهاهلية وهوتأخيرالمحرم الىصفر ويجعلون صفر هو الشهرالحرام فابطله الاسلام فوله فرمن فريفر من اب ضرب بضرب وبجوز فيـــــــ فتحالراء وكسرها ويجوز الفك ايضا على ماعرف في علم الصرف فوله كانفر كلةمامصدرية اىكفرارك من الاسد حيل ص ﴿ باب ﴿ المن شفاء العين ش على المهذا باب يذ كرفيه المن شفاء للعين وكذا وقع فىرواية الاكثر نباللام ووقع فىرواية الاصيلي شفاء منالعينووجههانالمضاف فيه محذوف تقديرهالمنشفاء من داء العين مثل(و اسئل القرية) اى اهل القرية و ليس المرادمن قولهم المن المصدر الذي هو الامتنان بل المراديه هو العسل الحلمواء الذي ينزل من السماء على شجر فيؤخذ منه و هــوالذي كان ينزل مناسمًا، على بني اسرائيل ووجه كونه شــفا، للعين انه ير بي به الكحل والنوتيا ونحوهما بمايكتحل به فينتفع بذلك وليس بانيكتحلبه وحده لانه يؤذى العين ويقذبهسا حَشْيُ صُ حَدَثنَا مُحَدَّنُ المُتنى حَدَثنا غندر حَدَثنا شَعَبة عن عَبدالملك قال سُمَّعَت عَروبِن حريث قال سممت سعيد بن زيد قال سممت النبي صلى الله تعالى عليه و سلم يقول الكمأة من المن و ماؤ هاشـــفاء العين ش ﷺ مطابقته للترجة منحيث ان الكمأة لماكانتُ من المن و ان ما. هـــا شفاء للعبن كان المن ايضاشفاء للعين لانهالذي يثبت للفرع شيوته للاصل بالطريق الاولى وامامعني كون الكمأة من المن فهو أن المن ينزل من السماء عفو أبلا علاج وكذلك الكمأة لامؤ نة فها مذرو لاستي و بقال المراد بالعين التي هي النظرة للشيء يتعجب منه والدليل عليه رواية منروى شــفاء من العين وغندر بضم الغين المعجة وسكون النون وقتح الدال وضمها هو لقب محمد ىن جعفر وعبدالملك هوابن عميروقد صرح بهاحدفى روابنه عن غندر وعمروبن حريث المحزومي الصحابي وسعيد بن زيدابن عمروبن نفيل العدوي احدالمشهو دلهم بالجنة وفيه روآية الصحابىءن الصحابي وقدمرا لحديث فيتفسير سورةاالبقرة ومرالكلام ڤيه منانالكمأة جع واحدهاكم على غيرقياس وهو مىالنوادر 🚅 ص قالشعبة

واخبرنا الحكم بن عتيبة عن الحسن العرنى عن عرو بن حريث عن سعيد بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قالشعبة لماحدثني به الحكم لم انكره من حديث عبد الملك ش عليه قوله قال شعبة مو صول بالاسناد المذكور ووقع فىرواية ابىذر وقال شعبة بواوالعطف وصورته التعليق والحكم بفتحتين ابن عنيبة مصغر عتبة الباب والحسن العرنى بضمالعين المهملة وفشح الرآء وبالنسون هوابن عبدالله البجلي الكوفىوثقد ابوزرعة والعجلي وابن سعد وقال يحي بن معين صدوق وماله فىالبخسارى الاهذا الموضعفول لمانكره منحديث عبدالملك اشاربه الى ان عبد الملك لم كبرو تغير حفظه توقف شعبة فيحديثه فلمما تابعه الحكم فيروابنه ثبت عند شدعبة فلم ينكره وانتني عنه التوقف وقال الكرمانى لم انكره اى ماانكرت على الحكم منجهة ماحدثنى به عبد الملك وذلك لان الحكم روى معنعنا وعبدالملث بلفظ سمعت اولان الحكم مدلس فلماتقوى برواية عبدالملك لمرببق محل للانكار اومعناه لميكن الحديث منكورأ اىمجهولالي منجهة انىكنت حفظته منعبـــد الملك فعلىالاول الضمير للحكم وهوبمعنى الانكار وعلىالثانى للحديث وهو منالنكرةضدالمعرفة ويحتمل العكس بان يراد لم انكر شيئًا من حديث عبد الملك على ص الله باب الله و ش على العراب فى بيــان اللدود بفتح اللام وبدالين مهملتين الاولى مضمومة وهوالذى يصب من احــد جانبي فم المريض بقال لددت المريض لدا القيت الدوآء في شق فيه و هو التحنيك بالاصبع كما قال سفيان مرص حد شاعلى بن عبد الله حدثنا محى بن سعيد حدثنا سفيان قال حدثني موسى بن ابي عائشة عن عبد دالله بن عبدالله عنابن عباس وعائشة ان المابكر رضى الله تعالى عنهم قبل النبي صلى الله تعالى عليه و سلم و هو ميت قال و قالت عائشة لددناه في مرضه فجعل يشير الينا ان لاتلدوني فقلناكر اهية المريض للدوآء فلما فاق قال الم أنمكم انتلدونى قلناكر اهية المريض للدوا فقال لايبقي في البيت احدالالد وانا انظر الاالعباس فائه لم يشهدكم ش 👺 مطابقته للترجة ظاهرة و على بن عبدالله هو ابن المديني ويحى بن سعيد القطان وسفيان هو الثورى وموسى بن ابى عائشة الكوفى و عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة و الحديث قدمضي في باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووفاته عن على عن يحى ومرالكلام فيه فو له لاتلدوني بضم اللام وكسرهـا فوله كراهية المريض النصب وبالرفع فوله وانا انظر جلة حاليـة اىلايـقي احد فى البيت الايلد في حضورى و حال نظرى اليهم مكافاة لفعلهم او عقو بة لهم حيث خالفو الشار ته في اللد ابنحوما فعلوه به فقوله لم يشهدكم اى لم يحضركم حالة الامر معلى صحدثنا على بن عبدالله حدثها سفيان عن الزهري اخبر بي عبيدالله بن عبدالله عن ام قيس قالت دخلت باين لي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدا علقت عليه من العذرة فقال على ماتدغرن اولادكن بمذا العلاق عليكن بهذا العود الهندى فأن فيه سبعة اشفية منها ذات الجبب يسعط من العذرة ويلدمن ذات الجنب فسمعت الزهرى يقول بين لنااثنين ولم يين لنا خسـة قلت لسفيـان فان معمرأ يقول اعلقت عليــه قال لمريحفظ انماقال اعلقت عنه حفظته من في الزهرى ووصف سفيان الغلام يحنك بالاصبع وادخلسفيان فيحنكه انمايعني رفع حنكه بأصبعهولم يقل اعلقواعنه شيئا ش كيج مطابعته اللغرجة فىقولەويلىد منذات الجنب وحديث امقيس قدمرعنقريب فىباب السعوط بالقسط الهندى ولكنهنا اتممنه فؤرله اعلقت عليه منالاءلاق بالعين العملة وهومعالجة عدرة الصبي ورفعها بالاصبع والعذرة بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة وباالراء وجعالحلق وذلك الموضم

ايضا يسمى عذرة بقــال اعلقت عنه امه اذا فعلت ذلك به وغزت ذلك المكان باصبعهــا قوله تدغرن بفتح الغين المعجمة من الدغر بالدال المهملة والغيين المعجمة والراء وهورفع لهاة المعذور واصل الدغر الدفع قو له العلاق بكسر العين وفتحهما وبروى بهذا الاعلاق مصدر ومعنماه ازالةالعلوقوهى الداهية والآفة فولد ويسعطمنالعذرة يقال سعطته واسعطته فاستعط والاسم السعوط بالفتح وهو ما بجعل من الدواء في الانف ويسعط على ناءالمجهول وكذلك قوله ويلد قوله من إذات الجنب قدم تفسيره فو له فسعمت الزهرى القائل سفيان فو له بين لنا أي بين رسول الله صلى الله أتعالى علميه وسلم اثنينوهما اللدودوالسعوط ولمهيينا لخمسةالباقيةمن السبعة وقال الثيمي قال ابن المديني قال سفيان بين لنا الزهرى اثنين فول وقلت لسفيان القائل هو على بن المديني فقول معمر ابفتح الميين ابن راشد تقول اعلقت عليه فولد قال لم يحفظ اعلقت عليه اى قال سفيان لم يحفظ اعلقت عليه بل اعلقت عنه حفظته من في الزهرى اىمن فه وقال الحطابي صوابه ماحفظه ســفيان وقد يجي على بمعنى عن قال تعالى (اذا اكتالوا علىالناس) اى عنهم وقال ابن بطال الصحيح اعلقت عنه وقال النووى اعلقت عنه وعلميه الغتان فخو له ووصف سفيان غرضه من هذاالكلام الننبيه علىانالاعلاق هورفع الحنك لاتعليق شيُّ منه علىماهو المتبادر الى الذهن و نع النتبيه 🗨 ص 🗯 باب 🗯 ش 🎥 اى هذا ابا كذا وقع باب مجردا عن الترجة ولم يذكر ابن بطال لفظ باب وادخل الحديث فىالبــاب الذي قبله حي ص حدثنا بشر ن مجمداخبرنا عبداللهاخبرنا معمر ويونس قال الزهري اخبرني عبيدالله بنعبدالله بنعتبة انعائشه زوجالنبي صلى اللةتعالى عليهوسلم قالت لماثقل رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم واشتدبه وجعه استأذن ازو اجه في ان يمرض في بيتي فاذن له فخرج بينرجلين تخط رجلاه فىالارض بين عبــاس وآخر فاخبرت انءباس فقالهل تدرى منالرجل الاتخر الذى لمرتسم عائشة قلت لاقال هوعلى رضىالله عنه قالت عائشة فقــال النبي صلىاللةتعالى علميه وسلم بعدماً دخل بيتها واشـتدبه وجعه هر يقوا على من ســبع قرب لم تحلل اوكيتهن لعــلى اعهد الى النــاس قالت جلسناه في مخضب لحفصة زوج النَّى صلى الله تعــالى عليه وســلم عليه وسلم ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرب حتى جعل يشير الينا ان قدفعلتن قالت وخرج الى النــاس فصلي لهم وخطبهم ش 🚁 قبل لاوجه لذكر هذا الحديث هنالانه ليس فيه ذكر للدود ولاللباب المجرد ترجة حتى يطلب بينهما المطابقة واجيب بجواب فيه تعسف وهو أنه يحتمل ان يكون بينه وبين الحديث السابق نوع تضاد لان فيالاول فعلوا مالم يأمر بهالنبي فحصل عليم الانكار واللوم بذلك وفي هذا فعلوآ بمسا امربه وهوضد ذاك في المعني والاشسياء تتبين بضدهاوبشربكسر الباء الموحدة وسكونالشين المعجمة ابن محمدالسختياني المروزيوعبدالله هوان المبارك المروزي والحديث مضي في مواضع بطوله اولها في كتاب الطهارة في باب الفسل والوضوء فيالمخضب فانه اخرجه هناك عن آبي البمان عنشعيب عنالزهري الخ ومضي الكلام فيه هنساك فولد انبمرض على صيغة الجهول منالتمريض وهو القيام علىالمريض وتعاهده فو له فاذن بنون الجمع المشددة فوله هريقوا و بروى اريقوا واهريقوا اى صبوا فوله اوكيتهن جعالوكاء وهومايشد بهرأس القربة وانما اشترط هذا لانالايدى لمتخالطه واولاالماء اطهره واصفاه فوله لعلى اعهداى اوصى فوله في يخضب بكسرالمبم وسكون المعجمة

الاولى وهمي الاجانة التي تغسل فيهاالشاب وطفقنا اي شرعنا نصب الماء عليه فخو له ان قدفعلتن ويروى ان قدفعلتم وكلاهما صحيح باعتبار الانفس والاشخساس او باعتبسار التغليب وهذا كثير على المنزة ش عد المدرة ش المعدرة بضم العين المهملة وسكون الذال المجيمة وبالرآء وهو وجع الحلق وهوالذى يسمى سقوط اللهاة بفتح اللام وهي اللحمة التي تكون في اقصى الحلق على ص حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرني عبىدالله من عبدالله انام قيس منت محصن الاسدية اسدخزيمة وكانت من المهاجرات الاول اللاتي بايعن رسول الله رسول اللهصلي الله تعالى عليه وسلم وهي اخت عكاشة اخبرته انجا اتت رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم بان لها قدا علقت عليه من العذرة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ماتدغرن اولادكن بمذا العلاق عليكم بهذا العودالهندى فان فيه سبعة اشفية منهسا ذات الجنب بربد الكست وهو دلعود الهندى وقال بونس واسحق بن راشد عن الزهرى اعلمةت عليه شن عليه مطالعته للترجة ظاهرة والحديث قدمر عنقريب في باب اللدود عن سفيان عنالزهري وابواليمان الحكم ننافع وشعيب ابنجزة وعبيداللهبن عبدالله ابنءتية فولد وكانت من المهاجرات محتمل ان يكون من كلام الزهري فيكون مدرجاً ومحتمل ان يكون من كلام شيخه فيكون موصولا فوله اسدخر يمة انماقال ذلك لئلا يتوهم انه من اسد بن عبد العزى إو من اسد بن ربيعة او من اسد انسويد بضيم السين فولد قداعلقت عليداي قدما لجته يرفع الحنك باصبعها فولد تدغر نبالمهملة والمعجمة والراءخطابالنسوة فخوله بهذاالعلاق بالحركات النلاثومرعن قريب فمولد عليكم وفىرواية الكشميهني عليكن فخوله وقال بونس تعليق هوابن نزىدالايلي واسحق بنراشد الجزرى بالجيم والزاى أأ والراء ارادافهماروياعن الزهرىبلفظ اعلقت عليهوحديث ونساخرجهمسلمو ابوداودوان ماجة وحديث اسمحق يأنيءنقريب في الدات الحنب حجيص ﷺ باب ﴿ دُواْءُ الْمُطُونُ شُ ﴾ ﴿ اىها: ا ياب في بيان دو اءالمبطون و هو الذي يشتكي بطنه لاسهال مفرط و اسباب ذلك كثيرة حشم ص حدثنا محمدبن بشارحدثنا محمدبن جعفر حدثنا شعبةعن قنادة عن ابي المتوكل عن ابي سعيدرضي الله تعالى عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى و سلم فقال ان اخى استطلق بطنه فقـــا ل اسقه عسلا فسقاه فقال انى سقيته فلم يزده الااستطلاقا فقال صدق الله وكذب بطن اخيك ش 🕶 مطابقته للترجةظاهرة ومحمدين بشار هويندار يروى عنغندر وهومحمدين جعفر وانوالمتوكل اسمه على بن داود الناجي والحديث قدمرعن قريب في باب الدواء بالعسل ومرالكلام فيه مستفصى 🗨 ص تابعه النضر عنشعبة ش 🚁 اىتابع محمدبنجعفر النضر بالنون والضاد المعجمة ابنشميل فىروابته عنشعبةووصل هذه المتابعة اسحق بنراهوبه فىمسنده عنالنصر کے ص ﷺ یاب ﷺ لاصفر وہو دآء یأخہٰذ البطن ش ہے۔ ای ہہٰذا یاب یذکر فیہ الاصفر وفسره بقوله وهودآء يأخذ البطن وقد مرالكلامفيه عنقربب فيباب الجذام والذى فسره البخارى هواختياره حجي ص حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بنسعد عن صالح عناينشهاب اخبرني ابوسلة ينعبدالرجن وغيره اناباهريرة قال انرسول الله صلى الله تعاني عليه وسلم قال لاعدوى ولاصفر ولاهامة فقال اعرابي يارسول الله فابال المي تكو ن فيالرمل كائنها الظبا فيأتىالبعيرالاجرب فيدخل بينها فيجرىها فقال فمن اءدى الاول رواه الزهرى عن

ابي سلمة وسنان بن ابي سنان ش 🚙 مطابقته للترجة ظاهرة وصالح هوابن كيسان والحديث اخرجه مسلم في الطب ايضا عن مجد بن حاتم وغيره فولد لاعدوى ولاصفر و لاهامة مرتفسيرهاءن قريب في باب ألجذام فق لد فن اعدى الاول اى البعسيرالذي جرب او لاو لو كان الجرب بالعدوى بالطبع لمبجرب الاوللعدمالمعدىفاذا جازفىالاول جازفى غيره لاسيما والدليل قائم على ان لامؤثر فى الوجود الا الله تعالى قو له ورواه الزهرى اى روى الحديث المذكور محمدين مسلم الزهرى عن ابي سلمة ابن عبدالر جن و سنان بن ابي سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون الاولى في اللفظين الدؤلي المدنى و اسم ابىسنان ىزىد ىنامية يعنىكلاهما رويا عنابى هربرة وتأتىرواية كلمنهما مفصلة فىبابلاعدوى معرص باب ذات الجنب ش الله اى هذا باب فى بيان ذات الجنب هوورم حار بعرض الغشاء المستبطن للاضلاع وقديطلق علىمايعرض فىنواحى الجنب منرياح غليظة تحتبس بين الصفافات والعضل الني فيالصدور والاضلاع فتحدث وجعا والاول ذات الجنب الحقيقي الذي تكلم علميه الاطباء والمراد بذات الجنب في حديثي البابالثاني لان القسط وهوالعود الهندي هوالذي بداوي له الريح الغليظة على ص حدثني محمد اخبرنا عتاب بن بشير عن اسمحق عن الزهري قال اخبرني عببدالله بن عبدالله انام قيس بنت محصن وكانت من المهاجرات الاول اللاتي بايعن رسـولالله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي اخت عكاشة بن محصن اخبرته انها اتت رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم بابن لهاوقد اعلقت عليه من العذرة فقال اتقواالله على ماتدغرون اولادكم بهذه الاعلاق عليكم بهذا العود الهندى فانفيه سبعة اشفية منهاذات الجنب يريد الكست يعنىالقسط قال وهي لغة ش على مطابقته للترجة في قوله منهادات الجنب ومحمد هو انسلام قاله الكرماني وقال بعضهم هوالهذلي يعني محمد بن يحي الهذلي النيسابوري قلت الذي قاله الكرماني هو الصواب لان صاحب رجال الصحيحين قال في ترجة عتاب بن بشير روى عنه محمد غير منسوب قال الواحد الحافظ النيسابورى هوابن سلام روى عنه البخارى فىالطب والاعتصام وعتاب بفنح العين المهملة وتشديدالناء المثناة من فوق و بعدالالف باء موحدة ابن بشير بفتح الباء الموحدة وكسر آلشين المعجمة الحرانى بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وبالنون مات سننة تسعين ومائة واسحق هوابن راشـــد الجزرى وألحديث مضي عنقريب في باب اللدود فولد على ماتدغرون بخطاب جع المذكرو بروى علام تدغرن بخطاب جع المؤنث و باســقاط الالف من كلة ماوقد ذكرنا انه من الدغر بالدال المهملة والغين المجممة وآلرا. وهو غزالحلق بالاصبع وذلك انالصبي تأخذه العذرة وهي وجع يمييج فىالحلق من الدم فتدخل المرأة اصبعها فتدفع بها ذلك الموضع وتكبسه قوله بهذه الاعلاق بفتح الهمزة جعالعلق قال الكرمانى نحوالوطب والاوطاب وهى الدواهي والافات وقال ابن الاثير ويروى بهذه العلاقوفىاخرى بهذهالعلق والمعروف الاعلاق بكسرالهمزة مصدر اعلقت والعلق بضمالعين وقتحاللام جمع علوق وهي الداهية واعلقت عنه ازلت عنه العلوق اي ماعذبته به من دغرها قوله يريد الكست بضم الكاف وسكون السين المهملة وبالتاء المثناة من فوق يعني بريد من القسط الكست قول قال وهي لغة اي قال الزهري الكست لغة في القسط حير ص حدثنا عارم حدثنا جاد قالقرئ على الوب منكتب ابي قلابة منه ماحدث به ومنه ماقرئ عليــه وكان هذا في الكتاب عن انس رضي الله تعــالي عنه اناباطلحة وانس بن النضر

كوياه وكواه ابوطلحة بيده وقال عباد بنمنصور عنايوب عنابىقلابة عنانس بنمالك قالاذن رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم لاهل بيت منالانصار انبرقوا منالحمة والاذن قال انس كويت منذات الجنب ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسسلم حى وشهدنى ابوطلحة و انس بن النضر وزيد بن ثابت والوطلحة كواني ش كليه مطابقته للترجة في قوله منذات الجنب وعارم بالعين آلمهملة والراء لقب محمد بن الفضل ابوالنعمان السدوسي وحباد هوابنزيد وايوب هوالسختماني وابوقلابة بكسرالقاف وتخفيفاللام وبالباء الموحدة عبدالله بن زيد الجرمى فموليه فرئ على ايوب قيلكيف جاز الرواية بما قرئ فىالكتاب واجيب بانالكتابكان مسموعا لايوب ومع هذا مرتبته دون مرتبة الرواية عن الحفظ نع لولم يكن مسموعا لجـــاز الرواية عنالكتاب الموثوق به عندا لمحققين ويسمى هذا بالوجادة وفى المسأله مباحث واختلافات فوله وكان هذا فى الكتاب اى فى كتاب ابى قلابة ووقع فى رواية الكثميهنى قرأ الكتاب بدل قوله فى الكتاب قيل هو تصحيف فوله عن انس هوابن مالك فوله ان اباطلحة هوزيد بن سهل زوج والدة انس ام سلم قوله وانس بن النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة نم انس بن مالك بن النضر فوله كوياه اي كويا انس سمالك اسند الكي الهما ثم استنده الى الى طلحة لانه باشره يده واما آسناده الى ابى طلحة وانس بن النضر فلرضاهما به فولد وقال عباد بن منصور الى آخره تعليق نذكرهالآن وعباد بفتح العين المعملة وتشديد الباء الموحدة ابن منصدور الناجى بالنون وبالجيم وكننيته ابوسلة وليسله فىالبخارى سوىهذاالموضع المعلق وهومنكبار اتباع التابعين وفيه مقال من وجوم الاول انه رمي بالقدر لكنه لم يكن داعية ﴿ الثاني انه كان مدلسا ﴾ الثالث انه كان قدتغير حفظه وقال ابنءدى هومنيكتب حديثه ووصــل ابويعلى هذا التعليق عن ابراهيم بن سعد الجوهري عن ريحان ننسعيد عن عباد بطوله وفائدة هذا التعليق شيئان احدهما منجهة الاسناد وهوانه بين انجاد بنزيد بين فيروايته صورة اخذ ابوب هذا الحديث عن ابي قلابة وانهكان قرأه عليه منكتابه واطلق عباد سمنصور روابته بالعنعنة والآخرمنجهة المتن وهبي الزيادة التيفيه وهيمانالكي المذكور كان بسبب ذات الجنب وانذلككان فيحياة الني صلىالله تعالى عليه وسلم وان زيد بن ابت كان فيمن حضر ذلك وفىرواية عباد بن منصور زيادة اخرى فى اوله افردها بعضهم وهى حديث اذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل بيت من الانصار ان يرقوامنالحمة والاذنوقال اين بطال اي وجعالاذن اي رخص في رقية الأذن اذاكان بها وجع فان قلت قدمران لارقية الامن عين اوجة فكيف الجمع بينهماقلت بجوزان يكون رخص فيدبعد أنمنع منهاويكون المعنى لارقية انفع منرقية العين والحمة ولمرد نفيالرقي عن غيرهما وقال الكرماني قال ابن بطال الادر جع الادر اقول يعني نحوالحمر والاحر من الادرة وهي نفخة الخصيتين وهو غُريب شاذوقال بعضهم وحكى الكرمانى عن ابن بطال انضبط الادربضم الهمزة وسكونالمهملة بعدها راء وانه جع ادرة وهي نفخة الخصية قلت الذي قاله الكرماني ذكرته فانظر هل قالمان الادرجع ادرة ولم يقل الاجع آدر ولهذا مثل بقوله نحوالجر والاحر وقوله ولم ارذلك في كتاب ابن بطال لايستلزم نفي رؤية غيره ومن البعدان يرى الكرماني هذا في موضع ثم نسيه الى اس بطال فوله لاهلبيت منالانصارهم آل عمروبن حزمووقع ذلك عندمسلم فىحديثجابر رضىاللهعنه

فولد انبرقوا اصله بان يرقوا فان مصدرية اىبالرقيةواصل يرقوا يرقووااستثقلتالضمة على الواو فحذفت فصار برقوا فتولد منالجة قدمرضبطه وتفسيره عن قريب وكذلك مرالان تفسير الاذن فولد كويتعلى صيغة المجهول فولد منذات الجنب اىبسبب ذات الجنب وكلةمن تعليلية وقدمر تفسيره الآن وروى الحاكم على شرط مسلم ذات الجنبءنالشيطان وماكانالله ليسلطه على فان قلت روى عن عائشة انها قالت مات صلى الله تعالى عليه وسلم من ذات الجنب قلت قالوا انهذاخبرواه 👡 ص 🤻 باب 🛪 حرق الحصير ليسديه الدم ش 🚁 اى هذا باب فى بيان حرق الحصير ليؤخذ رماده ويسد به الدم اى يقطع به الدم النازل من الجرح وهو بالسين المهملة وقال بعضهم اىمجارى الدم قلت المقصود سد آلدم لاسد مجاريه فر بماسد مجاريه يضر لانحباس الدم المنفصل منالبدن فيهسا فيتضرر المجروح منذلك فمن طبع الرماد انه يقطع الدم وينشف مجراه وقال بعضهم ايضا القياس احراقي الحصير لانه من احرق وقال ابن التين اويقال تحريق الحصير قلت يقال حرقته ألشئ وامااحروحرقته بالتشيد فلايقال الااذا اريديه المبالغة واطلق الحصيرليشمل انواع الحصيركالهاقال اهل الطب الحصيركالها اذا احرقت تبطل زيادة الدمو الرمادكله كذلك 🗨 ص حدثني سعيد بن عفير حدثنا يعقوب بن عبدالرحن القارى عن ابي حازم عنسهل بن سعد الساعدي قال لما كسرت على رأس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البيضة وادمى وجهــه وكسرت رباعيته وكان على رضى اللةتعــالى عنه يختلف بالمــاء فىالمجن وجاءت فاطمة رضى الله تعالى عنها تغسل عن وجهه الدم فلما رأت فاطمة الدم يزيد على الماء كثرة عجدت الى حصير فاحرقتها والصقتها على جرح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرقا الدم ش 🐾 مطايقته للترججة ظاهرة وسدعيدين عفيرمصفرالعفر بالعين المهملة والفاء والرآءوهو سعيد ابن كثير بن عفير المصرى وابو حازم بالحاء المهملة وانزاى سلمة بن دينـــار والحديث قدمضى في غزوة أحد في باب مااصــاب النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم من الجراح يوم احد ومضى الكلام فيه قوله البيضة ما يتخذ من الحديد كالقلنسوة قوله رباعيته بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدة والياء آخر الحروف مثل الثمانية الاضراس واولها من مقدم الفم الثنايا تمالرباعيات تمالانياب نمالضواحك نمالارحاء وكلهارباع اننان من فوق و اثنان من اسفل فولديختلف اى بجى ويذهب فولم فى المجن بكسرالميم وهو الترس فول فاحرقتها اى الحصير واتما ذكرها بالتأنيُّث باعتبار القطعة منه فولد فرقا مهموز اى سكن وقال المهلب فيه انقطع الدم بالرماد من المعلوم القديم المعموليه لاسما اذاكان الحصير من ديس السعد فهي معلومة بالقبض وطيب ان يكون اذاكان الجرح غير غائر امااذا كان غائرا فلايؤمن ضرر الماء اذاصب فيه قلت بعد الاحراق هل يبقى طيب الرائحة عين ص باب الحمى من فيح جهنم ش 🚙 اي هذا باب في بـان ان الحمى من فيح جهنم بفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبحاءمهملة وسيأنى في حديث رافع آخر الباب من فوح بالواو وتقدم في صفة النار بلفظ فور بالراء بدل الحاء والكل بمعنى واحد وقال الجوهرى الفيم والفوح لغتان يقال فاحت رائحة المسك تفيح وتفوح فيما وفوحأ وفووحاولايقال فاحت ريح خبيثة وبجوز انيكون قوله من فبح جهنم حقيفة ويكون اللهب الحاصــل فىجسم

المحموم قطفة من جهنم وقدرالله ظهورها باسباب تقتضيها لتعتبر العباد بذلك كم اناتواع الفرح واللذة من نعيم الجنة اظهرهاالله في هذه الدار عبرة ودلالة ويجوز ان يكون من باب التشبيه على معنى انحرالجيشبيه بحرجهتم تنبيها للنفوس علىشدة حرالنار وقال الطببي وهوشيخ شيخي من ليست بيانية حتى يكون تشبيها وهياما ابتدائية اىالحمى نشأت وحصلت من فيح جهنم او تبعيضية اى بعض منها و يدل على هذا ماورد في الصحيح اشتكت النارالي ربها فقالت رب اكل بعضى بعضا فاذنالها بنفسين نفس في الشناء ونفس في الصيف الحديث فكما انحر ارة الصيف اثر من فحها كذلك الجمي والمستخرص حدثني محيي من سليمان قال حدثني ان و هب حدثني مالك عن نافع عن ان عمر رضي الله تعالى عنهماعن النى صلى الله تعالى عليه وسلم قال الجمي من فيح جهنم فاطفؤ هابالماءقال نافع وكان عبدالله يقول اكشف عنا الرجز نش 🚅 مطابقته للترجة ظاهرةو محى ن سليمان ابوسعيدالجميني الكوفي سكن مصروروى عن عبدالله بن وهب المصرى والحديث اخرجه مسلم فى الطب ايضاعن هرون بن سعيد واخرجهالنسائى فيدعن الحارث بن مسكين فنوليه فاطفؤها بهمزة فطع من الاطفاء ولما كان الحمى من فيح جهنم وهو سطوح حرهاو وهجه و النار تطنئ بالماء كذلك حر ارة الحمى تزال بالماء و اعترض عليه بانالاطفاء والايراد تحقن الحرارة في الباطن فتريدالحمي وربما تهلك الجواب ان اصحاب الصناعة الطبية يسلمونان الحمى الصفراوية صاحبها يستي الماءالبار دويعملون اطرفه به قو لدقال نافع وكان عبدالله اي ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وهذا موصول بالسندالذي قبله فول، اكشف عنا الرجز اي العذاب ولاشك ان الجمينوع منه على صدينا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن هشام عن فاطمة بنت المنذر اناسماء بنتابي بكر رضي الله تعالى عنهما كانت اذا أتيت بالمرأة قدجت تدعولها اخذت الماء فصبته بينها وبينجيبها قالت وكان رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم يأمرنا اننبردها بالماء ش 🗫 مطابقته للحديث السابق في قوله فاطفئوها بالماء والمطابق للمطابق للشيء مطابق لذلك الشيءوهشمام هوابن عروة وفاطمة بنثالمنذر بنالزبيروهي بنت عمه وزوجته واسماء بنت ابىبكر جدتيهمالابويهما والحديث اخرجه مسلم فيالطب ايضــا عنابيبكر بنابيشــيبة وغيره واخرجه الترمذي فيه عن هرون بن اسمحق و اخرجه النسائي فيه عن قتيبة و غيره و اخرجه ابن ماجة فيه عنابى بكربن ابى شيبة قوليه اذا اتيت على صيغة المجهول وكذلك قوله حت وهى في موضع الحال فوله تدعولها في موضع النصب على الحال بضا فوله اخذت الماء خبر كان فوله جيبها بفتح الجيموسكونالباء آخرالحروف وبالباء الموحدة وهومايكون مفرجا منالثوب كالطوق والكم قولد اننبردها بالماء بفتح النون وضمالرآء المحففة وفىرواية ابىذر اننبردها بضمالنون وقتح الباء وتشديدالراء من التبريد وقال الكرماني نبردها من التبريد و الابراد يعني امامن باب التفعيل نبردها بالتشديد واما منبابالافعال نبردها بضمالنون وسكون الباء وقال الجوهرى لايقال ابردته يعنى من باب الافعال الافي لغة ردية واللغة الفصيحة هي التي ضبطنا ها اولا وقال الجوهري بردالشي بالضم وبردته أنا فهو مبرود وبردته تبريدا 🚅 ص حدثني محمد بن المثني حدثني يحسى حدثن هشام اخبرنى ابى عنءائشة عن النبي صلى الله تمالى عليه وســـلم قال الجمي من فيح جيمنم فابر دو هــــا إبالماء ش ﷺ مطابقته للترجة ظـاهرة وبحبي هو القطان وهشـام هو ابنءوة يروى ۗ عن الله عروة بز الزبير عن عائشة ام المؤمنين والحديث اخرجه مسلم ايضا من حديث ابن نمير

عن هشام عن ابيه عن عائشة الى آخره تحو وقوله فار دو هابالماء وعن ابن الانباري ان معني فار دو ها بالماء تصدقوا بالماء عن المريض يشفه الله عن و جل لما روى ان افضل المسدقة سقى الماء 📲 ص حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص حدثنا سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة عنجده رافع بن خديج قال سمعت النبي صلى الله تعسالى علميه و سلم يقـــول الحمى من فوح جهنم فاردوها بالمآء ش عصص مطابقته للترجة ظاهرة وابوالاحوص سلام بتشديد اللام ان سليم الحنفي الكوفى وسعيد بن مسروق ابوسفيان الثورى وعباية بفتح العين المهملة وتخفيف البساء الموحدة ابن رفاعة بكسر الرا، وتخفيف الفياء وخديج بفنح الحاء المجممة وكسر الدال المهملة وبالجبموا لجديث مضي في صفة النارعن عمرو بن العباس فول منفوح جهنم هكذا هو رواية السرخسي وفي رواية غيره من فيح جهنم وقد ذكرنا ان الفيح والفوح والفور بمعني واحمد فو له فار دوها بالماء قال ابن بطال قد تختلف احوال المحمومين فنهم من يصلح بصب الما، عليه وهي الحمي التي يكون اصلها من الحر فالحديث تراديه الخصوص 🚅 ص 🗓 من ا خرج من ارمن لاتلا ممه شن ﷺ ای هذا باب فی بیان من خرج من ارض لاتلا یمه ای لا نوافقه واصل لاتلائمه بالهمزة وسهلت طلبا للتحفيف وفىبعض النسخ منخرج من الارض التى لاتلايم، حرص حدثناءبدالاعلى بن جادحدثنا يزيد بن زريع حدثنا معيد حدثنا فنانس بن مالك حرشهم انناسأ اورجالا منعكل وعرينة قدموا على رسولالله صلىالله تعالى عليهوسلم وتكلموا بالاسلام وقالوا يانبي الله اناكنا اهلضرع ولمهنكن اهل ريف واستو خوا المدينة فامراهم رسولالله صلىالله تعالى عليهوسلم يذودو براع وامرهم انيخر جوافيه فيشر بوامن البانها واء الهافانطلقوا حتى كانوا ناحية الحرة كفروا بعداسلامهم وقتلواراعي رسولالله صلى الله تعالى عليهوسلم واستاقوا الذود فبلغ النبي صلىاللةتعالى عليهوسلم فبعث الطلب فىآ مارهم وامرمهم فسم وا اعينهم وقطعوا ايديهم وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم ش كبيم- مطابقته للترجة تؤخذ من قوله واســـتو خوا المدين فانهم لما اســـتو خوا طلـوا الخروج لان المدينة لم تلائمهم فامرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالخروج وسعيدهو ابن ابي عروبة بفتح العين المهملة وضمالرآء وفسح الباء الموحدة والحديث قدمر فىالمغمازى عنءبد الاعلى بن حاد ايضا فيباب قصةعكل وعرينة وفي الجهادعن معلى بناسد في باب اذاحرق المشهرك المسلم هل بحرق ومضى الكلام فيه مستد في وعدَنْ بضم العين المهملة وسكون الكاف وباللام وعرينة بضم العين المهملة وفيح الرآء ر بالنون قبيلتان في إلي أهل ضرع اى أهل المواشى وأعل ريف بكسر الرآء أى أهر أرض فيها زرع فني إليم واستوخوا منقولهم بلدةو خيمة اذالم توافق ساكمها فحق إبر بذود بفنح الذال المجمدوهو من الابل ما بين الذلاث الى العشرة فقو إدو ابو الهاوجه شربها اماانه كان قبل التحريم و اماانه كاللمداواة فئو أن الحرة بفتح الحاء الممهلة و بالرآء المشددة ارض ذات حجارة سود فئ أير فبعث الطلب بفتحة ينجع طالب فيرايي فسيمروا اعينهم اى كحاوا اعينهم بالمسارير المحماة بالبار عيل من باب مايذكر عيار عرن شي التيم- اي هذا باب في بيان ما ذكر في اعر الطاحون و هــ و سلي وزن فاعول من اط روضهوه على هذا الوزن ليدل على الموت المام وقال أن الاثير الطاعون المرض انعام الذي يفسدله الهوآء وتفسيدبه الامزجة والابدان وقال الجوهرى الطياعون الموت العام وقال الكرماني

(شر) (غیری) (۲۳)

الطاعون بثرمورمجد يخرج غالبا فىالاباط مع لهيب واسود ادحو اليه وخفقان القلب والتيئ قلت هسذا منكلامالووى فنةلدعنه نقسال طعنالرجل فهو مطعور وطعيناذا أصابه الطاعون وقال ابن العربي الطاعون الوجع الغالب الذي بطني الروح كالذبحة سمى يذلك أعموم مصابه وسرعة قتله وقال الباجى وهومرض بعرالك ثيرمن الناس فيجهة من الجهات بخلاف المعتادمن امراض الناس ويكون مرضهم واحدا مخلاف يقية الاوقات فتكون الامراض مختلفة وقال الداودي الطاءون حبة تخرج فى الارفاع و فى كل طى من الجسد والصحيح انه الوباء وقال عياض اصل الطاعون القروح الخسارجة في الجسد والوباء عموم الامراض فسميت طاء و نالشم هابها في الهلاك و الافكل طاعون و باء وليس كل وباء طاعونا قالويدل على ذلك انوباء الشام الذي وقع في عمواس انماكان طاعونا ماورد في الحديث الطـاءون وخزالجن قلت طـاءون عمواس كانفىسـنة نمان عشرة وعمواس قرية بين الرملة وبيت المقدس وطاءون عمواس هواول طاعون وقع فىالاسسلام ومات فىالشام فى هذا الطاعون ثلاثوناالفاو اماالحديث المذكورفرو اداجدفي سنده منحديث ابى وسي رضي الله تعالى عنه قال قال رســولالله صلى الله تعالى عليه وســلمفناء امتى بالطعن والطاعون قالوا بارسول الله هذا الطعن قدعرفناه فاالطاعون قال وخز اخوانكم من الجزوفيكل شهادةورواها بن ابي الدنيافي كتاب الطواعين وقال فيه وخزاءدائكم منالجن ولاتنا في بين اللفظين لان الاخوة فىالدين لاتنا فىالعداوة لان عداوة الانس والجن بالطبع وانكانوا مؤمنين فالعداوة موجودة وقالـابن|لاثير الوخزطعناليس بنافـــذ وقال بعضهم لم ارلفظ اخوانكم بعد التتبع الطويل البالغ فيشيءٌ من طرق الحـــديثـقلت هذه اللفظة ذكرهما ابن الاثير وذكرهاايضا ناقلا منمسند احد قاضي القضاة بدر الدبن محمــد بن عبدالله ابى البقاء الشـــلى الحنني وكني بمِمــا الاعتماد على صحتها وعـــدم اطلاع هذا القــائل لايدل علىالعدم وقال ابن عبدالبر الطاعون غــدة تخرج فيالراق والاباط وقدتخرج فی الایدی و الاصابع وحیث شاء اللہ تعالی و قبل الطاعون انصباب الدم الی عضو وقيل هيجان الدموانتفآخه وقال المتولى وهوقريب من الجذام من اصابه تأكلت اعضاؤه وتساقط لجه وقال الغزالي هوانتفاخ جيع البدن من الدم معالجي اوانصباب الدم الي بعض الاطراف فينتفخ و يحمر وقديذ هب ذلك آلعضو وقال ان سينا الطـاعون مادة سمية تحدث ورما قنالا لايحرث الافىالمواضع الرخوةاو المغايرمن البدن واغلمب مايكون تحت الابط او خلف الادن او هند الارنبة قال وسببه دم ردى ماثل الى العفونة والفســاد يُستحبل الىجوهر سمى نفســد العضو ويغير مايليه ويؤدى الىالقلب كيفية ردية فيحدث التئ والغشبانوالغشي والخفقانوهولردائته لايقبل منالاعضاءالاماكان اضعفبالطبعواردأه مايقع فىالاعضاءالرئيسةوالاسودمندقل من يسلم منه واسلمه الاحر ثم الاصفر فانقلت انالشارع اخبربان الطاعون من وخز الجن فبينه و بين ماذكر منالاقوال فيتفسير الطاعون منافاة ظاهرا قلت الحق ماقاله الشارع والاطباءتكلموا فيذلكعلي ماافتضته قواعدهم وطعن الجن امرلامدرك بالعقل فلمنذكروه على انه تحتمل ان محدث هذه الاشياء في من يطعن عندو خُرْ الجِن و مما يؤيد ان الطاعون وقوعه من وخرالجِن غالبًا في اعدل العصول وفي اصح البلادهو أءو اطيبهاماءو لوكان من فساد الهواءام الماس الذين يقع فيم الطاعون ولطعنت الحبوانات يضا على حديثا حفص بن عمر حدثنا شعبة قال اخبرني حديب بن ابي نابت قال سمهت براهيم بن سعدقال سمعت اساسة تنزيد يحدث سعد اعن النبي صلى الله تعالى على و سلم انه قال اذا ٣٠٠ تم

بالطاعون بارض فلاتدخلوها واذاوقع بارضوانتم بها فلاتخرجو امنها فتملت انتسمعته يحدث سعدا ولا شكره قال نعرش عصمطابقته للترجة من حيث ان فيه مماذكر في الطاعون وسعدهو ابن ابي و قاص احد العشرة المبشرة بالجنة والحديث اخرجه مسلم في الطب ايضاعن وهب بن بقية قول يحدث سعدا اي والد ابراهيم المذكورووقع فىرواية الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن ابراهيم بن سعدعن اسامة بنز مدوسعد اخرجه مسلم فوله بارض اى وقع بارض فوله و انتم بهاجلة حالية فوله فقلت القائل هو حبيب بن ابي نابت يخاطب بقوله انت لابراهيم بن سعد بقوله انت سمعتديعني ا سامة بنزيد يحدث سعد اولا نكر دلك قال نع على صدينا عبدالله بن يوسف اخبرنامالك عن ابن شواب عن عبد الحميد بن عبد الرحن ابن زيدين أخطاب عن عبدالله بن عبدالله بن الحرث بن نوفل عن عبدالله بن عباس ان عرب الخطاب رضي الله تعالى عنه خرج الى الشام حتى اذا كان بسرغ لقيه امراء الاجناد ابو عبيدة بن الجراح واصحابه فاخبروه انالوماء قدوقع بارض الشام قالان عباس فقال عمر رضيالله تعمالي عنه ادعلى المهاجرين الاولين فدعاهم واستشارهم واخبرهم انالوباء قدوقع بارض الشام فاختلفوا فقال بعضهم قدّ خرجنا لامر ولانرى ان ترجع عنه و قال بعضهم معكّ بقية الناس واصحاب رســول الله صلى الله تعالى عليه وســلم ولانرى ان تقدمهم على هذا الوماء فقال ارتفعواءني تم قال ادع لى الانصار فدعوتهم فاستشارهم فسلكو سبيل المهاجرين واختلفوا كاختلافهم فقال ارتفعوا عني ثم قال ادعلى منكان ههنا من مشيخة قريش من مهاجرة الفتح فدعوتهم فلم يختلف منهم عليه رجلان فقالوا نرى انترجع بالناس ولا تقدمهم على هذا الوباء فنادى عمر فىالنــاس انى مُصْبِح على ظهر فاصبحوا علميه قال ابوعبيدة بن الجراح افرارا منقدر الله فقال عمررضي الله تعالى عنه لوغيرك قالها يااباعبيدة نع نفر من قدر الله الى قدر الله ارأيت لو كانت لك ابل هبطت وادىاله عدوتان احداهما خصبة والاخرى جدبة اليس ان رعيت الخصبة رعيتها لقدر الله وان رعلت الجدبة رعيتها بقدرالله قال فعجاء عبدالرحن بنءوف رضىالله تعمالى عنه وكان متغيبا في بمض حاجته فقال انءندى فيهذا علما سمعت رســولالله صلىالله تعالى عليه وسلم يقول اذا سمعتم به الرض فلاتقدمواعليه واداوقع ارضوانتم بهافلاتخرجوا فرارا منه قال فعمد الله عمر رضىالله أتعالى عند نم انصرف ش الله مطابقته للترجة فيقوله أذا سمعتم به الي آخره وعبدالحميد ابن عبدالرحنين زيد بن الخطاب ابن عبدالعزى القرشي العد وي كان والياء لعمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه على الكوفة وعبدالله نعبدالله نالحرث بننوفل ان الحرث بنعبد المطلب لجد ابيه نوفل ابن عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صحبة وكذا لولده الحرث وولد عبدالله ا ان الحرث في عهد النبي صلى الله تعالى عايه وسلم فعد لذلك في الصحابة فهم ثلاثة من الصحابة في نسق وكانعبدالله بن الحرث يلقب به بباءين موحدتين الثانية مشددة ومعناه الممتلي البدن من النعمة ويكني ابامحمد ماتسنة اربع وثمانين واماولده راوىهذا الحديث فهو ممن وافق اسمه اسم ابيه وكان يكني ابا يحيي ومات سنة تسع وتسعين و ماله في البخارى سوى هذا الحديث وفي هــذا السندثلاثةمن التابعين فى نسق و احدو صحابيان فى نسق وكلهم مدنيون و الحديث اخرجه مسلم فى الطب إ ايضا عن يحيي بن يحيي عنمالك وغيره واخرجه ابوداود في الجنائز عن القعنبي عن مالك مختصراً أ واخرجه النَّسائى فيالطب عن هرون بن عبدالله وعن الحارث بن مسكين مختصَّرا فولدخرج الى أ الشامكان ذلك فيربيعالآخر سنة نمانعشرة وذكر خليفة ينخياط انخروج عمر الىالشام هذه

المرة كانسنةسمع عشرة يتفقد فيهااحوال الرعية وامرائهم وكان خرج قبلذلك سنة ست عشرة لما الماصر الوءبيدة بيت المقدس فقال اهله يكون الصلح على يدى عمر رضي الله تعمالي عنه فغرج لذلك فوايم بسرغ بفتح السين المحملة وسكون الراء وبالغين المجممة منصرفا وغير منصرف قرية فى طربق الشام ممايلي الحجاز ويقال هي مدينة افتحها ابوعبيدة هي واليرموك والجابية متصلات وبديها وبين المدسة نملاث عشرة مرحلة وقال ابوعمر قيلانه وادى تبوك وقيل بقرب تبوك وتال الحازمي هي اول الحجاز وهي من منازل حاج الشام فوله امر آءالاجباد ابوعبيدة بن الجراح واصحابه هم خالد بن الوليد ويزيد ين ابى سفبان وشرجيل بن حسنة وعمرو بن العاص وكان ابو بكررضي الله تعالى عنه قدقسم البلاد بينهم وجعل امرالقتال الى خالد نمرده عمر رضى الله تعالى بمنه الى ابى عبيدة وقال الكرمابي الاجناد قيــلالمراد بهم لعرآء مدن الشــام الخمس وهي فلسطين والاردن وحص وقنسرين و دمشق فخو له فاخبروه اى اخبروا عمر رضى الله تعالى عنه ان الوباء قدوقع و في رواية ونس ان الوجع قدر قع بارض الشام و الوياء بالمد و القصر و قال الخليل هو الطأعون و قال آخرون هو المرمني العام فكل طاعون وباء دون العكس وهذا الوماء المذكور هنا كانطاعونا وهو طاعون عمواس فتم أبي قال عمر ادعلي المهاجرين الاولين وهم الذين صلوا الى القبلتينوفي رواية يونس اجعلى المهاجرين فتي له بقية الناس أى بقية الصحابة واتماقالوا كذلك تعظيما أهم اى كان الداس لم يكونوا الاالصحابة قال الشاعر بهم القومكل القوم ياامخالد به نحوله واصحاب رسولالله صلى لله تعالىءلمه وسلم عطف تمسيرى فوله انتقدمهم بضم الثاء من الاقدام بمعنى التقديم والمعنى لانرى انتجملهم قادمين عليه فولدفقال ارتمعوا عنى اىفقال عمر احرجواءنى و فىرواية يونس فامرهم فخرجوا عنه فتوابي فسلكوا سبيل المهاجرين اىمشوا على طريقتهم فيماقالوا فخراله من مشيخة قريش ضبطه بعضهم بوجهين الاول بفتح الميم وسكون الشسين المجمة وفنح الباء آخر الحروف و الثانى بفتح المبم و كسر الشين وسكو ن الباء اخر الحروف جع شيخ فلت الذي قاله اهل المعة هو الوجه الساني وقال الجو مرى جم الشيخ شــيو خ واشياخ وشبخة وشيخان ومشيخة ومشايخ ومشيوخاء والمرأة شيخة فقول، من مهاجرة الفتح أي الذين هاجروا لي المدينة عام الفتح او المراد مسلمة الفتح او اطلق على من تحول الى المدينة بعدفنح مكة مهاجرا صدورة وانكان آلهجره بعد الفنح حكما قدارتفعت واطلق ذلك علمبهم احترازا عن غير هم من مشخة قريش بمن اقام بمكة ولم يهاجر اصلا فوله انى مصبح بضم الميم وسكون الصاد وكسر الباءالموحدة اي مسافر في الصباحرا كباعلى ظهر الراحلة راجعا الى المدينة فاصبحوا را كبين متأهبين لارحوع اليها فول، عليه اىعلى الظهر وهوالابل الذي يحمل عليه ويركب يقال عمد فلان علهر ای امل فخواید فرارا من فدرالله ای اترجع فرارا من قدرالله تعالی و فی روایة غشام بن عد فقالت طائعة منهم الوعبيد، امن الوت نفر انما نحن نقدر لن يصيبنا الاماكتب الله ا افانقلت مالفرق بين القضاء و لقدر قلت القضاء عباره عن الامرالكلي الاجالي الذي حكم الله ا في الارل و القدر عبارة عن جربًات ذلك الكلي ومفصلات ذلك المجمل التي حكم الله مو فوعها راحدا بمد واحد في الانزال قالوا وهوالمراد بقوله تعالى(وانمن شي الاعندنا خزائنه وماننزله الابقدر معلوم) فتي أن لوغيرك قالهاجراء لومحذوف على الو عال غيرك لادينه و ذلك لاعتراضه على • سأله اجتهادية وافقه عليها اكثر الداس من اهل الحل والعقد اولم، تعجب منه ولكني اتعجب منك مع

علمك وفصلك كيف تقول هذا اوكله لوها للتمنى فلاتحتاج الىحواب والمعنىان غيرك بمن لافهم له اذاقال دلات بعذر قَرْم أبيرنع نفر من قدر الله الى قدر الله و في رو اية ه ثنام بن سعدان تقدمنا فبقدر الله و أن أتأخرنافبقدراللهاطلق عليه فرارا لشبهه في الصورة والكاليس فرارا شرعاو المراد النهجوم المرء على مايهلكه منهىعنه واوفعل لكان منقدرالله وتحنيه مايؤذيه مشروع وقديقدراللهوقوعه فيمافرمنه فلموكان فعله اوتركه لكان من قدرالله وحاصل الكلام انشيئا مالايخرج عن القدرقول ارأيت اى اخبرنى فتوليد له عدوتان بضم العين المهملة وكسرهايعنى طرفان والعدوة هوالمكان المرتمع منالوادي وهو شاطئه قثو له خصبة بفتح الخاء المجمة وكسرالصاد المهملة وبالباءالموحدة كذا ضبط فىكتب اللغة و فىالمطالع خصبة بكسر الخاء وسكون الصاد والخصب بالكسر نقيض الجدب وقال بعضهم على خصيبة علىوزنعظيمة وليس كذلكو الخصبة بفتحالخاء وسكونالصاد واحدةالخصاب وهوالنخلالكثير الحمل ففواء حدبةبسكون الدال وكسرها يعنىالكل تقديرالله سوآء ندخل او نرجع فرجوعنا ابضــا يقدر اللهتعالى فعمر رضى الله تعالى عنه استعمل آلحذر وأندت القدر معافمهل بالدليلين اللذين كل متمسك به من التسليم للقضاء والاحتراز عن الالقاء في التهلكة فنواب فجاء عبدالرحن بنعوف موصول عنابن عباس بالسند المذكور فنو زير وكان متغسا من باب التفعل معناه لم يكن حاضرا في المشاورة **فو له** علماو في رواية مسلم لعلما بلامالتأ كيد ا<sup>لم</sup> فَو ايراذا سمعتمرهاي بالطاعون **فو ل**ه فلاتقدموا بفتح الدال ف**و ل**ه فرارا اى لاجل الفرار وفيه دليل <sup>ال</sup>ج على جواز الخروج لغرض آخر لابقصدالفرارمنه فوابع فعمدالله عمر رضي الله تعالى عنه يعني ا الملى موافقة اجتهاده واجتهاد معظم اصحابه حديث رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم قال أ ان بطال فانقيل لايموت احدا لاباجله فلايتقدم ولايتأخر فاوجه النهى عن الدخول والحروج إ ولمبالم بنه عز ذلك الاحذر امن ان يظن ان هلاكه كان من اجل قدو مه عليه و ان سلامته كانت من اجل إُ حروحه فنهي عن الدنوكم نهي عن الدنو من المجذوم مع عله بانه لاعدوى وقبل اذنه صلى الله تعالى إ علمبه وســلم للذين استوخموا المدينة بالحروج حجمة لمناجازالفرار واجيب بالهلميكن ذلكفرارا من الوباء اذهم كانوا مستوخين خاصة دون سائر الناس بلللاحتياج الى الضرع ولاعتبادهم المماش فيالصماري وفيهذا الحديث منالفوائد خروج الامام نفسمه لمشاهدة احوال رعيته إ وازاله ظلمالمظلوم وكشف الكرب وتمخويف اهل الفساد واظهار شعائر الاسلام وتلتي الامراء ألج والمشاورة معهم والاجتماع بالعماء وتنزيل الناس منازلهم والاجتهاد فىالحروب وقبول خبر الواحد وصحة القياس وآجتناب اساب الهلاك حمي ص حدينا عبدالله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبدالله بن عامر ان عمر رضي الله تعالى عنه خرج الى الشام فلما كان بسرغ بلغه انالوباء قدوقع بالشام فاخبره عبدالرجن بنعرف انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سمعتم به بارض فلاتقدمو اعليه واذا وقع بارضوانتم بها فلاتخرجوا فرارامه ش ا المريق آخر لحديث عبدال جن بن ءوف و مبدالله، بن عامرا بنربيعة الاصغر والدعلي عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل سنة حت من الهجرة وحفظ عه برهو صغير و توفي رسول الله صلى الله تعالى دايه وسلم وهو ابن اربع سنين ومات سنتخس و بمانيز وابوعامر بن ربيءة من كبار الصحابة والحديث اخرجه مسلمانضا علق ص حدينا عبداللة بن يوسف اخبرنا مالك عن نعيم المجمر

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لايدخل المدينة المسيم ولاالطاعون ش ﷺ مطابقته للترجة فىقوله ولاالطاعونونعبم بضم النون وفح العين المهملة ابن عبدالله القرشى المدنى مولى عمرين الخطاب رضىالله تعالى عنه والمجمر بضم آلميم وسكون الجيم وبالراء على صيغة اسمالفاعل من الاجارمن اجرت النوب اذا بخرته بالبخور والطيب والذي يتولى ذلك مجمرو مجمر بالتشديدايضا وكان نعيم هذا يجمر مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمى المجمرو الحديث مضى فى الحج فى باب لايدخل الدِّجال المدينة اخرجه عن اسمعيل عن مالك عن نعيم بن عبدالله المجمر عن ابي هربرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على انقاب المدينة ملائكة لايدخلها الطاعون ولاالدجال واخرجه هنا مختصراوذكر هناك الدجال وهنا المسيح والمسيحهوالدجال وقدمر الكلام فيه هناك فانقلت الطاعون شهادة وكيف منعت منالمدىنة وماوجه ذكر المسيح مقارنا بالطاعون قلت قدتكلموا فىالجواب بكلام كثير والحاصل انالمراد بالطاعون هو وخز الجنوشياطينهم وهم ممنوعون مندخولالمدينة ومناتفق دخولهاليها لايتمكن منطعن احدمنهم فان قلت طعن الجن لايختص بكفارهم بل قديقع من مؤمنيهم قلت دخول كفار الانس المدينة منوع ولايسكنهاالاالمسلون وانكانفيهم من ليس بخالص الاسلام فيحصل الامن من وصول الجن الى طعنهم فلذلك لايحصال فيها الطاعون اصلا وقدروى احد منرواية ابىءسيب قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى جبرائيل عليه السلام بالحمى والطاعون فامسكت الحمى بالمدينة وارسلت الطاعون الىالشام والحكمة فىذلكانالنبى صلىالله تعالى عليه وسلم لمادخل المدينة كان فى قلة من اصحابه عددا ومددا وكانت المدينة وثبة ثم خيرالنبي صلىالله ثعالى عليه وسلم فيامرين محصل بكل منهما الامرالجزيل فاختارالحمي حنيئذ لقلة الموت بها غالبا بخلافالطاعون ثملمااحتاج الى جهاد الكفار واذناله في القتال كانت قضية استمرارالحمي بالمدينة انتضعف اجسادالذين محتاجون الىالنقوية لاجلالجهاد فدعي بنقل الحمي منالمدينه الىالجحفة فعادت المدينة اصح للردالله بعـــد انكانت بخلاف ذلك والو عسيب بفتح العين وكسر السين المعملتين وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة وقال ابوعمر ابوعسيب مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم له صحبة ورواية اسند عنرسولالله صلماللةنعالي عليه وسلمحدنين احدهما في الحمي والطاعون فيل اسم ابي عسيب احر عظ ص حدثنا موسى بناسماعيل حدثنا عبدالواحد حدثنا عاصم حدثتني حفصة بنت سيرين قالت قال لى انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يحيى بمــامات قلت من الطــاعون قال قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم الطاعون شهادة لكل مسلم ش على مطابقته للترجة ظاهرة وعبدالواحد هوابنزياد وعاصم هو ان سليمان الاحول والاسناد كلمه بصربون وليس لحفصة ينت سيرين عنانس في البخارى الاهذا الحديث ومضى الحديث في الجهاد عن بشر بن محمد عرعمدالله بنالمبارك واخرجه مسلمايضافى الطبقوله يحيي بمامات بحيهوا بنسير بناخو حفصة المذكورة سألها انس بمامات محيى فقالت ماتمن الطاعون ويروى بممات بحذف الالف من بمايعني مناىشئ وهو الاشهر ووقعفىروايةمسلم يحيىبنابي عمرة وهوابن سيرينلانها كنية سيرين وكانت وفاة يحبى فىحدو دالتسعين من الهجرة فو إير شهادة لكل مسلم يعنى اذا مات مطعونا صار كالشهيد في سبيل الله لمشاركته اياه فيما كابده من الشدة حري ص حدثنا ابوعاصم عن مالك عن ا

سمى عنابى صالح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال المبطون شهيد والمطعون شهيد ش 🚁 مطابقته للترجة في قوله والمطعون شهيد وابو عاصم الضحاك بن مخلد النبيل وسمى بضم السين المهملة وقتح الميم وتشديد الياء مولى ابىبكرين عبدالرح بالمخزومي وانوصالح ذكوان السمانوالحديث مضى في الجهاد منرواية عبداللة بنيوسف عن مالك مطولا بلفظ الشهداء خسة الحديث وقد مضى الكلام فيه هنساك والمبطون الذي مات يمرض البطن والمطعون الدي مأت بالطاعون اى لهما ثواب الشهادة وقال القاضي البيضاوي من مات بالطاعون اوبوجع البطن ملحق بمن قتل في سبيل الله لمشاركته اياه في بعض مايناله من الكرامة بسبب ما كايده من الشدة لافي جلةالاحكام والفضائل ﴿ وَصِ \* باب \* اجرالصابر فيالطاءونش ﴿ ﴿ وَهُذَا بِاللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ أجرالصابر علىالطاعون سواء وقعيهاه وقعفى بلدمةيم بهاووقع فىمسندا جدمن حديث جابررفعه الفارمن الطاعو ب كالفار من الزحف و الصابر فيه كالصابر في الزحف و في رو اية له و من صبر كان له 'جر شهيدورواهاسخزيمة بالافظين فيكتاب النوكل عي صحدثنا اسمحق اخبرنا حبان حدثنا داو دس ابي الفرات حدثنا عبدالله ين بريدة عن يحيى بن يعمر عن عشة روج النبي صلى الله تعالى عليه و سلم انها اخبرتما انهاسأ لشرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الطاءون فأخبرهاني الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان عذابا ببعثه الله على من يشاء فجعله الله رحمة للؤمنين فليس من عبـــد يقع الطاعون فيمكث في بلده صابرا يعلم أنه لزيصيبه الاما كتب الله له الاكانله مثل اجر الشهيد ش على مطابقته للترجة تؤخذمن قوله فليس منعبد الىآخره واسمحق قال بعضهم ابن راهويه وقال الغساني لعله ابن منصور قلمت اسمحقبن منصوربن بهرام الكوسيج ابو بعقوب المروزىانتقل بالآخره الىنيسابور وهوشيخ مسلم ايضا وحبان بفتمح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالنون ابنهلال البـــاهـلى البصري ومنجلة مزروي عنهاسحق تنمصور وهويدل على انالصواب معالغساني وداود ان ابي الفرات بضم الفاء وبالراء المحففة وفي آخره تا. شاة من فوق واسم ابي فوات عمرو وهومن أفراد المخارى وعبدالله ن مر مدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء مصغر البردة ألاسلمي النامعي البصري القاضي بمرو ويحوين يعمر بفتح الياءآخر الحروف وسكون العين المهملة وفتح المم وضمهما الروزي قاضها والحديث مضي في نني اسرائيل فانه اخرجه هناك عن وسي ن اسماعيل عن دارد ابن ابي الفرات الى آخره و مضي ابضا في التفسير ومضى الكلام فيه في سي اسمرائبل قول، على من يشاء و في رواين الكشمهيني على مرشاء بلفظ الماضي يعني على مرشاء منكافراوعاص فو له رحمة للؤمنين ايمن هذه الامة ويروى رحة العسلين وهورجة منحيت أنه يتضمن مثل اجرالشهيد والكان هو محنة صورة فو له فليس منعبد اي مسلم يقع الطاعون اي في مكان هو فيه فيكث في لمده و في رواية احد في منه فو له في بلده مماننازع الفعلان فيه اعني قوله مقع و قوله فيكث فوله سابرا حال مفرد اى غير منزعج و لا قلق بل مسلما لامرالله راضيا بقضائه و فو إير يعلم حال جلة من الفعل و الفاعل فتو له الاكان له مثل اجر الشهيد فان قلت ماء عني المثلية هنا مع أنه جاء ن مات بالطاعونكانشهيدا قلت معنى المثلية انءن اتصف بالصفاة المذكورة ووقع به لطاءون نملميمت منه ان محصلله منل اجرالشهيد و اذامات بالطـاعون يحصلله اجرالشـهيد و فُرُو أبي منمات بالطاءون كان شهيدا يعني حُكما لاحقيقة حرفي ص تابعه البضر عنداود ش ﴿ انَّهِ اللَّهِ اللَّهِ انْهِ

تابع حبان بن هلال النضرين شميل في روايته عن داو دبه 🕳 ص 🕴 باب 🎄 الرقى بالقرآن وألمعوذاتش وسمور بجعرقية بضمالراء وبالقاف مقصور جعرقية بضمالراء وسكون القاف ويقال رقى بالفتح برقى بالكسر من باب رمى يرمى و رقيت فلا نابكسر القاف ارقاه و استرقى طلب الرقية والكل بلاهمز ومعنى الرقية النعويذ بالذال المجمة وقال ابن الاثير الرقية والرقى والاسترقاء العوذة التي يرقى بها صاحب الآوة كالحي و الصرع و غيير ذلك من الآفات فول بالقرآن اى بقرائة شيَّ من لقرآن فخوابي والمعوذات منعطف الخاص على العام قال الكرماني وكانحقه ان يقال والمعوذنين لانهما سورتان فجمع اما لارادة هاتين السدورتين ومايشبههما من القرآن اوباعتبار ان قل الجمع اسان و هال المرادبالمعوذات سورة الفلق و الناس وسورة الاخلاص لانهجا. في بعض الروايات ان النبي صلى الله تعالى عليه رسلم كان يرقى بسورة الاخلاص والمعوذتين وهــو مناب التغليب من حدثني الراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنهاان النبي صلى الله تعالى عليه وسلمكان ينفث على نفسه فى المرض الذى مات فيه بالمعوذات فلاثقل كنت انفث عندبهن وامسح بيدنفسه لبركتها فسألت ألزهرى كيف ينفث قاركان ينفث على يديه نم يمديح بهماوجهه ش الله مطابقته للترجة في قوله بالمعوذات والراهيم بن موسى بن بزيدالرازى يعرف بالصغير وهشام هو ابن نوسف الصنعائي ومعمر بفتح الميين هو ابن راشد والحديث اخرجه فىالادب ايضاعن برالله بن محمد واخرجه مسلم فى الطب عن عبد بن حيد فول كان ينفث بضم الفاء وكسرها والنفث شبه النفخ وهواقل من التفال والتفال لابد فيد شئ من الريق فُو إلى في الرض الذي مات فيه اشارت به عائشة رضى الله تعدالي عنها الي ان دلك وقع في آخر حياته وان ذلك لم ينسخ فولد كنت انفث عنه وفى رواية الكشميهني عليه فولد والمسمح بيد نفســـ م ه كذا هو في روايدا الكشميهني و في رواية غيره والمسمح بيده نفسه و نفسه منصوب على المعولية اي المسمح جسده ببده فحوله لبركتها اى للنبرك بتلك الرطوبة او الهــوآء و النفس المبــاشــر لنلك الرقية والذكر وقديكون على وجمه التمأل يزوال الألم عن المريض وانفصماله عنه كما ينفصل ذلك النفت عن الراقى فُؤِّي فِي فسألت الزهري السائل هو معمر وهو موصول بالاسناد المدكور و فيه التبرك بالرجــل الصالح وســائر اعضائه خصوصا اليد اليمني ثم الكلام هنا على انواع (الأول) قال ابن الاثيروقدجاء في بعض الاحاديث جوازالرقى و في بعضها النهي عنها فن الجواز قُولُه صلى الله تعمال عليه وسلم استر قوالها فان بها البظرة اي اطلبوالها دن ره بها ودن النهي قوله لايستر قون ولايكتوون والاحاديت فيالقسمين كثيرة و رجه الجمع سنهما ان لرقي يكرهمنها ماكان بعير اللمسان العربي وبغير اسماءالله تعالى وصفاته وكلامه فيكتبه المنزلة وانبينقد ان الرقية نادمة لامحالة فيتكل علميها واياها اراد بقوله صلى الله تعـالى عليه و سلم ماتوكل من استرقى واليكره منها ماكان مخلاف دلك كالتعوذ بالقرآن واسماء للةنعــالى والرقى المروية وفي موطأ ا ماك رضى الله تعالى عنه ان ابابكر الصديق رضى الله تم لى منه دخل على عائشة وهي تشنكي ا دورود : تركه مان ابو بكر ارعيها بكتاب الله يني ما شوريه را ـ نجبل و لماد دره ابن جال م كره مرارع و درل ية ص الله اسالي الدوسلم دخل الماسية ( المار ) مل يبور راية المكانر 'اسلم فروى عن مالك جواز رقية اليهودي والسمس في المسلم ادار في بَسْمُــاب الله وهو ول

الشامعي وروى عنمالك انهقال اكردرقي اهل الكتاب ولااحبه لانالانعلم هل يرقون بكتاب الله اوبالمكروه الذى يضاهى السحر وروى ابنوهب انمالكا سئل عن المرأة ترقى بالحديدة والملح وعنالذى يكتب الكتاب يعلقه عليه ويعقدفي الخيط الذي يربط يه الكتاب سبع عقد والذي يكتب خاتم سليمان في الكتاب فكرهه كله وقال لم يكن ذلك من امر الناس # الثالث فيه اباحة النفث فىالرقى والرد على منانكر ذلك منالاسلاميين وقدروى الثورى عنالاعمش عن ابراهيم قال اذا رقيت بآىالقرآن فلاتنفثوقال الاسود اكره النفث وكان لايرى بالنفخ بأسا وكرهه أيضا عكرمة والحكم وحجاد وقال ابوعمر اظن حجة منكرهه ظهاهر قوله عزوجل (ومنشرالنفاثات فى العقد)وذلك نفت سحر و السحر محرم و ماجا. عن رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم او لى و فيه الخير والبركة الرابع فيدانسيم باليد عندالرقيةو في معناه المسمح باليد على ماير جي بركته وشفاؤه وخيره مثل المسمح على رأس اليتم وشبه على أس المسمح على رأس اليتم وشبه حقي ص ﴿ باب م الرق بفاتحة الكتاب ش ، هذاباب في بيان الرقية بفرآئة فاتحةالكتاب اراديه جواز ذلك فان قلت روى شعبة عنالركين قال سمعت القاسم بن حسان يحدث عن عبدالرجن بن حرملة عنابن مسعود رضىاللةتعالى عنه آنه صلىالله تعمالى عليه وسلم كان يكره الرقى الابالموذات قلت قال الطبرى هذا حديث لايجوز الاحتجاج بمثله اذفيــه من لايعرف ثم انه لوصيح لكان اما غلطا او منســوخا يقوله صلى الله علبه وسلم وماادراك انها رقية ﴿ ص ويذكر عن ابن عباس رضى الله عنهماعن النبي صلى الله عليه وسلم ش ﷺ مذكر على صيغة المجهول وهو صيغة التمريض و لا تذكر صيغة التمريض الااذا كان الحديث على غيرشرطه معانه ذكر حديث ابن عباس فى الرقية بِفاتحة الكتاب وهو الذى اخرجه فىالباب الذى يأتى عقيب هذا الباب وهو بابالشرط فىالرقية اخرجه عن سيد انبن مضارب علىمايأتي عنقريبوهذا يعكرعليه وقال صاحب التلويح هذا يرد قول اينالصلاح وغيره ان البخارى اذاعلق بصيغة التمريض يكون غيرصحيح عنده قلت ابنالصلاح وغيره مناهل الحديث على ان الذي نورده النخــاري بصـيغة التمريض لا يكون على شرطه و حديث ابن عبـاس على شرطه كماذكرنا والايراد عليه باق غيران احدمشايخنا ساعد البخارى وذكرانه قديصنع ذلك اذاذكر الخبربالمعنى ولاشك انالذى ذكره عن ابن عباس ليس فيه التصريح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالرقية بفــاتحة الكتاب وفيه نظر لايخني 🚅 ص حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثناشعبة عن ابى بشر عن ابى المتوكل عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان ناسا من اصحاب النبي صلى الله تعالىءايد وسلم اتوا على حي من احياء العرب فلم يقروهم فبيناهم كذلك اذلدغ سيد اولئك فقالوا هلمعكم من دوا. اوراق فقــالوا انكم لم تقرونا ولانفعل حتى تجعلوا لنا جعلا فجعلوا لهم قطيعا منالشاء فجعل يقرأ بام الكتاب وبجمع بزاقه ويتفل فبرأ فأتوا بالشاء فقالو الانأخذه حتى نسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألوه فضحك وقال وماادراك انهارقية خذوها واضربوا لى بسهم ش على مطابقته للترجية تؤخذ من قوله فجعل يقرأ بام الكتاب وهىالفاتحة وغندر هومحمد بن جعفر وفى بعض النسيخ صرح باسمه وابوبشر بكسرالباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس اليشكري البصري ويقال الواسطى وابوالمتوكل على بنداود الناجى بالنون والجيم السامى بالسين المهملة منسامة بنلؤى وابوسـعيد الخدرى سـعد بن مالك والحديث مضى فى الاجارة فى باب مايعطى فىالرقية بفائحة إ الكتاب ومر الكلام فيه فولد فلم يقروهم اى فلم يضيفوهم فولد فبيناهم وبروى فبينماهم زيادة الميم قوله اوراق اصله راقى فاعل اعلال قأض فوله جعلا بضمالجيم ماجعل للانسان الغير المعين من الشيُّ على عمل يعمله والقطيع بفتح القاف الطائمة من الغنم وقيلكان ثلاثين قولد بالشاء جُم شاة قُولِد فَجَعل يقرأ اى طفق يقرأ ابوسمعيد لما ثبت انه كان الراقى قولد وينفل بالياء وضم الفاء وكسرها فولد بسهم اى نصيب عن سلام باب الشرط فى الرقية بقطيع من الغنم ش علم المعذا باب في بيان الشمط في الرقية بقطيع بطائعة من الغنم ليأتون به على ص حدثني سيدان بنمضارب ابومجمد الباهلي حدثنا ابومعشر البصرىهوصدوق يوسف بنيزيد البراء حدثني عبيدالله بن الاخنس ابومالك عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس رضي الله تُعـالي عُنهما أنَّ نفرا من اصحاب النبي صلي الله تعـالى عليه وسلم مروا بماء فيهم لديغ اوسـليمفعرض لهم رجِل من اهل الماء فقال هل فيكم من راق ان في الماء رجلا لديغا او سليما فأنطلق رجل منهم فقرأ بفاتحة الكتاب على شاء فبرأ فجاء بالشاء الى اصحابه فكرهوا ذلك وقالوا اخذت على كتاب الله اجراحتي قدموا المدينة فقالوا يارسـولالله اخذ على كتاب الله اجرا فقال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم ان احق مااخذتم عليه اجرا كتاب الله ش عليه المرجة في قوله فقرأ بفاتحة الكتأب علىشاء وسيدان بكسرالسين المهملة وسكونالياء آخرالحروف وبالدال المهملة وبالنون ابن مضارب اسم فاعل من المضاربة بالضاد المعجمة و الراء و الباء الموحدة ابو محمد الباهلي بالباء الموحدة وكسرالهاء نسبة الىباهلة بنت صعب بنسعدالعشيرة قبيلة ماتسنة اربع وعشرين ومأتين وهو من افراد الاسماء غريب و ابومعشر اسمه يوسف بن زيد البراء بفتح الباء الموحدة وتشديد الراء كان يبرىالسهم وكانعطارا وانماقال هوصدوق لكونه صدوقاعنده فلذلك خرجله وكذلك خرجله مسلم وقال يحيى ابن معين ضعيف وقال الوحاتم يكتب حدينه وقال المقدمي ثقة وعبيد الله بضم العين ابن الاختس بخاء معجمة ساكنة ونون مفتوحة وسين مهملة نخعى كوفى يكنى ابامالك ونقه الائمة وقال ابن حبان يخطى كثيرا ومالهؤلاء الثلاثة فىالبخارى سوى هذا الحديث ولكن لعبيدالله بنالاخنس حديث آخرفى الحج ولابى معتسر آخرفى الاشربة واين ابى مليكة عبدالله بن عبيدالله بن ابى مليكة واسمه زهير قاضي ابن الزبير والحديث من افراده هذا وحديث ابي سعيد المذكور في قصة واحدة وانها وقعت لهم معالذي لدغ فولد مروابماء اي بقوم نازلبن على ماء فولد اوسليم شك من الروى سمى اللديغ سليما على العكس تناولًا كافيل للمهلكة مفازة فوله ان في الماء رجلًا ويروى رجل بالرفع على لغة بنى ربيعة فوله فانطلق رجل منهم وهو ابوسعيد الخدرى فوله علىشا. اى قرأمشر وطاعلى شاء او مقررا او مصالحًا عليه والشاء جع شأة اصله شاهة فخذفت الها. وجعها شياه وشا، وشوى قوله ان احق مااخذتم عليه اجرا كناب الله قال صاحب التوضيح فيه حجة على ابي حنيفه رضى الله تعمالي عنه في منعه اخذ الاجرة على تعليم القرآن قلت من له ذوق من معانى الاحاديب لايتلفظ بهذا الكلامالذي ليسله معني وايس معني هذا مافتهمه هوحتي يوردبه علىالامام وانمسا معناه في اخذ الاجرة على الرقية بالفاتحة اوغيرها من القرآن فالامام لايمنع هذا و انمـــا الدي يمنعه عن اخذ تعليم القرآن وتعليم القرآن غير الرقية به ومع هذا ابوحنيفة ماانفر د بهذا وهومذهب عبدالله

ابنشقيق والاسود ينثعلبة وابراهيم النخعى وعبدالله بنيزيد وشريح القاضي والحسن بنحى وتعيين هذا المعترض الامام منهين هؤلاء مناريحة التعصب البيارد واحتمحوا فيذلك عارواه ابنابي شيبة حدثنا عفان بن مسلم حدثنا ابان بنيزيد العطار حدثني يحيي بن ابي كثيرءن زيد هوابن ابي سلام بمطور الحبشي عن ابي راشد الحبراني عن عبدالرحن بن شبل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تعلموا القرآن ولاتغلوا فيه ولاتجفوا عنه ولاتأكلوابه ولاتستكثروا به فوله لاتغلوا مزالغلو بالغين المعجمة وهوالتشدد والمجاوزة عنالحد قوله ولاتجفوا اي تعاهدوه ولاتبعدوا عن تلاوته وهومن الجفاء وهو البعد عن الشيُّ قُولِد ولاتأكاوانه اي بمقابلة القرآن اراد لانجعلواله عوضا من محت الدنيا علم ص باب رقية العين ش ﷺ اي هذا باب في بيان رقية العين اىرقية الذى يصاب بالعين وليسالمرادبه الرمد بلالاضرار بالعين والاصابة بها كمايتعجب الشخص من الشئ يمايراه بعينه فيتضرر ذلك الشئ من نظره وقال النووى انكرت طائمةالعين قالوا لااثرلها والدليل على فساد قولهمائه امرىمكن والصادق اخبر نذلك يعني بوقوعه فلانجوز رده وقال بعضهم العائن تنبعث منعينه قوة سمية تتصل بالمعين فيهلك كماتنبعث من الافعى والمذهب انالله تعالى اجرىالعادة نخلق الضررعند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر واماانبعاث شي منه اليه فهومنالمكنات وقال ابنالجوزي العين نظر باستحسان وان يشوبه شيء من الحســـد ويكون الناظر خبيث الطبع كذوات العموم ولولا هذا لكانكل عاشق يصيب معشدوقه بالعين يقال عنت الرجل اذا اصبته بعينك فهومعين ومعيون والفاعل عائن 🕰 ص حدثنا مجمدين كشير اخبرنا سفيان حدثني معبد بن خالدسمعت عبدالله بنشداد عن عائشة رضي الله تعالى عنهاةاات امرنى رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم او امران يسترفى من العين ش عليه مطابقته للمترجة ظاهرة ومحمدبن كثير قال الكرمانى ضدالقليل وقالصاحب التوضيح شيخ البحارى محمدبن كبير بالباء الموحدة بعدالكاف قلت هذا غلط والظاهرانه منالناسخالجاهلوسفيان هوالثورى ومعبدبفتيح الميم وسكونالعينالمهملة وفتحالباء الموحدة ابن خالد القاضي الكوفىالنابعي وعبدالله بنشداد هو المعروف بان الهادله رؤية وانوه صحابي والحديث اخرجه مسلم في الطب عن ابي بكر وابي كريب واسمحق بنابراهيم وعن محمد بنعبدالله بننمير واخرجه النسائىفيه عنعمرو بن منصور واخرجهابنماجة فيهءعن على بن محمد فوله او امرشك من الراوى واخرجه ابونعيم في مستخرجه عن شيخ المخارى فيه فقال امرنى جزما وكذا اخرجه النسائى والاسمعيلي من طريق أبى نعيم عن سفيان التورى وفيرواية لمسلم منطريق عبدالله بنغيرعن سفيان كانيأمرني اناسترقي وعنده من طريق مسعر عن معبد س خالد كأن يأمرها قوله ان يسترقى اى بطلب الرقية ممن يعرف الرقى بسبب العين وقال الخطابي الرقية التيامريما رسولالله صلىالله تعالىعليه وسلم هومايكون بقوارع القرآن وبما فيه ذكرالله تعالى على السن الابرار من الخلق الطاهرة النفوس وهو الطب الروحاني وعليه كان معظم الامر في الزمان المتقدم الصالح اهله فلما عن وجود هذا الصنف من ابرار الخليقة مال الناس الىالطب الجسماني حيث لمبجدوا للطب الروحاني نجوعا في الاستقام لعدمالمعاني التيكان بجمعها الرقاة المقدسة من البركات ومانهي عنه هورقية العزامين ومنيدعي تسخير الجن عيرا حدنني محمد بن خالد حدثنا محمد بن وهب بن عطية الدمشق حدثنا محمد بن حرب حدثنا محمد بن

الوليد ازبيدى اخبرنا الرهيرى عن عروة ينالزمير عن زينب ابنة ابي سلمة عن امسلمة رضي الله لها فانبها النظرة ش 🗨 مطابقته للترجة في آخر الحديث قول له محمد بن خالد هو محمد بن يحيى بن عبدالله بن خالد الذهلي بضم الذال المعجمة وقدنسبه الى جدابيه وكذا قال الحاكم والجوزق والكلا باذى وابومسمعود ومن تبعهم ووقع فى رواية الاصيلىهنا حدثنا محمدبن خالد الذهلى فانتني الظن بهذا ان بذهب الوهم الى محمد بن خالد بن جبلة الرافعي الذي ذكره ابن عدى في شيوخ البخارى ومجد بن وهب بن عطية سلى قدادركه البخسارى ولايدرى لقبه ومأله عنسده الاهذا الحديث ومجمد نحرب الخولاني الجمصيكان كاتبا لمحمد بنااوليد الزبيدي وهوثقة عندالجميع وفي هذا السند نكثة غريبة جدا وهيانه اجتمع مننفس البخارى الى عروة ستة انفس اسمكل منهم مجمد فهو مسلسل بالمحمدين الاول البخياري اسمه محمد # والشياني محمد بن خالد # والشيالث محمد بن وهب ﷺ والرابع محمد بن حرب ﷺ والحامس محمد بن الوليد ﴿ والسادس محمد بن مسلم وهو الزهرى ومن روى البخارى من طريق الفراوى عنالحفصي عن الكشميهني عن الفر برى كانوا عشرة وهذا السند ممانزلفيه البخارى في حديث عروة نلاث درجات فانه اخرجه في صحيحه حدثنا عن عبيدالله بن موسى عن هشمام بن عروة عن ابيه وهموفي العتق فكان بينه وبين عروة رجلان وههنا بينه وبينه خسة انفس واخرجه مسالم عاليا بالنسسبة لرواية البخارى هذه قالحدثنا ابوالربيع حدثنا مجمدين حرب فذكره فحوله سفعة بفتح السين المهملة وبضمها وسكونالفاء وبعين مهملة قال الكرمانى السفعة الصفرة والشحوب في الوجه وقال ابراهيم الحربى هوسـواد فىالوجه وعن ابو علاءالمصرى هىبفتحالسين اجود وقديضمسينهـــا من قولهم رجل اسفع اى لونه اسودواصل السفع الاخذ بالناصية قال الله تعالى (النسفعا بالىاصية) وقيلكل اصفر اسفع وقال الجوهري هوسواد في خدالمرأة الشاحبة قول استرقوا لهااى اطلبوا من برقى لها فولم فان بها النظرة اى اصابتها عين يقال رجــل منظور اذا اصابته العين وقال ابن قرقول النظرة بفتح النون وسكون الظاء اىءين من نظر الجن وقال ابوعبيد اى ان الشيطان اصابهـــا وقال الحطابي عبون الجن انفذ من الاسنة ولما مات سعد سمع قائل من الجنيقول نحن قتلنا سيد الخزرج سعدبن عبادة ورميناه بسهمين فلم يخط فؤآده قال فتأوله بعضهم أى اصبناه بعين حيي ص وقال عقيل عن الزهري اخبرني عروة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🚁 هذا تعليق مرسل لم یذکر فی اسناده زینب و لا امسلة وعقیل بضم العین ابن خالد عن محمد بن مسلم الزهری وروى رواية عقيل عبدالله بن وهب عنابي لهيعة عن عقيل ولفظه انجارية دخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في بيت أم سلمة فقال كأن بها سفعة عبدالله ابن سالم عن الربيدي ش 🚙 اى تابع محمد بن حرب عبدالله بن سالم الى يوسف الحمصي في روايته عن محمد بن الوليدانز بيدى وروى هذه المتابعة الذهلي في الزهريات و الطبراني في مسـندالشاميين من طريق اسحق بنابراهيم بنالعلاء الجمصي عن عروبن الحارث الجمصي عن عمدالله بنسالم به سمدا ومتنا ﷺ ص ﴿ أَبُّ بِ ﴿ العَينَ حَقَّ شُ ﴾ العين حقاى هــذا باب يدكر فيدالعين حقاى الاصالة بالعين نابتة موجودة ولهما تأثير فيالنفوس وانكرطائعة منالطمايعينالعين وانه لاشئ

الاماتدركه الحواس الخمس وماعداها فلاحقيقةله والحديث يرد عليهم وروى مسلم من حديث انعباس وفعدالعين حقولوكان شئ سابقالقدر سبقتهالعينواذا استغسلتم فاغسلواوروي ابو داود من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يغتسل مندالمعين وروى النسائي من حديث عام بن ربعة ان النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم قال اذا رأى احمدكم من نفسه او ماله او اخیه شیئا ایججه فلیدع بالبرکة فان العین حقوروی الترمذی من حدیث اسماء منت عميس انها قالت يارسول الله انولد جعفر تسرع البهرالعين اونستر قى لهم قال نع قانه لوكان شيء سابق القدر لسبقته العين و في كتاب ابن ابي عاصم من طريق صعصعة اكثر ما يحقر لامتي من القبور العين وقال ابوعمر قوله صلى الله تعمالي عليه وسلم علام لقتل احدكم آخاه دليل على ان العين ربمما قتلت وكانت سببامن اسباب المندة وقوله واوكان شيئ بسبق القدر اسبقته العين دليل على ان المرء لا يصيبه الاماقدر له و انالعين لاتسبق القدر ولكنها من القدر وقول، فليدع بالبركة فيه دليل على ان العين لاتضر ولاتعدو اذا برك العائن فواجب على كل من اعجبه شئ ان يبرك فانه اذا دعا بالبركة صرف المحذور لامحالة والتبريك انبقول تبارك الله احسن الخالقين اللهم بارك فيه ويؤمر العائن بالاغتسال وبجبر إن ابي لانالامر حقيقته للوجوب ولاينبغي لاحد انءنع آخاه مانتفعه آخوه ولايضره هو لاسيما اذاكانسببه وهــوالجانى عليه والاغتسال هوان يغســل وجهه ويدبه ومرفقيه وركبتيه واطراف رجليهوداخلة ازاره فىقدح ثمصب عليه وبروى ومديه الىالمرفقين والركبتين وقال الوعمرواحسنشي فىتفسير الاغتسال ماوصفه الزهرى راوى الحديث الذى عندمسلم يؤتى بقدح من ماء ثم يصب بيده اليسرى على كف اليمني ثم بكفه اليني على كفه اليسرى ثم مدخل مده اليسرى فيصب بها على مرفق يده اليمني ثم بيده اليمني على مرفق يده اليسرى ثم يغسل قدمه اليمني ثم يدخل اليمني فيغسل قدمه اليسرى ثم مدخل مده اليمني فيغسل الركبتين بميأخذ دأخلة ازاره فيصب على رأسه صبة واحدة ولايضع القدم حتى يفرغ وان يصب من خلفه صبة واحدة بجرى على جسده ولايوضع القدح فيالارض ويغســـلاءارافهوركبتيه وداخلة ازارهفيالقدحقالالمووىولايوضعالقدحفيالارض ولايغسل مابينالمرفقين والكفينو اختلفو فيداخلة ازاره فقيل هوالطرف المتدلى الذي يليحقوه الاءن وقيل داخلةالازارهيالميزروالمراديداخلتهمابلي الجسدمنهوقيلالمرادموضعهمن الجسدوقيل مذاكره وقيل المراد وركه ادهومعقد الازار قال عياض قال بعض العملاء ننبغي اذاعرف واحد بالاصابة بالعينان يتجنب ويحسترز منه وينبغي للامام منعه منمداخلتهالنساس ويلزمه بلزوم بيته واكان فقيرا رزقهمايك فيدفضرره اكثرامن آكل النومو البصل الذى منهه النبي صلى الله عليه وسلم من دخول المسجد لئلا يؤذي اناس ومن ضرر المجذوم الذي منعه عمر رضي الله تعالى عنه وقال القرطبي لوانتهت اصابةالعينالىانيعرفبذلكويعلم منحالهانه كملا تكلم بشيء معظماله اومتعجب منه اصيب ذلك الشي وتكرر ذلك محيث يصير ذلك عادة فسا اتلفه بعينه غرمه وال قتل احدا بعينه عامدا لقتله قتلىه كالسماحرالقاتل بسحره عند من لايقتله كفرا واماعمدنا فيقتل على كالحال قتل بسحره اولالانهكالزنديق 🚅 ص حدثنا اسحق بننصر حدينا عبدالرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعــاليعنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وســلم قال العين حق ونهي عن الوشم ش على مطابقته للترجة ظاهرة واسحق بن نصر هواسحق بن ابراهم بن نصر السعدى

البخارى كان ينزل بالمدينة بباب بني سعد وعبدالرزاق بنهمام ومعمر بفتح الميين ابنراشـــد وهمام لتشديدالم ابن منيه الانبارىالصنعاني اخو وهب بن منبه والحسديث اخرجدالبخاري ايضا فىاللباس عن يحيى واخرجه مسلم فىالطب عن محمسد بن رافع واخرجه ابو داود فيه عن احد بن حنبل ولميذكرالوشم قوله العينحق مرالكلام فيله عنقريب قوله ونهى اى رسلولالله صلى الله تعمالي عليه و سلم عن الوشم بفتح الواو وسكون الشين المعجمة غرز بالابرة في العضو ثم التحشية بالكحل فيخضر وقال بمضهم لم تظهر المناسبة بين هاتين الجملتين فكا أنهما حديسان مستقلان ولهذا حذف مسلم وابوداود \*الجملة الثانية\* من روايتُهما مع انهما اخرجاء منرواية عبدالرزاق الذي اخرجه النحاري ومحتمل ان قال المناسبة بينهما اشتراكهما في ان كلامنهما محدث فىالعضو لوناغير لونه الاصلى قلت فى كله نظر اماقوله فكا نهما حديثان مستقلان زهم بالظن والتخمينان الظن لايغني من الحق شيئاو استدلاله على هذا الظن بعدم اخر اج مسلمو ا بى داو دالجملة الثانية استدلال فاسد لانه يلزم منه نسبة رواية البخارى الى زيادة لم يقلمار سول الله صلى الله تعالى عليه و سلم في هذا الحديث و نسبة مسلموابىداودالى نقصشيءمنه قاله صلى الله تعالى عليه وسلم بلهذا حديث مستقل كمارواه البخارى والأقتصار فىرواية مسلم وابىداو دمن الرواة واماقوله ويحتمل ان يقال الى آخره احتمال بعيد لان دعواه الماسية بين الجملتين بالاشتر التغيرمطر دة لان احداث العين الاون غير اللون الاصلى غيرمقصور على عضوبل احداثها يع البدن كله والوجه فى المناسبة بين الجملتين ان يقال الظاهر ان قوماسأ لوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن العينوةوما آخرين سألوه عن الوشم في مجلسواحد فاجاب النبي صلى الله تعـــالى عليه وسلم لمنسأله عن العين بقوله العين حق ونهى عن الوشم تنبيها لمن ســأله عنه بانه لايجوز فحصل الجوابان في مجلس واحــد ورواه ابوهريرة بالجملتين ويحتمل ان يكون ابوهريرة سمع من النبي صلى الله تعالى عليه و ســلم انه قال العين حق وحضر في مجلس آخر ســـأ لوه عن الوشم فنهى عنه ثم اناباهريرة رواه عند روايته بالجمع ببنهما لكونه سئل هلله علم منالعين والوشم فقسال قال النبي صلىلله تعالى عليه وسلم العين حقونهي عن الوشم على شي باب ﴿ رَفِّيةَ الحَيْةَ والعقرب ش 🗫 اىهذا بأب في بيان مشروعية الرقية عند لدغ الحية والعقرب 🗨 ص حدننــا موسى بن اسمعيل حدثنا الواحد حدثنا سليمان الشيبانى حدثنا عبدالرجن بن الاسود عن ابيه قال سألت عائشة رضىالله تعالى عنها عن الرقية من الحمة فقــالت رخص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرقية منكل ذي حمة شرى السلام مطابقته للترجة تؤخذ من قوله الرقية منكل ذي حة لان الحمة كلشي يلدغ اويلسع قاله الخطابي وقيل هي شــوكة العقرب وقد مرالكلام فيه عن قريب وهى بضمالحاء المعملة وتخفيفالميم بعدهما هاء وعبدالواحد هوابنزياد وسليمانالشيباني بفتح الشين المجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالباءالموحدة وبالنون وكنيته ابواسحق وعبدالرحن ابن الاسود يروى عنابيه الاسود بنيزيد النخعي والحديث اخرجه مسلم في الطب ايضا عنابي بكر بنابي شيبة واخرجهالنسائي فيه عن محمد بنرافع وغيره فوله رخص مشعر بانه كان منهيا ولعله نهاهم عنها لما عسىانيكونفيما الفاظ الجاهلمة فلاعلمانها عارية عنها اباح لهم وروى ابنوهبعن يونس بنبزيد عنابن شهاب قال بلغني عنرجال مناهل العلم انهم كانوا يقسولون اله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الرقى حتى قدم المدينة وكان الرقى فى ذلك الزمن فيهـــا كنير من كلام الشرك فلما قدم المدينة لدغ رجلمن اصحابه قالوا يارسول الله قدكان آلحزم يرقون من الحممة فلمما أنهيت عن الرقى تركوهـــا فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ادعوا لى عمارة وكان قدشهد بدراً قال اعرض على رقيتك فعرضها عليه ولم يربها بأسا واذن له فيها حيل ص الباب ﴿ رقية النبي صلى الله عليه وسلم ش 🚁 اى هذا باب في بيان رفية النبي صلى اللة تعالى عليه و الم التي كان يرقيبها 🗨 ص حدثنا مسدد حــدثنا عبدالوارث عن عبد العزيز قال دخلت انا ونابت على انس بن مالك فقال ثابت يابا حزة اشتكيت فقال انس الاارقيك برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال الهم رب الناس مذهب البأس اشف انت الشافي لاشافي الاانت شفاء لا يغادر سقماش و مطابقته للترجة ظاهرة وعبدالوارثهوابن سعد وعبدالعزيز هوابن صهيبو ثابت بالتاء المثلثة هوابن اسلم البنانى بضم الباء الموحدة وتخفيف النون الاولى والحديث اخرجه ابوداود ايضا عن مسددهي الطب و اخرجه الترمذي في الجنائز و اخرجه النسائي في البوم و الايلة جيعًا عن قتيبة قوله ياماحزة اصله يا ابا جزة فحذفتالالف لتخفيف وابوحزةكنيةانس بن مالك فوله اشتكيت اىم ضتقو لهالا بتخفيف اللام للعرض والتنبيه قوله ارقيك بفنح العمزة قوله مذهب البـأسعلى صورة اسم الفـاعل ويروى اذهب البأس بصورة الامر منالاذهساب والبأس بالهمز فىالاصسل فحذفت للمواخاة فُولِدو البأس الشدة والعذاب قوله اشفام منشنى يشنى قوله انتالشافى قيل بؤخذ منه جواز تسمية الله تعالى بماليس في القرآن بشرطين (احدهما) ان لا يكون في ذلك مايوهم نقصا و الاخر ان يكون له اصل في القرآن وهذا من ذلك فان في القرآن (و اذامر ضت فهو يشفين) قلت هذا الباب فيه خلاف منهم منقال اسماءالله توقيفيةفلايجوز انيسمى بما لم يسمع فى الشرع ومنهم من قالغير توقيفية ولكن اشترطوا الشرط الاول فقط فافهم قول الاشافي الاانت أشارة الىان كل مايقع من الدواء والتداوى انلم بصادف تقديرالله عن وجل فلانجيم قول شفاء منصوب بقوله آشف وقال بعضهم بجوز الرفع على انه خبرمبندأ اىهوقات هذآ تصرفغيرمستقيمءلىمالايخني فخوابي لايغادر سقما هذه الجملة صفة لقوله شفاء ومعنى لايغادر لايترك وسقما بفتحتين مفعوله وبجوز فيه ضمالسين وتسكين القاف حيل ص حدثنا عمر وبن على حدثنا يحيحدننا سفيان حدثني سليمان عنمسلم عنمسروق عنعائشة رضىاللةنعالى عنها انالنبي صلىالله تعــالى عليه وسلم كان يعوذ بعض اهله يمسح بيده اليمنى ويقول اللهم ربالناس اذهب الباس واشفه وانت الشافى لاشفاء الاشفاؤك تنفاء لآيغادرسقما قال سفيان حدثت بهمنصورا فحدثنى عنابراهيم عنمسروق عنهائشة نحوه ش على مطابقته الترجة ظاهرة وعمر وبفتح العين ابن على بن بحر الصير في البصرى وهوشيخ مسلم ابضا وبحيي هوالقطان وسفيان هوالثورى وسليمانهوالاعمش ومسلم بضمالميموسكون السين وكسر اللام قال بعضهم هوابو الضحى مشهور بكنيته اكثر مناسمه تم قالوجوز الكرمانى انيكون مسلم بنعمران لكونه يروى عنمسروقويروى الاعمش عندوهو تجويز عقلي محض يمجه سمع المحدث علىانىلمار لمسلمين عمران البطين رواية عن مسروق قلت الذى قاله هذا القائل يمجه سمعكل احد و دعو اما نه لم ير لمسلم بن عمر ان رو اية عن مسروق باطلة لان جامع رجال الصيحين ذكر فيه مسآبن ابى عمران ويقال ابن عمران ويفال ابن ابى عبدالله البطين يكني اباعبدالله سمع سعيدس جبير عندهما يعني عندالشيخين ومسروقا عندالبخاري وروىعنه الاعشءغدهماوتوفي

في خلافة عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه وكيف يدعىهذا المدعى يدعواه الفاسدةردا على منسبقه فىشرح هذا الحديث مشنعا عليه بسوء ادبقلكل يعمل على شاكلته والحديث اخرجه مسلم فىالطب عنشيبان بن فروخ وغيره واخرجهالنسائى فيهوفياليوم والليلة عن محمدين قدامة وعُن آخرين قوله بعوذمن التعويد الذال المجمة فوله يمسم اى يمسم على موضع الوجع بيده اليمني قالالطبرىهوعلى طريق النفأل لزوال ذلك الوجع قولد لاشفا المدمبني على الفتيح وخبره محذوف اى لاشفاء حاصل لذااوله الابشفائك فولد الاشفاؤك بالرفع بدل من موضع لاشفا ، فولد شفاء بالنصب على انه مصدر اشفه قو له قال سفيان هو مو صول بالاسناد المذكور قو اله حد ثت به اى بهذا الحديث منصورايعني إن المعتمر وايراهيم هوالنحعي والحاصل ان فيه طريقين طريق عن مسروق وطريق عن الراهم عنه على صحدتنا اجدين الى رجاء حدننا النضرعن هشام ين عروة قال اخبرني الى عن عائشةان رسولالله صلىاللةتعالى عليموسلم كانيرقى يقول امسح البأسربالناس بيدك الشفاء لاكاشف له الاانت ش 🚁 مطابقته للترجه ظاهرة و احدين ابى رجاء بالجيم و المدو اسمه عبدالله ابوالوليدالحنني الهروى والنضر بفيح النون وسكون الضاد المعجمة ابنشميل وهشام يروى عنابيه عروة بنانزبير عنام المؤمنين عائشــ فرضى الله تعالىء هــ ا والحديث من افراده فول يقول حال من الضمير الذي في يرقى فولد رب الناس اي يارب الناس فولد لا كاشف له اي للرض او المريض الذي ير في له فقرينة الحال تدل على ذلك 🗨 ص حدثنا على ن عبدالله حدثنا سفيان قال حدثني عند ربه بن سعيد عنعرة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول للمريض بسم الله تربة ارضنا يريقة بعضنـا يشفى سقيمنا باذن ربنــا ش علما مطابقته للترجة ظاهرة وعلى نعبدالله المديني وسفيان هوان عيينة وعبدريه باضافة عبدالي ربه واضافةالرب الىالضمير هو الانصاري اخويحي بنسميد وعمرة هي بنت عبدالرحن النابعية والحديث اخرجه مسلم فيالطب ايضا عن ابي بكرة ن ابي شيبة وغيره واخرجــه ابو داود فيه عنزهيرن حربوغيره واخرجه النسائي فيه وفي اليوم والليلة عن ابي قدامة السرخسي واخرجه ابن ماجة فى الطب عن ابى مكربن ابى شببة قول كان يقول للريض وفى رواية ابى داود كان يقول للانسان ادا اشتكى فولد ترىةارضنا مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هذه تربة ارضنا اوهذا المريض قو له تريقة بعضنا فيه دلالة على انه كان تنفل عنـــدالرقية وقال النووى معنى الحديث آنه اذااخذمن ربق نفسه على اصبعه السبابة ثموضعها على التراب فعلق مهشئ منه نممسح بهالموضع العليل اوالجريح قائلا الكلام المذكور فيحالة المسمح وتنكلموا فيهذا الموضع كلام كثير واحسنه ماقاله التور بشتي كانالمراد بالنربة الاشارة الى فطرة آدم والربقة الاشارة الى النطفة كأنه تضرع بلسان الحال انك اخترعت الاصل الاول من التراب نم ابدعته منه من ما. مهين فهين عليك انتشفي منكانت هذه نشأته وقالالنووى قيلالمراد بارضنا ارض المدىنة خاصة إ لبركتها وبعضنا رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم نشرف ريقه فيكون دلك مخصوصا وفيه أنظر لايخنى قولد يشنى سقيمنا على بناء المجهول وسقيمنا مرفوع به ويروى بشني بدسقيمنا ويروى ابشني سقيما على بناء الفياعل فاعله مقدر وسقينيا بالبصب على المفعولية سيتي ص حدثني صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن عبد ربه بن سعيد عن عمرة عن مائشة رضي الله تعالى عنها

قالت كان السي صلىالله تعالى عليه وسلم يفول فىالرقية تربة ارضا وريقة بعضنا بشفي سقيما ماذن رينا ش م المنته المرجة ظاهرة هذا طريق آخر اخرجه عن صدة، عن سفيان ابن عيينة الى آخره عيم الله الله الله النفث في الرقيه ش 🕶 اى هذا ماب في بيان جواز الىقث بفتح النون وسكون الفاء وبالثاء المثلثة هىالرقية وهيه ردعليمن كره النفث هيها كالاسود ابن يزيد الثابعي وقدمر الكلام فيه عنقريب 🗨 ص حدينا حالد بن مخلد حدثنا سليمان عن محى سسعيد قال سمعت اباسلة قال سمعت المقتادة يقول سمعت السي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الرؤيا من الله و الحلم من الشيطان فاذا رأى احدكم شيئـــا يكرهه فلينفث حين يسة مط ثلاث مرات و يتعود من شرها فانها لاتضره وقال ابوسلمة فان كنت لا زى الرؤيا اثقل على من الجلل فه هوالاان معمت هــذا الحديث فما اباليها ش ج قال بعضهم قوله فلينمث هوالمراد منالحديث المذكور فيهذه الترجة قلت الترجة في المفث في الرقية وفي الحديث المفث في الرؤيا فلا مطابقة الافىمجرد ذكر النفث ولمكن النفث اذاكان مشروعا فىهذاالموضع يكونمشروعافىغير هذا الموضع ايضا قياسا علميه وىهذا يحصل التطابق ببن الترجمة والحدث وقال الكرماني فان قلت ماوجه تعلقه مالترجة اذليس فيهذ كرالرقية قلتالتعوذ هو الرقية اننهي قلت هذا ايضما منلكلام البعض المذكور وليس فيمسا قالاه مايشني العليل ولاماروي العليل والوجه ماذكرناه فوله حدينا خالدوبر وىحدنني خالدبن مخلدبفنح المبم وسليمان هوابن ملالويحي بنسعيد الانصارى وابوسلة ابن عبدالرجن بنءوف والوقتادة الحرث بنربعي الانصاري وقيل غير دلكوالحديث اخرجه البخارى ايضافيالتعبير عناجدىنيونسوغيرهواخرجه مسلمقيالرؤيا عنعمروالىاقدوغيره واخرجه ابوداو دفيه عن عبدالله سمجمداليفيلي واخرجه الترمذي في الرؤياعن قتيبة به واخرجه النسائي فيه عن قنيمة وعن آخر بنو اخرجه اس ماجة في الديات عن محمد من رحمه فو له الرؤيااي الصالحة من الله يمنى نشارة من الله ينشر بها عبده ليحسن نهاظ هو بكثر عليها شكره فني له والحلم نضم اللامو سكونها ا اي الرؤيا المكروهة هي التي يريها الشيطان الانسان ليحزنه فيسوء ظمه يرمه ويقل حظه من الشكر فلدلك امرهان نفث اى بصق منجهة شماله ثلاث مرات ويتعوذ من سره كائه بقصديه طرد الشيطــان وتحقيره واســتقذاره قو له و تعود بالجرم فو له وقال انوسلة موصول بالاســناد المدكور فو إبه فان كنت و في رواية الكنيميهني ان كنت بدون العاء فو إبر اثقل على من الجبل اي لاجل ما كان يتوقع من شرها فه له فا هو الاان سمعت اي ماالشان الاسماعي وقال المازري حقيقة الرؤيا ان لله تعالى مخلق في قلب المائم اعتقادات فانكان ذلك الاعتقاد علامة على الخبركان خلقه بغير حضرة الشيطان وانكان على الشر فهو بحضرته فنسب الى الشيطان مجارا اذلافعلله حقيقة اذالكل خلمقالله تعالى وفيلاضيفت المحبوبة الىالله تعالى اضافة تشريب مخلاف المكروهة وإنكانا يخلقالله تعالى 📲 ص حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله الاويسى حدثنا سليمان عن يونس عن ابنشهاب عن عروة بنالزمير عن عائشة رضى الله تعالى عمه اقالت كان رسولالله صلىاللة تعالى عليه و سلم ادا اوى الى فراشه ٥٠٠ فى كفيه بقل هوالله احدوباامو دتين إ جميدا م يمسم يهما وجهه و مابلعت يداه منجسده قالت عائشة فلا اشتكي كان يأمرني اناتعل دلك به قال يونس كنت ارى اين شهاب يصنع ذلك اذا اوى الى وراشه ش عليه وجه المضايقة

(عبنی) (شر)

بين الحديث والترجة هوالذي ذكرناه عند الحديث السمابق والاوسى نسبة الى احد اجمداده اويس بن سمعد وسليمان هو ابن بلال ويونس هو ابن يزيد والحديث مضي في المغازي عن حبان عن عبدالله واخرجه مسلم فى الطب عن ابى الطماهر بن السرح وغيره قول يقمل هو الله اى يقرؤها ويقرأ معهاالمعوذتين بكسر الواو وينفث حالةالقرائة فولد فلما اشتكى اى فلمام ض كان اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فوله قال يونس اى الرآوى عن ابن شهاب على ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابوعوانة عنابي بشر عنابي المتوكل عنابي سعيد رضي الله تعالى عند انرهطا مناصحاب رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم انطلقوا فىسفرة سافروها حتى نزلوا بحى من احياء العرب فاستضافوهم فابواان يضيفوهم فلدغ سيدذلك الحي فسعواله بكل شئ لاينفعـــدشئ فقال بعضهم لواتيتم هؤلاء الرهط الذين قــد نزلوا بكم لعــله ان يكون عندبعضهم شئ فاتوهم فقالوا ياايها الرهط انسيدنالدغ فسعيناله بكلشئ لاينفعه شئ فهل عند احدمنكم شئ فقال بعضهم نعوالله انى لراق ولكن والله لقد استضفناكم فلمتضيفونا فا انابراق لكم حتى تجعلوالما جعلا فصالحوهم علىقطيع منالعنم فانطلق فجعل يتفل ويقرأ الحمدللة ربالعالمين حتى لكا تمانشط من عقال فانطلق يمشي ما يه قلبة قال فاو فو هم جعلهم الذي صالحو هم عليه فقال بعضهم اقسموافقال الذىرقى لاتفعلوا حتى نأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلمفنذ كرله الذيكان فننظر مايأمر نافقدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرواله فقال ومايدريك أنهار قية اصبتم اقتسمو او اضربوالى معكم بسهمش المسهمش المتعدد كرناه عند اضربوالى معكم بسهمش اولحديث البأب وابوعوانة الوضاح اليشكرى وابوبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجمة جعفر بناياس اليشكرى البصرى وابوالمنوكل علىبن داودالناجى بالنون والجيمو الحديث قدمضى عن قريب في باب الرقية بف اتحة الكناب فوله فجمل ينفل وقدمضي ان المفث دون التفل فَاداحاز النفل جاز النفث بالطربق الاولى فول له نشط قيل صوابه انشط قال الجوهرى انشطته اى حللته ونشطته اى عقدته والعقال بكسرالعين المهملة وبالقاف الحبل الذي يشدمه فوله يمشى حال وكذا قوله مايه قلبة بالفتحات ومعماه مابه الم يقلب علىالفراش لاجله وقيل اصله من القلاب بضم القاف وهودآ. يأخذ البعير فيملك على قلبه فيموت من يومه فوله فقال الذي رقى هو ابوسعيد الخدري فولد وذكروا له اى السي صلى الله تعالى عليه وسلم فولد ومأيدريك اى اى شى دراك انهااى انقرأة الفاتحة رقية قول له اقسموا هذه القسمة من باب المروات والتبرعات والافهوملك للراقى مختصبه وانماقال صلىاللةتعالى عليهوسلم اضربوالي معكم بسهم اى بنصيب تطبيبا لقلوبهم ومبالغة فى تعريفهم انه حلال 🗨 ص 🌞 باب 🤫 مسمح الراقى الوجع بيده اليمني ش على المحدا باب في بيان مسم الذي يرقى الوجع بيده على ص حدثني عبدالله بن ابي شيبة حدثنا يحيى عن سفيان عن الأعمس عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان السي صلى الله تعالى علمه وسلم يعوذ بعضهم مسحه عينه ادهب البأس رب الماس واشف انت الشافي لاشفاء الاشفاؤك شماء لايعادر سقما مدكرته لمصور فعدثني عنابراهيم عن مسروق عن عائشة بنحوه ش اللهجة مطابقته للترجة في قوله يمسحه بمينه وعمدالله بنابي شيبة هو ابوبكر صدالله سمحمدين ابسيبة ابراهيم بن عمان المبسى الكوفي

شيخمسلم ايضا ويحيىالقطان وسفيان الثورى والاعش سليمان ومسلم هوابوالضحىومسروق ابن الاجدع والحديث مرعن قريب ومرالكلام فيه في لد بعوذ بعضهم وفي الرواية المتقدمة ايعوذ بعض اهله فولد مسحه بيينه جلة حالية فولد اذهب البأس مقول قول مقدر فولد فذكرته قائله سفيان الثورى اى فذكرت الحديث لمصور بن معتمر فحدثني عن ابراهيم النخعي عن مسروق فولد بنحـوه اى بنحو الحـديث المذكور وفى رواية مســلم عن مسروق 📲 ص 🤲 باب 🗯 في المرأة ترقى الرجل ش 👺 اى هذا باب في بيان حَكم المرأة ترقى الرجل عن ص حدثنا عبدالله ن محمد الجعني حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم كان ينفث على نفسه في مرضه الذي قبض فيم بالمعودات فلما ثقل كنت انا انفث عليه بهن والمسمح بيــد نفسه لبركتها فســألت ابن شهاب كيفكان ينفث قال ينفث على بديه ثم يمسيح بهما وجهد ش على مطابقته للترجة فىقوله كنت انا انفث عليه وهشام هو ابن يوسف والحديث قدمر عن قريب فىباب النفث فيالرقية قوله بالمعوذات هي سورة الاخلاص والمعوذتان ومضى الكلام فيه هناك 🚓 ص 🤻 باب 🗯 من لم يرق ش 💨 اى هذا باب في بيان من لم يرق بفتح الياء وكسر القاف و بضم الياء وفتح القداف اعنى على صيغة المعلوم وصيغة المجهول 🚅 ص حدثنا مسدد حدثنا حصين بن نمير عن حصين بن عبدالرجن عنسميد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال خرج علينا النبي صلىاللةتعالى عليهوسلم يوما فقــال عرضت على الامم فجعل يمر النبي ومعه الرجل والنبي معه الرجلان والنبي معــه الرهط والنبي ليس معــه احد ورأيت سوادا كسيرا سدالاهق فرجوت ان يكون امتى فقيل هذا موسى وقومه ثم قيل لى انظر فرأيت سوادا كثيرا سدالافق فقيللي انظر هكذا وهكذا فرأيت سوادا كثيرأ سيدالافق فقيل هؤلاء امتك ومع هؤلاء سبعون الفا يدخلون الجلة بغير حساب فتفرق الناس ولم يبين لهم فنداكر اصحاب آلنبي صلى اللة تعالى عليه وسلم فقالوا امانحن فولدنا فى الشرك ولكنا آما بالله ورسـوله ولكن هؤلاء هم إيناؤ نافىلغ النبي صلى الله تعسالى عليدوسلم فقال هم الذين لا يتطيرون ولايكتوون و لايسترقون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكا شة بن محصن فقسال أمهم انا يارسول الله قال نع فقام آخر فقالأمنهم انا فقال سبقك بها عكاشة رضى الله عنه ش على مطابقته للترجة في قوله ولايسترقون وحصين بضم الحاءوفتح الصاد المهملتين وبنون ابننمير مصغر نمرالحيوانالمشهور الواسطى الضرير وماله في البخاري سوى هذا الحديث وحصين كذلك ابن عبدالرجن الكوفي والحديث قدم في باب من اكتوى ومضى الكلام فيه هناك فول ومعه الرجل هذه الكلمة في هذه المواضع جاءت بانواو ويدونها 👡 ص 🛪 باب \* الطيرة ش 🎥 اىهذاباب في بيان الطيرة كسر الطاء وفتح الياء آخرالحروف وقدتسكن وهوالتشأم بالشئ وقال ابن الاثير وهو مصدر تطير يقال تطير طيرة وتخير خيرة ولم بجئ منالمصادر هكذا غير هذين قلت قد دكر هو ايضا طيبة بكسر الطا، وقح اليآء فعلة منالطيب ولكن الظاهر أنه اسم لامصدر كالتولة بكسر التاء المثناة وفنح الواووجاء فىالحديث التولة منالشرك وهو مايحببالمرأة الىزوجها منالسحر وغيره وجعله من الشرك لا عتقاد هم ان دلك يؤبر و يفعل خلاف ماقدره الله تعالى

حير ص حدثني عبدالله بن محمد حدثنا عثمان بنعر حدثنا يونس عن الزهرى عنسالم عن ابن عمررضي الله تعالى عنهما انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاعدوى و لاطيرة والشوم في ثلاث في المرأة والدار والدابة ش على مطابقته للترجة في قوله و لاطيرة وعبدالله من مجمد الجمني المستندى وعثمان ينعر ابن فارس البصرى ويونس ابن يزيد وسسالم هوان عبدالله بنعر والحديث اخرجه النسائي في دشرة النساء عن محمد بن المثنى فول لاعدوى اي لانعدية للمرض من صاحبه الى غيره وقدم الكلام فيه عن قريب فو له ولاطيرة قدفسرناها الآن وقال اين العربى اختلفوا فى تأويل قوله لاطيرة فنهم من قال معناه الاخبار عمايعتقد الجاهلية وقيل معناه الاخبار عن حكم الله النابت في الدار و المرأة والفرس بانالشوم فيها عادة اجراها الله تعالى وقضاه انفذه نوجده حيثشاء منهامتي شاء والاول ساقط لانالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم لم يبعث ليخبر عنالناس ماكانوا يعتقدونه وانما بعث ليعلم الناس مايلزمهم ان يعملوه و يعتقدوه واصل الطيرة انهمكانوا مفرون الظباء والطيور فان اخذت ذاتاليمين تبركوابه ومضوا فيحوائجهم وان اخذتْ ذات الشمال رجعوا عن دلك وتشأموا بها فابطله الشرع واخبربانه لاتأثير له في نفعُ اوضرر ويقال انهم كانوا يعتمدون في الجاهلية على الطير فاذا كان لاحدهم امرقان رأى الطيرطار عنة تمن به واستمر وانرأى طار بسرة تشأم به ورجع وكانوايسمونه السانح والبارح فالسانح بسين مهملة نم نون مكسورة وبحاء مهملة وهو ماولاك ميامنة بان يمر عن يسارك الى يميلك والبارح باء موحدة ورآء مكسورة تمحاء مهملة هو بعكس ذلك فوله والشوم في ذلاث اى في ثلاث اشيآء هذا معارض فىالنا اهر لقوله لاطيرة ودفعالخط ابى هذه المعارضة حيث قالهذا عام مخصوص اذهو في معنى الاستثناء من الطيرة اى الطيرة منهى عنها الاان يكون له دار يكره سكناها اوامرأة يكره صحبتها اوفرس كذلك فليفسارقهن وقبل شومالدار ضيقها وسسوء حارها و شسوم المرأه سلاطة لسانهاوعدم ولادتها وشوم الفرس ان لايغزى عليها وقال مالك هو على ظاهره فان الدار قدبجعلالله سكناها سيبا للضرر وكذا المرأة المعينة اوالفرس قديحصل الضرر عنده بقضاء الله تعالى و قال الناجوزي قوله الشوم في ثلاث ولم يقل فيه ان و في رو اية اخرى انكان الشوم في شيءً وفى اخرى انكان فى شى فنى كذاو كذافكيف يجمع بين هذه و بين قوله لاطيرة الجواب ان عائشة رضى الله عنها قدغلظت على منروى هذا الحديث وقالت انماكان اهل الجاهلية بقولون الطيرة فيالمرأة والدار والدابة قال وهــذا ردلصريج خبر رواته نقات والصحيح ان المعني انخيف منشئ انيكون سنبا لمانخاف شره ويتشأمه فهذهالاشياء لاعلى سبيلالذي يظنها اهل الجاهلية من الطيرة والعدوى وقال الخطابي لما كان الانسان لابستغنى عنهذه الاشياء الدار والفرس والزوجة وكن لابسلن من عارض مكروه فاضرف البها الشوم اضافة محلوقال ان الثين الشوم مهموز ويسمى كل محذورومكروه شوما ومشامة والشومى الجهة اليسرى حيي ص حدثنا ابواليمان اخبرناشعيب عن الزهرى قال اخبرنى عبيدالله بن عبدالله بن عتبة ان اباهربرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاطيرة وخيرها الفال قالواوماالفال قال الكلمة الصالحة يسمعها احدكم ش كبر مطابقته الترجة ظاهرة وإبواليمان الحكم ننافع وشعيب ابن ابي جزة والحديث اخرجه مسلم في الطب ايضاع نعد ابن حيدوغير فقو إبر وخيرها اي خير الطيرة قال الطبي وقدعلم نالطير فكالها لأخير فيها فهو كقوله

تعالى (اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا) وهومني على زعمهم اوهو منباب قولهم الصيف خير من الشتاء اى الفال في بابه ابلغ من الطيرة في بابها ومعنى الترخص في الفال و المنع من الطيرة هو ان الشخص لورأى شيئا فظنه حسنا وحرضه على طلب حاجته فليفعل ذلك وانرأى مابعده مشؤما ومنعه منالمضي الى حاجته فلابجوز قبوله بل مضي لسبيله فاذا قبلوا تنهي عن المضي في طلب حاجته فيه فهو الطيرة لانها اختصت انيستعمل فيالشوم وقال الكرماني اضافة الخير اليالطيرة مشعرة ان الفال من جلة الطيرة ثم قال الاضافة لمجر دالتوضيح فلابلزم ان يكون منها و ايضاااطيرة في الاصل اعم منانيكون فيالشر لكن العرب خصصته بالشروقال انالاثير الطيرة بمعنى الجاس والفال بمعنى النوع ومنه الحديث اصدق الطيرة الفال وقال النووى الفال يستعمل فيما يسر وفيما يسوء والغالب فيالسرور والطبرة لاتكون الافيالسوء وقدتستعمل مجازا فيالسرور وقال الخطابي الفرق بينالفال والطيرة انالفال انماهو من طريق حسن الظن بالله والطيرة انماهي من طريق الاتكال على ماسواه فوليه قالوا ويروى قال فوله الكلمة الصالحة يسمعها احدكم مثل منخرج من داره لطلب حاجة فسمع شخصا يقول للآخريانجاح وقال الاصمعي سألت ابن عون عن الفال فقال هو انيكون مريضا فيسمع ياسالم وروى ابوداود منحديث بريدة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لاينطير منشئ وكان اذا بعث غلاما سـأل عن اسمه فاذا اعجبه فرح به وانكره اسمــه رؤى كراهة ذلك فيوجهه واذا دخل قرية سأل عن إسمها فان اعجيد فرح به ورؤى بشر دلك في وجهه وانكره اسمها رؤىكراهة ذلك في وجهد 🍇 ص عباب، الفال ش 🗫 اى هذا باب فى بيان امراالفال واصله الهمزة وقديسهل والجمع فؤول بالعمزة جزما يقال تفألتو تفاءلت على الخفيف والقلب حج ص حدثنا عبدالله بن محمد اخبرنا هشام اخبرنا معمر عن الزهرى عن عبدالله بن عبدالله عن ابي هربرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاطيرة وخيرها الفال قالواوماالفال يارسول الله قال الكلمة الصالحة يسمعها احدكم ش عليه مطابقته للترجة ظاهرة وعبدالله بنمجمدالمسندى وهشام الدستوائىءن معمر بن راشد عن محمد بن مسلمالز هرى عن عبيدالله بن عبدالله بن عبد الله بن عبد بن مسعو دعن ابي هريرة و اخر جدمسلم في الطب عن عبد بن حيدومضي الكلام فيه الآن قول قالوابصيغة الجمع رواية الكشميهني وفي رواية ألاكثر بن قال بالافراد حير حدتنا مسلم بنابراهم حدثنا هشام عن قنادة عن انسرضي الله تعمالي عنه عن الذي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاعدوى و لاطيرة و يعجبني الفال الصالح الكلمة الحسنة ش على مطابقته للترجة في قوله و يعجبني الفال و هشام هو الدستو ائي كما في الحديث السابق و الحديث اخرجه الو داو دعن مسلم بن ابر اهيم شيخ البخارى ايضافي الطب و اخرجه الترمذي في السيرعن محمد بن بشار قو إيد الكلمة الحسنة بيان لقوله الفال الصالح وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يستحب الاسم الحسن و الفال الصالح وقد جعل الله فى النظر محبة ذلك لماجعل فيهم الارتياح بالمنظر الانيق والماء الصافى و ان لم يشر مه و لم يستعمله على ص ﴿ باب ﴿ لاهامة شُن ﴾ اى هذا باب في بيان ماورد في الحديث لاهاءة و في بعض النسخ باب لاهامة ولاصفر على صدتنا محمد بنالحكم حديناالمضر اخبرنا اسرائيل اخبرناابوحصين عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعـ الى عليه وسلم قال لاعدوى ولاطيرة ولاهامة ولاصفر ش على مطابقته للترجمة فىقولهولاهامةو محمد بنالحكم الفتحتين الاحول المروزى

والنضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة ابن شميل بضم الشدين المعجمة واسرائيل هو ابن يونس ابن ابي اسمحق السمبيعي وابوحصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين عثمان بن عاصم الاسمدى و الوصالح ذكوان الزيات السمان والحديث من افراده و تفسير هذه الاشياء الاربعة قدم في باب الجذام مستقصى 🍆 ص ﴿ باب ﴾ الكهانة ش 🗫 اى هذا باب في يان امور الكهانة ووقع لان بطال باب الكهانةو السحر وقد ترجم البخارى للسحر بابا مفردا على مايأتى ان شاءالله تعالى وهي بكسر الكاف وفتحها والفتح اشهر وهي ادعاً علم الغيب كالاخبار بماسيقع فىالارض مع الاستناد الى سبب ويقال هي الآخبار بمايكون في اقطــار الارض امامن جهة التنجيم او العرافة وهي الاستدلال على الامور باسسبابها اوبالزجر اونحوه والكاهن يطلق على العراف والمنجم الذى يضرب بالحصى وفىالمحكم الكاهن القاضى بالغيب وقال فىالجامع العرب تسمى كل منآذن بشئ قبل وقوعه كاهنا وقال الخطابي الكهنة قوم لهم اذهان حادة ونفوس شديدة وطباع نارية فالفتهم الشياطين لمايينهم منالتناسب فىهذه الامور وساعدتهم بكل مااتصلبه قدرتهم اليهوكانت الكهانة في الجاهلية فاشبة خصوصا في العرب لانقطاع النبوة فيهم فلما جا. الاسلام ندر ذلك جدا حتى كاد يضمحل من حدثنا سمعيد بن عفير حدثنا الليث حدثني عبد الرجن بن خالد عن انن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هربرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى في امرأتين من هذيل اقتتلتا فرمت احداهما الاخرى بحجر فاصابت بطنها وهي حامل فقتلت ولدها الذي في بطنها فاختصموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقضي ان دية ما في بطنها غرة ءبداو امة فقال ولى المرأة التي غرمت كيف اغرم يارسول الله من لاشرب و لا اكل و لا نطق و لا استهل فثل ذلك يطل فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلما نما هذا من اخوان الكهان ش 🚁 مطابقته للترجة فيقوله انماهذا مزاخوان الكهان وسمعيد ضعفير بضمالعين المهملة وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالراء وهو سعيد بنكثير بن عفير المصرى والحديث من افراده قو له هذيل بضم الهاء وفتحالذال المعجمة وهو ابن مدركة بنالياس نن مضر قبيلة فوله وهي حامل جلة حالية فول فآختصموا مثل قوله هذان خصمان اختصموا فوليه غرة بضمالغين المعجمة وتشديد الراء وهي بياض في الوجه و عبر بالغرة عن الجسم كله اطلاقاللجزء وارادة الكل ولفظ غرة بالتنوبن ولفظعبداو امةبدل مندويروى بالاضافة وكملة اوهنا للتقسيم لاللشك فحوليه فقالو لىالمرأة هوحل بفتح الحاء المعملة وتخفيف المبران مالك ن النابغة الهذلي الصحابي نزل البصرة وكنيته الوفضلة قو لد ولااستهل يقال استهل الصي اذا صاح عندالولادة فه له يملل بضم الياء آخر الحروف وفتح الطاء وتشديد اللام هكذافىرواية الاكثرين ومعناه يهدريقال طلالدمبضم الطاء وبفتحهاوحكي اطل وانكره الاصمعي وقال ابوزيد طل دمه فهومطلول واطل دمه وطلهالله واطله قالولايقال طلدمه بالفتح وابوعبيدة والكسائى يقولانه وفىرواية الكشميهني بطلبالماء الموحدة منالبطلان وقال عياض انهوقع هناللجميع بالباء الموحدة قال وبالوجهين فىالموطأ وقد رجيح الخطابي انه منالبطلان وانكره اينبطال فقال كذا يقول اهل الحديث منطل الدم اذاهدر قبل لاوجه لانكاره تعد ثبوت الروابة ومعناه يرجع الى الرو اية الاخرى فقو لها نماهذا من اخو ان الكهان شبهدبهم اذالاخوة تقتضي المشابهة ودلك بسبب انسجعو قال الخضابي لم يرده رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم لاجل السجع

نفسه لكنه انمااعاب منه ردالحكم وتزيينه بالسجع على مذهب الكهاں في ترويج اباطيلهم بالاسجاع التي يروجون بهاالباطل ويوهمون الناس انتحتها طائلا والسجع هوتناسب آخر الكلمة لفظا والجم آسجاع واساجيعوقال ابن بطال فيه ذم الكهان ومن تشبه بهم فى الفّاظهم حيثكانو ايستعملونه فى الباطلكما اراد هو بسجعه دفع مااوجبه صلى الله تعالى عليه وسلم فاستحق بذلك الذم الاانه صلى الله تعالى عليه وسلم جبل على الصفح عن الجاهلين فان قلت قدوقع فيكلامه صلىالله تعالى عليه وسلم الاسجاع مثل صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده وغيرذلك قلت الفرق انه عارض به حكم الشرعورام ابطاله و ايضاانه تكلف فيه يخلاف ما في الام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلموفيه وجوب الغرة عندكافة العلماء وخالب فيه قوم فقالوا لاشئ فيسه حكاء فيالمعونةوهو منابذة للنص فلايلتفت اليمهوفيه ان الغرة عبدا وامة وقال مالك الحمران احب الي من السودان ريد البيض فان لمريكن فىالبلد فالسود قاله الابهرى وقال ابو عمروبن العلاء لايؤخذ الامن البيض لقوله غرة والالقــال عبدا ووليدة وقال مالك عن ربيعة يقوم بخمسين دينارا اوستمائة درهم واختلف فيمن مرث الجنين فقال مالك هو موروث علىفرائض الله وقال ايضا هو كبضعة من امه أترثه وحدهاوقال ايضا هو بين آبوله النلثان للاب وللام الثلث وله قال الوحنىفة والشافعي ا حلي ص حدثنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن ابي سلة عن ابي هر برة ان امرأتين رمت احداهما الاخرى بحجر فطرحت جنينها فقضى فيمه النبي صلىالله تعالىءلمبه وسملم بغرة عبد اووليدة ش على هذا طريق آخر في حديث ابي هربرة وهو مختصر علي ص وعن ابن شهاب عنسعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلقضي فى الجمين يقتل فى بطن امه بغرة عبدا ووليدة فقال الذي قضي علبه كيف اغرم مالا اكل ولاشرب ولانطق ولااستهلومنل ذلك بطل فقال رسـولالله صلى الله تعالى عليه وسـلم أنم هذا مناخوان الكهان ش ﷺ هذا مرسل قوله يقتل على صيغة المجهول في محل الحسال من الجنين فو أبي قضى عليه اي علم ولى المرأة لان الغرة متى وجبت فهي على العاقلة 🚗 ص حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا اس عمينة عن الزهري عن ابي بكر من عبد الرحن بن الحرث عن الى مسعود قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن نمن الكلب ومهر البغي وحلوان الكاهن ش ﷺ مطابقته للترجة فيآخر الحديث وعبدالله من محمد المسدندي والناعبينة سفيان والومسمعود هوعقبة البدري الانصاري الكوفى والحديث قدمر في البيع في ماب عن الكلب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عز مالك عن ان شهاب من ابي بكر س عبدالرجن الي آخره و مرالكلام فمه هناك فو له مهر البعي البغي فعيل اوفعول وهى الرانية ومهرها هوماتأخذه على الزنا والحلوان بالضم مايعطى على الكهانه حج ص حدثنا على من عبدالله حدثنا هشمام من يوسف اخبرنا معمر عن الزهري عن محيى من عروة بن الزبير، عن عروة عن عائشة رضى الله تعمالي عمها قالت سأل رسول الله حملي الله تعالى عليه وسارناس عن الكهان فقال نيس بشيء فقالوا يارسولانله نهم يحدثونا احيانا بنبئ فيكون حقا فقال رسـول لله صلى الله تعالى عليه وسـلم تاك الكلمة من الحق مخطفها من الجني فيقره. فى اذن وليه فبخلطون معها مائة كذبة قال على قال عبدالرزاق مرسل الكلمة من الحق نم بلغنى انه السنده بعده ش ﷺ مطابقته للترجه فيقوله عن لكهان وعلى بن عبداللهابن المديني ويحبي ا ابن عروة بن الزبير بن العوام القرشي المدنى بروى عنابيه عروة والظــاهر ان الزهرى فاته هذا الحديث منعروة معكثرة روايته عنعروة فحمله مناينه يحيى وليس ليحيىفي البخارى الاهذاالحديث قو لهوبحي وقع عن ظهر بيت تحتارجل الدواب فقطعته والحديث آخرجه المخاري في التوحيد عن احد بن صالح و في الادب عن محمد بن سلام و اخرجه مسلم في الطب عن عبد بن حبــ د وغيره فوله سأل رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ناس وفى رواية الكشميهني سأل ناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعند مسلم من رواية معقل مثله فو له فقال ليس بشي أى ليس قو الهم بشئ يعمّد عليمه و في رواية مسلم ليسموا بشئ فولد بحدثونا ويروى بحدثونها بنونين على الاصــل فولي حقا اى واقعا ثابتــا وايس المرادبه ضدالباطل فولي تلك الكلمة منالحق كذا بحاء مهملة وقاف ووقع فىمسلم تلك الكلمة المسموعة من الجن وقال النووى كذا فىنسخ بلادنا بالجيم والنون اى الكلمة المسموعة منالجن وقال حكى عياض انه وقع في مسلم بالحاء والقاف فَوْ أَبِي محفظها من الجني هكذا رواية السرخسيان الكاهن يخطفها من الجني وفي رواية الاكثرين تخطفها الجنى والخطف الاخذ بالسرعة وفى رواية الكشميهني يحفظها يتقديم الفاء بعدها ظاء مجمة من الحفظ قُو إليم فيقرها بفتح الياء والقاف وتشديد الراء اي بصم اتقول قررت على رأسه دلوا اذا صبيته فكا نه صب في اذنه ذلك الكلام وقال القرطي ويصحم ان بقال معناه القاهافي اذنه بصوت يقال قرالطائر اذا صوت وفي رواية يونس فيقرقرها اي رددها بقال قرقرت الدحاجة تقرقر قرقرة اذارددت صوتها وقال الخطابى ويقال ايضا قرت الدجاجة تقر قرا وقريرا واذا رجعت فىصوتها يقال قرقرت قرقرة وقرقرية والمعنى انالجنى اذا التى الكلمة لوليه تسامع بها الشياطين فيناقلوها كما اذا صوتت الدجاجة فسمعها الدجاج فجاوينها فقوله في اذن وليه اى الكاهن انما عدل منالكاهن الىقولەوليە للتعميم فىالكاهن وغيره نمن يوالى الجن فو لهمائة كذبة و في رو ابدَّا بن جريحًا كثر من مائة كذبة و بدل هذا على ان ذكر المائة للبالغة لاللَّه بين قو إلي كذبة بالفَّح وحكى الكسرقال بمضهم وانكره بعضهم لانه بمعنى الهيئة والحالة وليسهذاموضعه قلتهذاموضعه لان كذبتهم بالكسر تدل على انواع الكذمات وهذا ابلغ من معنى الفتح على مالانخفي فو له قال على هوابن المديني قال عبدالرزاق هومرسل الكلمة الحق اراد ان ابن المديني قال ان عبدالرزاق كان يرسل هذا القدر من الحديث نم انه بعد دلك وصله بذكر عائشة فيه وقداخرجه مسلم عن عبد بن حبد من حديث عبدالرزاق موصولا كرواية هشام بن يوسف عن معمر سيؤص إ باب ا السحرش بيهم اىهذا باب في بيان السحر وانه نابت محقق ولهذا اكثر النخاري في لاستدلال عليه بالآيات الدالة عليه والحديث الصحيح واكثر الامم منالعرب والروم والهنـــد والعجم بانه نابت وحقيقته موجودة وله تأثيرولااستحالة فيالعقل فيأنالله تعالى مخرق العادة عندالنطق بكلام ملفق او تركيب اجسسام ونحوه على وجه لايعرفه كل احد واماثعريف السمحر فهوامر خارق للعادة صادر عن نفس شريرة لايتعذر معارضيته وانكرقوم حقيقته واضافوا مايقع منه الىخيالات باطلة لاحقيقة لها وهواختيار ابى جعفر الاسترابآذي منالشافعية وابىبكر الرازي منالحنفيةوابن ا حزم انظاهری و انصحیم قول کافته العلماء یدل علیه الکتناب ر السنه فان قلمت ماوجه ایراد باب ا السمر في كتــاب الطب قلت لاشك أن السهر أوع من المرض وهر يمرض المسمحور والهــذا ذكر السي صلى الله تعالى عليه وســـلم (اماو الله لقدسهاني) على مايأتي عنقريب في اب هل استمرج

السحر والشفاء يكون لمرض موجود ثم الهجع بين باب السحر وباب الكمهانة لان مرجع كل منهما الشسياطين وكأثهمامنواد واحد ولايقال لمقدم باب الكهسانة على باب السحر لانه سؤال دوري وهوغير وارد فأفهم 🗨 ص وقول الله تعالى ( ولكن الشياطين كفروا يعملون الناس السحر وماانزل على الملكين ببابل هاروت وماروت ومايعمان مناحد حتى يقولا انمانحنفتنة فلاتكفر فيتعلمون منممامايفرقون به بين المرء وزوجه وماهم بضارين بهمن احدالاباذن اللهو يتعلمون مايضرهم ولاينفعهم ولقدعلموا لمناشتراه ماله فيالاخرة منخلاق)وقولهتعالى(ولايفلح الساحر حيثاتي)وقوله(افتأتونالسحروانتم تبصرون)وقوله (يخيلاليهمنسحرهمانهاتسعي) وقوله(ومن شرالنفائات في العقد ) والنفائات السواحر تسحرون تعمون ش عليه وقول الله بالجر عطفا على السحر المضافاليدلفظ بابوالتقديربابفي بيان السحر وفي بيان قول الله عزوجل وذكر هذهالاً يات الكريمة للاستدلال بهـا على تحقق وجود السحر و اثباته وعلى بيان حريمته اما الآيةالاولى وهي قوله تعسالي (ولكن الشياطين كفروا) فني رواية الاكثرين (ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر) الآية فهذا المقدار هوالمذكور وفيرواية كريمة ساقها الي قوله من خلاق فني هذه الآية بيان اصل السحر الذي تعمل به المهود ثم هو مما وضعته الشياطين على سليمان بن داود عليهما السلام ونما انزلالله تعالى على هاروت وماروت بارض بابل وهذا متقدم على الاول لان قصة هاروت وماروت كانت من قبل زمن نوح عليهالصلاةوالسلاموكان السحرايضا فاشيا فيمزمن فرعون وملخص ماذكرفيهذه الآية الكربمة ماقالهالسدى فيقوله تعالى (واتبعواماتلوا الشياطين على ملك سليمان) اي على عهد سليمان قالكانت الشياطين تصعد الى السماء فتقعد منها مقـاعد للسمع فيسمعون من كلام الملا تكةمايكون في الارض من موت الرغيث اوامر فيأتون الكهنة فيخبرونهم فنحدث الكهنة الناس فيجدونه كما قالوا وزادوامع كل كلة سبعين كلة فاكتتب الناس ذلك الحديث في الكتب وفشافي بني اسرائيل ان الجن تعام الغيب فبعث سليمان عليه الصلاة والسلام فجمع تلكالكتب فجعلها فيصندوق ثمدفنها تحتكرسيه ولميكن احد مزالناس يستطبع ان مدنومن الكرسي الا احترق وقال لااسمع احد ايدكر ان الشياطين يعلون الغبب الاضربت عقه فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون امرسليمان وجاء شيطان في صورة انسان الي نمر من بني اسرائيل فقال لهم هل ادلكم على كنز لاتأكاونه ابدا قالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي فحفروا ووجدوا تلكالكتب قلما اخرجوها قالاالشبطان ان سليمان انماكان يضبط الانس والجن والطير بهذا السحر ثم طارو ذهب وفشا فى الناسان سليمان كانساحرا فانخذت بنو اسرائيل تلك الكـتب فلما جاء محمدصلى الله تعالى عليه وسلم خاصموه بها فذلك قوله تعالى ﴿ وَلَكُنَ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعْلُونَ الناس السحر ) فقوله الماس مفعول أول والسحر مفعول ثان والجملة حال من فاعل كفروا أي كفروا معلمن وقيل هي بدل من كفروا وقوله عن وجل ( وما انزل على الملكين ) كُلَّة ماموصـولة ومحلها البصب عطفا على السحر تقديره يعملون النساس السحر والمنزل على الملكين قوله ببابل يتعلق بانزل ايفيابل وهيمدننة بناها نمرود منكنعان وننسب اليها السحر والخمرو هياليوم خرابة وهي اقدما ينيةالعراق وكانت مدبئة الكمنعانيين وغيرهم وقيل انالضحاك اولمنبنيبابل وقال مؤبدالدولة وببابلالتي ابراهيم عليهالسلام فيالنار فوله هاروت و ماروت بدل من الملكين

(شر) (عینی) (شر)

اوعطف بيان وفيهما اختلاف النيروا لاصح الهماكانا ملكينانزلا منالسماء الىالارض فكان من امرهما ماكان وقصهما مشهورةفولدومابعلمان وقرئ يعلمانمنالاعلامقولدفتنة اىمحنة وابتلاء وقال سنيد عن جاج عن ابن جريح في هذه الآية لا يجترئ على السحر الا كافرو قال النووي عمل السحر حرام وهومنالكبائر بالاجاع وقدعده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الموبقات ومنه مايكون كفرا ومنه مالايكون كفرا بلمعصية كبيرة فالكان فيدقول اوفعل يقتضي الكفر فهوكفر والا فلا واما تعلمه وتعليمه فحرام فاركان فيه مايقتضي الكفركفرواستثيب منه ولانقتلفان تاب قبلت تويته وانلميكنفيه مايقتضى الكفر عز روعن مالك الساحر كافريقتل بالسحر ولايسـتتاب بل يتحتم قتله كالرنديق قال عياض و يقول مالك قال احد وجاعة منالصحابة والتابعين وفى فناوى لصغرى الساحر لايستتاب فىقول ابىحنيفة ومحمد خلافا لابى يوسف والزنديق يستتاب عندهما وعن ابي حنىفة رواتان وعن ابي حنيفة اذا اتيت يزنديق استنبته فانتاب قبلت توبته وقال ابن بطال واختلف السلف هليسأل الساحرعن حلمن سحره فاجازه سعيد بن المسيب وكرهه الحسن البصرى وقاللابعلم دلك الاساحر ولايجوز اتيان الساحر لماروى سفيان عن المحقعن هبيرة عن ابن مسمعود من منني الىساحرا وكاهن فصدقه عاىقول فقدكفر بما انزلالله على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الطبرى نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن اتبان الساحر انما هو على التصديقاله فيما يقول فأما اذااتاه لغيرذلك وهو عالم به وبحاله فليس بملهى عله ولاعن اتبانه وقد اجاز بعض العلماء تعلم السحر لاحد امرين امالتمبير ماويه كفرمن غيره وامالاز الندعمن وقع فيه فخوله ولايفلح الساحرحيث اتىفيه نني الفلاح وهوالفوز عن الساحر وليسفيه مايدل على كـفره فوله افتأتون السحر وانتم تبصرون هذا خطاب الكفار قريش يستبعدون كون محمد صلى الله تعالى عليه وسلمرسولا لكونه بشرا فقال قائلهم منكرا على من انبعه (افتأتون السحر) اى افتتبعونه حتى تصيروا كُنْ اتبع السحر وهويعلم انه سحر فخولِه يخيل اليه من سحرهم انها تسعى اوله (فاذاحبالهم وعصبهم يخيلُاليه من سحرهم انهاتسعي) يعني يخيل الى موسى عليه السلام انهاحيات تسعى و دلك لانهم لطخوا حبالهم بالزبيق فلما حميت الشمس اهتزت وتحركت فظن موسى عليه السلام انها تقصده احتبج بهدا منزعم أناأسحر أعا هوتخييل ولاحجة لهم فيهذا لانهدذه وردت فيقصه سحرة فرعوں وكان سحرهم كدلك ولايلزم ان جبع انواع السحر كذلك تخييل فول، و من شر المفامات قدفسر النفانات بالسواحر وهوتفسير الحسن البصرى واريدبه السواحر ينقين فيءقد الخيوط السحر قول تسحروناشاريه الىقولەتعالى (سيقولونالله قلفانىتسحرون) اىكىفىتىممون عن هذا وتصدون عنه فولدتعمون بضم الناء المشاةمن فوق وفتح العيرالمهملة وتشديدالميم المفتوحة وقيل سكونالعين وقالابنءطية السحرهما مستعارلما وقعمنهم منالتخليط ووضعالشي فيغيرموضعه كما يقع من المسمحور فأن قلت هذا يقوم به الاحتجاج على ماذكر البخارى هذه الآيات للاحتجاج على نحربم السحرةلمت السحرعلى انواع بلمسهاانه بمعنى لطف ورق ومنه سحرت الصي خدعته واستملته فكل س استمال شيئا فقدسحره وفي هذهالآية اشارة الى هدا النوع المابي مايفع نخداع وتخييلات لاحقيقه لها نحو مابفعله المشعود منصرف الانصار عمايتعاطاه بخفة يده واليةالاشارة يقوله (بخيل اليه من سخرهم انها تسعى) ﴿ و لمالت ما يحصل بمعاونة الشياطين يضرب من التقرب اليهم و لى دلك

الاشارة بقوله تعالى (ولكن الشياطين كفرو ايعلمون الماس السحر البا البع \* ما يحصل بمخاطبة الكو اكب واستنزال روحانياتها #الخامس#مايوجدمن الطلسمات حرص حدثناا براهيم بنموسي اخبرنا عيسي بن يونس عن هشام عن ابيه عن مائشة رضي الله تعالى عنها قالت سحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من بني زريق يقالله لبيد بن الاعصم حتىكان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم يخيلاليه آنه كان يفعل الشيُّ ومافعله حتى اذاكان ذات نوم اودات ليلة وهوعندى اكمنه دعاودعائم قال بإعائشة اشعرت انالله افتاني فيما استفتيتدفيه انانىرجلان فقعد احدهماعند رأسى والآخر عندرجلي فقال احدهما لصاحبه ماوجع الرجلفقالمطبوب قالمنطمه قاللبيد ابن الاعصمةال في اىشى قال في مشطومشاطة وجف طلم نخلة ذكرةال واين هوقال في بترذر وان فاتاها رسولالله صــلى الله تعالى عليه وســلم فيناس من اصحابه فحجاء فقال ياعا تشه كا أن ماءها نقاعة الحناءكائن رؤس نخلها رؤس الشياطين قلت يارسولالله افلااستخرجته قال قدعا فابىالله فكرهت اناثور على الماس فيه شرا فامر بها فدفيت ش علم مطابقته للترجة في قوله سحر رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم رجلوعيسي بنيونسبنابي اسحق السبيعي وهشام هو ابن عروة يروى عنابيه عروة بنالزبيرعنامالمؤمنين عائشة رضيالله تعالىءنها والحديث مضي في صفة ابليس بعين هذا الاسناد قول حدثنا ابراهيم بنءوسيوفيرواية ابيذر حدثني بالافراد فوله عنابيه وقع فىرواية يحيى القطان عن هشام حدثني ابى وســيأنى فىرواية ابن عبيمة عناس جريح حدثني آل عروة عن عروة وفي رواية الحميدي عن سفيان عن ابن جريح حدثني إمض آل عروة عن عروة فولد من بني زربق بضم الزاي وفتح الراء وسَـكون الياء آخر الحروف و بالقاف وهم بطن منالانصار مشهور منالخزرج وككان بين كنير من الانصار وبين كثير مناليهود قبلالاسلام حلف وود فلماجاء الاسلام ودخلالاتصار فيدتبرؤاممهم والسنة التي وقع فيها المحر سنة سبع قاله الواقدى وعن الاسمعيلي اقامفيه اربعين ليلة وعنداحد ســتة اشهر و عنالسهبلی انه لبث سنة ذكره فی جامع معمر عنالزهری فولد حتی كان رسول الله صلی الله تعالى عليه وسلم يخيل على صيغة الجهول من التخييل وبعض المبتدعة انكرواهذا الحديث وزعموا آنه يحط منصب النبوة ويشكك فيها لان كل ماادى الىدلك فهو باطل ونجويز هذا بعدمالثقه بماشرعوه منالشرائع ورد عليهم ذلك نقيام الدليل علىصدقه فيمابلغه مناللةتعالى وعلى عصمته فىالتبليغ وامامايتعلق يبعض امور الدنياالتي لمهبعث لاجلها فهوفىذلك عرضة لمايعترضالبشر كالامراض وقيل لايلزم منانه كانيظنانه فعل الشئ ولمربكن فعله انيجزم نفعله دلك وقال عياض السحر تسلط على جسده وظواهر جوارحهلاعلي تمييزه ومعتقدهوالدليل عليه ماروىفي مرسل سعيد بن المسيب حتى كاد ينكر بصره فو لدحتي اداكاںدات يوم لفظ دات مقعم للتأكيد وقال الزمخشري هو مناضافة المسمى الى اسمه و قال الكرماني دات يوم الرفع و يروى المصب قو له او ذات ليلة شك منالراوى وقال بعضهم الشك منالبخارى لانهاخرجه فيصفة الميس حتى كان ذات بوم ولم يشك فلت من عيسي بن يونس فان اسحق بن راهو يه احرجه في مستده عنه على الشدك فو اله لكنه دعاو دعافال الكرماني لكنه للاستدر اله فاالمستدرك منه فاجاب يقوله اماهو عندي لكن لم يشتعلاني للادعاء واما كان مخيل اليه انه نفعله ايكان المنخبل في الفعل لافي القول والعلم اداكان

دعاؤه على الصحيح والقانون المستقبم ووقع فى رواية ابن نمير عند مسلم ددعا ثمدعا نمرعا وهدا هو المعهودمنه انهكان يكرر الدعاء ثلاثًا قُولِه اشسعرت اى اعلمت فَولِه افتاني فيماستفتيته اى اجابني فيما دعوته وفىرواية الحميدى افتانى فىامر استفتيته فيه ووقعفىرواية عمرة عن عائشة انالله انبأني بمرضى فقوله اتاني رجلان ووقع فيرواية احد والطبراني كلاهما عن هشام اتابى ملكان وسماهماابن سعد فىرواية منقطعة جبرائبل وميكائبل عليهما الصلاة والسلام قوله فقعد احدهما عندرأسي الظاهر انالذي قعدعندرأسه جبريلعليهالصلاة والسلام لخصوصيته به صلى الله تعالى عليه وسلم فوله فقال احدهما اصاحبه ماوجع الرجل روى النسائي من حديث زيد ابنارتم سحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من البهود فاشتكي لذلك اياما فاتاه جبريل عليه السلام فقال انرجلا من اليهود سحرك عقد لك عقدا في بئر كذا فدل هذا على ان المسؤل هو جبريل والسائل ميكائيل عليهما السلام فولد ما وجع الرجل كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ان عبينة مابال الرجل وفي حديث ابن عبــاس عندالبيهتي مانري فيه فان قلت هذا السؤال والجواب هل كانا والنبي صلىالله تعالى عليه وسلم نائم اوفىاليقظة قلت قيل كان ذلك فىالمنام اذلوجاء اليه وهويقظان كانايخاطبانه وهويسمع وأطلق فىرواية عمرة عنهائشة انه كان نائما ووقع عندابن سعيد منحديث ابن عباس بسندضعيف جدافهبط عليه ملكان وهوبين النائم واليقظان وعلى كل حال رؤيا الانبياء علمبهم السلام وحى قول مطبوب اى مسحور نقالطب الرجل بالضم اذا سحر فقال كنوا عن السحر بالطب تفأولا كماقالوا للديغ سليم وقال ابن الانبارى الطب من الاضداد يقال لعلاج الداء طب والمحر من الداء فيقال له طبقو لد في مشط ومشاطة المشط بضمالميم وسكون الشين وبضمها وبكسر الميم واسكان الشين وانكرابوزيد كسرالميمواثبته ابوعبيد وهو الآلة المعروفة التي يسرح بها الرأس واللحية والمشط العظم العريض فىالكتف وسلاميات القدم ونبت صغير يقالله مشط الذئب وقال القرطبي يحتمل آنيكون الذي سحرفيه النبي احدهذه الاربعة قلت المشهور هو الاول والمشاطة بضم الميم وتخفيفالشين المعجمةمايخرج من الشعر عندالتسريح وميدخلاف بأتى فى آخر الباب وجف طلع نخلة ذكر باضافة جف الى طلع و اضافة طلع الى نخلة و ير و ى طلعة نخلة و قال الكر ماني الناء في طلعة و نخلة للفرق بين الجنس و مفر ده كتمر و تمر ، و قال عياض وقع للجرجانى فى البخارى و للعذرى فى مسلم جف بالفاء و لغير همابالباء الموحدة و فى رو اية عيسى ان يونس هنابالماء وللكشميهني ولغيره بالباءالموحدةوفىروايتدفىبدء الخلق مالفاء للجميع وفىروايد ابي اسامة المستملي بالباء الموحدة والمكشميهني بالفاء وفي رواية ابي ضمرة في الدعوات بالفاء الجميع وهو بضم الجيم وتشديد الفاءوعاء طلع النخل وهو الغشاء الذى يكون عليه وذكر القرطى الذى هو بالفاء 'وعاء الطلع مثل ماذكرنا وبالبساء الموحدة داخل الطلعة اذا خرج منها الكفرى قاله شمر ويطلق الجف على الذكر والانثى فلذلك وصفه بقوله ذكروالطلع مايطلع منالنخل وهو الكم، قبل ان ينشق ويقال مايبدو من الكم، طلع ايضاو هو شئ ابيض يشه بلونه الانسان وبرائحتهالمني قاله فىالمغرب فوله ذروان بفتحالذال المعجمة وسكونالراء وحكي ابنالتين قتحها وانه قرأه كذلك قال ولكنه بالسكون اشبه وقال صاحب التوضيح وفى بعض نسخه ذى اروان بفتح العمزة وسكون الراء وبالواوو المون وهوىالمدينة فىسىزريقووقع فىكتاب الدعواتمنه

ذروان في بني زريق وعنــد الاصيلي عن ابي زيد ذي او ان يو او من غير راء قال ان قرقول هُوْ ﴿ وهم انما ذواوان موضع آخر على ساعة من المدينة ويه بني مسجد الضرار وفي كتاب البكرى قالالقتبي هىبئزاروان بالهمزة مكان الذال وقال الاصمعى وبعضهم يخطى ويقول ذروان فوله فاتاها اى فاتى البئر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوله فجاء اى لما اتاها النبي صلىالله تعالى عليه وسلم وشاهدها ثمرجع فجاء الى عائشه واخبرها وفيرواية وهيب فلمارجع قال ياعائشة وفىرواية ابىاسامة فذهب النبي صلىالله تعالىعليه وسلم الىالبئر فنظراليها ثمرجع الى مائشة قوله نقاعة الحناء بضم النون و نخفيف القاف ارادان ماءهذا البرُّ لونه كلون الماء الذي ينقع فيه الحناء يعني احر والحناء بالمد معروف وقال القرطنيكان ماءالبئر تغير امازداءته وطولاقامتد وامالماخالطه منالاشياء التيالقيت فىالبئر فوله وكائنرؤس نخلها رؤسالشياطين وفى رواية لمالخلق كأنهرؤس الشياطين بدون ذكرالنخل شهها رؤس الشياطين في وحاشة منظر هاوسماجة شكلها وهومثل في استقباح الصورة قال الفراء فيه ثلاثة اوجه #احدها ان يشبه طلعها في قبحه برؤس الشياطين لانها موصوفة بالقبح #الناني ان العرب تسمى بعض الحيات شيطانا #النالث نبت قبيح يسمى رؤس الشياطين قيلانه نوجد باليمن فانقلت كيف شبهه بها ونحن لمهزها قلت على قول من قالهى نبت اوحيات ظاهر وعلىالقول الثالث انالمقصسود ماوقع عليه التعارف منالمعانى فاذا قيل فلان شيطان فقد علم انالمعنى خبيث قبيح والعرب اذا قبحت مذكرا شبهته بالشيطان واذا قبحت مؤننا شبهته بالغول ولم ترها والشيطان نونه اصلية ويقال زائدة فخوليه قلت يارسولالله القائلة هيءائشة ويروىافلااستخرجته قو له قدما فاني الله محتمل معنمين احدهما لماعافاني الله منمرض السحر فلاحاجة الىاستخراجه والآخر عافانىالله منالاشتغال باستخراج ذلك لان فيه تهييج الشروما انابفاعل لذلك فولد اناثور بفتح الثاء المثلثة وتشديد الواو ويروى ان اثير من آلاثارة وكلاهما بمعنى واحد قول، شرا منصوب لانه مفعول اثور وفي رواية الكشميهني ســوء وهو تعليم المنافقين السحر منذلك ويؤذون المسلين به وهدا منباب ترك مفسدة لخوف مفسدة اعظم منهاووقع فىروايةابن عيينة انهاستخرجهوانسؤال عائشة انماوقعءن النشر فاجالها بلا و في رواية عمرة عن مائشة فنزل رجل فاستخرجه و فيه من الزيادة انه وحد في الطلعة تمنا لامن شمع تمثال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم واذافيه ابرمغروزة واذا وتر فيه احدىعشرة عقدة المــا ثم يجد بعدها راحة و قوله على النــاس فيه تعميم وو قع في رواية ابن نمير عـــلى امتى وهو ايضا قابل للتعميم لان إلامة تطلق على امة الأجابة وامة الدعوة و على ماهو اعم وهو يرد على منزعم انالمراد بالناس هنا لبيد بنالاعصم لانه كان منافقا فاراد صلى الله تعــالى عليه وسلم انلاشير عليه شرالانه كان يؤتر الاغضاء عن يظهر الاسلام ولوصدر منه ماصدر ووقع في حديث عمرة عنءائشة فقيل بارسول الله لوقتلنه قالما وراه منعذاب اللهاشد وفي روايه عمرة فاخذه السي صلى 'لله تعـالي عليه وسـلم فاعترف فعفا عنه وقدتقدم فيكتاب الجزية قول ابن شهابانالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم لم يقتله واخرج ابن سعد من مرسل عكرمة انه لم يقتله ونقل عن الواقدى ان ذلك اصح من رواية منقال آنه قتله فحو له فامريهـــا اى مالمئر فدفنت

🥌 ص تابعه ابواسامة و ابوضمرة و ابن ابي الزناد عن هشام ش چه اي تابع عيسي بن يونس هؤ لاءالثلثة في روايتهم عن هشام بن عروة ۞ الاول ۞ ابواسامة حاد بن اسامة و يأتي موصولا بعد بابين وهوبابالسحرفانه اخرجه هناك عن عبيدين اسمعيل عن هشام الى آخره # الثاني # انوضمرة بفتح الضاد المجممة واسكان المبم وبالراء انس بنعياض اللبثي المدنى وسيأتى موصولا فىكتاب الدعوات ان شاءالله تعالى #الثالث # النالث # النال الى و النون عبدالر حن بن عبدالله بن ذكوان مفتى بغداد 🗨 ص وقال البيث و ان عيينة عن هشام في مشطوم شاقة ش 👺 🕳 اي قال البيث ن سعد أوسفيان ن عيينة في روايتهما عن هشام بن عروة في مشطو مشاقة بضم المبم وتخفيف الشين المجممة وبالقافقال الكرمانى مايغزل من الكتان قلت المشاقة مايتقطع من الكتان عند تخليصه وتسريحه وقيل المشاقة هي المشاطة بعينها والقافيدل من الطاء لقرب المخرج وفيه نظر 🗨 ص ويقال المشاطة مانخرج منالشعر اذا مشط والمشاقة من مشاقة الكتان ش ﷺ وهي رواية ابي ذر فوله مشط على صيغة المجهول قوله والمشاقة من مشاقة الكتان والصواب المشاقة من الكتان الااذا أقتح الميم منمشاقة الكتان ويكون معني المشاق منمشق الكتان وهو تخليص الكتان منه 🚕 ص هباب الشرك والسحر من الموبقات ش 💉 اى هذا باب في بيان ان الشرك إللة والسحر من المويقاتاي المهلكات وهو جع موبقة مناوبق يقال وبق يبق منهاب ضرب يضرب ووبق يوىق منهاب علم اذا هلك واوبقه غيره فهو موبق بفتح الباء والفاعل موبق كمسرها وهذا الباب لم نذكره ان بطال وغيره وحذف الحديث ايضا لكونه سلف في الوصايا من حدثني عبدالعزيز بنعبدالله حدثني سليمان عن ثور بنزيد عن ابي الغبث عن ابي هريرة رضىالله ثعالى عنه انرسولالله صلىالله تعالى عليه وســلم قال\جتنبوا المويقات الشهرك بالله والسحر ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وعبدالعزيز بن عبدالله ابن يحيي الاوبسي المدنى وسليمان هوابن بلال وثور بلفظ الحيوان المشهور ابنزيد الدئلي المدنى وابو الغيث بفتحالغين المعجة وسكون الياء آخرالحروف وبالثاء المثلثة سالم مولى عبدالله بن،مطيع وهكذا اوردالحديث مختصراً وقد تقدم فيكتاب الوصايا فيباب قولالله تعالى (انالذين بأكلون اموال اليتامي ظلما) الآية فانه اخرجه هناك جكماله بعين هذا الاسناد عن عبدالعزيز ابن عبدالله عن سليمان الخقال العضهم النكتة فىاقتصاره على اثنتين منالسبع هنــا الرمزالي تأكيــد امرالسحر وظن بعض الناس انهذا القدر جلة الحديث فقال ذكر الموبقــات وهو صيغة جع وفسرها باننتين فقط وهو منقسِل قوله تعالى(فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومندخله كان آمنا)فاقتصر على المتين فقط فهذا على احداً لاقوال فيالآية ولكن ليس الحديث كذلك فأنه فيالاصل سبعة حذف،نها النخاري خسةو ليس شأن الآية كذلك انتهى قلت النكتة في اقتصاره على النتين من السبع هما الرمز الىتأكيــد امر السحر كلام وامجدا لانه لوذكر الحديث كله معوضع الترجـــة المذكورة له اماكان فيــهرمز الى تأكيد امرالسحر قوله وظن بعض النــاس الخ اراديه الكرماني ولكن ﴿ الذى ذكره تقول علىالكرمابي فاله لمهقل انهذا القــدر جلة الحديث للصرح بقوله هذا إ الذى فيالكتاب مختصر من مطول ولهداً دكر الانتين فقط وقوله وليسشأن الآية كذلك كلام ا مردو د وكيفلايكون كذلكفانه دكر فيه اولا (فيه آيات سنات) ههذا لتناول العدد الكشير ثم ذكرمنه ا

آينين فقط وهما مقام ابراهيم صلىاللةتعالى عليه وسلموقوله (ومندخلهكاں آمناً للنساس) وقد ذكر الزمخشرى فيه وجو ها كنيرة فن اراد الوقوف عليه فليرجع اليه فو له الشرك بالله قال ابن مالك يجوز الرفع فيهما على تقدير مهن قلت الاحسن ان يقال ان النقدير الاول الشمرك بالله والثانى السحر وكذلك يقدر فيالبواقي هكذا فبكون وجه الرفع علىانه خبرمبتدأ محذوف انمادكره محرف الاستفهام اشارة الى الاختلاف فيه حيل ص وقال قتسادة قلت لسعيد بن المسيب رجله طب اويؤخذ عن امرأته أمحل عنه او نشر قاللابأسه انماريد ون به الاصلاح فاما ماينفع فلم ينه عنه ش على الذكر الترجة الاستفهام اوردالذي روى عنقتادة اشارة الى ترجيم جواز استخراج السحر وعلقه عن قنادة ووصله ابوبكر الاثرم فىكتاب السنى من طريق ابان العطار مشـله فو له به طب بكسر الطاء وتشـديد الياء اىسحر فو له او بؤخذ بضم الياء آخر الحروف وفنح الهمزة على الواو وتشديد الحاء المجمة وبالذال المجممة اى يحبس الرجل عنمباشرة امرأته ولايصل الى جاءها وهذا هوالمشهوربعقد الرجل وقال الجو هرى الاخذة بالضم الرقية كالسحراوحرزة يؤخذبها النساء الرجال منالتأخيذ فحو له أيحل بممرة الاستفهام على صيغة المجهول قولد أوينشربضم الباء آخر الحروف وقتح النون وتشديد الشين المعجة وبالراء على صيغة المجهول ايضا منالتنشير منالنشرة بضم النون وسكون الشين وهي كالتعويذ والرقيةيعالجيه المجنون ينشر عه تنشيرا وكلة اويحتمل انيكون شكا وانيكونتنوعا شبيماباللف والنشربان بكون الحلفي مقابلة الطب والتنشير في مقابلة التأخيذ فحو له فاماما ينفع ويروى ماينفع الناس فلم ينه عنه على صيغة المجهول على ص حدثني عبدالله بن محمد قال سمعت ابن عيينة يقول اولمن حدثنا يه ابن جريح يقول حدثني آل عروة عن عروة فسألت هشاماعنه فحدثنا عن ابيد عن عائشة رضىاللة تعمالى عنها قالت كانرسولالله صلى الله تعمالى عليه وسلم سحر حتى كان يرى انه يأتى النساء ولا يأتيهن قال سفيان وهذا اشد مايكون منااسحر اذاكان كذا فقال ياعائشة أعملت انالله فدافناني فيما استفتيته فيه اتاني رجلان فقعد احدهما عند رأسي والآخر عندرجلي فقال ً الذي عنــد رأسي للآخر مابال الرجل قال مطبوب قال ومن طبــه قال لبـد بن اعصم رجل من بني زريق حليف ليهود كان منافقا قال وفيم قال ڨمشط ومشاة فال واين قال فيجفُ طلعة ذكر تحتراءو فة في بئر ذروان قالت فاتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البئر حتى استخرجه فقال هذه االبئر التي اريتماوكا أنماءها نفاعة الحناءوكا أن تحلهارؤس الشياطين قال فاستخرج قالت فقلت افلااي تنشرت فقال اماوالله فقد شفاني واكره ان اثير على احد من الناس شرا ش 🚁 مطابقته للترجمة فىقوله حتى استخرجه وفىقولەفاستخرج وهذا الحديث قدمضىفىبات الححر عنقريب اخرجه عن عبدالله تن محمد المعروف بالمسندي عن سفيان بن عينية عن عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريح عنآل عروة الىآخره وقدمضي الكلام فيه هناك مستوفي فو لد قال سفيان هوان عينبة وهو موصول بالسند المذكور فوله تحت راعوفة هكذا نزبادة الف فىرعوفة رواية الكشمهني وفي رواية غيره نحت رعوفة وقال ابن النين راعوفة رواية الاصميلي فقط وهوعكسما قاله الاكثرون ووقع في مرسل عمر من الحكم ارعوفة ووقع عبد أحد رعوثة شياء مثلثة بدل الفاء

والمشهور فىالروايات راعوفة وهوجر يوضع على رأس البئر لايستطاع قلعه يقسوم عليه المستق وقديكون فياسفل البئر اذا حفرت وقال الوعبىد هي صخرة تترك فياسفل البئر اذا حفرت بجلس عليها الذي نظف البئر وقيل هي جر تأتي في بعض البئر صلب الايمكنهم حفره فيترك علىحاله وفيالثلو بجراعوفةالبئر وراعوفها وارعوفتهاجرتأبي علىرأسهااليآخرمأذكرناه اولا وقال الزهرى قال شمر عن خالد راعوفة البئر النظافة قال وهي مثل عين على قدر حجر العقرب نيط في على الركبة فبجاوز ونها في الحفر خس قبمواكثر فريما وجد واماء كثيرا قال شمر من ذهب بالراعوفة الى النظافة فكائمه اخذه من رعاف الانف وهو سيلان دمه وقطراته ومن ذهب بالرا عوفة الى الحجر الذي تقدم طي البئر فهو من رعف الرجل اوالفرس اذا تقدم وسبق وكذلك استرعف فولد فاتى النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم البئر حتى استخرجه الى انقال فاستخرج كذا وقع فىرواية سفيان ىن عينية وفىرواية عيسى بن يونس قلت يارسولالله افلااستخرجته وفى رواية وهيب فقلت يارســولالله فاحرجه للناس وفى رواية ابن نميرأ فلا اخرجته قال لا وكذا فيرواية ابي اسامة التي تأتي بعد هذا الباب وقال ابن بطال ذكر المهلب انالرواة اختلفوا على هشام في اخراج السحر المذكور فاثبته سفيان وجعل سؤال عائشة عن النشرة ونفاه عيسي بن يونس وجعل ســؤالها عن الاستخراج ولم يذكر الجواب واجيب بان رواية سفيان مرججة لتقدمه فىالضبط والاتقان ولاسيما انهكرراستخراجالسحر فىروايته مرتين فبعد من الوهم وزادذ كرالنشرة والزيادة منــه مقبولة وقيل استخرآج المنــني غير آلاستحراج المنبت فىرواية سنفيان فالمثبت هو استحراج الجف والمبني استخراج ماحواه ووقع فيرواية عمرة فاسنخرج جفاطلعة منتحت راعوفة فأنقلت وقع فىرواية ابىاسامة افلااخرجمه ووقع عند مسلمءنا بي كريب عن ابي اسامة افلااحرقته بالحاء المهملة والقاف من الاحراق قلمت قال النووى كلتاالروايتين صحيحة كائمها اى كائن عائشة طلبت ان يخرجه ثم يحرقه وفيل رواية ابى كريب شاذة واغرب منهذا أنالقرطبي جعل الضمير في احرقته للبيد بناعصم فولد التي اربتها على صيغة المجهول فولد فقلت افلااى تنشرت ووقع فى رواية الحيدى فقلت يارسول الله فهلاقال سفيان بعنى تنشرت فوله اى تنشرت تفسيرلقو له افلافكا ئن سفيان عين الذي ارادت بقو لها أفلافلم يستحضر اللفظفذكر مبالمعنى وقال الكرمانى قوله أفلااى تنشرت بزيادة كلة التفسير ويروى أفلااتى بنشرة بلفظ المجهولماضي الآتيان ثمقال والنتمرة بضم النون وسكون الشين المجهة وهي الرقية التي بمايحل عقد الرجل عن مباشرة الاهل وهذا يدل على جواز النتبرة وانهاكانت مشهورة عندهم ومعناها اللغوى ظاهر فها وهونشر ماطوى الساحر وتفريق ماجعه فانقلت روى عبدالرزاق عن عقيل بن معقل عنهمام من منبه قال سئل جامر من عبدالله عن النشرة فقــال من عمل الشيطان فلت ترك لىي صلى الله تعالى عليه وسلم الانكار على عائشة لما ذكرتله النشرة دليل الجواز وماروى عن جابر فحمول على نشرة بالفاظ لايعلم معاينها وقال الشعبي لابأس بالنشرة العربية التي لاتضر اذا وطئت، وهي ان يخرج الانسان فيموضع عضاء فيأخذ عن يمينه وشماله منكل ثم ا يذيبه ويقرأفيه نميفتســل به وفي كتب وهب من منته انيأخذ سبع ورقات من سدرا خضر ا أ فيــدقها بين حجرين تم بضربها بالمــاء نم نقرأ فيد آية الكرسي وذوات قل ثم يحسو منه ثلاث حسموات و يغتسل به فانه مذهب عنه حكل عاهة وهوجيد للرجل اذا حبس عن اهله

حي ص \* باب \* السحر ش 🚁 اى هذا باب في بيان السحر وهو مكرر بلا فالدة لانه ذكرفيماقيل بابين فلذلك بعضالرواة اسقطه وكذا انبطال والاسمعيلي وغير هما لمهذكروه وهو الصواب حيم صلى حدثني عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواســـامة عن هشام عن اليه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سحررسول الله صلى الله تعالى عليهوسلم حتى آنه ليخيل اليه آنه يفعل الشيُّ ومافعله حتى اذاكان دات يوم وهو عنــدى دعا الله ودعاء ثم قال اشــعرت ياعائشة انالله قدافناني فيما استفتيته فيه قلت وما ذاك يارسول الله قال جاءني رجلان فجلس احدهما عند رأسي والآخر عنـــدرجلي ثمقال احدهما لصاحبه ماوجع الرجل قال مطبوب قال ومن طبــه قال لبيد بناعصم البهودى من بني زريق قال فيمــاذا قال فيمشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال فان هوقال فيبئر ذياروان قال فذهب النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم في اناس من اصحابه الى البئر فنظر اليها وعليها نخل نم رجع الىءائشــة فقال والله لكأن ماءها نقــاعة الحناء ولكأن نخلها رؤس الشياطين قلت يارسول الله أفأخرجته قال لااما انا فقد عافانى الله وشــفانى وخشيت ان انور على النياس منه شرا وامربها فدفنت ش 🚙 تكررهذا الحديث على اختلافرواته والفاظه وقدمضي الكلامفيه قولد انه يفعل الشئ ومافعله وفي رواية الكشمهيني هذا بكماله الىآخره وكذا المستملي كلاهما من رواية ابي اسامة حياد بن اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه هروة بنالزبير عن عائشة ووقع فى هذه الرواية ذى اروان وقدمر الكلام فى بيان اختلافه 🗨 ص \* باب \* من البيان سحر ش 🎥 اى هذا باب بذكر فيه من البيان سحر في رواية الاصيلي والكشميهني وفي رواية المستملي السحر بالالف واللام عليه ص حدثنا عبدالله بن بوسف اخبرنا مالك عنزيدبناســلم عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قدم رجلان من المشرق فخطبا فعجبالناس لبيانهما فقال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم انمن البيان لسحرأ اوان معض البيان لسحر ش على مطابقته للترجة في لفظ البيان سحر فقط لان لفظ الحديث ان من البيان الى آخره ومضى الحديث ايضا في كتاب النكاح في باب الخطبة ان من البيان سحرا بدون لامالتأكيد فيخبران وكذا لفظ ابي داود اخرجه فيكتاب الادب فيباب روابة الشعر منحديث ابن عباس رضي الله تعـالي عنهما ولفظ الترمــذي ان من البدان سحرا اوان بعض البيــان سحر اخرجه في ابواب البر عن قنيبة عن عبدالعزيز بن محمد عن زيدبن اسلم ومضى الكلام فيه في كتاب السكاح ولمذكر بعض شئ فقال ان بشكوال رواهاكثررواة الموطأمر سلا ليس فيدابن عمر وقال ابن بطال الرجلان هماعمروبن الاهتم والزبرقان بنبدر وقال ابوعمر عمروبن الاهتم التميى المقرى ابوربعي والاهتم ابوه اسمه سنان بنخالد بنسمىقدم وافدا فىوجوه قومه من بنىتميم فاسلموذلك فىسنة تسع من الهجرة وكان فين قدم معه الزبرقان بن بدر بن امرئ القيس بن خلف بن بهدلة بن عوف بن كعب بنسعد بنزيد مناة بن تميم البردلى السعدى التميمي يكني اباعياش فاسلم وولاه رسول الله صلى الله نعالى عليه وسلم صدقات قومه واقره الوبكر وعمر رضيالله تعالى عنهما علىذلك وقالاالاصمعي الزبرقانالقمر والزبرقانالرجل الخفيف اللحية واسمه الحصين بن بدر انما سمىالزبرقان لحسنه شبه المالقمر وقد ذكرناخطبةالزبرقان فيكتابالنكاح وماجرىلهمع عمرو بنالالهتم واختلف العلماء في تأويل الحديث المذكور فقال قوم من اصحاب مالك انه خرج على الذم للبيان ولهذا مالك ادخله في باب

(۲۷) (عبنی) (شر)

إما يكره من الكلام وقالوا انه صــلى الله عليه وســلم شبه البيان بالسحر والسحر مذموم محرم قليله وكثيره وذلك لمسا فيالبيان منالتفيهتي وتصويرالباطل فيصدورة الحق وقد قال صلىالله أتعالى عبه وسلم ابغضكم الىالثرثارون المتفيهقون ويقالالرجليكون علىالحق فيسحرالقوم ببيانه فيذهب بالحق وقال آخرون هموكلام خرج علىمدح البيان واستدلوا عليه نقوله في الحمديث فعجب الناس لبيانهما قالوا والاعجاب لايكون الابما محسن ويطيب سماعه قالواوتشبيهه بالسحر مدح لانمعنى السحر الاستمالة وكلمن استمالك فقد سحرك وكان صلى الله عليه وسلم اميرالناس بفضل البلاغة لبلاغته فاعجبه ذلك القول واستحسنه فلذلك شميمه بالسحر ويقال احسن مايقمال فيهذا الحديث انه اليس بذم للبيان كله و لا عدح له كلدالاترى ان فيه كلة من للتبعيض و قد شــ ك المحدث انه قال ان من البيان او ان من بعض البيان وكيف مذم البيان كله وقدعد أنعمة على عبيده فقال (خلق الانسان علمالبيان) قول، من المشرق ارادبه النجد لانه في شرق المدينة وهي سكني بني تميم من جهسة العراق قول سحر ايهو شبيه بالسحر فيجلب العقول منحيث انه خارقالعسادة مر ص ﷺ باب ﷺ الدواء بالعجوة المحر ش ﷺ اى هــذا باب فى بـــان التداوى بالعجوة لاجلالسحر اىلاجل دفعه وتبطيله والعجوة نوع مناجـودالتمر بالمدينة وقال الداودى هومنوسط التمر وقال ابن الاثير هو اكبر من التمر الصحانى يضرب الى السواد وهويما غرسه النبي صلى الله تعالى عليه وسلميدهبالمدينة عيل ص حدثناعلى حدثنا مروان اخبرناهـاشم اخبرنا عامر بن سعد عناسه قالقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصطبح كل يوم تمرات عجوة لم يضره سم ولاسحر ذلك اليوم الىالليل وقال غـيره سبع تمرأت ش على مطابقته للترجة ظاهرة وعلى هـوابن عبدالله بنالمـديني فيما ذكره ابونعيم فيالمستخرج والمزى فيالاطراف وقال الكرمانى فى بعضالنسيخ على بنسلة بفتح اللام اللبقي بالباء الموحدة المفتوحة وبالقاف وقال بعضهم ماعرفت سلفه فيه قلّت مقصـوده النشنيع على الكرمانى بغير وجه لانه ما ادعى فيه جزما انه على بن سلة وانمــا نقله عن نسخة هكذا ولولم تكن النسخة معتبرة لمــانقله منها ومروان هوابن معاوية الفزارى وهاشم هوابن هاشم بن عتبة بن ابى وقاص يروى عن ابن عمر عن ابيه عامر بن سعد ابنابي وقاص احد العشرة والحديث قدمضي في كتاب الاطعمة في باب العجوة فولد من اصطبح فىرواية ابىاسامة منتصبح وكذا فىالروايهالمنقدمة فىالاطعمة وكذا فىرواية مسلم منحديث ابنءر وكلاهما بمعنىالتناول صباحا واصلالصبوح والاصطباح تناولاالشراب صبحا تماستعمل في الاكل ومقابلة الصبوح الغبوق والاغتياق وحاصل معني قوله من اصطبيح اي من اكل في الصباح كل يوم تمرات لم يذكر العدد فى رواية على المذكور شيخ البخارى ووقع فى غير هذه الرواية مقيدا بسبع تمرات على ما بجى و فوله تمرات منصوب بقوله اصطبح فوله عجوة بجوز فيه الاضافة بان يكون تمرات مضافة الى العجوة كمافى قولك ثياب خز وبجوز فيها الننوين على انه عطف بيـان اوصفة لتمرات وقال بعضهم بجوزالنصب منونا على تقدير فعـل اوعلىالتمبيز قلت فيه تأمل لايخني فوله سم بتثليث السين فيه فوله ذلك اليوم اى فى ذلك اليوم قول، وقال غيره اى غير على شيخ البخارى سبع تمرات بزيادة لفظة سبع ۞ ثم الكلام فيه على انواع ۞ ۞ الاول۞ قيد بقوله اصطبح لان المراد تناوله بكرةالنهار حتىاذا تعشى بتمرات لايحصلالفائدة المذكورة هذاتقييد بالزمان وجاء فيرواية ابى ضمرة التقييد بالمكان ايضا ولفظه من تصبح بسبع تمرات عجوة من بمر العالية والعالية القرى الني فىجهةالعالية منالمدينة وهىجهة نجدوله شآهد عند مسلم منطربق ابنابي مليكة عنائشة بلفظ في عجوة العالية شفاء في اول البكرة ﴿ (الثاني) قبدالتمراتُ بِالعجوة لأن السرفيها انها من غرس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما ذكرنا ووقع فىرواية النسائى منحديث جاير رفعه العجوة من الجنةوهىشفاء منالسموقال الخطابيكون العجوة تنفع من السمو السحر انماهو يبركة دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لتمر المدينة لالخاصية في التمر و قال ابن النين بحتمل ان يكون نخلا خاصامن المدينة لايعرف الآن وقيل يحتمل ان يكون ذلك لخاصية فيهو قيل يحتمل ان يكون ذلك خاصا يزمانه صلى الله عليه وسلم وهذا يرده وصف عائشة لذلك بعد النبي صلىالله تعــالى عليه وســلم وقال المازرى هذا نمــٰا يعقل معناه في طريقة علم الطب و لعل ذلك كان لاهل زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة اولاكثرهم ﷺ الثالث)التقیید بالعددالمذکور وقال النووی خصوص کون ذلك سـبعا لایعقل معناه كاعداد الصلوات ونصبالزكوات وقــدجاء هذا العدد فيمواطن كثيرة من الطب كحديث صبوا على من سبع قرب وقوله للمفؤد الذى وجهـــه للحارث بنكلدة انبلده بســبع تمرات وقيل وجـــه التخصيص فيه لجمعه بينالافراد والاشفاع لانه زاد على نصف العشرة وفيه اشفاع ثلثة واوتاراربعة وهومن نمط غسل الاناء منولوغ الكلب سبعا ۞ الرابع التقييد بقوله ذلك اليوم الى الليل مفهومه ان الفائدة المذكورة فيه ترتفع اذادخل الليل في حق من تناوله في اول النهــــار لان في ذلك الوقت كان تناوله على الريق وقال بعضهم يحتمل ان يلحق به من يتناوله اول الديل على الربق كالصائم قلت فىحديث اىنابىملېكة شفاء فياولالبكرة اوترياق وهذا يدفعالاحتمال\لذكور 🚗 ص حدثنا اسمحق بن منصور اخبرنا ابو اسامة حدثنا هاشم بن هـاشم سمعت عامر بن سـعد سمعت سـعدا رضىالله تعمالى عنه يقول سمعت رسمولالله صلىالله عليه وسملم يقول من تصبح سبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولاسحر ش 🚁 هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن اسمحق بن منصور بن برام المروزى عن ابي اسامة حاد بن اسامة الى آخر، قول يسبع تمرات و في رواية الكشميهني بسبع عمرات بزيادة الباء الموحدة 🅰 ص؛ باب 🗱 لاهامة ش 🎥 اى هذا باب يذكر فيه لاهامة وقدم تفسيره في باب الجذام وهو بتخفيف الميم في رواية الكافة وخالفهم الو زيد فقال هي بالتشديد فكائنه بجعله منباب هم بالامر اذا عزم عليه ومندالحديث كان يعوذ الحسن والحسين عليهما السلام فيقول اعيذكما بكلمات الله الثامة منكل سامة وهامة والهامة كلذات سم تقتل والجمع الهوام فاما مايسم ولايقتل فهو السامة كالعقرب والزنبور وقد قعالهوام على مايدب منالحيوان وانلم يقتل كالحشرات على حس حدثني عبدالله بن محمد حدثنا هشام بنيوسف اخبرنا معمر عن الزهرى عن ابي سلة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاعــدوى ولاصفر ولاهامة فقال اعرابي يارسول الله فما بالنالابل تكون فيالرملكانها الظباء فنحالطها البعيرالاجرب فبجربهافقال رسدولالله صلىالله تعالى عليه وسلم فن اعدىالاول ش عجدالمسندى ويقيةالرحالةدتكررت فيالكتاب والحديث مضيفيابلاصفر فانه اخرجه هناك عنعبدالعزيز عن ابراهيم بن سعد عن ابي صالح عن ابن شهاب عن ابي سلة وغــيره و اخرجه ابوداود في الطب

عن محمد س المتوكل العسقلاني وغيره و اخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الاعلى فوله لاعدوى اى لاسراية للمرض عن صاحبه الى غيره وقدم تحقيقه غدير مرة وكذا مر تفسير قوله ولاصفر ولاهامة في باب الجذام فوله فا بال الابل بالباء الموحدة اى فاشأثما فوله كانها الظباء بكسر الظساء المعجمة جع ظبي شديهها بها في صفاء مدنهـا وسلامتها منالجرب وغيره منالادواء قوله فتخالطهامن المخالطة يعني مدخل البعير الاجرب بين الابل الصحاح عن الجرب فبجربها بضم الياءيعني يعدى حربه الهاقيحرب قولد فن اعدى الاول اي من اجرب البعير الاول يعني بمن سرى اليه الجرب فان قلت من بميرآخريلزمالتسلسلوان قلت بسبب آخرفعليك بيانه وانقلت انالذىفعلەفىالاول،هوااذى فعله فى الثانى ثبت المدعى وهو ان الذى فعل فى الجميع ذلك هو الله الخالق القادر على كل شئ وهذا جواب من النبي صلىالله تعمالى عليه وسملم في غاية البلاغة والرشافة 🏎 🦁 ص وعن ابي سملة سمع ابا هريرة بعــد يقول قال النبي صلى الله تعــالى عليه وســلم لايوردن ممرض على مصح وانكر انو هربرة الحديث الاول قلنـــا الم تحدث انه لاعدوى فرطن بالحبشية قال ابو سلمة فـــا رأيته نسى حدينا غيره ش 🚁 قولدوعنابي سلة سمع ابا هريرة عطف على قوله عن ابي سلة عن ابي هريرة قول له بعد اي بعــد ان سمع منه لا عــدوي الى اخره يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لايوردن بمرض الى آخره قول لايوردن بنون التــأكيد للنهى عن الايراد وفى رواية مسلم لايورد بلفظ الننى وهو خبر بمعنى النهى ومفعول لايوردن محذوف تقديره لايوردن بمرض ماشية على ماشية مصح قوله بمرض بضم الميم الاولى وسكون الثانية وكسر الراء وبالضاد المعجمة وهواسم فاعل من الامراض من امرض الرجل اذاوقع في ماله آفة والمراد بالممرض هنا الذىله ابل مرضى قوله على مصح بضم الميم وكسر الصاد المهملة وتشديد الحاء وهوالذىلهابل صحاح والنوفيق بين الحديثين بمساقاله النبطال وهوان لاعدوى اعلام بانها لاحقيقة لهاوامااانهى فلئلا يتوهم المصحح ان مرضها مناجل ورود المرضى عليها فيكون داخلا بتوهمه ذلك في تصحيح ماابطله النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم من العدوى وقال المووى المراد ىقوله لاعدوى بعني ماكانوا بعتقدونه انالمرض يعدى بطبعه ولمهنف حصولالضررعند ذلك مقدرة الله تعالى وجعله وبقوله لايوردن الارشاداني مجانبة مايحصل الضررعنده في العادة بفعلالله وقدره وقيل النهي ليس للعدوي بل للتأذي بالرائحة الكريهة ونحوها فخوله وانكر ابوهربرة الحديثالاولوهوقوله لاعدوى الىآخرهووقع فىرواية المستملي والسرخسي حديث الاول بالاضافة وهو من قبيل قولهم مسجد الجامع فولد قلنا المتحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلمائه قاللاعدوى الخ القائل ابوسلة ومنمعه في ذلك الموقت اى قلنا لابي هريرة الم تحدث عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لاعدوى الى آخره فنو له فرطن بالحبشية قال الكرماني اىتكلم بالعجمية اى تكلم عالايفهم الحاصل فى ذلك انه غضب فنكلم عالا بفهم ولارطانة بالحبشية هنا حقيقة فولد فارأيته اى اباهريرة فولد غيره اي غير الحديث الذي هوقوله لاعدوى الى آخره فان قلتقدمضي في باب حفظ العلم ان اباهر برة قال فانسيت شيئا بعده اي بعد بسطالر داء بين مدى رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت هو قال مارأينه نسى ولايلزم من عدم رؤيته النسيــان

نسيائه وقال في صحيح مسلم بهذه العبارة لاادرى انسى ابوهريرة اونديخ احدالقولين الآخر وقال ابن التين لعل اباهريرة كانسمع هذاالحديث قبل انيسمع منالنبي صلى الله تعالى عليموسلم حديث من بسط رداءه ثمضمه اليه لم ننس شيئاسمعه من مقالتي وقيل المرادانه لا ننسي تلك المقالة التي قالها ذلك اليوم لاان نتني عنه النسيان اصلا وقيل كان لان الحديث الثاني ناسخًا للاول فسكت عن المنسوخ وفيه نظر لانحني على ص ﴿ باب ﴿ لاعدوى شُن ﴿ اِي هذا باب فيهذكر لاعدوى وقداسقط انبطال هذا الباب مناصله والصواب معه على ص حدثنا سعيد ابن عفير قال حدثني ان وهب عن يونس عن النشماب قال اخير ني سالم ن عبدالله وجزة ان عبدالله بنعمر رضىالله تعالىءنىهما قالقال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم لاعدوىولاطيرة انما الشؤم في ثلاث في الفرس والمرأة والدار ش على مطابقته للترجة في قوله لاعدوى و الحديث قدم في باب لاطيرة فانه اخرجه هناك عن عبدالله ن مجمدعن عثمان نعمر عن ونس عن الزهري عن سالم عن انن عمر وزاد في هذه الرواية بعدسالم جزة وهو اخو سالم وتقدم فی او اثل النکاح منظریق مالك عن الزهری عن حمزة وسالم ابنی عبد الله بن عمر و فی تصر یح الزهري فيه يقولهاخبرني سالم دفع لتوهم انقطاعه بسبب مارواه ان ابي ذئب عن الزهري فادخل بینالزهری وسالم رجلا و هو محمدین زیدین قنفذ فبدل علی انالزهری جله من محمدین زید عن سالم ثم سمعه عن سالم و يقية معنساه قد مرت هناك على صدينا الواليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قالحدثني ابوسلمة سعبدالرجن اناباهربرة قالانرسولالله صلىالله تعالى عليموسلمقال لاعدوى قال الوسلمة بن عبدالرجن سمعت اباهربرة عن النبي صلى الله تعالى عليهوسلم قال لاتوردوا الممرض على المصمح وعن الزهرى قال اخبرنى سنان بن ابى سنان الدؤلى ان اباهر برة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلمقال لاعدوى فقام اعرابي فقال ارأيت الابل تكون فى الرمال امثال الظباء فيأتيه البعير الاجرب فتجرب قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن اعدى الاول ش مطابقته للترجة فيقوله لاعــدوي وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حزة والحديث مضى في باب لاصفر عن قريب ومضى الكلام فيه قو له لأتوردو اويروى على صيغة المجهول قوله وعزازهري موصول بماقبله وسنان بكسر السين المهملة وتخفيف الاولى ابنابي سنسان واسمه يزيدين اميــة وليسله في البخـــاري عن ابي هريرة سوى هـــذا الحديث الواحد ولهاخر عن حابر والدؤلي بضم الدال وكسرالهمزة نسبة الىالدئلبن مكربن عبد مناة بنكنانة قو له فتجرب بفتح الراءعلى صيغة المعلوم عيرض حدثني محدبن بشارحد ثنامجمدين جعفر حدثنا شعبة قال سممت قتادة عن انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم قال لاعدوى و لاطيرة و يعجبني الفـــال قالوا وماالفالقالكلة طيبة ش 🚁 مطابقته للترجية في قوله لاعدى وابن جعفر هو محمد بن جعفر المشهور بغندرو فى بعض النسمخ صرح باسمه و الحديث قدمر في باب الفال عن قريب و مضى الكلام فيه 🥌 ص 🗯 باب 🕏 مايذكر في سم الني صلى الله تعالى عليه ش 🗲 اى هذا باب فى يانمايذ كرمن سم النبي صلى الله عليه وسلم و اضافة السم الى النبي صلى الله تعالى عليه و سلم من الاضافة الى المفعول وطوى فيه ذكر الفاعل وقال الكرماني سم بالحركات النلاث قلت ليس في هذا المحل اً فان الســين فيه مفتوحة جزماً لانهمصدر والحركات الثلاث عنــدكونه اسما فافهم 🚅 ص ورواه عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش عليه اى روى سم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عروة بن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله تعـــالى عليه وسلم وقدد كره معلقا ايضا فىآخر المغازى فقال قال يونس عن ابنشهاب قال عروةقالت عائشة كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في مرضــه الذي ماتفيه ياعائشة ماازال اجد الم الطعـــام الذي اكلت بخيبر فهذا اوان انقطاع ابهري منذلك السم وقدوصله البرار وغيره على ص حدثنا قتيبة حدثنا الليث عنسعيدبن ابىسعيد عن ابى هربرة انهقال لما فتحت خيبراهديت ارسولالله صلى اللةتعالى عليهوسلم شاة فيها سم فقال رسول الله صلى اللةتعالى عليه وسلماجهوالى من كان ههنا من اليهود فجمعواله فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى سائلكم عن شئ فهلانتم صادقى عنه فقالوا نعمااباالقاسم فقال لهم رسول اللهصلى اللهتعالى عليه وسلممن ابوكم قالوا ابونا فلان فقال رسولالله صلى الله عليه وسلم كذبتم بل ابوكم فلان فقالو اصدقت وبررت فقال هلانتم صادقى عن شئ انسألتكم عنه فقالوا نع يااباالقاسم وانكذ بناك هرفت كذبنا كماعرفته فىابينا فقالُ لهم رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم من اهل النارفقالوا نكون فيها يسيرا ثم تخلفوننا فيها فقاللهم رسولاللهصلىالله تعالى عليه وسلم أخسؤا فيها والله لانخلفكم فيها ابدائم قاللهم فهل انتم صادقى عنشئ انسألنكم عنه قالوا نع فقال هلجعلتم فيهذهالشاة سما فقالوانع فقال ماحلكم على ذلك فقالوا اردنا ان كنت كذابا فستريح منكوان كنت نبيسا لم يضرك ش مطابقته للترجة تؤخذ منقوله هلجعلتم فىهذه الشاة سما والحديث مضى فىالجزية والمغازى فَوْلَهِ اهديت على صيغة الجهول من الأهـداء وقوله شاة مرفوع به ولم يعرف المهـدى من هوواوضيح ذلك ماتقدم فىالهبة منحديث انس انيهودية اتتالنبي صلىالله تعالى عليهوسلم بشاة مسمومة فاكل منها الحديث فعلم من ذلك ان التي اهدت هي امرأة يهو دبة و لكن ليس فيه بيان اسمها وقدتقدم فىالمغازى انها زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم فعلم مندان اسمهار ينب قولد فهل انتم صادقى بكسر الدال والقاف وتشديد الياء واصله فهل انتم صادقوننى فلما اضيف لفظ صادقون الىياء المتكلم حذفت النون لاجلالاضافة فالنقي ساكنان وأوالجمع وياءالمتكلم فقلبتالوا وياءوا دغمت الياء فىالياء فصار صادقى بضم القاف وتشديد الياء نم ابدلت ضمة القاف كسرة لاجل الياء فصار صادقى بكسر القاف وتشديدالياء ووقع في بعض النسخ فهل انتم صادقوني في ثلاث مو اضعوقال ابن التين و الاول هوالصواب وقالَ بعضهم آنكار ابن الثين الرواية من جهة العربية ليس تجيد ثم ذكر عن ابن مالك ماحاصله ان نون الجمع حذفت ونون الوقاية ابقيت قلت ابن التين لم ينكر الرواية وكيف يشنع عليه بمــا لم يقل به وقوله والاول هوالصواب يعنى بالنسـُبة الى قواعد العربية ولكون ماذكره هوالاصل فيهما فحواله وبررت بكسرالراء الاولى وفىالتوضيح وحكى فتحها ومعماه احسنت فولد ثم تخلفوننا بضم اللام المحففة اىتدخلون فتقيمون فىالمكان الذى كنا فيه وقال بعضهم وضبطه الكرمانى بتشديد اللام قلت لمبضبط الكرمانى كذا وانما قال تخلفوننا بالادغام والفك وقداخرج الطبرى منطريق عكرمة قال خاصمت اليهود رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه فقالوا لن ندخل الـار الااربعين ليلة وسيخلفنا اليهــا قوم آخرون يعنون محمدا واصحابه فقال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم بيده على رؤسهم بلانتم خالدون مخلدون

الايخلفكم فيها احد فأنزلالله تعالى ( وقالوا لن تمسنا النـــار الا اياما معدودات ) الآية قو له اخسؤا فيها من خسأت الكلب اذا طردته وخسأ الكلب ينقسه يتعدى ولانتعـدى فوله انكنت كذابا هكذا رواية المستملىوالسرخسي وفيرواية غيرهماانكنت كاذبا قويله وانكنت نبيا لم يضرك يعنى على الوجهالمعهود منالسم وفىمرسل الزهرى انها اكثرت السم فىالكتف والذراع لانه بلغها انذلك كان احب الاعضاءالى رسسولالله صلىالله تعالى عليه وسسلم وفيه فتناول رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم الكتف فنهس منها وفيه فلما ازدرد لقمة قال ان الشاة تخبرنى يعنى انها مسمومة واختلفوا هل قتلمها النبي صلىالله تعالى عليه وسلم اوتركهاووقع في حديث انس رضي الله تعمالي عنه فقيل الاتفتلها قال لاومن المستغرب قول ابن سحنون اجم اهل الحديث على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتلها واختلف فين سم طعاماً او شرابالرجل لهات منه فذكر ابن المنذر عن الكوفيين انه لاقصاص عليه وعلى عاقلته الدية و قال مالك ادااستكرهم فسقاه سما فقنله فعليه القود وعن الشـافعي اذا سقاه سما غيرمكره له ففيــه قولان احدهما انه عليه القود وهو اشبههما وثانيهما لاقود عليه وهو آثم 🏎 🦁 ص \* باب \* شربالسم والدواءبه ويمايخاف منه والخبيث ش ﷺ اىهذا باب في بيان شرب السم الىآخره وامهم الحكم اكتفاء بمايفهم منحديث الباب وهو عدم جوازه لانه يفضى الى قتل نفســـه فانقلت اخرج ابن ابي شيبة وغيره ان خالدين الوليدرضي الله تعالى عنه لمسانزل الحيرة قيل له احذر السم لايسقيكه الاعاجم فقال ايتونى به فاتوه به فأخذه بيده نم قال بسم الله و اقتحمه فلم يضره قلت و قع هكذا كرامة لخالد فلايتأسىبه ويؤكد عدمجوازه حديثابي هريرة رضيالله تعالى عنه فوله والدوامه اىوفىبيان التداوىبه وهوايضالابجوز لقوله صلىاللةنعالى عليه وسلم اناللةلمبجعل أ شفاءكم فيما حرم عليكم قو له وبمايخاف منه عطف على الجار والمجرور اعني قوله له وانما جاز لاعادة الجار وفىبعض النسيخ ومايخاف بدون حرف الباء فعلى هذا يكون عطفا على لفظ السم وهو بضم الياءعلى صيغة الجهولو قال بعضهم قال الكرماني بجوز فتحدقلت لميذكر الكرماني شيأمن ذلك والمعنى بمايخاف به منالموت اواستمرارالمرض قوله والخبيث اى والدواء الخبيث ونقع هــذا بوجهن احدهما منجهة نجاسته كالخمر ولحم الحيوان الدىلايؤكل والآخرمن جهة استقذاره فنكون كراهته لادخال المشقة علىالىفس قالهالخطابي وقد ورد النهيءن تنـــاول الدواء الخييث اخرجه ابوداودوالترمذي وصححه ابن حبان 🗨 ص حدثنا عبدالله بن عبدالوهاب حديثا خالد بن الحرث حدثنا شعبة عن سليمان قال سمعت ذكوان يحدث عن ابى هربرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلىالله تعالى عليه وسلم قال من تردى منجبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيه خالدا مخلدا فيها ابدا ومن تحسى سما فقتل نفسه فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدا مخلدا إ فيها ابدا ومن تتل نفسه محدمة فحدمته في يدهجأ بهافي بطنه في نارجهنم خالدا مخلدا فيهاا بدا ش ﷺ هذا الحديث يوضح ابهام مافىالترجةمنالحكم وهووجه المطابقة بينهما وعبدالله ابن عبدالوهاب ابومحمد الحجبي البصرى مات فىسنة نمان وعشرين ومأتين وخالد بن الحرث ان سليمان الوعثمان البصرى وسلميان هوالاعش وذكوان بفتح الدال المعجمة الوصالح الزيات السمان المديني والحديث اخرجه مسلم فىالايمان عن يحيى بن حبيب واخرجه الترمذي في الطبعن

المحودبن غيلان واخرجه النسائى في الجنائر عن مجدين عبدالاعلى فولد من تردى اى اسقط نفسه منه وقال الكرماني تردى اذا سقط في البئر فولد ومن تحسى المهملتين من باب التفعل بالتشديد ومعناه تجرع واصله منحسوت المرق حسواوالحسوة بالضم الجرعة منالشراب يقدرمايحسي مرة واحدة وبالقتح المرة فوله يجأ بفتح الياءو نخفيف الجيم وبعد الالف همزةمن وجأته بالسكين اذا ضربته واصل يجأ يوجئ بكسرالجيم فحذفت الواو لوقوعهابينالياء والكسرة ثم فتحت الجيم لاجل الهمزة وقال ابنالتين فىرواية الشيخ ابى الحسن يجأ بضم اوله و لاوجه لذلكوانمايبنى المعجهول باعادة الواو فيقــال يوجأووقع فىرواية مســلم يتوجأ علىوزن يتكبر منباب التفعل فو إله خالدا مخلدا فيها اى فى نارجهنم وجمهنم اسم لنـــارْ الآخرةغير منصرفاماللعجمة والعلمية وآماللتأنيث والعلمية والمراد يذلك امافىحق المستحللوالمراد المكث الطــويل لانالمؤمن لايبق فى النار خالدا مؤبدا وحكى ابن التين عن غيره ان هذا الحديث ورد فىحق رجل بعينه كافر فحمله الناقل على ظاهره وقال بعضهم هذابعيد قلت لابعدفيه فـــا المانع من ذلك حجمي ص حدثنا محمد اخبرنا احد بن بشير ابوبكر اخبرنا هاشم بن هاشم قال اخبرنی عامربن سعد قال سمعت ابی يقول سمعت رسـولالله صلى الله تعالى عليه وسـلم من اصطبح بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سمولاسمحر ش 🗨 لمار احدامنااشراح ذكر وجَّه ايراد هذا الحديث في هذاالباب ولاسيما الشارح الذي يدعى ان فيهذا الفن يرجع اليه وظهرلي فيه شيُّ من الانوار الالهية و ان كان فيد تعسف وهو ان الترجة انما وضعت للنهى عن استعمال السم مطلق ا فني الحديث مايمنع ا ذلك من الاصل فبين ذكرهما متعاقبين وجه لايخني فوله حدثني محمد كذا وقع في رواية الاكثرين مجردا عننسبتمووقع لابى ذر عن المستملى محمدبنسلام واحدبن بشيربفتح الباءالموحدة وكسرالشين الجعمة الوبكر مولى امرأة عمرون حريث الكوفي منافراد النخاري سيوى هذا الموضع وقال ابن معين لابأس به هكذا رواء عباس الدورى عنه وقال عثمان الدارمي عنابن معين متروك ورد عليه الخطيب وقال النيس على عثمان بآخرىقـــالله احد بن بشيرلكن كنيته ابو جعفر وهو بغدادي من طبقة صاحب المترجة فلاجل ذلك قيد البخاري احد من بشمير إيذكر كنيته ابوبكر دفعا للالتباس ماث هو بعد وكيع بخمسة ايام ومات وكيع سنة تسع وتسعين ومائة والحديث قدمر عن قريب في باب الدواء بالعجوة 🗨 ص 🦝 باب 🕷 البان الاتن ش ﷺ اى هذا باب فى بيان حكم البان الاتن وبيــان الحكم فى الحديث والاتن بضم الهمزة والتــاء المثناة من فوق جع انان وهي الجمارة 🗨 ص حدثنــا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن الزهرى عن ابى ادريس الخولاني عن ابى تعلبة الخشني رضي الله تعالى عنه قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب من السبع قال الرهري ولم اسمعه حتى اتيت الشاموزادالليت حدثني يونسءن أين شهاب قال وسألته هل تتوضَّأ او تشرب البان الاتن او مرارة السمع اوابوال الابلقال قدكان المسلمون يتداوونيها فلايرون يذلك بأسافاماالبان الاتن فقد بلغنا ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن لحومها ولم يبلغنا عن البانها امر ولانهى ﴿ وَامَامُ ارْءُ السَّبِّعُ قَالَ ابْنُشَّهَابِ أَخْبُرُنِي ابْوَادْرِيسَ الْحُولَانِي انْ ابْانْعَلْبَةَ الْحُشْنَي اخْبُرُهُ انْرُسُولَاللَّهُ 🖠 صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن اكل كل ذى ناب من السبع ش 🗫 مطابقته للترجة لاتخفى

٠.,

وعبدالله بن محمد هوالمسندى وسفيان هوابن عبينة والزهرى هومجمدبن مسابن شهاب وابوادريس هوعاً ثدالله بالذال المجمَّة الخولاني والوثعلبة بالثـاء المثلثة في اسمه اختلاف كُنْير والاكثر على انه جرهم بالجيم والراء والحديث مضىفى الذبائح فىباب اكلكل ذى ناب من السباع فولد من السبع كذا هوفي رواية المستملي والسرخسي بلفظ الافراد والمراد الجنس وفي رواية الاكثرين من السباع بالجمع فوله ولم اسمعه اى الحديث المذكور . قوله وزاد الليث اىزادفيه الليث بنسمد عن يونس بنيزيد عن ابنشهاب هو الزهرى وهذه الزيادة اوردها ابونعيم في المستخرج من طريق ابي ضمرة انس بنعياض عن يونس بن يزيد قولد قال وسألته اى قال أبن شهاب وسألت اباادريس فولد هل نتوضا اونشرب فيه نوع من تنازع الفعلين قولِه بها اىبابوال الابل فولِه قال ابن شهاب اخبرنى وبروى حدثني وهوالاصح وقالاالكرمانى فانقلت علم منالجواب جواز النداوى بلبن الابل فا المفهوم منجواب الاخرىن قلت حرمة ابنالاتان من جهة حرمة لجمدلان البن متولد من اللحموحرمة مرارة السبع اذلفظ الحدبث عام فىجيع اجزائه ويحتمل انبكون غرضه انهليس لنا نص فيهما ولابعرف حَكْمُها وقال ابن النين اختلف في البــان الاتن على وجهين(احدهما) على الخلاف في لحومها هل هي محرمة اومكروهة (والثاني) بعدتسليم التحريم هل لبنهن حلال قياسا على ابن الادمية ومرارة السبع علىالاختلاف ايضا في لحومهاهل هي محرمة اومكروهة على ص باب اذا وقع الذباب في الاناء ش 🚁 اي هذا باب فيما اذا وقع الذباب في الاناء كيف يكون حكمه والذباب بضم الذال المجممة وتخفيف الباء الموحدة قال ابوهلال العسكرى الذباب واحد والجمع ذبان كغربان يعني بكسرالذال والعامة تقول ذباب للجمع والواحدة ذبابة كقردانة وهو خطأً وكذا نقل عنابي حاتم السختياني انه خطأ ونقل ابن سيدة في المحكم عنابي عبيدة عن خلف الاحرتجو يز مازعم العسكرى انه خطأ وحكى سيبويه فىالجمع ذب بضم اوله والتشــديد وقال الجــوهرى الذباب معروف الواحدة ذبابة ولانقل ذبابة وجع القلة آذبة والكشيرذبان مثل غراب واغربة وغربان وارض مذبة ذات ذباب وقيل سمى ذبابا لكثرة حركته واضطرابه وقد اخرج الوبعلي بسند لابأس، من ان عرم فوعا عمرالذباب اربعون ليلة والذباب كله في الىار الاالنحل وقال الجاحظ كونه فىالنار ليس تعذيباله بلليعذب اهلاالناريه وقال الجوهرى يقالانه ليسشى من الطيور بلغ الاالذباب وقال افلاطون الذباب احرص الاشياء حتى انه يلتى نفسه فيكلشئ ولوكان فيه هلاكه ويتولد من العفونة ولاجفن للذبابة لصغر حدقتها والجفن يصقل الحدقة فالذبابة تصقل بيديها فلاتزال تمسح عيينها وهومناكثرالطيور سفادا وريما بتيحامة البوم على الانثى وادنى الحكمة فيخلقه اذي الجبارةوقيل لولاهي لجافت الدنيا 🗨 ص حدثناة يبة حدثنا اسماعيل بن جعفر عنعتبة بن مسلم مولى بني تيم عنعبيد بن حنين مولى بني زريق عن ابي هربرة انرسمول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ادا وقع الذباب فى اناء احدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فان في احدى جنا حيه شفاء وفي الآخر داء ش على مطابقته للترجة في صــدر الحديث والحديث قدمر في دء الخلق في باب اذا وقع الذباب في شراب احــدكم الى آخره فانه أخرجه هناك عن خالد من مخلد عن سليمان بن بلال عن عتبة بن مسلم الىآخره و لفظه اذا وقع الذباب فى شراب احدكم ولفظ الاناء اشمل ومرالكلام فيه هناك فوله كله تأكيد رفع توهم المجاز من الاكتفاء بغمس بعضد قو بر غان في احدى جناحيه وفي رواية ابي داود فان في احد والجناح يذكر ويؤنث وقبل انث باعتبار اليد وحقيقته للطائر ويقال لغيره على سسبيل المجازكما في قوله تعلى (واخفض الهماجناح الذل) ولم يقع تعيين الجناح الذي فيه الشفاء وذكر عن بعض العلماء انه تأمله فوجده يتق بجناحه الايسر فعرف ان الايمن هوالذي فيه الشفاء فول داء المرادبه السم الذي فيه وبوضحه حديث ابي سسعيد فان فيه انه يقدم السم ويؤخر الشفاء ولا يحتاج فيه الناخر بج الذي تكلفه بعض الشراح فقال ان في اللفظ بجازا وهوكون الداء في احد الجناحين فهو الما من مجاز الحذف و النقدير فان في احد جناحيه سبب داء و اما مبالغة بان بجعل كل الداء في احد جناحيه من المنشرح الله قلبه بنور المعرفة ولم يشجب من من النحلة جعاللة فيها الشفاء و السم معا فتعسل من اعلاها و تسم من اسفلها بحمتها و الحية سمها قاتل و لحمها ممايستشني به من الترياق الاكبر من سمها فريقها داء و لحمها دواء ، لا حاجة لنا مع قول رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم الصادق المصدوق الى النظائر و اقوال اهل العلم المناب الذين ماو صلوا الى علهم الابالنجربة و التجربة خطر و الله على كل شي قدير و اليه التوكل و المصير ماو صلوا الى علهم الابالتجربة و التجربة خطر و الله على كل شي قدير و اليه التوكل و المصير ماو صلوا الى علم الابالتجربة و التجربة خطر و الله على كل شي قدير و اليه التوكل و المصير ماو صلوا الى علم الابالجربة و التجربة خطر و الله على كل شي قدير و اليه التوكل و المصير ماو صلوا الى علم الدبه المعتم الموالية على كل النائد عليه و المهاد و المهاد و المهاد و الشهر و المهاد و

## 

اىهــذا فىكتاب بيان انواع اللباس واحكامها واللباس مايلبس وكذلك الملبس واللبس بالكسر واللبوس ايضا مايلبس وأورد ان بطال هذا الكتاب بعد الاســـتـذان ولاوجه له 🅰 ص وقولالله قلمن حرم زينةالله التي اخرج لعباده ش على وقول الله بالجر عطفا على اللباس وهذا المقدار منالاً ية المذكورة قدذكر فىرواية الاكثرين وزاد ابونعيم والطيبات من الرزق و في رواية النسفي قال الله (قل من حرم زينة الله) الآية وهذه الآية عامة في كل مباح وقبل اى من حرم ابس الثباب فى الطواف ومن حرم ماحرموا من البحيرة وغيرها وقال الفراء كانت قبائل العرب لايأكاون اللحم ايام حجهم وبطوفون عراة فانزلالله الآية وكذا روى عنابراهيمالنحعي والسدى والزهرى وقتادة وآخرين انها نزلت في طواف المشمركين بالبيت وهم عراة فخوله والطيبات اى المستلذات من الطعام وقيل الحلال من الرزق 🚅 ص وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلوا واشربوا والبســوا وتصدقوا فيغير اسراف ولامخيلة ش ﷺ هذا التعليق فيرواية المستملى والسرخسى فقط ولم بذكر فىرواية الباقين ووصل هذا التعليق ابن ابىشيبة عن يزيد بن هرون اناهمام عنفتادة عنعمرو منشعيب عن ايه عنجده قال رسولاالله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكره فوله منغير اسراف يتعلق بالمجموع والاسراف صرف الشئ زائدا علىماينبغي فوليه ولامخيلة بفتح المبم الكبرمن الخيلاء التكبروقال ابن النين المخيلة على وزن مفعلة من!ختال اذا تكبر وقال الموفق عبد اللطيف البغدادى هذا الحديث جامع لفضائل تدبير الانسان نفســـه وفيه تدبير مصالح النفس والجسد فىالدنيما والآخرة فأن السرف فىكل شئ يضر بالمعيشة فيؤدى الى الاتلاف ويضر بالنفس اذاكانت تابعة للجسد في اكثر الاحوال و المحيلة تبضر بالنفس ح.ث بكسبها العجب ويضر بالآخرة حيث تكسب الانم وبالدنيا حيث تكسب المقت من النـاس على ص وقال انعباس رضى الله تعالى عنهما كل ماشئت والبس ماشئت ماخطئتك اننشان

سرف او مخيلة ش 🚁 هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عبينة عن ابر اهيم ابن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس قو له ماخطئتك كذا وقع لجميع الرواة باثبات العمزة بعد الطاء واورده انزالتين محذفها ثم قال والصواب اثباتها وقال الجوهري بقال خطئت ولابقيال خطيت ومعناه كل ماشئت من الحلال والبس ماشئت منالحلال مادامت خطئتت اي تجاوزتك اثنتان اىخصلتان وقال الكرماني مااخطأتك اىمادام تجاوزعنك خصلتان والاخطاءالتجاوز من الصواب اوما نافية اىلم يوقعك فى الخطأ اثنتان والخطء الاثم وقال بعضهم وفيه بعد ورواية معمر ترده حيثقالمالميكن سرف اومخيلة قلتلابعدفيه لانمعناه صحيح لايخني ذلك علىمن تأمله فوله سرف اومخيلة بيان لقوله اثنتان وكان القياس ان هال ومخبلة بالواو ولكن اوتجيء بمعني الواوكما فيقوله تعالى (ولاتطعمنهما آثما اوكفوراً ) على تقدير النني اذا نتفاء الامرين لازمفيه حييص حدثنااسماعيلةالحدَّثني مالك عن نافع وعبدالله بن دينار وزيد بن اسلم يخبرونه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينظر الله الى من جرثو له خيلا. ش على مطابقة هذا لحديث ابن عباس الذي قبله ظاهرة لان في ذاك ذم الحيلة وفي هذا جر الثوب خيلاء وهو ايضا منالمخيلة وحديث انءباس ايضا مطابق للحديث الذي قبله منهذه الحيثية وهوايضا مطابق للآية المذكورة على مالايخني والحديث اخرجه مسلم فياللباس ايضا عن يحبي بن يحبي و اخرجه الترمذي فيه عن قتيبة بن سعيد وغيره يخبرونه اى هؤلاء الثلاثة نافع وعبدالله بن دينار وزيد بن اسلم يخبرون مالكا عنابن عمررضي الله تعالى عنهما فول، من جرثوبه تدخلفيه الازار والرداء والقميص والسراويل والجبة والقباء وغيرذلك ممايسمي ثوبابل وردفي الحديث دخول العمامة فىذلك كإرواه ابوداود والنسائى وابن ماجة من رواية سالم بن عبدالله عزابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الاسبال في الازار والقميص والعمامة منجرمنها شيئًا خيلاء لم نظرالله اليه وم القيمة فوله لا نظرالله نفي نظرالله تعالى هناكابة عن نفي الرجة فعبرعن المعنى الكائن عند النظر بالنظر لان مننظر الىمنواضع رحه ومننظر الىمتكبرمتجبرمقته فالنظراليه فىتلك الحالة اقتضى الرحمة اوالمقت فخوله خيلاء بالضم والكسر وهوالكبروا مججب نقــال اختال فهو مختال وانتصابه على الحــال بالنأويل حي ص باب من جرازاره من غير حيلاء ش عير قصد التخييل فانه لابأس به منغــيركراهة وكذلك بجوز لدفع ضرر بحصــل له كائن يكون تحت كعبـه جراح اوحكة اونحو ذلك أن لم يغطها تؤذيه الهوام كالذباب ونحوه إبالجلوس عليهما ولابجد مابسمترهامه الاازاره او ردائه اوقیصه وهذا کما بجو زکشف العورة للنداوی وغیر ذلك من الاسـباب المبحة للمترخص وقال شيخنا زين الدين واما جوازه لغمير ضرورة لالقصمد الخبلاء فقال النووي اله مكر وه وليس بحرام وحكى عن نص الشافعي رضي الله تعالى عنه النفرقة بين وجود الخيلاء وعدمه وهذه الترجة سيقطت لا بن بطيال رحمه الله 🗲 ص حدثنا احد بن يونس حدثنا زهـ ير حدثنا موسى بن عقبة عن سـالم بن عبدالله عن ايه عن الني صلى الله تعالى عليه وسلم قال من جرثو به خيلاء لم ينظر الله اليــه يوم القيــامة قال أبو بكُرُّ رضىالله تمالى عنه يارســولالله أناحد شــقي ازارى يسترخى الا أن اتعاهد ذلك منه فقــال

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لست بمن يصنعه خيلاء ش على مطابقته للترجة تؤخذ من قوله وقال الوبكر رضيالله تعالى عندالخ واحدين يونس هواجدين عبدالله بنيونس البربوعي الكوفى وهوشيخ مسلم ايضـا وزهيرمصغر زهراين معاوية ابوخيثمة وســالم هو ابن عبدالله بن عمر يروى منابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم والحديث مضى في فضائل ابي بكر رضى الله عنه فانه اخرجه هناك عن محمد بن مقاتل عن عبدالله عن موسى بن عقبة الى آخر ، فقول ان احدشق از ارى كذا بالتثنية فىروايةالنسنى والكشميهني وفىرواية غيرهما شق بالافرادوالشق بكسرااشين المجمة الجانب ويطلق ايضاعلى النصف فول يسترخى بالخاء المجمة وسبب استرخائه كون ابى بكرر جلا احنى نحيفا لايستسك فازاره يسترخى عنحقويه وقال الكرماني يصمح احنى بالحاء المهملة والجيم يقال رجل احنى الظهر بالمهملة ناقصااى فيظهر هاحديداب ورجل اجنأ بالجيم مهموز ااى احدب الظهر ثم ان الاسترخاء يحتمل ان يكون من طرف القدام نظرا الىالاحديداب وانبكون مناليمين اوالشمــال نظرا الىالنحافة اذالغــالب انالنحيف لايستمسك ازاره على السوآء فوليه الاان اتعاهد ذلك منه الاستشاء من قوله يسترخى يعنى بسترخى الاعند التعاهد بذلك وحين غفلت عنه يسترخى فخوله لست بمن يصنعه اىلست انت يا ابا بكر ممن يصنع جرالازار خيلاء وفيرواية زيد بن اسلم لست منهم وفيه انه لاحرج على من يجر ازاره بغير قصد كاذكرناه فان قلت روى ابنابي شــيبة عنان عمر انه كان يكره جر الازار علىكل حال قلت قال ابن بطـــال هو من تشديداته و الافقد روى هوحديث البـــاب فلم يخف عليه الحكم حير ص حدثني مجمد اخبرنا عبدالاعلى عن يونس عن الحسن عن ابي بكر رضي الله تعالى عنه قال خسفت الشمس ونحن عند النبي صلمي اللة تعالى عليه وسلم فقسام يجر ثويه مستعجلاحتي اتى المسجد وْنَابِ النَّاسُ فَصَّلَّى رَكَّمَتِينَ فَجَلِّى عَنْمِنا ثُمَّ اقبل علينا وقال أنَّ الشَّمْسُ والقمر آيتان من آيات الله تعالى فاذا رأيتم منها شيئًا نصاوا وادَّوا الله حتى يكشفها ش على مطابقته للترجة في قوله فقام بجر ثوبه مستعجلا و محمد شبخ البخسارى ذكر مجردا فقسال الكرماني هو ابن يوسسف البخــاري البيكندي لانه بمن روى عن عبد الاعلى و قــد اخرجه الاسمعيــلي من رواية محمــد بن المثنى عن عبد الاعلى فيحتمل ان يكون هــو اياه وعبد الاعلى هــو ابن عبد الاعلى السامي بالسين المهملة البصري ويونس هوابن عبيدالبصري والحسن هو البصري وايوبكرة اسمه نفيع بن الحــارث الثقني والحديث قدمضي فياول ابواب الكسوف فانه اخرجه هنــاك عن عمر وين عون عن خالد عن ونس عن الحسن عن ابي بكرة رضي الله تعالى عنه ومضي الكلام فيه فوله نقــام بجر نو به مستعجلا حالان متــداخلان قوله بجر حال من الضمير الذي في قام ومستعجلا حال من الضمير الذي في بجر وفيه دلالة على انجرالازار اذالم بكن خيلاء جازوليس عليه بأس قوله وثاب الناس بالثماء المثلثة والباء الموحدة يعنى رجعوا الى السنجمد بعدان كانوا خرجوا منه فولد فجلي بضمالجيم وتشديد اللام المكسورة اى فكشف عنهـا اى عن الشمس فوله حتى يكشفها اىحتى يكشفالله الشمس على ص ﴿ باب ﴿ الشَّمير في النَّمات ش على المجهة منشمر ازاره ادا رفعه وشمر في امره اي خف وقال بعضهم بابالتشمر فيالثياب هو بالشــين المجمة وتشديد الميم رفع اسفل الثوب قلت حعمله من ماب التفعل و ليس كذلك بلهو من ماب التفعيل كماد كرنا و الدى

ذكره مخالف للنسيخ المعتمد عليها وللفظ الحديث ايضا فانه ذكر فيه مشمرا وهو مزباب التشمير لامن باب التشمر ولم يفرق بين البابين 🗨 ص حدثني اسحق اخبرنا ابن شميل اخبرنا عمر س ابي زائدة اخبرنا عون نزابي جحيفة عن اسه ابي جحيفة قال فرأيت بلالاحاء بمنزة فركزها ثم اقام الصلاة فرأيت رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم شخرج فيحلة مشمرا فصلى ركعتين الى العنزة ورأيت النــاس والدواب يمرون بين يديه من ورآء العنزة شكي مطــابقته للترجة فىقوله خرج فىحلة مشمراواسحق شيخه قال الكرمانى اما ابن ابراهيم واما ابن منصور فلت ابنابراهيم هوابن راهويهوابن منصور هوابراهيم بن منصور بنكوسيج المروزى وقال بعضهم هوابن راهويه جزم بذلك ابونعيم فىالمستخرج قلت الظاهر اته ابنراهويه والنضر بفتحالنون وسكون الضاد المعجمة ابن شمبل مصغر شمل بالشين المعجمة وعمر بضم العين ابن ابي زائدة واسمه خالد وهواخو زكريا بن ابي زائدة العمداني الكوفى وابوجمعيفة بضم الجيم وفتح الحاء المعملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء اسمه وهب بن عبدالله السوائى من صَغار الصحــابة قيل مات رســولالله صلىالله تعالى عليه وسلم وهولم يبلغ الحلم نزل الكوفة والحديث مضى فىالصلاة في باب سيرة الامام سترة لمن خلفه فانه اخرجه هناك عن الى الوليد عن شعبة عن عون الىآخر ه فوله بعنزة بفتح العين والنوى والزاى وهواطول من العصا واقصر من الرمح وفيه زج فه لد فيحلة وهي ازار ورداء ولاتسمي حلة حتى تكون ثوبين وبجمع على حلل وهيمرود اليمن وفيه أن التشمير في الصلاة مياح وعند المهنة والحساجة اليه وهو من التواضع ونفي التكبر والخيلاء عرض ﴿ باب ﴿ مااسفل من الكعبين فهو في النار ش ﴿ اي هَذَا باب نَدْ كُرْ فيه مااسفل منالكعبين فهو فيالنار ويذكر معناه في الحديث لان قوله مااسفل من الكعبين من لفظ الحديث وقوله فهو قىالنـــار ليس لفظ الحديث هكذا بلهو مااسفل منالكعبين منالازار فغ النار واقتصر فيالترجة فيالجزء الثماني واطلقها ولم بقيدهما بلفظ الازار قصدا للنعميم فى الازار والقميص ونحو ذلك وقال بعضهم باب منــون قلّت ليس كذلك لان التنوين علامة الاعراب والاعراب لايكون الافي المركب وكيف يقول باب بالتنوين نم لوقال تقديره هذا باب مثل ماقلنا لكان منونا 🚕 ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا سعيد بنابيسعيد المقبري عن ابي هريرة عنالنبي صلى الله تعالى عليه و سلمقال ما اسفل من الكعبين من الازار فني النار ش 🗽 مطابقته للجزء الاول منالترجة ظــاهرة لانه عينها والحديث اخرجه النســائي فيالزينة عن مجهو دىن غيلان عن ابي داو دالطيالي عن شعبة به وفي التوضيح وفي الحديث تقديم و تأخير معناه مااسفل من الاز ارمن الكعبين في النار وقيل يعني ما اسفل من الكعبين من الرجلين فاما الثوب فلاذ نب له وروى عبد الرزاق عن عبدالعزيز ابن ابى داو دعن نافع انه سئل عن قوله في هذا الحديث مااسهل من الكعبين ففي النار من الثياب ذلات قال وماذنب الثياب بل هو من القدمين و قال الخطابي يريد أن الموضع الذي يناله الازار مناسفل الكعبين منرجله فىالناركني بالثوب عنيدن لابسه وقدا ولوا على وجهين انمادون الكعبين من قدم صاحبه في المار عقو بة له او ان فعله ذلك محسوب في جلة افعمال اهل المار وقال الكرماني كلة ماموصولة وبعض صلته محذوف وهوكان واسفل خيره وبجوز انبرفع اسفل ای ماهو اسفل و هوا فعل و محتمل ان یکون فعلا ماضیا و هذا مطلق محب حله علم

المقيد وهوماكان للحنيلاء قوله فنيالنار انمادخلت الفاء لتضمن كملة مامعني الشرط ويروى بدون الفاء وهكذا في غالب نسمخ البخاري ورواه النسائي بالفاء حير ص \* باب \* منجر تُو له من الخيـلاً ، ش 🚁 اى هذا باب في سان من جر ثو به لاجل الخيلاً ، و كُلَّة من للتعليل وقدم تفسيره على صن حدثنا عبدالله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هر يرة ان رسـولالله صلى الله تعـالى عليه وســلم قال لاينظر الله يوم القيامة الى من جر ازاره بطرا ش كي مطابقته للترجة ظباهرة وابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن زكوان والاعرج عبد الرحن بن هرمز والحديث من افراده وقد مر تفسير لانظرالله عنقريب قوله من تناول الرجال والنساء في الوعيد المذكور على هذا الفعل المخصوص فلذلك سألت ام سلمة عند ذلك يقولها فكيف تصنع النساء يذيولهن على مارواه الترمــذي من حديث ان عمر قال قال رســول الله صلى الله تعــالى عليه وسلم من جرثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقالت امسلة فبكيف تصنع النساء بذيولهن فقال يرخين شبرا فقسالت اذا تنكشف اقدامهن قال فيرخينه ذراعاً لانزدن عليه وقالاالترمذي هـذا حديث صحيح وفي الحديث رخصة للنسـاء في جر الازار لان يكون الستران وقال شيحنا زين الدين وجدالله الظاهر ان المراد بالذراع ذراع اليد وهوشيران وهوالذراع الذى يقاس به الحصر اليوم والدليل على ذلك مارواه ابو داودو ابن ماجة من حديث ابن عمر في ترخيصه صلى الله عليه وسلم لامهــات المؤمنين في ارخاله شبرا ثم استردنه فزادهن شبرا آخر فحوله بطرا بحتمل وجهين احدهما انبكون بفتحتين ويكون مصدرا ومعناه طغيانا وتكبرا والآخر انبكون بكسرالطاء ويكون منصوبا علىالحالوقال الراغب البطردهش بعترى المرء عند هجوم النعمة عن القيام بحقها على ص حدثناً آدم حدثنا شعبة حدثنا محمد بن زياد قال سمعت اباهريرة يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوقال ابوالقاسم صلى الله تعالى عليه وسلم بينمارجل ممشى فى حلة تعجبه نفسه مرجل جته اذخسف الله يه فهو يتجلجل الى يوم القيامة ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة لان في المشي في حلة من اعجاب النفس معني جر الثوب خيلاء والحديث اخرجه مسلمايضافي اللباس عن عبىدالله ن معاذو غيره فوله قال النبي او قال ابوالقاسم صلى الله تعالى عليه وسلم الشك منآدم شيخ البخيارى فقوله بينما قدذكرنا غير مرة اناصل بينما بين فزيدت فيه ما و يضاف الى جَلَّة وتحتَّاج الى خبر وخبره هنـًا قوله اذ خسف الله له فولد رجلةال الكرماني هــذا الرجل يحتمل ان يكون من هــذه الامة وسيقع بعد وان يكون من الايم الســالفة فيكون اخبــارا عمــا وقع وقيل هــو قارون وقال السهيلَى ان اسمه هيزن من اعراب فارس وجزم الكلاباذى انه قارون فولد بمشى فىحـلة وفىرواية لمسـلم بيفــا رجل مشي قدد اعجبته جنه وبرداه اذ خساف له الارض فهاو بتجلجل في الارض حتى تقوم السـاعة و في رواية له من حــديث الاعرج عن ابي هربرة ان رســول الله صلى الله تعالى عليه وسملم قال بينما رجل يتبختر يمشي فيءرديه قداعجبته نفسمه الحديث والحلة ثوبان وقدذكرناه عنقريب فولهم جلمن الترجيل بالجيم وهوتسريح شعرالرأس فولد جندبضم الجيم وتشديد المبمجتمع شعر الرأس وهوا كبرمن الوفرةو بقال هوالشعرالذي يتدلىمن الرأس الىالمكبين والىاكثر منذلك واماالذى لايتجاوز الاذنين فهوالوفرة فمولد بتجلجل من التجلجل بالجميين وهو الحركة والمعنى انه يتحرك وينزل مضطربا وحكى عياض آنه روى أيجلل بجيم واحدة ولام ثقيلة

بمعنى يتفطى اى تغطيه الارض وحكى ايضا يتملخل يخاتين معجمتين واستبعدها حير 😅 ص حدثنا سعيدين عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبدالرجن بن خالد عن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله ان الماه حدثه انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا رجل بجر ازاره اذخسف به فهو يتجلجل في الارض الى ومالقيمة ش 🗨 مطابقته للترجة ظاهرة والحديث مضى فيهاب ماذكرعن بني اسرائبل 📲 ص تابعه نونس عن الزهري ولم يرفعه شعيب عن ابي هريرة ش 🦫 اي تابع عبدالرجن بن خالد يونس بن يزيد فىروايته عن محمدبن مسلم الزهرى وذكر هذه المتسابعة في او اخر باب ماذكر عن بني اسرائيل حدثنا بشرين مجمد اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري خبرنى سالم انابن عمر حدثه انالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما رجل يجر ازاره من الخيلاء اذخسف يهفهو يتجلجل فيالارض اليموم القيمة فمو ليمولم رفعه الحديث شعيب ن ابي جزة عن الزهرى ووصله الاسمعيلي عن الهجماني حدثنا محمد بن مسلم والبأناالقــاسمحدثنا ابن زنجويه قالاحدثنا ابواليمان عن شعيب عن انزهري اخبرني سالم ان عبدالله بن عمرقال بينا امر، جر ازاره الحديث حرص حدثني عبدالله ن محمد حدثنا وهب بنجربر اخبرنا ابيءنعمه جربربن زبد قال كنت مع سالم ين عبدالله ين عمر رضي الله تعالى عنهما على بأب داره فقال سمعت ابا هريرة سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه ش 🚁 مطابقته للترجة تؤخذ من قوله نحوه أى نحو حديث النعرالسابق فيكون لهمطالقة مثل مطالقته ووهب بنجربربروي عناليه جربرس حازم ان زيد الازدي عن عمد جريرين زيدابي سلة البصري وليس له في البخاري سوى هذا الحديث والحديث آخرجه النسائى فىالزينة عن محمدين عبيدالله بن عبدالعظيم القرشى عن على بن المديني عنوهب ابن جرير بن حازم نحوه بينما رجل بمن قبلكم يمشى فى حلةله فذكره و قال المزى رواه الزهرى وغيره عُنْ سَالَمْ بْنُ عبدالله عنا بيه عن النبي صلى الله تُعالى عليه و سلم و هو المحفوظ و ذكر ابو القاسم في ترجه عبدالله بن عمر عن ابى هريرة و هوو هم ليس فيه ابن عمر انماهو عن سالم عن ابى هر برة وكذلك فى رو اية ابي الحسن ين جوله وابي على السيوطي عن النسائي على الصواب وقيل قد خالف جرير بنزيد الزهرى فقالءنسالم عنابي هريرة والزهرىيقول عن سالم عنابيهولكن قوى عندالبخارى المه عن سالم عنابيهوعنابي هريرة جيعا والدليل على صحة رواية جرير بنزيد انهقال فىرواينه كنت مع سالم على باب داره فقال سمعت اباهريرة فهذه قرينة قوية فى حفظه عن سالم عن ابى هريرة عيريس حدثنا مطر بنالفضل حدثنا شبابة حدثنا شعبة قال لقيت محارب ىن دثار على فرس و هويأتي مكانه الذي مقضى فيه فسألنه عن هذا الحديث فحدثني فقال سمعت عبدالله سعر مقول قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم منجرثوبه مخيلة لم بنظر الله اليه يوم القيامة فقلت لمحارب اذكر أزاره قال ماخص ازارا ولاقيصًا ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة وشبابة بفتح الشين المعجمة دثار بكسرالدال المهملة وتخفيف الثاءالمنلثة وبالراء السدوسي قاضي الكوفة والحديث رواه مسلم في اللبــاس عن ابي بكر بن ابي شـــيــة وغيره واخرجه النســائي فيالزينة عن محمد بن المثني به فو إر مخيلة بفنحالميم وكسر الخء المعجمة اىكبرا وعجبا فوايه ققلت لمحارب اذكر القـــائل هو شعبة سأل عن محارب هلذكر عبدالله بنعمر في حديثه ازاره فقال ماخص ازارا ولا قيصاو حاصله ان التعمير بالنوب اشمل يتناول الازار وغيره 🚓 ص تابعه جبلة بنسيميم وزيدين اسلم وزيد

ابن عبدالله عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🚅 اى تابع محارب بن دئار جبلة بفتح الجيم والباء الموحدة ابنسحيم بضم السين وقتحالحاء المهملتين وتابعه ايضا زيد بناسلم وزيد بن عبدالله ينجر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم يعني هؤ لاءالثلثة تابعوا محاربا في رواينه عن اسْعمر بلفظ الثوب لابلفظ الازار ﷺ اما متابعة جبلة فاخرجها مسلم حدثنا اسْمثني حدثنامجمد النجعفر حدثنا شعبة عن محارب بن داار وجبلة بن سحيم عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل حديثهم فاحاله على ماقبله وهو حديث نافع وغيره عن عبدالله بنعمر انرسـولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الذي يجرثوبه من الخيلاء لاينظر الله اليه يوم القيمة \* و امامنابعة زيد بن اسلم فاخرجها مسلم ايضا حدثنا يحيي بن يحيي قال قرأت على مالك عن نافع وعبدالله بن دينار وزيد بناسلم كلهم يخبره عن ابن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لانظرالله الَّى منجِرْتُوبِه خَيلًا ﷺ وا مامتابعة زيد بن عبدالله فلم يظفر بها صريحًا ولكن رُوى ابوعوانة منرواية ابنوهبءنعمر بنحمد بنزيدين عبداللهءنأبيه بلفظ انالذى يجرثيابه منالخيلاءلاينظر الله البه يوم القيمة 🗨 ص وقال الليث عن افع عن اين عمر مثله ش 🚅 اى قال الليث بن سعد عنافع مولى ابن عمر عن عبدالله بن عمر مثل الحديث المذكور ووصل هذا التعليق مسلم عن قتيبة وابنرم عنالليث بن سعدالحديث احاله مسلم علىماماروى قبله ولفظه لاينظرالله الىمن إيجر ثوله خيلاء عنظم وتابعه موسى بن عقبة وعمر بن محمد وقدامة بن موسى عنسالم عنان عمر عنالنبي صلىالله تعـالى عليهوسلم منجرثوبه خيلاء ش 🚁 اىتابع نافعا فىرواية بلفظ الثوب موسى بن عقبة بن ابى عياش الاسدى المديني و تابعه ايضا عمر بن محمد بن زيد بن عبدالله بن عر وقدامة بن موسى ينعمر وبن قدامة بن مظعون الجمعي المدنى النابعي الصغيروليسله فيالمخاري الاهذا الموضع ۞ امامتابعةموسي بنءقبة فذكرها البخارىمسندا فياولابواب اللباس عن احد ابن يونس عنزهير عنموسي بنعقبة عنسالم بنعبدالله عنابيه عنالني صلى الله تعالى عليه وسلم قالءنزجر ثولهخيلاء الحديث\* واما منسابعة عمربن محمد فوصــلها مسلم حدثني الوالطاهر اخبرناعبدالله اخبرناعمر بن محمدعن ابيه عن سالم بن عبدالله ونافع عن عبدالله بن عمر أن رسول الله صلى الله تغالى عليهوسلم قالانالذي يجرثوبه منالخيلاءالحديث ﷺ واماءتابعة قدامة بضم القافوتخفيف الدال المهملة ابنموسي الحمحي فوصلها ابوعوانة فيصحيحه بلفظ حدبث مالك المذكور فياول الباب على ص \* باب \* الازار المهدب ش كالله الله الازار المهدب بضم الميم وفتح الهماء وتشديد الدال المهملة وبالبماء الموحدة على صبغة اسم المفعول وهوالازار الذي لههدب جع هدبة وهي الخلة وماعلي اطراف الثوب قاله الكرماني وقال غيره المهدب الذى لههدب وهيءاطراف منسدى بغيرلجمة ورعاىقصد بها التجمل وقدتفتل صيانةلها من الفسادو قال الداو دي هي ما يبقى من الحيوط من اطراف الاردية 🚅 صويذ كرعن الزهري و ابي بكر ابن محمدو حزة بن ابى اسيد ومعاوية بن عبدالله بن جعفر انهم البسوا ثيابا مهدبة ش علمه الزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب و ابو بكر بن محمد بن عمر و بن حزم الانصاري قاضي المدنية و حزة ابن ابي اسيد مصغر اسدالانصارى الساعدي ومعاوية سعبدالله بنجعفر بن ابي طالب المدنى الثابعي ماله في البخاري سوى هذا الموضع قال ابن بطال الشاب المهدبة من لبس السلف و آنه لا بأس به و ليس ذلك من الخيلاء وروى ابوداود منحديث جابر رأيت النبي صلىالله تعمالي عليموسلم وهومحتب بشملة قدوقع

هديها على قدمه و فيه و اياك و اسبال الازار فانه من المخيلة 🗝 ص حدثنا ابواليمان اخبرنا شعبب عن الزهري اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله تعالى عها زوج السي صلى الله عليه و سلم قالت جاءت امرأة رفاعةالقرظى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما جالسة وعنده ابوبكررضي الله عنه فقالتيار سولاللهانى كنت تحت رفاعة فطلقنى فبتطلاقى فلزوجت بعده عبدالرحن بنالزبير إوانه والله مامعه يارسولالله الامثل هذه الهادية واخذت هدبة منجلبابها فسمع خالدىن سمعيد قولها وهو بالباب لم يؤذن له قالت فقــال خالد يا بابكر الانهى هذه عماتجهرمه عند رســولالله صلى الله تعالى عليه وسـلم فلاوالله مانزيد رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم على التبسم فقال لها رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم لعلك تربدين انترجعي الى رفاعةلاحتى يذوق عسيلتك وتذوقي عسيلنه فصارت سـنة بعد نش علم مطابقته للترجة في قوله الامثل هذه الهدبة و ابواليمان الحكم بن نافعو شعيب ابن ابي حزة و الحديث قدم في كتاب الطلاق في باب من اجاز طلاق النلاث فانه اخرجه هناك عنسميد بن عفير عنالليث عن عقيل عنابن شهاب عن عروة سنالزبير الى آخره ومضى الكلام فيه هنــاك فو له لااى لايجوز لك انترجعي الى رفاءة حتى بذوق عسيلتك والعسيلة كناية عن لذة الجماع والعسل يؤنث في بعض اللغات فوله فصارت سنة بعد من كلام الزهري اي صــارت هذه القضية شمريعة بعد ذلك يعني انالمطلقة ثلاثالاتحل للزوج الاول الابعد جاع الزوج الثاني قول بعد بضم الدال هكذا رواية الكشميمني وفي رواية غيره بعده بالضمير 🚅 ص 🛪 باب لا الاردية ش 🔪 اى هذا باب فى ذكر الاردية وهوجع ردآ. بالمد وهو مايوضع على العاتق اوبين الكتفين من الثياب على اى صفة كان على ص وقال انس رضي الله تعالى عه جبذ اعرابي رداء السي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🐃 ﴿ هَذَا التَّعْلَيْقِ طَرَفَ مَنْ حَدَيْثُ آخَرُ فَي بَابِ البَّرُودُ وَالْحَبِّرَةُ عَلَى مَانِحِيُّ في هذا بعد تسعة أبواب فوله جبذ بالجم والباء الموحدة والذال المعجمة وهو معنى جذب على ص حدثنا عبدان اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهرى اخبرني على نحسين ان حسين ن على اخبره ان عليار ضي الله تعالى عنه قال فدعا السبي صلى الله تعالى عليه وسلم بردائه فارتدى به نم انطلق يمشي و اتبعته انا وزید بن حارثة حتی جاء البیت الذی فیه حزة فاستأذن فاذنوا لهم ش 🚁 مطابقته للترجمة فى،ووله فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم بردآئه فارتدىبه وعبدان لقب عبدالله ابن عنمان وعبدالله هو ابن المبارك المروزى ويونس هو ابن يزيد والحديث مضى مطولا في باب ورض الخس فانه اخرجه هناك ايضا مذا الاسناد بعينه عن عبدان اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني على شالحسين انحسين بنعلى اخبرهان عليا رضي الله أمالي عنه قاكان لى شارف من نصيى من المغنم يُوم بدر الى آخره فوله فيه حزة هو ابن عبدالمطلب فوله فاذنوا الهم كذا فى رواية الاكثرين بصيغة الجمع والمراد حمزة ومنكان معـــه وفىرواية المستملى فاذن اللَّافر اد ای فأذن حزةرضی اللَّه تعـالی عنه 🍕 ص 🗱 باب - لبس الَّمیص ش 🚰 ا الى هذا باب في بيان لبس القميص اراد ان لبسه ليس محدث و ١١،كان الشايع في العرب لبس الازار رالرداء 🚗 ص وقولالله تعالى حكاية عز نوسف عايه السلام اذهبوا بقمبصيهذا فالقود ا مُّ علي رجه ابي بأت بصيرا ش م عليه وقول الله مجرور عطفا على قرانه لبس القميس ذكرهذه الآيةالكريمة اشارة الى انالقميص قديم وقال ان بطال ان لبس القميص منالام القديم

( ۲۹ ) (عینی (شر )

حرص حدثنا قتيبة حدثنا حاد عزايوبءنافع عزابن عمرانرجلا قال يارسولاالله مايلبس المحرم من الشاب فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسسلم لايلبس المحرم القميص ولاالسر اويل ولاالبرنس ولا الخفين الاان لامجدُ النعلين فليابس ماهواسفل منالكعبين ش 🗫 مطابقتد للترجة فيقوله لايليس المحرم القميص وجادهو امن زيدو ابوب هو السختماني و الحديث مضي في كتاب العلمفىباب مناجاب السائل باكثر مماسأله ومضى ايضا فىكتاب الحيج فىباب ماينهى عن الطيب للمحرم ومضى الكلام فيه هناك حرج ص حدثنا عبدالله بن محمد اخبرنا ابن عبينة عن عمرو عنجابرين عبدالله قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبدالله بن ابى بعدما ادخل قبره فأمريه فاخرج و وضع على ركبتيه ونفث عليه من ربقه و البسه قيصه والله اعام ش كالله مطابقته للترجة في قوله و البسه قميصه وعبدالله سنمحمد هوالمسندى وابن عبيمة هوسفيان بن عبيمة وعمرو بندينار والحديث مضى إناتم منه في الجنسائز في باب هل يخرج الميت من القبر ومضى الكلام فيه وعبد الله بن ابي ان سلول المنافق واللهاعلم ولحكمة في هذا الاحسان البه قوله ركبته بالتثنية ويروى ركبته بالافراد عير ص حدثنا صدقة اخبرنا محى سسعيد عن عبدالله قال اخبرني نافع عن عبدالله من عمر قال لمساتوفي عبدالله من ابي جاء الله الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله اعطني قيصك اكفنه فيهوصلعليه واستغفرله فاعطاه قيصهوقال اذا فرغت منه فآذنافلماهر غآدنه به فجاء ليصلي عليه فجذبه عمررضي الله تعالى عنه فقال اليس قدنهاك الله انتصلي على المافقين فقال ( استغفرلهم او لاتستعفر لهم ان تستعفر لهم سبعين مرة الن يغفر الله لهم ) فنزلت (ولاتصل على احدمنهم مات ابدا ولاتقم عـــلى قبره) فتر ك الصلاة عليهم ش ج مطا بقته للترجمة في قوله اعطني قيصك وفى قوله فاعطاه قيصه وصدقة هو ابن الفضل و يحيى بن سعيد القطان وعبيد اللهان عمرالعمرى والحديث مضى فى سورة البراءة ومضى الكلام فيهوقال ابن العربي لم ارالقميص ذكرا صحيحا الافىالآية المذكورة وقصــة ابن ابى ولمهارلهما نالثا فيما يتعلق بالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم وردعليه بانهجاء ذكرالقميص فيعدة احاديث آخر (منها) حديث عائشة الذي مضي فِي الجِنائرُ كُنُونِ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهِ تَعَالَى عَلْمُهُ وَسِلَّمُ فَيْ لَا ثَمَّ انُوابِ ايس فيها فيص ولاعمامة (ومنها) احديث ام سلمة رواه الترمذي كان احب النماب الى رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم القميص ﴿ وَمَنْهَا حَدَيْثَامُهَاءُ بِنْتَ يُزْيِدِ بِنَ السَّكُنَّ قَالْتَكَانَكُمْ رَسُولَاللَّهُ صَلَّىٰاللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهُ وَسَلَّمَ اللَّهُ الرَّسْغَ رواه الترمذي ايضا ۞ ومنها حديث ابي هريرة قال كان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلمادًا البس قيصا بدأيمياه ه رواه الترمذي ايضا نم قال رواه غير واحد عن شعبةو لميرفعه وانما رفعه عبدالصمدبن، دالوهاب عن شعبة ومنهذا الوجه اخرجه ابن حبان في صحيحه ﴿ ومنهاحديث ابي سعيد اخرجه الترمابي ايضاكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استجد ثوباسماه باسم عمامة او قيصا اوردا، وذكر ابوداود ان حادين سلمة وعبدالوهاب ارسـلاه ﷺ ص ، بأب ، جيب القميص من عند الصدر وغيره ش 🎏 اى هذا باب فىذكر جيب التميص الكائن من عمد الصدر وكائنه اشاربهذاالىماوقع فى حديث الباب مزقولهو يقول باصبعه هَدَذا فيجيبه فان الظاءر انه كان لابس قيص وكان فى طوقه قحمة الى صدره وعن هذا قال ابن بطال كان الجيب في نباب السلن عندالصدر واحترض الاسمعيلي فقال كأن اباعد اللهارد الجبرفيصير مايوضع فيه لسي في الصدروايس هوكذلك وانما الجيب الذي يخيط بالعبق جيب عز الثوب ايجعلفيه نقب وادخاله صلى الله تعالى

عليه وسلم اصبعيه من الجيب حيثيلي الصدر قلت الجيب بفنح الجيم وسكون الياء آخرالحروف و بالبــاء الموحدة وهومايقور من النوب ليخرج منــه رأس اللابس ويسمى ذلك الموضع المقور جيبا وقال الجوهرى الجيب للقميص تقول جبت القميص اجويه واجيبهاذا قورت جيبه وذكره فىباب معتل العين من الواووفي المطالع وقيـل هومن ذاتالياء حيَّ ص حدثنا عبدالله من محمد حدثنا ابوعامر حدثنــا ابراهيم بنافع عن الحســن عن طاوس عن ابي هريرة قال ضرب رسولالله صلىالله تعالى عليه وسألم مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جبتانمن حدمد قداضطرت الهايعمسا الى ثديهما وتراقيهما فجعل المتصدق كيا تصمدق بصدقة انبسطت عنه حتى تغشى انامله وتعفو اثرء وجعل البخيل كلاهم بصد قة قلصت واخذت كل حلقة بمكانها قالابو هريرة فانا رأيت رســول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتمول باصبعه هكذا فىجيبه فلورأيته يوسعها ولاتتوسع ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ منقوله ويقول باصبعه هكذا في جيمه وتمام الكلام مرانفا وعبدالله بن محمد هوالمسندى وابوعامر عبدالملك العقدى بفتح العين المهملةوالقاف والراهيم لن نافع المحزومي والحسسن هوالنمسلم بن نناق المكي والحديث قدمر فيالزكاة فيباب أمنل المتصدق والبخيل فأنه اخرجه هناك منطريقين واخرجه ايضا فيالجهاد عن موسى بن اسماعيل مثل البخيل والمتصدق شبهمها برجلين ارادكل منهما انيلبس درعا فجعل مثل المنفق مثل من لبسهاسابغة فاسترسلت عليه حتى سترت جميع بدنه وزيادة ومثل البخيل كرجل يده مغلولة الى واعنقد ملازمة الترقوته وصارت الدرع ثقلاوبالاعليه لايتسعبلتنزوى عليه منغيروقايةله فولد ﴾ عليهما جبتان بضم الجيم وتشديد الباءالموحدة تثنية جبة قُولُه الىثديهما بضمالناء المللةوكسر إ الدال المهملة جع ندى والنسدى يذكر ويؤنث وهوللرأة والرجل والجمع اند وثدى على فعول أو ثدى ايضاً بكسر الثاء لما بعدها من الكسر فو له وتراقيهما تنسة ترقوة بفتح التاء المثناة من فوق وسكونالراء وضمالقافوهى العظم الذى بين تغرة النحرو العانق فحو لدحتى تغشى اىحتى تغطى انامله وهي رؤس الاصابع واحدها انملة وفيها تسع لغات بتثليت الهمزة مع تنليث المبم **فو ل**ه وتعفو ا اره اى تمحوآ ثار مشيه لسبوغها وطولها واسبال ذيلها فول قلصت بالقاف والصاد المعملةاي تأخرت وانضمث وانزوت فؤ ليركل حلقة بسكون اللام وكذا حلقة الباب والقوم وجمها حلق على غير قياس يعني بفتح اللام وحكى عن ابى عمر وانالوا حد حلقة بالتحريك والجع حلق بالفتح وقال الشيباني ليس في الكلام حلقة بالتحريك الاجع حالق فولد يقول باصبعه هكذا إفىجيبه بفتح الجبم وسكون الياء آخرالحروف كذافىرواية الآكثرين وفىرواية الكتيميهنىوحده جبته بضمالجيمونشدمد الباء الموحدة بعدهاتاءمثناة منفوقتم ضمير والاول اولى لموافقته للترجة وكذا في رواية مسلم وعليه اقتصر الحميــدى وفيه دلالة على أن جيبه صلى الله تعالى عليه وســـلم كان في صدر دلانه لوكان في يدملم تضطر يداه الى ثديبه وتراقيه قول في فلورأ ينهجو ابه محذوف نحو لتعجبت منه اوهوالتمني فلايحتاج الىجواب قولد يوسعها اىيوسعالنحيل الجبة التي عليه يعني كلمايعالج أ ان يوسعها فلاتنوسع مل تزداد ضيقا ولزاما 🔪 ص تابعه ابن طـــاوس عن ابيه و ابوالزناد عن الاعرج في الجبتين وقال حنظلة سمعت طاوسا سمعت اباهريرة رضي الله تعــالى عنه يقول إ جسَّان وقال جعفر عن الاعرج جنبَّان ش ﷺ اىتابع الحسن بن مسلم ابن طاوس يعنى عبدالله عنابيه طاوس عن ابى هريرة فى روايته جبتان بالجيم والباءالموحدة واخرج البحارى هذه المتابعة مسندة فيكتاب الزكاة فيباب مثل المتصدق والمحيل رواه عنموسي عنوهب عن بنطاوس عن ا به عن ابي هر رة الحديث و فيه جبتان بالباء الموحدة المشددة فق له و ابو الزناد اي و تابعه ايضا الوالزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكون عن عبدالرجن بن هرمز الاعرج وأخرج هذه المتابعة ايضما فيالباب المذكور منابى اليمان عنشعيب عنابىالزناد عنعبدالرجن عنابي هرىرة وفيدايضا جبتان بالباء الموحدة فو له وقال حنظلة هو ان الى سفيان الى آخره وفيه ايضا جبتان بالباء الموحدة وقدمر فىالزكوة ايضا فخول وقالجمفر عن الاعرج جنتان اىقال جعفر بن ربيعة عن عبدالرجن الاعرج جنتان بالنون تثنىة جنة وهي الوقاية هكذا فيرواية الاكثرين جعفرين ربيعة وهو الصواب ووقع فىرواية ابى ذر جعفربن حيان وكذا وقع عندابن بطال وهوخطأوقدذ كرها فيالزكوة وقالالليث حدثني جعفر عناسهرمن سمعت اباهربرة عنالنبي صلى اللدتعالي عليهوسلم جنتان على ص الباب ﴿ من البس جبة ضيقة الكمين في السفر ش الله اليه العهد الباب ذكر فيه من ليس جبةوقدترجم فيكتاب الصلاة بقوله الصلاة فيالجبة الشامية وفيالجهاد الجبة في السفرو الحرب معرض حدثنا قيسن حفص حدثنا عبدالواحدنا الاعمش قالحدثني الوالضحى قالحدثني مسروق قالحدثني المغيرة بنشعبة قالانطلق النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم لحماجته ثم اقبل فتلقيته بماء فتوضأ وعليه جبة شامية فمضمض واستشق وغسل وجهه فذهب يخرج يديه من كيه مكاناضيقين فاخرجيديه من تحت الجبة فغسلهما ومسمح برأسه وعلى خفيه ش على مطابقته للترجة ظساهرة وقيس ننحفص الدارمي البصري منافرادالبخساري مات سنة سبع وعشربن وماتَّين اونحوهـا قاله النحاري وعبـدالواحد هوانزياد والاعمش هوسلميان والوالضحي هو مسلمين صبيح والحديث قدمر فىالوضوء فىالمسمع علىالخفين قول شامية بتشديداليا. وبجوز تخفيفها فولد فاخرج يديه منتحت الجبة ووقع فىراية علىبنالسكن منتحت بدنه بفتح البساء الموحدة وبالدال المهملة بعدها نون اي جبّه والبدن درع ضيقة الكمين على ص ٢ باب ﷺ جبة الصوف في الغزو ش على العدا باب في لبس جبة الصوف وفي بعض النسخ بلفظ البسجبة الصوفوليس فى بعض النسخ لفظ فىالغزو واراد بلفظ الغزوالسفر وعن مالك لا اكره لبس الصوف لمنام بجدغيره واكرهه لمن بجد غيره لان غيره ابعد من الشهرة مند على صحدثنا الونعم حدثنا زكريا عنعامر عنعروة ان المغيرة عنابيه قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دات ليلة فىسفر فقال أمعك ماء قلت نع فنزل عنراحلته فشى حتى توارى عنىفىسواد الايل تمجاء فافرغت عليه الاداوة فغسل وجهذ ويديه وعليه جبة منصوف فلم يستنطع انيخرج ذراعيه منها حتى اخرجهما مناسفل الجبة فغسل ذراعيه ثم مسمح برأســه ثم اهويت لانزع خفيه فقال دعهما فاني ادخلتهما طا هرتين فديم عليهما ش بيب مطابقته للترجة في قوله وعليه جبة من صوف و ابونعيم بضم النون الفَضَّــل بن دكبن وزكرياً. هو ابن ابىزائدة وعامر هو الشعبي وعروة بنالمغيرة يروى عنابيه المغيرة بنشعبة والحديث قدمضي فيالوضوء فيباب اذا ادخل رجليه وهما طاهرتان واخرجه بعين هذا الاسنادعنابينعيم الى آخره ولكن هذا اتم منذاك ومضى الكلام فيه هناك على ص باب, القياء وفروج حرير وهو الفياء ويقال هو الذي

له شق منخلفه ش 🗫 اى هذا باب فيه ذكر القباء بفتح القاف وتخفيف البــاء الموحدة وبالمد فارسى معرب وقال ابن دريد هو مأخوذ من قبوت الشيُّ اذا جعته قو له و فروج بفنيم الفاءوتشديدالراءالمضمومة وبالجيم فولدحربر بالجرصفته فولدوهو القباءاى الفروج هو القباء فولد ويقالهوالذياى الفروج هوالذيله شق بفتح الشين المعجمة من خلفه وقال القرطبي القباء والفروج كلاهما ثوب ضبق الكمين والوسط مشقوق من خلفه يلبس فىالسفر والحرب لانهاعون على الحركة وقال ابن بطال القباء من لبس الاعاجم 🗨 ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثني الليث عنابن ابى مليكة عن المسور بن مخرمة انه قال قسم رسول لله صلى الله تعالى عليه وسلم إقبية ولم يعط مخرمة شيئا فقال مخرمة يابني انطلق بناالى رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم فانطلقت معد وقال ادخل فادعه لى قال فدعوته له فخرج اليه وعليه قباء منها فقــال خبأت هذا لك قال فنظر اليه فقال رضى مخرمة ش عجم مطابقته للترجة ظاهرة وابن ابى مليكة بضم الميم عبدالله بن بىمليكة والمسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الواو وبالرآء ابن مخرمة بفتح الميمين وسكون الخاء المعجمة وقتح الراء كلاهما صحابيان ومخرمة ابن نوفل ازهرى كان من رؤساً. قريش ومنالعارفين بالنسب وانصاب الحرم وتأخر اسلامه الى الفتح وشهد حنينا واعطىمن تلك الغنيمة مع المؤلفة ومات مخرمةسنة اربع وخسينوهو ابنمائةوخس عشرة سنة ذكره ابنسعيد والحديث قدمضي في الهبة في باب كيف يقبض العبد والمتاع بعين هذا الاسناد والمتن ومضي في الشهادات ايضا والخمس فولهادخل فادعدلى وفىرواية حاتم بنوردان فقام ابىعلى البـــاب فتكلم فعرف النبي صلىالله تعالى عليه وسلم صوته وقال ابن التين امل خروج النبي صلىالله تعالى عايه وســلم عند سماع صوت مخرمة صادف دخول المســور اليه قوله فخرج اي النبي صلم الله تعالى عليه وسلم وعايد قباء منها اىمن تلك الاقبية ظاهره استعمال الحرير قيل وبجوز انيكون قبل النهى وبجوز انبكون خرج وقدنشرها على يديه فبكون قولهمن اطلاق الكلءلى الجزء وقدوقع فىرواية حاتم فخرج ومعه قبآء وهو بريه محاسنه فخو لد قال رضى مخرمة قال الداودي هذا من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبل من كلام مخرمة وقدمضي الكلام فيه بابسط من هذا على ص حدثنا قتيبة سسعيد حدثنا الليث عن تربد س ابي حبيب عن ابي الخير عنءُقبة سُ عامر رضي الله تعالى عنه أنه قال أهدى لرســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فروج حرىر فلبسه نم صلى فيه ثم انصرففنزعهنزعا شديدا كالكارمله نمقال لاينبغي هذاللمتقير ش ﷺ مطابقته للترجة فىقوله فروج حربر ويزيد منالزيادة ابنابى حبيب و سمه سـويد المصرى وابوالخير مرند بنءبدالله اليزنى والحديث مضى فىالصـــلاة فى باب من صلى فىفروج حرير ثم نزعه فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن الليث الى آخره فو له فروج حرير بالاضافة وفىرواية احد فروج منحرير وفىالتوضيح الفروج بفتحالفاء وضمها وقالـابن.فارس هو قمص صغيرقال ويقال هوالقباء وفي بعض الروايات مخفف الراء وفي بعضها بالتشديدو يحتمل انىرىد باناحدهما غيرمضافوالآخر مضاف كثوب حرير وباب حديد وفى بعض الكتب ضبط احدهما بفتح الفاء والآخر بضمها والفتح اوجه فافهم فوله نزعا شديدا وزاد فىرواية احد عنمهٔ ای بقوة و میادرة لذلك على خلاف عادته في الرفق و بجوز ان یکون ذلك لاجل و قوع

النحريم حينئذ فولد هذا بجوز انيكون اشارة الى اللبس وانيكون اشارة للحرير لكونه حرم حينئذ وقال ان بطال يمكن آن يكون نزعه لكونه كانحرير اصرفاو يمكن ان يكون نزعه لانهمن جنس لباس الاعاجم وقال القرطبي لمراد بالمتقين المؤمنون لانهم همالذين خافوا الله تعالى واتقوه بايمانهم وطاعتهم له 🐭 ص تابعه عبدالله ن وسف عن البيث وقال غيره فروج حرير ش 🎥 اى تابع قتيبة بنسميد فىروايته عنااليث عبدالله منيوسف شيخ المحارى ورواءعن البيث ومر هذا مسندا فىكتاب الصلاة فى باب من صلى فى فروج حرير ثم نُزَعه حدثنا عبدالله بن يوسف قال حدثنا الليث عن نويد عن ابي الخير عن عقبة بن عامر الى آخره فولد وقال غيره اى غير عبدالله بن يوسف قال فروج بعني ان لفظ حربر مرفوع صفة لفروج وقد روى هذه الرواية احمد عن حجاج بنمحمد ومسلم والنسائى عنقتيبة والحارثءن يونسبن محمد المؤدبكلهم عنالليثواختلفوا في المغابرة بين الروا شين على خسد اوجه الاول التنوين والاضافة كما تقول ثوب خز بالاضافة وثوب خز بالصفة ﷺ الثاني ضم الفاء فيه و فتحها حكاه ان النين من حيث الرواية قال و الفتح اوجه لان فعولا لم يرد الافى سبوح وقدوس وفروخ فرخ الدجاج وحكى عنابى العلاء المغربي جواز الضم وقال القرطبي حكى الضم والفتح والضم هو المعروف ﷺ النالث تشــديدالراء وتحفيفها حكاه عياض # الرابع هل هو بجيم في آخره او بخاه معجمة حكاه عياض ايضما ﴿ الحامس ماحكاه الكرماني فقال الاول فروج من حربر بزيادة من والثاني بحذفها وقال بعضهم و زيادة من ليس في الصححين قلت ماادعي الكرماني أنها في الصحيحين وهي رواية عن احد علم على البرانس ش 🚁 اى هذا باب بذكر فيه البرانس وهو جع برنس بضمالباء الموحدة والنونوبينهما راء ساكنة وبالسين المهملة وهي القلنسوة وقدمضي الكلام فيه في الحج مع ص وقال لي مســدد حدثنا معتمر قال سمعت ابى رأيت على انس رضىالله تعــالى عنه برنسا اصغر منخز ش الله مسدد هوشيخ البخارى كا نه اخذ هذا عنه مذاكرة ولكنه موصول لقوله قال لى ولم بقع فرواية النسني لفظ لى فَيكونمعلقاووصله ابن ابي شيبة حدثنا اسماعيل س علية عن يحيين ابي اسحق قال رأيت على انس بن مالك برنس خز ومعتمر الذي هو اخ الحاج بروي عن ابيَّه سلمان التميي فوليه برنسا ذكر عبدالله بنابىبكر ماكان احد منالقرآء الاله برنس يغدوفيه وخيصة يروح فيها وسئل مالك عن ليسها اتكرهها فانه يشبه لباس النصاري قال لابأس بها وقدكانو ايلبسونها هنا فتوليه منخز بفتح الحاء المعجمة وتشديد الزاى وهوماغلظ منالديباج واصله منويرالارنب ويقال لذكر الارنب خذر بوزن عمر وقال الكرماني الخز هو المنسوج من الابربسبموالصــوف و في النوضيح هو حرير يخلط بوير وشبهه وقال اين العربي هو مااحد نوعيه السدى او اللحمة حرير والآخر سواه فقدلبسه جاعة منالسلف وكرهه آخرون فمن لبسه الصديق وابنءباس وابوقتادة وابنابي اوفى وسعد بنابي وقاص وجابر وانس وابو سعيد الخدرى وابوهريرة وابن الزبير وعائشة رضىالله تعالى عنهم ومنالتابعين ابن ابى ليلي وشريح والشمعي وعروة وابوبكر أابن عبدالرحن وعمربن عبدالعزيزايام امارته وزاد ابن ابي شيية في مصنفه القاسم بن محمدو عبيدالله ابن عبدالله والحسين بعلى وقيس بن ابى حازم وشبيل بن عزرة و اباعبيد بن عبد الله و محمد بن على بن حسين وعلى نحسينوسعيد بنالمسيب وعلىبن زبد وابنءونوعن خيثة انثلاثة عنسرمن اصحاب بحمد

صلى الله تعسالى عليه وسلم كانوا يلبسون الخز وقال ابن بطال روى عن مالك آنه قال لايعجبني البس الخز ولاأحرمه وقال الابرى انماكرهه لاجلالسرفولم بحرمهمن اجل من ليسهو قدكرهه ابنعمر وسالم والحسن ومحمد وابنجبير وعند ابىداود منحديث عبدالله بنسمعيد عنابيه قال رأيت رجلا ببخاري على بغلة عليه عمامة خزسوداً. فقال كسانيها رسـولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال النسائي قال بعضهم قيل انهذا الرجل عبدالله بن حازم السلمي امير خراسانولماذكره البخاري في تاريخه قال مااري انه ادرك سيدنا رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ذكره الذهبي فىتجريد الصحابة وقال عبدالله بن حازم بن اسماء بن الصلت ابوصالح السلمي أمير خراسان بطل مشهور قبالله صحبة وتمثله حروب كثيرة اوردناها فيالتاربخ الكامل حرص حدثنا اسمعيل قال حدثنيمالك عن نافع عن عبدالله نءران رجلاقال يارسول الله مايلبس المحرم من الشاب ا قال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلملانلبسوا القمصولاالعمائم ولاالسر اوبلاتولاالىرانس ولاالخفافالااحد لايجد الىعلين فليلبس خفين فليقطعهما اسفل منالكعبين ولاتلبسوا منااشاب شيئًا مسه زعفران ولاورس ش ﷺ مطابقته للترجة فيقوله ولاالبرانس واسمعيل هوان ابىاويس والحديث قدمضي فىالحج فىباب مالايلبس المحرم مناالثياب حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عننافعالىآخره واخرجهفىاخر كتابالعلم عننافعءنابنعمر وعن الزهرى عنسالم عن ابن عرالحديث ومضى الكلام فيه مستوفى حرص باب السراويل ش الله اى هذا باب يذكر فيه السراويل وقال الجوهرى السراويل معروف يذكرو بؤنث والجمع السراويلات وقال سيبويه سراويل واحدة هي عجية اعربت فاشبهت نكلامهم مالاينصرف فيمعرفة ولانكرة فهي مصروفةفىالنكرة ومن النحويينمن لايصرفهايضافىالنكرةويزعمانه جعسروالوسروالة وقال شيخنا زينالدين رحه الله تعالى روينا منحديث ابىهريرة مرفوعا ان اول منابس السراويل ابراهيم عليهالسلام رواه ابونعيم الاصبهانى وقيل هذا هوالسبب فىكون اولمن يكسى يومالقيمة كماندتُ في الصحيحين من حديث انن عباس فلماكان اول من اتخذ هذا النوع من الباس الذي هو ال متر للعورة من سائر الملابس جوزى بان يكون اول من يكسى يرم القيمة ۞ وفيه استحباب ابسر السراويل وقدروى الترمذي من حديث سـويد بنقيس قال جلبت اناومخرفة العبدى بزا من هجر فجاءنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فساد مابسر اويل الحديث ورواه ابويعلى في مسنده من حديث ابي هريرة مطولا ﷺ وفيه اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عن نفسه انه يلبس السراويل وروى الترمذي ايضا منحديث ابن،مسعود رضيالله تعالىءنه عن السي صلى الله تعــالى عليه وسلم قالكان على موسى عليه السلام نوم كله ربه كساء صوف وكمة صوف وجبة صوف وسراويل صــوف وكانت نعلاه منجلد حارميت والكمة القلنســوة الصغيرة حيي ص. حدثنا 'بونعيم حدثنا سفيان عنعم و عنجار بزريد عن ابن عباس عن النبي صل الله تعالى عايمه وسلم قالـ من لم يجد ازارا فايابس سراويل ومن لم يجد نعاين فليلبس خفين ش كيجيم مطابقته للترجمة في قوله فلبلبس سمراءيل وابونعيم الفضل بندكين وسفيان دء ابن عيينة وعمروه وابن دينار وجابر بنزيد ابوالشمناءالازدى الجوفى بالجبم ناحية عمانالبصرى رمضىاخديث فىالحبج فى الباذالم يجد الازار ولمبلبس السراويل على حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جو برية عن نافع عن عبدالله قال

أقام رجل فقال بارسول الله ماتأ مرونا ان نلبس اذا احر مناقال لاتلبسوا التميص والسراويل والعمائم والبرانس والخفاف الاانيكون رجل ليسله نعلان فليلبسالخفين اسفل من الكعببن ولاتلبسوا أشيئًا من الثناب مسه زغفران ولاورس ش كل هذا طريق آخر في حديث ان عمر الماضي في الباب الذي قبله وذكرالكلام فيه في الحج مستقصى 🍆 ص باب العمائم ش 🦟 اي هذا اب فيه ذكرالعمائم وهو جع عمامة وعمته البسسته العمامة وعم الرجل سود لان العمائم يتجان العرب كماقيل فى العجم توج واعتم بالعمامة وتعمم بها بمعنى ولم يذكر البخارى فى هذا الباب شيئامن امور العمامة فكا أملم يثبت عنده على شرطه في العمامة شي وفي كتاب الجهاد لا بن ابي عاصم حد ننا ابوموسي حدثناعثمان بنعمر عن الزبير بن جو ان عن رجل من الانصار قال جاءر جل الى ان عمر فقال يا إعبد الرحن العمامة سنة فقال نع قال رسمول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعبدالرجن ين عوف اذهب فاسدل عليك ثيالًا والبس سلاحك ففعل ثم اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض ماسدل بنفسه ثم عممه فسدل منهين بديه ومنخلفه وقال ابنابيشيبة حدثنا الحسن بن على حدثنا ابن ابي مريم عن رشدعناين عقيل عن اينشهاب عن عروة عنءائشة ان رســولالله صلى الله تعالى عليه و سلم عمر عبدالرجن بنعوف بعمامة سوداء منقطن وافضلله منبين يدبه مثلهذه وفي رواية عن نافع عن ابنعمرقال عميرسول الله صلى الله عليه وسلم ان عوف بعمامة سوداء كرابيس و ارخاها من خلفه قدر اربع اصابع وقال هكذافاعتم وقال مالك ألعمة والاحتباء والانتعال من عمل العرب وسئل مالك عن الذي يعتم بالعمامة ولابجعلها منتحت حلقه فانكرها وقالذلك منعلالنبط وليست منعة الناس الا انتكون قصيرة لاتبلغ اويفعل ذلك فىبيته اوفى مرضه فلابأسبه قيلله فيرخى ببنالكتفين قال لم اراحد اىن ادركته يرخى بين كتفيه الاعامر بن عبدالله بن الزبير وليس ذلك بحرام ولكن يرسلها بين يديه وهواكل وروى ابوداود منحديث الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسام على المنبرو عليه عمامة سوداء قد ارخى طرفها بين كنفيه وروى النزمذي منحديث ابن عمركان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اعتم سدلعمامته بينكتفيه قال نافع وكان إبن عمر يفعله وقال عبد الله ين عمر رأيت القاسم وسالما يفعلان ذلك وروى الطبراني في الاوسط من حديت ثوبان رضي الله تعالى عنه ان السي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اعتم ارخى عمامته بين لديه ومنخافه لا وفيه الحجاج بنرشد وهو ضعيف وفي حديث ابي عبيدة الخمصي عن عبدالله ابن بشر بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسملم على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه يوم خبير فعممه بعمامة سوداء ارسلها من ورائه وعن منكبهاليسرى وقالشمنما زمن الدين رجهالله اذا وقع ارخاء العذبة من بين اليدين كمايفعله طائفة انصوفية وجاعة من اهل العلم فهلالمنسروع فيه ا ارحاؤها منالجانب الايسركماً هو المعتماد اوارسالها من الجانب الايمن لشرفه ولم ارمايدل على تعبين الجانب الايمن الا في حديث ابي امامة ولكنه ضعيف وحديث ابي امامة رواه الطبراني في الكمبير من ربراية جميع بن ثوب عن ابي سفيان الرعيني عن ابي المامة قالكان رسر ل الله صلمي الله تعالى إ عليه وسلم لايولى والباحتي يعممه و يرخىلها من الجانب الايمن نحو الاذن وجيع بنانوب ضعيف وقالشخما وعلى تقديرثبوته فلعله كان يرخيها منالجأنب الايمن تمرردها منالجانب الايسركمايفعله ا بعضهم الاانه شعار الامامية وقال ماالمرادبسدل عمامته بين كتفيه هل المراد سدل الطرف الاسفل حتى

الامرين ولم ارالتصريح بكونالمرخىمن العمامةعذبة الافي حديث عبدالاعلى بنعدى رواه ابونعيم فى معرفة الصحابة من رواية اسماعيل بن عياش عن عبدالله بن بشمر عن عبدالر حن بن عدى البهراني عن اخيه عبد الاعلى بن عدى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعاعلى بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه يوم غديرخ فعممه وارخى عذبة العمامة منخلفه ثم قال هكذا فاعتموا فان العمائم سيء الاسلام وهىالحاجز بينالمسلمين والمشركين وقال الشيخ معان العذبة الطرف كعذبة السوط وكعذبة اللسان اى طرفه فالطرف الاعلى يسمى عذبة من حيث اللغة وان كان مخالفا للاصطلاح العرفي الآن و في بعض طرقحديث ابنعمر مأيقتضي ان الذي كان برسله مينكتفيه من الطرف الاعلى رواه انوالشيخ وغيره من رواية ابي عبد الســــلام عن ان عمر رضي الله تعــــالى عنهما قال قلت لان عمر كيف كانَّ رسسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم يعتم قال كان يديركورالعمامة على رأسه ويغرزها منوراته ويرخيله ذوابة بينكتفيه 🗨 ص حدثنا على نءبدالله حدثنا سفيان قالسمعت الزهري قال اخبرتي سالم عنابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايلبس المحرم القميص ولاالعمامة ولاالسراويل ولاالبرنس ولاثوبامسه زعفران ولاورسولاالخفينالالمن لمبجد الىعلين فانلم يجدهما فليقطعهااسفل من الكعبين ش ﷺ مطابقته للترجة فيقوله ولاالعمامة وعلىبن عبدالله ابن المديني وسفيان هواين عيينة والزهرى محمد بن مسلم وسالم هوابن عبدالله بروى عن ابيه عبدالله ابن عمر بنالخطاب رضىالله تعالىءنهم والحديث قد مضىفيما قبل بابالسراويل غيرانه اخرجه من غير الطريق الذي اخرجه هناك ومضى الكلام فيه 🔪 ص باب التقنع ش 👟 اى هذا باب في بيان النقنع بفتمح الناء المثناة من فوق والقاف وضم النون المشددة ومالعين المهملة وهو تغطية الرأس واكثر الوجم رداء اوغيره حيل ص وقال آن عباس خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه عصابة دسماء ش 🚁 هذا طرف من حديث اخرجه مسـندا في مواضع منها فيمناقب الانصار فيباب قول النبي صلىالله تعالى عليه وسلم اقبلوا منمحسنهم وتجاوروا عن مسيئهم حدثنا احد بن يعقوب حدثنا ابن الغسيل سمعت عكرمة يقول سمعت ابن عباس نقول خرج رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم وعليه ملحفة متعطفا بهاعلى منكبيه وعليه عصابة دسماء الحديث والد سماء بمهملتين والمد ضدالمظيفة قلت هذا تفسير فيه بشاعة فلانبغي ان نفسرعصابة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بضد النظافة وقال\الكرمانى ودسماء قبلالمراديما سوداه ويقسال ثوب دسم اىوسمخ وجزم اينالاثيراندسماء سموداء وفىالتوضيح والتقنع للرجل عندالحساجة مباح وقالءان وهب سألت مالكا عزالتقنع بالثوب فقال اماالرجل الذي يجدالحروالىرد اوالامر الذيله فيه عذر فلابأس به وامالغير ذلك فلا وقال الابهري اذا تقنع لدفع مضرة فباح ولغيره فكروه فانه من فعل اهل الربب ويكره ان يفعل شيئا بظن به الربية على صفح أص وقال انس رضي الله تعالى عنه عصب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على رأسه حاشية برد ش 🗫 هذا ايضا طرف منحديث اخرجه في الباب المذكور في مناقب الانصار من طريق هشام بن زيد بن انس سمعت انس بنمالك بقول فذكرالحديث وفيه فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدعصب على رأسه حاشبة بردفوا يوعصب بتشديد الصاد وقال الجوهرى حاشية البرد جانبه وقال القزاز حاشيها اله

( شر )

التوب ناحيتاه الأتان في طرفهما المهدب واعترض الاسمعيلي بانماذكره من العصابة لايدخل في التقنع لان التقنع تغطية الرأس والعصابة شــدالخرقة على مااحاطه بالعمامة واحاب بعضهم يقوله الجامع بينهما وضع شئ زائد على الرأس فوق العمامة قلت فيكل من الاعتراض والجسواب نظر امافي الاعتراض فلان قوله والعصابة شدالخرقة على مااحاطه بالعمامة ليسكذلك بل العصابة شد الرأس بخرفة مطلقسا واما في الجواب فلان قوله زائد لافائدة فيه وكذلك قوله فوق العمامة لانه يلزم منه انهاذا كانت تحت العمامة لاتسمى عصابة محرص حدثنا ابراهيم بنموسي اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعمالي عنها قالت هاجر الي الحبشلة رَّجال منالمسلمين وتجهز ابوبكر مهاجرا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على رســلك فائى ار جوان بؤذن لى فقــال انو بــكر اوترجوه بأ بي انت قال نع فحبس ابوبكر نفسه على النبي صلى الله تعــالى عليه وُسلم ليصحبه وعلف راحلتين كانشــا عنده ورق السمر اربعة اشــهر قال عروة قالت عائشة رضي الله تعــالي عنها فبينــا نحن يوما جلوس في بيتنا فينحر الظهيرة فقال قائل لابى بكر هذا رسول الله صلىاللةتعــالى عليه وســلم مقبلا متقنعــا فى ساعة لم يكن يأتينا فيها قال ابوبكر فداله بابي وامى والله انجاء به فى هذه الساعة الا لامر فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستأذن فاذن له فدخل فقال حين دخل لابي بكر اخرج من عندك قال انماهم اهلك بابي انت يارسول الله قال فانى قد اذن لى فى الخروج قال فالصحبة بابي انت يارسول الله قال نع قال فحذ بابى انت يارســول الله احدى راحلتي هاتين قال النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم بالثمن فالت فجهزناهما احشالجهاز ووضعنا لهما سفرة فىجراب فقطعت اسماء ينت ابىبكر قطعة من نطاقها فاوكت به الجراب ولذلك كانت تسمى ذات النطاقين ثم لحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ُوابِو بَكُر رضيالله تعالى عنه بغار فيجبل بقالله ثور فكث فبه ثلاثاليال يبيت عندهما عبداللهُ سابى بكر وهوغلام شاب لقن ثقف فيرحل من عندهما سحرا فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلايسمع امرا يكادان به الااوعاء حتىيأيتهما مخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى الى بكر منحة من غنم فيرمحها علمها حين تذهب ساعة من العشاء فببيتان في رسالها حتى نعقها عامر س فهيرة بغلس بفعل ذلك كل ليلة من تلك البيالي الثلاث شن عليه مطابقته للترجة في قوله هذا رسـولالله صلى الله تعالى عليه وسـلم مقبلا متقنعا وهشـام هوان بوسفو معمر انرراشد والحديث بعين هذا الاسنساد مضي فيالاجارة مختصرا فيباب استيجسار المشركين عندالضرورة ومضى ايضًا في باب هجرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مطولًا جدا اخرجه عن يحيى ابن بكير عن الليث عن عقيل قال ابن شهاب فاخبرني عروة بن الزبير ان مائشة رضي الله تعالى عنها الى آخره ومضى الكلام فيه فنوان هاجرالى الحبشة إرجال من المسلمين ويروى هاجرالى الحبشة من المسلمين قال الكرمانى من المسلمين صفة اى هاجر رجال من المسلمين اوهو فاعل يمعنى بعض المسلمين جوزه بعضالنحاة فولدعلى رسلك بكسرالراء اىعلى هينتك قولد اوترجوه الاستفهام فيه على سبيل الاستخبار اى او ترجو الاذن يدل عليه قوله ان بؤذن لى قوله بابى انت اى مفدى انت مابى وُ أَيْرِ المِحْجِبِهِ ايْلانْ يُصْحِبِهِ ويروى الصحبة فَقُو لِهِراحِلتين تَتْنَاةُ راحِلةً وهي منالابل البعير القوى عبى الاسفاروالاحالوالذكر والانثىفيه سوآء والهاء فيها للمبالغة وهيالتي يخنارها الرجللمركبه ورحله النجاة وتمام الخلقة وحسن المنظر فاذاكانت فيجماعة الابل عرفت فولد السمرة

بضم الميم وهو شجر الطلح قوله جلوس اى جالسون قوله في عر الظهميرة اى في اول الهاجرة فوله مقبلا أي اقبل اوجاء حال كونه مقبلا والعامل فيه معنى الاشارة فيقوله هذا فوله متقنعا منالاحوال المترادفة اوالمتداخلة فوله فداله هذه روابة الكشميهني وفيرواية غيره فدالك وفىالتوضيح انكسرتالفاء مددت وانفتحت قصرتقال ان التين وهوالذي قرأناه فوله انجامه كلة اننافية هذا على رواية الكشميهني واللامفيه مكسورة للتعليل وفي رواية غيره لامر بفتح اللام وبالرفع وهى لام التأكيد وكلمة انعلى هذه مخففة من المثقلة قول فاذن له على صيغة المجهول قولهاخرج من عندك امرمن الاخراج ومن عندك في محل النصب على المفعولية قو له فالصحبة منصوب تقدىرها طلب الصحبة اواربدها وبجوزان يكون مرفوعا على تفدىر فاختبارى اومقصودي الصحية والجهاز بالفتح والكسراسبأبالسفر والحث التحضيض والاسراع قو له احث الجهاز بالحاء المهملة والثاء المثلنة وفىرواية الكشميهني بالباء الموحدة قيل انه تصحيف فولد سفرة بالضم طعام يعمل للمسافر ومنه سميت السفرة التي يؤكل عليها فولد في جراب بكسر الجيم فيه افصيح من فتحه قال الجوهرى والعامة تفتحه فوله من نطاقها قال الجوهر النطاق شقة تلبسها المرأة وتشد وسطها تمترسل الاعلى على الاسفل الى الركبة والاسفل ينجر على الارض وليس لها حجزة ولاينفق ولاساقان وقال الهروى نحوه وزادويه سميت اسماء ذات النطاقين لانهــا كانت نطاقا على نطاق وقال اس التين شقت نصف نطاقها للسفرة وانتطقت خصفه وقال الداو دى النطاق المؤر وقال ان فارس هو ازار ﴾ فيه تكة تلبسهالنســاء وقالاالكرمانى مميت ذات النطاقين لانها جعلت قطعة من نطاقهـــا للجراب الذي فيه السفرة وقطعة للسقاء كماجاء في بعض الروايات اولانها جعلت نطاقين نطاقا للجراب وآخر النفسها فخوله فاوكتاى شدتو الوكاءهو الذى يشديه رأس القربة فخوله ثورباسم الحيوان المشهور ا وهو الغار الذي باتفيه النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم فحو له لقن بفتح اللام وكسر القــاف و بالنون أ وهوسريع الفهم وجاء بسكون القباف قوله ثقف بكسرالقاف وسكونهما اي حاذق فطن قولهم فبرحل وتروى فيدخل من الدخول قو له كبائت اى كأنه بائت مكة قوله يكادان به على صيغة المجهول اىيمكران به والضمير فيديرجع الىالنبىصلىالله تعــالىعليدوسلم والىابىبكر رضىالله أ تعالى عنه وحاصله مهما يتكلم به قريش في حقهما من الامور التي يريدون فعلهـــا يضبطه عبدالله إ ويحفظه تم يبلغ به اليهما فوله وعاه من الوعى وهو الحفظ فولدوير عي عليهمااى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر فو له منحة :كسر المبم وهي الشاة التي تعطيها غيرك المحتلبها ثم يردها عليك , ﴾ فَهُ إِيهِ فير محها أَى فير دهاالي المراح هكذا رواه الكشميه في و في روابة غيره فير محه تذكيرالضمير أي بر مح إ الذي رعاه فوله في رسلها بكسر الراءالين هكذاروا ية الكنيميه في بافرادالضميرو في رواية غيره في رسلهما نضمر التثنية وكذا عندالكشميهني حتى نعق بهابالافراد وعند غيردبهما بالتنسذ بقال نعقالراعي بغنمه لم , سعق دلكسر اي صاح بها 📲 ص 🎤 باب 🖈 المعفر ش 🚁 اي هذاباب يذكر فيه المغفر نكسرالميم وسسكونالغينالمجمة وفتحالفاء وفىآخره راء وقالالكرمانى هوزردينسيج منالدرع إ على قدر الرأس يلبس تحت القلنسـوة قلت هكذا المقول عن الاصمعي و قال الداو دى يعمل على الرأسُ ﴿ والكنتفينوقال ابن بطال المغفر منحديد وهومنآلات الحربوقال ابن الاثير المعفر هومايلبس الدراع إ على رأســه من الزرد و نحوه 🚅 ص حدثـــا الوالوليد حدثـــا مالك عن الزهرى عن انس

رضىالله تعمالى عنه انالنبي صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسمه المغفر ش كري مطابقته للترجة ظــاهرة وابوالوليد هشــامينعبدالملك الطيالسي والحــديث مضي فيالحبح عن عبدالله بنيوسف و في الجهادعن اسمعيل بن ابي او يس و في المغازى عن يحي بن قزعة و الكل عن مالك الجمع بينهذا الحديث وبينحديث جابر انه دخل يومئذ وعليه عمامة سودآء قلمت لامانع من البسمهما معا فقديكون عليه عمامة سودآء وفوقها المعفر اوالمعفر اسفل والعمامة فوقه اونقولانه كاناولا دخلوعليه المغفر نمم نزعه ولبس العمامة السودآء في نقية دخوله و مدل عليه انه خطب وعليه همامة اسودآء وانما خطب عند بابالكعبة بعد دخوله صلىالله تعالى عليه وسلم وقال ان بطال دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمعفر يوم الفتح كان في حال القتال ولم يكن محرما كما قال ابن شهاب وقدعد هذا الحديث فىافراد مالك عنالزهرى وانمسا الصحيحانه دخلها يومالفتح وعليه عمامة سودآءكما اخرجه الترمذي منحديث حادبن سلمة عن ابى الزبير عنجابر نم قالحسن و لم يكن عليه معفر لكن في حديث الزهري للنسائي ان الاو زاعي رواه عن الزهري كارو ادمالك بذكر المعفر ثم و فق بين الحدسين فيهالبرود وهو جعبردة بضمالباءالموحدة وسكونالراء وبالدالالمهملةوهىكساء اسود مربعفيه صغر تلبسه الاعراب وقال الداودي البرودكالاردية والميازر وبعضها افضل من بعض وقال ان بطال النمرة والبردة سوآءفو لهوالحبرة بكسرالحاءالمهملة وتخفيف الباءالموحدة المفتوحه على وزن عنىة وهي البرداليم في وقال الداودي هي الخضراء لانها أباس اهل الجنة ولذلك يستحب في الكفن وسجى رسولالله صلىالله تعالىءلميه وسسلم بها والساض خير منها وفيه كفن رسولالله صلىالله تعالى عليه و سلم وقيل احد اكفانه حبرة والاول اكثر وقال الهروى الموشية المخططة وقال ابن بطال البرود هىبروداليمن تصدنع منقطن وهى الحبرات يشتمل بهــا وهىكانت اشرفالشاب عندهم الاترى انه صلى الله تعمالي عليه وسلم سبحى بها حين توفى ولوكان شئ افضل من البرود لسبحى به فخواله والشملة بفتح الشين المعجمة وسكون الميم وهىكساء يشتمل بهسا اى يلتحف مهسا قاله الجوهرى وقالالداودى هي البردة حيل ص وقال خباب شكونا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهومتوسد بردة له ش ﷺ خباب بفتح الحاءالمعجة وبائين موحدتين الاولى منهما مشددة ابن الارت فوايد شكونا اى عن الكفار وايذاهم لما فوله يردة له هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره ىردته وهذا طرف منحديث موصول وقدمضى فىالمبعثالنيوىفىماسمالتي السي صلىالله تعالى عليه وسلم واصحابه بمكة ومضى الكلام فيه هماك عليه وسلم واصحابه بمكة ومضى الكلام فيه هماك عليه وسلم حدثني مالك عناسحق بن عسدالله نرابي طلحة عن انس بن مالك قالكنت امتىي معرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه برد نجرانى غليظ الحاشية فادركه اعرابى فحمذه بردائه جبذة شديدة حتى نظرت الىصفحة عانق رســولالله صلىالله تعالىءلميه وســلم قد اثرت بهــا حاشية البرد من شــدة حمدته ثم قال يا مجــد مرلى من مال الله الذى عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسمام م ضحك نم امر له بعطاء ش على مطابقته للترجمة في قوله وعليه برد نجراني و اسماعيل بن عبــد الله هو اسمــاعيل بن ابي اوپس والحديث قــد مضي

فى الخس عن يحى بن بكيروسيأتى فى الادب عن عبد العزيزين عبد الله الاويسى قو له وعليه برد وفىرواية الاوزاعى وعليــه ردآء فولد نجرانى نسبة الىبخران بفنح النون وسكون الجيم وبالراء والنونوهي بلدة منالين قوله فادركه اعرابي زادهماممناهل البادية قوله فجبذه اى فجذبه وهما بمعنى واحد لغنان مشهورتان فولد في صفحة عانق وفيرواية مسلم عنق وكذا فيرواية الاوزاعي وصفح الشئ و صفحته جهنــه وجانبه قو له اثرت بهــا كذّا في رواية الكشميهني وفيرواية غيره آثرت فيها وفيرواية همام حتى انشق البرد وذهبت حاشيته فيعنقه وزاد ان ذلك وقع منالاعرابي لما وصل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى حجرته والتوفيق بين الرواتين بانه لقيه خارج المسجد فادركه لماكاد بدخل فكلمه وامسك بثوبه لمادخل المسجد فلما كاد يدخل الحجرة خشى أن يفوته فجبذ مقو لدم لى وفى رواية الاوز اعى اعطني قو لديم ضحك وفى رواية الاوزاعي فتبسم وفى رواية همام فامرله بشئ وفيه بيان حلمه صلى الله تعالى عليه وسلم وصبره على الاذى في النفس و المال و التجاوز عن جفاء من يريد تألفه على الاســــلام و ليتأسى يه الولاة من بعده فىخلقه الجميل من الصفح والاغضاء والدفع التي هي احسن 🇨 صحد ثناقتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عمدالرجن عن ابى حازم عن سهل بن سعدقال جاءت امر أذبير دة قال سهل هل تدرى ما البردة قال نع هي الشملة منسوج في حاشيتها قالت بارسول الله اني نسجت هذه بيدي اكسوكها فاخذها رسول الله إلية تعالى عليه وسلم محتاجا اأبها فخرج الينا وانهـا لازاره فجسها رجل من القوم فقال أبارسولالله اكسنها قالنع فجلس ماشاءالله فىالمجلس ثمرجع فطواهاثم ارسل بهااليه فقالله إ القوم مااحسنت سألتها آياه وقد عرفت انه لايرد سائلا فقال الرجل والله ماسألتها الالتكون أكفني وم اموتقال سهل مكانت كفنهش 🗫 مطابقته للترجةظاهرة و يعقوب بن عبدالرجن ا بن محمد بن عبدالله بن عبدالقارى من القارة و هي حي من العرب اصله مدنى سكن الاسكندرية و ابو حازم ا سلمة بن دينار والحديث مضى فى الجنائز فى باب من استعد الكفن فى زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأنه اخرجه هناك عن عبدالله بنسلة عنابي حازم عنابيه عنسهل ومضىالكلام میدهماك فولد هل تدری و يروی هل تدرون وفی رواية اتدرون فولد منسوج يعنی كانت لها حاسية وفى سجها مخالفة لنسبج اصلمهالوناودقة ورقةفو ليرمحناجا اليها ويروى محتاج بالرفع فالمصب على الحال والرفع على تقدير وهو محتساج اليها فحوله فجسها بالجيم وتشديد السين ا المعملة اىمسهابيده ويروى فحسنهامن اتحسين بالمهملتين ﴿ صحدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثني سعيد بن المسيب ان اباهر مرة قال سمعت رسولالله عليه وسلم يقول بدخل ﴾ الجلة منامتي زمرة هي سبعونالمفاتضيُّ وجوههم اضاءة القمر فقام عكاشة بنجصن الاسدى يرفع نمرة عليه قال ادعالله لى يارسولالله ان يجعلني منهم فقال اللهم اجعله منهم ثمقام رجل من الانصار فقال يارســولالله ادعالله انجعلني منهم فقال النبي صلىالله تعالى عليه وسلم سبقك إ عكاشة ش 🔪 مطابقته للترجة فيقوله يرفع نمرقله والنمرة بفتح النون وكسرالميم هي الشملة التي فيها خطوط ملونة كائنها اخذت منجلد النمر لاشتر اكهما فىالتلونو ابواليمان الحكم إن نافع والحديث من افراده فولد اضاءة القمراي كاضاءة القمر فولد سبقك عكاشة يعني ا

بالدعاءله قيل قدمر في كتاب الطب ان حكاشة قال دلك في قصة الذين لايسترقون ولا يتطيرون أواجيب بأن القصة واحدة فلامنافاة بينهما 🗨 ص حدثنــا عمر وبن عاصم حدثنا همام عن أقتادة عن انس رضى الله عنه قال قلت له اى الشاب كان احب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحيرة ش ﴿ ﴿ وَهُمُ اللَّهُ مُطَّالُقُتُهُ لِلرَّجِمْ فِي قُولُهُ الحَيْرَةُ وَقَدْ مُنْ تَفْسير هـا عن قريب وعمر وبن عاصم القيسي البصرى وهمام هو ابن يحبي والحديث اخرجه مسلم وابو داود جميعا في البياس عن هدية من خالد وانما كانت الحبرة احب الشاب الى السي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ليسفيهاكشير زينة ولانها اكثر احتمالا للوسيخ حرص حدثني عبدالله بن ابىالاسودحدثنا معاذقال حدثني ابىءن قتادة عن انس بن مالك قالكان احب الثياب الى النبي صلى الله تعالى عليه و سلم ان يلبسها الحبرة عين شريفا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عبدالله ن مجدن ابي الاسود حيدالبصري الحافظ عن معاذن هشام الدسنوآئي مروى عن البدهشام بن ابي عبدالله عن قتادة الي آخره حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرني ابوسلة بنعبد الرحن بن عوف انعائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين توفي سبحي ببرد حبرة ش 🚁 مطابقته للترجة في آخرا لحديث والحديث اخرجه اسلم فىالجنائز عن عبدالله بن عبــد الرحن وغيره واخرجه ابوداود فيه عن احد بنحنبل واخرجه النسائي فيالوفاة عن ابي داود الحراني فوله حين سجى بضم السين المهملة وتشديد الجيم المكسورة اى حين توفى غطى بيرد حبرة بالاضــافة والصفة ومرالكلام فيه عن قريب 🗨 ص 🏶 باب 🕷 الا كسية والخائص 🦫 اى هذا باب فيذكر الاكسية جع كساء واصله كساو لانه منكسوتالاانالواو لماجا تبعدالالف قلبت همزة والخائص جع خيصة بالخاء المعجمة والصاد المهملة وهو كساء منصوف اسود اوخز مربعة لهما اعلام ولاتسمي الكساء خيصة الا انكان لها علم وقيل الخيصة كساه لها علم من حرير وكانت من لباس السلف حَلِيْ صُ حَدَثْنَي مُحِي نُ بَكِيرِ حَدَثْنَا اللَّبِيثُ عَنْ عَقِيلُ عَنْ أَبْنُشُهَابُ قَالَ اخْبِرْنِي عَبِيدَاللَّهُ بِن عبدالله من عتبة انعائشة وعبدالله س عباس رضي الله عنهم قالالمانزل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يطرح خيصة له على وجهـه فادا اغتم كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك اصدالله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ماصنعوا ش ريح مطابقته للترجة فى قوله يطرح خيصة له ويحيى بن تكبير هو يحيى بن عبدالله بن بكبرا المخزومي البصرى وعقيل بضمالعين ابن خالد وابن شــهاب هومحمدبن،سلم الرهرى فخوله عنءسدالله الىآخره ووقع في بعض النسيخ عن عبيدالله بن عبدالله بن عشية عن ابيه عن عائشة و ابن عباس قال الجباني و قع هذا في رواية ابي محمد الاصيلي عن ابى اجدالجرجاني وقالهذا وهم والصواب بدون لفظ ابيه والحديث مضى عن عائشة وحدها بطريق آخر في الجنائر في ماب مايكره من اتخاذ المساحد على القسور ومضى الكلامفيه قو له لمانزل على صيغة المجهول والمراد نزول الموت فه له طفق مكسر الفاء اىجمل الخميصة علىو مهدمنالحمي فادا اغتم اىاحنبس نفسه كشفها فحواروهو كذلك الواو فيه للحال قوله يحذر جلة حاليه لانه بالتدريخ يصير مثل عبادة الاصنام حرف ص حدثنا موسى من اسماعيل حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن عروة عن عائشــة قالت

صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى خبصة له العلام فنظر الى اعلامها نظرة فلاسلم قال اذهبوا يخميصتي هذه الى ابي جهم فانها الهتني آنفا عن صلاتى وأتونى بانجانية ابي جهم بن حذيفة بن غانم من بنى عدى بن كعب ش على مطابقته الترجة في قوله اذهبوا بخميصتى هذه و ابراهيم بن سعد ابن ابراهم بن عبدالرجن بن عوف والحديث مضى في الصلاة في باب اذاصلي في ثوب له اعلام فانه اخرجه هناك عن احد بن يونس عن ابراهيم بنسعد الىآخره ومضى الكلام فيه هناك فوله ابى جهم بفتح الجيم وسكون الها، عامر بنحذيفة الىآخره و قول ابى جهم هوآخر الحديث والبقية مدرجة من كلام ابن شــهاب وقال ابوعمر كان ابوجهم منالمعمر بن عمل فىالكعبة مرتين مرة في الجاهلية حين نناها قريش وكان علاماً قوياً ومرة في الاسلام حين نناها أن الزبير وكان شيخا فانيا وهو اهدى الىرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم خيصة شغلته فىالصلاة فردها عليه وقيل انرسولالله صلىاللةتعالى علبهوسلم اتى نخميصتين فلبس احدلهما وبعث الاخرى وسكون النون وفتحالباء الموحدة وخفة الجيم وكسرالنون وتشديد الياء آخرالحروفو بتخفيفها ايضا وهوالكساء الغليظ وقيل اذا كان فيه علم فهو خيصة وان لم يكن فانجانية على ص حدتنا مسدد حدثنا اسماعيل حدثنا أبوب عن حيد بن هلال عن ابي يردة قال اخرجت الينا عائشة رضى الله تعالى عنها كساء وازا راغليظا قالت قبض روح النبي صلى الله تعالى عليهوسلم في هذين شُن ﷺ مطابقته للترجة في قوله كساء واسماعيل هو ابن علية وايوب هو السختياني وابو بردة بضم البــاء الموحدة اسمه عامر بن ابي موسى الاشعرى والحديث مضى في الخمس عن ابن بشار ومضى الكلام فيه عنه عن ابن ﴿ اسْتَمَالُ الصَّمَاءُ شُ ﴾ وانما قبل لها صماء لانه يشــد على يديه ورجليه المنافدكلهاكالصخرة الصماء التي ليس فبهـــا خرق ولاصدع والفقهاء يقولون هوان يتغطى ببوب واحدليس عليه غيره نم يرفعه مناحد جانبيهفيضعه علىمنكبه فتنكشف عورته حيل ص حدثني محمد بن بشار حدثنا عبدالوهاب حدثنا عبيدالله عن خبيب عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنالملامسة والمنالذة وعن صلاتين بعد الفجر حتى ترتفع الشمس وبعد العصم حتى تغيب وان يحتى الثوب الواحد ليس على فرجه منهشئ مينه ومين السماء وانيشتمل الصماء ش كي مطابقته للترجة فيقوله وانيشتمل الصماء وعبد الوهاب هوابن عبد المجيد الثقني وتالالمرى فىالتهذيب وقع فىبعض النسيخ عبدالوهاب بنءطاء وفيه نظرلان ابن عطاء لايعرفله رواية عن عبىدالله بن عرالعمرى وليس لعبدالوهاب بن عطاء ذكر في رجال البخارى وخبيب بضم الخساء المعمة وقتح الباءالموحدةوسكون الياء آخرالحروف وبباءموحدة اخرى ابن عبدالرجنالانصاري الصلاة بعدالفجر حتى ترتفع الشمس ومضىالكلام فيــه عنه عنه صلى حدثنا يحبى بن بكير حدينا لليث عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عامر بن سعد ان اباسعيد الخدري قال نهي رسول الله صلى الله تعـــالى عليه وسلم عن ابستين وعن يعتين نهى عن الملامسة والمنـــابذة في البيع و لملامسة

ُلمس الرجلُثوب الآخريده بالليلاوبالنهار ولانقلبه الاندلك والمنالذة ان ننبذ الرجل الى الرجل أنسونه ونتبذ الآخر ثونه ويكون ذلك بيعهما عن غير نظر ولاتراض واللبسستين اشتمال الصماء والصماء انجعل ثونه على احد ماتقيه فيد واحد شقيه ليس عليه ثوب واللبسة الاخرى احتياؤه ا شو به و هو حالس ليس على فرجه منه شيءُ شن كلم مطابقته للترجة في قوله اشتمال الصماءو يونس هواین بزید وعامر بن سعد این ابی و قاص و ابو سعیدالخدری اسمه سـ عد بن مالک و الحدیث مضی في البيوع مختصرا في باب يع الملامسة قو له ابستين بكسر اللام فو له ويعتين بفتح الباء الموحدة فوله ولانقلبه الابذلك اى لانتصرف فيه الابهذا القدر وهو اللس يعني لانتشره ولاينظراليه فجعل اللمس مقام النظر قوله ولانراض اىلفظ يدل عليه وهو الايحاب والقبول والافلاشك انه لايد من التراضي اذبيع المكره باطل اتفاقا و الظاهر ان تفسير البيعنين بماذكر في الكتاب ادراج من الزهرى قولد فيبدواى فيظهر قوله احتباؤه قال الجوهرى احتبى الرجل اذا جع ظهره وساقيه بعمامته وقيل هوان فقعدالانسان على اليتيه وينصب ساقيه ومحتوى عليها شوب ونحوه وقال الخطابي هوان محتبي الرجل بالثوب ورجلاه متجافيتان عن بطنه والظاهر ان تفسيرهما ايضا للزهري 🗨 ص 🗯 باب 🖈 الاحتماء في نوب واحد ش 🎥 اي هذا باب في بيان حكم الاحتباء في توب واحد وقدمر الآن تفسيره 🎥 ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هربرة قال نهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن البستين ان يحتمي الرجل فيالنوب الواحد ليس على فرجه منه شئ وان يشتمل بالثوب الواحدُليس على احد شقيه ءِ عن الملامسة والمنالذة ش 🔭 مطالقته للترجة طاهرة اخرجه عن اسماعيل نزابي اربس عن مالك عن ابي الزناد بالزاي و النون عبدالله بن ذكوان عن عبدالرحن بن هرمن الاعرج عن ابي هربرة الى آخره وقدمر فيالباب الذي قبله عنابي هربرة من وجه آخر ومر الكلام فيــه م حدثنا محمدةال اخبرني مخلد اخبرنا ان جريح قال اخبرني ابن شهاب عن عبدالله بن عبدالله عنابي سعيدالخدرى انالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عناشتمال الصماء وان يحتى الرجل في النوبالواحدليس على فرجه منه شيء نش الله مطابقته للترجة ظاهرة واخرجه عن محد بن سلام عن مخلد بفتحالم واللام وسكون الحاءالمعجمة بينهما وبالدال المهملة اننيزيد من الزيادة الحرابي بالحاء المهملة والراء والنونعن عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريح عن محمدين مسلم بن شهاب الرهرى عن عبيدالله بضم العين ابن عبدالله بفتحها عزابي سعيدالخدرى وقدمرفى الباب الذى قبله عزابي سعيد منوجه آخر ومرالكلامفيه عين الله باب الخيصة السوداءش ومرالكلامفيه السوداء ومافعل بماوقدمر تفسيرها عنقريب حجير ص حدثنا ابونعيم حدثنا اسمحق بن سعيدعن ابيه سعيدين فلان نسعيدين العاص عن امخالد بنت خالدقالت اتى النبي صلى الله تعالى عليه و سلم بثياب فيها خيصة سوداء صغيرة فقال منترون نكسو هذه فسكت القوم فقال ائتوني يام خالدفاتي بهاتحمل فاخذ الخميصة ببده فالبسها وقال ابلي واخلتي وكان فنها علم اخضرا واصفر فقال ياام خالد هذا سناه وسناه بالحبشية حسن ش 💨 مطايقته للترجة ظاهرة وابونعيم بضمالنون الفضل بندكين عنام خالداسمها امد بفتح الهمزة والميم بنت خالدين سعيدين العاص كنيت بولدها خالدين الزبيرين العوام ﴾ وكان الزبيرتزوجها فكان لها منه خالد وعمرواينا الزبيروذكر ان سعد انها ولدت يارض الحيشة وقدمت مع ابيها بعد خيبروهي تعقل واخرج منطريق ابي الاسود المدني عنها قالت كنت بمن إاقرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النجاشي السلام وابوها خالدبن سعيد بن العاص اسلم قديما اللث ثلاثة اورابع اربعة واستشهد بالشام فيخلافة ابى بكر اوعمر رضيالله تعمالي عنهم و الحديث قدمضي في كتاب الجهاد في باب من تكلم بالفارسية عن حبان بن موسى عن عبدالله عن خالدين سعيدعن ابيه عنام خالد الىآخره واخرجه ايضافي اب هجرة الحبشة اخرجه عن الحميدي عنسفيان عن اسحق بنسعيد الىآخره وسيأتي فيالادب ايضا قو له فاتي بها تحمل كلاهما على صيغة المجهول وتحمل جلة حالبة وانما جلت لصغرستها ولكن لابمنع ان تكون مميزة فؤ له وقال ابلى ويروى قال بدون الواوو ابلى منابليت الثوب اذاجعلندعتيقا واخلتي بمعناه وانماجاز عطفه عليه باعتمار تغاسر اللفظين وقال ان الاثيرو في حديث ام خالدقال لها ابلي و اخلمتي بروي بالقاف و الفاء فالقاف من اخلاق الثوب تقطيعه وقد خلق الثوب واخلق واماالفاء فيمعني العوض والبدل وهو الاشبد فو إيراو اصفرشك من الراوى و و قع في رو اية ابي داو دو احريدل اخضر فو ليرسناه و سناه و قد تقدمت روابة خالدىن سعيد في الجهاد فقال سنه سنه و مضى الكلام فيه هناك و انما كان غرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلمن التكلم بهذه الكلمة استمالة قلبه الانها كانت ولدتبارض الحبشة قاله الكرماني والسياص حدثني محدين المثني قال حدثني اينابي عدى عنابن عون عن محد عنانس رضي الله تعالى عد قاللماولدت امسليم قالت لىياانس انظر هذالعلام فلايصيبن شيئا حتى تغدوبه الىالنبي صلى اللةتعالى عليه وسلم يحنكه ففدوت بهفاذا هوفي حائط وعليه خيصة حرنثية وهوبسم الظهر الذي قدم عليه فى الفَّح شُن ﷺ مطابقته النزجة في قوله وعليه خبصة و ابن ابي عدى محمد بن عدى و اسم ابي عدى الراهيمالبصري والنءون هوعبداللهنءونومحمدهواينسيرين والحديث مضي فيالعقيقة بهذا الاسناد من غير سوق المتنوساقه قبله مطولا ومضىالكلامفيه فخوله امسليم زوج ابي طلحة وام انس قو له فلايصين بالغيبة والخطاب قو له محنكه اى مالك محنكه شيئاقو له في حائط اى في ستان فولدحريتية نسبةالىحريث جلمن قضاعة ووقعفى رواية ابن السكن خببرية نسبة الىخيبر البلدا المعروف وقالالكرمانى ويروى حوتكية بفتحالحاء المهملة وسكون الواو وفتحالناء المثناة منفوق وبالكاف اىصغيرة وبقال رجل حوتكي اىصغير وبروى حوثيةنسسبة الىالحوت وهوقبيلة او شبهها بالحوت محسب الخيوط الممتدة التي فيها ويروى جونيـــة بالجيم والنون وهو منسوب الى قبيــلة الجون اوالى لونهــا منالسواد والبيــاض لان الجون لغــة مشترك بين الاسود والابيض فولد وهو يسم الظهر اى الابل لانهـا تحمل الاثقــال على ظهرها وقولِه يسم ا من الوسم اىيعلم عليهــا بالكي يقـــال وسمه يسمه وسمــا وسمــة واصــل يسم يوسم حذفتُ الواو لوقوعها بين الياء والكسرة فوله في الفتح اى في زمان فتح مكة وفائدة الوسم التمييز وفيدماكان صلى الله تعالى عليه وسلم من النواضع وفعل الاشغال ببده ونظره الى مصالح لمسلين واستحباب تحنيك المولود وحلاالمولود الىاهل الصــلاح ليحنكه ليكون اول مايدخل جوفه ربق الصالحين 🚅 ص \* باب \* باب الخضر ش ١٥٠ اى هذا بأب في ذكر ثباب الخضر ماضافة الثياب الى الخضر بضم الخاء وسكون الضادالمعجمتين منقبيل مسجد

الجامع هذا هكذا رواية المستملي والسر خسى وفي رواية الكشميهني باب الثياب الخضر على الوصف عن حدثنا مجمد بن بشار حدثنا عبدالوهاب اخبرنا ايوب عن عكرمة ان رفاعة طلقامرأته فنز وجها عبدالرجن بن الزبير القرظى قالتعائشة وعليها خجار اخضر فشكت اليها أ وارتها خضرة بجلدها فلماجاء رســولالله صلىالله تعــالى عليه وسلم والنســاء ينصر بعضهن بعضا قالت عائشة مارأيت مثل مايلتي المؤمنات لجلدها اشد خضرة منثوبها قال وسمعمانهاقداتت رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء ومعد ابنان له من غيرها قالت والله مالى آليه من ذنب الاانمامعه ليس باغني عني من هذه واخذت هدبة من ثوبها فقال كذبت والله يارسـولالله اني لانفضها نفض الاديم ولكنها ناشز تريد رفاعة فقال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلمفاركان ذلك لم تحلى له او لم تصلحيله حتى يذوق من عسيلتك قال وابصر معه ابنين فقال بنوك هؤلاءقال أدم قال هذا الذي تزعمين ماتزعمين فوالله لهم اشبه به من الغراب بالغراب شربي علم مطايقته للترجة في قوله وعليها خيار اخضر وعبدالوهاب انعبدالجيد الثقني وابوب السخنياني وعكرمة مولى ابن عباس والحديث من افراده فولد انرفاعة بكسرالراء وتخفيف الفاء ان شموال القرظى من بني قريظة قال ابن عبدالبرويقال رفاعة بن رفاعة وهو احدالعشرة الذين نزلت فيهم (ولقد وصلنا الهم القول)الاً يه كما رواه الطبراني في معجمه وابن مردويه في تفسيره من حديث رفاعة باســـناد صحيح قلت لمهقع فىرواية البخارى ولافى بقية الكتب الستة تسمية امرأة رفاعة وقدسماها مالك في روايند تميمة بنت وهب وقال اس عبدالبر في الاستيماب ولااءلم لهاغير قصتها مع رفاعة بنشموال حديث العسيلة من جهة مالك في الموطأ وقال الطبراني لها ذكر في قصة رفاعة ولاحديث لمهـــا والمازوجها الثانى فهو عبدالرجن بنالزيير بفتحالزاى وكسرالباء الموحدة ابنباطاوقيل باطيا وقنل الزبير فىغزوة بنىقريظة هذا هوالصواب فانعبدالرحن بنالزبير منبنىقريظة وقالشخنا زين الدين رجهالله واما ماذكره ابن مندة وابونعيم فىكتابيهما معرفة الصحابة منانه من الانصار من الاوسونسباهانه عبدالرحن بنالزبير بنزيدين امية بن زيدبن مالك بنءوف بن مالك بن الاوس فغير جيد فوليه فشكت البها اى الى عائشة وفيه التفات اوتجريد فخو ليه وارتها بفنح العمزة من الارآءة اى ارت امرأة رفاعة عائشة رضى الله عنها خضرة بجلدها وتلك اما كانت لهزالها وامالضرب عبدالرحن الهاقوله والنساء ينصر بعضهن معضاهذه جلة معترضة بين قوله فلماجا ورسول الله صلى الله عليه وسلمو بين قوله قالت عائشة وهي من كلام عكر مة فقول لجلدها اللام فيه للتأكيدوهي مفتوحة فو ايرقال وسمع أنهاقداتت اىقال عكرمة وسمع انهااى ان امرأة رفاعة قداتت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوله ومعه ابنان الواو فيه للحال وفىرواية وهيب بنونله فوله الا انمامعه اى آلة الجماع ليس باغني اى ليس دافعا عني شهوتي تريد قصوره عن الجمـاع قول منهذه اشارتبه الى هدبة وفسرتها بقولهـا واخذت هدبة من ثوبها بضم الهاء وسكون الدال المهملة وتخفيفالباء الموحدة وهو طرف الشوب الذى لم ينسج شبهوها بهدب العين وهى شعر الجفن فوله فقال كذبت اى ففال رفاعة كذبت يعنى امرأته فوله انى لانفضها من النفض بالنون والفاء والضاد الجممة وهو كناية عن كمال قوة المباشرة قوله نفض الاديم اى كنفض الاديم قوله الشنز منالنشوز وهو امتناع المرأة من زوجها انمــا قال ناشز ولم يقل ناشزة لانها منخصائص

النساء كحائض وطامث فلاحاجة الىالتاءالمفارقة فؤرارلمتحلي بكسر الحاء وبروى لاتحلين ووجد هذه الرواية ان لم ممنى لا والمعنى ايضا عليه لان لاللاستقبال وقال الاخفش ان لم يجئ بمعنى لا وانشد ۞ لولافوارس من قيس واسرتهم ۞ يوم الصليفاء لم يوفون بالجار ۞ قو له والاسرة بضم الهمزة الرهط فوله اولم تصلحى لهشك من الراوى اى لرفاعة فولدحتى يذوق فان قلت كيفيذوق والآلة كالهــدبة قلت قد قيلانها كالهدبة فىرقتهــا وصغرها بقرينة الابنين اللذين معه ولقوله انفضها ولانكاره صلى الله تعالى عليه وسلم عليها فو له عسبلتك قدم الكلام فيدفى كتاب النكاح وهومصغر عسلة لانالعسل فيه لغتان التأنيث والتذكيروقيل انما اثثه لانه اراد النطفة وضعفه النووي قال لان الانزال ليس بشرط وانما هي كناية عن الجماع شبدلذته بلذة العسل وحلاوته وقدورد حديث مرفوع منحديث عائشــة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال العسيلة الجماع إ**غولد**فقال منوك فيد اطلاق اللفظ الدال على الجمع على التثنيةوقدذكرنا آنفا ان فيروايةوهيب إينونله قول هذا الذي تزعمين ماتزعمين ونفسره رواية وهيب هذا الذي تزعمين انه كذا وكذا وهوكناية عما ادعت عليه منالعنة قوله فوالله لهم اشببه بهاىللابنين اشبهبه اى بعبدالرجن من الغراب بالغراب واثبت النبي صلى اللة تعـالى عليه و سلم فيه الحكم بالدليل حيث استدل بشبهم اله على كذبها ودعواها ﷺ وفيه ان لزوج ضرب زوجته عندنشوزهاعليه وان اثر ضربه فيجلدها ولاحرج عليــه فيذلك ۞ وفيه ان للنساء انيطــالبن ازواجهن عندالامام بقلة الوطئ ولاعار علبهن في ذلك #وفيه ان الزوج اذاا دعي عليه بذلك ان نخبر نخلافه ويعرب عن نفسه الاترى الي قوله يارسولالله والله انى لانفضها نفض الاديم وهذهالكناية منالفصاحة العجيبةوهىابلغرفي المعنى من الحقيقة ﴿ وفيه دليل على الحكم بالقافة والحنفية منعو مواستدلوا في ذلك بقوله تعالى (ولا تفف ماليس لكبه علم )وخبر الواحدلايعارض نص القرآن ﴿ صِيْبَابِ ﴿ السِّيبِ السِّيفِ شَ ﴾ المالي البيض ش اىهذا باب فيه ذكر الثباب البيض وهي من افضل الثباب وهي لبساس الملائكة الذن نصروا رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم بوم احد وغيره وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يلبس البياض ومحض على لباسه ويأمر تنكفين الأموات فيه وقدصح عن ان عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلمقالالبسوا منثيابكم البياض فانها منخير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكماخرجــه ابوداود والترمذى وابن ماجة وقال الترمذى حسنصحيح وصححه ابنحبان والحكم ايضا 🗨 ص حدثنا اسحق بنابراهيم الحنظلي اخبرنا محمد بنبشرحدثنا مسعرعن سعد بنابراهيم عن ابيه عن سعد قال رأیت بشمال النبی صلی اللہ تعالی علیہ وسہا و بمینہ رجلین علیهما ثباب بیض یوم احد مارأيتهما قبل ولابعد ش 🧨 مطابقته للترجة ظاهرة واسحق بن ابراهيم الحنظلي هوابن راهويه ومحمدين بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة العبدي ومسعر بكسر الميم وسبكون السين المهملة وبالعين المهملة والراء ابن كدام الكوفى وسعد بن ابراهيم يروى عنابيه ابراهيم بن عبدالرحن بن عوف عنسعد بنابي وقاص والحديث قدمضي في غزوة احد في اب (اذهمت طائفتان منكم) فانه اخرجه هناك عن عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن سعدعن ابيه عنجده عن سمعد بنابي وقاص الىآخره فوليم رجلبن قالواهما جبرائيل وميكائيل وقال الكرماني او اسرافيل وقال بعضهم ولم يصب من زعم ان احدهما اسرافيــل قلمت هذا منع باليد

من غير برهان وكان الملكان تشكلا بشكل رجلين يومئذ فوله قبلمبني على الضم وكذلك بعد لانهما اذا حذف منهما المضاف اليه بينيان علىالضم تقديره قبل ذاك ولابعدذاك 🚅 ص حدثنا ابومعمر حدثنا عبدالوارث عن الحسين عنعبدالله بن بريدة عن يحيي بن يعمر حدثه انابا الاسود الدئلي حدثه ان اباذر حدثه قال آتيت النبي صلى الله تعمالى عليه وسلم وعليه ثوب ابيض وهونائم ثم اتيته وقد استيقظ فقال مامن عبد قاللاله الاالله ثم مات على ذلك الادخل الجنة قلت وانزنى وانسرق ةالوانزني وانسرق قلت وانزنى وانسرق قال وانزنى وانسرق قلت وانزنى وانسرق قال وانزنى وانسرق على رغم انف ابى ذر وكان ابو ذر اذا حدث بهذا قال وانرغم انف ابيذر قال ابوعبدالله هذا عندالموت اوقبله اذاتاب وندم وقال لااله الاالله غفرله ش 🗫 مطابقته للترجة فيقوله اتيت النيصليالله تعالى عليه وسلم وعليه ثوب ابيض و ابو معمر بفنح الميمين عبدالله ينعمرو ين ابي الحجاج المقعدالبصرى وعبدالوارث ابن عيد والحسين هو المعلم وعبدالله بن بريدة بضمالباء الموحدة وقتح الراء القاضي بمرو ويحى بن يعمر بلفظ مضارع العمارة بفتح الميمكان ايضا قاضيابها وابوالاسود ظالم بنعمرو الدؤلى بضمالدال المهملة وفتح المهمزة وهو اول من تكلم فى النحو باشارة على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه والرجال كلهم بصريون وابوذرجندب بنجنادة والحديث اخرجه مسلم فيالايمان عنزهير بنحرب وغيره قوله وعليه ثوب ابيض الواوفيه للحال وفائدة ذكرالثوب والنوم والاستيقاظ تقدير التثبيت والاتقان فيمسا يرويه فياذان السامعين ليتمكن فيقلوبهم فولد وانزني حرف الاستفهام فيه مقدر والمعاصي نوعان مايتعلق بحقالله تعالى كالزنا وبحقالناسكالسرقة فول علىرغم انف ابىذر منرغم اذا لصــق بالرغام وهو التراب ويستعمل مجازا بمعنى كره اوذل اطلاقا لاسمالسبب علىالمسبب واما تكرير ابي ذر فلاستعظام شأن الدخول مع مباشرة الكبائر وتعجبه منه واماتكرير النبي صلى الله تعالى عليه وسلمفلانكار استعظامه وتحجيره واسعا فانرجته واسعة على خلقهواما حكاية ابىذر قول رســولالله صلى الله تعالى عليه وســلم على رغم انف ابىذر فلاشرف والافتخار وفيه ان الكبيرة لاتسلب اسم الايمان وانها لاتحبط الطاعة وأنصاحبها لايخلد فيالماروان عاقبته دخول الجنة قالالكرمانى مفهوم الشرط انمن لم يدخل الجنة واجاب بقوله هذا الشرط للمبالغة فالدخولله بالطريق الاولى نحو نعمالعبد صهيب أولم يخف الله لم يعصه فولم قال الوعبدالله هو البخاري نفسه فو له هذا اشار له الى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مامن عبد قال لااله الاالله ئم مات على ذلك الادخل الجنة واراديه تفسير هذا الحديث وهوانه تحمول على ان منوحدر به ومات على ذلك تائبًا من الذنوب التي اشسيرالها في الحديث دخل الجنة وقال ابن التين قول البخارى هذا خلاففظاهرالحديثولوكانتالنوبة شرطالميقل وانزنىوانسرق والحديثعلي ظاهره وانمات مسلما دخلالجنة قبلالنار اوبعدها انتهى قلت نعظاهر قولاليخارى انه لمهوجب المغفرة الالمن تاب فظاهر هذا يوهم انفاذ الوعيد لمن لم يتب وايضا يحتاج تفسير البخاري الى تفسير آخر وذلك انالتوبة والندم انمالنفع في الذنب الذي بين العبد وربه وامامظالم العباد فلاتسقطها عه الذنوب ولايخلد فيالنار ۞ وفيه ردعلي المبتدعة منالخوارج والمعتزلة الذين يدعون وجوب

خلود منمات من مرتكي الكبائر من غير توبة في النار 🚅 ص باب لبس الحرير و افتراشــه للرجالوقدرما يجوزمنه ش المحاساى هذا باب فى ببان حكم لبس الحرير و فى ببان حكم افتراشه فقو إير للرجال يتعلق بالاثنين جيعاوهوقيديخر جالنساء قواي وقدراى في ببان قدر مايجو زاستعماله للرجال قول منه اىمنالحرير ولم يذكر في شرح ابن بطال زيادة افتراشه لانه ترجم للافتراش مستقلا كماسيأتى بعد ابواب والحرىر معروف وهوعربي وسمى بذلك لخلوصه بقال لكل خالص محرر وحررت الشئ خلصته من الاختلاط بغيره وقيل هوفارسي معرب حي ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا قنادة قالسمعت اباعثمان النهدى انانا كناب عمررضي الله تعالى عنه ونحن مع عتبة بن فرقد باذر بيجان انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الحرير الاهكذا واشار باصبعيه اللَّتِينَ تَلْيَانَ الابْهِامُ قَالَ فَيمَا عَلَمْا انَّهُ يَعْنَى الاعلام ش على اللَّهِ مَطَابِقَتُهُ للترجُّةُ ظاهرة وابوعمُّان عبدالرجن بنملالنهدى بفتحالنون وسكونالهاء وعتبة بضمالعين المعملة وسكون التاء المثناة منفوق وقتح الباء الموحدة آبن فرقد بفتح الفاء وسكون الراء وفنح القاف وبالدالالمهملة السلمي ابوعبدالله قال ابوعمروله صحبة ورؤية وكان امير العمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه على بعض فتوحات العراق وروى شعبة عن حصين عن امرأة عنمة ين فرقدان عنمة غزامع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزوتين والحديث اخرجه البخارى ايضا عناجد بنيونس وعنمسدد وعنالحسن بنعمر فىهذا البابءنكلهمواخرجه مسلمايضا فىاللباسءناجدين يونس وعنجاعة آخرين واخرجه ابوداودفيه عنموسي بناسماعيل واخرجه النسائى فىالزينة عناسحق سابراهيم وغيره واخرجه ابنماجة فيالجهاد وفياللباس عنابي بكر بنابي شيبة واذر بيجان هوالاقليم المعروف وقال الكرماني ماوراء العراق قلت ليسكذلك بلالعراق جنوبهما عند ظهرحلوان وشيء من حدودالجزيرة وشماليها جبال العقيق وغر بيهاحدود بلادالروموشئ من الجزيرة وشرقيها بلاد الجبل وتمامه بلاد الديلم وهى اسم لبلاد تبريز وتبريز اجل مدنها وهى بفنح الالف المقصورة وسكون الذال المعجمة وكحسر ألراء والباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الجيم ثم الف ونون وقال الكرمانى واهلها يقولون بفتح النمهزة والمد وفتح المعجمة واسكان الرآء وفتح الموحدة و بالالف وبالجسيم والالف والنسون وضبطه المحدثون بوجهين بفتح السمزة بغير المد واسكان المعجمة وفتيح الرأء وكسر الموحدة وسكون النحتانية وبمد الهمزة وفتح المعجمة قلت العمدة في ذلك على ضبط اهلها وقال النووى هذا الحديث ممااستدركه الدارقطني على النحاري وقال لم يسمعدا يوعثمان منعمر رضي الله عندبل اخبر عن كنايه وهذا الاستدراك باطل فان الصحيح جواز العمل بالكتاب و روايته عنه وذلك معدود عندهم في المتصل وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتب الى امرآئه وعاله و يفعلون مافيهما وكتب عمرالى عتبة ابن فرقدو في الجيش خلائق لمن الصحابة فدل على حصول الاتفاق منهم وابوعثمان هذا اسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصدق اليه ولم يلقه وروى عنجاعة منالصحابة منهم عمر بن الخطاب والنه عبدالله وابن عباس وعائشة وام سلة رضى الله تعالى عنهم فولد نهى عن الحرير أى لبس الحربر قوله واشار اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوله اللتين تليان الابرام يعنى السبابه والوسطى وصرح بذلك في رواية عاصم فوله قال فيماعلما اى قال الوعثمان حصل في علمنا انه يريد بالمستثنى الا علام بفنح العمزة جع علم وهو مأبجو زه الفقهآء من النطريف والتطريز ونحوهماووقع فىرواية مسلموالاسماعيلي قالابو عثمان فيماعتما انهيعني الاعلاموعتنا بفتحالعين المهملة والتاء المثناة منفوق يقالءتم اذا ابطأ وتأخر يعنى ماابطأنا فيمعرفة انه ارادمهالاعلام التي فيالشياب واختلفوا في الحكمة في تحريم الحرير على الرجل فقيل السرف وقيــل الخيلاً. وقيل للتشبه بالنساء وحكى ابن دقيق العيد عن بعضهم انتعليل التحريم التشبه بالكفارويدل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث هو لهم فى الدُّنيا وقال ابن العربى والذى يصبح من ذلك ماهو فيه السرف وقال شخنا السرف منهى عنه فيحق الرجال والنساء وانما هو من زنة النساء وقداذن للنساء فىالتزين ونهى الرجال عنالتشبه بهن ولعن الشارع الرجال المتشبهين بالنساء وهذا الحديث حجة للجمهور بان الحرير حرام علىالرجال وقالالنووى الاجاع انعقدعلي ذلك وحكى القــاضي ابوبكر بنالعربي في المسألة عشرة اقوال# الاولانه حرام على الرحال والنساء وهوقول عبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما ۞ الثانى انه حلال للجميع (الثالث) حرام الافي الحرب اله انه حرام الافي السفر الله الله اله عرام الافي المرض السادس انه حرام الافي الغزو ﷺ السابع انه حرام الا في العلم ۞ الثامن انه حرام في الاعلى دون الاسفل اي افتراشه ۞ الناسعانه حرام وان خلط بغيره ﷺ العاشرانه حرام الافي الصلاة عند عدم غيره وفيه حجة على اباحــة قدر الاصبعين فيالاعلام ولكن وقع عنــد ابي داود من طريق حاد بن سلمة عنعاصم الاحول فيهذا الحديث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الحرير الاماكان هكذا وهكذا اصبعين وثلاثة واربعة وروى مسلم من حديث سويد بن غفلة بفتح الغين المجمة والفاء واللام الخفيفتين انعمر رضي الله عنه خطب فقــال نهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن لبس الحرير الاموضع اصبعين اوثلاثا اواربع وكلةاوهنا للتنويعوالتخييرواخرجه ابنابي شيبةمنهذا الوجمه بلفظ انآلحرير لايصلح منه الاهكذا وهكذا وهكذايعني اصبعين وثلاثا واربعا وقالشيخنا فىحديث عمر رضىاللةتعالى عنه حجة لماقاله اصحابنا منانه لاير خص فىالتطريز والعلم فىالثوب اذازاد على اربعة اصابع وانه تجوز الاربعة فادونها ونمن ذكره مناصحاينا البغوى فىالتهذيب وتبعه الرافعي والنسووي انتهي وذكر الزاهدي من اصحابنا الحنفية انالعمامة اذاكانت طرتهسا قدراربع اصابع منابريسم باصابع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وذلك قيس شبر نا يرخص فيه والاصابع لامضمومة كل الضم ولامنشورة كل النشر وقيل اربع اصابع كماهي على هيئتها وقيل اربع آصابع منشورة وقيل النحرز عنمقدار المنشورة اولى والعلم فيمواضع قال بعضهم يجمع وقيل لايجمع واذاكان نظره الىالنلج يضره فلابأس ان يشد على عينيه خارا اسود من ابرسيم قال وفى العين الرمد اولى وقيل لآيجــوز وعن ابى حنيفة رضيالله تعــالى عنه لابأس بالعلم منالفضة فىالعمامة قدر اربع اصابع ويكره منالذهب وقيل لايكره والذهب المنسوج فى العلم كذلك وعن محمد لابجوز وفى جامع مختصر الشيخ ابى محمد قيل لمالك ملاحف اعلامهــا حرير قدر اصبعين قال لااحبه ومااراه حراما 🏎 ص حدثنااجد بنيونسحدثنا زهير حدثنا عاصم عنابي عثمان قال كشب الينا عمر رضي الله تعالى عنه ونحن باذر بيجان ان النبي صلى لله تعالى عليه وسلم نهى عن لبس الحرير الاهكذا وصف الما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصبعبه ورفع

زهير الوسطى والسبابة ش على هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن إجد ابن يونس وهو احد بن عبدالله بن يوسف نسب لجدموهو بذلك اشهر يروى عن زهير بن معاوية بن ابى خيثة الجمني عن عاصم بن سليمان الاحول عن ابى عثمان عبد الرحن المذكور قو له كتب الينا عرهكذا فىرواية الأكثروكذافىروايةمسلم وفىرواية الكشميمني كتب اليه اى الى عتمة بن فرقد وكلنا الروايتين صحيحة لانه كتب الى الامير لانه هو الذى يخاطب به وكتب البهم ايضا بالحكم قو له ورفع زهير السبابةوالوسطى وزاد مسلم فى رواينه وضمهما 🗨 ص حدثنا مسدد حدثنا يحى عن التبيى عن ابي عثمان قال كنامع عتبة فكتب اليه عمر رضى الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايلبس الحرير في الدنيا الالم يلبس منهشي في الاخرة ش كيه هذا طريق آخراخرجه عن مسدد عن يحيى القطان عن سليمان بن طرخان التميى الى آخره فول لايلبس على صيغة المجهول وكذلك قولهلم يلبس وهذا هكذآ فىرواية المستملى والسرخسي فىالموضعين وللنسني فيالاخيرة منه وفيرواية الكشميني علىصيغة مناء الفاعل فيالموضعين والنقدير لايلبس الرجل الحرير ويروى لايلبس احد الحرير فىالدنيا الالم يلبس منه شيئا فىالآخرة وفىرواية لمسلم لايلبس الحرير الامن ليس له منــه شيء فيالاخرة وقال بعضهم واورده الكرماني بلفظ الادن لم يلبس قال و في الاخرى الامن ايس يلبس منه قلت لفظ الكرماني هكذا فول إله الا من لم يلبس و في بعضا الالم يلبس و في بعضها الاليس يلبس 🚅 ص حدثنا الحسن بن عمر حدثنا معتمر حدثنا ابي حدثنا ابوعثمانواشارابوعثمانباصبعيه المسيحة والوسطى ش كيس هذا طربق آخر اخرجه من الحسنُ بن عمر بن شقيق الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء ابي عثمان البلخي هكذا نص عليه الكلا باذى وآخرون وعن ابن عدى هو ابن عمرو بن ابراهيمالعبدى وليس بشيء ومعتمر ر بروى عن ابيه سلمان التيمي وسلمان عن ابي عثمان المذكور وابوعثمان يروى عن كتاب عمر رضىالله تعالى عنه وزاد هذه الزيادة والمسجمة بكسر الباء الموحدة المشددة وهى السبابة وهى التي تلي الامام وسميت بالسبابة لان الناس يشيرون بهــا عندالسب وسميت بالمسبحة لانالمصلي يشيربها الى التوحيد وتنزيه الله تعالى عنالشريك 🔪 ص حدثنا سليمان بنحرب حدثنا شعبة عنالحكم عنابن ابى لبلى قالكان حذيفة بالمدائن فاستسقى فاتاه دهقان بماء فى اناء من فضة فرماه به وقال انى لمارمُه الاانى نهيته فلم ينته قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذهب والفضــة والحرير والديباج هي لهم في الدنيا ولكم في الآخرة ش ﷺ مطابقته للترجة منحيث ان المفهوم منه عدم جواز استعمال هذه الاشياء للرجال وقدتمسك به من منع استعمال النساء للحرير والديباج لانحذيفة استدل يه على تحريم الشرب فيالاناء الفضة وهوحرام علىالنساء والرجال جيعا فيكون الحرير كذلك واجيب بانالخطاب بلفظ المذكر ودخول المؤنث فيدمختلف فيدقيل الراجيح عندالاصوليين عدم دخولهن قلت هذاالجواب ليس مقنع بلالاولى لنبقال قدجائت اباحة الذهبوالحريرللنساءكما سيأتى انشاء اللةتعالى والحكم بفتحتينهو ابنعتيبة مصغرعتية ألبابوابن ابىليلى هو عبدالر جن و اسم ابى ليل يسار ضدا ايمين وكان عبدالر جن قاضى الكوفة و حذيفة هو ابن اليمان والحديث مضى فيالاشربة فيبابالشرب فيآنبة الذهب فانه اخرجههنــاك عنحفصبن عمر عن شعبة عن الحكم الى آخره فولد فاستسقى اى طلب سقى الماء و المدائن اسم مــدينة كانت دار مملكة

الاكاسرة والدهقان بكسرالدال علىالمشهور وبضمهاوقيل بفنحهاوهوغريب وهو زعيمالفلاحين وقيلزعيم القرية وهوعجمى معرب وقيل باصالةالنون وزيادتها فخوله ولهماى وللكفار قال الكرماني هــذا بيان للواقع لاتجويز لهم لانهم مكلفون بالفروع وفيه خلاف وظاهرالحديث يدل على انهم ليسوا بمكلفين بالفروع حي صحدثنا آدم حدثناشعبة حدثنا عبدالعزيز بن صهيب قال سمعت أنس بن مالك قال شعبة فقلت أعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال شديدا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا فلن يلبسه في الآخرة ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة لانه يوضحها لأنالترجة ليسفيها بيانالحكم والحديث منافراده فوله قال شعبة فقلت اى فقلت لعبدالعزيز اعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى اسمع انس عن النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم ووقع فىرواية على بن الجعد عن شعبة سألت عبدالعزيز بن صهيب عن الحرير فقال سمعت انســا فقلت عن النبي صلى الله تعالى عليه وســلم فقال شــديدا اى قال عبدالعزيز على سبيل الغضب الشديد في سوأله عن النبي صلى الله تعالى علميه وسلم يعني لاحاجة الى هذا السؤال اذالقرينة اوالسوآل مشعر بذلك قاله الكرمانى و قال بعضهم يحتمل ان يكون تقريرا لكونه مرفوعاً اى احفظه حفظاً شــديدا ثم نقل ما ذكرناه عن الكرماني ثمقال كذا ووجهه غيروجيه قلت الذي قاله هــو غير وجيه والاوجه ما ذكره الكرماني ليتأمله من له ادتي تأمل فولم أُقلن يلبسه فيالآخرة هو على تقدير اما ينســاه اوتزال شهوته من نفسه اويكونذلك فيوقت دون وقت 🥌 ص حدثنا سلیمان بنحرب حدثنا جادبن زید عن ثابت قال سمعت ابن الزبیر بخطب يقول قال محمد صلى الله تعالى عليه و سلم من لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة ش السام مطابقته للترجة منلماذكرنا الآن وثابت هو البناني وابنالزبير هوعبدالله والحديث اخرجــه النسائى فىالزينة وفىالتفسير عنقتيبة عنجادبن زيديه فولد يخطب زاد النسائى وهوعلىالمبر و فى رواية احد عن عفان عنجاد بلفظ يخطبنا فو له قال محمد صلى الله تعالى عليه وسلم هذا مرسل ابن الزبيرومراسيل الصحابة محتبج بها عند الجمهور من الذين يحتجون بالمراسيل لانه اماان يكون عندالواحد منهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوعن صحابي آخر فانقلت يحتمل ان يكون عن تابعي لوجود بعض الرواية عن بعض الصحابة عن بعض التــابعين قلت هذا نادر والنادر كالمعمدوم فولد لم يلبسه بكلمة لم وقال بعضهم لن يلبسه في الآخره كذا في جيسع الطرق عن ثابت يمنى بكلمه لنوهواوضيح في النني قلت وجدت في غالب النسيخ لم يلبسه بكلمة لم 🚅 ص حدثنا على بنالجعد اخبرنا شعيبة عنابى ذبيان خليفة بنكعب قال سمعت ابنالزبير يقول سمعت عمر رضى الله عنه يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة وقال الما ابومعمر حدثنا عبدالوارث عنيزيد قالتمعاذة أخبرتني المعمروبنت عبدالله سمعتعبدالله ابن الزمير رضى الله عنهما سمع عمرر صنى الله ثعالى عندسمع النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم نحوه ش على هذا طريق آخر اخرجــه عن على بن الجعد بفتح الجبيم وســكون العين المهمــلة ابن عبيد الجوهرى البغـدادى روى البخـارى عنه فى كـتابه اثنى عشر حديثـا قال البخــاري مات ببغــداد آخر رجب ســنة ثلاثين ومأ نين وابو ذبيــان بضم الذال المعجمة وكسرها وسكونالباء الموحدة وبالياء آخرالحروف وبالنونواسمدخليفة بنكعبالتميمىالبصرى وماله في البخارى سوى هذا الموضع وقد ونقه النسائي ووقع في رواية على بن السكن عن الفرسري عن ابي ظبيان معجمة بدل الذال قالو آهو خطأو اشد خطأمنه في رواية ابي زيد المروزي عن الفرىري عن ابي دينار بكسر الدال المهملة و مالياء آخر الحروف الساكنة ونون وبعد الالف رآء وقد ثمه على دلك ابومحمدالاصيلي قول ستمعت ان الربير يقول سمعت عمر يقول وقع في رواية البضرين شميل عن شعبة حدثنا خليفة بنكعب سمعت عبداللةين الزبير يقول لاتلبسوا نسائكمالحرير فاني سمعت عمررضي الله تعالى عنه اخرجهالنسائي من طريق جعفرين ميمون عن خليفة من كعب فإيذكر عمر في اساده وشعبة احفظ منجعفر سميمون فوله لم يلبسه وفي رواية الكشميه ني لبيسه والمحفوط من هذاالوجه لم وكذا اخرجه مسلم والنسائي وزاد النســائي فيرواية جعفر بن ميمون فيآخره ومن لم يلبســـه فىالآخرة لم بدخل الجنة قال الله تعالى(ولباسهم فيها حرير) قيل هذه الزيادة مدرجة فى الخبر وهى موقوفة على إن الزبير بين ذلك النسائى ايضا من طريق شعبة فذكر مثل سندحديث الباب وفي آحره قال اننالزىير فذكر الزيادة وكذا اخرجهالاسمعيلي منطريق على اننالجعد عنشعبة ولفظه فقال انن الزبير من رأبه ومن لم يلبس الحرير في الآخرة لم يدخل الجنة وذلك لقوله تعالى (ولباسهم فه احرير) فقوله وقال لنــا او معمر هــذا طريق آخر منرواية ابنالزبير عنعمر رضي الله تعــالي عند اخرجه عن الى معمر عبد الله من عمر من الحجاج احد شيوخه بطريق المذاكرة حيث لم يصرح بالتحديث عنه وعبدالوارث هوابن سعيد ويزيد منالزيادة قال الغسانى هويزيدالرشك بكسر الراء وبسكون الشينالمجمة وىالكاف ومعناه القسام كان يقسم الدورو يمسح بمكةماتسنة ثلمثو ثلاثين وماثة بالبصرة ومعاذة بضمالميم وبالعين المهملة وبالذال المعجمة بنت عبدالله العدوية البصرية وامجرو بنت عبدالله ابن الزبير بن العوام الاسدية سمعت اباها عبدالله بن الزبير و ابن الزبير سمع عمر رضي الله تعالىء له وعمر سمع النبي صلى الله تعالى عايد وسلم و في رواية الاسمعيلي سمعت من عبدالله بن الزبير يقول في خطبته انه سمع عربنالخطاب فو له نحوه اى نحوالحديث المذكور وعندالاسمعبلي بلفظ فالهلايكساه في ا الا خرة ولهمن طريق شيبان بن فرخ عن عبدالوارث فلاكســـامالله في الا خرة وروى احد من حديث جابر عنخالته امعتمان عنجويرية قالت قالرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم من لبس بوب حرير البسه الله عن و جل نوبا من المار يوم القيمة على صحد تني محمد بن بشار حد نناعثمان بن عرحدنا على بن المبارك عن يحى بن ابى كثير عن عران بن حطان قال سألت عائشــة رضى الله تعالى عنها عن الحرير فقالت ائت ان عباس فسله قال فسألته فقال سلان عمر قال فسالت ان عمر ققال اخبرني الوحفص يعني عمر فالخطاب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انمايلبس الحرير فيالدنيا منلاخلاق لهفيالا خرة فقلت صدق وماكذب انوحفص على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🚁 مطابقته للترجة منحيث انه يوضحهـا وعثمان بنعمر ابن فارس البصري العبدي وعلى بن المبارك الهنائي البصري وعمران بكسرالعين المهملة ان حطان بكسر الحساء المجملة وتشديد الطساء المهملة وبالنون السدو سيكان رئيس الخوارج وشاعرهموهو الذى مدح ابن ملجم قاتل على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه بالابيات المشهورة فانقلت كال تركه س لواجبات وكبف يقبل قول من مدح قاتل على رضي الله تعالى عندقلت قال بعضهم انما اخرج لها بخــارى على قاعدته في تخريج احاديث المبتدع اداكان صــادق اللهجة متدينا انهى قلت ليس

(۳۲) (عینی) (شر)

﴾ المخارى جمة فى تخرج حديثه ومناين كان له صدق اللهجة وقد افحش فىالكذب فىمدحه ابن ملجم الاحين والمتدين كيف يفرح بقتل مثل على بن ابى طالب رضى الله تعسالى عنه حتى يمدح قاتله وليسله فىالبخارىالاهذا الموضع فولد منلاخلاق لهاى لانصيبله في الآخرة وقيل لاحرمة له قول يه فقلت صدق الى آخره القائل هو عران بن حطان المذكور علم ص وقال عبدالله ابنرجاء حدثنــا حرب عن يحبي حدثني عمران وقص الحديث ش 🚁 هذا طريق آخر في الحديث المذكوراخرجه عنعبدالله بنرجاءبالجيم والمداحد شيوخهمذاكرة ولمبصرح بالتحديث عنه واراد بهذه الرواية تصر بح يحيي بتحديث عمران له بهذا الحديث وحرب ضــد الصلح قال الكرماني قال صاحب الكاشف حرب هو ان ميمون ابوالخطاب روى عنه ابن رجاء وقال بعضهم حرب هو ابن شداد ورد على الكرماني ماذكره يقوله وهو عجيب فانصاحب الكاشف لميرتم لحرب ناميمون علامة البخارى ولايلزم منكون عبدالله ىنرجاء روى عنه انلايروى عنحرب ا بنشداد بلروايته عن حرب بنشداد موجودة فىغير هذا قلت العجيب هو ماذكره منوجهين [(احدهما) انقولصاحب الكاشف لم ير قم لحرب ين ميمون علامة انبخارى غير مسلم لا يجوز ان يكون قدرةه وانمحي ولم يطلع هوعليه اويكون قدنسي الرقم له ﷺالثاني انقوله ولايلزم اليآخره غير مقنع في الجواب لان له أن يقول ولايلزم من كون عبدالله بنرجاء روى عنه ان لايروى عن حرب ابن ميمون ويحيي هو ابن ابي كثير وعمران هو ابن حطان المذكور فوليه وقص الحديث اى الحديث المذكور وهو ماساقه النسائى موصولا عن عمروبن منصور عن عبدالله بنرجاء بلفظ من لبس الحرير فيالدنيا فلاخلاق له فيالآخرة 🚤 ص 🎠 باب 🤻 من مس الحرير من غير لبس ش ﷺ ای هذا باب فی بیــان منءس الحرس و تعجب منه ولمپلبس واراد البخــاری بهذه الترجمة الاشارة الىان الحرير والبسه حرام فسه غير حرام وكذابيعه والانتفاع بثمنه حراص و پروی فیه عن از بیدی عن از هری عن انس عن النبی صلی الله تعالی علیه و ســلم ش 🔭 🖚 اى بروى فىمس الحرير من غير لبس عن محمد بن الوليد الزيدى بضم الزاى وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال نسبة الىزبيد وهو منبه بن صعب وهو زبيد الاكبر والبه رجع قبائل زبيد والزبيدي هذا صاحب الزهري محمدين مسلم وذكر الدارقطني حديثه فيكتاب الافراد والغرائب انرسولالله صلىالله تعالى عليه وســلم اهديت لهحلة مناستبرق فجعل ناس ال يلسونها بايديهم ويتعجبون منها فقال النبي صلىالله تعالى عليه وسلم تعجبكم هذه فوالله لمناديل أأ سعد في الجنة احسن منها وقال الدار قطني تفرديه محمدبن الوليد عن الزهري ولم يروه غير عبدالله ان سالم الحمصي حجي ص حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البرآءرضي الله تعالى عنه قال اهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثوب حرير فجعلنا نلسه وتتعجب منه فقال النبي صلىالله تعالى عليهوسلم اتعجبون من هذاقلنا نعمقال مناديل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا أش وهي مطابقته للترجة في قوله فجعلنا نلسهو تتعجب منهو عبيدالله بن موسى ابومحمد العبسى الكوفى واسرائيل هو ابنيونس بنابىاسحق عمروالسبيعي واسرائيل يروى عنجدهابىاسحق عنالبرآء بنعازب والحديث مر في باب مناقب سعد بن معاذ فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار منغندر عن شعبة عنابي اسمحق الى آخره اماالثوب المذكور فقد اهداه الى انمي صلى الله تعالى

عليه وسلم اكيدر صاحب دومة واماوجه تخصيص سعد ىنمعاذ بالذكر فلكونه سيدالانصار ولعل اللاَّمسين المتعجبين منالانصار او كان محب ذلك الجنس منالثوب واماتخصيص المناديل بالذكر فلكونها تمتهن فيكون مافوقها اعلى منها بطريق الاولى ﴿ فَي ص \* بلب \* افتراش الحرير ش 🚁 اىهذا باب فى بيان حكم افتراش الحرير هل هو حرام كلبسه ام لاو حكمه انه حرام كلبسهوفيه خلاف نذكره انشاء الله تعالى وحديث الباب يوضح الحكم فىالترجة حي ص وقال عبيدة هو كلبسد ش 🚁 عبيدة بفتح العين ابن عمروالسلمانى بسكون اللام ومذهبدانه لافرق بين لبس الحربر وافتراشه فأنهما في الحرمة سوآء ووصل تعليقه هذا الحارث بن ابي اسامة منطريق محمد بن سيرين قال قلت لعبيدة افتراش الحرير كلبسه قال نع معلم ص حدثنا على حدثنا وهب نجرىر حدثنا الىقال سمعت انهابي تحبيح عن مجاهد عن ان الى ليلي عن حذيفة قال نهانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نشرب في آنبة الذهب والفضة وان نأكل فيها ونهانا عن لبس الحرير والديباج وان نجلس عليه ش 💉 مطابقته للترجمة في قوله وان نجلس عليه وعلى هو ابن المديني ووهب بن جرير بروى عن ابيــه جرير بنحازم بالمهملة والزاي الازدي وابنابي تحبيح اسمه عبدالله وابو بحبيح بفتح النون وكسرالجيم اسمه يسار ضداليمين وابنابي ليلي هوعبد الرحنواسم أبى ليلي يسار مثل اسم ابي شجيح والحديث مضى في الاطعمة وفي الاشربة في موصعين وفي الباس في مو ضعين ومضي الكلام فيه وليس في هذا كله لفظو ان نجلس عليه الاههناو هو من مفر دات البخاري ولهذا لمرند كره الحميدى واحتبج به الجمهور منالمالكية والشافعية على تحريم الجلوس علىالحرير واحازه انوحنيفة رضىالله تعالى عنه وابنالماجشون وبعض الشيافعية وعبدالعزيز بنابى سلم وابنه عبدالملك فانهم احتجوا بمارواه وكبع عنمسعر عنراشد مولى بنىتميم قال رأيت فىمجلس ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفقة حرير وابن سعد اخبرنا عبدالوهاب بن عطاء ناعمرو بن ابى المقدام عن مؤذن بني وداعة قال دخلت على اسعباس وهو متكئ على مرفقة حرير وسعيد آن جبير عند رجليه وهو نقول له انظر كيف تحدث عنى فانك حفظت عنى كثيرا واحانوا بان لفظ نهى ليس صريحــا في النحريم ويحتمل انبكون النهي ورد عن مجموع اللبس والجلوس لاعن الجلوس عفرده وايضا انالجلوس ليس بليس فانقالوا في حديث انس فقمت الى حصير لناقداسود منطول مالبس قلنا معناه منطول مااستعمل لانالبس كلشئ بحسبه والمرفقة بكسرالم الوسادة حين ص ﴿ بَابِ \* القسى ش ع اى هذا باب في بيان لبس الثوب القسى بفُنَّحُ القافُ وتشد بد السين المهملة المكسورة وتشــدبد الياء وقال الكرماني القسى منسوب الى بلد بقال له أ القس قلت القس كانت بلدة على ساحل البحر الملح بالقرب من دمياط كان ينسج فيها الثياب من الحرىر واليوم خرابة وقال ابوعبيد واصحاب الحديث يقولون القسى بكسر القاف واهل مصر يفتحونها وقال ابن سميدة القس والقس موضع ينسب اليه نياب تجلب من نحو مصر وذكر الحسن بنمجمدالمهلمي المصرى انالقس لسان خارج مناليحرعنده حصن يسكنه الناس مينه وبين الفرماعشرة فراسخ منجهة الشام قلت الفرماكذا وقالالكرمانى قيل انهانقزى بالزاى موضع السين منالقزالذي هو غليظ الابرسيم ورديه وفيالنوضيح القس قرية منتنيس بكسر التساء المثناة من فوق وتشديد النون المكسورة وسكون الياء آخر ألحروف وبسين مهملة بلدة كانت في

اجزيرة بساحل بحر دمياط وقدخربت وفي سـنن ابي داود القس قرية بالصعيد عليه ص وقال عاصم عن ابى بردة قال قلت لعلى ما القسية قال ثياب اتتنا من الشام اومن مصر مضلع فيها حرير وفيها امثال الاترنج و الميثرة كانت النساء نصنعه لبعولتهن مثل القطائف يصفرنا ش 🗨 عاصم هو ابن كليب الجرمى بالجيم والراء مان ســــنة ثلاثين ومائة وابو برد بضم الباء الموحدة اسمه عامر بن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشمعرى و لي هو ابن ابر طالب رضىالله تعالى عنه وهذا التعليق طرف،نحديثوصله مسلم منطريق عبدالله بنادريس سمعت عاصم بن كليب عن ابي بردة وهوابن ابي موسى الاشمعرى عن على رضي الله تعسالي عن قال نهانا رسُولاالله صلى الله تعالى عليه وسلم عن لبس القسى وعن المائر قال فاما القسى فثيار مضلعة الحديث قو له اتتبا من الشام اومن مصر و فيرواية مسلمين مصروالشام قو له مضلع فيها حريراى فيها خطوط عربضة كالاضلاع وقال الكرمانى ونضليع الشـوب جعل وشيدعلم هيَّة الأصلاع غليظة معوجة فوله الاترج بتشديد الجيم ويقال له الاترنج ايضا بتخفيف الجيم قبلها نون ساكنة فولد و الميثرة بكسر الميم وسكون الياء آخرالحروفوبالثاء المنلثة منالوثار وهى الابن ووزنهامفعلة واصلهاموثرة قلبت الواوياء لسكونها وانكسار ماقبلهاوبجمع علميميانر ومواثرفقوله كانت النساء تصنعه لبعولتهن اىلازواجهن والبعولة جع بعلوهوازوج توضع علم السروج يكون من الحرير ويكون من الصوف قول مثل القطائف جع قطيف وهي الكسب المخمل وقيل هي الدثار قو له يصفرنها منالتصفيرويري يصفونها اي بجعلونها كالصفة اء صفة السرج قال ابوعبيد هي كانت من مراكب الاعاجم من ديباج او حرير وقال الهروى الميثر مرفقة تخذ لصفة السرج وكانو يحمرونها وفىالمحكم الميثرة الثوب يجلل بهاالثياب فتعلوهاوقيرا هى اغشية السروج تنخذ من الحرير ويكون من الصوف وغيره وقيل هي شئ كالفراش الصغير يتخذمن الحرىر ومحشى بقطن اوصوف بجعلها الراكب على البعير تحنه فوق الرحل محرص وقاا جرير عن يزيد في حديثه القسية نياب مضلعة يجاءبها من مصرفيها الحربر والميثرة جلودالسباء قال ابوعبدالله عاصم اكثر واصمح فىالميثرة ش ﷺ اختلف الشراح فى جرير هذاو فى شيخ فقال الكرمانى جرير هذا بالجيم هوابن حازم المذكور آنفا يعنى المذكور فى سند الحديث الذي مضى قبل هــذا الباب وهوقوله حدثنــا وهب بنجرير حدثنــا ابى وابوه هوحازم بالحاء المهملا والزاى وقال بعضهم هوجرير بن عبدالحميد واماشيخه فضبطه الحافظ الدمياطى رحه الله بخطيد على حاشبة نسخته بضمالباء الموحــدة وقتحالرآ. وهو بريد بن عبدالله بن ابى بردة بن ابى موسح الاشمري وضبطه الحافظ المزى فيتهذيبه بالياء آخر الحروف وقال انه يزيد بن ابي زياد القرشي وذكرانالبخارى روىله معلقا وروى لةفىرفع اليدين والادبوروى لةمسألم مقرونا بغيرموار احدوا إن معين ضعفاءوان العجلي قال هوجائز الحديث وانه كان بآخره يلقن وقال الكرماني ويزيا منالزيادة ابن رومان بضمالراء وسكون الواو وبالميم والنون مولى آلاازبيربن العسوام ونسب بعضهم الوهم الى الدمياطي فيضبطه بردة بالباء الموحدةورد على الكرماني فيضبطه جريربر حازم وفی ضبط شیخه بأنه یزید بن رومان وادعی ان جریرا هوابن عبدالحمید وان سخدهویزیا ابن ابی زیاد و اعتمد فیماقاله علی حدیث و صله ابر اهیم الحربی فی غریب الحدیث له عن عثمان بن ابی شیب عن جرير بن عبدالحميد عن يزيد بن ابي زياد عن الحسن بنسهل قال القسية ثياب مضلعة الحديث قلت كلمن الحافظين المذكورين صاحب ضبط واتقان فلايظن فيهما الاانهما حررا هذا الموضع كماينبغى والماالكرمانى فانه ايضالميقل ماذكرممن عند رأيه ولم بكن الاوقف على نسخة معتمدة اوعلى كتاب من هذا الفن ومع هذا الاحتمال باق في الكل والله اعلم فول والمبثرة جلود السباع هذا لايوجد الا في بعض نسخ البخاري وقال النووي تفسير الميثرة بالجلودةول باطل مخالف للشهور الذي اطبق عليه اهل الحديث وقال الكرماني جلود السباع لم تكن منهية واجاب بقوله اما ان يكون فيها الحرىر واما ان يكون منجهة اسراف فيها وامالانها منزى المترفين وكان كفسار العجم يستعملونها قولد قال ابو عبدالله هو البخارى نفسه قوله عاصم اكثر اى رواية عاصم بن كليب المذكور اكثر طرقا واصح من رواية يزيد المذكور وهــذا اعنى قوله وقال ابو عبدالله الى آخره لم يقع في رواية ابي ذر ولافي رواية النسني حي ص حدثنا مجمد بن مقاتل اخبرنا لمجيدالله اخبرنا سفيان عناشعث ننابي الشعثاء حدثنا معاوية بن سويد بن مقرن عن البرآ. بن عازلٍ رضى الله تعالى عنه قال نهامًا النبي صلى الله تعـ الى عليه و سلم عن المياثر الحمروعن القسى شرل على مطابقته للترجة في قوله وعن القسى ومحمدين مقاتل المروزي وعبدالله بن المبارك الأوزى وسفيان هوالثورى والحديث طرف منحديث اولهامرنا بسبع ونهانا عنسم وسيأتي عامه بعد ابواب قوله نهانا فىرواية الكشميهني نهى قوله عنالمياتر الجر بضمالحاء المهملة وسكون الميم ذكره لبيان ماكان هوالواقع وقال ابوعبيد المياثر الحمر المنهى عنهاكانتُ من مراكب الاعاجمن ديباج اوحرير وقال ابن بطال كلامه بدل على انهالم تكن من حريرا و دباج وكانت منصوف احر فانه بجوز الركوب عليها وليس النهى عنهاكالنهى عنها اذاكان منهما وقال ابن إلى هب سئل مالك عن ميثرة ارجو ان تركب عليها قال ما اعلم حر اما نم قرأ (قل من حرم زينة الله التي اخرج المباده)والارجوانصغاحر وقال الخطابيوذكر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لااركب الارجوان والارجوانالاحر واراهارادبه المياثر الحمر وقدتتخذمن ديباج وحريروقدوردفيها النهي لمافي دلك من السفه و ليست من لباس الرجال و روى ابوداود منحديث قنادة عن الحسن عن عمر أن ن حصين انالسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لااركب الارجوان ولاالبس المعصفرولاالبس القميص المكفف بالحريروروى ابويعلى الموصلي فيمسنده منحديث اننعباس قالنهىالنبي صلىالله تعالى عليموسلم عن خواتيم الذهب والقسية والميثرة الحمراء المصبغة منالعصفر 🏎 🍆 🏎 باب 🗱 مايرخص للرحال من الحرير للحكة ش عليه الى هذا باب فيه بيان مابرخص للرحال من ابس الحرير لاجل الحكة اى الجرب عنه ص حدثني محمد اخبرناوكيع اخبرنا شعبة عن قنادة عن انسرضي الله عنه قال رخص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للزبيرو عبدالرجن في ابس الحرير الحكة بهما ش مطابقته للترجة ظاهرة ومحمدهو ابن سلام كذاوقع فى رواية على بن السكن و وقع فى رواية الاكثرين محمد مجر داعن نسبة والحديث مضي في الجهادعن مسددو اخرجه مسلم في اللباس عن ابي بكرعن وكيع وعن غيره فوله للزبير وهو زبير بنالعوام وعبدالرحن هوابنءوف فوله لحكة بهما اىلاجلحكة حصلت بهمااى بايدانهما ووقع في الوسيط للغزالي ان الذي رخص له في لبس الحرير حزة بن عبد المطلب وهو غلط وعنالشافعي فيوجه انالرخصة خاصة بالزبير وعبدالرجن وفيالتوضيح ومنالغريب

حكاية صاحب التنبيه وجها انه لابجوز لبسه للحاجة المذكورة ولمحكمهاارافهي وصاحب البيان الاعنه وقد تعلل على بعده باختصاص الرخصة للمذكورين وفرق بعض اصحانا فجوزه فيالسفر دون الحضر لرواية مسلم انذلككان فيالسفروهذا الوجهخصه فيالروضة بالقمل وليسكذلك فقدنقله الرافعي فى الحكمة والاصيح جوازه ســفرا وحضرا وابعد من قال باختصاصه بالسفر واناخناردابن الصلاح لظاهرالحديثالذىرواه مسلم والبخارى انهصلىالله تعالى عليه وسسلم ارخص لهما لماشكيا القمل في غزاة لهما على ص \* باب \* الحرير للنساء ش كا اى هذا باب في بيان استعمال الحرير في اللبس للنساء 🗨 ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة (ح) وحدثني محمد بن بشار حدثنا غندرحدثنا شعبة عنءبدالملك بن ميسرة عن زيدبن وهب عن على رضي الله تعالى عنه قال كسانى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حلة سيرآء فمخرجت فيها فرأيت الغضب في وجهد فشققتها بين نسائى ش على مطابقته للترجُّة تؤخذ من قوله فرأيت الغضب الى آخره اخرجه من طريقين(الاول)عن سليمان بن حرب عن شعبة عن عبدالملك بن ميسرة الى آخره(والناني)عن محمد بن بشار عن غندر وهو لقب محمد بنجعفر عن شعبة عن عبدالملك بن ميسرة بفتح المبم وسكون الياء آخر الحروف ثم سسين مهملة الهلالى ابىزيد الزراد بزاى وراء مشددة وزيد بنوهب الجهنيالثقة المشهور من كبار التابعين وماله فيالبخارى عنعلى سسوى هذا الحديث والحديث مضى في الهبة في باب مايكره لبسمها فأنه اخرجه عن حجاج بن منهال عن شعبة قال اخبر ني عبد الملك بن ميسرة قال سمعت زيد بن وهب عن علي رضي الله تعالى عنه الى آخره ومضى ايضافي المفقات في بابكسوة المرأة بالمعروف فانه اخرجه فيدايضاعن حجاج عن شعبة الىآخره فولي عنزمد بن وهب كذا لاكثرالرواة يوقع فى رواية على بن السكن وحده عن النزال بن سبرة بدل زيد بن وهب قالوا انه وهم كا نهانتقل منحديث الىحديث لانرواية عبدالملك ن ميسرة عن النزال بن سبرة عن على رضي الله تعالى عنه انما هي في الشرب قائمًا و قد تقدم في الاشربة قول حلةسيراء قدمر غير مرةانالحلة ازاروردآء وقال ابن الاثير الحلة ثوبان اذاكانا من جنس واحد والسيراء بكسرالسين المهملة وفتح البساء آخر الحروف والراء معالمدقال الخليل ليس في الكلام فعلاء بكسراوله سوى سيرآء وحولاء وهو المــاء الذى يخرج على رأس الولد والعنباء لغة فىالعنب وقال مالك هوالوشي منالحرير والوشي بفتحالواو وسكونالشينالمعجمة بعدهاياء آخرالحروف وقالالاصمعي ثياب فنها خطوط منحربرا وقز وانما قيللها سيرآء لتسير الخطوط فيها وقال الخلميل ثوبمضلعبالحريروقبل مختلفالالوان فيهخطوط ممتدة كائنها السبوروقال الجوهرى بردفيه خطوط صفر واختلف في حلة سيراء هل هو بالاضافة ام لافوقع عندالا كثرين تنوين حلة على ان السيراء عطم بيان او صفة و جزم القرطي بأنه الرواية وقال الخطابي قالو احلة سيرآء كماقالو ناقة عشرآ. و نقل ا عياضءنابي مروان بن سراجانه بالاضافة قالوكذا ضبطناه عن متقني شيوخنا وقال النووي انه قولالمحقفينومنقني العربية وآنه من اضافة الشئ الى صفنه كماقالوا ثوب خز فول، فخرجت فيهسا وفىرواية ابى صالح عن على فلبستهـا فوله فرأيت الغضب فى وجهداى فى وجه رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد مسلم فىرواية ابى صالح فقال انى لم ابعثها اليك لتلبسها وانمابعثت

بها اليك لتشققها خرا بينالنساء وفىآخرىشققتها خرا بينالفوالهم وقالابن قتيمةالمراد بالفواطم فاطمة بنت النبي صلىالله ثعالى عليه وسلم وفاطمة بنت اســد بن هاشم ام علىرضىالله عنهما ولااعرفالثالثة وقدروي الطحاوي حدثنا اجد نداود قالحدثنا يعقوب ننجيد قال حدثنا عمران بن عيينة عن نزيدين ابي زياد عن ابي فاخته عن جعدة عن على رضي الله تعالى عنه قال اهدى امير اذربيجان الى النبيصلىالله تعــالىعليه وسلم حلة مسيرة يحرير اماسداها وامالحمتها فبعث بها الى فاتيته ففلت يارسول الله البسما قال لاكره لك مااكره لنفسى اجعلها خرا بين الفو اطمرقال فقطعت منها اربع خر خار الفاطمة بنتاسد بنهاشمام على بن ابى طالب و خار الفاطمة بنت رسول الله صلىالله تعالى عليه وسلم وخارالفاطمة ينتجزة بنعبدالمطلب وخارالفاطمة اخرى قدنسيتهما انتهى وقالعياض لعلها فاطمة امرأةعقيل بنابىطالب وهي ينتشيبة بنربيعةوقيل بنت عتبة بن ربيعة قوله فشققتها بين نسائى اىقطعتها ففرقتها عليهن خرا بضمالخاء المعجمة والميم جع خار بكسر اوله والتخفيف وهوماتغطى لهالمرأة رأسها والمراد بنسائي مافسره فيمرواية ابي صالح حيث قال بين الفواطم قاله هكذا بعضهم قلت المراد بنساء النسائى اللاتى يقربن منه وهى المواطم المذكورة ولهذا ذكره بالاضافة الىنفسه حجرص حدثنا موسىيناسماعيلقال حدثنىجويرية عن نافع عن عبدالله بن مجر ان عررضي الله تعالى عنه رأى حلة سيرآء تباع فقال يارسول الله لو ابتعتها تلبسها للوفد اذا اتوك والجمعة قالانمايليس هذه منلاخلاق له وانالنبي صلميالله تعالى عليه وسلم بعث بعد ذلك الىعمر حلة سيرآء حرىراكساها اياه فقال عمر كسو ننيها وقد سمعتك تقول فبها ماقلت فقال انما بعثت اليكالتبيعها اوتكسوها ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ منقولهاوتكسوهما لان معناها لتعطيها غيرك من النسساء بالهبةونحوها فهذا بدل على انها حلال للنسساء وجو يرية مصغرالجارية إبناسماء الضبعى بضم الضادالمعجمة والاسمان مشتركان بينالذكور والاناث والحديث قدمضى في الجمعة في باب يلبس احسن ما يجدفانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع الىآخره باتم منه ومضىايضا فىاولالعبدين اخرجــه عنابىاليمانءنشعيب عنالزهرى عنسالم نعبدالله الى آخره ومضى الكلام فيه قو له للوفد وفي رواية جريرين حازم لو فو دالعرب قوله والجمعة وفىرواية سالم للعيد بدل الجمعة وجع ابن اسحق عن نافع ماتضمنه الروايتان اخرجه النسائي بلفظ فتجملت مها لوفودالعرباذا اتوك واذا خطبت الناس يومعيد اوغيره وتخصيص العرب بالذكر لكثرة وفودهم فوله من لاخلاقاله اىمن لانصيبله يوم القيامة اومن لاحظله فولهكساها اياداىكسي الني صلى الله تعالى عليه وسلم الحلة المذكورة اياه اى عمرهذا الاطلاق باعتبار مافهم عمر منذلك والاققد ظهر من بقية الحديث أنه لم يبعث بها اليه ليلبسها فنوله او تكسوها قدم تفسيره آنفا وزاد مالك فيآخر الحديث فكساها عمر اخاله مكمة مشركا وعندالنسائي اخاله من الهد 🗨 ص حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرني انس ن مالك انه رأى على ام كلثوم بنت رسـول الله صلى الله تعالى عليه وسلم برد حرير سيرآء ش محمد مطابقته للترجة ظاهرة وابو اليمان الحكم بننافع والحديث اخرجمالنسائى فىالزينة عنعمران بن بكار عن ابىالىمان به واخرجه الطحاوى من خس طرق وفىالطريقالحامس رأيت على زينب بنت النبي صلى اللة تعالى عليه وسلم بردا سيرآء منحربر وام كلثوم بضم الكاف وسكون اللام وبالمثلثة زوج

عثمان رضي الله تعالى عنهما ماتت في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة سبع من الهجرة ا وزينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هي اكبر بنات النبي صلى الله تعـــالى عليه وسلم وهي التي ردها على زوجها ابى العاص ن الربيع حين اسلم قيل بنكاح جديد وقبل بنكاحها الاول ماتت سنة نمان من الهجرة في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانقلت حديث انس مضطرب قلت لانم لانءاد:الاخوات انتلبس زيا واحدا فانقلت كيف تجوز رؤية انس ننات السي صلى الله تعالى عليه وسلم قلتكانذلك قبلبلوغ انس مبلغ الرجالوكان بلوغه فىحياة النبى صلىالله تعالى عليه وسلم بالاجاع اوكان قبل نزولالحجاب فان قلت قال الطحاوى انكان انس رأىذلك فيزمن الني صلي الله تعالى عليه وسلم فيعارض حديث عقبة وهوالذى اخرجهالنسائى وابن حبان وصححه انالنبي صلى الله تعسالى عليه وسلم كان بمنع اهله الحرير والحلية وانكان بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسسلم كاندليلا على نسخ حديث عقبةقلت قدطعن بعضهم على الطحاوى في هذا الترديد بما ملخصه انه خني عليه موت امكاشوم فانها ماتت فيحياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كماذكرناه آنفا فدعوى المعارضة مردودة وكذ دعوىالنسخ انتهى ويمكن ان يوجه كلام الطحاوىبان يقال معنى قوله و انكان بعدالني صلى الله تعالى عليه و سلماى و انكان اخبار منذلك بعد النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فعلى هذا يصمح دعوى النسختم انالطاعنالمذكورقال الجمع بينهمااى بينحديث انسوحديث عقبةبن عامرواضح يحمل النهي في حديث عقبة على التنز به قلت حديث انس لايعار ضه حديث عقبة لان تصحيح البخاري اقوى من تصحيح غيره فالمعارضة تقتضى المساواة حيرص ﴿ باب ﴿ مَا كَانَالْنِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّم يتجوز مناللباس والبسط ش 🎥 اى هذا باب فى بيان ما كان لنبى صلى الله تعالى عليه و ســـلم ينجوز منالتجوز وهو النحفيف وحاصل معناه آنه كان يتوسع فلايضيق بالاقتصار علىصنف واحد من اللباس وقيل مايطلب النفيس و العالى بل يستعمل ما تيسر و وقع في رو اية الكشميه ني ما يتجزى ضبطه بعضهم بجيم وزاى مفتوحة مشددة بعدها الف ومااظه صحيحا الابالحاء المعملة والراء قوله والبسط ضبط بعضهم بالباء الموحدة المفتوحة ثمقال وهوما يبسط وبجلس عليه وقال الكرمانى البسط جع البساط فحينئذ لأيكون الباء الامضمومة ومااظن الصحيح الاهذا 👞 ص حدثنا السليمان سُحرب حدثنا حاد بن زيد عن محيي بن سعيد عن عبيد بن حنين عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لبثت سنة وانااريد ان اســأل عمر عن المرأتين اللثين تظاهرتا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلرفجعلت اهابه فنزل ىوما منز لا فدخلالاراك فلماخرج سألته فقال عائشة وحفصة تمقالكنا فىالجاهليةلانعد النساء شيئا فلماجاء الاسلام وذكرهن اللدرأينا لهن بذلك عليناحقامن غيرا انندخلهن فىشئ منامورنا وكانبيني وبينامرأتى كلامفاغلظت لىفقلت لهاوانك لهناك قالت تقول هذا لى وابنتك تؤذى النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم فاتيت حفصة ففلت لها اني احذرك ان تعصى الله ورسـوله وتقدمت اليها في اذاه فاتبت أمسلة فقلت لها فقــالت اعجب منك ياعمر قددخلت في المورنا فلم يبق الاان تدخل بينرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وازواجه ورددت وكان رجل من الانصار اذا غاب عنرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشهدته اتيته بما يكون واذا غبت عنرسولاللهصلى الله تعالى عليه وسلم وشهداتاني بمايكون منرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان منحول رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قداســـنقام له فلميبق الاملك

تحسان بالشام كنا نخاف انبأتينا فاشعرت الابالانصارى وهو يقول انهقد حدث امر قلتله وما هو أجاء الغساني قال أعظم من ذلك طلق رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم نساء، فِئت فاذا البكاء من حجرهن كلها واذا النبي صلىالله تعمالي عليه وسملم قدصعد في مشربة له وعلى بابالمشرون وصيف فأتيته فقلت استأذن لي فاذن لي فدخلت فاذاالنبي صلم الله تعالى عليه ر وسلم على حصير قداثر فى جنيه وتحت رأسه مرففة منادم حشوها ليف واذا اهب معلقة وقرظ وذكرت الذي قلت لحفصة وام سلة والذي ردت على ام سلة فضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلبث تسما وعشرين ليلة ثم نزل ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ منقوله فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على حصير الى قوله ليف والحديث مضى مطولا جدا في باب الغرفة والعلية ومضى ايضًا في التفسير في سورة التحريم فأنه اخرجه هناك عن عبد العزيز بن عبدالله عن السلميان ين بلال عن يحيى عن عبيدين حنين آنه سمع ابن عبـاس الىآخره ومضى فىالنكاح ايضــا وسيجئ ايضا فيخبر الواحد ومضى الكلام فيه فىالمظالم فوله تظاهر تااىتعاضدتا وهمسا عائشة وحفصة فحوالم فدخل فىالاراك بفنح الهمزة وتخفيف الراءوهوالشجر المالح المراىدخل بينهـ القضـ اءالحاجة فاغلظت لى ويروى على فوايه وانك لهناك اىانك فى هذاالمقام ولك حد ان تغلظي على فقو الله ان تعصى الله ويروى ان تغضي من الاغضاب فقو له و تقدمت البها في اذاه اي تقدمت اليهااولاقبل الدخول على غيرها فيقصة اذى رسولالله صلىالله تعمالي وسلم وشمانه اوتقدمت اليهـا في اذى شخصهـا وايلام بدنها بالضرب ونحو. فوله فاتيت امسلة وهيزوج رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم واسمها هندوانما اتاها عمر رضى الله تعالى لانها قرابندقيل انها خالته فوله اعجب بلفظ المتكلم فوله فرددت من الترديد ويروى فردت من الرد ويروى فبرزت من البروز اى الخروج فخو له وكان منحول رسول الله صلى الله تعــالى عليه وسلم اىمن الملوك والحكاموغسان بفتحالغين المعجمة وتشديدالسين المعملة قالالدار قطنى اسم قبيلة قوالهفاشعرت الابالانصارىوهو يقول ويروى فاشعرت بالانصارىالاوهويقول وكلاهما منقولءن الكشمهيني وقالىالكرمانى فىجلالسخاوفىكلها وهويقول بدون كلمة الاستشاء ووجهه انالامقدرة والقرينة تدل عليه اوكماة مارائدة آومصدرية ويقولمبتدأ وخبره بالانصارىاىشعورىملتبسبالانصارى قائلا قولهاعظم انتهى قلتالاحسن انيقال مامصدرية والتقدير شعورى بالانصارى حال كونه قائلااعظم من ذلك وقول الكرماني ويقول مبتدأ فيه نظر لان الفعل لايقع مبتدأ الابالنأويل فتو إلم انهاى الشأن فو له اجاء الغساني الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار فو له اعظم من ذلك اىمن مجئ غسان وهوان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طلق نسائه فارقلت كيف كان الطلاق اعطم من توجهالعدوواحممال تسلطه عليهم قلت لان فيه مالالة خاطرر ولالله صلى الله تعالى عليه وسلم وامابالنسبة اليعمر رضي الله تعالى عد فظاهر لان دفارقة رسول الله صلى الله تعمالي عليه وسألم ننته اعظم الامور اليــه ولعمهم بانالله تعالى يعصم رسوا الله صلى الله تعالى عليهوسلم مز 'ا س (ولن يحمل الله للكاءرين على المؤمنين سبيلا) فن تات كيب عَده ق ر رسرك للمصلى لله تعالى عليه وسلَّم ماطلق نسداء قلت اعترال عنهن نقال بانشن بال لاعترال تصدِّق تو أيم من عجردن بضم الحاء وفتح الجيم جع حجرة وبروى من حجره أى من حجر رسور الله صنى الله تعمالي إ عليه وسلم فخوله فىمشربة بفتح الميم وسكونالشين المعجمة وضم الراء وفتحها وبالباء الموحدة وهي الغرفة فو له وصيف ايخادم وهو غلام دون البلوغ فو له مرفقة بكسر المبم وهي الوسادة فو لد أهب بفتحتين جع أهاب وهو الجلد مالم يدبغ فو لد وقرظ بفتح القافوالرا. بالمعجمة ورق شجر يدبغه على صحدثنا عبدالله بنجمد حدثناهشام انامعمر عنالزهرى قال اخبرتني هند بنت آلحرث عن ام سلة قالت استيقظ النبي صلى الله تعمالي عليه وسملم من الليل وهويقول لا آله الاالله ماذا انزل الليلة من الفتن ماذا انزل من الخزائن من يوقظ صواحب الحجرات كم منكاسية في الدنيا عارية يوم القيمة قال الزهرى وكانت هندلها ازرار فيكمها بيناصابعها ش عبد ذكر هذا الحديث في هذا الباب من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم حذراهله وجيعالمؤمنات من لباس رقيق الثياب الواصفة لاجسامهن يقوله كممن كاسية فى الدنيا عارية يومالقيمة وفهم مند ان عقوبة لابسةذلكان تعرى يومالقيمة وفيما حكاءالزهرى عنهند يؤيد ذلك علىمايجئ وعبداللةين محمدهوالمسندى وهشامهوابنيوسف الصنعانى ومعمر هوابنراشد والزهرى هومحمدبن مسلم وهند بنت الحرث الفراسية وقيل القرشية تحت معبدبن المقداد بن الاسود وامسلة زوجالني صلىألله تعالى عنه وسلم واسمها هندوالحديث مضي فيكتابالعلم فيبابالعلم والعظة بالليل فانه اخرجه هاك عنصدة، عنابن عبينة عن معمرالي آخره ومضى في صلاة الليل وسيجئ فىالفتن ابضا قو له ماذا استفهام متضمن لمعنىالتعجب والتعظيم اىرأى فىالمنسام ان ستقع بعدهالفتن ويفتح لهم الخزائناو عبر عنالرجة بالخزائن كقوله تعالى (خزائن رجت رمك) وعن العذاب بالفتن لآنها اسباب مؤدية اليه فول الحجرات وبروى الحجر باعتبار الجنس فول عادية بالجراى كمكاسية عارية عرفتها وبالرفع اىاللابسات رقبق الشياب التي لاتممع منادراك لون البشرة معاقسات في الآخرة بفضيحة التعرى اواللابسيات للشاب النفيسة عاريات من الحسنات في الا حرة فهو حض على ترك السرف بأن يأخدن اقل الحكفاية ويتصدقن بماسوى دلك فولد قال الزهرى موصول بالاستناد المذكور اليه فولدلها ازرار جمع الزر كذا وقع للاكثر بن ووقع في رواية ابي احد الجرجاني ازار براء واحدة وقبل هو غلط والمعنى انها كانت تخشى انبيد ومنجسدها شئ بسبب سعة كميها فكانت تزرر ذلك لئلا يبد ومنه شئ فتدخل فىقوله كاسيةعارية وقال الكرمانى ماغرض الزهرى مزنقل هذه الحاله ثم اجاب بقوله لعله اراد بيان ضبطه و تثبته وفيه بعد 🅰 ص 🗱 باب 🛠 مايدعي لمن لبس ثوما جدیدا ش علم ای هذا بات فی بان ما مدعی للذی بلبس نوبا جدیدا علم ص حدثما ا بو الوليد حدثنا اسمحق ن سعيد ن عرون سعيد ن العاص قال حدثني ابي قال حدثتني امخالد بنت خالد قالتاتي رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم بنياب فيها خيصةسودآ. قالمن ترون نكسوها هذه الخميصة فاسكت القوم قالءايتنونى بامخالد فانىبى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فالبسها بيده وقال ابلي واخلق مرتين فجعل ينظر الى علم الخيصة ويشير بيده الى ويقول ياام حالد هذا سناوالسنابلسان الحبشة الحسن قال اسمحق حدثتني امرأة مناهلي انها رأته على ام حالد ش 🗫 مطابقته للترجة فىقوله اللى واخلتى وابو اليد هشام بن عبدالملك الطيالسي وام حالد اننالزبير بن العوام ينت خالد بن سعيد س العاص و الحديث مضى في باب الحميصة السوداً، عنقريب قوله فاسكت من الاسكات بمعنى السكوت ويقال تكلم الرجل ثم سكت بغيرالف واذا انقطع كلامه فلم يتكلم قلت اسكتوقال صاحب النوضيح واسكت بضم الهمزة قلت ليسكذلك فَوْ لِهُ ابلي منالابلاً. وهوجعل الثوب عنيقا واخلق منالاخلاق والخَلوفة وهما بمعني واحد قالَ الكرماني قال هنا خيصة سودًاء وقال في الجهاد قيص اصغرثم قال لايمتنع الجمع بينما اذلا منافاة فى وجودهما قوله قال اسمحق بن سعيد المذكور وهو موصول بالسند المذكور قوله رأنه اىالشىوب وارادت به الخيصة المذكورة فهذا دل على افهــا بقيت زمانا طويلا وروى الىســائى وابن ماجة من حديث ابن عمر قال رأى النبي صلى اقله تعالى عليه وسلم على عمر ثوما فقال البس جدمدا وعش حيدا ومتشهيداو اعله النسائي وصححه ابن حبان وروى الوداود والترمذي وصححهمن حديث ابى سعيد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استجد ثوماسماه باسمه عمامة اوقميصااوردآ ثميقول الهمرلك الحمدانت كسوتنيه اسألك من خيره وخيرما صنعله واعو ذبك من شره وشرماصنعله واخرجه آلحاكم ايضـا وصححه وروى الترمذي ايضا منحديث عمر رفعه من لبس ثو با جدیدا فقال الحمدلله الذی کسسانی مااواری به عورتی واتجمل به فی حیساتی ثم عمد الى الثوب الذي اخلق فتصدق به كان في حفظ الله وفي كنف الله حيـًا وميًّا وروى احد والترمذي وحسنه من حديث معاذ بنانس رفعه منالبس ثوبا فقال الحمدلله الذي كســـاني هذا ورزقنمه منغير حول مني ولاقوة غفرالله له ماتقدم من ذنبه ولم برو البخاري حدشا منها فيان حكم التز عفراي فيالجسد للرجال واحترز به عنالنساء فانه يجوز لها و في بعض النسيخ بابالنهىءنالنز عفر للرجلوهذا اوضح واحسن عش ص حدثنا مسدد حدثنا عبدالوارث عن عبدالعزيز عنانس رضيالله عنه قال نهي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتزعفر الرجل ش 👺 مطابقته للترجة ظـاهرة وعبدالوارث انسـعيدالبصرى وعبدالعز زاننصهيب والحديث بهذا السند من افراده قو له ان يتر عفر الرجل هكذا قيد. بالرجل وكذا رواه اسماعيل ابن علية وحادبن زيدعندمسلم واصحاب السنن ورواه شعبة عن ابن علية عند النسائي مطلقا فقال نهي عن النزعفر وكائه اختصره والمطلق محمول على المقيد وقال ان بطال وان النين هذاالمهي خاص بالجسد ومحمول على الكراهة لان تزعفر الجسد من الرفاهية التي نهى الشارع عنها يقوله البذادةمن الاممان والدليلعلىكون النهى محمولا على الكراهــة دونالتحرىم حديث انس انعبدالرجن نءوف قدم علىرسولالله صلىالله تعالىءلميهوسلم وبهار صفرة وروى وضرصفرة وزاد حادبن سلمة عن ابت وبهردع منزعفران فقال مهيم الحديث فلم ينكر عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولاامره بغسلهافدل على ان نهيه عنه لمن لم يكن عروساا تماهو محمول على الكراهة فان قلت روى ابو داو دمن حديث عمار قالقدمتعلى اهلى ليلاوقد تشققت بداى فخلقوني نزعفران فغدوت على رسولالله صلى الله تعسالي وسلم فسلمت عليه ولم يرحببي فقسال اذهب فاغسل عمك هذا فذهبت فغسلته ثمجئت وقدبتي علىمنه ردع فسلت فلميردعلى ولمبرحببى وقال اذهبفاغسل عىكهذا فذهبت فغسلته تمجئت فسلت فرد على ورحب بى وقال ان الملائكة لاتحضر جنـــازة الكافر نخيرولاالمتضمخ الرعفران ولاالجنب قلت قيل هومعلول لانفي سنده مجهولا قلت اخرجه الوداود من طريقين

احدهما عن موسى بن اسماعيل تن حياد عن عطاء الخراساني عن يحيي بن يعمر عن عمار بن ياسر وهذا صحيح والآخر مننصر بنعلى الخوفيد الجهول ومعهذا فاصحيح مندلايفاوم صحيح البخارى فافهم المصبوغ بالز عفران عي حدثنا ابونهم حدثنا مفيان عن عبدالله بن دينار عن ابن عررضي الله تعالى عنهما قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يابس المحرم ثوبا مصبوغا بورس او بزعفران ش 🖛 مطابقته للترجة ظماهرة والونعيم الفضل بندكين وسفيان ابن عبينة والحديث مضى فىالحج مطولا والورس بفتحالواو وسكونالراء وبالسين المعمله نبتيكون باليمن والتقييدبالمحرميدل على جواز ابس ااثوب المزعفر للحلال وقال ابن بطال اجا زمالك وجاعة لباس الثوب المزعفر للحلال وقالوا النهى فىحق المحرم خاصة وحله الشافعي والكوفيون على المحرم وغير المحرم وحديث ابنعمر الآتى فىباب النمال السبتية يدل على الجواز فانفيه ان النبي صلىالله تعالى عليه وسلم كان يصبغ بالصفرة واخرج الحساكم من حديث عبدالله بنجعفر رضيالله تعالى عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه ثوبان مصبوغان بالزعفران وفى سنده عبدالله بن مصعب بنالزبیری وفیه ضعف 🇨 ص باب الثوب الاحر ش 🗫 ای هذا باب حکم لبس الثوب الاحر ولم يبين الحكم في الترجة اكتفاء بما في حديث البــاب علم ص حدثنا ابوالوليد حدثنا شعبة عنابي اسمحق سمع البراء رضى الله تعالى عنه يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مربوعا وقد رأينه في حلة حراء مارأيت شيئا احسن منه ش عليه مطابقته للترجة ظاهرة وهويوضح الحكم الذى الجمه فىالترجة وابوالوليد هشام بن عبدالملك وابواسحق عمرو ابن عبدالله السبيعي سمع البراء بن عازب حالكونه يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلممربوعا اى بين الطويل والقصيريقال رجل ربعة ومربوع وجاء فىصفته صلى الله تعالى علميه وسلم اطول 🖁 منالمر بوعو مضى الحديث فى صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلمعن حفص بن عمر مطولا ومضى تفسمير الحلة عن قريب والحديث اخرجه الوداود في اللباس عن اليموسي و شدار واخرجه المتر ، ذي في الاستيذان و الادب عن بندار بعضه و في الشمائل بتمامه و اخرجه النسائي في الزينة عن على من الحسين الدرهمي وغيره فانقلت اكثر اصحاب ابياسحق رووه عنابي اسحق عن البراء وخاانهم اشدعث نقال عن ابي اسحق عنجابر بنسمرة اخرجه النسائي واعله واخرجه الترمذي أ وحسنه قلت نقل عن النخاري انه قل حديث ابي اسحق عن البراء وعن حام من سمرة صحيحـــان ا فال قلت رويت احاديث في المع عن ابس الاحمر ﴿ مُنَّهُم انْ انسارُونُ أَنْ رَسَّوُلُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ إ تعالى عليه وسلم كان يكره الحمرة وقال الجنة ليسفيها حرة ۞ ومنهــا حديث عباد بن كنير عن ا هشام عنابيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحب الخضرة ولايحب الحرة ﴿ ومنها ال حديث خارجة بن اصعب عن عبدالله بن سعيد بن ابي هند عن ابه مثله (و منها) حديث الحسن بن ابي الحسن إ ان النبي صلى الله تعالىءلميه وسلم قال الحمرة زينة الشيطان والشميطان يحب الحمرة قلت هذاكله إ غير وستةيم الاسناد واكثرها مراسبل فانقلت اخرج ابنماجة من حديث ابن عمررضي الله تعالى أ عنهما نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم عن الفدم بالفاء وتشديد الدال و هو المشبع بالعصفر أ قلت هذا محمول على أنه يصنعُ كله بالون واحد ومع هذا لايقاوم حديث البراء واعلم أن في ابس إ

الثوب الاجرسبعة اقوال ﷺ الاولالجواز مطلقا حاء عن على وطلحة وعبدالله ضجعفر والبراء| وغيرواحد منالصحابة وعنسسعيد بنالمسيب والنخعي والشعبي واييةلابة وابي وائل وجماعة منالتابعين ۞ الثاني المنع مطلقا للاحاديث المذكورة ۞ الثالث يكره لبس الثوب المشبع بالحمرة دون ماكان صبغه خفيفًا روى ذلك عن عطاء وطاوس ومجاهد ۞ الرابع يكر ه البس الاحر مطلقا لقصد الزينة والشهرة وبجوز في البيوت والمهنة جاء ذلك عنان عباس رضي الله تعالى عنهما ﷺ #الحامس بجوزلبس ماصغ غزله ثم نسبح ويمنع مأصبغ بعد النسج ومال اليد الخطابي 🗱 السادس اختصاص النهي بما يصبغ بالعصفر لورود النهي عنه ولايمنع ماصبغ بغيره من الاصباغ ۞ السابع تخصيص المنع بالثوب الذى يصبغ كله واما مافيه لون آخرغيرا لاحر منبياض وسوادوغيرهما فلا وعلى ذلك نحملالاحاديث الواردة فىالحلة الحمراء فانالحلل اليمانية غالبا تكونذات خطوط إ حر وغيرها 🅰 ص بابالميثرة الحمراء ش 🚁 اىهذا باب فىبيان حَكم استعمال الميثرة الحمراء وقدتقدم تفسيرها حهرص حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن اشعث عن معاوية ننسويد ا بن مقرن عن البراء رضي الله تعالى عنه قال امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وســـلم بســبع عيادة المريض واتباع الجنائر وتشميت العاطس ونهانا عنابس الحرير والديباج والقسى والاســـتبرق ومياثر الحمر ش 🗫 مطابقته للترجة فىقوله ومياثر الحمر وقبيصة هوابن عقبة وســفيان هوانءبينة واشعث ابنابي الشعثاء والحديث مضيءن قربب مختصرا فيهاب لبس القسي ومضي مطولا في الجنائز في باب الامر باتباع الجنائز ومضى الكلام فيه فول، وتشميت العاطس باعجام الشين واهمالها والاربعة الباقية هىاجابة الداعى وافشاء السلام ونصر المظلوم وايرار المقسم والديباج فارسى معرب وهوالرقيق منالحرير والاستبرق الغليظ منه ولماصاراجنسين مستقلين خصصهمابالذكرو مرالكلام فيالقسي والميثرة وانماقيدبالحمرمع انهامنهي عنهااذا كانت من الحريرسواء كانتجرااوغيرهالبيانالواقع فلااعتبار لفهومه والاثنان آلمكملان للسبع هماخوايتم الذهب واوانى الفضة ﷺ ص بابالنعالَالسبتية وغيرها ش 🖚 ايهذا باب في بان النعال وهو جع أنعل وفىالمحكم النعل والنعلة ماوقيتبه القدم وقال ابنالاثيرالنعل هىالتىتسمى الآن تاسسومة وقال ابنالعربي النعل لباس الانبياء عليهم السلام وانما أنخذ الناس غيرها لمافيارضهم من الطين اوقد تطلق النعل علىكل مابقي القدم قوله السبتية صفة النعال بكسرالسين المهملة وسكون الباء الموحدة وكسرالناء المثناة منفوق وتشديد الياء آخرالحروف نسبة الىماسبت عنها الشعر اى حلق و قطع و قيل هي المديوغة بالقرظ وكانت عادة العرب لباس النعال بشعرها وغير مدىوغة و قال الوعبيد وكانوا في الجاهلية لايلبس النعال المديوغة الااهل السعة ونقل عنالاصمعي انالسبتية المدىوغة وعن ابي عمرو الشديباني بالقرظ وقيل انمــا قالوا السبتية لانها تسبتت اىلانت قو له وغيرها اىوغيرالنعال السبتية بما يشا بهها حير ص حدثنا سليمان بنحرب حدثنا حاد عن السعيد ابي مسلمة قال سألت انساأكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في نعليه قال نع ش 🏲 الممالقته للترجة نؤخذ منه وحاد هو ابنزيد وفيبعض النسنخ صرحيه وسسعيد هو ابن يزيدا أبانزاى ابومسلة الازدى البصرى والحديث قدمضىفىالصلاة فىبابالصلاة فىالنعالفانهاحرجه ﴾ هناك عنآدم عنشعبة عنسعيد ابي،مسلمةومضيالكلام فيه 🚗 🥏 ص حدثنا عبدالله بن،مسلمة عن مالك عن سعيد المقبرى عن عبيد بنجريح آنه قال لعبدالله بن عمر رأيتك تصنع اربعا لمهار احدا مناصحابك يصنعها قال ماهي ياابن جريح قالىرأينك لاتمس من الاركان الااليمانيين ورأيتك تلبس الىعال السبتية ورأينك تصبغ بالصفرة ورأيتك اذاكنت بمكة اهلالناس اذا رأوالهلال ولمتمل انت حتىكان يومالنزوية فقالله عبدالله بنجررضي الله تعالىءنهما اماالاركان فانى لمار رسول الله صلىالله تعالى عليه وسلم يمس الااليمانيين واما النعال السبتية فانىرأيت رسولالله صلىاللة نعــالى عليه وسلم يلبس النعال التي ليس فيها شعرو يتوضأ فيها فانااحب ان البسها واماالصفرة فانىرأيت رسول الله صلى الله تعــالىءلميه وسلم يصبغ بها فانا احب اناصبغ بها واما الاهلال فانى لم ار رســولالله صلىالله تعالىعلمه وســلم بهل حتى تنبعثبه راحلته ش 🦫 مطابقته للترجة ظاهرة والحديث مضى فىالطهارة فائه اخرجه هناك فيهاب غسل الرجلين فىالنعلين عنعبدالله بنيوسف عنمالك الىآخره ومضىالكلامفيه فخولد الااليمنيين بالتحفيف وهوالذى فيه الحجر الاسسود والذى يليه منجهة البين ويقسال لهما البمانيان تغليبا قولد يصبغ بضمالباء الموحدة والمراديه صبغ الشوب وقيل الشعر فخوله اهل اى احرم والهلالهوهلال ذى الحجة ويوم التروية هو اليوم الثامن من ذي الحجة 🚅 ص حدثنا عبدالله من توسف اخبرنا مالك عن عبدالله بن دینـــار عن عبدالله بن عمر قال نهی رسولالله صلیالله تعـــالی علیه و سلم ان پلبس المحرم ثوبا مصـبوغا بزعفران اوورس وقال من لم بجد نعلين فليلبس خفين وليقطعهما اسفل منالكعبين ش ﷺ مطابقته للترجة في قوله ومن لم يجد نعلين والحديث قدمضي في الحج في باب مالايلبس المحرم من الثياب 🗨 ص حدثنا محمد بن يوسف حذثنا سفيان عن عمر و بن دينار عنجابر بنزيد عنابن عبــاس قال قال النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم من لم يكن له ازار فليلبس السراويل ومن لميكنله نعلان فليلبس خفين ش 💓 مطالقته للترجة فىقوله ومن لميكن له نعلان وســفيان هو الثورى وجاير بن زيد ابو الشعثاء الازدى البصرى الفقيه ومضى الحديث فى الحج عن حفص بن عمرو ابى الوليد و ادم فرقهم ثلاثتهم عن شعبة 🗨 🗪 🕷 باب 🕊 سدأ بالنعل اليمني ش 🚁 اي هذا باب نذكر فيه ان الرجل اذا لبس نعليه يلبس اولانعله اليمني فوله يبدأ ضبط على صيعة المجهول والاولى ان يكون على صيغة المعلوم على ص حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعمة قال اخبرنى اشعث بنسليم سمعت ابى يحدث عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم يحب التبين في طهــوره وترجله وتنعله ش 🚁 مطابقته للترجة تؤخذ منءعني الحديث وأشعث بالثاء المثلثة فيآخره بروى عنابيه سلم بنالازدى المحاربي الكوفي ومسروق ابنالاجدع والحديث مضيفي الوضوء في باب التين في الوضوء و الغسل فانه أخرجه هناك عن حفص ن عمر عن شعبة الى خره و الترجل تسر بح الشعر على ص \* باب \* ينزع نعل اليسرى ش الله اى هذا باب يذكر فيه انالرجل اذا نرع نعليه ينزع اولا نعله اليسرى فولد ينزع على صيغة المعلوم فولد نعل اليسرى اى نعــل الرجل اليسرى وفي بعض النسيخ ننزع نعــله اليسرى وفيه اليسرى صفة النعل وفىالاول صفة الرجل المقدرة 🏎 ص حدثناً عبدالله بن مسلمة عن مالك عن ابي الزناد ا عنالا عرج عنابی هریرة رضیالله تعالی عبه انرسـولالله صلیالله تعـالیعلیه وسلم قال اذا انتعل احدكم فليبدأ باليمين واذا نزع فليبدأ بالشمسال لتكن اليمني اولهما تنعل وآخرهمسا تنزع ش الله الله المرجة ظاهرة والوالرناد بالزاي والنسون عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحهن بنهرمز والحديث اخرجه ابوداود ايضا فىاللبـاس عنالقعنبي واخرجه الترمذي فيه عن قنيلة وعن اسمحق بن موسى قولد اذا انتعل اىاذا لبس النعل فولد باليمين اى بيمن المنعل ويروى بالبمنياي بالنعل اليمني قو له اولهما خبرالكون وقوله تنعل على صيغة المجهول جلة حالية وقالالطيبي اولهما تتعلق نقوله تنعل وهوخبركان ذكره تتأويل العضو وهو مبتدأ وتنعل خبره والحملة خبركان وفيه تفضيل اليمين على الشمــال 🌉 ص 🦇 باب 🐞 لايمشى في نعل واحد ش عليه اي هذا باب نذكر فيـه لا يشي الرجل في نعل واحد وانمــا وصف الىعل بالمذكر مع انها مؤثثة على مابجئ لان تأنيثهاغير حقبتي على ص حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عنابي الزناد عن الاحرج عنابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاللاءشي احدكم في نعل واحدة ليحفهما جيعا او لينعلهما جيعا ش 🦫 مطابقته للترجة ظاهرة والحديث اخرجه مسلم فىاللباس عن يحيي بن يحيى واخرجه ابوداود فيـــه عن القعنى واخرحه النرمذي فيه عن قتيبة وعن اسحق بن موسى قو له لاعشى احدكم في نعل واحدة قال ابن الاثير النعل مؤننة وهي التي تلبس في المشي انتهي وتصغيرها نعيلة تقول نعلت وانتعلت اذا احتذيت من الحذاء بالحاء المهملة وهو النعل قال الخطابي نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن المشي في النعل الو أحدة لمشـقة المشي على مثل هذه الحـالة ولعدم الامن من العثــار مع سماجته فىالشكل وقبحمنظره فىالعيوناذكان يتصورذلك عندالناس بصورةمن احدى رجليه اقصر منالاخرى وعن ين العربي انها مشية الشيطان وعن البيهقي لمــا فيه من الشهرة وامتداد الابصار الىمن برى ذلكمنه قول المجفهما من الاحفاء بالحاء المهملة اى ليجردهما يقال حني يحنى اى مشى بلاخف ونعل قوله اولينعلهما ضبطه النووى بضم اوله من افعل ورد عليه شيخا زين الدين رجه الله بان اهل اللغة قالو انعل بفتح العين وحكى كسرهاو انتعل اى لبس النعل قلت قال اهل اللغة ايضاانعل رجلهاى البسمانعلاو انعل دايته جعل لهانعلاو قال صاحب المحكم انعل الدابةوالبعير وثعلهما مالتشديدو يدخل في هذاكل لباس شفع كالخفين واخراج اليدالو احدة من الكم دون الاخرى و التردى على احدالمكبيندو والاخرى قاله الخطابي وقال في المعونة يجوز ذلك في المثيي الخفيف اذاكان هناك عذر وهو ان يمشى في احديمه المتشاغلالا صلاح الاخرى وانكان الاختيار ان يقف الى الفراغ منها و روى إبن ابي شيمة منحديث ابى هريرة انالسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا انقطع شسع احدكم فلا يمشي في الاخرى حتى يصلحها وفي الجعديات من حديث ابن از سر عن جابر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا انقطعشسع احدكم فلايمشي فينعل واحد حتى يصلح شسعه ولايمشي فيالخف الواحد فال قلت روى ابن شاهين في ناسخه منحبارة بن المغلس حدثنا مندل يعني إبن على عن ليث عن نامع عن ابن عمر قال ربما انقطع شسع رسولاللهصلىالله تعالىعلىبهوسلم فبمثنى فى نعل واحدحتى يصلحها او تصلحله قلت هذا و'مكذا قاله صــاحب التوضيح ولكن علل الترمــذىمن حديث ليث عن عبدالر حن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت ربمامشي الني صلى الله تعالى عليه وسلم في نعل و احدة

وروى ابن عاية والتورى عن عبدالر جن عن ايه عنها انهامشت في خف و احدقال الزمذي سألت مجمداعن هذا الحديث فقال الصحيح عن ائشة موقوف وروى ابن ابي شيبة عن ابن ادريس عن ليث عن افع ان انعركان لابرى بأسا انعشىفىنعلواحدة اذا انقطع شسعه مايينه وبين انتصلح ومنحديث رجل من مزينة رأيت عليارضي الله تعالى عنه بمشي في نعل واحد بالمدائن وعن زيد بن محمد انه رأي سالما يمشى فىنعل واحدة بالمدائن وقال ابن عبدالبر لم يأخذ اهل العلم برأى عائشة فى ذلك والذى روى من هؤلاء ان النهى عندهم نهى تنزيه ويحتمل ان النهى مأبلغهم 🚅 ص 🛪 باب 🗱 قب الان في نعل و من رأى قبالاً و احداو اسما شي الله الله الله الله عنا باب لذكر فيه قبالان كا ثنان في نعل واحدو قيالان تثنية قبال بكسر القاف زمام النعل و هو السيرالذي يكون بين الاصبعين الوسطى والتي تليها بقال اقبل نعله وقابلها اذاعمل لها قبالا وفي الحديث قابلوا النعال اي اعملوا عليها القبال وقال الجوهري الزمامهوالسير الذي يعقد فيه الشسع بكسر الشين المجممة وسكون المهملة بعدها عين مهملة وهواحد سيور النعل الذي بدخل بين الاصبعين ومدخل طرفه فيالنقب الذي في صدر النعل المشــدود في الزمام وقال عياض جمه شسوع فو له ومن رأى قبا لاواحدا واسعا يعني جائزا واشار بهذا الىان قبالين اوقبالا واحدا مباح وليس فيذلك شئ لابجزيغير. حَجَّةٍ صُ حَدَثنا حِجَاجِ مِنْ مِنْهَالَ حَدَثنَا هُمَامُ عَنْقَنَادَةَ حَدَثنَاانُسُ رَضِّيَاللَّهُ عَنْـهُ انْ نَعْلَى النبي صلىالله تعــالىعليه وسلمكان لهما قبالان ش 🚁 مطالقته للترجة ظاهرة وهمام هو ابن يحيى العوذي البصري ووقع فيرواية ان السكن عن الفريري هشام بدل همام والصواب هوالاول والحديث اخرجه انوداود فياللباس ايضا عن مسلم نن ابراهيم واخرجه الترمذي فيه عن اسمحق بن منصوروغيره واخرجه النسائى فىالزينة عن محمدين معمر البصرى واخرجه ابن ماجة في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة فولد أن نعلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذابالثثنية فىرواية الاكثرين وفىرواية الكشميهني بالافراد فقوله لهما وفىرواية الكشميهني لها بالافراد والذي ثبت في الصحيح في حديث انس انه كان لنعليه قبالان ليس فيه زيادة على و صفهما بذلك و زادابن سعد في الطبقات عنعفان عنهمام منسبت قال اى ليس عليها شعرقال والمسبوت ماليس عليه شعرو اسناده صحيح و في حديث ابن عباس كان شر اكهما منفياو هو صحيح الاسناد الاانه و ردم سلامن رواية عبد الله من الحارث دون ذكرابن عباس وفىحديث عمرومن حريث وابي ذر انعمما مخصوفتان والمخصـوفة المطرقة التي يطرق معضها على بعضوحديث عمروس حريث رواه الترمذي فيالشمائل وحديث ابي.ذر رواه ابوالشيخ منرواية حيدين هلال عنعبدالله من الصامت عن ابيذر قالرأيت رســولالله صلىالله تعالىعليه وسلم يصلى فىنعلىن مخصوفتين منجلود البقر وروى ابوالشيخ ايضا باســناده الىيزيد بن ابى زياد قال رأيت نعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مخصرة ملسنة ليس لها عقب خارج والمخصرة التيلها خصر دقيق قالى الجوهري والملسن من الىعالى الذي فيه طول ولطافة على هيئة اللسان وقال صاحب المهاية وقيل هي التي جعل لها لسان ولسانها الهيئة الناتية في تدمها حَلَيْ صُ حَدَثَني مُحَمِّدُ اخْبِرْنَا عَبِدَاللّهُ اخْبِرْنَاعِيسِي بْزَطْهُمَانْ وْلْخَرْجِ البِنْ انْسِ بْمَالِكُ بْعَايِنْ الهما قبالان فقال ثابت البنانى هد. نعل السي صلى لله تدابى عليد و ـــــالم شُكُ ﷺ مطابقــه الترجة ظاهرة ومحمد هوابن سه تل المروزي وعمدالله هوابن المبارك المروزي ومسي بنطعمان

بفتح الطاء المعملة وسكون الهاء وبالنون البكرى الكوفى فخوله خرج ويروى اخرج البنا هــذا الحديث صورته صورة ارسال لانثايت الم يصرح بان انسا اخبره بذلك وقال الاسمعيلي هــذا مرسل على ص \* باب مل القبة الحمراء من ادم ش على العدد ا باب يذكر فيد القبة الحمراء منادم بفتحتين وهسو الجلد المديوغ وصبغ بحمرة قبلان يتخذ منه القبة وفيالمغرب القبة الحزكاهة وكذاكل بناء مدور وبجمع على قباب قلت القبة من الادم يستعملها اهل البادية ومن البناء يستعملها اهلالمدن على ص حدثنامجمدن عرمة قالحدثني عمر من ابي زائدة عن عون ابن ابي جمعيفة عن أبيه قال آتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسماوهو في قبة حراء من ادمورأيت بلالا اخذ وضوء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والناس ينتدرون الوضوء فمن اصاب منه شيئا تمسح به ومن لم يصب منه شيئا اخذ من بلل مد صاحبه ش 🔪 مطابقته للترجة ظاهرة وابو جحيفة بضم الجيم وفتح الحاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف ومالفاء اسمه وهب بن عبدالله السوآئي والحديث مضى فىكتابالصلاةفىابالصلاةالىالعنزةوفىبابالسترة بمكة وغيرها فوليه وضوء السي صلى الله تعالى علمه وسلم بفتح الواو قول، يتدرون اي يتسارعون 🥌 ص حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني انس بن مالك (ح) وقال الليث حدثني ونس عن ابن الىالانصار فجمعهم فىقبة منادم ش 🚁 قيلالترجة القبة الحمرآء منادم وهنا قبة منادم فقط ولم يذكر الحمرآء فلاتدل على انها جرآء واجيب بانه بدل على بعض الترجية وكثيرا يقصدالنخاري بذلك قالهااكرمانى وقال بعضهم لعله جلالمطلقءلى المقيدوذلك لقربالعهد فانالقصة التيدكرها انسكانت فيغزوة خيروالتي ذكرها الوجحيفة كانت في حجةالو داع وبينهما نحوسنتين فالطاهرانها هي تلك القبة لانه صلى الله تعالمي عليه وسلم ماكان تأنق في مثل ذلك حتى يستبدل فاذا وصفها الوجحيفة بانها حرآء في الوقت الناني فلان تكون حرتها موجودة في الوقت الاول اولى انتهى قلت هذا الذي ذكره غير موجه وذلك ان قوله جلالمطلق علىالمقيد لايصيح انيكون فيمثل هــذا الموضع علىمالايخني على المتأمل مع مافيه من الخلاف ويقية كلامه احتمال بعيد والاحسن ان يقال ا ان انساً رضي الله تعالى عنداختصر فيه وترك ذكر لفظ الحمراً، بمانه اخرج حديث انس من طريقين (الاول) عن الى اليمان الحكم فن الفع عن شعيب بن الى جزة عن محمد بن مسلم الزهري عن انس ا انمالك رضي الله تعمالي عنه (والثاني)علقه عن الليث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب وُهُو الزَّهْرِي وسياق الحديث على لفظ الليث ووصَّله الاسمعيلي من طريق الرمادي حدثنا الوصالح حدننا الليثحد ني يونس فذكره وطريق شعيب قدم في فرض الخس مطولا وفيه فجمعهم في قية من ادم الحــديث 🚜 ص 🄫 باب 🕊 الجلوس على الحصير ونحوه ش 🎥 اى هذا باب فيه ذكر الجلوسعلىالحصيروهوالذى يتخذ منسعفالنخل وغيره فوابم ونحوهاشارة الىالاشياء التي تبسط وبجلس عليها مما ليساله قدر 🚓 ص حدثنا محمد بن ٰي،كر حديث ا معتمر عن عبيدالله عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي سلمة بن عبد رحن عن عائشــة رضي لله تعانى عنها ان النبي صلى الله تعالى عايه وسلم كان يحتجر حصيرا بالليل فيصلي عليه ويبسف مالمهار فبحلس عليه فجمل الىاس يتوبون الى السي صلى الله ثعالى عليه وسلم فيصلون بصلاته

( عینی ) ( شر )

حتى كثروا فاقبل فقسال يآءيها الناس خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله لاعمل حتى تملوا و ان احب الاعمال الى الله مادام وان قل ش 🏲 مطابقته للترجمة فيقوله فيجلس عليه اى على الحصــير ومحمد نزابي بكر هو المقدمي ومعتمر هو اين سليمان وعبيدالله هو اين عمرالعمري وسعيد هوالمقبري وايوسلة من عبدالرجن اسءوف وهؤلاءالثلاثة منالتابعين المدنيين والحديث مضى في الصلاة في باب صلاة الليل عن الراهم من المنذر ومضى في الايمان في باب احب الدن الى الله من غيرهذا الوجه فوله يحتجر اى تنحذجرة لنفسه يقال احتجرالارض اذا ضرب علبها ماعنعهابه من غيره وفي رواية الكشميهني يحتجز بزاى في آخره قول، ينوبون بالثاء المثلثة اي يجتمعون قاله الكرمانى والاحسن ان يقال يرجعون لانه من اب اذارجع قوله فاقبل اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوله لايمل من الملال وهو كناية عن عدم القبول والمعني فانالله لقبل اعمالكم حتى تملوا فانه لايقبل مايصدرمنكم على سبيل الملالة واطلق الملال على طريق المشاكلة وقال الخطابي هو كناية عنالنزك اىلابترك الثواب مالم تتركوا العمل وهذا احسن منالاول قوالهمادام اىدواما عرفيـا اذحقيقة الدوام وهو شمول جميع الازمنة غير مقدور ووقع فى رواية الكشميهني ماداوم فانقلت يعارض حديث الباب مارواه ابنابي شيبة من طريق شريح نزهاني آنه سأل عائشة أكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى على الحصير و الله يقول (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا)فقالت لمبكن يصلى على الحصير قلت هذا ضعيف لايقاوم مافى الصحيح وايضا يمكن الجمع بان يحمل النفي على المداومة وقال بعضهم لكن يمخدش فيه ماذكره شريح من الآية قلت لاخدش فيه اصلا لانمعني الاَية حصيرا اى محبسا يقال السمجن محصر وحصير من الله من المزرر بالذهب ش اىهذا باب فىذكرلبس الشاب المزرر بالذهب وهو المشدود بالازرار ﴿ ص وقال اللبث حدثني ابنابي ملكية عن المسور بن مخرمة ان اباه مخرمة قال له يابني آنه بلغني آن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قدمت عليه اقبية فهويقسمها فاذهب بنا اليه فذهبنا فوجدنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في منزله فقال لى يابني ادع لى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعظمت ذلك فقلت ادعولك رسول ألله تعالى عليه وسلم فقاليابني انهليس بجبار فدعوته فخرج وعليه قباء منديباج مزررمن ذهب فقال يامخرمة هذا خبأته اك فاعطاه اياه ش على مطابقته المرجة في قوله من ديباج مزرر من ذهب وقد اخرجه عنالليث معلقا لانه لم يدرك عصره وقد تقدم موصولا عن قريب في باب القباء وفروج حرير عن قنيبة بن سعيد عنالليث ومضى الكلام فيه هناك فوله يابني وفيرواية الكشميهني قالله فول فاعظمت ذلك اىقوله ادعلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان مقامه صلى الله تعالى عليه وسلم لايقتضي ذلك فوله فقلت ادعولك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك لابيه على وجه الانكار فلما قال مخرمة انه اى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بحبار دعاه فخرج والحال انعليه قباء الىآخره وبقية الكلام مرت هنــاك حيثي ص باب خوابتم لغمات خاتم بفتح التاء وبكسرها وخيتمام وخاتام والجمع الخواتيم والخواتم بلاياء وخيماتيم بياء بدلاالواو وخياتم بلاياء ابضا وذكربعض اهلااللغة انفيه نمان لغات وهي خاتام وخاتم وخاتم وختام وخايتام وخيتوم وخيتام حلم ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا اشعث بن سليم ا

قال سمعت معاوية بن ســويد بن مقرن قال سمعت البراء بن عازب رضي الله تعالى عند بقول نها نا النبي صلىالله تعالى عليه وسلم عنسبع نهى عن خاتم الذهب اوقال حلقة الذهب وعن الحرير والاستبرق والديباج والميثرة الحمراء والقسىوآنية الفضة وامرنا بسبع بعيادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس ورد السلام وأجابة الداعى وأبرارالمقسم ونصر المظلوم ش على مطابقته للترجة فى قوله عن خاتم الذهب والحديث تقدم في اول بأب من انواب الجنائر عن الى الوليد عن شعبة الخ وفيه تقديم الاوامر علىالنواهي ومضىالكلام فيه هناك مستوفى 🗨 ص حدثني مجدن بشارحدثنا غندرحدثنا شعبة عنقنادة عنالنضر بنانس عن بشير بن نميك عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انهنمي عن خاتم الذهب وقال عمرو اخبرنا شمعية عن قنادة سمع النضر سمع بشميرا مثله ش 👺 مطابقته للترجة ظاهرة وغندرلقب محمدين جعمر وفي بعض النسخ صرحه والنضر بسكون الضاد المعجمة ان انس نمالك الانصارى وبشير ضد النذير ابن نهيك بفتح النون وكسرالهاء السدوسي البصرى والحديث اخرجه مسلم فىالباس ايضا عن محدين المثنى وغيره و اخرجه النسائى في الزينة عن احدين حفص وغيره قول و وقال عرو اي عمرو بن مرزوق الباهلي واشاره الى اثبات سماع قتادة عن النضر وسماع النضر عن بشير وهذا التعليق وصله ابوعوانة في صحيحه عنابي قلابة الرقاشي عن عرو بن مرزوق به فول مثله اى مثل المذكور قبله 🗨 ص حدثنا مسدد حدثنا محيى عن عبيدالله قال حدثني نافع عن عبدالله رضي الله تعالى عنه انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم انخذ خاتما من ذهب وجمل فصد ممايلي كفه فانخذه الناس فرمىبه واتخذ خاتما منورق اوفضة ش 🖛 مطابقته للترجة فىقوله اتخذ خانما من ذهب ويحيي هوابن سعيد القطان وعبيدالله هوابن عمرالعمرى والحديث اخرجه مسلم ايضا فياللباس عن زهير بن حرب فوليه انخذ خاتما يعني امر بصياغته فصيغ له فلبسه او وجده مصوغا فاتخذه فوله فصه بفتح الفاء والعامة تقول بالكسرقو لهفانخذهالناساىفاتخذالناسالخاتم مندهب فنواهرو أنخذا اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاتما من ورق بكسر الراء وهو الفضة فحو له اوفضة شك من الراوي وهذا الحديث والذي قبله مدلان على تحريم خاتم الذهب على الرجال وقال المووى واجعوا على تحرمه على الرجال الاماحكي عناين ابي مكر محمد بن عمرو بنحزم فأنه أباحه وعن بعضهم انه مكروه لاحرام قلت روى عنجاعة من الصحابة والتابعين انهم لبسوه فن الصحابة انس ابن مالك والبراء بن عازب وجابر بن سمرة وحذيفة بن اليمان وزيد بن ارتم وزيد بن حارثة وسعد ابنابى وقاص وصهيب بن سننان وطلحة بنعبيدالله وعبدالله بنيزيد وابو سيد ومنالنابعين هكرمة مولى ابن عباس وابوبكر محمدبن عمرو بن حزم وآخرون واجيب عن فعل الصحاءة رضى الله تعالى عنهم بجو ابين(ا حدهما) اله لعلهم لم يبلغهم النهى (والثاني) لعلهم حلوا النهى على الننزيه وان طرحه صلى الله تعالىءليه وسلم بخاتم الذهب للتنزء عن الدنياكما كان ينهى اهله عن الحلمية مع انها أ ا كانت مباحة للنساء فانقلت احد منروى النهى فيه البراء بن ازب كمامر حديثه الآن قلت قال شيخنا رجهالله الجواب عنه انهذا ليسعملا للبراء محضا فاما انهكان البراء صغيرا حين الاذن ونحن نقول بجواز اللباس لغير البالغ على الخلاف المعروف فيه عندنا واماان تجعلهما حدينين المتعارضين فيحتمل انبكون الاذن متقدماعلي المنع فانعرف التاريخ نذلك كان الحكم النهى والافيرجع الى

النرجيح ولاشك انحديث النهى اصح لانه متفق عليه في الصحيحين والحديث الذي يستند اليه البراء في تختمه بالذهب هو مارواها حدفى مسنده منرواية محمدبن مالك وقال رأيت على البراء خاتمامن ذهب وكانالناس يقولون لمتختم الذهب وقدنهى عندرسول اللهصلى الله تعالى عليه وسلم فقال البراء بينا نحن عند رسولااللهصلى الله تعالى عليه وسلموبين يديه غنية يقسمهاسي وحربي فقال فقسمها حتى بتي هذا الخاتم فرفع طرفه الى اصحابه ثم خفض ثمر فع طرفه فنظر اليهم ثم خفض ثم رفع طرفه فنظر اليهم نم قال اى برا. فجئته حنى قعدت بينيديه فاخذ الخاتم ثمقبض علىكرسوعىثمقال خذ البسماكساك الله ورسوله الحديث وقال شيخنا محمد بن مالك راويه عن البراء تفردبه عنه وقدذ كره ابن حبان في الضعفاء وقال وكان يخطئ كثيرا لايجوز الاحتجاجيه اذا انفرد ومع هذا فقد ذكره ابن حبان ابضا فىالثقات الا انه قال لم يسمع من البراء شيئًا قال شخيًا لكن ظاهرهذا الحديث سماعه منه و حكى ابن ابي حاتم عن ابيه أنه قال فيه لابأس به وقال الولعل البراء فهم التخصيص باذن له في البسه ومع ذلك فالصحيح الذَّى عليــه الجمهور أن العبرة بما رواه الراوى لابمــا رأه انتهى قلت العبرة عندنا بمــا رأه على ماعرف فيموضعه والله اعلم 🛫 ص باب خاتم الفضية ش 🗫 اى هذا باب فيه ذكر خاتم الفضة وجواز استعماله والاضافة فيه مثل أضافة ثوب خز علم ص حدثنا نوسف بن موسى حدثنا ابواسامة حدثنا عبيدالله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم انخذ خاتما من ذهب أو فضة وجعل فصه بما يلي باطن كفه نم انحذخاتما من فضة فاتخذ الناس خواتيم الفضة قال ابن عمر فلبس الخاتم بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابوبكر شمعمرنم عثمان حتى وقع من عثمان في بئراريس ش 🕶 مطابقته للترجة في قوله ثم اتخذ خاتما من فضة ويوسف بن موسى ابنراشد القطان الكوفى سكن بغداد ومات بهاسنة انتنين ولخسين وماثنين وهومن افرادا لبخارى وأبواسامة حادبن اسامة وعبيدالله ابن عرا اهمرى والحديث اخرجه ابوداود في الخاتم عن نصير بن الفرج به على مانذكر و فول فضد بفتح الفاء و تقول العامه بكسرها فوله بما بلي باطن كفه في رواية الكشميه ي و في رواية الجموى و المستملي بطن كفه و زاد جويرية عن نافع اذالبس فولد منله اىمثل ما تخذ النبي صلى الله نعالى عليه وسلم من ذهب ويوضحه مافى رواية ابىداود حيث قال فىروايته عننصير بنالفرج عنابى اسامة عن عبيدالله عن نافع عنابن عمراتخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاتما من ذهب وجعل فصه ممايلي بطن كفهو نقش مجمدرسول الله فاتحذ الناس خواتيم الذهب فلمارآهم قداتخذوها رمى بهالحديث وقال بعضهم بحتمل انبكون المراد بالمللية كونه من فضة وكونه علىصورة النقشالمذكورة ويحتمل انبكون لمطلقالاتخاذ انتهى قلت هذاكله لابجدى شيئافةو لهكونه من فضة غير مستقيم على مالابخني وكذا قوله و يحتمل ان يكون لمطلق الاتخاذلانالنهي اتخاذهمن ذهب لامطلق الاتخاذ والمعنى الصحيح ماذكرناه كمابينه مارواه ابوداو دفوله فلارآهم قدانخذوهاا لضمير المنصوب في رآهم برجع الى الناس والذي في اتخذوها يرجع الى الخواتيم التي اتخذوها من ذهب فالقرينة تدل عليهو في رواية ابي داود قدصر حه كمادكرنا فُولَه رمي له جواب لمااى رمى بالخاتم الذى اتَّخذه من ذهب وحصلله ماحصل من دلك حتى قال لاالبســه ابدا فوليم قال ابنعمر فلبس الخاتم بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابوبكر يعني فى ايام خلافنه بم لبسه عمر في ايام خلافته ثم لبسه عثمان حتى وقع اى الى ان وقع في بئر اربس بفتح الهمزة وكسرال اء وسكون الياء آخر الحروف وفيآخره سين مهملة وهي حديقة بالقرب من سيجدقبا ينصرفو لانتصرف والاصيح الصرف وعنداين منجويه الذي وقع منهالخاتم رجلمن الانصار أتخذه عثمان علىخاتمه و في العلل لا ي جعفر ذهب يوم الدار فلا بدري اين ذهب و عند ابن فنجو به هلك من بد معيقيب الدوسي حَرْض ﷺ شُرَيْجُ هُكذا هو مجرد وهو كالفصل للباب الذيقيله حَرْض حدثنا عبداللهن مسلمةعن مالك عن عبدالله ين دينار عن عبدالله ين عمر قال كانرسول الله صلى الله عليه و سلم بلبس خاتما من ذهب فنبذه فقال لاالبسه ابدا فنبذ النــاس خواتيهم ش 🚁 هذا الحديث من افراده فقو له عن مالك عن عبدالله بن دينار كذا رواه عن مالك عن عبدالله بن دينار و روادسفيان النوري عن عبدالله سندمنار باتم منه وسياق نحو رواية نافع التي قبلها قو له فنبذه اي طرحه كر ص حدثني يحي بنبكير حدثنا الليث عن يونس عنَّابن شهاب قال حدثني انس بن مالك انهرأى فىيد رسولالله صلىاللةتعالى عليه وسلم خاتما منورق يوما واحدا ثمانالناس اصطنعوا الخواتيم منورق ولمسدوها فطرح رسولاللة صلىالله تعالى عليه وسلم خاتمه فطرح الناس خواتيهم ش ﴿ ﴿ مَمَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مِنْ اللَّهِ الْجَرِدُ لَاعِدَةُ عليمورواةُ هذا الحديث على الترتيب المذكور قدمضوا غيرمرة والحديث اخرجه مسلم فى اللباس ايضا عن محمد بن عبدالله يننمير نحورواية البخارى فى المتن فولد فطرح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاتمه قيل المطرح الخاتم الذى منورق وهو حلال قال النووى ناقلا عنعباض قالجبع اهل الحديث هذا وهم منابنشـهاب لان المطروح ماكان الاخاتم الذهب ومنهم منتأوله ولفق بينه وبين السائر الروايات وقال الضمير راجع الىخاتمالذهب يعني لمااراد صلىاللةتعالىعلمه وسلم تحريم لمحاتم الذهب انخذ خانم فضة فهم ايضا اصطنعوا لانفسـهم خواتم فضة فبعد ذلك طرحخاتم الذهب واستبدل الفضة فطرحوا الذهب واستبدلوا الفضة وقال الكرماني ليس في الحديث انالخاتم المطروح كان منالورق بلهو مطلق فيحمل على خاتم منذهب وقدطول بعضهم هنا ودكر كلاما كثيراً وفيما ذكرنا كفاية واللهاعلم على ص تابعه ابراهبم بن سعد وزياد وشعبب وعن الزهري وقال ابن مسافر عن الزهري ارى خاتما منورق ش عليه اي تابع يونس ابراهبم ابنسمد بنابراهيم بنءبدالرجن بنعوف وكذا تابعه زياد بكمىرالزاى وتخفيفالياء آخرالحروف . [أن سعد الخراساني نزيل مكة ثم اليمن ومات بها وكذا تابعه شعيب من ابي جزة الحمصي في روايته عن محمد بن مسلم الزهري امامتابعة ابراهيم فوصلها مسلم حدثنا الوعمران محمد من جعفر بن زياد الخبرنا الراهيم يعني ابن سعد عنالن شهاب عنانس بن مالك انه ابصر في لم رسول الله صلم الله تعالى عليه وسلم خانما منورق يوما واحدا فصنع الىاس الخواتيم منورق فلبسوه فطرحالنى صلىالله عليهو سلم خاتمه فطرح الىاس خواتيهم وامامنابعة زياد فوصلها ايضا مسلر حدثني محمد این عبدالله بن نمیر حدثنا روح حدثنا ابن جریح اخبر نی زیاد ان ابن شهاب اخبره ان انس بن مالك أخبره انه رآى في يد رسول الله صلى الله تعالى عليه و ــلم خاتمامنورق يوما و احدا الحديث نحو المذكور غيرانفيه اضطربوا بدل اصطنعوا وامامتابعة شعيب فوصلها الاجمعيلي عزالفضلان عبدالله حدننا عمرو بن عثمان حدثنا بشر بن شعيب بنابي حرة حديني ابي عن الزهري قو لهوقال ان مسافر هو عبدالرَّجن تن خالد ن مسافر أبو خالدالفهمي المصري والبها مولى الليث من افراد البخارى وحدينه رواه الاسمعيلي عنابراهيم بنموسي اخبرنا ابوالاحوص حدثنا ابنءفيرحدثنا

الليث عنه وليس فيد لفظ ارى قيل كا تُه من البخارى 🔪 ص ﷺ فص الحاتم ش اى هذا بابُ فيه ذكر فص الخاتم قدذكرنا ان الفاء فيه مفتوحة وقال الجوهري وبكسرها تقول العامة قبل واثبتها غيره لغةوزاد بعضهم الضم وعليه جرىابنمالك فىالمثلث وقال ابنالسكيت كل ملتقي عظمين فهو فص وفص الامر مفصَّله 🏎 🗨 ص حدثنا عبدان اخبرنا يزيدينزريع اخبرنا حَبِد قال سئل انس هل اتخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاتما قال اخر لبلة صلاة العشاء الى شطر الليل ثم اقبل علينا توجهه فكا أنى انظر الى وبيص خاتمه قال ان الناس قد صلوا ونامواوانكم لمتزالوا في صلاة ماانتظرتموها ش 🕶 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انظر الكلام فيه وعبدان لقب عبــدالله بنعثمان المروزى ويزيد منالزيادة ابنزريع مصغر زرع اى حرث وحيد هو ان ابي حيدالطوبل والحديث من افراده وقدمضي في الصلاة في باب وقت العشاء الى نصف الليل ومضى الكلام فيه هناك قولِد الى شطرالليل أى الى نصفه قولد الى وبيص بفتح الواو وكسر البـاء الموحدة وسـكون الياء آخر الحروف وبالصــاد المهملة وهو البريق والْلَمَان ﷺ ص حدثنا اسمحق اخبرنا معتمر قال سمعت جيدا محدث عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان خاتمه من فضة و كان فصه منه شر الله مطابقته للترجة ظاهرة و اسحق هو ابن راهويه كذا في إبعض الحواشي وقال الغسائي لماجده منسوبا لاحد من الرواة وقد روى مسلم في صحيحه عن اسحق بن ابر اهيم عن معتمر وقال الحافظ المزى بعدان علم (ح)فى اللباس عن اسحق هو ابنابراهيم قلت فيمشابخ البخارى اسحق بنابراهيم بنيزيد السامى واسحق بن ابراهيم بننصر السعدى البخارى واسمحق بنابراهيم بنعبدالرجن البغوى سكن بغدادواسحق بنابراهيم الصواف البصرى والذىقاله المزى يحتمل انيكون واحدامنهؤلاء ولكن الغالب انهاسحق بنابراهيم المعروف بانزراهويه والحديث اخرجه النسائي فيالزينة عنابىبكراجد منعلي تنسعيدالقاضي فَوْلِهِ وَكَانَ فَصِهُ مَنْهُ أَي مِنَاخَاتُمُ الذِّي هُو مِنَالْفَضَةُ فَانْقَلْتُ فَيُحْدِيثُ مَعْيَقِيبِ عَنْدُ الجِيدُاود والنسائىكان خاتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حديد ملوى بفضة فكيف يجمع بينه وبين حديث الباب معذمه صلى الله تعالى عليه وسلم خاتم الحديد قلت اجيب عنه باوجه # الاول ان لامانع ان یکونله خاتم من فضة و خاتم من حدیدملوی ﷺ الثانی انه یحتمل ان یکون خاتم الحدید الملوی بفضة كانله قبل ان ينهى عن خاتم الحديد ﷺ الثالث انه لما كان خاتم الحديد قدلوى على ظاهر وفضة صار لايرى ممالاالظاهرفظن انهكامفضة حيرص وقال يحيى بنابوب حدثني حيدسمع انساعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🗫 بحيى ابن ابى الغافقي المصرى ابو العباس و اراد البخارى بهذا التعليق بيان سماع حید عن انس 🍆 ص ﷺ باب ﷺ خاتم الحدید ش 📞 ای هذاباب ید کر فیه الحاتم من حديد ولايفهم منهذه الترجمة ولامنحديث البساب كيفالحكم فىالخاتم منالحديد واعتذر ابعضهم عنه بانه ليس فيه حديث على شرطه فلذلك لمهذكر فيه شيئا قلت لماكان الامر كذلك المهبق فائدة في ايراده حديث الباب الاالتنبيه على اختلاف اسناده واختلاف بعض المتن واماالذي ورد في منع خاتم الحديد فنه مارواه اصحاب السنى الاربعة من رواية عبدالله بن بريدة عن ابيه ان رجلا جاءالىالنبي صلىالله تتليه وسلم وعليه خاتم منشبه فقال مالى اجدمنك ريحالاصنام فطرحه

أثمحاء وعليه خاثم منحدمد فقال مالىارى عليك حلية اهلالنسار فطرحه فقال يارسولالله من اىشئ اتخذ قالاتخذه مزورق ولاتتمه مثقالا وفيسنده انوطيبة بفتح الطاء المعملة وسكون الياء آخرالحروف بعدها باءموحدة اسمه عبدالله بنمسلم المروزى قال ابوحاتم الرازى يكتب حديث ولايخبج بهقلت اخرج ابن حبان حديثه وصححه ومن ذلك مار واها جدفى مسنده من حديث عمدالله من عمرو بن العاص آنه لبس خاتما من ذهب فنظر آليه رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم كا \* نه كره فطرحه ثمملبس خاتما منحدمد فقاله هذا اخبث واخبث فطرحمه ثملبسخاتما منورق فسكت عنه وفي سنده عبدالله ن المؤمل وهوضعيف ومن ذلك مارواه احد ايضا من حديث عار ن عار انعمرس الخطاب رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى في يد رجل خاتمـــا منذهب فقال الق ذافتختم بخاتم منحديدفقالذاشرمنه فتختم منفضة فسكت قال شيخنـــارواية عاربن عار عن عرمرسلة على صحدتنا عبدالله مسلة حدثنا عبدالعزيزبن ابي حازم عن ابيه انهسمع سهلا يقول جاءت امرأة الىالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت جئت اهب نفسي فقامت طويلا فنظر وصوب فلما طال مقامها فقال رجل زوجنيها ان لم يكن لك بهــا حاجة قال عندك شيُّ تصــدقها قال لا قال انظر فذهب ثم رجع فقــال والله ان وجدت شيئًا قال اذهب فالتمس ولوخاتما منحديد فذهب ثمرجع قاللاوالله ولاخاتما منحديد وعليه ازار ماعليه رداءفقال اصدقها أزارى فقالاالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ازارك ان البسته لم يكن عليك منهشي وان لبسته لميكنءلميها منه شئ فتنحىالرجل فجلس فرآه االنبي صلىالله تعالىءايدوسلمموليافامربه فدعى فقالمامعك من القرآن قال سورة كذا وكذالسور عددهاقال قدملكمكها بمامعك من القرآن ش على مطابقته للترجة في قوله ولو خاتما من حديد وعبدالعزيز بنابي حازم بالحاء المعملة والزاى روى عنابيه سلمتن دنبار الاعرج القاص من عباداهل المدينة وزهادهم يروى عنسهل ابن سعد الانصاري والحديث مضي في النكاح فياب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح ومضى الكلام فيه مستوفى فقوله وصوب اىخفض رأسه فقوله مقــامها بفنحالمبم اىقبامهــا قوله انوجدت شيئا اىماوجدت شيئا قوله تصدقها منالاصداق وكذلك قوله اصدقها حَمْلٌ صُ ﴾ باب ۞ نقش الخــاتم ش 🗫 اى هذا باب فى ببــان نفش الخاتم وكيفيته حَشَّ ص حدثنا عبد الاعلى حدثنا يزيدبن زريع حدثنا سعيد عنقتادة عنانسبن مالك رضى الله تعالى عنه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم اراد ان يكتب الى رهط او اناس من الاعاجم فقيل له انهم لايقبلون كتابا الاعليه خاتم فاتخذالنبي صلىالله تعالى عليهوسلم خاتمامن فضة نقشه محمد رسولالله فكأثني يوبيص اوببصيص الخماتم فياصبع النبي صلى الله نعمالي عليه وسملم اوفي كفه ش 🔭 مطابقته للترجة فيقوله نقشه محمدر سول الله وعبدالاعلى هوابن حاد و سعيدهوا بن ابي عروبة والحديث اخرجه ابوداو دفى الخاتم عن عبد الرحبم بن مطرف وغيره و قول او اناس شك من الراوى قو لهمنالاعاج، فيرواية شعبة عنقنادة بأتى بعدباب الىالروم قوله فقيل له في مرسل طاوس عندا بنسعدان قريشاهم الذين قالو اذلك للنبي صلى الله عليه وسلم لايقبلون وبروى لايقرؤن فحو له [ نقشه محمدرسول اللهزاد ابن سعدمن مرسل ابن سيرين بسم الله محمد رسول الله ولم ينابع على هذه الزيادة قُو إلى فكا ني وبيص بفتح الواو وكسرالباء الموحدة يقال وبصالشي وبيصااذا برقوتلاً لا \* قُولُه ا

او ببصيص شك منالراوى بفتح الباء الموحدة وكسرالصاد المهملة منبص الشئ بصيصا اذابرق مثلوبس فولد اوقى كفد شك من الراوى قالوا ان الخاتم انما أنخذ ليطبع به على الكتب حفظا اللاسرار ان تنتشر وسياسة للتدبيران لاينخرم وفي الحديث انه لابأس على الخاتم ذكرالله وقدكره ذلك ان سيرين وهذا الباب حجة عليه وقداجاز ان المسيب انبلبس ويستنجى به وقبل لمالك الكان في الخاتم ذكرالله ويلبس في الشمال أيستنجى به قال ارجو ان يكون خفيفا هذه رواية ابن القاسم وحكى انحبيب عنمطرف وانالماجشون آنه لايجوز ذلكوليخلعهاوليجعلهفي عينهوهو قول ابن نافع واكثر اصحــاب مالك قلت هذا قولى ايضا بلالادب ان لايستنجى والخاتم الذى عليه ذكرالله معه وقال مالك لاخيران يكون نقش فصه تمثالا وقدذكر عبدالرزاق آثارابجواز اتخاذ التماثيل فىالخواتيم وليست بصحيحة منها مارواه عن معمر عن محمد بن عبدالله بن عقيل انه اخرج خاتما فيه تمثال اسدوزعم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينختم به ومارواء عن معمر عن الجعفي أن نقش خاتم أبن مسعود أما شجرة وأماشئ بين ذبابتين وأبن عقيــل تركه مالك والجمني متزوك وروى عن معمر عن قنادة عنانس وابىموسى الاشــعرى انه كان نقش خاتمه كركياله رأسان فهذا وانكان صححا فلاحجة فيه لترك الماس العمل به ولنهيه صلىالله تعالى عليه وسلم عنالصور ولايجوز مخالفةالنهى وفىالتوضيح روى عنعلى رضىاللةتعالى عنه انهكاناله اربع خواتيم يتختم بهاياةوت لقلبه نقشه لاالهالاالله الملك الحقالمين وفيرو زج لنصره ونقشهالله الملك وخاتم منحديد صيني لقوته نقشهالعزةلله جيعا وعقيق لحرزه نقشهماشاء اللهلاقوةالابالله قالحديث مختلف رواته مأمونون سوى ابى جعفر محمدين احد بن سعيدالرازى فلااعرف عدالته مكا أنه هو واضعه على صدائق محمد تن سلام اخبرنا عبدالله بن نمير عن عبيدالله عن نافع عن ابن عمر قال آنخذ رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم خاتما منورق و كان فى يده ثم كان بعدفى بدابى بكر ثمكان بمد في يدعمر ثمكان بعدفي يد عثمان حتى وقع بعد في بئرأريس نقشه محمدر سول الله ش 🚁 مطانقته للترجة فىآخر الحديث وعبدالله بننمير مصغر النمر الذى هوالحيوان المشهوروعسدالله ان عمر العمري والحديث مضي في باب خاتم الفضة 🗨 ص 🔅 باب 🤻 الحاتم في الخنصر ش 🗫 اى هذا باب في بيان ان مو ضع الخاتم عند التختم الخنصر دون غيره من السابة والوسطى وروى مسلم وابوداود والترمذي منطريق ابىبردة بنابي موسى عن علىرضيالله تعالى عنه قال نهانى رسول الله صلى الله تعمالى عليه وسلم انالبس خاتما فى هذه وهذه يعنى السبابة والوسطى 🚅 ص حدثنا ابومعمر حدثنا عبدالوارث حدثنا عبدالعزيز بن صهيب عنانس رضى الله تعالى عنه قال صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاتما قال انا اتخذنا خاتمــا نفشنا فيه نقشا فلاينقش عليه احد قالفاني لاري بريقه فيخنصره ش ﷺ مطابقته للترجة فىآخر الحديث وابومعمر بفتح الميين اسمه عبدالله بنعمرو الممقرى المقعدوعبد الوارثابن سعيد وهو روايته والحديث اخرجَه النسائى فىالزينة عن عران بن موسى فقو له فلايقس نني و فى رواية الكشميهني فلاينقشن بالنون الىقلية وسبب النهى فيه هوانه انما أتخذه ونقس فيه ليحتم به كتبه الى المدوك فلو نقش غيره مله لحصل الخلل ولبطل المقصود ڤُو أبر برِ بقد بفتح الباء الموحدة وكسرالراء اى لمعـانه فوله فىخنصره وهوالاصبع الاصغر والحكمة فىكونه فيه

أنه ابعد عن الامتهان فيما تتعاطى باليد لكونه طرفا ولانه لايشعل اليد عماتناو لهمن اشغالها ولم سن فيه هلهوخنصر اليداليني او اليسري وسيأتي الكلام فيه انشاءالله نعالي عين ص بهاب انحاذ الخاتم ليختم به الشي وليكتبيه الى اهل الكناب وغيرهم ش الله الده الناب في بيان ان الخاتم انما يتخذ لاجل ختم الشئ ماولاجلختم الكناب الذييرسل الى اهلالكتاب وغيرهم وسقط لفظ باب فی روایة آبی ذر 🗨 ص حدثنا آ دم بن ابی ایاس حدثنا شعبة عنقنادة عن انس ابن مالك قال لمااراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكتب الى الروم قيل له انهم لن يقرؤ ا كتامك اذا لمريكن مختوما فاتخذ خاتما منفضة ونقشه مجمد رسسولالله فكأثنما انظر آلي بياضه فى يده ش 🗨 مطابقته للترجة تؤخذ من معنى الحديث والحديث مضى عنقريب فى باب نقش الخاتم وربمــا بحتبج به من لاير ی استعمال الخــا تم لغیر الحاکم منهم ابو الحصین وانوعامر واجدفى رواية واحتجوا ايضابحديثابي رمحانة اخرجهالطعاوي وانوداود والنسائي قال نهى رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم عن لبس الخاتم الالذى سلطان وخالفهم آخرون فأباحوه واحتجوا محديث انس المنقدم ان النبي صلىالله تعالى عليه وسلم لما التي خاتمه التي الناس انقائلًا اذا قال كيف يحتج بهذا وهو منسوخ يقــال له المنسوخ لبس خانم الذهب نم روىان الحسنو الحسين كانايتحتمان في بسارهما وكان في خوايتمهما ذكرالله سبحانه وان خاتم عمران ن حصين رجلا متقلدا بسيف وانقيس بن ابي حازم وعبدالله بن الاسود وقيس بن نمامة والشعبي تختمون بيسارهم وان نقش خاتم ابراهيم النحعي نحنبالله وله قال فهؤلاء منالصحابة والتابعين كانوا يتختمون وليس لهمسلطان وقال بعضهم ولمهجب الطحاوى عن حديث ابى ريحانة قلت ماذا يقول وهوحديث صحيح عنده لان رواته ثقات والذي يظهر من سكوته ان العمل به لاعلى طريق الوجوب بل على الاولوبة وان تركه اولى لغيرذي ســلطان لانهنوع منالـــتزين واللائق بالرجال خلافه وابوريحانة اسمه شمعونبن زيد الازدى حليف الانصار ويقاللهمولى اً رســول الله صلى الله تعالى عليه وســلم 🗲 🗱 باب ﷺ منجعل فصالخــاتم في بطن كفه ش ﷺ ای هذاباب فی بیان منجعل فص خاتمه عندابسه فی بطن کفه و سقط لفظ باب من رواية ابىذر وقال ابن بطال ليس فىكون فص الخاتم فى بطن الكف ولاظهرها امرونهى وكل إذلك مباح و بقال ان السمر فيه ان جعل الفص في باطن الكف ابعد من ان يظن أن فعله للتزين و الترين لايليق للرجال وقدروى ابوداود عنابن اسمحق قال رأبت علىالصلت بن عمدالله بننوفل بن أعبدالمطلب خاتما فيخنصره البمني فقلت ماهدا قال رأيت ابن عباس يلبس هكذا وجعلفصه على ظهرها قال ولااخال الاقال رأيترسولالله صلى الله تعالى عليه وسلميلس خاتمه كدلكوقان الترمذي قال البخاري حديث ابن اسحق عن الصلتحسن حيث ص حدثناموسي بن اسماعيل حدثناجو برية عن نافع ان عبدالله حدثه ان السي صلى الله عليه تعالى وسلم اصطمع خاتما من ذهب او جعل فصه فىباطن كفه اذالبسه فاصطنع الىاس خوائيم مندهب،وقىالمبر فحمدالله و ثنى علميه وقال انى كنت اصطنعته وانى لاالبسه فنبذه فسذالناس قال جويرية ولااحسبهالاقال فى يده <sup>ال</sup>يمنى أش ﷺ مطابقته للتر جة في قوله وجعل فصه في باطن كفه وجو برية مصغر جارية ابن

(مر) (عینی) (شر)

اسماء وكلاهما مشتركان فيالمذكر والمؤنث والحديث منافراده **قو له** وجعل فصه كذاللاكثرين جعل بلفظ الماضي وفىرواية المستملي والسرخسي وبجعل بلفظ المضارع ومضي شرح الحديث في باب خاتم الذهب قوله فنبذه اى فطرحه قول قال جويرية موصول بالاسناد المذكور وقال ابوذر فيرو ابتدا يقع في البخاري موضع الختم من اي البدين إلافي هذا وقدوردت احاديث كثيرة في أنختم في اليين منها حديث ان عباس رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وســـلم يتختم في عينه رواه الترمذي ﷺ ومنها حديث عبدالله بن جعفر قالكان النبي صلى الله تعالى عليه وسايتختم في مينه ورواه الترمذي ايضا وابوداود وابوالشيخ والعابراني فيالكبير ۞ ومنها حديث على رضيالله تعمالي عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يَختم في بينه أخرجه أبوداودو النسائي \*ومنها حديث عائشة ان النبي صلىالله تعالىءلميه وسلمكان ينختم في بمينه اخرجهالبرار وابوالشيخ ومنها حديث انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلمكان يتختم في يمينه اخرجه النســـائى والترمذى في الشمائل ﴾ ومنها حديث ابي امامة ان النبي صلى الله بعالى عليه وسلم كان يُنحتم في بمينه اخرجه الطبراني فيالكبيرو ابوالشيخ فيكتاب الاخلاق ۞ ومنها حديث ابي هريرة ان النبي صلى اللة تعالى عليه وسلم لم يزل يتختم في يمينه حتى قبضه الله البه اخرجه الدار فطني في غرائب مالك ووردت احادیث آخری فیالتختم فیالیسار ۞ منها حدیث ابی سعید الخدری آن النبی صلیالله تعالی علیه وسلم كانيلبس خاتمه في بساره اخرجه ابوالشيخ واسناده ضعيف \*ومنهاحديث ان عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلمكان يتحتم فى يسار موكان فصه فى باطن كفه اخرجه ابوداود وهذا يخالف حديث الباب؛ومنها مارواه الترمذي منحديث جعفر بن محمد عن آيه قال كان الحسن والحسين يتختمان فىيسارهما وقال هذا حديث صحيح وقدجاء فىبعض طرقه عنالحسن والحسينرفعذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر وعلى رضى الله تعــالى عنهم رواه ابو الشيخ فى كتاب اخلاق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والبيه في كتاب الادب من رواية سليمان بن بلال عن جعفرين محمد عن ابيه قال كانرســولالله. صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعلى والحسنوالحسين رضىالله تعالىءنهم يتختمون فىاليسار وفداختلف الرواة عن انسهلكان يتختم في يمينه اويساره وقدرواه عنه ثابت البناني وثمامة بن عبدالله وحيد الطويل وشربك بن بيـــان على الشك فيه وعبدالعزيز بن صهيب وقنادة ومحمدبن،مسلم الزهرى فامائمامة وحبد وشريك بن بيان وعبدالعزيز بن صهيب فليس في رو اياتهم تعرض لذكر اليمين أو اليسار و امار و اية ثابت و قتادة و الزهري ففيها التعرض لذلك ¼ فاما رواية ثابت فاخر جهامسلم منرواية حاد بنسلة عن ثابت عن انس قالكان خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه و اشــار الى الحنصر من يده اليسرى 🖐 و اما رواية قتادة فاختلف عليه فيهما فقال سعيد بن ابي عروبة عنه عنانس كان يتختم في يمينه وقال إشعبة رعمرو بن عامر عن قتادة عنه كان يتختم فييسار. واما رواية الزهري فرواها طلحة وبمحي الزرقى وسليمان بن بلال عن يونس عن الزهرى عن انس ان النبي صلى الله تصالى عليهو لل البس خاتم فضة في يمينه ورواه ابن وهب ومعتمر بن سليمان عن ونس عن الزهري عن انس من غــير نعرض لذكر لبسهله في يمينه وقال ابن ابي حاتم سألت ابازرعة عن اختلاف الاحاديث في ذلك فقال لا يثبت هذا ولاهذا ولكن في بمينه اكثر ورجيح الشافعية اليمين وهو الاشهر عندهم وقال

أشيخنا فىشرحالترمذى فىالاحاديث استحبابالنختم فىاليمين وهواصحالوجهين لاصحاب الشافعي ان التختم في اليمين افضل منه في اليســـار و ذهب مالك الى استحباب النختم في اليســـار وكره النختم فىالىمين وقال انما يأكل ويشرب ويعمل بيمينه فكيف يريد ان يأخذ باليسار ثم يعمل قيلله افيجعل الخاتم فىاليمين للحاجة بذكرها قاللابأس بذلك واما مذهب الحنىفة فقدذكر فىالاجناس وينبغي انيلبس خاتمه فىخنصره اليسرى ولايلبســـه فىالىمين ولافىغىر خنصره اليسرى مناصـــابعه وسسوى الفقية انواليث فيشرح الجامع الصغير بيناليمين واليسار وقال بعض اصحانا هوالحق لاختلافالروايات ومقال حائت احادبث صحيحة في اليمن ولكن استقرالام على اليسار قلت بدل على ذلك ماقاله البغوى فىشرح السنة انه صلى الله تعالى عليه وسلم تختم اولا بيمينه ثم تختم فى يساره وكانذلك آخر الامرين وقال بعضهنم والذى يظهرانذلك يختلف باختلافالقصد فان كانالقصد للتزين به فاليمين افضل و انكان التختم به فاليسار افضل انتهى قلت اخفاء هذا كان اولى من ظهوره ومناينهذاالتفصيلوالحال ان التحتم للزينة مكروه لايليق للرجال بلتركه اولىمطلمةا الالذي حكم كما ذكرناه فان قلت اذا تختم فيغير خنصره مايكون حكمه قلت يكره اشدالكراهة وفيه مخالفةلاسنة حكى صاحبالكافى منالشافعية وجهين فىجواز لبسدفى غيرخنصر ءوذكرالرافعي انالمرأة قدتتختم فيغير الخنصر فانقلتاذا كانالتختم بغيرالفضة ماذابكون حكمه قلمتامامن الذهب فحرام علىالرجال وامامن الحديد والرصاص والنحاس ونحوها فكذلك حرام مطلقا واماالعقيق فلابأس بالتختم به وروى اصحابنا اثرا فيه وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يختم بالعقيق وقال تختموا به فانه مبارك قلت فيه نظر ولكن ابن منجوبه روى عن ابراهيم آنه صلىالله تعالى عليه وسلم قال من تختم بالياقوت الاصفر لن نفتقر والزمرد ينني الفقر وقال من لبس العسقيق لم يقض له الا بالذى هواسعد فانه مبارك وصلاة فيخاتم عقيق ثثانين صلاة وقال صاحبالنوضيح ولا اصل لاً. لك وروىءن على رضي الله تعالى عنه قال قال رســول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تختم بالعقيق ونقشءلميه وماتوفيق الابالله وفقه الله لكل خسير واحبه الملكانالموكلان به ذكره ابن الجوزى في الموضوعات - وص \* باب # قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاينةش على نقش خاتمه ش عليه المحدا باب بذكرفيه قولرسول اللهصلي الله تعالى عليه وسلم الى آخره على ص حدثنا مسدد حدثنا جاد عن عبدالعزيز بنصهيب عنانسين مالك أن رسول الله صلىالله تعمالي عليه وسلم آتخذ خاتما منفضة ونقش فيه محمد رسولالله وقال اني أتخذت خاتما من ورق ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقشن احد على نقشه ش ﴿ ﴿ مطالفته للترجة فىآخرالحديث وحماد هو ابن زيد والحديث اخرجه مسلم فىاللباس عزيحي بن يحيي وغيره قو لد ونقشت فيه محمد دسولالله هذا هوالمعروف ونقل ابن النين عن الشيخ الى محمد انه قيل فيه زيادة لا آله الاالله وقال اين سيرين كان في خاتم رســول الله صلى الله عليه وسلم إسمالله محمد رسولالله وقد ورد فيحدبث غريب اخرجه ابوالشيخ عن انس انهكان فص خاتم رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم حبشيا مكتوب عليه لا اله الاالله محمدر سول الله لا اله الا الله سطر و محمد سطر ورسولالله سطر واسناده جيد ولكنه شاذ لمخالفته الاحاديث الصحيحة في زيادة الاولى إ من كلتى الشهادة واستدليه على جواز نقش بعض القرآن على الخاتم يعنى بعض آية من القرآن و قد كره

بعضهم نقش الآية بتمامها على الخاتم رواه ابن ابي شيبة عن عطاء والشعبي وابراهيم النخعي وروى عنالحسن جوازها فانقلت نهيه صلىالله تعالى عليه وسلم ان نقش مثل نقشه خاص محياته اوبع ذلك حياته وبعدها قلت الظاهر الاول وبدل عليه لبس الخلفاء الخاتم بعده ثم جدد عثمان خاتماً آخر بعد وقوع ذلك الخاتم في بئر اريس ونقش عليه ذلك النقش فانقلت نقشــه صلى الله تعالى عليه وسلم هذا كانبرأمه إونوحي اليه قلت روى ابن عدى في الكامل من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يكتب الى العجم كتابا فذكر الحديث وفيه وامربخاتم يصاغله منورق فجعله فياصبعه فاقره جبريل عليهالسلام وامر النبي صلىالله تعمالي علبه وسلم ان نقش عليه محمد رسول الله الحديث و آخرج الدار قطني في الافراد من حديث سلمة بن وهرام عن عكرمة عن يعلى بن امية قال اناصـنعت للنبي صــلي الله تعـــالي عليه وســلم خاتما لميشركني فيه احد نقش فيه محمد رسولالله وقال بعضهم يستفاد منه اسم الذى صاغ خاتم النبي صلىالله تعالى عليه وسلم ونقشه قلت ثعيستفادمنه انه صاغه ولكن لايستفاد منه انه نقشه اذلوكانهونقشه لقالنقشت فيه فلايفهم منه نفس الناقش اصلاوروى ااطبرى فىالكبير من حديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالكان فص خاتم سليمان بن داود عليهماالسلام سماوى فالقياليه فاخذه فوضعه في خاتمه وكان نقشه آناالله لاالهالاانا مجمدعبدي ورسولى 🕳 ص باب هل يجعل نقش الخاتم ثلاثة اسطر ش 🚁 اى هذا باب يقـــال فيه هل يجعل الى آخره ولم يذكر الجواب الذي هو الحكم اكتفاء بما في حديث الباب وايسكون نقش الخاتم ثلاثة اسطراوسطرين افضل منكونه سطرا واحدا وكل ذلك مباح حرص حدثني مجمد سعبدالله الانصاري قال حدثني الى عن ثمامة عن انس ان ابابكر رضي الله تعالى عنه لما استخلف كتبله وكان نقش الخاتم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر ش 🗫 مطابقته للترجمة منحيث انه بينالحكم الدى لم يبين فيهـا ومحمد بنعبداللهابن المننى بن عبدالله بن انس ابو عبدالله البصرى وثمامة بضم الثاء المثلثة وتخفيف الميم ابن عبدالله بن انس عم عبدالله بن المنى الراوى عنه وكلهم بصر يون انصاريون انســيون والحديث اخرجه الترمذى فى اللباس ايضــا عن محمد من بشار وغيره فو له كتبله اى لانس ارادمه مقادير الزكوات فوله ثلاثة اسطرقال صاحبالتوضيح وكنا نبحث قديما هلالجلالة فوق والرسول فىالوسط والباقى اسفلاو بالعكس وقيلان كتاشهكانت مناسفل الىفوق حتىان الجلالة فياعلي الاسطر الثلانة ومحمد فياسفلها وقال الاسمعيلي محمدسطر والسطرالثانى رسول والسطر الثالث الله ورسول بالرفع والتنوين على سبيل الحكاية ولفظالله بالرفع والجر حرص وزاد اجدحدثناالانصارى قالحدثني ابى عن تمامة عن انس قالكان خاتم الني صلى الله تعالىءايه وسلم فى يده و فى يدا بى بكر بعده و فى يدعمر بعدا بى بكر فلما كان عثمان جلس على بئر اريس قال فاحرج الخاتم فجعل يعبث به فسقط قال فاختلف اللاثة ايام مع عثمان فنمزح البئر فلم نجده ش 🚁 و في بعض النسخ قال ابوعبدالله وزادني احدو ابوعبدالله هو البخاري نفسه و احد هوابن محمد بن حنيل الامام قاله الحافظ المزى وكذا قاله الكرماني وقال بعضهم هذه الزيادة موصولة قلمت ظاهره الثعليقو المراد بالانصارى هومحمدبن عبدالله فول فلماكان عثمان يعني فى الخلافة فول

جلس على بثراريس وكان ذلك في الساخة السابعة من خلافته وكان الخاتم في يده ست سنين قو لد فجعل يعبثنه قال الكرماني يعنى محركه ويدخله وبخرجه وذلك صورته صورة العبث والافالشخص اتما يعمل ذلك عند تفكره فى الامور قو لدنسقط اى فى البئر قولد فاختلفنا ثلاثة ابام اى فى الصدور والورود والمجئ والذهاب والتفتيش فخوله فننزح البئر مننزحتالبئر اذااستقيت كلما ويروى ننزح بدونالفاء ويروى فنزح بالفعل الماضي اينزح عثمان البئر ايءامر بنزحها قولد فلم نجده بنون المتكلم ويروى فلمبحده بالياءعلامةالمضارع للواحد اىلم بحده عثمان قبلكان فى خاتمه صلى الله تعالى عليه وسلم سرىماكأن فى خاتم سليمان عليه السلام لانسليمان عليه السلام لمافقد خاتمه ذهب ملكه وعثمان رضىالله تعالى عنه لما فقد خاتم النبي صلىالله تعالى عليه وسلم انتقضعليه الامر وخرج عليه الخارجون وكان ذلك مبدأ الفتنة التي افضت الىقتله واتصلت آلى آخر الزمان 🗨 ص باب الخاتم للنساء ش 🗨 اى هذا باب فى يان حكم الخاتم للنساء و قال ابن بطال الخاتم للنساء من جلة الحلى الذى ابسح لهن على ص وكان على عائشة رضى الله تعالى عنما خوايتم ذهب ش على الحلى الذي التعليق وصله أسسعد من طريق عمرو بن ابي عمر ومولى المطلب قال سألت القاسم بن محمد فقال لقد رأيت واللهائشة تلبسالمعصفر وتلبسخواتيمالذهب كحرص حدثنا ايوماصماخبرنا الحسن بنمسلم عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها شهدت العيدمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى قبل الخطبة قال ابوعبدالله وزادا بزوهب عن ابن جريح فاتى النساء فامرهن بالصدقة فجعلن يلقين الفتنح والخو اتيم فىثوب بلال شركه مطابقته للترجة فىقوله والخواتيم وابوعاصم الضحاك بن محلدالنبيل وابن جريح عبدالملك بن عبدالعزيز بنجريح والحسن بنمسلمابن يناق المكي والحديث الى قوله وزاد ان وهب مضى في صلاة العيد في باب الخطبة بعدالعيد ولفظه شهدت العيد مع رسول لله صلى الله تعالى عليه وسلم وابيبكر وعمروعثمان فكلهمكانوا يصلون قبلالخطبة فخوله فصلي قبل الخطبة وسقط لفظ فصلى فيرواية المستملي والسرخسي وهي مرادة ثابنة وانما قال قبل الخطبة لبيان ان الصلاة قبل الخطبة لابعدها تقديره شهدت صلاة العيد حال كونها قبل الخطبة قو له وزاد ابن وهب اىءبدالله بنوهب يعنىزاد ابنوهبعنا بنجريح بهذا السند وقدتقدم بآزيادة موصولا فى تفسير سورة الممنحنة منرواية هرون بن معروف عنابن وهب قو لد الفتخ بفتح الفاء والناء المثناة منفوق وبالخساء المعجمة جعالفتخة بالتحرىك وهىالحلقة منالفضة لافص فيهسا وقدمر الكلام فيه في ابواب العبدين مستوفى 🗨 ص باب القلائد والسخاب للنسآء بعني قلادة من طيب وســك ش 🖛 اىهذا باب فىذكر القلائد والحضاب الكائنة للنساء والقلائد جع قلادة والسخاب بكسرالسينالمهملة وبالخاءالمجمة وبعدالالف باءموحدة وقال ابزالاتيرالسخاب خيط بنظم فيه خرز وتلبسه الصبيان والجوارى وقبل هو قلادة تنخذ من قرنفل وطيب وسك ونحوه وليس فيهــا من اللؤلؤ والجوهر شئ قوله يعني قلادة من طيب وســك اراد مهذا تفسير السخاب يعني السخاب قلادة منطيب يعني تتخذ من طيب وسك بضم السين المعملة وتشديدالكاف وهوطيب معروف يضاف الىغيره منالطبب ويستعمل وفي النوضيح السك من طيب عربى فيكمون قوله علىهذا منطيب وسك واحدا قلت علىقولههذا يلزم عطفالشئ علي نفسه الا اذاقبل اختلاف اللفظين جوزذلك والذىقلناه هوالصحيح وفى رواية الكشميهني ومسك

بكسر المع وسكون السين وتخفيف الكاف 🗨 ص حدثنا محمد ن عرعرة حدثنا شعبة عن عدى بِنْأَبِتُ عن سمعيد بِنجبير عن ابن عباس قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوم عيد فصلى ركعتين لمريصل قبل ولابعد ثمراتىالنساء فامرهن بالصدقة فجعلت المرأة تصدق يخرصها وسخابها ش 🚁 مطابقته للترجة فى قوله وسخابها والحديث مضى فى العيدين عن سليمان بن حرب اوابى الوليد فرقهما وفىالزكاة عنمسا بنابراهيم واخرجه بقية الجماعة وقدمرالكلام فيه فىالعيدين فول تصدق اصله تصدق فعذفت احدى الناء بن فول بخر صهابضم الحاء المجمة حلقة الذهب والفضة تكون فى الاذن و فى الصحاح اله بالضم والكسر ايضاو فى البارع هو القرط يكون فيه حبة واحدة فى حلقة واحدة والخرص بالفتّح الكذب قال تعالى (انهم الايخرّصون) ويقال الخرص بالكسر اسمالشي المقدر وبالفتح اسمالفعل وقبلهما لغتان فيالشي المخروص معلم ص باب استعارة القلائد ش على الى هذا باب في بيان استعارة القلائد على ص حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عبيدة حدثنا هشام بنعروة عنايه عنائشة رضى الله تعالى عنها قالت هلكت قلادة لاسماء فبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في طلبها رجالا فحضرت الصلاة وليسوا على وضوء ولم مجدوا ما فصلوا على غير وضوء فذكروا دلك للنهي صلى الله تعـــالى عليه وسلم فانزل الله آية التيم زاد ابن نمير عن هشام عن الله عن عن الشمة استعارت من اسماء ش 🚁 مطابقته للترجة في قوله استعارت اىالقلادة مناسماء وهىاخت عائشة رضىالله تعالى عنها منابيها ابىبكرالصديق رضىالله تعالىءنه وعبدة بفنح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن سليمان والحديث مضى فى كتاب التيم في باب اذالم يجد ماء ولاترابا فول فانزل الله آية التيم وآية التيم في النساء وفي المائدة فوله زاد ابن نمير هوعبدالله بن نمير يعنى زاد بسنده المذكورانها استمارت من اسماء ولفظه عن عائشة انهما استعارت مناسماء قلادة فهلكت فبعث رسول اللهصلىاللةتعمالى عليهوسلم الحديث 🛶 ص باب القرط للنساء ش 🚁 اى هذا باب في بيان القرط الكائن للنساء وهو بضم القاف وسكون الراء وبالطاء المهملة وهو مايحليبه الاذن منذهب اوفضة صرفا اومع لؤاؤ وياقوت ونحوهما ويعلق غالبا فىشحمةالاذن كرص وقال ابن عباس امرهن النبي صلى الله تعـالى عليه وسلم بالصدقة فرأيتهن بهوين الىآذانهن وحلوقهن ش 🚁 هذا المعلق طرف منحديث وصله البخارى فىالعيدين فىبابالعلم الذى فىالمصلى فولد امرهن اىالنساء فولد يهوين بضمالياء من الاهواء وهوالقصد والاشارة قال الكرماني الاشارة الى الاذان بقصدالتصدق بالقرط فلما ذا اشارالي الحلق قلت قديكون لبعض نساء العربشي كالقلادة في رقبتهن اويرادبها نفسالفلادةالتي في الصدر المجاورة للحلق 🇨 ص حدثنا جاجن منهال حدثنا شعبة قال اخبرني عدى قالسمعت سعيدا عنابن عباس انالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بوم العيدر كعتين لم يصل قبلهماولابعدهماثم اتىالنساء ومعدىلالرضياللةتعالىعندفامرهن بالصدقة فجعلت المرأة تلقيقرطها ش ﷺ مطابقته للترجمة في قوله تلمّي قرطهاو عدى هواين مابت الانصاري التابعي وسعيد هو اين جبيراً والحديثمضي مطولافي العيدين في باب موعظة الامام النساء نوم العيدعن انن عباس وجانر رضي الله تعالىء، هم فولد تلقى من الالقاء وهو الرمى و الطرح حرص باب السخاب للصبيان ش الله ال هذاباب في بيان السخاب الكائن لاصبيان وقدم رتفسير السخاب عن قريب معرض حدثني اسحق بن

ابراهيم الحنظلي اخبرنا يحي بنآدم حدثنا ورقاء بنعمرعنءبيدالله بنابى يزيد عننافع بنجبير عن أبي هريرة قال كنت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سوق من اسواق المدينة فانصرف فانصر فتفقال ابن لكعثلاثا ادع الحسن بن على رضى الله تعالى عنها فقام الحسن سعلى بمشي و في عنقه السحاب فقال النبي صلى الله تعالى تعالى عليه وسلم بيده هكذا فقال الحسن بيده هكذا فالتر مه فقال اللهم اني احبه فاحبه واحب من يحبه قال انوهر برة فاكان احداحب الي من الحسن بن على بعدما قال رسول الله صلى الله تعمالي عليه وسلم مأقال ش علم مطالقته للترجة في قوله وفي عنقه السخاب واسحق هو ابن راهو به ومحى بن آدم ابن سليمان الكوفي وورقاء مؤنثالاورق ابن عمر الخسوازرمي المدائني وعبيدالله يتصفير العبد ابن ابي يزيد من الزيادة المكي ونافع بن جبير بضم الجيم ابن مطع السوفلي والحسديث مضي في البيوع في باب ماذكر في الاستوآق قو له في سوق هو ســُوق بني قينقاع قوله ابن لــــكع بضم اللام وفتح الكاف و بالعــبن المهملة منصر فا وهو الصغير يعني له الحسن رضي الله تعالى عنه ويقية الكلام مرت هنــاك ﴿ صُ الَّهِ \* اب \* المتشبهين بالنســا. والمتشبهات بالرحال ش 👺 اىهذا باب في بيـــان ذم الرجال إ المتشبهين بالنساء ويهان ذمالنساء المتشبهات بالرحال ومدل على ذلك ذكراللعن في حديث البساب وتشبدالرحال بالنسباء فياللباس والزبنة التي تختص بالنسباء مثللبس المقانع والقلائد والمخسانق والاسورة والخلاخل والقرطونحوذلك بماليسللرجال لبسهوتشبه النساء بالرجال مثللبس النعال إ الرقاق والمشي بها فيمحافلالرجال ولبس الاردية والطيالسة والعمائم ونحوذلك بماليس لهن استعماله إ وكذلك لايحل للرجال التشبدبهن فىالافعال التي هىمخصوصة بهن كانخناث فىالاجساموالتأنيث فىالكلام والمشى وامامنكان دلك فياصل خلقته فانهيؤمر شكلف تركه والادمان عـــلي ذلك م المالندريج فان لم نفعل وتمادى دخله الذم ولاسما اذا بدا منه مآيدل علىالرضى وهيئة اللباس قد أ نخنلم باختلاف عادة كلبلد فربماقوم لايعترق زى نسائهم منرجالهم لكن تمتاز النساء بالاحتبجاب والاستنار وصنفان منالرجال والنساء فى هذاالباب يستحقان منالذم والعقوبة اشد بمــااستحق إ هؤلاء المذكورون امامن الرجال فهوالذي يؤتى مزديره وامامنالنساء فهيالتي تتعاطى السحق أ لغيرها مزالنساء وقيلالمرادبالتشبه فىانزى وبعض الصفات والحركات لاالشبه فىامورالخيرعرف أي دلك بالادلة الاخرى 👡 ص حدثنا مجمدىن بشار حدثنا غندرحدثنا شعبة عن قتادة عن عكرمة الج عن ان عباس قال لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم المتشبه بين من الرجال بالنساء و المتشبهات من النساء الرجال ش ﴾ مطالقته للترجة ظاهرة وغندر هومحمدين جعفر ووقع فيرواية ابي ذر أإ التصريح باسمهو الحديث اخرجه ابو داودفي اللباس ايضا عن عبيدالله نءعاذعن ابيه عن سعبة يهو آخرجه أ الترمذي فيالاستيذان عن مجودين غيلان واخرجه النماجة فيالكاح عنابي بكرين خلاد أُ 🚅 ص تابعه عمرو اخبرنا شعبة ش 🗫 اى تابع عندرا عمرو بن مرزوق الباهلي النصرى 🕯 فىروايته عنشعبة وفصل هذدالمتابعة ابونعيم فىالمستخرج منطريق يوسف القاضى قال حدثنــا عروبن مرزوق به 🍣 ص 🎤 باب 🏕 آخراج المشبهين بالنساء من البيوت ش 🗲 ای هذا 🎚 ناب في بيان وجوب اخراج الرجالالمتشبهين بالنساء منالبيوت وفيالرواية للنسني باب اخراجهم أل وكدا هندالاسمميليو ابي نعيم على صلى حدثنا معاذبن فضالة حدثناهشام عن بحيى عن عكر مة عن ابن ا عباسة ل لعن الني صلى الله تعالى عليه و سلم المخنثين من الرجال و المترجلات من النساء و قال اخرجو هم من بيو تكم قال فاخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلانا و اخرج عمر فلانا ش عليه

مطابقته للترجة ظاهرة ومعاذ بضم الميم وبالذال المعجمة ابن فضاله بفتيح الفاء وتخفيف الضاد المعجمة ابوزيد البصرى وهشام هو الدستوائي ويحيي هو ابن ابيكثيرضد القليل والحديث اخرجه البخارى ايضا فىالمحاربين عنمسلم بنابراهيم واخرجه ابوداود فىالادب عن مسلم بن ابراهيم بهواخرجه الترمذي في الاستيذان عن الحسن بن على الحلال واخرجه النسائي في عشرة النساء عناسحق سمنصور وغيره قوله المخنثين قال الكرمانى المخنثين بكسرالنون هوالقيساس وبفتحهما هو المشهور وهو مشتق منالانخساث وهو التثنىوالتكسر والاسم الخنث بالضبر قال الجوهرى ومند سمى المحنث وتخنث فىكلامه وفىالمغربتركيبالخنث يدل علىٰ لين وتكسر ومنه المخنث وتخنث في كلامه اى تكلم بكلام المخنثين والمراد بالخنث فىالحديث هوالذى فيكلامه لين و في اعضائه تكسر وليسله جارحة تقوم وقال الكرماني المخنث هو الذي يشبه النسساء في اقواله وافعاله وتارة يكون هذا خلقيا وتارة تكلفيا وهذا هو المذموم الملعون لاالاول انتهي قلت واما المتشبهات بالرجال في حــل السيف والرمح وماكان فوق ذلك في السحق قاله الــداودي فولها اخرجوهم منالاخراج وانماامر باخراجهم لانهقديؤدى فعلهم الى مايفعله شرار النساءمن السحق وهو عظيم فوله فاخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولاناو أخرج الطبرانى عنواثلة بن الاسقع منل حديث ابن عباس وفيه واخرج النبي صلىالله تعـالىعليهوسلم الانجشة وهوالعبدالاسود الاسقع الذي كان يحدد بالنساءكذا وقع فلانا فيرواية الاكثرين ووقع فيرواية ابي ذر فلانة النأنيث فوله واخرج عمر رضي الله تعالى عنه فلانا لم يدر من هو 🕳 ص حدثنا مالك س اسماعیــل حدثنا زهیر حدثنا هشام بن عروة ان عروة اخــبره ان زینب ابنة ابی سلمة اخــبرته انام سلمة اخبرتها انالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان عندها وفى البيت مخنث فقال لعبد الله اخى امسلمة ياعبدالله ان قتح لكم غداالطائف فانى ادلك على بنت غيلان فانها تقبل باربع وتدبر بمان فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابد خلن هؤلا. عليكن ش 💨 مطسا يقته للترجية تؤخذ من قوله لابدخلن هؤلاء عليكن لانمعناه اخراجه منالبيت ومنعه بعدذلك منالدخول عليهن هو وغيره من المحننين وزهيرمصعر زهران معـاوية الجعني وزينب ننت ايي سلة وانوسلة اسمه عبدالله ن عبدالاسد وزيأب ينته ربيبة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اخت عمر بن ابى سلة و امهما ام سلةزوج الني صلى الله تعالى عليه وسلم واسمهاهند بنت ابى امية والحديث مضى فى اول باب غزوة الطائب فانه اخرجه عن الحميدي عن سفيان عن هشام عن ابيه عن زينب الى اخره ومضى ايضا في او اخر كناب النكاح فيهاب مانهي من دخول المتشبهين بالنساء عندالناس فانه اخرجه هنساك عن عثمان ابن ابىشىبة عن عبدة عن هشام بن عروة الى آخر. ومضى الكلام فيـ ۵ فو له وفى البيت مخسث واسمه هيت بكسرالها واسكان الياء آخرالحروفوبالناء المثناة منفوق وقيل هنب بالمون والباء الموحدة قو له لعبــدالله هوابن ابي امية بن المغــيرة اخوام سلة ام المؤمنين وامه عانكة بنت عبدالمطلب بنهاشم اسلموحسن اسلامه وشهد معرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة مسلما وشهدحنينا والطائف ورمىيوم الطائف بسهم فقتلومات يومئذ وقال ابوعمر هوالمحنث الذى قال في بيت امسلمة ياعبد الله ان فتح الله عليكم الطائف غدا فاني ادلك على منت غيلان الحديث فوله

بنت غيلان بقتح الغين المعجة وسكون الياء آخرالحروف واسمها بادية ضدالحاضرة وقيل بادنة من البدن قو له تقبل باربع عكن جع عكمة وهي الظي الذي بالبطن من السمن اي لها اربع عكن نقبل بهزمن كلناحية ثنثان ولكلواحدةطرفان فاذا ادبرتصارتالاطرافثمانية وانماقالثمانمع ان بميز. وهو الاطراف مذكر لانه اذا لم يكن المميز مذكورا جاز في العدد التذكيرو التأنيث فق له لايد خلن هؤلاً على بعضهم بضم اوله وتشيديد النون قلت ليس كذلك بل بفنح الياء والنون فيله مخففة ويروى مثقلة وهؤلاء فاعله فؤلَّه عليكن خطباب للنساء و في رواية المستملى والسر خسى عليكم بصيغة جع المذكر فان صحت فوجهد انيكون هناك صبيانووصفاء فجمع جم المذكر بطريق التغليب 🚜 ص قال ابوعبدالله تقبل باربع وتدبر يعني اربع عكن بطنها فهي تقبل بهن وقوله وتدبر بممان يعني اطراف هذه العكن الاربع لآنها محبطة بالجنبين حتى لحقت وانماقال بثمان ولم بقل بثمانية لان و احدالاطراف طرف و هو ذكر لانه لم بقل نمانية اطراف ش 🗫 ابوعبدالله هو البخارى وقدفسر به قوله فانها تقبل الى آخره وهو واضيم والذى قلناه اوضيح منه يظهر ذلك بالتأمل على ص ﴿ باب ﴿ قص الشارب ش ع الله الله في بان سنية قص الشارب بلوجويه وهذا الياب ومابعــده الىآخركتاب اللباس احــد واربعون بابا ذكرها في كتاب اللباس قبل لاتعلق لها بكتاب اللباس وتعسف بعضهم بان لها تعلق باللباس من جهة الاشتراك في الزينة قلت مطلق اللباس ليس للزينة على مالايخني ومع هذا فيــه ايواب بمعزل عن الزينة وهي باب المتشمين بالنساء والباب الذي بعده وباب خاتم الحــدىد وباب الجلوس على الحصير وباب مايدعى لمن لبس ثوبا جديدا وباب اشتمال الصماء وباب من لبس جبة ضيقة الكمين والباب الذي بعده ولكن ذكرنا لكل باب منها مناسبة لحدينه والاحسن الاوجه اننذكر مناسبة لكل مزيات قص الشارب والانواب التي بعده ان ظفرنا بها ولوكانت بشئ يسير والباب الذي لانوجدله مناسبة مانسكت عنه امامناسبة ذكر باب قص الشارب في كتاب اللباس فيمكن ان قال ان في قص الشارب زينة فناسب الايواب التي فيهاو جود الزنية على صوكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما محنى شاربه حتى نظر الى بياض الجُلد ويأخذ هذىن بعنى بينالشاربواللحية ش ﴿ اللَّهِ عَلَمُهُ اللَّهُ وقعبلفظ ابن عريعني عبدالله بنعمر هذافى رواية ابى ذر والنسنى وعليها العمدةووقع فى رواية الباقين وكان عمر يعني ان الخطاب و خطاؤ اهذه الرواية و هذاالتعليق و صله الطحاوي من خس طرق (الاول عن ابي داو د حدثنا احد بن عبدالله بن يونس قال حدثنا عاصم بن محمد عن ابيه عن ابن عمر انه كان يحفي شاريه حتى برى بياض الجلد وفي لفظ محنى شاريه كائنه ينتفه وفي لفظ من حديث عقبة بن مسلم قال مارأيت احدااشداحفاء لشماريه مناين عمركان يحفيه حتى انالجلد ليرى فولد بحني منالأحفاء ا بالحاء المهملة والفاء بقال احنى شعره اذا استاصله حتى يصير كالحلق ولكون احفاء الشارب افضل منقصه عبر الطحاوى بقوله باب حلق الشارب فوالم ويأخذ هذين ويروى وبأخذ منهذين يعني بين الشارب والحية وقوله بين كذا وكذاهو لجيم الرراة الاان حياضا ذكران محدين ال صفرة رواه بلفظة منالتي للتبعيض والاول هو العمدة وقال الكرماني هذين يعني طرفي الشفتين اللدين همابين الشارب والحية وملنقاهما كما هو العادة عند قص الشارب فيمان ينظف الزاويتان ايضا من الشعر ويحتمل ان يراد بهما طرفا العنفقة 🍇 ص حدثنا المكي بن ابراهيم عن حنظلة عن

(۳٦) (عبني) (شر)

نافع قال اصحابنا عنالمكي عناين عمر رضىالله تعالى عنهما عنالنبي صلىالله تعمالى عليموسلم قال من الفطرة قص الشارب ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة والمكى بن ابراهيم ابن بشــير الحنظلي البلخي قال البخاري مات سنة اربع عشرة ومائنين وقال الكرماني منسوبالي مكةليس كذلك بل هو علمله فانه ظن انه نسبة وحنظلة بفنح الحاء المهملة وسكون النون وفتح الظاءالمجمة وباللام ابن ابى ســٰفيان واسمه الاســود بن عبدالرحن الجمعى القرشي المكي ونافع مولى ابن يمر فوله قال اصحابنا عن المكي عن ابن عر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع عند جميع الرواة قال صاحب التوضيح معني قوله قال اصحابنا عنالمكي عنحنظلة عن نافع آنه رواه علم عناين عمر موقوفا على نافع واصحابه اى اصحاب البخارى وصلوه عنه عن ان عمر مرفوعا وقال الكرمانى قال البخارى روى اصحابنا منقطعا قالوا حدثنا المكي عنابنعمر بطرح الراوى الذي يبنهما أنتهى قلت الذي يقتضيه ظاهر كلام النخساري هو ماقاله الكرماني وقريب منسد ماقاله صاحب التوضيح والعجب منبعضهم انهنقل كلاماليخاري وقال وهو ظاهر مااورده المخاري ثمنقل عن بعض من عاصر انه قال يحتمل انهرواه مرة عن شخه مكي عن نافع مرسلا ومرة عن اصحابه عن مكى موصولا عن ان عمرو بحتمل ان بعضهم نسب الراوى عن ان عمر الى انه المكي ثم قال هذا الثانى هوالذى جزم به الكرمانى وهو مردودقلت الذى قاله هو المردود عليهلا به نسب الرجل الى غير ماقاله يظهر ذلك لمن تأمله قوله من الفطرة اىمن السنة قص الشارب والقص منقصصت الشعر قطعته ومنه طير مقصوص الجماح وفي هذا البساب خلاف فقال الطحاوى ذهب قوم من اهل المسدمنة الى ان قص الشمارب هو المختار على الاحفاء قلت اراد بالقوم هؤلاً . سالمما وسعيد بنالمسيب وعروة بنالزمير وجعفر بنالزمير وعبيــدالله بن عبدالله بن عتبة و ابا بكر بن عبدالرحن بن الحارث فانهم قالو المستحب هوان يختارقص الشارب على احفائه واليه ذهب حيدبن هلال والحسن البصري ومحمدبن سيرس وعطاء ننابي رباح وهومذهب مالك ايضا وقال عياض ذهبكثير من السلف الىمنع الحلق والاستيصال في الشارب وهومذهب مالك ابضا وكان برى حلقه مثلة ويأمر بادب فاعله وكان يكره ان بأخــذ من اعلاه والمستحــ ان يأخــذ منهحتي يبدوالاطار وهوطرف الشــفة وقالالطحاوى وخالفهم فىذلكآخرون فقالوا بليستحب احفاء الشوارب ونراه افضل منقصها قلت اراد يقوله الآخرون جهور السلفمنهم اهل الكوفة ومكحول ومحمد بن عجـــلان ونافع مولى ابن عمر وابوحنيفة وابوبوســف ومحمد رجهم الله فانهم قالوا المستحب احفاء الشارب وهوافضل منقصها وروى ذلك عنفعل ابن عمروابي سعيدالخدرى ورافع بن خديج وسلمة بن الاكوع وجابر بنءبدالله وابىاسيد وعبدالله بنعمرو ذكر ذلككاه إ ابن ابي شيبة باسناده اليهم فانقلت جاء في الحديث انه قال في الخوارج سيماهم التسبيد وهو حلق الشوارب مناصله قلتقال ابنالاثيرمعناه الحلق واستيصال الشعر ولميقيد بالشارب وهواعممنه ومنغيره وقال ايضا قيل التسبيد هوترك التدهن وغسل الرأس قلت مدل على صحته حديث آخر وهو قوله سيماهم النحليق والتسبيد بعطفالتسبيد علىالتحليق وهوغيره ومادة التسبيدال بن والدال المهملتان بينهما البياء الموحدة حيرص حدننا علىحدننا سفيان قال الزهرى حديناعن سعيدين المســيب عن ابي هربرة رضي الله تعــالي عنه رواية الفطرة خس او خس منالفطرة الخنان أ والاستحدادو نتفالابط وتقليم الاظفار وقص الشارب ش على مطابقته للزجمة في قوله وقص الشارب

وعلى هوابن عبدالله المديني وسفيان هو ابن عبينة قولي قال الزهرى حدثنا عنسعيد بن المسيب هو من تقديم الراوى على الصيغة وهو شائع ذائع فول، رواية كناية عن قول الراوى قال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم اونحوها وقولالراوى رواية اويرويه اويبلغ بهونحو ذلك محمول على الرفع والحديث اخرجُه مسلم فيالطهارة حدثنا ابوبكر بنابي شيبة وعمروالناقد وزهير بن حرب جيعا عن سفيان قال ابو بكر حدثنا ابن عبينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عنابي هريرة عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الفطرة خس او خسمن الفطرة الى آخره واخرجه ابوداو دحد تنامسددين مسرهدقال حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد عن ابي هر برة سلغ مه النبي صلى الله تعالى علييه وسلم الفطرة خمس او خمس من الفطرة الحديث واخرجه النسائي اخبرنا مجدس عبدالله بنيزيد المقرى قال حدثنا سفيان عنازهرى عن سعيدبن المسبب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الفطرة خس الختان الى آخره وأخرجه ابن مأجة حدثنا ابوبكر ابنابي شيبة حدثنا سفيان بن عبينة عنالزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هربرة قال قال رسول الله ا صلى الله تعالى عليه وسلم الفطرة خس اوخس من الفطرة الختان الحديث فولد الفطرة خس اى خسة اشياء واراد بالفطرة السنة القديمة التي اختارها الانبياء عليهم السلام واتفقت عليمما الشرائع فكأثها امرجلي فطروا عليه فولد اوخس منالفطرة شك منالراوي وذكرالخس لابنا في الزائد وقد روى مسلم حدثنا فتيبة بن سعيد وابوبكر بنابي شيبة وزهير بنحرب قالوا حدثنا وكيع عن زكريا بنابي زائدة عن مصعب بن شيبة عنطلق بن حبيب عن عبدالله بنالزبير عنعائشـة رضى الله تعـالى عنها قالت قال رسـول اللهصلى الله تعـالى عليه وسـم عشر من الفطرة ﷺ قص الشارب ﷺ واعفاءاللحبة ﷺوالسواك ﷺ واستنشاق الماء ﷺ وقص الاظفار ﴿ وغسل البراجم 👉 وننف الابط 🗠 وحلق العانة 🔅 و انتقاص المآء 🏶 قال زكريا قال مصعب ونسيت العاشرة الا ان يكون المضمضة وزاد قنينة قال وكيع انتقاص الماء يعني الاستنجاء واخرجه بقية الجماعة غيرالبخارى قلتالانتقاص انتقاص البول بالماءادا غسلالمذاكيريه وقيل هوالانتضاح بالماء وروى بالفاء ومادة الانتقاص الالف والنون والنساء والقاف والصادالمهملةوروى ابوداود إ منحديث عمار بن ياسر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من الفطرة ﴿ المضمضة - والاستشاق ۞ والسواك ۞ وقصالشارب۞وتقليم الاظفار۞ونتفالابط۞ والاستحداد ﴿ وغسل البراجم ۞ والانتضاح ﴾ والخنان ﴿ وقال النحاري هذا حديث منقطع لان في سنده سلمة بن محمدبن عمار بن ياسر يروى عنجده وهولم يرجده عمارا ولايعرف له سماع منه ورواه الطحاوي ابضا ولفظه الفطرةعنسرة فذكر قصالشارب قوليم الخنان قيل الخنان فرض لانه إ شعارالدين كالكلمة وبه يتميز المسلم منالكافر ولولاانه فرض لمربجز كشف العورة له والنظراليها والاربعةالباقية سنة فما وجمالجم لينهما واجيبانه لايمتنع فرانالواجب معغيره كقوله عزوجل (كلوا من ثمرهاذااثمرواتواحقه تومحصاده) فو إلى والاستحدادهواستعمال آلحديد فيحلق العانة | فَوْ لَهُ وَنَنْفَ الابط بِسَكُونَ الباء الموحدة فانحلقه فقد خالفالسنة وفيرواية الكشميهتي الاياط إ بالجمع فولهو قص الشارب سواء قصد بنفسه او بيد غيره لحصول المقصو ديخلاف الابطو العانة فلابو لتمما والتقليم تفعيل منالقلم وهوالقطعو وتمع فىحديثالبآب فىرواية وقصالاظفاروالاظفارجع ظفربضم

الظاء والفاء وسكونها وحكىعنابي زيدكسرالظاء وانكره ابن سسيدة وقدقيل انه قرآءةالحسن وعن ابي الشمــال انه قرأ بكسر اوله و ثانيه و يستحب الاســـتقصا. في ازالتها بحث لابحصـــل ضرر على الاصبع ولم يثبت فيترتيب الاصابع عند القص شئ من الاحاديث ولكن ذكر النووى فىشرح مسلم بانه يستحب البداءة بمسجعة اليمنى ثم بالوسطى ثم بالبنصر ثم الخنصر ثم الابهام وفي اليسرى بالبداءة يخنصر ثم بالبنصر الى الابهام ويبدأ في الرجلين بخنصر اليمني الى الابهسام وفي اليسرى بابهامها الى الخنصر ولم يذكر للاستحباب مستندا وقال في شرح المهذب بعد ان نقل ذلك عن الغزالي وقال واماالحديث الذي ذكره الغزالي فلااصلله ثماعلمان تقليمالاظفار لانتوقت والضابط فىذلك الاحتياج فأى وقت يحتاج الى تقليمه يقله واخرج البيهيق من مرسل ابىجعفر الباقر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستحب ان يأخذ من اظفار. ومالجمة وروى ابن الجوزى منحديث عطاء عن ابي هريرة قالقال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم منقلم اظفاره يوم السببت خرج منه الدآء ودخل فيه الشفاء ومنقلم اظفاره يومالاحد خرجت منه الفاقة ودخل فيه الغنى ومنقلم اظفاره يوم الاثنين خرجت منه ألعلة ودخلت فيه الصحة ومنقلم اظفاره يوم الثلثاء خرج منه البرص ودخل فيه العافيــة ومنقلم اظفاره يوم الاربعاء خرج منه الوسواس والخوف ودخل فيه الامنوالصحة ومنقلم اظفاره يومالخميس خرج منه الجذامودخل فيه العافية ومنقلم اظفاره يومالجمعة دخلت فيهالرجة وخرج منهالذنوب ثمقال هذا حديث موضوع على رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم وهومن اقبح الموضوعات وابردها وفىسنده مجهولون ومتروكون وضعفاء حيل ص حدثنا احد بنابي رجاء حدثنا اسحق بن سليمان قال سمعت حنظلة عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من الفطرة حلق العانة وتقليم الاظفار وقص الشارب ش 🚁 مطابقته للترجة فى قوله وتقليم الاظفار واحد ابن ابى رجاء بالجيم والمدواسمه عبدالله بنايوب ابوالوليد الحنني الهروى مات بهراة فىسنة اثنتين وثلاثين وقبره مشهور يزار واسحق بن سليمان الرازى كوفى الاصل مات سنة ما تنين وحنظلة ابن ابىسفيان وفدمر عن قريب فولُه من الفطرة ونقل النووى انهوقع بلفظ من السنة قوله وقص الشارب وقع فيرواية الاسمعيلي واخذالشارب 🚅 ص حدثنا احدين يونسحدننا ابراهيم بنسعد حدثنا ابنشهاب عنسعيد بن المسيب عنابي هريرة سمعت الني صلى الله عليموسلم يقول ألفطرة خس الختان والاستحدادوقص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الاباط ش ﴿ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مطابقته للترجة في قوله و تقلم الاظفار وقد تقدم شرحه حيرٌ ص حدننا مجدين منهال حدننا نريد ابن زريع حدثنا عمر بن محمد بن زيدعن نافع عن ابن عمر عن السي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خالهوا المنسركين وفروا اللحى واحفواالشوارب وكان ابن عمر اذا حج اواعتمر قبض على لحيته فافضل اخذه ش ﷺ محل هذا الحديث في الباب الذي قبله ولا ناسب ذكره هنا رمحمد من منهال بكسراليم وسكون النون البصرى الضربر وعمرين محمدن زيداين عبدالله بن عمرين الخطساب رضى الله تعــالى عنه والحديث اخرجه مســلم فىاللباس عن ســهل بن عثمان عن يزيد بن زريع فوله خالفواالمشركين ارادبهم المجوس يدل عليه روايةمسلم خالفوا المجوس لانهم كانوايقصرون لحاهم ومنهم منكان يحلقهاوفوله وفروا بتشديدالفاء امرمن التوفير وهوالابقاء اى اتركوها

موفرة واللحى بكسراللام وضمهابالقصر والمدجع لحية بالكسر فقط وهى اسم لمانبت على الخدين والذَّقن قاله بعضهم قلت على الخدسُ ليس بشئ ولوقال على العــارضين لكان صــوابا قُولُهُ واحفوا امرمنالاحفاء فيالقص وقدمرعن قريب وقال الطبري فأن قلت ماوجه قوله اعفوا اللحىوقدعلت ان الاعفاء اكثار وان منالناس من اذا توك شــعر لحيته اتباعا منه لظاهر قوله اعفوا اللحى فيتفاحش طولا وعرضا وبسمج حتىيصير للناس حدينا ومثلا قبل قدنبتت الحجة عن رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم على خصوص هذا الخبروان اللحية محظور اعفاؤها وواجب قصها على اختلاف منالسلف فىقدر ذلك وحده فقال بعضهم حد ذلك ان يزادعلى قدر القبضة طولا وأن ينتشر عرضا فيقبح ذلك وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه أنه رأى رجلا قدترك لحيته حتى كبرت فأخذ بجذُّ بها ثم قال اينو ني محلمتين ثم امر رجلا فجز مأتحت لده ثمقال اذهب فاصلح شعرك اوافسده بترك احدكم نفسه حتىكان سبع من السباع وكان ابوهربرة لقبض على لحيته فيأخذ مافضل وعن ان عمر مثله وقال آخرون يأخذمن طولها وعرضها مالم يفحش اخـــذه ولم بجدوا في ذلك حدا غيران معنى ذلك عندى مالم يخرج من عرف الناس وقال عطاء لابأس انيأخذمن لحيته الشئ القليل من طولهاوع ضها اذا كبرت وعلت كراهة الشهرة و فده تعریض نفسه لمن یسخرنه واستدل محدیث عمر نهرون عن اسامه بنزیدعن عمروین شعیب عنابيه عن جده انالنبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذمن لحيته من عرضها وطولها اخر جه المترمذي وقال هذا حديث غربب وسمعت مجمد بن أسماعيل يقول عمر بن هرون مقارب الحديث لااعرف له حديثا ليسله اصل او قال ينفرد به الاهمذا الحديث قال ورأيته حسن الرأى في عمر بن هرو ن وسمعت قنيبة نقول عمرين هرون كان صاحب حديث وكان يقول الايمان قول وعمل قوله وكان انعر اذاجيح الىآخره موصول بالسند المذكور الىنافع وقداخرجه مالك فيالموطأ عننافع بلفظ كانابنعمر اذاحلق رأسه فيحج اوعمرة اخذ من لحيته وشاريه فنو لد فافضل بفنح الفاء والضاد المعجمة وحكى كسر الضادكعلم والفتح اشهر وقال الكرماني ومافضل اي منقضة السد قطعه التقصيرا ولعل ابن عرجع بينحلق الرأسوتقصير اللحية اتباعالقوله (محلقين رؤسكم ومقصرين ) هذا هو المقدار الذي قاله الكرماني وقدنقل عنــه بعضهم مالم يقله ثم طول الكلام بمالايستحق سماعه فلذلك تركته وقال النووى يستثني من الامر باعفاء اللحي مالونبتت للرأة لحية فائه يستحب لها حلقها وكذا لو بتلها شارب اوء فقة 🍇 ص 🌞 باب ﴿ اعفا اللَّي ش 🗲 اى هذا باب في بان اعفاء اللحي قال بعضهم استعمله من الرباعي وهو يمعني الترك قلت لايسمي هــذا رباعيا في الاصطلاح وانما يسمى مزيد الثلاثي 🌊 ص عفو اكثر و اوكثرت اموالهم ش ميس اليس هذا بموجود في بعض النسيخ واشار به الى تفسيرقوله تعالى في الاعراف (حتى عفوا وقالوا قدمس آباءنا الضراء والسراء) وفسر قوله عفوا بمعنى كثر واوكثرت امواليم و دكر في لترجة الاعفاء وهو منالمزيد كماقلنا ممذكر عفوا وهو من الثلاثي المجرد فكا تهاشار بهذا الى ان هــذه المادة في الحديث جاءت لمعنيين فعلى الاول تكون همزة اعفوا همرة قطع وعلى الذني همزة وصل وقال ابن التين وبهمزة قطع اكثر عين صديني محمداخبرنا عبيدالله بنعمر عن نافع عن ابن عر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انهكوا الشوارب واعفوا اللحى ش عليه

مطابقته للترجة فىقوله واعفوا الحى ومحمد هو ابن سلام وعبدة بفتح العين و سكون البساء ابن اسليمان وعبىدالله نعمر العمرى وقدمر عنقريب والحديث اخرجه مسلم ولفظه احفوالشوارب واعفوا اللحي وفي لفظله امر باحفاء الشواب واعفياء اللحي قولي انهكوا أي بالغيو في القص والنهك المبالغة قيل اذاكان الاعفاء مأمورا له فلم اخذ الن عمر من لحسيته وهو راوي الحديث واجبب بانه لعله خصص بالحج اوان المنهى هو قصهاكفعل الاعاجم 🚤 ص باب مايذكر فى الشيب ش عب اىهذا باب فى يان ماالذى يذكر فى امر الشيب هل يترك على حاله او يخضب والشيب بيــاض الرأس عنالاصمعي و غيره وقال الجوهرى الشيب والمشيب واحـــد والاشيب المبيض الرأس وقدشاب رأسه شيبا وشيبة وهو اشيب على غير قيساس وبجمع على شيب بكسر الشين فأن قلت ماوجه ذكر هذا الباب ههنا قلت لاجل المناسبة بينه وبين الباب الذى قبله ووجه ذكر الابواب الثلاثةالتي قبله هناهوما فيها مننوعالزينةفندخل فيكتاباللباس حج ص حدثنا معلى من اسدنا وهيب عن الوب عن محمد بنسير من قال سألت انسا اخضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لم يبلغ الشيب الاقليلاش على مطابقته للترجة تؤخذمن معنى الحديث ومعلى بضم الميم اسم مفعول منالتعلية ابناسد العمى ابوالهيثم البصرىووهيب مصغر وهب ابن خالدوايوب السختيانى والحديث اخرجه مسلم فىفضائل النبي صلىالله تعالى عليه وسلم عنابي بكربن ابى شيبة وغيره فولد اخضب الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار فولد لم ببلغ الشيب اىلم ببلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الشيب وفي رواية مسلم باسناداليخارى فقالله لم يرمن الشيب الاقليلاو اختلف فىالقليلفقيل كانتسع عشرة شعرة بيضاء وقيل عشرونوقال ابوالقاسم فىكتاب الشيب عن انس خس عشرة وعندا بن سعد سبع عشرة او ثمان عشرة و في حديث الهيثم بن دهر ثلثون شعرةعددا وفي حديث حامر نسمرة رضي الله تعالى عندما كان في رأسه ولحيته من الشيب الاشعرات فىمفرق رأسداذاادهنواراهنوكلاتفقعلىانه قدكان شيب وقال الوبكر والوحجيفة نراكيار سول الله قدشبت قالومالي لااشيب وقال الوجيفةاكثرهافي عنفقته زادغيره وصدغيه والعنفقة الشعرالذي بينالشفة والذَّقن وقال القــاضي إاختلف في خضــانه فنعه الاكثرون منهم انس وانبته بعضهم لحديث امسلة وابنعمر انهرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ بالصفرة وجع بينهما بانذلك كانطيبا فظنه من رآه صبغا على صحد ألله الميان بن حرب حدثنا حادبن زيد عن البتقال سئل انس عنخضاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقــال انهلم يبلغ مايخضب لوشئت اناعــد شمطاته في لحيته ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرةوثابت هو البناني والحديث اخرجه مسلم فىفضائلالنبى صلىاللةتعالى عليه وسلم عنابى الربيع سليمان بنداود واخرجه ابوداردفىالترجل عن محمد بن عبيد فولد فقال انه اى فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم ببلغ ما يخضب وكلة مامصدرية اىلم ببلغ الخصاب ويؤيدهرواية مسلم عن ابن سيرين قالسألت انس بن مالك هل كان النبي صلىاللةتعالى عليه وسلم خضب فقال لم يبلغُ الخضاب كان في لحيته شعرات بيض فو له لو شئت جواب لومحذوف تقدىر ولوشئت ان اعدشمطاته لعددتها وذلك لقلتهاوفي رواية مسلم انهلم يكن رأى من الشيب الاقليلافقو ليرشمطاته بالحركات النلاث قال في المطالع شمطاته اى شيبه ثم قال و هذا يصح قول الاصمحي اذاري الرجل البياض في رأســه فهو اشمط وفي المغرب الشمط بياض شعر

الرأس يخالط سواده وعنالليث الشمط فىالرجل شيب اللحية وهذاهو الذى يناسب حديث الباب والجمع بين اثبات الشيبونفيه انه كان قليلا فن اثبته اعتبره ومن نفاه لم يعتبره بالنسبة الى بقية الشعر حير ص حدثنامالك من اسماعيل حدثنا اسرائل عن عثمان بن عبدالله بن مو هب قال ارسلني اهلي الي امسلمة رضي الله تعالى عنهاز و جالنبي صلى الله تعالى عليه و سلم يقدح من ما، و قبض اسرائيل ثلاث اصابع من فضة فيه شعر منشعرالنبي صلى اللة تعالى عليه وسلم وكان أذا اصاب الانسان عين اوشئ بعث اليهآ مخضبه فاطلعت في الحجل فرأيت شعرات حرا ش ١٠٠ مطابقته للترجة تؤخذ من قوله شعرات جرالانه يدل على الشيب ومالك بن اسماعيل هوابن غسان النهدى واسرائيل هوابن يونسبن ابى اسحق السبيعى وعثمان بن عبدالله بن موهب بفتح المبم والهاء الاعرج التيمي مولى آل طلحة وليس له في البخارى سوى هذا الحديث وآخر سبق فى الحج وامسلة زوجالنبى صلى الله تعالى عليهوسلم هندينت ابى امية والحديث اخرجه ان ماجة في اللبـاس ايضا عن ابي بكرين ابي شيبة قو له اهلي بحتمل ان يكون امرأته فوله وقبض اسرائيل ثلاث اصابع اسرائيل هوالراوى المذكور وقال بعضهم فيه اشارة الى صغر القدح قالوزعم الكرماني انهعبارة عن عددارسال عثمان الي امسلة وهوبعيدانتهي قلت الذي قاله هذا القائل هو البعيد لانالقدح قدرثلاث اصابع صغير جدافاذايسع فيه منالماء حتى يرسل يه والتصرف بالاصابع غالبا يكون في العدد قو له من فضة بكسر الفاء وتشديد الضاد المعجمة وهى صفةلقدح فو له قيد بنذكير الضمير رواية اكشميهني وفيرواية غيره فبها بالتأنيث ووجهد ان القدح اذا كان فيه مايع يسمى كا ما والكائس مؤنث هكذا قيل وفيه تأمل قال الكرماني فان قلت القدح منالفضة حرام على الرجال والنساء قلت اى مموه بالفضة وقال بعضهم هذا يبتني على أنام سلمة كانت لاتجيز استعمال آنية الفضة في غير الاكل و الشرب من اين له ذلك و قدا جاز جاعة من العلماء استعمال الاناء الصغير من الفضة في غير الاكل انتهى قلت قوة دين المسلة وشدة تورعها تقتضي انها لاتجيز استعمالالآنيةمن الفضة مطلقافكيف بقولومن ابن لهذلك انهاتجير استعمال الاناء من الفضة وله انبقولله ومزايناك اىماتجــيز استعمال الاناء مزالفضة الخالصة فىغير الاكل واما المموه فحكم الفضة فيدحكم العدم الااذا كان مخلص شئ منذلك بعد الاذابة وقوله وقد اجاز جاعة الى آخره لايستلزم تبحويز امسلةمااجازه هؤلاءومنهم هؤلاء الجماعة المبعمة حتىيكون سندا لدعواه وقالت الشراح اختلف فيضبط فضة هل هو بفاء مكسورة وضاد معجمة اوبقاف مضمومة وصاد مهملة وقال بعضهم فانكان بالقاف والمهملة فهو منصفة الشعر على مافىالتركيب منقلق ولهذا قال الكرماني عليك بتوجيهه ويظهر انمنسببية اى ارسىلني بقدح منماء بسبب قصة فيها شعر انتهى قلت اماالكرمانى فانه اعترف بعجزه عنحل هذا واماهذا القائل فانه اعترف ان في هذا التركيب قلق ثم فسره بما هواقلق من ذاك وابعــد من المراد مثل بعدالثري من الثريالان قوله من سبية غير صحيح بل هي بانية تين جنس القدح الذي ارسله اهل عثمان بن عبدالله الي ام سلمة وفيه شعر منشعر النبي صلىاللة:هالى عليه وسلم وبيانذلك على التحريران امسلة كانعندها أشعرات منشعرالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حر في شيء مثل الجلجل وكان لنــاس عند مرضهم بتبركون بها ويستشفون من ركتها ويأخذون منشعره وبجعلونه فيقدح منالاء فيسربون المساء الذي فيه الشعر فيحصل لهم الشفاء وكان اهل عثمان اخذ وامنها شيأ وجعلوه في قدح من فضة فشربوا الماء الذي فيه فحصل الهم الشفاء ثمارسلوا عثمان بذلك القدح الى امسلة فاخذته امسلة

ووضعته في الجلجل فاطلع عثمان في الجلجل فرأى فيه شعرات حرا قوله وكان اذا اصاب الانسان الى آخر و كلام عثمان بن عبـــدالله بن موهب اىكان اهلى كذا فسره الكرماني وقال بعضهم وكان اىالناس اذا اصاب الانسان اىمنىم والذى قالهالكرمانى اصوب بين بهانالانسان اذا اصابه عين اوشئ من الامراض بعث اهله اليها اى الى امسلة مخضبه بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وقتح الضاد المعجمة وبالباء الموحدة وهيالاجانة ويجعل فيها ماءً وشيٌّ من الشعر المبارك وبجلس فيمها فيحصلك الشفاء ثميرد الشعر الىالجلجل وهوبضم الجيمين واحدالجلاجل شئ يتخذ منالفضة اوالصفر اوالنحساس وقيل بروى الجحل بفتح الجيم والحساء المهملة وفسر بالسقاء الضخم والظاهرانه تصحيف وإماالقصة بالقافوالصاد المهملة التي اشكلت على الشراح من حدثنا موسى ناسماعيل حدثنا سلام عن عثمان ف عبدالله ن موهبقال دخلت على امسلمة فاخرجت اليناشعر امن شعر النبي صلى الله عليه وسلم مخضوبا وقال لناا بونعيم حدثنا نصير بنابي الاشعث عنابن موهبانام سلمةارته شعرالنبي صليهالله عليه وسلماحر ش كهم هذا وجه آخر في حديث عثمان بن عبدالله المذكور اخرجه عن موسى بن اسماعيل المقرى التموذكي مسكين النمرى بالنون البصرى مات سنة سبع وستين ومائة والاول هو الاصوب ووقمع فىروايةانماجة ايضا سلام بنابى مطبعالخزاعى يكنىاباسعيد البصرى فولد مخضوبا صفة الشعر وفىروابة بونس مخضوبا بالحناء والكتم فخو له وقال لنا ابو نعيم كذا هو بالوصل عند الاكثرين وفىرواية ابىذر وقال ابونعيم وهو الفضل بندكين بروى عننصير بضمالنونوقتح الصاد المحملة مصغرنصر ابن ابي الاشعث بالشين المجمة والعين المحملة والثاء المناشة القرادى بضم القاف ومالراء وبالدال الممملة وليس لنصير فىالبخارى سوى هذا الموضع وابنءوهب هوعثمان ان عبدالله ن موهب قو أبي ارته من الاراءة على ص الله باب الخضاب ش الله ان هذا باب في بيان تغيير لون الشيب في الرأس و اللحية بالخضاب وقال الجوهري الخضاب ما يختضب به وقد خضبت الشئ اخضبه خضـبا واختضب بالحناء ونحوه وكف خضيب ووجه ذكر هذا الباب هـالانفيه نوع زينة 🗨 ص حدثنا الحميدي حدثنا سفيانحدثناالز هريعن ابي سلمة وسليمان بن يسار عن ابى هريرة رضى اللة تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اليهود والنصارى لايصبغون فخالفوهم ش 🗫 مطابقتدللترجة تؤخذ من قوله فخالفوهم لان مخالفتهم بالخضاب والحميدى قدتكرر ذكره وهو عبدالله نءيسي منسوب الىحيد احداجدادهوسفيان هو ابن عبينة والزهرى محمد بن مسلم وابوسلة ابن عبدالرحن بن عوف وسليمان ابن يسار ضداليمين والحديث اخرجه مسلم فىاللباس عن يحى بن يحى وغيره وأخرجه الوداودعن مسدد واخرجه النسائى فىالرينة عناسحق بنابراهيم وغيره واخرجه ابنماجة فىاللباس عنابىبكر بنابىشيبة ا في له فعناله و هم بعنى الصبغ و في رو اية مسلم فخالقو اعليهم و اصبغو اتبل ثبت انه دملى الله تعالى عليه و سلم إلى كان يوافق اهل الكتاب مالم يتزل عليه شي بخلافه و لهداقيل شرع من قبلها يلز ه نامالم يقض الله بالانكار ﴿ واجبيبِ إنه كانذلك في اول الاسلام ايتلاهالهم ومخالفة لمبدة الاو مَانفُلا اغني الله عندلك واظهر الاسلام على الدين كله احب المخالفة و فال ابن ابى عاصم قوله فخالفو هم اباحة منه ان يغير الشيب بكل

ماشاء المغيرله اذلم يتضمن فولي خالفوهم ان اصبغوا بكذاوكذادون كذا وكذا وروى منحديث الاخليج عن عبد الله بن بريدة عن ابي الاسود الدئلي عن ابي ذر ان رســول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احسن ماغيرتم به الشيب الحناء والكتم وفىرواية آنه افضل وعن ابن عباس وانس وعبدالله بن برمدة عن ابيــه مثله ومنحديث الضحاك بن حزة عن غيــــلان بن جامع واياد بن لقيط عن ابى رمثة قال رأيت رسمولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ولهشعر مخضوب بالحنساء والكتم وروى احد بسند حسن عن ابى امامة قال خرج رسولالله صلىالله تعالىءلميه وسلم على مشيخة منالانصار بيض لحاهم فقال يامعشرالانصار حروا وصفروا وخالفوااهلالكتاب وروى ابن ابى عاصم منحديث هشامعن ابيه عنالزبيرين العوام قال رسولالله صلىاللةتعالى عليه وسلم غيرواالشيبولاتشبهوا بالبهود رواه الاوزاعىقالاخضبوا فان اليهود والنصارى لانخضبونُ والكلام فيهذا الباب على نوعين(الاول)في تغييرالشيب واختلفوا فيــه فروى شعبة عن الوكيع بن الربيع قال سمعت القاسم بن محمد يحدث عن عبد الرحن بن حرملة عن ابن مسعود رضيالله تعمالي عنه آنه صلى الله تعمالي عليهوسلم كان يكره تغيير الشميب وروى الطبراني منحديث عمرو بنشعيب عن ابيه عن جده انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شاب شيمة في الاسلام كانت له نورا يوم القيمة الاان ينتفها او يخضبها وعن ابن مسعود ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكره خصالا فذكرمنها تغييرالشيب وقدغيرجاعة منالصحابةوالتابعين الشيبفروى عن قیٰس بنایی حازم قال کان ابو بکر الصدیق رضی اللہ تعالی عنه یخرج الینا وکا ن لحیته ضرامالعر فح منالحناء والكتم واخرجه مسلم منحديث انس بن مالكرضيالله تعالى عندقال اختضب ابوبكر بالحناء والكتم واختضب عمر رضىالله تعالىءنه بالحناء بحتا بفتح الباء الموحدة وسكون الحاء المهملة وبالتساء المثناة منفوق اىصرفا خالصما وكان الشعى وابن ابى مليكة يختضبانبه ونمنكان يصنغ بالصفرة علىوابن عمروالمغيرة وجربر البجلىوابوهريرة وعطاءوابو وائل والحسن وطاوس وسعيد بن المسيب وقال المحب الطبرى والصواب عندنا ان الآنار التي رویت عن رســولالله صلیالله تعالی علیه وسلم شـغیره والنهی عنه صحاح ولکن بعضها عام ويمضها خاص فقوله خالفوا البهود وغيروا الشيب المراد منه الخصوص اىغيروا الشبيب إ الذي هو نظير شيبة الى قحافة و امامن كان اشمط فهو الذي امره رسول الله صلى الله تعالى عليهوسلم ﴿ انلايغيره وقال منشاب شديمة الحديث لانه لابجوز انيكون من رسولالله صلى الله تعالى عليه ﴿ وسلم قولمتضاد ولانسنخ فتدين الجمع فن غيره منالصحابة فمحمول علىالاول ومنلم يغيره فعلى أ الثاني مع انتغييره ندب لافرض اوكان النهي نهي كراهة لاتحريم لاجاع سلفالامة وخلفها على ذلك وكذلك الامرفيما امريه على وجه الندب والطحاوى رحدالله مآل الىانسخ بحديث الباب اوقال اننالعربي وانما نهى عنالشف دونالخضب لانفيه تغييرالخلقة من اصلها بخالف الخضب فانه لايغير الخلقة على الناظر ونقل عناجد أنه يجب وعبه بجب ونومرة وعد، لااحب لاحد ان يترك الخضب وينشبه باهل الكتاب ﷺ الوع الله فيما يصبغ به و ختلف فيه فالجهور عني ان لخضاب بالحمرة والصفرة دون السواد لماروى فيه منالاخبار المشتمة عملي الوعيد فروى لأ عبدالكريم عن ابن جبير عن ابن عباس يرفعه يكون فيآخر الزمان قوم يخضون بالسواد لايجدون

(مینی) (شر)

ريحالجنة وروىالمثنى بنالصباح عنعمرو ينشعيب عنابيه عنجده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من خضب بالســواد لم نظرالله اليه وروى الطبراني عن جنادة عن ابى الدرداء يرفعه أمنخضب بالسواد سودالله وجهه نومالقيمة وروى عنانس برفعه غيروا ولاتغبروا بالسوادوذكر ابنابىالعاصم باسانيد انحسنا وحسينا رضىاللةنعالى عنهماكانا يخنضبان به اىبالسسواد وكذلك ان شهاب وقال احبه الينا احلكه وكذلك شرحببل بنالسمط وقال عنبسة بنسعيد انما شــعرك بمزلة ثويك فاصبغه باي لون شـئت واحبه الينا احلكه وكان اسماعيل بن ابي عبدالله يخضب بالسواد وعنعمر بنالخطاب رضي الله تعالى عندانه كان يأمر بالخضاب بالسواد و نقول هوتسكين للزوجة واهيب للعدو وعزانابي مليكةان عثمان كان يخضبه وعن عقبة نهامر والحسن والحسين انهم كانوا يختضبونبه ومنالتابعين على بن عبدالله بن عباس وعروة بن الزبير وابن ســـيرين وابو إيردة وروى ابن وهبءنمالك قاللماسمع في صبغ الشعر بالسواد نهيامعلوما وغيره احب الىوعن احد فيه رواتان وعن الشافعية ايضا روايتان والمشهور يكره وقيل يحرم ويتأكد المنع لمندلس به وذكرالكلبي اناول من صبغ بالسواد عبدالمطلب بنهاشم قلت هذا منالعرب وآما اولمن صبغ لحيته بالسواد ففرعون موسى عليه السلام ولهحكاية ذكرناها فىتاريخنا عيرس باب الجعد ش 🔪 اىهذا باب فى بيان الجعد بفتح الجيم وسكون العين المعملة وبالدال المعملة وهو صفة للشعر وهوخلاف السبط وجه دخول هذا الباب فيكتاب اللباس منحيثانه تابع للباب السابق وقد مريان وجه دخوله فالتابع المطابق للشيء مطابق لذلك الشيء حشر ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك نن انس عن ربعة نن الى عبد الرجن عن انس بن مالك أنه سمعه بقول كان رسول الله صلىالله تعالى عليه وسام ليسبالطويل البائن ولابالقصير وليس بالابيض الامهق وليسبالادم ولا بالجعد القطط ولابالسبط بعنه الله على رأس اربعين سة فاقام بمكة عشرسنين وبالمدينة عشرسنين وتوفاه الله تعالى على رأس ستين سنة وايس في رأسه و لحيته عشر و نشعرة بيضاء 🔌 🕶 مطابقته للترجة في قولهو لابالجعد واسماعيل هواينابى اويس والحديث قدمضى فىصفة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عنابن بكيرعنالليثءن خالد عنسميد عنربيعة ومضىالكلام فيه والبائن المفرط المتجاوزحده والامهق هوالذي يضرب بياضه الىالزرقة وقيل هوالكربه البياض كلونالجص يعنىكان نير الباض والجعد هو المقبض الشعركهيئة الحيش والزنج والقطط شديد الجعودة والسبط بكسر الىاء الموحدة وفنحما وسكونها الدى يسترسلشعره ولانكسر فيهشئ لغلظه كشعرالهنودويقية الكلام قدمرت عن قريب حير ص حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق سمعت البراء يقول مارأيت احداا حسن في حلة حراء من الذي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعض اصحابي عن مالك ان جنه لتضرب قربا من منكبه قال الواسحق معتد محدثه غيرم قماحدث له قط الاضحك ش مطابقته للترجة يمكن ان تؤخذ من قوله انجته لتضرب قربا من منكبيه لان الجمة شعر فيتناول الجعد والسمط واسرائيل هوابن يونس بنابي اسحق السبيعي يروى عنجده ابي اسحق عمرو ابن صدارة والردت اخرجه الترمذي في الشمائل عن على سخشرم واخرجه النه ائي في الزينة دن محدين ه براية بن عار قرأي تال بمض اصحابي اير تال البخاري قال بمض اصحابي و قال الكرماني هورواية عنالجهول قيل هويعقوب بنسفيان فانه كذلك آخرجه عن مالك بن أسماعيل بهذا السند

وفيه الزيادة فولد عن مالك هوشيخه مالك بن اسماعيل المذكور فولد انجته بضم الجيم وتشديد الميم هي مجتمع شــعر الرأس اذاتدلي الى قريب المنكبين وقال بعده شــعبة تبلغ شحمة اذَّتيه وهما أ متقاربان لان شحمة الاذن هيمعلقالقرط وقالايضا بين اذنيه وطاتقه لعله نقصمنها عندماحلق فىحج اوعمرة اوغيرهما وقال ابنفارس اللمة بالكسر الشعر يجاوز شحمة الاذن فاذا بلغالمنكبين فهو جة قوله قال الواسحق هوعمرو بن عبـدالله المذكور سمعته ايالبراء بحدثه اي الحــديث المذكور غيرمرة اىمرارا 🇨 ص تابعه شعبة شعره يبلع شحمة ادنيه ش 🗫 اى تابع : ابا اسمحق شعبة نقلا عن ابي اسمحق شعره يبلغ شممة آذنيه وقد ذكرنا الاَن انه' قر يب من قوله ليضرب قر يبا الى منكبيه وانمــا نقله عن ابى اسحق لانه شيخه فولد تابعه في رواية الاكثرين وفي روايه ابي ذر والنســني قال شــعبة شعره ببلغ شحمة آذنيه ووصـــله الم البخارى فىبابصفةالنبي صلى الله تعــالى عليه وسلم من طريق شعبة عن ابى اسحق عن البراء رضى الله تعالى عنه على ص حدثنا عبدالله بن وسف اخبرنا مالك عن افع عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما انرسول الله صلى الله تعالى عليهوسلم قال ارانى الليلة عندالكعبة فرأيت رجلاادم كاحسن ماانت راء من ادم الرحال لهلة كاحسن ماانت راءمن اللم قدر جلها فهي تقطر ماء متكشا على رجلين او على عواتق رجلين يطوف بالبيت فسألت من هذا فقيل المسيح بن مريم عليهما السلام ا واذا انا برجل جعد قطط اءور العين اليمني كانها عنىة طافية فسألت منهذ فقيل المسيح الدحال ش و مطابقته للترجة في قوله برجل جعدو الحديث قدمضي بوجوه عن ابن عرفي كتاب الأنبيا : في باب فوله ادمهن الادمة وهي السمرة الشديدة مرى عليهاالسلام فولدار اني الليلة وقيَّل هي من ادمة الارض وهولونها ويه سمى آدم عليه الصلاة والسلام فؤله لهلة بكسر اللام الشعر الذي المالى المنكبين قول قدرجلها منالترجيل بالجيم وهوان يبل الرأس نم يمشطوقال ، الكرماني رجلها اىسرحها ومشطها قول له متكئا نصب على الحال و كذا قوله يطوف بالبيت حال فولد المسبح بن مربم فقيل المسبح معرب مسيخا بالسين المهملة والخاء المعجمة وهو بالعبرانية ؛ ومعناه المبارك ومنقال انه عربي مشتق سمى به لانه يمسح المريض ببده كالاكمه والابرص فيبرأ إ وقيل لانه يمسمح الاوزار ويتطهر منهــا وقيل لانه خرج من بطن امه ممسوحا بالدهن وقدذكرنا ` وجوها كثيرة فيهوفي تسميةالدجال مسحا في تاريخناالكبير وقدمر تفسير الجمدو القطط فولدطافية ' ضد الراسبة وروى بالهمزة وعدمها فالمهموزة ذاهبة انضوء وعير المهموزة هي انساتية البارزة ` المرتفعة قيل قدثنت انالدجال لابدخل مكة واجيب بانه لابدخل على سببل الغلبة وعندضهور شوكته وزمان خروجه اوالمراد انه لابدخل بعد هذه الرؤ يا مع آنه ليس في خــديث ، التصريح بانه رآه بمكة 🗨 ص حدثنا اسمحق اخبرنا حبان حدثنا هماء حدثنا قددة حدثنا ا انس انالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يضرب شعره منكبيه ش جهم مطابقته للترجم ا إمن حيث انالشعر نوصف بالجعد واسحق قال الغساني لعله 'ن.مصور وقيل ابن.راهوية وحبان ا بضحالحاء المعملة وتشديد الباء الموحدة ابنهلال وهمامابن يحيى والحديث اخرجه مسلم فىفضائل إ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنزهير بنحرب وغيره فو إرب كان يضرب شعره منكبيه قيل إ كيف الجمع بينماقاله بعض اصحابه انه ليضرب قريبا مزمنكبيه وماقال شعبة يبلغ شحمة اذنيه

وماقال انس يضرب منكبيه واجيب بان الاختلاف باعتبار الاوقات والاحوال كذا قاله الكرماني قلت توضيحه ليس ذلك باخيار عنوقت واحد وانما ذلك اخبار عناوقات مختلفة مكن فيها زيادة الشعر بغفلته عن قصه فكان اذاغفل عنه بلغ مكبيه فاذا تعاهده وقصه يبلغ شحمة ادنيه اوقربا من منكبيه فاخبر كل واحد عماشا هده و ماينه حيثي ص حدثني عمر وبن على حدثنا وهب بن جرىر قال حدثني ابي عنقتادة سألت انس بنءالك عنشعر رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم فقالكان شعر رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم رجلا ليس بالسبط ولاالجعد سنادنيه وعاتقه ش چه هذا طریقآخر فی حدیث انس اخرجه عن عروب نعلی الصیر فی عنوهب بن جریر عن اليه جرس ن حازم الازدى عن قتادة و اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن شيبان فىالزينة عنمجمد بنالمننى عنوهب بنجرير واخرجه ابنماجة فىاللباس عنابىبكر بنابىشية والفاظهم مختلفة والمعني متقارب فتوليه رجـلا بفتح الراء وكسر الجيم وهو الـذى بين الجعودة والسوطة وقوله ليس بالسبط الى آخره كالتفسيرله معرص حدثنا مسلم حدئبا جربرعن قتادة عن انسر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضخم اليدين لم اربعده مله وكان شعر النبي صلى الله تعالى عليه وسل رجلاً لاجعد ولاسبط ش 🗫 هداطريق فيه اخرجه مسلم بن ابر اهيم المصرى عن جربر بن حازم عن قتادة عن انس فو له ضخم اليدين اى عليظ اليدين فؤل الاجعد ولاسط مبنيان على الفح وروى لاجعداولا سبطامالننو من حيرتنا والنعمان حدثما جرمر بن حازم عن قتادة عن إنس قالكانالسي صلى اللة تعالى عليه و سلم ضخم البدين والقدمين حسن الوجه لم ارقبله و لا بعده مثله وكان إسط الكفنش الصحفا طريق آخر فيه اخرجه عن الى النعمان مجمد من الفضل السدوسي و مقال له عارم فوله بسط الكفين اىمبسوطهما خلقة وصورة وقيل اى باسطهما بالعطاء والاول انسب بالمفام ويروى بسيط اليدين علىوزن فعيل ويروى بسط بكسر الساء فقيل هو بمعنى المبسسوط كالطحن بمعنى المطحون وقال الجوهرى يدىسط اىمطلقة وفيقراءه عبدالله ىليداه بسطان حيين حدثني عرو بنعلى حدسامعاذ بنهانئ حدثنا همام حدنناقنادة عنانس بن مالك اوعن رجل عنابى هريرة رضىالله تعالى عنه قال كان السي صلىالله تعالى عليه وسلم ضخم القدمين حسبن الوجه لمماربعده مثله وقال هشام عن معمر عن قتادة عن انس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شتن القدمين والكفين وقال ابوهلال حدثنا قنــادة عرانس اوحابر بن.عبـــدالله كان إلسي صلى الله تعالى عليه وسلم ضخم الكفين و القدمين لم اربعده شبراله ش كيم هذا طربق آخر فيه بالنزدد بين انس وابىهريرة اخرجه عنمعاذ بضمالميم وباهمال الهين واعجامالذال ابنهانئ كسر النون وبالهمزة اليشكري مات سنة تسع ومأتين عنهمام بنبحيءن قنادة عن انس قوله اوعنرجل قال الكرمانى صار بمــذا الترديد رواية عنالجهــولُ نم قال فانقلت لفظابي هريرة متعلق برجل ققط اوبانس ايضا قلتالظاهرانه بالرجلوحده ادا نسكان خادماللسي صلى الله تعالى عليه وسلم ملازماله وهو اعرف بصفاته منغيره فببعد آنه يروى صفته عررحل صحــابي هو اقل ملازمة منه انتهى وجزمابومسعود والحميدى اناأبتردد فيه عن معاد سهابي هل حدمه به همام عن قتادة عن انس اوعن قتادة عن رجل عن ابي هريرة قالت على كل حال الحديث فيه شيئان ﴿ الأول

التردد في السند (والثاني) الرواية عن الجهول قول وقال هشام عرم عمر اي قال هشام بن يوسف أعن معمر سنراشد عن قتادة الى آخره وهذا النعليق وصله الاسمعيسلي من طريق على سُحر عن هشام بن يوسف بهسواء فوله شنن الكفين بفتح الشين المجهة وسكو ن الثاء الملثة وبالنون اى غليظ الكفين اىواسعهما وقيل غليظ الاصابع والراحة وقال ابن بطالكان كفه صلى الله تعالى عليه وسلم ممثلئة لحما غير انها مع ضخامتها كانت لينة كمافى حديث مامسست حريرا الين من كفه صلى الله تعالى عليه وسلم و فسر الاصمعي الشنن بغلظ الكف مع خشونتها ولم يوافقه على هذااحد وقال عياض فسر ابوعبيد الشنن بالغلظ مع القصر ورد عليه بماثبت فىوصفه انه صلىالله تعالى عليه وسلم كان سابل الاطراف قوله وقال ابوهلال هو محمد بن مسلم بضم السين الراسي بالراء والسين المهملتين وبالباء الموحدة هذا التعليق وصله البيهتي من طريق موسى بن اسماعيل التبوذكى حدثنا ابوهلال بهفان قلت محمد بنسليم ضعف منقبلحفظه وفيرواية قتادة عنانس اوعنرجل ترديد وفيــه روايات واردة فيوصف الكفين والقدمين ولاتعلق لهــا بالترجة قلت قدمينت احدى روايات جرس سحازم صحة الحديث بتصريح قتادة بسماعهله منانس والبخاري ارادبسياق هذه الطرق بيان الاختلاف فيه على قتادةوانه لا تأثيرله ولايقدح في صحة الحديث وابوهلال بصبرى صدوق ولذكر الروايات المتعلقة فى صفـة الكفين والقــدمين تعلق لان كالها حديث واحد غاية مافى الباب اختلفت رواته بالزيادة والنقص والمراد بالاصالة صفة الشعر وماعدا ذلكفهو تدعوالتبع فىحكم المتبوع **قولدش**باله بكسر الشين المجمة وسكونالىاء الموحدة اي مثلا له 🗨 ص حدما محمد بن المثنى قال حدثني ابن ابي عــدى عن ابن عون عن مجاهد قالكما عند ابن صاس فذكروا الدجال فقال آنه مكتوب مين عينيه كافر وقال ابن عباس أ المراسمعه قال داك ولكسه قال اما ابراهيم فانظروا الى صاحبكم واما موسى فرجل ادم جعد على إ جِل احمر مخطوم نخلمة كأني انظر اليه اذا انحدر فيالوادي بلبي ش ﷺ مطابقته للترجة إ فىقوله جعد وابن ابى عدى واسمه ابراهيم البصرى وابن عون عبدالله والحديث مضىفى الحج ىعىن هذا الاسناد والمتن فيهابالتلبية ادا انحدر فيالوادي ومضى الكلام فيه هناك **فول**ه بخلية أ بضم الخاء المجمة وسكون اللام وبالباء الموحدة هوالليف وبجمع على خلب ﴿ ص \* بأب \* أ التلبيد ش ﷺ اى هدا باب فى بـــانالتلميد وهوان بجعل المحرم فى رأسه شيئا من الصمغ ليصير إ شعره مثل اللمد لئلا يتمع فيما لقمل وقيل لئلا يشمعث في الاحرام ووجما راد هذا الباب هنا من حيثانالابواب الستة التيقمل هذا الباب كلهافى احوال الشعر وتلبيدالشعرابضامن جلتها حيرس حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنا سالم بن عبدالله العبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال سمعت عمر رضى الله تعالى عنه يقول من صفر فليحلق ولانشهوا بالتلبيدوكان ابن 🖊 عمر يقول لقد رأيت رسـولالله صلى الله تعالى عليه وسلم المبدا ش 🔭 مطابقته للترجة 🖁 " في قوله بالتلبيد وفي مذيدا وابواليمـان الحكم من نافع وحديث عمر رضى الله تعالى عنه من افراده , وحديث ابنعر مضى فى الحج فى ماب من اهل ملبدا فوله من صمر بالصاد المعجمة و العاء الحقيفة إ والىقيلة نسبج الشعر عريضاً ومنه الضفيرة وكان مذهب عمر رضىالله تعالى عنه انمن لبد رأسه لم فىالاحرام تعين عليدالحلق فىالنسك ولايجزيه التقصير فشبه منضفر رأسه بمنلبده فلذلك امر

أمن ضفران بحلق فتوليه ولاتشهوااصله ولاتتشهوا تناءين فحذفت احداهماللنحفيف اىلاتضفروا كالمبلدين فانه مكرو. في غــير الاحرام مندوب فيه قوله وكان ابن عمر الخ ظاهره انه فهم من ابيد آنه كان برى ان ترك التلبيد اولى فاخبرهوانه رأى النبي صلى الله تعمالي عليهو سلم يفعله وقد مضى الكلام فيه في الحج كماذكرنا الآن 🚅 ص حدثني حبان بن موسى و احدبن محمد قالا اخبرنا عبدالله اخبرنايونس عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسسلم يهلملبدا يقوللبيك اللهم لبيك لبيك لاشريكات لبيك إنالجمد والنعيمة لك والملك لاشرىك لك لانرىد على هؤلاء الكلمات ش 🕶 مطابقته للترجة في قوله ملىداو حبان بكسرالحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى المروزى واجدبن مجمدا ننموسي السمسار المروزي وعبدالله ابن المبارك المروزى ويونس ابنيزيد والحديث مضى فىالحج فىباب التلبيةومضىالكلام فيه قول علىملبدا اى رفع صوته بالاحرام وبالتلبية حالكونه ملبدا حقيص حدثني اسمعيل حدثني مالك عنافع عن عبدالله بن عمررضي الله عنهما عن حفصة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالتقلت يارسولالله ماشأن الناس حلوا بعمرة ولمتحلل انت منعمرتك قال انى لبدت رأسى وقلدت هدبي فلااحل حتى أنحر ش ﷺ مطابقته للترجة في قوله لبدت رأسي واسمعيل ابن ابي او بس والحديث قدمضى فىالحج فىبابالتمتع والقران بعين هذا الاســناد والمتن وفيه زيادة وهى قوله الفرق ش 🚁 اى هذا باب فى بيان الفرق بفتح الفاء و سكون الراء و بالقاف اى فرق شعر الرأس وهوقسمته فىالمفرق وهو وسط الرأس يقال فرق شعره فرقا بالسكونواصله منالفرق بينالشيئين والمفرق مكانانقسامالشعر منالجبين الىدارة الرأس وهو بكسرالرآء وفتحها 🚅 ص حدثنا احدبن يونس حدننا ابراهم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن عبيدالله بن عبدالله عنابن عباس قال كان الني صلى الله تعالى عليه وســـلم بحـــ موافقةاهلالكتاب فيما لميؤمر فيه وكان اهلالكتاب يسدلون اشعارهم وكانالمنسركون يفرقون رؤسهم فسدل النبي صلى الله تعالى علبه وسلمناصيته ثم فرق بعد ش عمطابقته للترجة ظاهرة واجدبن يونس هواجد بن عبدالله ين يونس الكوفي وايراهيم بن سعداين ابراهيم بن عبدالرجن بن عوف و ان شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى و عبيدالله بن عبدالله ابن عتبة ابن مسعود احد الفقهاء السبعة والحديث مضى فى العجرة عن عبدان عن عبدالله بن المبارك و فى صفة الني صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيي بن بكير فول فيما لم بؤمر فيه اى فيمالم بوح اليه بشي من إذلك وفيه انه كان يتبع شرع موسى وعيسى عليهما السلام قبل انينزل فى تلك المسألة وحجاايه قيل قدمر عنقريب انهقالخالفوهم واجيب بانهقالحيث امرالمخالفة فوله يسدلون بضم الدال قيل لمسسدل اولا نم فرق ثانيا واجيب بانهكان يحب موافقتهم فيما لمريؤمربه فسدل موافقة لهمنم لماامر بالفرق فرق فوله يفرقون بسكون الفاء وضم الراء وقد شددها بعضهم منالتفريق حكاه عياض قال والاول اشهر وكذا في قوله نم فرق الاشهر فيه التخفيف والحكمة في محبة موافقتهم انهم يتمسكون بالشريعة فىالجملة فكان يحب موافقتهم ليتألفهم ثم لماامر بالفرق استمر علمهالحال

وادعى بعضهم اننسخ وليس بصحيح لانه لوكان السدل منسوخا لصار اليه الصحابة اواكثرهم والمنقول عنهم انمنهم منكان يفرق ومنهم منكان يسدل ولمربعب بعضهم على بعض والصحيح انه كانت لهلة فأنانفرقت فرقها والاتركها والصحيح انالفرق مستحب لاواجب وهو قول الجمهور وبه قال مالك وقال النووى الصحيح جواز السدّل والفرق 🗨 ص حدثنا ابواليد وعبدالله ابنرجاء قالاحدثنا شعبة عنالحكم عن ابراهيم عنالاسود عن مائشة رضيالله تعالى عنها قالت كائن انظر الى وبيص الطيب فيمفارق الني صلى الله تعالى عليه وسلم وهو محرم قال عبدالله فى مفرق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🧽 مطابقته للترجة ظاهرة والوالوليد عبد الملك بنهشام الطيالسي والحكم بفتحتين ابنءتيبة مصغر عتبة الدار وابراهيم هوالنفعي ويزيد ابن الأسود النخعي قوله وبيص الطيب باهمال الصاداي بريقه ولمعانه وكان استعمال الطيب قبل الاحرام قولد في مفارق جع مفرق وجع نظرا الى انكل جزء منــه كا أنه مفرق وهذه رواية الىالوليد ووافقه على هذا مجمد بنجعفر غندر عند مسلم والاعمش عند احد والنسائي قُولِي قال عبدالله هواين رجاء المذكور مفرق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالافراد ووافقه على هذا آدم عند النخارى فيالطهارة في باب من تطيب نم اغتسل وبقي اثر الطيب ومحمد بن كثير عند الاسمعيلي وعند مسلم منرواية الحسن ينعبيدالله فىكتاب الحج وعنده ايضا منروايةالضحاك ابن مخلد 🗨 ص ﴿ باب ﴿ الذوائب ش 🎥 اى هذا باب فىذكر الذوائب وهو جع ذوابة والاصل ذآئب فالماالهمزة واوا والذوابة ماندلي منشعر الرأس ووجه دخوله فيكتاب اللباس منحيث انها مجموعة منالشعور وبينها وبينكتاب اللباسنوع مناسبة وهي الاشــتراك في نوع الزينة كما ذكرناه فيمامضي عيم ﴿ ص حدثناعلي نءبدالله حدثنا الفضل نءنبسة اخبرنا هشيم اخبرنا ابوبشر ح وحدثنا قتيبة حدثنا هشيم عنابىبشر عنسمعيد بن جبيرعنابن عباس رضي الله تعمالي عنهما قالبت ليلة عند ميمونة منت الحرث خالتي وكان رسمول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عندها فى ليلتها قال فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى من الليل فقمت عن يساره قال فاخذ بذوابتي فجعلني عن يمينه ش 🚁 مطابقته للترجمة في قوله فاخذ نذوا بتي وعلى بن عبــدالله المعروف مابن المديني والفضل بن عنبسة الفضل بســكون الضاد المعجمة وعنبسة بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبالسسين المهملة ابوالحسن الخزاز الواسطى وهمو من افراده مات سـنة للاث وثلاثين وما تين وفيه مقال لكـنه غير قادح فلذلك اردف روايسه بروايته عن قنيبة وليس له في البخــارى الا هذا الموضع والحاصل انه اخرج هذا الحديث منطريةين (احدهما) عنعلى بنعبدالله عن الفضل بنعنبسة عنهشيم بن بشير كلاهما مصغران الواسطى عن ابي بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجمة جعفرين ابى وحشية اياس الواسطى عن سعيد بنجبير عن ابن عباس (و الآخر) عن قنيبة بن ســعبدعن هشيم الىآخرهوالحديثمضى فى كتاب العلم نى باب السمر بالعلم و فى االصلاة فى باب مايقوم عن يمين الاساء يحذ ته ر في باب اذا قام الرجل عن يســــار الامام فان قلت ما لفـــائدة في هذا ، لحديث قلت ديم و لدَّــان (الاولى) تقريره صلى الله تعالى عليه وسلم على اتخاذ الذوابة (واشنية) دفع لرواية من فسرانقزع بالذوابة قاله بعضهم قلت وفى التوضيح انما يجوز اتخاذ الذوابة للغلام أذاكان فىرأسه شمعر

غيرها واما اذا حلق شعره كله وترائله ذوابةفهو القزع المنهىعنه وفىسنن ابىداود منحديث ابن عمر اله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن القزع و هو ان يحتق رأس الصى و يترك له ذو ابه وص حدثنا عمرو بن محمد حدثنا هشميم اخبرنا ابوبشر بهذا وقال بذوابتي او برأسي ش عليه هذا طريق آخر فىالحديث المذكوراخرجه عن عمرو بنمجمد بنبكيرالناقد البعدادى شبخ مسلم ايضا مات ببغداد فىذاالحجة سنة اثنتين وثلثين ومائين قولد اوبرأسى شك منالراوى عمل ص جم قزعة وهي القطعة منالسحاب وسمى شعر الرأس اذاحلق بعضه وترك بعضه قرعا تشبيها السحاب المتفرق حدثني محمد قال اخبرني مخلدقال اخبرني ابن جريح اخبرني عبيد الله ابن حفصان عمر بن نافع اخبره عن نافع مولى عبدالله انه سمع ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن القزع قال عبيدالله قلت و ما القزع فاشار لنا عبيدالله اذا حلق الصبي وترك ههناشعرة وههناوههنافاشارلىآعبيداللهالى ناصيتهو جانبىرأسهقيل لعبيداللهفالجارية والغلامقال لاادرىهكذا قال\الصبي قال عبيدالله وعاودته فقال اما القصة والقفاء للغلام فلا بأس لجمها ولكن القزعمان بترك بناصيته شعر وليس في رأســـه غيره وكذلك شق رأسه هذا وهذا ش 🚁 مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد هوابنسلام ومخلد بفيحالميموسكونالخاء المعجة وفتح اللام ابنيزيد بالزاى الحرانى وابن جريح عبدالملك بن عبدالعزيز بنجريح المكي وعبيدالله بن حفص هوعبيدالله بن حفص ابن عاصم بن عمر بن الخطاب نسبه ابن جريح الى جده وعمر بن نافع روى عن ابيه نافع مولى عبدالله ابن عمر والحدد يث اخرجه مسلم في اللباس ايضا عن زهـير بن حرب واخرين واخرجه ابوداود في الترجل عن احد بن حنبل واخرجه النسائي في الزينة عن عمران بن إيزيد وغيره واخرجه ابن ماجة في اللباس عن ابي بكربن ابيشـيبة وغير. فولد انعمربن نامع اخبره عن نافع وسقط ذكرعمر بننافع في رواية النسائي ومنرواية ابنءوانة ايضا وقد صرح الدار قطني فىالعللىان حجاج سمحمد وافق مخلدين يزيدعلى ذكرعمر بننافع واخرجه النسائى من رواية سفيان الثورى على الاختلاف عليه فىاسقاط عمربننافع واثباته واخرج مسلم وابن ماجة وابن حبان وغيرهم منطرق متعددة عن عبيدالله بنعمر باثبات نافع ورواه سفيان بن عينية ومعتمر بن سليمان ومحمد بن عبيد عن عبيدالله بن عمر باسقاطه والعمدة على منزاد فوله قال عبيدالله هو موصول بالاسناد المذكور وهوعبيدالله من حفص الذكور فوله ماالةزع يعني قال عبيدالله لعمرين نافع الذي روى عنه ماالقرع يعني ماكيمية القزع فظـاهر الكلام ان المسئول عنه هو عمرين نافع وقال بعضهم بين مسلم ان عبيدالله انماسأل نافعا لانه اخرجه عن زهير بن حرب حدسا يحيي يعني ابن سعيد عن عببدالله اخبر ناعمر بن نافع عن ايه عن اين عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم نهي عن القزع قُلْت لىافع وماالقزع قال يحلَّق بعض رأس الصي ويتر كُبعضًا قلتنع هذا صريح ان المسؤل عنه هونافع ولكن رواية البخارى لاتصريح فيها بالمسؤل عنه ولكن ظـاهرالكلام ان المسؤل عنه هوعمرين نافع ويحتمل البكون روى الحديث عنعربن نافع وسأل عن نام ماالقزع اً فَحْوَلُهُ فَاسَارُ لِنَاعِبِيدَاللَّهُ 'داحاتَ انْصَى الىآخْرِه فقوله اذاحلق الصَّى الىَّقُولُه فأشار لما عبيدالله الى ناصيته كلام عمر بن نافع الذي ســأل عنه عبيدالله وذكر لفظ فاشار لما عبيــد الله مرتبن #الاول فيهحذفتقدير وفاشار لما عبيدالله ناقلا مركلام عربن مافع انه قال القزع اذاحلق الصييو ترك ههناشعرة وههناوههنا ١ الثاني وهوقوله فاشار لناعبيدالله الى ناصيته و جاني رأسهمن كلام عبيدالله نفسه وفى التركيب قلاقة فلهذا قال الكرمايى فان قلت ماحاصل هذا الكلام قلت حاصله ان عبيدالله قال قلت كشيخي عمربن نافع مامعني القزع فقال آنه اذا حلق رأس الصي يترك ههنا شعر وههنــا شعر فاشـــار عبىدآلله الى ناصيته وطرفي رأسه يعنيفسر لفظ ههنـــا الاول مالنـــاصية ولفظتيه الشانية والناللة يجسانيها قو له قيل لعبيدالله لمهدر القائل من هو ويحتمل ان يكمون ابن جريح الراوى عنه قولِه فالجارية والغلام يعني قبل لعبيد الله فالجارية والعلام فيذلك ســوا. قال لاادرى ذلك هكذا قال الصبي يعني لكن الــذى قاله هو لفظ الصبي قال الكرماني ولاشك آنه ظاهر فىالعلام ويحتمل ان يقسال آنه فعيل يستوى فيه المذكروالمؤنث اوهو للذات الذيله الصبا فخوله وعاودته ايعمر ننافع فقــال اما القصة اياماحلتي القصة وشــعرالقفا. للغلام خاصة فلابأس بهما ولكن القزع غيرذلك وبينه بقوله ان يترك بناصته شعر الى آخره والقصة بضم القاف وتشديد الصاد المعملة وقال ابنالتين هي بفتح القاف وقبل الضم هو الصواب و المراد به هنا شعر الصدغين والمراد بالقفاء شــعرالقفاء وهومقصور يكتب بالالف وربمامدفان قلت ما الحكمة فىالنهى عنالقزع قلت تشويه الخلق وقيل زى اليهود وقيل زى اهلالشرك والدعارة وقالاالمووى فىشرح مسلم اجعالعلماء على كراهة القزع اذاكان فىمواضع متفرقة الاانيكون لمداواة ونحوها وهي كراهة تنزيه وقال الغزالي في الاحيــاء لابأس بحلق جبع الرأس لمناراد التنظيف ولابأس بتركه لمناراد انيدهن ويترجل وادعى ابن عىدالبرالاجاع على اباحة حلق الجميع وهورواية عناجد وروىعنه انهمكروه لماروىعنه آنه منوصف الخوارج حجرص حدثني مسلمين ابر اهيم حدثنا عبدالله بن المثنى بن عبدالله بن انس بن مالك حدثنا عبدالله بن دينار عن ا بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن القزعش 🕶 مطابقته للترجة ظاهرة وعبد الله من لمثني ضد المفردو الحديث من افراده على صاب تطييب المرأة زوجها بيديها ش والمحادات في بيان تطييب المرأة الى آخره و وجه ار ادهذا البابهما لانه نوع من الزينة الحاصلة من اللباس على ص حدثنا احدين ان محمداخبرنا عبدالله اخبرنا يحيى بن سعيد اخبرنا عبدالرحن بن القاسم عناليه عن عائشة رضي الله تعالى عمها قالت طيبتالنبي صلى الله تعالى عليــه وسلم بيدى لحرَّمه وطيبته بمني قبــل ان يفيض ش وعبدالله هواين المبارك يفيض شيء الميمسار المروزي وعبدالله هواين المبارك وبحى بنسعيدالانصارى وعبدالرجن بنالقاسم بروى عنابيه القاسم بن محمد بنابي كرالصديق رضىالله تعالىءنهءنءائشة امالمؤمنين والحديث اخرجه النسائى فىالساسءن الحسين بن منصور وغيره قولد بيدى بفتح الدال وتشديدالياء يعنى البدين النننين ويروى بيدى بكسرالدال وتحفيف الياء وارادت به يدها الواحدة فو له لحرمه بضمالحاء المهملة وسكون الراء وهو الاحرامقالها ن فارس والجوهرى والهروى وقال ابنالنسين الذي قرأناه لحرمه مالكسر قالصاحب النوضيح واللعة على الضم قيل كيف جازذلك وهو فيالاحرام واجيبان مرادها قبر طواف انزيارةاي قبل ان يفيض الى الطواف وهو عندالتحلل الاول وهو بعدار مي يوم النحر والحمق و تحل به جيع المحرمات إ الالحماع وفيه استحباب النطيب عندارادة الاحرام وعندالتحلل الاولان فنواله قبل ان يفيض بضم الياء من الافاضة عرص بباب الطيب في الرأس والحية ش محداى هذا باب في بان مشروعية الطيب

الذي يستعمل في الرأس واللحية اوقال بعضهم ان كانباب مالتنوين فيكون ظاهر الترجة الحصر في ذلك قلت لفظ باب كذا مجر دالا يدخله التئوين لان التنوين يكون في المعرب و المفر دات لا اعراب ميها اللهم الااذا قدر ماذكرناه فيكون حينئذ معربا 🚗 ص حدثنا اسمحق ن قصر نامحين آدم حدثنـــاً اسرائيل عن الله عن عن عبدالرجن ن الاسود عن الله عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كنت اطيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باطيب مايجد حتى اجر وبيص الطيب في رأسه ولحيته ش 👟 مطابقته للترجة ظاهرةو اسحق بننصر هو اسحق بنابراهيم بن نصر السعدى البخارى وكان ينزل بالمدينة بباب سي سعد ويحيي بنآدمان سليمان الكوفى صاحب النورى واسرائيلهو أن يونس بن ابي اسمحق بروى عن جده ابي اسمحق عمرو بن عبدالله السبيعي وعبد إلرجن بن الاسود يروى عن ابيه الاسـود بن يزيد النخعي والحديث اخرجه مسـلم في الحج عن محمد بن عبدالله من نمير وغيره واخرجه النسائي فيه عن عبدة من عبدالله عن يحيى من آدم فو له باطيب مابجداىمابجدالني صلى الله تعالى عليهوسلم ويروى باطيب مانجدينون المتكلم معالغيرقو لهحتي اجد بفتح الهمزة وكسرالجيم ونصب الدال تقديران اجد فوله وبيص الطيب بفتح الواو وكسر الباء الموحدة وبالصــاد المعملة وهو البريق واللمعــان وفي قوله فيرأســـه ولحيته دليل على ان مواضع الطيب من الرحال تخالف مواضعه من النساءو دلك ان عائشة رضي الله تعالى عنها دكرت انهاكانت تجعل الطبب فيرأس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولحيته فدل ذلك على انهاكانت تجعل الطيب فىشعره لافى وجهه بخلاف طيب النساء لانهن يطببن وجوههن ويتزنن ذلك بخلاف الرجال فان طيب الرجال فى وجوههم لايشرع لمنعهم من التشبه بالنساء وجيع انواع الزينة بالحلى و الطيب ونحو ذلك جائز لهن مالم بغيرن شيئامن خلقهن ﷺ الامتشاط ش على العداباب في سان استحباب الامتشاط وهوعلى وزن افتعال منالمشط بفنح الميم وهو تسريح الشمعر بالمشط ووجه دخول هذا الباب فيكتاب اللباس ظاهر وهوالاشترآلة في نُوع الرينة على ص حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهرى عن سهل بن سعدان رجلااطلع من حجر في دار الني صلى الله تعالى عليه وسلم يحك رأسه بالمدرى فقال لوعلمتانك تمظرلطعنت بافي عينك انماجعل الادنمن قبل الابصار ش 💨 مطالقته للترجة ظاهرة منحيث انالمدري هوالمشط عندالبعض على مانذكره الآن واس ابي ذئب هو مجمدين عبدالرجن والحديث اخرجه البخاري ابضا في الاستيذان عن على بن عبداللهو فى الديات عن قتيبة و اخرجه مسلم فى الاستيذان عن يحيي بن يحيي و غيره و اخرجه الترمذي فيه عن محمد بن محي و اخرجه النسائي في الديات عن قتيبة به فقو لدان رجلا قيل هو الحكم بن ابي العاص بنامية والدمروان وقبل سعدغيرمنسوب فوله اطلع بتشديدالطاء فولدمن حجر بضمالجيم وسكونالحاءالنقبة**فول**يوالني صلىاللةعليهوسلمالواو فيهالىحآلف**ول**يالمدرى بكسرالميموسكونألدال المهملة وبالراء مقصورا قال ابن بطال المدرى بالكسر عندالعرب المشط قال امرى القيس \* يظل المدارى فيمثني ومرســل \* يريد ماانثني منشعرها وانعطف ومااســـترسل يصف امرأة بكثرة الشعر وذكر ابوحاتم عن الاصمعيوابي عبىد وقال المدارىالامشاط وفيشرح ابن كيسانالمدرى العود الذي ترجله المرأة فيشعرها ليضم بعضه الى بعض ومنعادة العرب ان تكون بيده مدرى يحلل بها شعر رأسه اولحيته اوبحك بهاجسدهوقيل انهاعوداهارأس محدود وقيلبلهى حديدة

يسرح برا الشعر وقيل شبه المشط وقال الجوهرى هىشئ كالمسلة تصلح بهاالماشطة قرون النسساء و بقال مدرت المرأة اي سرحت شعرها وقال الداودي المدري المشط له الاسنان اليسرة قو له لو علت انك تنظر بصيغــة الخطاب للرجل المطلع و هــذا هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غــيره تنتظر منالانتظار والاول اولى وفىروايَّة الاسمعيلي لوعملتانك تطلع على قوله منقبل الابصــار بكسرالقاف وفتح الباء الموحدة اي منجهة الابصار والابصار بفنح اوله جع بصرٌ وبكسره مصدر من ابصر ابصارا وفيرواية الاسمعيلي مناجل البصر بفتحتين 🌉 ص 🗱 باب 🗱 ترجيل الحائض زوجها ش 🔭 اىهذاباب فى بيانترجيلالحائض اى تسريحها شعرزوجها ووجه ذكره هنا مثل ماذكرناه في الباب السابق حير ص حدثنا عبدالله ن نوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت كنت ارجل رأس رسول الله صلى الله تعمالي عليه وسلم وانا حائض ش ﷺ مطابقته للترجة ظماهرة والحديث مضي بعينهمذا الاسناد والمتن فيكتاب الحيض فيباب غسل الحائض زوجها وترجيله وليس فيتكرار هذامزيد فائدة عن ص حدثناعبدالله بن يوسف اخبرنامالك عن هشام عن الله عن عائشة مثله ش هذاطريق آخر اخرجه عن عبدالله ن وسف عن مالك عن هشام بن عروة عن اليه عروة بن الزبير عن مائشة مثل الحديث المذكور 🌉 ص 🏶 باب 🗱 الترجيل والتين ش 🥦 اى هذا باب في بيان استحباب الترجيل وهوتسريح شعر اللحية والرأس ودهنه واستحباب التين في كل شيُّ وهوالاخذ بالميامن وفى بعض النسخ باب الترجل من باب التفعل والاول من باب التفعيل وفى التفعل من المبالغة ماليس فىالتفعيل والنزجل لىفسه والنزجيل لغيره ووجه ذكر هذا الباب هنــا ماذكرناه فىالابواب الماضية 🗨 ص حدثنا ابوالوليد حدثناشعبةعن اشعث بن سليم عنابيه مسروق عنعائشة رضىالله تعالى عنها عن النبي صلىالله تعـالى عليه وسلم انهكان يعجبه التمين مااستطاع فى ترجله ووضوئه ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة والوالوليدهشام ن عبدالملك الطيالسيواشعث مالثاء المثلثة يروى عن ابيه سليم بضم السين ابن الاسود المحاربي الكوفى يروى عن مسروق بن الاجدع والحديث مضي فيكتاب الوضوء فيهاب التعين فيالوضوء والغسل ومضي الكلام فيه قُولُهُ وَوَضُولُهُ بَضِمُ الواوِ ﴿ وَ صِ \* مَابِ \* مَاذَكُرُ فِي الْمُمَاتُ شُ ﴾ اي هذا باب في سان مالذكر في المسك ووجه ذكر هذا الباب هنامثل مادكرناه 🍆 ص حدثني عبدالله بن مجدحد شاهشام اخبر نامعمر عن الرهرى عن ابن المسيب عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلىالله تعالى عليه وسلم قالكل عمل ان آدمله الا الصــوم فأنهلي وانا اجزى موخلوف فالصائم اطبب عنداللة من ريح المسكش على مطابقته للترجة في قوله ريح المسك و محمد ن عبدالله ابن نمير العمدانى الكوفىوهوشيخ مسلم ايضاوهشام ابن يوسف الصنعانى يروى عن معمر بن واشد عن محمدين مسلم الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه و الحديث مضي في كتاب الصوم منحديث الاعرج عن ابي هريرة باتم منه ومنطريق ابي صالح الزيات عنه بالطول منه في او ائل الصوم قو له فان لي و الماجزي به ظاهر سباقه آنه من كلام السي صلى الله تعمالي عليه وسلموليس كذلك انما هو من كلام الله عروجل وهو منرواية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنربه عنوحل كذلك اخرجه البخارى فىالتوحيد من رواية محمد بن زياد عن ابى هريرة ان الني

صلى الله تعالى عليه وسلم قال يرويه عن ربكم عزوجل قال لكل عمل كفارة والصوم لى وانا اجزى به الحديث وهومنجلة الاحاديث القدسية قبلكل العبادات لله تعالى فامعني الاضافةله واجيسانه لميعبدته غيره عزوجل اذلم يعظم الكفار معبودهم فىوقت منالاوقات بالصيامله وقيل لانهءعل سرى لامدخل الرياء فيموقيل هوالمجازى لكل الاعمال واجيب بأنالغرض ببان كثرة الثواب اذ عظمة المعطىدليل على عظمةالمعطى قوله ولخلوف بضمالخاء علىالمشهور وهو تغير رائحــةالفم قولهاطيب قيل الاطيبية لاتتصور بالنسبة الى الله تعالى اذهو منز ، عن امثاله و اجيب بان الطيب مستلزم للقيول اىخلوفه اقبل عندالله منقبول ريح المسك عندكم اوهوعلى سبيل الفرض اىلوتصور الطيب عنده لكان الخلوف اطيب اوالمضاف محذوف اي عند ملائكة الله وله اجوبة اخرى مضى منها شي في كمَّاب الصيام على ص الله الله مايستحب من الطيب ش الله اي هذاباب في بيان مايستحب استعمال اطيب مايوجد من الطيب ولايستعمل الادنى مع وجود الاعلى الاعند الضرورة حجي ص حدثنا موسى حدثنا وهيب حدثنا هشام عن عثمان بن عروةعن ابيه عن عائشة رضى الله تعمالي عنها قالت كنت اطيب رسمولالله صلى الله تعالى عليه وسلم عند احرامه باطبب مااجد ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ منقوله باطبب مااجد وموسى هواین اسماعیل ووهیب هو این خالد و هشمام هواین عروة بروی عن اخیه عثمان بن عروة والحديث اخرجه مسلم فىالحج عن ابى سيبة وغيره وآخرجه النسائى فيه عن محمد بن منصور وغيره فقو له باطيب مااجد اي اطيب كل طيب اجده من اي نوع كان ولاشك انالمســك اطيب الطبِّب وهيرواية ابى اسامة باطيب مااقدر عليه قبل ان يحرم ثمَّ يحرموقدروى مالكمن حديث ابى سعيد رفعه قال انالمسك اطبيب الطبيب وكدا رواه مسلم 📲 ص 🗯 باب 🗯 من لم يود الطبب ش 🕶 اى هدا باب فى ذكر من لم يرد الطبب وكا نه يريد بذلك أن النهى عن رده ليس على التحريم 🗨 ص حدثنا ابونعيم حدثنا عزرة بن ثابت الانصارى قال حدثني نمامة بن عبدالله عن انس انه كان لايرد الطيب ش 🚁 مطابقته للترجة ظــاهرة وابونعم الفضل ن دكين وعزرة بضم العين المهملة وسكون الزاىوبالراء انن ثابت بالثاء المثلثةالانصارى وثمامة بضم الثاء المثاثة وتخفيف الميم الاولى ابن عبدالله بن انس قاضي البصرة يروى عنجده انس رضي الله تعالى عنه والحديث مضى فىالهبة عن ابى معمر عبدالله بن عمرو قول وزعم اىقال قول ولايرد الطيب اى الذي اهدى اليه واخرج البرار عن انس ماعرض على النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم طيب قط فرده واسناده حسن واخرج ابوداودوالنسمائي منرواية الاعرج عنابي هريرة رفعه من عرض عليه طيب فلايرده فانه طيب الريح خفيف المحمل واخرجه ابن حبان وصححه و اخرجه مسلم ايضاو لكن و قع عنده ريحان مدل طيب و الريحان كل بقلة لهار ائحة طيبة ﴿ ص \* باب \* الذريرة ش على الله الماب يذكرفيه الدريرة بفتح الذال المجمة وكسر الراء الاولى قال الكرماني اي المسحوقة وقالاالنووى هي فتات قصب بجاءيه من الهندد وقال الداودي بجمع مفرداته ثم تسمحق وتنحل ثمتذر فىالشمعر والطوق فلذلك سميت ذربرة وقال بعضهم وعلى هذافكل طيب مركب ذريرة لكن الذريرة نوع طيب مخصوص يعرفه اهل الحجاز وغيرهم قلت قوله كل طيب مركب ذريرة غير مسلم لان الشرط فىالذريرةالسحق والنخل وقوله كل طيب مركب اعم منان يكون مسحوقا اومنحولا او غير مسحوق وغير منحول حيل ص حدثنا عثمان بن الهبم او محمد عنه عن ابن جريج اخبرني عربن عبدالله بن عروة سمع عروة والقاسم يخبران عن عائشة قالت طيبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيدى بذريرة في جمة الوداع الحل والاحرام ش على مطابقته للترجة ظاهرة وعثمان بنالهيثم المؤذن البصرى مات سنة عشرينوما تتين ومجسد هوابن يحبى الذهلي قاله الغساني وابن جريح هو عبدالملك وقدمرعنقريب وعمر بن عبدالله بن عروة أبنّ الزبير المدني اذكره ابن حبان في اتباع التابعين من الثقات وهو قليل الحديث ماله في المخارى الا هــذا الحديث وعروة هوامنالزبير بنالعوام والقاسم ابن محدبنابي بكرالصديق رضياللة تعالى عند والحديث اخرجه مسار في الحج عن محمد بن حاتم و عبد بن حيد كلاهماءن محمد بن بكر عن ابن جر يح الخ فولد او مجد عنه اى او حدثني مجمد عن عثمان قال الكرماني شك البخارى في الرواية عن عثمان انه بالو اسطة او بدوتها و لا انقداح بهذا الشك قلمت لان عثمان شيخه اخرج عنه في مواضع بلاو اسطة قوله يخبران في محل النصب على الحال فو له يدى بفنح الدال وتشديد الياء فو لد الحل اى حين تحلل عن الاحرام فولد والاحرام اىحين اراد ان يحرم بالنسك 🚅 ص 🗱 باب 🛣 المتفلجات العسن ش اىهذاباب فى بيان ذمالنساء المتفلجات للحسن اى لاجل الحسن وهىجع متفلجة قال بعضهم وهي التي تطلب الفلج اوتصنعه والفلج بالفاء واللام والجبم انفراج مابينالسنين قلت باب التفعل ليس فيممعنى الطلب وانمامعناه التكلف والمبالغةفيه والمعنى هناالمتفلجة هي التي تتكلف بان تفرق بين السنين لاجلالحسن ولايتيسر ذلك الابالمبرد ونحوه ولايفعل ذلك الافى الثنايا والرباعيات ولقدلعن الشارع من صنعت ذلك من النساء لان فيه تغبير الخلقة الاصلية 🍑 🧽 صحدثنا عثمان حدثنـــا جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبــدالله لعنالله الواشمــات والمستوشمات والمتفصــات والمتفلجات للحسن المغيرات خلقالله تعالى مالىلاالعن منلعنالنبي صلىاللةتعالىءلميه وسلموهو فى كتاب الله وماآتا كمالرسول فخذوه ش كليه مطابقته للترجة ظاهرة وعثمان هو ابن ابى شيبة وجرير هوابن عبدالحميدومنصور هوابن المعتمر وابراهيم هوالنخعى وعلقمة ابنقيس وكل هؤلاء كوفيون وعبدالله هوان مسعود رضي اللة تعالى عنه والحديث مضي في النفسير في سورة الحشرعن محمدين يوسف مطولا وعلى ن عبدالله فو له لعنالله الواشمات اىالنساء الواشمات وهوجع واشمة منالوشم بالشين المعجة وهو غرز الابرة فيالبد ونحوها ثم ذرالنيل عليه وقال الخطسابي كانت المرأة تغرز معصمهما بايرة اومسلة حتى تدميه ثم تحشوه بالكحل فبخضر تفعل ذلك دارات ونقوشا بقال منه وشمت المرأة تشم فهي واشمة قو له والمستوشمات جع مستوشمة وهي تسأل وتطلب انيفعل ذلك وسيأتى بعدبابين منوجهآخرعن منصور بلفظ المستوشمات وهوكسرالشين التي تفعل دلك وبفتحها التي تطلب ذلك وفيرواية مسلم منطريق منصور والموشومات وهي منيفعل بهما الوشموقال ابوداود فىالسننالواشمة التى تجعل الخيلان فىوجهما بكحل اومداد والمستوشمةالمعمول بها انتهىوذكرالوجهالغالب واكثر مايكون فيالشفة قوله والمتنمصات جمع متنمصة من التنمص وهو نتف الشعر من الوجه ومنه قيل للمقاش المنماس و النامصة هي التي تنتف الشعر باالمنما 🗨 ص والمتنصة هي التي نفعل ذلك بها وقد مرالاً ن تفسير المتفلجات فو لد العسن اللام فيدللتعليل احتراز اعمالوكان للعالجة ومثلهاوهو يتعلق بالاخيرو يحتمل ان يكون منازعافيه بين الافعال المذكورة كلها فوله المغيرات خلقاللةتعالى كالتعليل لوجوباللعن فموله مالىاستفهام اونني قاله الكرماني وفي قوله اونني نظر قوايه وهو اىاللعن فيكتابالله اىموجود فيه وهوقوله عن

وجل (ومااتًا كمالرسول فخذوه)فعناهالعنوا من لعنه رسولالله صلى الله تعالى عليهوسلم واخرجه مسلم عن عثمان بن ابىشيبة و اسحق بن ابر اهيم شيخي المخارى فيه اتم سيساقا منه فقال فبلغ ذلك امرأة من بني اسد بقال لها اميعقوب وكانت تقرأالقرآن فاتته يعني اتت عبدالله نن مسعود فقالت ماحديث بلغنى عنكانك لعنتالواشمات الىآخره فقال عبدالله ومالى لاالعنالحديث واميعقوب لمريدر اسمها ومراجعتها عبدالله بن مسعودتدل على ان لىهاادرا كاولكن لمريذكرها احدفى الصحابيات 👟 ص 🗯 باب 🗯 الوصل في الشعر ش 🚁 اي هذا باب في يان ذمو صل الشعر يعني الزيادة فيه بشعر آخر عين ص حدثنا اسماعيل قالحدثني مالك عن ابن شهاب عن حيد بن عبدالرجن بنعوف انهسمع معاوية بنابى سفيان عامحج وهوعلىالمنبروهو يقول وتنساول قصة منشعر كانت بيد حرسي آين علماؤكم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول انما هلكت بنوا اسرائيل حين اتخذ هذه نساؤهم ش على مطابقته للترجة تؤخذ من قوله حين اتخذهذه نساؤهم ارادبه وصل الشعر واسماعيل آبن ابي اويس والحديث مضى في آخر ذكربني اسرائيل فانه اخرجه هناك حدثناآ دم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعيد بن المسيب قال قدم معاوية من ابي سفيان المدينة آخر قدمة قدمها فاخر بحكبة من شعر فقال مأكنت ارى ان احداً مفعل هذا غيراليهود وان النبى صلى اللةتعالى عليه وسلم سماهالزوريعنى الوصال بالشعر واخرجه بقية الجماعة غيران ماجّة وقدذكرفي كلواحدمنهمالمالمذكرفيالآخر فالحديثواحد والمخرج مختلف قوله قصة منشعر بضم القاف وتشديدالصاد المهملة وهى الكبة من الشعر كماذ كرفيه قول حرسي بفتح الحاء المهملة والراء وباالسين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف قال الكرماني اى الجندي وقال الجوهري الحرس همالذىن محرسون السلطان والواحد حرسي لانهقدصــار اسم جنس فنسب اليه فولد ابن علماؤكم السؤالالانكارعليهم باهمالهم انكار مثل هذا المنكر وغفلتهم عن تغبيره وقال بعضهم فيه اشارة الىقلة العلماء نومئذ بالمدلنة قلت فيه بعد يستبعده منإله اطلاع فيالتاريخ وكانت المدينة دارالعلم ومعدن الشريعــة واليها يهرع الناس فيامردينهم فان قلتاذاكانالامر كذلك كيف لمبغير اهلهما هذا المنكر قلت لايخلو زمان منارتكاب المعماصي وقدكان فىوقت رسولالله صلىاللهتعالى علميه وسلم منشرب الخمر وسرق وزنى الاانهكان شاذا نادرا فلايحل لمسلم ان يقول انه صلى الله تعالى عليه وسلم يغير المذكر فكذلك امر القصــة بالمدينة شــاذا ولا يجوز ان يقال ان اهلها جهلو النهيءنها لانحديث لعن الواصلة حديث مدّى معروف عندهم مستفيض فو لدعن مثل هذه و اشار هالى قصة الشعر التي تناو لمها من يدحرسي و مثلمها كان النسساء نوصلن شعورهن فقو أيها بماهلكت بنواسرا أبل الى آخره اشارة الى ان الوصل كان محرماعلي بني اسرائيل فعوقبوا باستعماله وهلكو ابسبيه فخوله حينا تخذهذه اشارة ايضاالي القصة المذكورة وارادبه الوصل وقال بعضهم هذاالحديث حجة للجمهور في منع و صل الشعر بشي آخر سو اء كان شعر ااو لاو يؤيده حديث جاير رضي الله تعالى عنه زجررسول الله صلى الله تعالى عليه وسلمان تصل المرأة بشعرها شيئا اخرجه مسلم قلت هذا الذي قاله غيرمستقيم لان الحديث الذي اشار به اليه الذي هو حديث معاوية لا بدل على المنع مطلقاً لانه مقيد بوصل الشعر بالشعر فكيف يجعله ججة الجمهور نع ججة الجمهور حديث جابر المذكور فانظر الى هذا التصرف العجيب الذي يجعل الحديث المقيدلن يدعى الاطلاق في المنع ثم يقول ويؤيده حديث جابر فكيف يؤيد المطلق المقيد ونقل ابوعبيد عنكنير منالفقهاءانالمنع فىذلك وصلالشعر بالشعر وامااذا وصلت شعرها

بغير الشعر من خرقة وغيرها فلايدخل في النهى وبه قال الليث وقال الطبرى اختلف العلماء في معنى نميه صلى الله عليه و من الوصل في الشعر فقال بعضهم لابأس عليها في و صلها شعر ها بماو صلت به من صوف و خرقة و غيرذلك روى ذلك عن ابن عباس و ام سلمة ام المؤمنين و عائشة رضى الله عنهم و سأل ابن اشوع عائشة العن رسول الله صلى الله عليه و سلم الواصلة قالت اياسبحان الله و ما بأسر بالمرأة الزعراءان تأخذ شيئا من صوف فتصل به شعر هافتتر بن به عند زوجها انما لعن المرأة الشابة تبغى في شيئتها

قالوا هذا الحديث بأطل ورواته لايعرفون وابناشوع لم يدرك عائشة والزعرآء بفتح الزاى وسكون العين المهملة وتخفيفالرا متمدودا وهىالتى لاشعرالهاوقال قوم لايجوز الوصل مطلقا ولكن لابأس ان تضع المرأة الشعر وغيره على رأسها وضعا مالم تصله روى ذلك عن ابراهيم على ص وقال ان ابي شيبة حدثنا يونس بن محمد حدثنا فليح عن زيدبن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي هربرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة ش 🖛 ابنابی شیبة هوابوبکر عبدالله بن محمد بنابی شیبة واسمه ابراهیم بن مثمان العبسی الكُوفَى اخو عثمان الكوفى والقاسم روى عله البخارى ومسلم وروىهناعنه معلقا ويونس بن محمد ابومحمد المؤدب البغدادى وفليح بضمالفاء وبالحاء المهملة ابن سليمان وكان اسمه عبدالملاث وفليح لقبه فغلب على اسمه واشتهر به وزيد بن اسلم ابواسامة مولى عمرين الخطاب رضي الله تعالى عنه وعطاء بنيسار ضد اليمين ووصل هذا المعلق ابونعيم فى المستخرج من طريق ابن ابى شيبة على ص حدثناآدم حدثناشعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت الحسن بن مسلم بن يناق يحدث عن صفية بنت شيبة عن عائشةرضيالله عنها انجارية منالانصار تزوجتوا نهامرضت فتمعط شعرهافارادوا انيصلوها فسألوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لعن الله الواصلة والمستوصلة ش للترجة ظاهرة والحسن بنمسلم بنيناق بفتحالياء آخرالحروف وتشديدالنونوآخرهقاف كاثنه اسم اعجى وقال بعضهم يحتمل انبكون آسمفعال منالانيق وهو الشئ الحسن المججب فسهلت همزته ياءقلت فيه بعدعظتم وهذا تصرف منايساله مدفىعلم الصرف والحسن المذكور تابعي صغير مناهلمكة ثقة عندهم وكان كثير الرواية عنطاوس ومات قبله وصفية بنت شيبة ابن عثمان القرشي الجحمي والحديث قدمضي فىالنكاح فىباب لاتطيع المرأة روجها فىءعصية فأنه اخرجه هناك عنخلاد بن يحيى ومضى الكلام فيه **قوله** فتمط اى تناثر وتساقط شعرها من دآ. ونحوه قول انبصلوها اي يُصلو شعرها حر ص تابعه ان اسحق عن ابان ن صالح عن الحسن عنصفية عنمائشة رضي الله تعالى عنها ش كيه انناسحق هو محمد ناسحق وابان بفتحالهمزة وتخفيف الباء الموحدة وبالنونابنصالح بنعمير القرشي والحسن هوابن مسلم المذكور حَدُّ صُ حَدْثنا اجِد نِالْقدام حَدَثنا فَضَيلُ مِنْ سَلْمِان حَدْثنا مُنْصُورُ بِنَ عَبِدَالُرَجَن حَدَثتني امى عناسماء بنت ابى بكر رضى الله تعمالي عنهماان امرأة جاءت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت أنى انكحت ابذي ثم اصابها شكوى فتمرق رأسها وزوجها يستحثني بها افأصــل رأسها فسب رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم الواصلة والمستوصلة ش 🚁 مطابقته للترججة ظاهرة واحد ينالمقدام بكسرالميم واسكان القاف وبالدال المهملة اين سليمان ايوالاشعث العجلي البصرى وفضيل مصغر فضل بالضادا أعجة ابن سليان النميرى البصرى في حفظه شي لكن قد تابعه وهيب ىنخالد عن منصور عند مسلم وابومعشر البراء عند الطبراني ومنصور بنعبدالرجن

التيمي بروى عن امه صفية بنت شيبة الجبية والحديث اخرجه مسلم عن زهير بن حرب فقولهشكوى اى مرض قوليه فتمرق بالراء من المروق وهو خروج الشعر من موضعه اومن المرق وهو نتف الصوف هكذا بالرآء فىرواية الاكثرين وفىرواية الكشميهنى والحموى فتمزق بالزاى وهو رواية مسلم ايضا وقال ابنالتين روى فاتمرق قال وبالزآى قرأناه قال وروى فامرقءلمي صيغة المجهول ولأاعرف وجهد واقتصر ابنبطال على الزاى فوله يستحثني مناحشه على الشئ واستحثهاى حضدعليه ففوليه فسببالسين المحملة وتشديد الباء آلموحدةاى لعن كافى رواية الاخرى وصحدثناآدم حدثنا شعبة عن هشام بن عروة عن امرأته فاطمة عن اسماء ينت ابي بكر رضي الله تعالى عنه قال لعن رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم الواصلة والمستوصلة ش عليه هذا طريق آخر في حديث اسماء اخرجه عن آدم بن ابي اياس عن هشام بن عروة ابن الزمير عن امرأته فاطهة بنت المنذر بن الزبيربن العوام الاسدية الى آخره وصحد ثنامجد بن مقاتل اخبر ناعبد الله اخبر نا عبيدالله عننافع عن ابن همر رضي الله تعالى عنهما انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة قال نافع الوشم في اللنة ش على مطابقته للترجة ظاهرة ومحمد سن مقاتل المروزي وعبدالله اين المبارك المروزي وعبيد الله ابن عمر العمري والحديث اخرجه الترمذى فى اللباس ايضاعن سويد بن نصروقال حسن صحيح فحو لدفى الله بكسر اللام وتخفيف الناء المثلثة وهي ماحول الاستنان من اللحم ولم يرد نافع الحصر بلمراده انه يقع فيها عين ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمر و بن مرة سمعت سمعيد بن المسيب قال قدم معماوية المدينة آخر قدمة قدمها فخطبنافاخرج كبة منشعر قال ماكنت ارى احدا يفعل هذا غير اليهو دان النبي صلى الله تعالى عليه وســلم سماه الزور يعني الواصلة في الشعر ش 🛫 حديث معاوية هذا مضى فى اول البابوفيه الزّيادة ماليس فى ذاك فولد الزور قال ابن الاثير الزور الكذب والباطل والتهمة ومنه سمى شاهد الزوروسمى النبي صلىالله تعالىعليه وسسلم الوصل زورالانه كذب وتغيير خلق اللةنعالى وفىصحيح مسلم نهى عنالزور وفىآخر. الاوهذا الزور قال قتادة بعنى مانكثربه النساء شعورهن من الخرق ﴿ ص ﴿ باب \* المتفصات ش ﴿ اى هذاباب فى بيان ذم النساء المتنمصات وهو جع متنمصة وقال بعضهم المتنمصة التى تطلب النماص قلت ليس كذلك بلمعناه التي تتكلف النماص وهو ازالة شعر ألوجه وقدمضي الكلام فيه عن قريب وحكى ابنالجوزى المتمنصة بتقديم المبمءلى النون وهومقلوب 🌊 صحدثنا اسحق بنابراهيم اخبرنا جرير عن منصور عن ابرآهيم عن علقمة قال لعن عبدالله الواشمات والمتفصات والمتفلجات الحسن المغيرات خلق الله فقالت اميعقوب ماهذاقال عبداللهومالي لاالعن من لعن رسول اللهصلي الله تعالى عليه وسلم وفى كـــّـاب الله قالتُـوالله لقدقرأت مابين اللوحين فاوجدته قال والله لئن قرأتيه قدوجدتيه (ومااتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا) ش 🦫 مطابقته للترجة في أقوله والمتفصات واسحق بنابراهيم المعروف بابن راهويه وجريرا بن عبدالحميد ومنصور ابن المعتمر وابراهيم النخعى وعلقمة ابنقيس النخعى وعبدالله ابن مسعودو الحديث مضى فى اول باب المتفلجات الحسن ومضى الكلامفيه هناك مع بيان ام يعقوب فوله ما بين اللوحين اى الدفتين أو الذي يسمى بالرحل و يوضع عليه المصحف و هوكنآية عن القرآن فو أيه ائ قرأتيه بياء حاصلة من اشباع الكسرة ومر في سورة الحشر على ص ﴿ باب الموصولة ش عد اي هذا باب في سان ذم المرأة

الموصولة على صلى حدثنا محمد حدثنا عبدة عن عبيدالله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال لعنالنبي صلى اللة تعالى عليه وسلما الواصلة والمستو صلة والواشمة والمستو شمةش كيهم مطابقته للترجة فيقوله المستوصلة وهي الموصوله ومجمدهوا ننسلام وعبدةهوا نسليمان وعبيدالله هو ابن عمر العمرى وقدمرالكلام فيه 🏎 🕳 ص حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا هشام انه سمع فاطمة بنت الممذر تقول ممعت اسماءقالت سألت امرأه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يارسولالله انابنتي اصابتهاالحصةفامرق شعره وانىزوجها افاصل فيه فقال لعزاللهالواصلة والموصولة ش على مطابقته للترجة في قوله والموصولة والحميدي عبدالله من الزبير بن عيسي متسوب الى احد اجداده وسفيان هو ان عيينة وهشام هوان عروة ن الزبير وفاطة ينت الممذر ابن الزمير بن العوام زوجة هشام الراوي واسماء هي نت الىبكر الصديق رضي الله تعالى عمه فخواله الحصبة بفتح الحاء المعملة وسكونالصاد المهملة وفنحها وكسرها وفنح الباء الموحدة بثرات حر تخرج فىالجلَّد متفرقة وهىنوع منالجدرىوفىرواية الكشميهنى اصابها بالتذكير علىارادة الحب فخوليه فامرق بتشديدالمبم فقط واصله انمرق فقلبت النون ميما وادغمت الميم فى الميم من المروق وهو خروج الشعر منموضعه وفى راية الحموى والكشميهني فانمزق وقدتقدم عن قريب معلق دس حدثنا يوسف بن موسى حدثنا الفضل بندكين حدثنا صخر بن جويرية عن نافع عن عبدالله بن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الواشمة والمؤتشمة والواصلة والمستوصلة يعنى لعنالسي صلىالله تعالى عليه وسلم ش كالله مطابقته الترجة في قوله و المستوصلة لانبا الموصولة ويوسف بن موسى انراشد بن ملال القطان الكوفي سكن بغدادومات باسنة اثنتين وخسينومائين والفضل س دكين بضم الدال المهملة وفتح الكاف كذافى روابة الاكثرين وفي رواية النسفي كذلك وفي رواية المستملي الفضل سنزهيروفي رواية بعض رواة الفربرى الفضل ابندكيناو الفضل بنزهير مالترددو مرةجزم الفضل سنزهيرقال انوعلى الغسانى هو الفضل بن دكين بن حادبنزهيرفنسب مرةالى جدابيه وهوابونعيم شيخ البخارى وقدحدث عنمالكثير بغيرو اسطية وحدث هناو في مواصع اخرى بالو اسطة و الحديث اخرُ جممسلم في اللماس عن محمد بن عبد الله بن بزيع فوله قال سمعت النبي صلى الله نعالى عليه وسلم اوقال الدي شك من الراوى هل قال عبدالله بن عمر سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو قال قال النبي قول الو أشمة و دمدها الالفاظ الثلاثة مقول القول لانه صلى الله تعالىءلميه وسلم عدهذه لارىعة فىمعرض اللعن ولم يصرح بهو اوضحه ابن عمر بقوله يعني أمن الى صلى الله تعالى عليدو سلم و فى نعض لرو ايات قال ابن عمر سمعت النبي صلى الله تعالى عليه و سلم لعن الواشمة ومابعدها وعلى تقــدير الرواية قال الـي لعنالله الواشمة الىآخره فعلى هــذه الرواية لايحتاج الىذكر شيُّ ولم يتعرض احد منالسراح الىحل هذا الموضع غيران بعضهم قال في قوله ﴿ لعن السي صلى الله تعالى عليه و سلم لم يتجه لى هدا التفسير الاانكان المرآد لعن الله على لسان نبيــه اولعن السي صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله تعلى قمت ماابعد ماقاله و لم يُجه له هذا كما قاله فوله ] والمستوصلة و في رواية النسائي المؤتصلة 🗨 ص حديثًا محمدين مقاتل خبرنا عبدالله اخبرنا إ سفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال لعن الله الواشم ت والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلقاللةتعالى مالى لاالعن منلعنه رســولالله صلى الله يز

( ميني ) ( شر )

إتعالى عديه وسلم وهو في كتاب لله ش الله حديث ابن مسعود هدا قدمصي في اول الماب غيرانة هالة اخرجه عن اسحق ب الراهيم على حرير عن منصور عن الراهيم وهنا عن محمد بن مقاتل المروزي عنعدالله فالمبارك عنسفيان الثوري عنمنصور عوالراهيم وفيالمتي زيادةونقصان او قدم تفسيره هاك مل الواشمة ش كا اى هدا مات في يان ذم لمرأة الواشمة وهي التي تشم 🗨 ص حدثنا يجيي حدثنا عبد الرراق عرمعمر عرُّهمام عن انی هریرة رضی الله تعـالی عمه قال قال رسول الله صلی لله تمالی علیه وسلم العیر حق و نهی عن الوشم ش على مطابقته للترجه تؤحد من قوله عن الوشم لان الوشم لا بحصل الابالواشم ويحى اماً بن يونس واماان حعمر ومعمر بفح المين ابن راشدو همام بتشديد المبم الاولى ابن منه والحديث مضى في الطب عن اسمحق بن نصر فو أبر العين حق اي الاصابة بالعين حق لمها تأثير على صحدثني ابن شو حدينا ابن مهدى حدثنا سفيان قال ذكرت العبد الرحن بن عاس حديث منصور عرابراهيم عن علقمة عن عبدالله رضى الله تعالى عنه فقال سمعته مرام يعقوب عنعىدالله مثل حديث منصور ش 🐃 قدمضى هذا الحديث فيهاب المتخصات و الن بشار هو محمد بن بشار بتشديد الشين المعجمة و ابن مهدى هو عسد الرجن سعايس قدد كر عن قريب والباقى ظاهر حجي ص حدثنا سلمان بن حرب حديثا شعة عنءون بن ابي جحيفة قال رأيت ابي مقالان السي صلى الله تعالى عليه و سلم نهى عن ثمن الــدم و ثمن الكلب و آكل الربوا وموكاه إوالواشم. والمستوشمة شن ﴿ وَهُمُ مَطَالِقَتُهُ لَلْتَرْجِهُ ظَاهِرَةُ وَاسْمُ أَلَى جَعِيفَةً وَهُبُ بِن عسدالله السوائي والحديث مضي فيالبموع عنابي الوليد وفي الطلاق عن آدم فخوار عن ثمن الدم لانه نجس ارهو محمول على احرة لحجام وبمن الكلب سواءكان معلما اولاجاز افتناؤه ام لاقاله الكرماني ملت فيـه خـلاف ذكرماه في الببـوع قول و موكله اى المعطى لانه شريك في الاثم كانه شريك المستوشمة اى طالسة الوشم حير ص حدثنا زهير بن حرب حد نسا حرير عن عمارة عمابی زرعة عن ابی هر برة قالماتی عمر رضی الله تعالی عمه مامرأة نام القام الله الشداکم الله ا مرسمع من الذي صلى الله تعدالي عليه و سلم في الموشم فقال أبو هريرة فقمت فقلت يااء ــير المؤمين الما سمعت قال ماسمعت قال سمعت السي صلى الله تعالى عليه و سام يقول لاتشمن و لا تستوشمن ش الله مطالقته للتربعة تؤخد مرقوله ولاتستوشمن وحرير هوابن عبدالحميد وعجارة نضم العين المهملة وتخفيف الميم الن القعقاع بنشبرمة وابوزرعة هرم بن عمر وبنجرير والحديث اخرجه النسائى فالزينة عناسحتي بنابراهيم على حرير فولد تشم منوسم وشما وهو غرز الابرة في ليدونموها ودرالكحل ونحوه فيها قوله انشدكم بفتح الهمزة وضم الشين تمول انشدتك اى سألتــك مالله كانك دكرته اياه فنوليه لاتشمن بقنح اوله وكسر الشين المجممة وسكون الميموبون الخطال الجمع المؤنث فوله ولاتستوشمن اي لانطابن الوشم وفائدة دكر ابي هربرة قصة عمر رضي الله تعالى عمه اطهار صبطه وانهكان عمر يسسته فيالاحاديب مع تشدد عمر رضي الله تعالى عنه ولواكر عليه عمر دلك لمقل حيل ص حدما مسدد حدثما يحيي بنسعيد عن عميــــدالله اخبرني نافع عنابن عمر رضى الله تعالى عمهما قال لعن النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم الواصلة والمستوصلة

والواشمة والمستوشمة ش كيج مطابقته للنرجة فى آخر الحــديث ويحبى بن سعيد القطـــان وعبىدالله انعمرالعمري والحديث قدتقدم حثيل ص حدثنا محمد منالمثني حدثنا عبد الرحن عن سفيان عن منصور عن ابر اهبيرعن علقمة عن عدالله قال لعن الله الواشمات و المستوشمات والمتمصات والمتفلجات للحسن المعيرات خلقاللة تعالى مالى لاالعن منلعن رسولالله صلىالله تعالىعليه وسلم وهو فيكتابالله ش كيح مطالفته للترجة فيقوله المستوشمات وعبدالرجن هوابن مهدى وسميان هو الثوري والبقية فددكرت عنقرب والحديث ايضا قدتقدم 🚅 ص 🎇 اب 🛪 التصاوير ش ﷺ عدا باب في بان حكم التصاوير منجهة استعمالها و أنخساذها وهو جع تصوير بمعنى الصورة وصورة الشئ حقيقته وهبئنه ووجه ذكر هدا البــاب والابواب عندكل مسجد) اى عبدكل صلاة والصورة تنحد للزينة لاسما ادا كانت في اللبساس والايواب التسعة التي بعدهكالها من تعلقات الصورة حرَّص حدثنا آدم قالحدثنا بن ابى دئب عن الزهرى عن عبيدالله بن عبدالله بن عنيه عن ابن عباس عرابي طلحة رضي الله تعدالي عنهم قال قال الدي صلى الله تعالى عليه وسلم لاتد خل الملائكة بيتا فيه كلب و لاتصاوير ش 🚰 مطابقتــه الحارث نزابي دئب بكسر الذال الججمةواسمه هشام نسعيد والوطلحة رمد بن سهلالانصاري وهورواية الصحابي عن الصحابي واخرجــه البخاري ايصا فيمــا مضي فيبـــ، الحلق عن محمد بن مقاتل و فى المعازى عن امراهيم بن موسى وغيره و اخرجه مسلم فى للباس عن يحى ومضى الكلام فيهفو المالملائكهظ هره العمومولكن استثنىالحفظة لانهم لايفارقون الشخص بكل حال وبذلك جرم ابن وصاح والحطابى والداودى وآحرون وقالوا المراد مالملائكة فىهدا الحديث للائكة الوحى مل جبريل واسرافيل واما الحفضة فانهم يدخلون كل بيت ولايفارقون الانسان اصلا الاصد الخلاء والحماع كماجاء فىحديث فيــه ضعت وقيل المراد ملائكة يطوفون بالرحمة والاستعفار قو لد بيتا المردنه المكان الذي يستقر به النخص سوآء كان بيتا اوخيمة اوغير دلك فحو أبه فيه كاب الظاهر فيه العموم ومال البه القرطي والسووي وقال الخطابي يستسني ممه الكلاب التي اذن فياتخادها نحو كلاب الصبد والماشبة والزرع واختلفوا فيوجه امتناع الملائكةمن دخول ليتالدي فيه الكلب فقيل لكونه تخس العين وقيل لكوبه مرالشياطين وقيل لاجل النجاسة التي تنعلق به فانه يكثرا كل البخاسة و تتلطنح به قلت كل هذا لا بجدى لان الحنزير اشد مخاسة مندلا بص الوارد فيه ولانخلو مدت سرالشياطين والسبور ايصا يكثر اكل النجاسة ومع هدا لمهرد امتناع الملائكةمن الدخول فىالىيت الذى ويــه هرة ولاحنزير وغيرهما الافىالىيت الذى فيه الكلب حاصة مزدون سائر الحوانات النجسة فخو له ولاتصاوير وفيالروايا التي تقدمت في بدء الخلق ولاصورة بالافراد وقال الحطابي المراد من لصور التي فيما الروح بمنا لميقطع رأسه اولم يمتهن مااوطء واغرب ان حــاں فادعي 'ںهذا الحكم حاص مالىي صلىالله تعالى عليه وسلم قالـوهو ا بضر الحديث الاخر لاتصحب الملائكة رفقة فيها جرس قال فانه محمول على رفقة فبها رسولالله صلىالله تعالى عليه وسسلم اذمحال ان يخرج الحاج او المعتمر لقصد بيت الله على رواحل لاتصحبها ا

الملائكة وهم وفدالله عزوجل فانقلت قالاللةتعالى عندذ كرسليمان (يعملونلهمايشاء من محاريب وتماثيل)وقال مجاهد كانت صورا من نحاس اخرجه الطبرانى وقال قنادة كانت من خشب ومن ز چاج اخرجــه عبد الرزاق قلت كان ذلك چائزا في تلك الشريعة وكانوا يعملون اشــكال الانبياء والصالحين منهم على هيئتهم في عبسا دتهم ليتعبدوا كعسادتهم ثم جاء شر عنابا لنهي عن ذلك حجم ص وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهـاب اخبرني عبيدالله سمع ابن عباس سمعت اباطلحة سمعت السي صلى الله تعالى عليه وسلم ش عليه هذا التعليق وصله البونعيم في المستخرج من طريق ابي صالح كاتب الليث وفائدة هذا التعليق الاشارة الى تصريح ابن شلهاب وهو الزهرى وتصريح شيخه التحديث وتصريح سماع عبيدالله عن ابن عبساس وسماع ان عباس عن ابن ابي طلحة وسماع ابي طلحة من النبي صلى الله عليه وسلم حي ص \* باب \* عذاب المصورين يوم القيامة ش ١٥ اى هذا باب في بيان عذاب المصورين الذين يصنعون الصور ومالقيامة حروص حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قالحدثنا الاعمش عن مسلم قالكنا مع مسروق في دار يسار بن نمير فرأى في صفته تماثيل فقال سمعت عبدالله قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان اشدالناس عذابا يوم القيامة المصورون ش على مطابقته للترجة ظاهرة والحميدي مرعنقريب وسفيان هوابن عيينة والاعمشهوسلميان ومسملم هوابن الصببح ابوالضحى وقال بعضهم وجوزالكرمانى انيكون مسلم بن عمران البطين ثم قال آنه الظاهر وهو مردود فقد وقع فىرواية مسلم فىهذا الحديث منطريق وكيع عنالاعمشعنابىالضحى فلت لم بقل الكرماني هذا بل قال مسلم محتمل ان يكون ابا الضحى وان يكون البطين لانهما برويان عن مسروق والاعمش يروى عنهما والظاهر هوالثاني ولاقدح يهذا الاشتباء لانكلا منهما بشرط البخارىوالعجب منهذا القائل انه ينقل غير صحيح ثميستدل علىصحة قوله بما وقع فىرواية مسلم وهو استدلال مردود لان رواية مسلم عن ابىآلضھى لايســتلزم رواية البخارى عنه لوجودًا الا حمَّال المذكور ومسرو ق هو ابن الا جدع ويســار ضد اليمين ابن نمير بالنون الذي سكن إ الكوفة وكان مولى عمرو خازنه وله رواية عنعمر وغسيره وروى عنسه ابووائل وهومناقرانه وابواسحق السبيعي وهمونقة ولايظهرله في البخاري غير هذا الموضع والحديث اخرجه مسلم في اللباس عن ابن عمر وآخرين واحرجه النسائي في الزينة عن احمد بن حرب وغيره قو له فى صفته صفة الدار مشهورة فولد تماثيل جع تمثال بكسر الناء وهواسم من المثال يقال مملت بالتحقيف والتىقيل اذا صــورت مثالا وقبل لافرق بينالصورة والتمنــال وألصحيح ان بينهما فرقا وهو ان الصورة تكون في الحبوان والتمال يكون فيه و في غيره وقيل التمنال ماله جرم وشخص والصورة ماكانرقا اوتزويقا فيثوب اوحائط فؤلد ان اشدالناس عذابا يوم القيامة المصورون هكذا وقع فيمسندالحميدي عنسفيان نومالقيامة وروى اناشــدالىاس عذاباعـدالله ومحتمل ان الحميدي حدث به على الوجهين والذي حدث له الحميدي في مسنده هو المطابق للترجة و معني قوله عندالله اىفىحكمالله تعالى ووقع لمسلم فىرواية منطريقابىمعاوية عنالاعمش انمناشد اهل الىار يومالقيامة عذابا المصورون كذا وقع عند بعضالرواة وعند الاكثرين المصورين ووجه ان منزائدة واسم اناشد ووجبهها ابن مالك علىحذف ضميرالشان والتقدير انه مناشدالناس

الخ فان قلت هنــا اشكال وهوكونالمصور اشــدالماسعذابامع قوله تعالى (ادخلوا آلـفرعون اشدالعذاب) فانه يقتضي ان يكون المصور اشد عذابا من آل فرعون قلت اجاب الطبرى بان المراد هما من يصور مايعبد من دون الله تعالى وهو عارف بذلك قاصدله فأنه يكفر بذلك فلا بعد ان بدخل مدخلآل فرعون واما من لايقصد ذلك فانه يكون عاصيا يتصوير ه فقط و فيه نظر و قال القرطبي ان الناس الذى اضيف اليهم اشد لايرادابهمكلالساس بلبعضهم وهم الذين شاركوا فىالمعنىالمتوعد عليه بالعذاب ففرعون أشدالىاس الذين ادعوا الآلهية عذابا ومن يقتدىيه فىضلالة كفره اشد عذابا ممن يقتدى له في ضلالة فسقه و من صور صورة ذات روح للعبادة اشدعذايا بمن يصورها لاللعبادة وقيلالرواية ثابنة بإثبات منوبحذفها محمولة عليها واذاكان منيفعلالتصوير مناشدالىاسعذابا كان مشتركا مع غيره وليس فىالاية مايقتضى اختصاص آلفرعون باشدالعذاب بلهم فىالعذاب الاشد فكذلك غيرهم يجوزان يكون فىالعذابالاشد وقيلالوعيد بهذه الصيغة انورد فىحق كافر فلا اشـكال فيه لانه يكون مشتركا في دلك مع آل فوعـون ويكون فيه دلالة علىعظم كفر المذكور وانكان ورد فيحق عاص فيكون اشد عذابا من غيره منالعصاة وبكون ذلكدالاً على عظم المعصية المذكورةوفىالنوضيح قال اصحابنا وغيرهم تصوير صورة الحيوان حرام اشدالتحريم وهومن الكبائر وسوآء صنعه لما يمتهن اولغيره فحرام بكل حاللان فيه مضاهاة لخلق الله وسوآءكان فى ثوب او بساط او دينـــار او درهم او فلس او آناء او حائط و اماماليس فيه صورة حيوان كالشجر ونحوه فليس محرام وسواءكان في هذا كله ماله ظل ومالا ظل له ويمعنـــاه قالجاءة العلماء مالك والثورى وايو حنيفة وغيرهم وقالالقاضي الاماورد فىلعبالبنات وكان مالك يكره شراء ذلك معرص حدساار اهم بن المنذر حدثناانس ن عباض عن عبدالله عن نافع ال عبدالله بن عررضي الله عنهما اخبره ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسـلم قال ان الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يومالقيامة يقال لهم احبوا ماخلقتم ش 🗨 مطابقته للترجة ظاهرة وعبيدالله ابن عمر العمرى والحديث اخرجه مسلم عن ابى بكر بن ابى شينة وغيره قوله احيوا ماخلقتم اى اجعلوه حيواما داروح وهذا الامر يسمى امرتعجيز ومعنى خلقتم قدرتم وصورتم حيمي ص 🕊 باب 🌣 نقض الصور ش الله المهذا باب في إن نقض الصور والنقض بفتح المون وسكون القاف وبالضاد المجمة مننقض الشئ وهو تعيير هيئتة بكسر ونحوه عطي ص حدثنا معاذبن فضالةقال حدثنا هشــام عن بحيي عن عمران بن حطان انعائشة رضيالله تعالى عنها حدثنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يترك في بيته شيئا فيه تصاليب الانقضه ش رجي مطابقته للترجة ظاهرة ومعاذ بضم الميم ومالعين المعملة والذال المجمة ابن فضالة بفتحالفاء وتخفيف الضاد المجمة وهشــام هوامن ابي عبدالله الدستوائي ويحيي هــوابن ابيكشير وعمران بن حطــان بكسرالمهملة إ الاولى وشدة الثانية وبالنونالسدوسي والحديث اخرجه ابوداود فياللباس عن موسى بن اسمعيل واخرحه النسائي فيالرسة عن اسمعيل بن مسعود الحجدري فوالهيترك بالرفع وبالجزم بدلا مما قبله قو له فيه تصاليب قال الكرماتي اى التصاوير كالصليب يقال نوب مصلب اى عليه نفش كالصليب الذى للنصارى وقال بعضهم التصاليب جع صليب جع لانهم سموا ماكانت فيه صورة الصليب تصليب تسمية بالمصدر قلت على ماذكره يكون النصاليب بجع تصليب لاجع صليب ووقع في رواية الكشميهني تصاوير بدل تصاليب قولي نقضه اىكسره وابطله وغير صورته كذا وقع فىرواية الاكثرين ووقع في روابة ابان الاقبضه بالفاف والضاد المجمة والباء الموحدة المفتوحات ورجحها بعض شراح المصابيح ورده الطيبي وقال رواءالبخارى اضبط والاعتماد عليم اولى سنتم ص حدثنا موسى حدثنا عبدالواحد حدثنا عمارة قال حدثنا ابو زرعة قال دخلت مع ابى هريرة دارا بالمدينة هرأى فىاعلاها مصورا يصور فقال سمعت رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم يقول ومراطلم ممى دهب يخلق كخلق فليخلقو حبة و ليخلقو اذرة ثم دعا بنور من ماء فعسل يديه حتى ملغ انطيه فقلت يا ابا هربرة اشيءُ سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال منتهى الحلية ش عيس ايس فيه تعرض الىالىقض ولم سق المطابقة الا في لفظ الصور فقط وموسى هو ابن اسمعيل وعبدالواحد هوابن رياً وعمارة مالضم ان القعقاع وابو زرعة هرم نعرو بن حرير فخوله دارا مالمدينة هىلمروان بن الحكم وقع دلك فىرو ايه مسلم له دار ايتنى لسعيد او لمروان بالشك و سمعيد هو اب العاص بن سعيد الاموى وكان هو و مروان بن الحكم يتماقبان امرة المدينة لمعاوية ب ابي سميان والرواية الجارمة اولى فوايم مصورا اى شخصا مصورا وهو اسم عاعل من التسوير وانتصابه عبيانه مفعول رأى فولداعلاها اى اعلىالداراراد سقفها فولد يصور على صيعه المعلوم س المصارع فيمحلالمصب علىالحال معناه يصنع الصور وقال الكرماني مصورا بلفطالمعمول وبصور لمهنا الجار والمجرور وقال نفضهم هو نعيد قلت لم سين وجه نعــده فلا بعد اصلا بلهو اقرب على ما لا يخــنى فوله ومن اطلم ممن دهـ يخلق اى ولا احــد اظلم ممرقصــد حال كونه يخلق اى بصع و يقدر كخلق وقبه حدف تقديره قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى ومماظلم الى آحره ونحوه فى رواية ابن فصيل فانقلت كيف لنشبيه فى قوله كمخلق فلت التشبه لاعمومله بعني كغلتي فىعمل الصورة لامنكل الوجوء قيلالكافر اظلم منه واحيب مان الدى يصور الصنم العمادة هو كافر فهو هو اويزيد عذايه على سارً الكفار لريادة قدم كمره قول حمة اى حمة فيها طعم بؤكل وينتمع بها كالحمطة والدرة تفتح الدال المجم، وتشديد الراء النملة الصعيرة والعرض تعجيز هم ثارة يخلق الحماد واخرى مخلقالحبوان فولد نم دعا اى انو هريرة قول بتور نفتح التاء المشاه من فوق وهواماء كالطست فنولد منماء قال بعصهم اى فيه ماء قلت هدا ليس بصحيح مل أصحيح الكلة مرهما بمعنى الماء اى دعا بنور بماء وكله من جئ بمعنى الساء كما في قوله تعالى (ينظرون من طرف خنى) فولد فعسل يديه غسل اليدكماية عن الوصوء لان الوصوء مستلزم له فوله ابطيه ويروى ابطه بالافراد فوله ففلت يااماهريرة القائل ابو زرعة فوله اشئ سمعته اى تبليغ الماء الى الابط شئ سمعته من السي صلى الله تعالى عليه و سلم فقال متهى الحلية اى الشامغ الى الانط مسمى حلية المؤمن في الجمة وفي صحيح مسلم عن ابى هريرة رصى الله تعالىء ه تلع الحلية من المؤمن حيث ببلغ الوصوء وقال الطبيي صمى بلغ معني بمكن وعدى بمن ي تمكن من المؤمن الحلية مبلعا بتمكنه الوضيوء منه وقال الوعيدالحلية هيا التحجل يوم لقيام من اثر الوصوءوقال غيره هو مرقوله تعالى (يحلون ميها من اساور) عرض باب ماوطئ من التصاوير ا ش ﷺ ای هدا مات فی بیان ماوطئ علی صبیعة المحهول ای دوس مالاقــدام وانتمن من التصاوير 📲 ص حدثنا على سعندالله قالحدثنا سفيان قالسمعت عندالرجن بنالقاسموما بالمدسة بومئذ افضل منه قالسمعت ابي قال سمعت عائشة رضى اللهء بها قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرسفر قدسترت بقراملي على سهوةلي وبها تماييل فلما رآه رسيول الله صلى الله تعساليءلميه وسلم هنكه وقال اشد الماس عداما بومالقيمة الذس يصاهون نخلق لله قالت فجلماء وسادة او وسادتين ش ﷺ مطابقته الترجة تؤخذ مرقوله مسادة لانه برتفق مها و يمتهي وتقدم في مات المطالم قالت فاتخذت مه نمرقتين النمرقه الوسادة لتي تكئ عليهاو على من عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عبيلة رء دالر حن بن القاسم يروى و البه الهاسم بن محمد بن الي مكر الصديق رضى الله منه والحديث قدمصي في الطالم في مات هل تكسر الدنان ومضى الكلام فيه فو له مُوسَفَر رُوَى السَّهِيِّقِ اللَّهُ كَانَ شَرُومٌ تَبُولُ وروىالوداود والنَّسَانِّي شَرَّهُ مَّ تَبُولُ أو حسر على الشك قو أله بقرام ركسر الة ف و مالرا، هو ستر « له رقمو نقوش و قيل السترالر قيق ، قبل ثوب من صوف ملون يُعرش فىالهودج او عطى له قوله سهوة لفتح السين لمهملة وكوںالها، وبالواو و هي الصفة تكون مين يدى البموت وقيل الكوة وقبل الرف و لطاق وقبل هو بيت صعير محدر في الارض شديه بالحزانة الصفيرة وقبل اردمة اعواد اوثلاثة تعمارض ببعض يوصع عليها شيء م الامتعة وقبل نه يدي مرحائط البيت حائط صعير و بجعل السقف على الحميع ها كان وسط المبت فهو السهوة وماكان داحله فهو محــدع و قيل دحلة في ناحية الـيت قو له هنكـه الـيا ونطعه ونزعه وفي رواية تأتى عامرني ارانزعه منزعته فوايه يضاهون اي بشابهون مخلق لله قو له وسادة اى مخدة ﴿ ص حدثنا ممدد حدثنا عمدالله سداود عن هشام عراليه عن عائشة رضى الله نعالى عمه قالت قدم السي صلى الله تعالى عليه و سلم مسهر و علقت درنو كاميه تما يل عامرنی ارا نزعه فنزنته و که ت اعتسال ما و النبی صلی الله تعالی عدیه و سایم مراماء و احد ش ﷺ هذا طريق آحر في حديث عائشة اخرجه عن مسدد عن عبدالله بنداود الهمداني الكوفي نم النصري عرهشام بن عروة عرابيه عربرة منالزبير فوله درنوكا بضم الدال ألمهملة وسكون الراء وضمالمون ومالكاف ويقال درموك مالمم مدلالمون وهوضرت من الستورله خل وقبل نوع من البسط وقال لحطابي هو وب عليط له حل ادا ورش فهو بساط و اداعلق فهو ستر قو أبه وكنت اعتسل الى آحره اورد هدا عقيب حديث النصوير وهو حديث مستقل قد افرده فى كتاب الطهارة ووحه دكره عقيب حديث التصوير هوكا بهسمعه على هدا الوحه فاور دهمثل ماسمعه وقالاالكرمابي لعل لدرنوك كان معلقا بباب المعتسل او بحسب سؤال اوعير دلك حظيّ ص الب من كره القود على الصور ش 🧨 اي هذا باب في بيان من كره القود على شيُّ عليه ا صورة والوكان يداس ويمنهن حرفي حدثنا حجاج بي منهال حدسا جويرية عن نافع عن الهاسم عرمائشة رضي الله تعالى عبها انها اشترت عرقة فيها تصاوير فقام المي صلى الله تعانى عليه وسلم مانسات فلم مدحل مقلت اتوت لى الله يم ادنيت قال ماهده النمرقة قلت تتحلس عليها وتوسدها قال اناصحاب هذه الصور يعذبون يومالقيمة يقــال لهم احيوا ماخلقتم وانالملاكة لاندخل ميت فيه الصور ش 🗫 مطابقته للترجة منحبث اله صلىالله تعالى عليه وسلم انكر على عائشة حين قالت لنجلس عليها وتوسدها فدلذلك على كراهة القعود على الصور وروى دلك عن الليث

اينسعد والحسن ينجى وبعض الشافعية وقال الطحاوى ذهب ذاهبون الىكراهة أتخساذ مافيه الصسور من الثناب وماكان نتوطأ من ذلك و يمتهن وماكان ملبوسا وكرهواكونه في البنوت واحتجوا في ذلك بهذا الحــديث وبحديث ابي هريرة الذي مضى في الباب السابق وجويرية في حديث الباب مصغرالجارية بالجيم ابناسماء بنعبيد وهومنالاسماء المشتركة بينالذكور والانان وكذلك اسماء والحديث اخرجه مسلمحدثنا يحيي بن يحيي قال قرأت علىمالك عن نافع عن القاسم ابن مجمد عن عائشة رضي الله تعمالي عنها انها اشترت نمرقة فبها تصاو برفلا رآها رسمول الله صلى الله تعالى علميه وسلم قام على الباب فلم بدخل فعرفت في وجهه الكراهية فقالت يارسولالله اتوب الىالله والىرسوله فاذا اذندت فقال رسولالله صلىالله تعالىءلميه وسلم فابال هذهالنمرقة قالت اشترتها لك تقعد عليها وتوسدها الحديث وفي لفظله قالت فاخذته فجعلته مرفقتين فكان يرتفق بعمافى البيت فوله النمرقة بضم النون والراء وبكسرهما وبضم النون وفتح الراء ثلاث لغات الوسادة الصغيرة فح لهو توسدها اصله تنوسدها فحذفت احدى التاءين وقال الكرماني وتوسدها من التوسيدو يروى منالتوسد وقددل حديث الباب على انه لافرق في تحريم التصو بر بين انهكون الصورة لهاظل اولاولابين انتكمون مدهونة اومقوشة اومنقورة اومنسوجة خلافالمن استشنى النسبج وادعى انه ليس بتصوير وقال بعضهم وظاهر حديثي عأنشمة هذا والذى قبله التعارض لانالذي قبله بدل علىمانه صلى الله تعالى عليه وسلم استعمل السترالذي فيه الصورة بعد انقطع وعملت منه الوسادة وهذا يدل على انه لم يستعمله أصـــلا قلت لا تعارض بينهما اصلا لان هذا الحديث اخرجه مسلم ايضا منحديث عائشة كمادكرنا الآن وفيه فجعلته مرفقتين فكان يرتفق الجمها فياليت فهذا يدل على انه استعمل ماعملت ملها وهما المرفقتان غاية مافي الباب ان البخاري لم بروهذهالزيادة والحديثحديث واحد وقدذهلهذا القائل عنرواية مسلم فلذلك قالبالتعارض وادعى الداودى انهذا الحديث ناسخ لجميع الاحاديث الدالة على الرخصة واحتبح مائه خبر والخبر لايدخله النسخ فيكون هوالماسخ وردعليه ابنالتين بان الخبراذا قارنه الامرجاز دخول النسخ فيه 🗨 ص حدثنا فنينة حدثنا الليث عن مكير عن بسر بن سعيد عن زيد بن خالد عن ابى طلحة صاحب رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انالملائكة لاتدخلينيا فيه الصورة قال بسمرنم اشتكى زيد فعدناه فادا على بابه سترفيه صورة ففلت لعبيدالله ربيب ميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الم يخبرنا زيد عن الصور يوم الاول فقــال عبيدالله الم تسمعه حين قال الارقا في ثوب ش على هذا الحديث ليس فيه تعرض الىمافى الترجية وبكيرمصغربكرابن عبدالله بنالاشبح بالمعجمتين وبسريضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وبالراء ابنسعيد المدنىوزيد بنخالد آلجهني الصحابى وابوطلحة زيد بنسهل الانصارى الصحابى المشهور وفىالسند تابعان فىنسق وصحابيان فىنسق وكلهم مدنبون والحديث اخرجه البخــارى فىبدء الخلق عن احد عنابن وهب فىباب ذكر الملائكة واخرجه مسلم وابو داود وكلاهما عنقتيبةبه واخرجه النسائى فىالزبنة عناسحق بنابراهيم فوليه فيه صورة كذا فى رواية كريمة وغيرها وفىرواية ابىذر عن مشايخه الالمستملى فيه صور بصيغة الجمع فؤله فلت القائل هو سمر بن سعيد يقول لعبيدالله هو ابن الاسود و يقال ابن اسد ويقال له ربيب ميمونة

لانها كانت ربته وكان من مواليها ولم يكن ابنزوجها وليسله في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر تقدم في الصلاة من روابنه عن عثمان رضي الله تعماليء له فوله موم الاول من اضائة الموصوف الىصفته والمراديه الوقت الماضي وفي رواية الكشمهني يوماول فوله حبن قال ايزيد بن خالدالارة؛ بفنح الراء وسكون القاف وفنحها النقش و الكتابة وقال الخطابي المصور الذي يصور أشكالالحيوان والنقاش الذي ننقش اشكال الشجرونحوها فاني ارجو انلابدخل فيهذا الوعيد وانكان جلة هذالباب مكروها وداخلا فيما يشغل القلب بمالايعني وقال الطحاوي يحتمل قوله الارقافي ثوبانه ارادرقا نوطأ وتمتهن كالبسط والوسائد انتهى وقالوا كرهرسو لءالله صلى الله تعالى عليه وسلم ماكان سترا ولم يكره ما داس عليه و نوطأ وبهذا قال سعد ن ابي و قاص وسالم وعروة وان سيرس وعطاء وعكرمة وقال عكرمة فيما نوطأ منالصور هواذن لها وهذا اوسط المذاهب ويه قال مالك والثوري والوحنيفة والشافعي وانما نهىالشارع اولا عن الصور كلها والكانت رقالانهم كانوا حديثي عهد بعبادة الصور فنمى عن ذلك جلة ثم لم تقرر نه به عن ذلك اباح ماكان رقمافى ثوب للضرورة الى ابجاب الثياب فاباح مايمتهن لانه يؤمن على الجاهل تعظم مايمتهن وبقى النهىفيما لايمتهن وص وقال ابن وهب اخبرنا عمرو هوابن الحرث حدله بكبر حدثه بسرحدثه زيد حدثه الوطلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🚁 اى قال عبدالله حدثنا وهب الىآخره فذكره هنا معلقا ووصله في بدء الخلق 🗨 ص باب كراهية الصلاة في التصاوير ش عجه اى هذا باب في بان كراهية الصلاة في الدين الذي فيه الشاب التي فيها انتصاو برفاذاكرهت فيمثل هذا فكراهتها وهو لابسها اقوى واشد 🕳 ص حدثنا عمران ابن ميسرة حدثنا عبدالوارث حدثناعبدالعريز بن صهيب عن أنس رضي الله تعالى عندقال كال قرام لعائشة سترت به حانب بنتها فقال لها التي صلى الله تعالى عليه وسلم اميطي عني فأنه لاتز ل تصاويره تعرض لي فيصلاتي ش ﷺ مطافقته للترجة من حيث ماذكرناه الآن واذا قلنــا انكلة في في الترجة معنى الى تكون المطالقة حاصلة كما ننبغي وعمران من ميسرة صدالمينة وعبد الوارث هوان سعيد والحديث مضي في الصلاة عن الي معمر فيه أبر قرام تكسر الة ف هوالستر وقدم عن قريب فولي الميطى من الاماطة وهي الازالة فانقلت هذا الحديث يدل على انه صلى الله تعالىءلميه وسلم اقره وصلى وحديث عائشة فيالنمرقة آنه صلىالله تعالىعلميه وسلم لم بدخل البيت الذي فيه الستر المصور اصلاحتي نزعه قلت الجمع لينهما لمان هداكانت فيه تصاوير من ذوات الارواح وحديث انس كانت تصاويره من غير الحيوان وفيه منا هنه بذنجي لتزام الخشوع في الصلاة وتفريغ البال لله تعالى وترك التعرض لمايشغل المصلىءنالخشوع وفيه ابضا ال مايعرض الشخص في صلاته من اله كمرة في امور الدنيا لايقطع صلاته 🕳 ص باب لاندخل الملائكة بيتا فيه صورة ش 🥦 اى هذا باب يذكرفيه لاتدخل الى آخره 🚕 ص حدثنا يحي ن سلم ن قالحداني ابن وهب حداثني عمر هوابن محمد عن سنم عن بيه ذل وعد نهي صلى لله تعني عميه وسلم حبريل عليهالسلام فراث عليه حتى المنتدعلي اسى صلى لله تعانى عليه وسسم فخرج الناي صلى الله تعالى عليه وسلم فلقيه فشكى اليه ماء جر فقالله أنا لاندخل بية فيه صورة ولاكاب م يَهِ مَطَالَقَتُهُ لِلرَّجِةُ ظَاهِرةً وعَرَّ سُحُمِّدُ ابْنُرْدُنْءَبِدَاللَّهُ بِنْعَرُو سَالْمُ شَخَّهُ هُوعُمَّا بِيهُ

(٤٠) (غيني) (شر

وهو ابن عبدالله بنعمرو الحسديث مضى في بدءالخلق في باب اذاقال احدكم آمين فانه اخرجه عن ا محيى تن سليمان ايضا الى آخره فولي جــبريل مرفوع لانه فاعل وعد قوليه فراث عليه اى أبطأعليه وفىرواية مسلم زادت عائشة فىساعة يأثيه فيها فوليه فخرجالني صلى اللةتعالى عليه و سلم اى من البيت فلقيه اى فلقى جبريل عليه الســـــلام خارج البيت قول، فشكى اليه اى فشكى الني صلى الله تعالى عليه وسلم الى جبريل عليه السلام فوليه ماوجد اى من انتظاره و نكاية مفارقته وكان تحت سريرعائشة جروكابوقيل تحت،فسطاط لرسول الله صلى الله تعالى علميه وسلم 🗨 ص اباب من لم مدخل بيتا فيه صورة ش ﷺ اي هذا باب مذكرفيه من لم مدخل بيتا فيه صورة على صدننا عبدالله بنمسلمة عن مالك عن نافع عن القــاسم بن محمد عن عائشـــة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افها اخبرته انها اشترت نمرقة فيها تصاوير فلما رآها رسولالله صلم الله تعالى عليه وسسلم قام على الباب فلم يدخل فعرفت فى وجهه الكراهية قالت يارســولالله اتوب الى الله والى رسوله ماذا اذنبت قال مابال هذه النمرقة فقالت اشتريتها لتقعد عليها وتوسدها فقسال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم اناصحاب هذه الصور يعذبون يومالقميمة ويقال لهم احيوا ماخلقتم وقال ان البيت الذي فيه الصور لاتدخله الملائكة ش على مطابقته للترجة ظاهرة وقد تقدم هذا الحديث في البيوع في باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال ومضى ايضا في اول باب من كره القعود على الصورة ومضىالكلام فيه هناك وفائدة التكرارفيه وفي امثاله وضع التراجم واختلاف الرواة 📲 ص باب من لعن المصور ش 🕶 اى هذا باب يذكر فيه من لعن الذى يصنع الصورة حجم حدثنا محمد بن المثنى حدثنى غندرحدثنا شعبة عن عون بن ابى حجيفة عنابيه آنه اشترى غلاما حجاما فقال آن النبي صلى الله تعالى عليهو سلم نهي عن ثمن الدم وثمن الكلب وكسب البغى ولعن آكل الربا وموكانه والواشمة والمستوشمة والمصور ش كالله مطابقته للترجة فىآخر الحديث وغند رهومحمد بنجعفر وفىبعضالنسخ صرح باسمه وابوجحيفة وهب وقد مضى الحديث فىكتابالبيوع فىباب ثمنالكلب ومضىابضا فىباب الواشمة ومضىالكلام فيه هناك والبغى الزانية حر ص باب منصور صورة كلف يومالقيمة ان ينفخ فيها الروح عند النسني باب بلاترجة وثبتت الترجة عند الاكثرين وسقط الباب علي ص حدثنا عياش بنااوليد حدثنا عبدالاعلى حدننا سعيدقال سمعت النضر بن انس بن مالك يحدث قنادة قال كنت عند ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وهم يسألونه ولايذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى سئل فقال سمعت محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صور صورة فى الدنيا كلف يوم القيمة ان ينفخ فيها الروح وليس بنافخ ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وعياش،فتحالعين المهملة وتشــديد الياء آخرالحروف وبالشينالمجمة ابنالوليد الرقام وعبد الاعلىانعبدالاعلى وسعيد هو ابن ابي عروبة والنضر بالنون والضاد الججمة الساكنة والحديث اخرجه مسلم عنابىبكربن ابى شميبة فى اب من صور صورة فى الدنيا ولفظه عن النضر بن انس بن مالك قال كنت جالسا عند ابن عباس فجعل يفتي ولايقول قالرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى سأله رجل ففال انىرجل اصور هذهالصورة فقالله ابنءباس ادنه فدنا الرجل فقال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم يقول من صور صورة الحديث فوله وليس بنافخ أى لايقدر على النفخ فيعذب يتكليف ما لايطاق وفى رو اية سعيد بن ابى الحسن فان الله يعذبه حتى ينفخ فيها الروح و ليس بنافخ فيها ابدا واستعمال حتى هنانظير استعمالها فىقولە تعالى (حتى يلج الجلىفىسم الخياط) وقال شيخنا زېنالدېن رجەاللە فيه دلالة على انالمصور لاينقطع تعذيبه لائه كلف انينفخ فىتلك الصــورة الروح وجعلىغاية عذابه الى ان ينفخ فى تلك الصــورة الروح واخبر انه ليس بنافخ فيها وهذا يقتضي تخليده في الناركقول المعتزلة ثم اجاب بانهذا مجمول علىمن يكفر بالتصوير كالذي يصورا لاصنام لتعبد مندونالله فانه كفرو قال ايضا ما المراد بقوله انينفخ فيها الروح هلالمرادبه وجود الحيساة المطلقة حتى تصمير تلك الصورة حيوانا اوحتي يصمير حيوانا تاما ناطقا الظماهر هو الاول فانقلت ورد التصريح بالاحتمال الثاني في رواية الطبراني من حديث ابن عبـــاس قال سمعت رســولالله صلى الله تعالى علمبه وســلم بقول لاتدخل الملائكة بيتا الحديث وفيه فلا نزالون يعذبون حتى تنطق الصورة ولاتنطق قلت هذا لا يصمح فانه من رواية محمد بن ابي الزعير منه عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عبـاس وذ كرُّه ابن حبــان في الضعفاء وقال فيـــه دجال من الدجاجــلة وروى له حدثًا موضــوعًا ﴿ ص ﴿ يَابٍ ۞ الارتداف عــلي الدابة ش 💽 اىهــذا باب فيســان جواز الارتداف وهو اركاب راكب الدآبة خلفه غيره وقال الكرماني ماوجد مناسبة الباب بالكتاب يعني مناسسبة هذا الباب بكتاب اللباس ثم اجاب بقوله الغرض منه جــلوس على لبــاس الدابة وان تعدد اشخــاص الراكبين عليهــا والتصربح بلفظ القطيفة في الحديث مشعر بذلك وقال بعضهم بعد ان طول مالافائدة فيه ان الذي يرتدف لايأمنااسقوط فينكشف فيتحفظ المرتدف منالسقوط واذامقط فيبادرالي السترقلت هذا اجواب فيغاية الســقوط ومامعني تخصيص المرتدف بعدم الامن منالسقوط وكلمنهما مشــترك فىهــذا المعنى بل الراكب وحده ايضــا لايأمن ومن الســقوط غالبا وما قاله الكرمانى اوجه والكانلايخلموعن تعسفما عشي حدثنا فتيبة قالحدثنا ابوصفوان عن يونس نزيد عنابن شهاب عن عروة عن اسامة بن زيد رضى الله تعالى عنهما انرسول الله صلى الله تعـــالى عليه وسلم ركب على حارعلي اكاف عليه قطيفة فدكية واردف اسامة وراءه ش 🗨 مطابقته للترجمة ظاهرة وابوصفوان عبداللة بن سعيد بن عبدالملك بن مروان الاموى والحديث طرف من حديث طويل مضي فيالجهاد عنقتيبة وفيالطب عزيحي نبكيروسيأتي فيالادب والاستيذان ومضيالكلام فيدقو ليقطيفةوهي الدنار المخملوالفدكية صفتهانسبة الىفدك بفتح الفاء والدال المعملةوهي قرية تخيير وفيــه مشروعيةالارتداف 📲 🖜 🛊 باب 🗱 الثلاثة على الدابة ش 🧲 اى ياب في بيان ركوب الانفس النلاثة على دابة واحدة اي فيمشروعيته فان قلت روى الطبراني فىالاوسط عنحامر نهى رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ركب ثلاثة علىدابة واخرج الطيري عن الى سعيد رفعه لاتركب الدابة فوق اثنين واخرج ابن ابي شيبة من مرسل زاد ان أنه رأى ثلاثة على بغل فقال لينزل احدكم فان رسولالله صلى الله عليه وسلم لعن الثالثومن طريق فيفيدانه لعن فاعل ذلك وقال أما ابى بربدة عن ابيه نحوه ومن طريق المهاجرين قدنهانا ان نركب الثلاثة على الدابة واخرج الطبرى عن على رضى الله تعالى عنه قال اذارأيتم

اللاثة. على دابة فارجوهم حتى ينزل احدهم فلت حديث عابرضعيف وحديث ابي سعيدفي اسناده لين وحديث زاد ان مرسل لايعارض المرفوع المنصل وحدبث ابي بريدة غيرمرفوع وحديث المهاجر ضعيف وحديث على موقوف وروى مانخالف ذلك فاخرج الطبرى بسند جيد عنان مسعود قالكانوا نوم مدر ثلاثة على بعير واخرج الطبرانى عناسابي شيبةمن طريق الشعبي عناس عمر قال ماابالي ان اكون طاشر عشرة على دابة اذا طاقت وقدجعوا بين مختلف الحديث فىدلك أن النهي محمول على ان الدابة أذا بجزت عن ذلك كالحسار وأن الجواز محمول على أن الدامة أذا طاقت ذلك كالناقة والبغلة قلت مختصر الجواب انكل ماحاء من اخبار المهي عن ركوب الثلاثة م تدفين لانقاوم حديث البساب وامثاله علي ص حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زربع حدثنا إ خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال لماقدم النبي صلى الله تعالى عليه و سلم مكة استقبله اغيلة سني عبدالمطلب فحمل واحدا بين مدله وآخر خلفه ش على مطالقته للترجة ظاهرة وخالدهوان مهران الحذاء والحديث مضى فى الحج فى باب استقبال الحاج القادمين عن ملى بن اسد حدثنا يزيد بن زريع حدْساخالد عن عكرمة الىآخره فو له لمقدم الهي صلى الله عليه وسلم مكة بعني في الفَّنح فولِه اغيلة مصغر اغلة جع غلام وهوشاذ والقياس غلمية وقالاس التبركا نهيرصغروا اغلة على القياس وانكانوا لم سطةوا باغلة قال ونظيره اصدة فو له بني عبدالمطاب انما اضرافهم الى عبدالمطاب الكونهم مرذرته ويأتى في الحديث الذي بعده تفسير الانبن المذكورين عين ص لا باب ا حل صاحب الدآبة غيره بين يديه ش 🖚 اى هذا باب في بيان حل صاحب الدابة غيره سيندله بعني اركمه قدامه 🌊 ص و قال بعضهم صاحب الدابة احق بصدر الدابة الاان يأذر له ش 🎥 هذا التعليق نبت للنسنى وهولايي ذر عن المستلى وحده والبعض المهم هـوعامر الشعبي اخرجها بن ابي شيبة عنه و قد جاء ذلك مرفوعا اخر جه التر مذى من حديث حسين س على بن و اقد حدثني ابي حد سا عبدالله بن بريدة بينا رســونالله صلىالله تعالى عليه وسلم يمشى اذا جاءرجل ومعه حار فقال يارسولالله اركب وتأخر الرجل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لانت احقى بصدر دابتك الاان تجعله لى فقال قدجعلته لك فركد نم قال حسن غريب و اخرجه الوداود ايضا و احد في مسلمده وانحمان وصححه واخرجه الحاكم انضاو هذاالرجل هومعاذين جبل بينه حيب بن الشهيدفي روايته عن عبدالله بن ريدة اكد.ه ارسله اخرجه ابن ابي شيبةوقالصاحب النوضيم كائن البخارى لمهرض بحدیث این بریدة و د کر حدیثان عباس لیدل علی معناه قلت الظاهرانه ماوقف علی حدیث این ىرىدة وكيف لارضى به وقد اخرجه هؤلاء الائمذالكبار اصحاب الشان عيرض حدثنا محمد من بشارقال حدننا عبدالوهابقال حدننا انوب قالذكر الاشر الثلاثةعندعكرمة فقالقالان عباس اتىرسولاللهصلى اللهتعالى عليه وسلم وقدحل قنم بين مدمه والفضل خلفه اوقثم خلفهوالفضل بين يدبه فايهم شرا وابهم خير ش 🌠 مطابقته للترجة فىقوله وقدحل قثم ببن يديهوعبد الوهاب ابن عبدالمجيد الثقني وايوب هو السختياني والحديث منافراده فو له دكر علىصيغة المجهول فو له الاشر الثلاثة أي على الدآبة هكذابالالفواللام فيالاشر رواية الحموي وفي رواية المستملي شر النسلائة بدون الالف واللام وفي روايه الكشميهني اشر نزيادة الف في اوله وقال لكرماني ماملحصه أن فيه ثلانة أشياء غربة (الاول) أن المشهور مناستعمالهذه الكلمة أن هال إن

شروخيرولايقال اشر واخير (الثانى)فيه الاضاف معلام النعريف على خلاف لاصل(و الثالث)ان افعل التفضيللايستعملالاباحدالوجوء الىلاثة ولابجوز جع آنين منهاوقدجعههنا بينهماالجوابءن الاول ان الاشرو الاخبر ايضا لغة فصيحة كماحاً. في حديث عبدالله بن ســــلام اخيرنا وابن اخيرنا وعنالثاني انالتعريف فيه كالتعريف في الحسن الوجهو الضارب الرجلو الواهب الماثة وعن النالث ان ان الاشر في حكم الشروروى الاشر الثلاثة يرفعهما على الابتدا. والخبراى اشر الركبان هؤلاء الثلاثة وحينتذ نعمى ابهم أي الركبان اشراو أبهم أخير فو له فثم بضم القاف وفنح الثاء المنلثة المحففة ابن العباس الهاشمي كان آخر الناس عهدا برسمولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ولى مكة من قبل على بن ابي طالب رضي الله تعمالي عنه ثم سار ايام معاوية الى سمر قند واستشهد بها وقبره بها وقبل بمرو والاول اصحووقع في الكمال للقدسي ذكره له في غير الصحابة ران البخاري روى له وليس كما ذكره واثما و مع دكره فيه و فثم على وزن عرمعدول عن قانم و هو المعملى غير منصرف للعدل والعلمية فخوله والفضل هوانن العباس ثنت مع رسول اللهصليالله تعالىءلميد وسايوم حنين حبن انهزم الماس مات بالشام سنة ثمان عشرة على الصحيح قو له او قثم خلفه شك من الراوى **فول**ه فایهم شراو ایهم خیرهذا کلام عکرمة پرد به علی منذکر له شر الثلاثة وحاصل هذه <sup>ا</sup> المذاكرة الهم ذكرواغند عكرمة ان ركوب الثلاثة على دابة شروظلم وانالمقدم اشراوالمؤخر فانكر عكرمة ذلك واستدل يفعل النبي صلىالله تعالىءلميه وسلم اذلامجوز نسبة الظلم الىاحد منهم لانهما ركبا بحمله صلى الله تعالى عليه وسلم اياهما حيل ص ۞ باب ۞ ارداف الرجل خلف الرجل ش 🚁 اى هذا باب في بان جواز ارداف الرجل حلف الرجل على الدابة ووأفع فىكتاب أبن بطال باب بلاترجة ومحل حديث الباب الارداف فلوذكره فيه مع حديث أسامةً كان اولى عير ص حدثنا هدبة بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك عن معاذين جيل رضي الله تعالى عنهما قال بينا انا رديف النبي صلى الله تعالى عليه وساليس بيني و بدنه الاآخرة الرحل فقال يامعاذ قلت لبيكرسول الله وسعديك ثمسارساعة نم قال يامعاذقلت لبيك رسول الله و سعديك نم سار ساعة ثم قال يامعا ذقلت لبه يك رسول الله و سعديك قال هل تدرى ماحق الله على ا عباده قلت الله ورسوله اعلم قال حقالله على عباده ان يعبدوه ولاينمركوابه شيئا ثم سار ساعة ثم قال يامعاذين جبل قلَّت لبيك رسـول الله وسعديك قال هل تدرى ما حق العبـاد على الله ادا فعلوه قلت الله ورسـوله اعلم قال حق العباد علىالله أن لايعذبهم ش 🤝 | مطالعنه للترجمة في قوله أنا رديف رســول الله صلى الله تعــالى عليه و سلم وهمام يتشــديد الميم الاولى ابن يحيى البصرى والحــديث اخرجه ايضــا فيالرقاق عن هدبة وفي الاســتيذان ا النسائي فياليوم والليلة عن عمر و بن على فو له بينا قدذ كرنا غير مرة اناصله بين فزيدت فيه الالفوريما تزادالميم أيضا وهومضاف الىجلة ويحتاج الىجواب فخو له رديف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا فيالاصول وجاء ردف بكسر الراء وسكون الدال والردف والرديف هوالراكب خلف الراكب واصله منركوبه علىالردف وهو الجحز وقال ابن سـيدة وخص به بعضهم عجيزة المرأة وردف كل شئ مؤخره والردف ماتبع الشئ والجمــع من كل ذلك ارداف إوفى الجامع للقزاز الردف الذي يركب ورآءك وهوردفك ورديفك وانكر بعضهم لرديف

وقال انما هوالردف وكل شئ جاء بعدك فقدردفك وتقول فىالقوم نزلبهم امرقدردف لهم امر اعظم منه والردف موضع مركبالرديفوهذا برذونلايردف ولايرادف وانكر بعضهم يردف وقال انمایقال لایرادف و اردفته اذا رکبت و رآمهواذا جئت بعده و منه قوله عزوجل(مردفین) قالوا والعرب تقول جئت مردفا لفلان اى جئت بعده وجاء القوم مرادفين والرداف جمر ديف وجاء القومردا فااى بعضهه في اثر بعض وارداف الملوك في الجاعلية هم الذين كانو امخلفون الملوك وترادف الاشياءاذا تنابعت وفي كتاب الارداف لابن مندة اردف رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم جماعة كشير: انتهى بهم نحو الثلثين منهم اولاد العباس وعبدالله ين جعفر وابوهريرة وقيس بن عباد: وصفية وام صبية الجهنية فول ليس بيني و بينه الا آخرة الرحل المرادبه المبالغة في شد: قربه اليه ليكون اوقع فىنفس السامع فيضبط قول واخرة بوزن فاعلة وهى العودة التي يستند اليها الراكب منخلفه والرحل بفنح الرآء وسكون الحاء المهملة الكور هنا وهو للناق كالسرج للفرس فولد لبيك قدمر تفسيره في الحج فولد وسعديك اى ساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة وتكريرة وله يامعاذ لتأكيد الاهتمام بمايخبر به فول، ماحق الله الحق الشي الثابت ويأتى بمعنى خلاف الباطل و يستعمل بمعنى الواجب والجدير فنو لهم اذا فعلوه اى اذ ادواحقالله تعالى فخو لهر حقالعباد علىالله محتمل وجهين احدهما انيكون اراد حقا شمرعيا لاواجبا بالعقل كماتقول المعتزلة وكائنه لما وعدمه ووعدهالصدق صارحقا منهذه الجهة والثانو ان يكون هذا من باب المشاكلة وهو نوع من انواع البديع الذي يحسن به الكلام حرَّص \* باب \* ارداف المرأة خلفالرجل ش 👟 اى هذا باب في بيان ارداف المرأة خلف الرجل على الدآب هذه الترجة هكذا هي فيرواية النسني وفيرواية الاكثرين ارداف المرأة خلفالرجلذا محر ای حال کون الرجل ذا محرم من المرأة وروی بعض ذی محرم علی آنه صفة للرجل حجیر حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح قال حدثنا يحيي بن عبادقال حدثنا شعبة قال اخبر ني يحيي بن ابي اسمحق قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال اقبلما مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وس منخيبروانى لرديف ابى طلحة وهو يسيرو بعض نساء رسول الله صلى الله تعالى عليهوسلم رديف رسولالله صلىالله تعالى عليه وسملم اذعثرت النماقة فقلت المرأة فنزلت فقال رسمولالا صلى الله تعالى عليه وسلم انها امكم فشددت الرحل وركب رسولالله صلى الله تعالى عليه وس فلادنا اورأى المدينة قال آيبون تأثبون عابدون لرينا حامدون ش ١٠٠٠ مطابقته للترج ظاهرة والصباح يتشديد الباء الموحدة البغدادى ويحيى بن عباد بفنحالعين المهملة وتشد الب الموحدة وبحي بن ابي اسحق الحضرمي البصري والحديث قدمصي في الجهدادعن ابي معم ومضىالكلام فيههناك قوله رديف ابى طلحة وهوزيد بنسهل الانصارى زوج امانس قول فقلت المرأة بالنصب اى احفظها وبالرفع جاء اىقلت وقعت المرأة وهى صفية بنتحى امالمؤمن قوله فنزلت بلفظ المتكلم فوله آنها امكم انماقال ذلك ليذكرهم انها واجبة التعظيم **قول** فشددت الرحل قائلهانس وهوالذى نزل وشدالرحل وفياوآخر الجهاد منوجه آخر عنيحبر ابنابي اسمحق وفيد انالذي فعل ذلك ابوطلحة وان الذي قال المرأة رسـولالله صلى الله تعا! عليه وسلم والاختلاف فيه على مجحى بنابى اسحق راويه عنانس قالشعبة عنه مافىهذا البار

وقال عبدالوارث وبشر بن المفضل كلاهما عنه مادكر في الجهاد وهو المعتمد فإن القصة و احدة ا ومخرج الحديث واحدولاسما انانسا كان اذداله صغيرابعجز عن تعاطى هذا الامرولكن لايمتنع انيسا عد اباطلحة زوج امه على شيء منذلك فبهذا يرتقع الاشكال على ص ﴿ باب ۞ الاستلقاء ووضع الرجل علىالاخرى ش على الله الله المالة الرجل على قفاه ووضع احدى رجليه علىالرجل الاخرى وجه ذكر هذه الترجمة فىكتاب اللياس ومه ختمه أ وهوانه لولا اللباس لانكشف عورته عند استلقاءه اومن جهة مماسمة الظهر للباساوالبساط حدثنا احد بن يونس قال حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن عباد بن تميم عنعمه آنه ابصر النبي صلى الله تعــالي عليه وسلم يضطجع في المسجد رافعــا احدى رجليه على الاخرى ش على مدالقته للترجة ظاهرة واحد بن يونس هواجد بن عبد الله بن يونس الـكوفى نسب الى جده وابراهبم بن سـعد ابن ابراهيم بنعبد الرحن ابن عوف كان على قضاء بغداد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وعباد بتشديد البــاء الموحدة أ ان تمم بن زید بن ماصم الانصاری المدنی بروی عن عمه عبدالله بن زید الانصاری والحدیث ا مضى فىكتاب الصلاة فىباب الاسنلقاء فىالمسجد اخرجه عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عنابن شهاب عن عباد بن تميم الى آخرهواخرجهمسلموانوداود والترمذي والنسائي واحتجم بهذا الحديث جاعة منهم الحسن البصرى والشعبي وسعيد بنالمسيب والومجلز ومحمد بن آلحفية وخالفهم آخرون فقالوا يكره ذلك منهم محمد بنسيرين ومجاهد وطارس وابراهيم النخعي فانهم احتجوا فيه بمـــارواه مسلم من حديث جابر انرســولالله صلىالله تعــالى عليه وسلم نهى عن اشتمال الصماء والاحتباء فىنوب واحد وان يرفع الرجل احدى رجليه علىالاخرى وهومستلق على ظهره واحانوا عنمه بأنه منسوخ نفعله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الذي يدل علبه حديث الباب وفعله صلىالله تعالى علميه وسلم على وجه الراحة وكذا فعله الصدبق والفاروق وعثمان رضىالله نعمالى عنهم ولايجوز ان يحنى علمهم النسخ فىذلك

## الم الم الم الرحم الرحيم كتاب الادب شي

سقطت البسملة عند البعض في له كتاب الادب اى هذا كتاب فى بيان الادب وله انواع سيذكرها وقد قلنا فيما مضى ان الكتاب بجمع الابواب والابواب تجمع الهصول ولم يذكر فى البخارى لفظ فصل غير انه يذكر فى بعض المواضع لفظ باب كذا مجردا و هو عنده بمنزلة الفصل يتعلق بما قبله اما الادب فقال الفقال ادب الرجل يأدب اذاكان ادباكا يقال كرم يكرم اذاكان كريماو الادب مأخوذ من المأدية و هو طعام يتخذ ثم يدعى الماس اليه فكان الادب بما يدعى كل احد اليه يقال ادبه المؤدب تأديبا فهو مؤدب بفتح الدال و المعلم و دلك لانه يردد اليه الدال و المحدسي لادب ادبا لانه يدعوه لى المحامد و قال ابن طريف فى الافعال ادب الرجل و ادب بضم الدال وكسرها ادباصار ادبا فى خلق ارعام وقال الجوهرى الادب ادب الفاس و الدرس تقول منه ادب الرجل فهو ادب و فى المتهى لا فى المعام المعالى استأدب الرجل بعنى تأدب و الجع ادباء و عن ابى زيد الادب اسم يقع على كل رياض سة المعالى استأدب الرجل بمعنى تأدب و الجع ادباء و عن ابى زيد الادب اسم يقع على كل رياض سة المعالى استأدب الرجل بمعنى تأدب و الجع ادباء و عن ابى زيد الادب اسم يقع على كل رياض المعالى استأدب الرجل بمعنى تأدب و الجع ادباء وعن ابى زيد الادب اسم يقع على كل رياض المعالى استأدب الرجل به يقول به المعالى النفس و الجمع ادباء وعن ابى زيد الادب اسم يقع على كل رياض المعالى استأدب الرجل به يعنى تأدب و الجمع ادباء وعن ابى زيد الادب اسم يقع على كل رياض المعالى استأدب الرجل به يوبه المالى المعالى المنالى المنالى المنالى المنالى المنالى المنالى الموالى المنالى الم

المحمودة يتخرج لها الانسان فيفضيلة من الفضائل وقيل الادباستعمال مايحمد قولاو فعلا وقبل الاخذ بمكارم الاخلاق وقيــل الوقوف معالمستحسنات وقيل هو تعظيم منفوقك والرفق بمن دوناتُ فافهم 💉 ص 🛦 بات 🗯 البر والصلة وقول الله تعالى (ولقد وصدا الانسان بوالده حسنا) ش ﷺ اى هذا باب فىذكر البر والصلة البر الاحسانومند البر فى حقى الوالدين و هو في حقهما وحقالاقريين من الاهل ضدالعقوق وهو الاساءة اليهم و التضييع لحقهم يقال بربير فهومآر و جمه بررة و جم البرابر الرارو الصلة هي صلة الارحام و هي كناية عن الاحسان الي الاقربين من ذوي النسبوالاصهار والتعطف عليهم والرفق ىهم والرعاية لاحوالهم وكذلك ان بعدوا واسآؤا وقطع الرحم قطع دلك كاء لقال وصل رجه يصلهاو صلا وصلةواصل الصلة وصلة فحذفت الواو تبعا لفعله وعوصت عنها الهاء فكأنه بالاحسان اليهم قدوصل مابينه وبينهم من علاقةالقرابة والصهر وقوله بآبالبر الخ هكذا وقعلاكثر الرواة وحدف بعضهم لفظ البر والصلة واقتصر النسني على على قوله كتاسالبر والصلة الىآخر م**فول و قو**ل الله بالجر عملفا على ماقبله من المجرور مالاضافة هذه الآية و قعت مهذا اللفظ في العسكموت و في الاحقاف اما التي في العنكبوت فهي قوله تعالى (و و صينا الانسان بوالديه حسناو ان جاهداك اتشرك بي ماليس لك به علم) الآية و اما لتي في الاحقف فهي قوله تعالى (ووصينا الانسان والديه حسنا جانم امه كرهاو وضعنه كرها) الآية و في القمر ايضا (و وصينا الانسان والديه حلته امه رهنا على، هرالاً ية والمرادهنا الآيةالتي في العكبوتوسبب نزول هذه الآية ماروي عن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه اله قال نزلت يعني الآية المذكورة في خاصة كنت رجلا برا بامي فلما اسلت قالت ياسعد ماهذا الذي احدثت لندعن دننك هذا اولا آكل ولا اشرب ولانقلني سقف حتى اموت فتعبر في فيقال ياقاتل امه فقلت لاتعطى يا اماً ه فاني لا اترك ديني هذا فكثث يوما وليلة لا تأكل فلما اصبحت جهدت وكشت يوما آخر وليلة كذلك فلما رأيت ذلك منها قَلْتَ تُعْلَيْنِ وَاللَّهُ بِإَامَاهُ لُوكَانِتَ لِكُ مَائَةُ نَفْسَ فَخْرَجَتَ نَفْسًا نَفْسًا مَاتَرَكَتْ ديني هــذا فكلى ان شئت او لا تأكلي فلما رأت دلك اكات فنزلت هــده الآَية والتي في لقمان والاحقــاف وامر. صلى الله تعالى عليه وسلم ان يرضيها ويحسن اليها ولايسليعها فى الشرك قلت اسم ام سعد المذكورة حِمَّةُ بَفْتِحِ الحَاءُ الْمُعْمَلَةُ وَسَكُونَ المَّيْمِ بِعَدُهَا نُونَ بِنْتَ سَفِيانَ نَ الْمِيَّةُ وَهِي ابْنَةً عَمْ أَبِي سَفِيانَ بِنُحْرِبُ ان اميا ولم يعلم اسلامها واقتصت الآية الكرعة الوصية بالوالدين والامر بطاعتها ولوكانا كاورين الاادا مرأ بالشرك فتجب معصيتهما فى ذلك فول حسنانصب بنزع الحافض اى بحسن وقرئ احدنا على تقدير التحسن احساناو حسا اعم في البر على ص حدثنا بو الوليد تال حدثنا شعبة قال الوايد س عبر ار اخيرني قال سمعت اباعرو الشيباني تقول اخبرنا صاحب هذه الدار و او مي يده الى دار عبدالله قال سألت السي صلى الله تعالى عليه و سلم اى العمل احد الى الله عروجل قال الصلاة على و فتما قال نم اى قال نم برالوالدين قال بم اى قال الجهاد في سبيل الله قال حدثني بهن ولو استزدته لزادنى ش الله مطالفته للرَّجة ظاهرة لان قوله بابالبر هو برالوالدين والآية ايضافي برالوالدين و ابوالوليدهمدام بن عمدالملك الطيالسي و الوليدين عير ار نفنح العين المهملة و سَكُون الياء آخر الحروف ىعدها راى نم رآ. ووقع لبعض الرواة العيرار مالالف راللام وقال الرليد بن عير اراخبرني هو من أتقديم سمالراوى على الصيفة وهو جائز وكان شعبة يستعمله كنيرا وانوعمر والشيباني اسمه سعاين اياس والشيباني من شيبان سن تعلمة من عكامة من صعب بن على بن مكر بن و اثل ادرك زمان الني صلى الله تعالى عليه وسلم وعاش مائة وعشرين سنة وعبدالله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث مضي فيمواقيت الصلاة فيهاب فضل الصلاة لوقتها بعين هذا الاسناد وألمتن فأن قلت تقدم فيهابالاممان اناطعام الطعام خير اعمالالاسلام واحبالاعمال ادومه فما وجه الجمع لينه وبين حديث الباب قلت الاختلاف بالنظر الى الاوقات أو الاحو ال او الحاضر ن فقدم في كل مقام مايليق به او بهم 🚅 ص 🗯 باب 🗯 من احق النــاس بحسن الصحبة ش 👺 ای هذاباب نذكر فيه مناحقالناس ان يصحب محسن الصحبة بقال صحبه بصحبه بمحبة بالضم وصحابة الفتح قالالجوهري والصحابة بالفتح الاصحاب وهو فيالاصل مصدر والاصحاب جع صحب مثل فرخ وافراخ وجعالاصحاب اصاحب وصحدثناقتيية نسعيد حدثناجر برعن عارة سالقعقاع ابنشبرمة عنابىزرعةعنابى هربرةقال جاءرجل الىرسولالله صلىاللهعليهوسلم فقال يا رسولالله من احق الناس بحسن صحابتي قال امك قال نم من قال امك قال نم من قال امك قال ثم من قال نم ابوك وفال ابنشبرمة وبحين الوب حدثنا اوزرعة مثله ش 🗫 مطابقته للترجة طــاهرة وجربر ابن عبدالحميد وعمارة بضم العين المهملة وتمخفيف المبم ان القعقاع بفتح القافين و اسكان المعملة الاولى ابن شبرمة بضم الشين المجممة وتسكين الباء الموحدة وضم الرآء ابن اخي عبدالله بن شرمة الضي الكوفى وابوزرعة هرم بن عمرو بنجرير بن عبـدالله البجلي الكوفى واعلم انقوله عن عارة بن القعقاع بن شبرمة كذا وقع في رواية الاكثرين ووقع عندالنسفي ولابى ذر عن الحموى والمستملىءن عمارة بنالقعقاع وابن شبرمة بزيادة واو العطف والصواب حذفها فانرواية ابن شــبرمة ذكرها فيآخر الحديث وهو عبدالله ن شبرمة قاضي الكوفة عم عمارة ن القعقاع بن شـــبرمة المذكور اوالحديث اخرجه مسلم فىالادب عنقتيلة وزهير وعنابي بكربنابي شيلة وعنابى كربب واخرجه ابن ماجة في الوصايا عن ابي بكر بن ابي شبية فو أبه جاء رجل قال بعضهم بحتمل أن يكون هذا الرجل معاوية ننحيدة لان المخارى اخرج في الادب المفرد من حديثه قال قلت يارسول الله من أبر قال امك الحديث واخرجه اوداود والترمذي قلت جاءت احاديث في هـــذا الباب نما يشمه حديث إلباب فلانتعن فيالاحوال معاوية بن حيدة منها حــديث انس رواه الطبراني فيالاوسط قالاتي رجل النبي صلى الله تعــالى عليه وســلم فقالاني لاشتهى الجهاد ولا اقدر عليه قال فهل بقياحد من و الديك قال امي قال قاتل بالله في رها فاذا فعلت ذلك فانت حاج معتمر ومجاهد ومنها حديث و دةرواه الطبراني في الصغيران رجلا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اني حلت امى على عنتى فرسخين فى رمضاء شديدة لوالقيت فيها قطعة لحم لنضجت فهل اديت شكرها فقال لعله انبكون بطلقة واحدة ومنها حديث ارز عباس أخرجه تمام أنرجلا أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى نذرت ان فنح الله عزوجل عليك مكة ان آتى البيت فاقبل اسفل الاسكفة فقال قبل قدمي امكوقد وفيت نذرك ومنها حديث ان مسعود رواه الطيراني في الاوسط قال جاء رحل الىالسي صلىالله تعالىءايه وسلم فقال يارسول الله ان لى اهلا وابا واما فايهم احق نصلتي ا قال امك واياك واختك نم ادناك ادناك ومنها حديث معاوية بن حاهمة اخرجه لنساتي والن إ ماجة بلفظ اتات رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يارسول الله انى كنت اردت الجهاد معك ابنغى بذلك وجهالله والدار الآخرة قال ويحك أحية امك قلت نع قال ارجع فبرها نم

( عبنی ) ( شر )

اتيته منالجانب الآحر فذكرالحديث فىسوأله كذلك ثانية فقال ارجع ويرهاوسؤاله له كذلك ثالثة قَالَ وَيَحَكُ الرَّمَ رَجِّلُهِــا فَشَمَ الْجِنْةُ اللَّهْظَلَابُنَ مَاجِمَةً فَقُولِهِ قَالَ آمَكُ الى قوله قال ابن شــبرمة كالمعرفوع لجميع الرواةووقع عندمسلمين هذا الوجه بالنصب وفىآخره ثم اباك وجسه الرفع على الابتدآء والخبر محذوف تقديره ابوك احقالناس بحسن الصحسبة ويجوز العكس ووجه النصب أباضمار فعلتقديره الزم اواحفظ امكوفيه دلالة على ان محبة الاموالشفقة عليها ينبغي انبكون امثال محبةالاب لانه صلىالله تعــالى عليه وســلم كررها ثلاثا وذكرالاب فىالرابعة فقط واذا تؤمل هــذا المعنى شهدله العيــان وذلك ان صعوبة الحمل والوضع والرضــاعوالتربية يتفرد بها الام وتشتى بها دون الاب فهذه ثلاث منازل تخلومنهاالابوحديث ابي هر برة مدل على ان طـاعة الام مقدمة و هو حجة على من خالفه وزعم المحـاسي ان تفضيل الام على الاب فىالبر والطاعة هواجاع العلماءوقيل للحسن مابر الوالدين قالتبذل لهماما ملكت وتطعيهما فياامر المالم بكن معصية قول قال ابن شبرمة اى قال عبد الله بن شبر مة قاضى الكوفة عم عارة كادكر ناويحي ابن ايوب حفيــد ابي زرعةابن عمرو بن جرير شيخه فيهذا الحديث كلاهما رويا بالتعليق عن ابى زرعة المذكور قول، مثله اىمثل الحديث المذكور اماتعليق ان شرمة فوصله مسلم عن ابى شيمة إحدنا شربك عنعمارة وابنشبرمة عنابىزرعة فذكره واماتعليق يحيى بنايوب فوصلهااطبرانى ﴿ فِي الأوسط من حديثه عن ابراهيم بن مجمد عن محمد بن حفص حدثنا سهل بن حاد حدثنا يحمى بن ايوب عنابيزرعة بنعمروبنجرير حدننا جدى ايوزرعة به 🍣 ص 🛪 باب 🛪 لايجاهد مسدد حدثنا يحبى عن سفيان و شعبة قالاحدثنا حبيب(ح)قال وحدثنا محمد بن كثير اخبرناسفيان عن إحبيب عن ابي العباس عن عبدالله بنعمر وقال قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجاهد اً قال ألك ابو ان قال نع قال ففيهما فجاهد ش ع مطابقة المترجة من حيث انه صلى الله تعالى عليه و سلم ماامره بالجهاد الافىابويه فيفهم مند انه لايجاهد الااذا اذناله بالجهادفيجاهد فيكون جهادهموقوفا على ادنهما واخرجه من طريقين(الاول)عن،سدد عن يحيى القطان عنســفيان الثورى وشعبة ابن الحجاج كلاهما يرويان عن حميب بن ابي نابت (الثاني)عن محمد بن كثير بالناء المنلثة عن سفيان المورى عن حميب عن ابي العباس السائب الشاعر المكي عن عبدالله ن عروبن العاص والحديث قدمر فى الجهاد فى باب ألجهاد باذن الابوين فول ففيهما فجاهد الجار والمجرور متعلق ، قدروهو ز جاهد والمذكور مفسرله وتقديره الكاناك ابوان فحاهد فيهما 🚤 ص 🛪 باب 🕊 لايسب الرجل والديه ش ﷺ اى هذا باب يذكر فيه لابسب الرجل والديه وهذا الاسناد مجازى إلانه صار سببا لسب والديه عش ص حدثنا احد بنيونس حدثنا ابراهيم بن سعدعن أبيه إأعنحيد بنعبدالرحن عنعبدالله ينعمروقال قالىرسول اللهصلي الله تعالى عليه وسلم ان من اكبرالكبائر أانيلعن الرجل والديه قيل يارسول الله وكيف يلعن الرجل والديه قال يسب الرجل اباالرجل ، فيسب اباه ويسب امه ش 🚁 مطابقته للترجة تفهم من معنى الحديث واحد بن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس الكوفى وابراهيم بن سعد يروى عنابيه سعد بنابراهيم بن عبدالرحن ال ابن عوف و سمديروي عن حيد بن عبدالرحن بن عوف القرشي الزهري و الحديث اخرجه مسلم في

الايمان عنقتيبة واخرين واخرجه ابوداود فىالادب عنجمد بنجعفر بنزياد وغيره واخرجه الترمذي في البرعن قنيبة به فوله من اكبر الكبائر ان يلعن الرجل و الديه و لفظ الترمذي من الكبائر ان يشتم الرجل والديه وهذا يقتضي ان سب الرجل والديه كبيرة ورواية البخاري تقتضي انه من اكبر الكبائر وبينهمافرق منحيث ان الكبائر متفاوتة وبعضها اكبر من بعض وهوقول جهور العلما، وعدا كبر الكبارُ في حديث ابي بكرة على مايجيُّ ثلاثة الاشراك بالله وعنوق الوالدين وقول الزور وهو شهادة الزور وأقتصر فياكبر الكبائر علىهذه النلاثة وزادفى حديث نريدة رواه البرار منع فضلالماء ومنع القحل فصاركل ذلك خسة وروى الترمذي منروايةابي امامة عن عبدالله بنانيس بلفظ ان من اكبر الكبسائر الشرك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس فصار سنة وحديث عمروينحزم الطويل فيالمائة المنتقاةانا كبر الكبائرعندالله نومالقيمةالشرك ماللهوقنل الىفس المؤمنة بغيرحق والفرار فىسـبيلالله يوم الزحف وعقوق الوالدين ورمى المحصنة وتعلم السحر واكل الربا واكل مال البتيم فصار اثني عشروروى الطبراني فيالاوسط منحديث ابن عباس مرفوعا الخمر ام الفواحش واكبر الكبائر وروى ايضا فيه موقوفا على عبدالله بنعمرو اعظم الكبائر شهرب الخمر ومثله لاىقال منقبل الرأى وروى ايضـا فىالكبير منحديث واثلة بن الاسقع قال سمعت رســولالله صلىالله تعالى عليه وسلم يقول انمنا كبر الكبائر ان يقول الرجل على مالماقل فصار المجموع اربع عشر واماماورد في تعديد الكبائر من غيرتقييد باكبرها فني الصحيحين منحديث ابىهريرة عنالنبي صلىاللةتعالى عليه وسلم اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يارسـول الله ماهي قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرمالله الابالحق واكل الربا واكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذفالحصنات الغافلات المؤمنات وروى البرار منحديث ابنءباس بأسناد حسن انرجلا قال يارسولالله ماالكبائر قال الشرك بالله واليأس منروحالله والقنوط منرحةالله وروى الحاكمفيالمستدرك منرواية عبيد نزعير عنابيه انه حدثه وكانت له صحبة انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في حجة الوداع الحديث وفيه وبجتنب الكبائر فقال هي تسع وذكرمافي حديثا يرهريرة وزاد استحلال ببتالله الحرام قبلتكم أحياء وامواتا وعن ابن عباس قالكل مانهى الله عنه فهو كبيرة وحكى ألطبرى ع له قال كل ذنب حتمه الله بنـــار او لعنة اوغضب فهو غضب فهو كبيرة وقال طاوس قيل لابن ا عباس الكبائر سبع قال هي الى السبعين اقرب وقال سعيد بنحبير قال رجل لابن عباس الكبائر سبع قالهي الى آلسبعمائة اقرب منها الى السمع غيرانه لاكبيرة معاستغفار ولاصعيرة،مراصرار وروى الطبراني فيالكبير منحديث سهل بنابيخيثمة قال سمعت النبي صلى الله تعسالي سايهوسها يقول اجتنبوا السبع الكبائر الحديث وفيه والتعرب عد الهجرة وروى أأيهيي عنابن ممباس قال الكبائر فذكر أشمياءمنها اليمين الغمو س الفاجرة و العلمول ومنع الزكاة وكتم ن الشمه دة ا وترك الصلاة مثعمدا واشياء ممافرضها الله ونقض اعهد وروى ابن ابى الدنيا فى كناب النوبة عن ابن عباس قال كل ذنب اصر عليه العبد كبيرة وفيه الربيع بن صبيح زقد ختاف فيه وقال شخنــا زىنالدىن رجه الله اجتمع من مجموع شاء الاحــيث المرنوعة و لموةو فتأنحو اربعين من الكبائر ثم ذكرهافلنذكرمالم ذكرهها وهوادعاء الرجل الغير ابيهوارآءة عينيه

والاصرار علىالصغيرة والانتفاء منولدله وبهتالمؤمن والحقد والزناوالسرقة والسعايةبيرئ إلى ذىسلطان فيقتله والغلول والغيبة واللواطة ونسيان سورة اوآيةمنالقرآن والنحيمةوحكي الرافعي عنجاعة انهم عدوا منالكبائر غصبالمال والهروى شرط فيالمغصوب كونه نصسابا وحكى عنصاحب العدة انه اضاف اليها الافطار فيرمضان بلاعذر والخيانة في كيل اووزن وتقديم الصلاة عنوقتها اوتأخيرهاعنه بلاعذر وضرب مسلم بلاحق وسبالصحابة واخذالرشوة والدياثة والقيادة منالرجل والمرأة وترك الامر بالمعروف وألامى عنالمكر معالفدرة واحراق الحيوان وامتناع المرأة منزوجها بلاسبب ويقال والوقيعة فياهل العلم وحلة القرآن ومماعد منالكبائر اكل لحم الخنزبروالميتة بلاعذر حكاه الرافعي ونقلءنااشافعي انالوطء فيالحيض كبيرة واختلفوا فيسماع الاونار ولبس الحرير والجلوس عليــه ونحوها هل هو من الكبائر او الصفائر فال امام الحرمين الىانه من الكبائر وصحح الرافعي انه من الصغائر و الله اعلم **قول** قبل يارسولالله وكيف يلعن الرجل والديه هذا استبعاد منالسائل لان الطبع المستقيم يأبي ذلك فبين فىالجواب آنه وانالم تتعاطى ذلك ننفسه ولكنه يكون سببالذلك وفيهذا الزمان من الناس اطعام من يسب والديه بل بضر بهما ولقد شاهد جماعة ذلك من العققة الفجرة وربما ذبح والده اخبرني بذلك جماعة وكثرة هذه المصيبة فيالديار المصرية نســألالله العفو والعافية حُثِيٌّ صُ ﴿ بَابِ لا اجَابَةَ دُعَا مَنْ بُرُو الدَّبِّهِ شُلُّ ﴾ اى هذا باب يذكر فيه اجابة دعا. أى قبول دعاً من من والديه اى مناحسن اليهما وقام بطاعتهما 📲 ص حدثنا سعيد ن ابى مريم حدثنا اسماعيل بنابراهيم بن عقبة قال اخبرنى نافع عنابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله تعمالي عليه وسلم قال بلنما ثلاثة نفر يتما شمون اخذهم المطر فالوا الى غار فى الجبل فانحطت على فم غارهم صخرة من الجــبل فاطبقت عليهم فقال بعضهم لبعض انظروا اعمالاعلتموهالله صالحة فادعو االله بها لعله يفرجها (فقال احدهم) اللهم انه كان لي والدان شيخان كبيران ولى صبية صغار كنت ارعى عليهم فاذا رحت عليهم فعلمت بدأت بوالدى اسقيهما قبل ولدى وآنه نآى بي الشجر فااتيت حتى امسـيت فوجد تهما قدنا مافحلبت كما كنت احلب فجئت بالحلاب فقمت عندرؤ سهماا كرمان اوقظهما من نومهماو اكرد ان الدأبالصدية ببلهما والصبية بتضاغون عندقدمى فلميزل ذلك أبى و دأبهم حتى طلع الفجر فان كنت تعلم انى فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنافر جةُنرىمنهاا اسماء ففرج الله لهم فرجَّة حتى برون منها السماء (وقال الثاني)اللهم انه كانتلى ابنة عماحبها كاشد مايحب الرجال النساء فطلبت البها نفسهافابت حتى آتبها بمائة دينار فسعيت حتى جعت مائة دىنار فلقيتمها يها فلماقعدت بينرجليها قالت ياعىدالله اتق الله ولاتفتح الحاتم الابحقه فقمت عنها اللهم فانكنت تعلم انى قدفعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لىامنها ففرج لهم فرجة (وقال الآخر) اللهم انى كنت استأجرت اجيرا يفرق ارز فلما قضى عمله قال اعطني حتى فعرضت عليه حقه فتركه ورغب عنه فلم ازل ازرعه حتى جعث منه بقرا وراعيها فجاءني فقال اتق الله ولا تُظلِّني واعطني حتى فقلت اذهب الى ذلك البقر وراعيهــا فقــال اتق الله و لاتهزأبي فقلت انى لااهرأبك فخذدلك البقر وراعيهافاخذهفانطلق بهافانكنت تعلمانى فدلمت ذلات ابسعاء وجهك فافرج مانتي ففرج الله عنهم ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة في الرجل الاول من النلاثة والحديث

قد مضى في كتاب البوع في باب اذا شترى شيئا الهيره بغير اذنه فأنه اخرجه هنساك عن يعقوب س الراهيم عن اينجر يح عن موسى بن عقب ة عن الغ عن الن عمر ومضى ايضًا في المزارعة في باب اذازرع بمال قوم بغير اذنهم فانه اخرجه هناك عنابراهيم بن المنــذر عن ابى ضمرة عن موسى بن عقبة عن نافع الىآخره ومضى الكلام فبه ولنذكر بعض شئ ابعدالمسافة فو له ثلاثة نفرالنفر عدة رجال من ثلاثة الى عشرة قوله فالوا الى غارو يروى فاووا الى غار وهو الكهف قول على هٔ غارهم و فی روایهٔ الکشممینی علی باب غارهم **قوله** فاطبقت فی روای<sup>تر الکش</sup>مهبنی فنطابقت من اطبقت الشئ اذا غطيته وطبق الغيم اذااصاب مطره جيع الارض قو لدلعله يفرجها بكسر الراء وقال ان التين وكذا قرأناه قوله صبية جعصبي وهوالغلام قوله فاذارحت من الرواح وهوالجئ آخر النهار فوله نآى بي الشجر بالشين المجمة والجيم عنداكثر الرواة ومعناه تباعد عن مكاننا الشجرالتي ترعاها مواشينا وفىرواية الكشمهيني السحر بالمهملتين فوله احلب بضماللامفولهبالحلاببكسر الحاء المهملة وتخفيف اللام وبالباء الموحدة اىالمحلوب وقيــل هو الانا. التي يحلب فيها فمو له اناوقظهما بضم الهمزة من الانقاظ فولد تضاغون بالضاد المعجمة وبالغين المعجمة اي يصحون من ضغي اذاصاح وكل صوت ذليل مقهور يسمى ضغوا تقول ضغي يضغو ضغوا وضغاء وقال الداودى نتضاغون اىبكون ويتوجعون قبل نفقة الاولاد مقدمة علىنفقة الاصول واجيب مان دينهم لعله كان مخلاف ذلك اوكانوا بطلبون الزائد على سدالرمق اوكان صياحهم لغير ذلك فوله فافر جاناً فرجة بضمالفا. منفرجة الحائط وهوالمراد هنــا واماالفرجة بالفتح فهي عن الكرب والهم فقوله حتى يرون وفى رواية الحموى حتى رأوا فتولد مايحب الرجال وفى رواية الكشميهنى الرجل بالافراد فولدو لاتفتح الخ. تم كناية عن از الة البكارة فولد اللهم كرر هذه اللفظة لان هذا المقام اصعبالمقامان فانه ردع لهوى النفس فقو لهي نفرق بفتح الراء وقدتسكن وانكر العتبي اسكانها وهومكيل معروف بالمدننة ستةعشر رطلاقولدارز قدم فيامضي انفيه تسع لغسات فانقلت في باب السوع من ذرة وهنا وفيهاب الاحارة فرق ارز قلت لعله كان بعضــه منذرة وبعضه منارز فو لد اذهب الىذلك البقر ذكراسم الاشارة باعتبار السواد المرئىوانثالضميرالراجع الىالبقر باعتبار جعية الجنس فوليه فاخذه وانطلق بهاذكر الضمير في اخذه واننه فيها ووجهه ماذكرناه ويروى فاخذهاوروى فخذتلك البقر عرض جباب مع عقوق الوالدين من الكبر شرجه اى هذا باب فى بيان ان عقوق الوالدين من الكبائر وقال بعضهم باب بالثنوين قلمت لايصحح بالتنوين الابتيئ مقدر لان شرط الاعراب التركيب والعقوق مشيق من العق وهوالشق والقطع وقد فرق الجوهرى بينمصدر قوله عق عنولده وبينمصدر عقو الده فقل وعق عنولده يعق عقا اداذبح عنه نوم اسبوعه وكذلك اذاحلق عقيقته وعتى والده عقوقا ومعقة فهويماق وعقق والجمع عققة مذل كفرة واماصاحب المحكم فصدر كلاممه بالتسوية بينهما وغال عقه يعقه عقما فهو معقق وعقبق شقه قال وعق عناينه يعق ويعق حلق عقيقته اوذح عمه شــاة واسمرتلك الشرة العقيقة قالوعق والده يعقه وعقوقا شقءصا صاعته قال ورجل عقق وعقق وعقوطات وقال ابنالاثير عتى والده اذا اذاه وعصاه وخرج عليه قالوهوضــدالبر وقالان دقيق العيد ضبط الواجب من الطاعة لمهما والمحرم من العقوق لهما فيه عسرو رتب العقوق مختلفة وقال

أانءبدالسلام لماقف فىعقوقالوالدين ولافيمايخنصان بهمنالحقوق على ضابط اعتمدعليه فإيمامحرم فيحق الاحانب فهو حرام فيحقهما ومابجب للاجانب فهو واجب لهمسا ولابجب علىالولد طاعتهما في كل مايأمران به ولافي كل ماينهيان عنه باتفاق العلماء وقال الشيخ تقي الدين السبكي ان ضابطالعقوق ايداؤهما باى نوع كان منانواع الاذى قلاوكثر نهيا عنه أولم ينهيا او بخالفهمما فيما يأمران اوسهبان بشرط انتفاء المعصيةفىالكل وحكىقول الغزالى اناكثرالعلماء علىوجوب طاعتهما فىالشبهاتووافقهماعليهوحكىقولالطرطوسىمن المالكية انجمااذانهباه عن سنيةراتبة المرة بعدالمرةاطاعهماوان كان ذلك على الدوام فلاطاعة لهمافيه لمافيه من اماتة الشرع ووافقه على ذلك ايضًا ﷺ ص قال ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ش ﷺ هذا التعليق وقع في رواية الى ذرعمر بضم العين ووقع للاصيلي عمر وبفتحها وكذا في بعض النسيخ عن الى ذروهو الحفوظ ووصله البخارى فىكتاب الايمان والنذور منرواية الشميي عنءبداللهبن عمروبن العاص عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكبائر الاشراك باللهوعةوق الوالدين وقتسل النفس واليمين الغموس واخرج النسائى لانعر حديثا فىالعاق بلفظ ثلاثة لاينظرالله اليهم يومالقية العــاق لو الديه ومدمن الخر والمنانواخرجه البرار ايضاوان-بانوصححه والحاكم كذلك 🗨 ص حدثنا سعدبن حفص حدثنا شيبان عن منصور عن المسيب عنوراد عن المغيرة عن النبي صلى الله تعــالى عليه وســلم انالله حرم عليكم عقوق الامهات ومنع وهــات ووأد البنات وكره لكم قيل وقال وكثرةالسؤال واضاعة المال ش 🗽 •طابقته للترجة ظاهرة في عقوق الامهات والترجية فيعقوق الوالدين ولااعتراض من هذه الحيثية لانذكر الامهات في الحديث ليس للنخصيص بالحكم بللانالغالب ذلك لعجزهن وقيل لانلعقوق الامهات مزية فىالقبح اواكتفي بذكراحدالو الدين عن الأخروسعد سحفص الومجد الطلحي الكوفي بقال له الضخرو انفر دبه البخاري عن الجمسة وايس في شيوخهم من اسمه سعدسواه مات سنة خس عشرة وماتّين وشيبان ان عبد الرجن النحوى ومنصدور هوابن المعتمر والمديب على وزن اسم المفعول منالتسديب ابن رافع الكاهلي ووراد بفتح الواو وتشديد الراء مولىالمغيرة والمغيرة هوابن شعبة وفي بعض النسخ ذ كروالده والحــديث مضي في الزكاة في ماب قول الله عزوجل (لايســألون النــاس الحافا) ومضى فىالاستقراض ايضاً عن عثان عن جرير ومضى الكلام فيه فولد ومع وهات اى حرم عليكم منع ماعليكم اعطــاؤه وطلب ماليس لكم اخــذه وقيــل فهى عن.منع الواجب من ماله واقواله وافعـاله وعناســـــــــاء مالايجب عليهم منالحقوق ومنعبغير تنوين وقع فيما تقدم فول. وهات بكسرالتاء فعل امرمن الانتاء وقال الخليل اصلهات آت فقلبت الهمزة هاء وقال بعضهم فقلبت الالف وهــذا غلط لايخني **فوله** ووأدالبنــات اى وحرم ابضــا وأد البنــات وهو دفنهن بالحياة نقال وأدها يتدها وأدا فهي موؤدة ذكرها الله فيكنانه وكان اهل الجاهلية يفعلون ذلك كراهة فيهن ويقال ان اول منفعل ذلك قيس بن عاصم التميمي وكان بعض اعدائه اغارعليه فاسر بننه فاتخذها ليفسه بم حصل بينهم صلح فغير أبنته فاختارت زوجهافاكي قيسعلم نمسه انلاتولد له بنت الادفها حية فتبعه العرب على ذلك وكان من العرب فريق مان يقتلون اولادهم مطلقا امانفاسة منه على ماينقصه من ماله و اما من عدم ماينفقه عليه وقد دكرالله امرهم فىالقرآن وكان صعصعة ابن ناجية التميمي جــداافرزدق همام بن غالب بنصعصعة اول من فدى الموؤدة وذلك آنه كان يعمد الى من نفعل ذلك فيفدى الولدمنه عسال نفقان عليه و الىذلك اشار الفرزدق بقوله(وجديالذيمنعالوائدات \*دواحيالوئيد فلايؤده) فحو أيوقيل وقالفيه ثلاثة أوجه (الاول) انبكون كلاهما مصدرين بقال قال قولا وقيلا وقالاولم يكتما بالالف لانهالغة ربيعة و في التوضيح كذار ويناه بغيرصرف يعني بغيرتنوس ويروى يالتنوين قلت الاصل ان يكون بالتنوين لانه اسم وقع مَفْعُولًا وحقهالنصب بالنَّنُونِ ومعناه النهي عنكثرةالقولفيما لابعني وكرر للنأكيُّد (الثاني) ان يَكُونَ كلاهما فعلين الاول مجهول الفعلالماضي والناني معلوم الماضي وهما مبنيان متضمنان النضمير ومعناه قيل لفلان كذاوقال فلان كذا وذلك للزجرعن الاستكثار (الثالث) انكونا حكامة اقاويل الناس قال فلان كذا وقيلكذا اوفى امورالدين بانينقل من غيراحتماط ودليل فخوله وكثرة إ السؤال اى في المسائل التي لاحاجةله اليها اومن الاموال اوعن احوال الناس قو له واضاعة المال وهو الاسراف في الانفاق وقيل الانفاق بالحرام على ص حدثنا اسحق حدثنا خالد الواسطى عن الجريري عن عبد الرحن بن ابي بكرة عن الله قال وسول الله صلى الله تعالى علميه وسلم الا انبئكم باكبر الكبائر قلنايلي يارسول اللهقال الاشراك بالله وعقوق الوالدينوكان متكئافجلس فقال الاوقول الزور وشهادة الزور الاوقول الزورو شهادة الزور فازال يكرر هاحتي قلت لايسكت ش على مطايقته للترجة في قوله وعقوق لوالدين واسحق هو ابن شاهين الواسطى وخالد هوابن عبدالله الطحاوىالواسطى والجريرى بضمالجيم وفنح الراء الاولىنسبة الىجرىر بن عباد اخى الحــارث بن عباد بن ضبيعة بن قيس بن بكر بن و اثل و هو ســعيد بن اياس البصرى وعبدالرحن بن ابى بكرة يروى عنابيه ابى بكرة نفيع مصغر تفع الثقني والحديث مضى في الشهادات في باب ماقيل في شهادة الزور فانه اخرجه هناك من طريقين ومضى الكلام فيه فولد الاانبشكم وفي رواية الاستيذان الا اخبركم وكلاهما يمعني واحد وفي رواية الترمذي الا احدثكم وفيه دليل علىانه ينبغى للعالم ان يعرض على اصحابه مايريدان يخبرهم به امالاجل الحض على التفريغ و الاستماع له واما لسبب يقتضي التحذير بما يحذرهم واماللحض على الاتيان بما فيه صلاحهم فول ماكبرالكبائر ا اى باعظم الذنوب الكبائر وفي بعض النسيخ قال الكبائر ثلاثًا اي قالها ثلاث مرات على عادته فى التكرير تأكيدا لتنبيه السامع على احضار قلبه وفهمه للذى يقوله ولايظن ان المراد به عدد الكَبَائر وهو بعيد فولم قال الاشراك بالله اى احد الكبّائر الاشراك بالله وهذا ليس على ظـاهره من الحصر لأنه قد وردت احاديث كثيرة تمخير باكبرالكبائر على ما دكرناه عن قريب فحيلئذ تقدر فيه كلة من عوض الباء اي من اكبر الكبائر وهكذا حاءت في احاديث قد ذكرناها وقال ابن دقيق العيد يحتمل انبراد بقوله الاشراك بالله مطلقالكفر ويكون تخصيصه بالذكر لغلبته فيالوجود فوله وحقوق الوالدين قدم تفسيره عنقريب قالالكرماني العقوق كبيرة لانها ماتوعد عليهاالشارع نخصوصها فاوحه كونها كبرها واحاب نقوله لان الوالد بحسب الظاهر كالمـوجد له صورة ولهذا قرنالله عزوجل الاحسان اليه بتوحيده فقال (وقضي ربك الا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احســـانا) فوله وكان متكأ اي قال صلىالله تعالى عليه وســـلم ماقاله من صدر الحديث حال كونه متكمَّا فجلس فقال الا وقول لزور وكمة الاكلمة تنسه و وتحضيض لضبط مايقال وفهمه على وجهه وانزور فىالاصل الانحراف وفىالاستعمال هوتموته الباطل يمايوهم انه حق وانما كرره بهذا الوجه لان الدواعي البه كثيرة واسهل وقوعا على

الناس والشرك ينبوعنه المسلم وعقوق الوالدين ينبوعنه الطبع فحوله وشهادة الزور عطف على قوله وقول الزور عطف تعسير لان قول الزور اعبر من ان يكون كفرا ومن ان يكون شهادة اوكذبا آخر من الكذبات وقيل المراد يقول الزورهما الكفر فانالكافر شاهد بالزور وقائل له قلت هذا فهم منقوله الاشراك بالله فؤله حتى قلمت لايسكت القائل هو الوبكرة وفي رواية الترمذي فازالرسولاًالله صلى الله تعـالى عليه وسلم يقولها حتى قلنا ليته سكت اشفاقا عليه حيث ص حدثني محمد من الوليد حدثنا محمد بنجعفر حدثنا شعبة حدثني عبىدالله من ابي بكر قال سمعت انس بنمالك رضىالله تعالى عنه قال ذكر رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم الكبائر اوسئل عن الكبائر فقال الشرك بالله وقتل المفس وعقوق الوالدين فقال الانبئكم ياكبرالكبائر قال قول الزور اوقال شهادة الزورقال شعبة واكثرظني اله قال شهادة الزور ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة ومحمدبنالوليدعبدالحميدولقبه حدانوهوشيخ مسلمايضاوعبيداللهبن ابىبكر ابنانس بروى عنجده انس بن مالك و الحديث مضى في الشهادات عن عبد الله من منير وسيأتي في الديات عن اسحق من منصور فَوْ لَهُ اوسئل عنالكبائرشك منالراوى و في الشهادات سئل فقط علم صلى باب صلة الوالد المشرك ش 🚁 اى هذا باب فى بيان مشروعية الصلة من المسلم لوالده المشرك وعبر ابن بطــال عنه بالوجوب لان الله تعالى قال(وصاحبهما فيالدنيا معروفاً)فامرالله تعالى فيهذهالاً ية إ ببرهماومصاحبتهما بالمعروف وانكانا منسركين 🅰 ص حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا هشام بن عروة اخبرنى ابى اخبرتني اسماء ابنة ابى بكر رضىالله تعالى عنه قال اتتنى امى راغبة في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آصلها قال نع قال ابن عيينة فانزل الله تعالى فيما (لاينماكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين) ش علم مطابقته للترجة منحيث ائه صلىالله تعالى عليه وسلم امرفيه بصلة الوالدة المشركة فيدخل فيه الوالد بالطريق الاولى والحميدى عبدالله بن الزبير بن عيسي وســفيان هو ابن عيينة وهشام بن عروة يروى عنابيه عروة ابنالزبير عناسماء بنت ابى بكر رضى الله تعمالي عنهما والحديث قدمضى في الهبة فى باب الهدية للمشركين فانه اخرجه هناك عن عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن هشام عن ابيه الى آخره فولد اتنى امى اسمها قيلة بفتح القاف وسكون الباء آخر الحروف على الاصح بنتء بدالعزى وقبل كانت امها من الرضاعة فو له راغبة بالغين المجمة وبالباء الموحدة اى راغبة فى برى وصلتى وقيل راغبة عن الاسلام كارهة له وذلك كان في معاهدة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الكفار مدة مصالحتهم وقيل هو بالميم بدل الباء وقال الطيبي رجهالله قولها راغبة انكان بلاقيد فالمراد راغبة فى الاسلام لاغير واذا قرنت بقــوله مشركة اوفى عهــد قريش فالمراد راغبة فى صلتى واركانت الرواية راغمة بالمم فعناه كارهة للاسلام قلت فيقوله فالمراد راغبة فيالاسلامنظرلانها لوكانت راغبة فى الاســـلام لم تحتج اسماء الى الاســـتيذان في صلتها فولد قال ابن عبينة هو سفبـــان الراوى فخوایم ( لاینهکم اللہ ) الاً یَّد قال مجاهد هم من آمن واقام بمکة رلم نهـاج. والذین قاتلوهم إ في الدين كفار مكة موفال ابو صالح خزاعة وقال تقادة الآية منسوخة بقوله (فاقتلو االمشركين حيث وجـ دتموهم)وقول سـفيان قال عبدالله بن الزبير ﴿ ﴿ وَمِ \* بَابِ \* صَلَّةَ المَرَأَهُ امها ولهـا زوج ش ﴾ ای هذا باب فی بیـان صلة المرأة امها و الحال ان لهــا زوجا

و قال اللبث حدثني هشام عن عرءة عن اسماء قالت قدمت امي وهي مشركة ى عهــد قريش ومدتهم اذ عاهدوا النبي صلى الله تعالى عليه و ســلم مع ابيها فاستفنيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت أن أمي قدمت وهي راغبة قال صلى أمك ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة وقال الكرمانى ذكر في الترجة ولها زوج فابن في الحديث مابدل عليه واجاب بقوله انكان الضمير فىلها راجعا الى المرأة فهو ظاهر اذا سماء كانت زوجة للزمير وقت قدومها وانكان راجعا الى الام فذلك باعتبار انيراد بلفظ ابيهــا زوج اماسمـــا. ومثل هذا المجاز سائغ وكونه كالاب لاسماء ظاهر قو له وقال الديث اورد هذا الحديث عن الليث من سعد معلقا ووصله ابونعيم فىالمستخرج قوله فى مدتهم اى التي عينوهاللصلح وترك المقاتلة فوله مع ابيها اى مع اب اماسماء فوالم قال صلى ويروى قال نع صلى وهو بكسر الصاد واللام المحففة امر منوصل بصل اصله او صلى حذفت الواو تبعا لفعله واستغنيت عن الهمز: فصار صلى على وزن على فافهم مرص حدثنا يحيى حدثنا الليث عن عقيل عن ان شهاب عن عبدالله ن عبدالله ان عبدالله ن عباس اخبره ان اباسفيان اخبر مان هر قل ارسل البه فقال فايأ مركم بعني الدي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يأمرنا بالصلاة والصدقة والعفاف والصلة ش 🚁 مطابقته للترجة بعموم لفظ الصلة واطلاقه ويحى هو ابن عبدالله بن بكير وعقيل بضم العينا بن خالدوا بنشهاب محمد بن مسلم الزهرى و عبيدالله ا ن عبدالله بن عتبة بن مسعود و الحديث طرف من حديث ابي سفيان في قصة هرقل و قدم في اول الكتاب ومر الكلام فيه الله صلى الله الله الله المشرك ش 👟 اى هذا باب فى بيان صلة المسلم لاخيه المشمرك والاضافة في صله الاخ اضــا فة الى المفعول وطوى ذكر الفاعل عن صحدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبدالعزيز بن مسلم حدثنا عبدالله بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول رأى عمر حلة سيرآء تباع فقال يارسولالله ابتع هذهوالبسها يومالجمعة واذا جالُ الوفودقال انمايلبس هذه من لاخلاق له فاتى الني صلىالله تعالى عليه وسلم منها محلل فارسل الى عمر صلى الله تعالى عليه يحلة فقال كيف البسها وقدقلت فيهاماقلت قال انى لم اعطكها لتلبسها ولكن تبيعها اوتكسوها فارسل بها عمرالياخ له من اهل مكة قبل انبسلم ش كلم مطابقته للترجة ظاهرة والحديث تقدم فيكتاب الهبة فيباب هدية مايكره لبسمها ومضي ايضا في كتاب اللباس في باب الحرس للنساء ومضى الكلام فيه قو لهو لكن تبيعها و في رواية الكشميهين لنبيعها فولد اوتكسوها اىتعطيها غيرك قوايد الىاخله قبلانه عثمان بنحكيم بنامية بنحارثة ابن الارقص بن مرة بن هلال بن مانح بن ذكوان بن تعلية بن يهثة بن سليم حليف بني امية وبنته المسعيد بن المسيب واخته خولة بنت حكيم زوج عثمان بن مظعون ولدت له السائب وعبدالرجين ولمربكن أخا لعمر رضىالله تعمالى عنه انماكان اخا لاخى عمرزيد بن الخطاب لامه اسماء بنت وهب ابن حبيب بنالحارث نءيسي من بني اسد بن خزيمة وامعمر رضي الله تعالى عنه حنتمه بفتح الحاء المهملة وسكون النونوبالتاء المثناةمن فوق ويقال خيثمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالناء المثلثة وهو الاشهروالاول اصحوهي بنتهاشم ذي الرمحين ابن المغيرة ين عبدالله ينعرين مخزوم وذكر النسمائي آنه كان الحاممر منامه وفي التوضيح والصواب ماتقدم مزانهاخ لزمد لالعمر رضى الله تعالى عنه وذكر ابن هشام عن ابن اسحق آن اباه حكيم بن امية اسلم قديما بمكة

( ٤٢ ) (عيني (شر )

#باب، فضل صلة الرحم ش 🗽 اى هذا باب فى پــان فضل صلة الرحم وقال عياض الاخلاف ان صلة الرحم و اجبة في الجملة و قطيعتها مصيبة كبيرة و للصلة درحات فادناها ترك المهاجرة وصلنها بالكلام ولوبالسلام ونختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة فنهاواجب ومنهامستحب فلووصل بعض الصلة ولمربصدل غاشها لايسمي قاطعا واختلفوا فيحد الرحم التي تجب صلتها فقيل كل ذيرجم محرم بحيث لوكان احد هما ذكرا والاخرا نثى حرمت منا كحنهما فعلى هذا لاتد خل اولاد الاعمام والاخوال وقيل هو عام في كل ذي رحم من ذوى الارحام في الميراث قال وهو الصواب 🚜 ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة قال اخبرني ان عثمان قال سمعت موسى بن طلحة عن ابى ايوب قال قبل يارسول الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة (ح) حدثني عبدالرجن حدثنا بهز حدثنا شعبة حدثنا ان عثمان ن عبدالله ن موهب و الو عثمان بن عبدالله انهما سمعا موسى بن طلحة عن ابي ابوب الانصاري رضي الله نعالي عنه انرجلا قال يارسول الله اخبرني بعمل يدخلني الجنة فقــالالقوم مالهمالهفقال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم ارب مالهفقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تعبدالله لاتشرك بهشيئاو تقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصل الرحم ذرها قالكا نه كان على راحلته ش على مطابقته للترجة في قوله و تصل الرحم و اخرجه من طريقين (الاول) عنابى الموليد هشام بن عبدالملك عن شعبة عن ابن عثمان و هو محمد بن عثمان وقال الكرماني ويروى عنعثمان وكلاهما صحيح عنموسي بنطلحة بنءبيدالله التيميءنابيايوب خالد بنزيدالانصارى الثاني #عن عبدالرحن بن بشربكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة النيسانوري عن بهز بفتح الباء الموحدة وسكون الهاءو بالراى ان اسدالبصري عن شعبة عن محمد ن عثمان من عبد الله من موهب يفتح الميمو الهاءو سكون الواو وقال الكلاباذي هو عمرو نزعممان ووهم شعبة في اسمه فقال محمدوقال البخارى بعدروا يتهالحديث في اول الزكاة اخشى ان يكون محمد غير محفوظ آنما هو عمروو الحديث مرفي أ اول الزكاة ومضىالكلام فيه فو له ماله استفهام وكررلننأ كيد قو له ارب بفتحنين الحساجة وتقــديره له ارب فيكون ارتفاعه على الاشــداء وخبره قوله له مقدما وروى بكسرالراء وقتح البساء الموحدة منارب فيالشئ اذاصار ماهرا فيه فيكون معناه التعجب منحسن فطنته إ والتهدى الى موضع حاجته قو له ذرها اىاترك الراحلةودعهاكائن الرجلكان علىالراحلة حين سأل المسألة وفهم رسـولالله صلىالله تعالى عليه وسـلم استعجاله فلما حصل مقصـوده منالجواب قال دع الراحلة تمشى الى منزلك اذلم يبق لك حاجة فيما قصدته اوكان صلى الله تعالى عليه وسلم راكبا وهوكان اخذ ايزمام راحلته فقال بعدالجواب دع زمام الراحلة 🗨 🗨 \* باب \* اثم القاطع ش 👟 اى هذا باب في بيان اثم قاطع الرحم 👡 ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان محمد بن جبير بن مطعم اخبره انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لايدخل الجنة قاطع ش 🚁 مطابقته للترجمة ظاهرة ومجمد بن جبير بروى عن ابيه جبير بن مطع والحديث اخرجه مسلم فيالادب عن ابنابي عمر وغيره واخرجه ابو داود فيالزكاة عن مسدد واخرجه الترمذي في البر عن ابنابي عمر وغيره قُولِه قاطع أى قاطع الرحم قال الكرماني المؤمن بالمعصية لايكفر فلابد من ان مدخل الجنة ثمقال حذف مفعول قاطــع يدل على عجومه ومنقطع جميعماامرالله به ان يوصـــل كان كافرا اوالمراد

المستحل اولا يدخلها مع السابقين 🏖 🗨 ص 🗯 باب 🗯 من بسطله في الرزق بصلة الرحم ش 🗫 اى هذا باب في سان من بسط على صيغة المجهول له في الرزق بســبب صلة الرحم حرج ص حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا مجد بن معن قال حدثني ابي عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هربرة قال سمعت رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم منسر. ان ينسطله في رزقهوان نسأله في اثره فليصل رجه ش الله مطابقته للترجة ظاهرة ومجدين معن بفنح المم و سكون العين المهملة وبالنون ابن محمد بن معن بن نضلة بفتح النون وسكون الضاد المعجمة أبن عمروالمدنى الغفارى ونضلة له صحبة كان يسكن فى ناحية العرج ومحمد بن ممن يروى عن ابيه معن بن محمد وهوثقة وليس له فيالبخارى سوى هذا الحديث وكذا اوه ليسلهالاموضع آخراوموضعان وسعيد بن ابي سعيد هو المقبرى و اسم ابي سعيد كيسان و الحديث من افراده قو الدو ان ينسأ له من النسأ بفتح النون وسكون السبن المهملة وبالهمزة فيآخره وهوالتأخيراي يؤخرله فياثره اي فياجله واثر الشيُّ هوماندل على وجوده وتتبعهوالمراديهههنا الاجل وسمى به لانه تتبع العمرفانقلت الآحال مقدرة وكذاالارزاق لاتزىد ولاتنقص (فاذاجاء اجلهم لايستأخرون ساعة ولايستقدمون) قلت اجيب عن هذا بوجهين(احدهما) ان هذه الزيادة بالبركة في العمر بسبب التوفيق في الطاعات وصيانته عن الضياع وحاصله انها بحسب الكيف لا الكم (و الثاني) ان الزيادة على حقيقته أو ذلك بالنسبة الىعلمالملك الموكل بالعمر والى مايظهرله في اللوح المحفوظ بالمحو والاثبات فيه (محو الله مايشـــاء و نثبتً ) كمان عمر فلان ستون سنة الاانبصل رجه فانه زاد علمه عشرة وهوسبعون وقدعم الله عزوجل بماسيقع له منذلك فبالنسبة الىالله نعالى لازيادة ولانقصان ويقال له القضاء المبرم وأنما يتصور الزيادة بالنسبة اليهم ويسمى مثله بالقضاءالمعلق ويقال المراد بقاء ذكره الجميل بعده فكأنه لم يمت وهو امابالعلم الذي ينتفع به او الصدقة الجارية او الخلف الصالح 📲 ص حدثنا يحبي ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالمن احب ان يبسط له في رزقه و ينسأله في اثر وفليصل رحه ش 🚁 مطابقته للترجة ظأهرة ورجاله قدتكرر ذكرهم بهذا النسق والحديث اخرجه مسإ ايضا فىالادبءن عبدالملك بنشعيب بنالليث بنسعد عن ابيه عنجــده به وقدورد فىفضل صلة الرحم احاديث كثيرة (منها) حديث على رضى الله تعالى عنه روا معبدالله بن اجد في زواله، على المسند والبرار والطبراني والحاكم فيالمستدرك بلفظ منسرءان يمدله فيعمره ويوسع عليه فيرزقه ويدفع عنه ميتة السوء فليصل رجه ومنها حديث ابي هريرة اخرجه الترمذي انصلة الرجم محبة في الاهل مثراه في المال منسأة في الاثر (و منها) حديث عائشة رضي الله تعالى عنها اخرجه احد بسند رجاله ثقات مرفوعاً صلةالرجهوحسنالجوار وحسنالخلق يعمرانالديار ويزيدانڤيالاعجار (ومنها) حديث ابي هريرة اخرجه ابوموسى المدبني فىكتاب الترغيب والترهيب مرفوعا برالوالدين يزيدفىالعمر والكذب ينقص الرزق وبرالوالدين مناعشم صلة الرحم وروى ايضا منحديث ابنعباس وثوبان مسندا عن التوراة ان آدم اتق رلك وبروالدلك وصل رجك امدلك فيعمرك وروى ايضا عن ثوبان برفعه لايزيد في العمر الابرالوالدين ولايزيد في الرزق الاصلة الرحم وروى ايضا من حديث محمد بن على عن ابيه عن جده على رضى الله تعالى عنه عن و سول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم انه قال و سأل عن قوله (يمحوالله مايشاه)قال هي الصدقة على وجهها وبرا او الدين واصطناع المعروف وصلة الرحم تحول الشبقاء سعادة وتزيد فىالعمر وتتي مصبارعمالسوء إعلى ومن كانت فيه خصلة واحدة من هذه الاشياء اعطاه الله تعـالى هذه الثلاث الخصال وروى منحديث عبدالله ن عمر برفعه انالانســان ليصل رحــه ومايتي منعمره الاثلاثة ايام فير بدالله فيعمره ثلاثين سـنــنـــ و ان الرجل ليقطع رجه وقـــدىقى من عمره ثلاثون سنة فيــــــــالله عمره حتى لابقي منه الاثلاثة ايام قال الوموسي هذاحديث حسن وروى.نحديث عبدالرجن س سمرة رضىالله تعمالى عنه قالخرج علينا رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما ونحن فى صدفة بالمدىنة فقــال انى رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا منامتي اتامملك الموت ليقبض روحه فجـــا.. بره بوالديه فردملك الموت عنه قال ابوموسي هذا حديث حسن جدا 🚜 ص 🛪 باب 🕷 منوصل وصلهالله ش 🗫 ای هذا باب فی بیان منوصل رجه وصلهالله یعنی بعطفه علیه فضله امافي ماجل دنياه او آجل آخرته والعرب تقول اذاتفضل رجل على رجل آخر بمال اووهبه هبة وصل فلان فلاناكذا عيم ص حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبدالله اخبرنا معاوية بن ابي مزرد قالسممت عمى سعيدبن بسمار يحدث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعمالي عليه و سلم قال انالله خلق الخلق حتى اذافرغ من خلقه قالت الرحم هذا مقام العائذ بكمن القطيعة قال نعم اماتر ضين اناصل منوصلت واقطع منقطعك قالت بلي يارب قالفهولك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاقرؤا انشئتم ( فهل عسيتم انتوليتم انتفسه دوا في الارض وتقطعوا ارحامكم ) ش 💨 مطابقته للترجة ظاهرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكونالشين المعجمةان مجمدانو محمدالسختيانى المروزى وعبدالله اين المبارك المروزى ومعاوية بنابى مزرد بضمالميم وقتيح الزاى وكسرالراء المشدد وبالدال المهملة المدنى وله حديث آخر وهوثالث احاديث البياب عن عائشية وحديث آخر قد مر في الزكاة يروى عنعمه سعيد بن بسمار ضد اليمين ابي الحبماب مولى شقران مولى رسول الله صلى الله تعمالى عليه وسلم مات سمنة نسع عشرة ومائة والحديث مضى فى التفسير في سورة مجمد صلى الله تعالى عليه وسلم فأنه اخرجه هناك عن خالدين مخلد عن سليمان عن معاوية نابى مزرد الى آخره ومضى الكلام فيله قو له خلق الخلق محتمل ان يكون المرادخلق جبع المخلوقات ويحتمل ان يكون المراد بهالمكلفين فولد حتى ادا فرغ المراد بالفراغ قضاؤه واتمامه ونحو ذلك مايشهد مانه مجاز القول فانالله تعالى لايشغله شأن عن شأن او يطلق عليه الفراغالذى هوضدالشغل فوله قالت الرحم يحتمل انبكون هذا القول بعدخلق السموات والارض او بعدخلقها كتبا في اللوح المحفوظ او بعد انتهاء خلق ارواح بنيآدم عند قوله (الست يربكم)لما اخرجهم منصلب آدم عليه السلام مثل الذرثم اسنادالقول الى الرجم يحتمل ان يكون بلسان الحال ويحتمل انيكون بلسان المقال يتكلم كما هي أومخلقالله لهـا عندكلامها حياةوعقلاوقيلهوفي الحقيقة ضرب مثل واستعارة اذالرج معنى وهوايصال القربي بيناهل النسبوهي استعارة تمشلية وذلك انشبهت حالةالرحم وماهى عليه منالافتقار الىالصلة والذب منها منالقطيعة محال مستجير يأخذ بذيل المستجار به وحقو ازاره ثم ادخل صورة حالالشبه فيجنس المشبه به

واستعمل فيحالاالمشبه ماكان مستعملا فيالمشبهيه منالالفاظ بدلائل قرائن الاحوال وبجوز ان يكوناستعارة مكننية بان يشبه الرحم بانسان يستجيريمن يحميه ويذب عنسه مايؤذيه ثمانعقد على سبيل الاستعارة التحييلية ماهولازم المشبه به منالقيــام ليكون قرينة مانعة منارادة الحقيقة ثم رشحت الاستعارة باخذالقول وقال القاضي عياض الرحم التي توصل وتقطع انماهي معني من المعاني ليست بجسم وانماهي قرابة ونسب تجمعه رجم والدتهويتصل بعضه مبعض فسمي ذلك الاتصال رحما والمعانى لايتأنى منها القيام ولاالكلام فيكون ذكر قيامها هنا وتعلقها بالعرش ضرب مثل وحسن استعمارة علىعادة العرب فىاستعمال ذلك وتعظيم شانها وفضيلة واصلهما وعظيم اثم قاطعها بعقوقه ولهذا سمى العقوق قطعا والعقالشق كأنه قطع ذلكالسبب المتصل قال وبجوز ان يكون المراد قيـــام ملك منالملائكةو تعلق بالعرشو تكلم على اسانها بهذا بامرالله عن وجل قو لهاناصلمنوصلكالوصل مناللةتعالىكنايةعنعظيم احسانهوالقطع منهكناية عنحرمان الاحسان على صلى حدثنا خالدبن مخلدحدثنا سليان حدثنا عبدالله بن دينار عنابي صالح عنابى هربرة عنالنبي صلى اللةتعالى عليه وسلم قال ان الرحم شجنة من الرحن فقال الله من وصلك وصلته ومنقطعك قطعته ش 🚅 مطابقته للترجة ظاهرة وخالدين مخلد بفتح المبر واللام وسليمان هو اين بلال ابوايوب ويقال ابومجمد القرشي التيمي مولى عبداللهبن ابي عتيق وآسمه محمد ان عبدالرجن بن الى بكر الصديق وابوصالح ذكوان السمان والحديث من إفراده قو له شجنة بكسرالشين المعجمة وسكون الجيم بعدهانونوجاء بضم اولهوبفتحه رواية ولغة واصلالشجنة عروق الشجر المشتبكة فولد من الرحن اى اخذ اسمهامن هذاالاسم كافى حديث عبدالرحن بن عوف سمعت رسولالله صلى الله تعالى علميه وسلم يقول قالالله (انااللهواناالرجن خلقت الرحم وشققت لها مناسمي منوصلها وصلته ومنقطعها تته)رواه ابوداود والترمذيورويالطبراني منحديث عبدالله بن عامر بن ربيعة عن ابيه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى (الرحة شجنة مني فن وصلها و صلته و من قطعها قطعته) والمعنى انها اثر من آثار الرجة مشتبكة تما فالقاطع لها منقطع من رجمة الله و قال الاسمعيلي معنى الحديث ان الرجم مشتق اسمها من اسم الرجن فلها به علقة و ليس معناه انها منذات الله تعالى تعالى الله عنذلك على ص حدثنا سعيدين ابي مربم حدثنا سليمان ان بلال قال اخبرني معاوية بن ابي مزرد عن يزيد بن رومان عن عروة عن عائشــة ذوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرحم شجنة فن وصلهـا وصلته ومن قطعها قطعته ش الله مطابقته للترجة ظاهرة هذا الحديث بلفظ حديث ابي هر ترة فيه ساالرج بلالها ولفظ بل على بناء المعلوم وفاعله محذوف تقديره يبل الشخص المكلف والرجم منصوب على أنه مفعول مبل و بجوز ان يكون يبل على صيغة المجهول مسندا الى الرحم المرفوع يه فوله ببلالها بكسر الباء الموحدة وكل مايبليه الحلق من الماء واللبن يسمى بلالا وقد يجمع البلة بالكسروهي النداوةعلى بلال وقال الخطابي البلال مصدر بللت الرحم ابله بلالا وبلالا بآلكسر والفتح اذاند يتمابالة 🗨 ص حدثنا عمر و بن عباس حدثنا محمد بنجعفر حدثنا شعبة عن اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن بي حازم ان عمرو بن العاص قال سمعت النبي صلى الله تعـــالى

عليه وسلم جهارا غير سريقول ان آل ابي فلان قال وعمر في كتاب محمدبن جعفر بيساض ليسوا إوليائي أنماولي الله وصالح المؤمنين زادعنبسة بن عبدالواحد عن بيسان عنقيس عن عمروين العاص قال سمعت النبي صلىالله تعالى عليه وسلم ولكن لهم رحم ابلهـــا ببلالها يعني اصلهـــا إصلتها ش 🚁 مطابقته للترجة في قوله ابلها ببلالها وعمرو بفتح العين ابوعثمان البصري ومجمد بن جعفر هو غندر واسماعيل بن ابي خالد البجلي الكوفى واسم ابي خالد سعد ويقسال هرمز وقيس بنابي حازم بالحاء المعملة والزاى واسمه عوف البجلي قدم المدينة بعدما قبضالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن احد بن حنبل عن غندر به قو له جهارا ای سمعت سمــاعا جهارا المعنی کان المسموع فیحال الجهــا ر دون السر و هذا للتأکید ويحتمل ان يكون المعنى اقول ذلك جهارا لاسرا فولد يقول اى النبي صلى الله تعالى عليه وســلم انآل ابی فلان هکذا فیروایة المستملی وفیروایةغیره انآل ابی بخدف مایضاف الی ادار الكنية ووقع فىرواية مسلمكرواية المستملى وذكر القرطبي انه وقع فىاصل مسلم موضع فلان بياض ثم كتب بعض الناس فيه فلان على سبيل الاصلاح وفلان كناية عناسم علم ولهذا وقع لبعض رواته قال ابى يعنى فلان ولبعضهم انهقال ابىفلان بالجزم فخوله قال عمر وهوابن عباس شيخ النخارى فيه فوله فىكتاب محمد بن جعفر وهو غندرشيخ عمرو المذكور فيه قولد بياض قال عبدالحق في كتاب الجمع بين الصحيحين الصواب في ضبط هذه الكلمة بالرفع اى وقع فىكتاب محمد بن جعفر موضع ابيض يعنى بغير كتابة وفهم بعضهم منه اله الاسم المكنى عنه فيالرواية فقرأه بالجر على انه في كتاب محمد بنجعفر ان آل ابي بياض و هو فهم بعيدسي ٌ لانه لايعرف فىالعرب قبيلة يقال لها آلابي بياض فضلا عن قريش وسياق الحديث يشعر بانهم من قبيلة النبي صلىالله تعــالى عليه وسلم وهي قريش بلفيه اشــعار بالهم اخص منذلك لقوله انلهم لرُجا وابعد منذلك منجله على بني بياضة وهم بطن منالانصار لمافيه منالتغبير والترخبم الذي لايجوزه الاكثرون وقال عياض ان المكني عنه هوالحكم بن ابي العاص فوله ليسوا باوليسائيكذا فيرواية الاكثرين وفيرواية لابي ذرما وليآءونقل ابنالتين عنالداودىانالمراد بهذاالىفى منلميسلم منهم فيكون هذا مناطـــلاق الكل وارادة البعض وقال الخطـــابي الولاية المنفية ولاية القرب والاختصاص لاولاية الدين فوله وصالحالمؤمنين كذا فىرواية الاكثرين بافراد صالح ووقع فىرواية اليرقانى وصالحوا المؤمنين بالجمع وقال الزمخشرى هوواحدواريديه الجمع لانه جنس وبجوز انيكون اصله صالحوا المؤمنسين بالواو فكتب بغيراللفظ على الواو وقال النووى معنى الحديث انوليمنكان صالحاوان بعد نسبه منى وليس وليي منكان غيرصالح وانقربمني نسبه وقال القرطبي فائدة الحديث انقطاع الولاية بين المسلم والكافر ولوكانقريبا حيما وقال الطببي شيخ شبخي المعنى انى لااوالى احدا بالقرابةوا بما الحب الله لماله منالحق الواجبءلى العباد واحب صالح المؤمنين لوجه اللةتعالى واوالى مناوالى بالايمان والصلاح سوآء كانوا منذوى رحمى املاولكن اراعى لذوى الرحم حقهم لصلة الرحم هذا من فحول الكلام من فعول العلماً .وقد اختلفوا في المراد بقوله تعــالى (وصالح المؤمنين)على اقوال (الاول)الانبياً . اخرجهالطبرى عنقتادة (الثاني)الصحابة اخرجه ابن ابي حاتم عنالسدى(الثالث)خيار المؤمنين

اخرجه ابن ابي حاتم عن الضحاك (الرابع) ابوبكر وعمرو عثمان اخرجه ابن ابي حاتم عن الحسن البصري (الخامس) الوبكر وعمر اخرجه الطبري عن الن مسعود مرفوط وسنده ضعيف (السادس) عمر خاصة اخرجه ابن ابي حاتم بسند صحيح عن سعيد بن جبير (السابع) ابوبكر خاصة ذكره القرطبي عن المسيب فن شريك (الثامن) على اخرجه ان ابي حاتم عن مجاهد قول يزاد عنبسة ف عبدالواحد اى ابن مية بن عبدالله بن سعيد بن العاص بن احيحة عهملتين مصغرا وكان يعد من الابدال وماله فىالبخارى سوى هذا الموضع المعلق ووصله البخارى فىكتاب البروالصلة فقال حدثنا محمد بن عبدالواحد بن عنبسة حدثنا جدى فذكره فول عنبان بفتح الباء الموحدةو تخفيف الياء آخرالحروف وبالنسون ان بشر بالشين المجمد الاحسى قو له عن قيس هو قيس بن ابي حازم المذكور قوله لهم اىلاك ابى قوله رحم اى قرابة قوله ابلها اى انديها ببلالها اى بما بجب ان تندى به ومنــه بلوا ارحامكم اى ندوها اى صلوها يقال للوصــل بلل لانه يقتضى الاتصال و القطيعة ببس لانه يقتضي الانفصال فول يعنى اصلها بصلتها هذا التفسير قد سقط من رواية النسني ووقع عنــد ابى ذر وحده ابلها ببلالهــا و بعده في الاصل كذا وقع وببلالها اجود واصح وببلائهـًا لااعرف له وجها انتهى حاصل هذا ان البخارى قال وقع فىكلام هؤلاء الرواة ببلآئها بالهمزة بعدالالف ولوكان ببلالهـــا باللام لكان اجود واصح يعني قالولااعرف لبلائها وجها وقال الكرماني يحتمل ان يقال وجهد ان البلاء جاء ممني المعروف والنقمة وحيث كان الرحممصرفها اضيف البها بهذه الملابسة فكائنه قالىابلها معروفها اللائق بهاووجه ايضاالداودي هذه الرواية على تقدير ثبوتها بان المراد مااوصله اليها منالاذي على تركهم الاسلام ورد عليه إن التين بانه لايقال في الاذي اللهوفيه نظر لانحني - ﴿ صُحْبَابٍ ﴾ ليسالواصل بالمكافئ ش 👟 اىهذا باب يذكر فيه ليس الواصل بالمكافئ يعني ليس حقيقة 🏿 المواصل من يكافئ صاحبه بمثل فعله اذ ذاك نوع معاوضة وروى عبدالرزاق عن معمر عمن سمع عكرمة بحدث عن ابن عباس قال عمر بن الخطاب رضي الله تعمالي عنه ليس الوصل ان تصل منوصلك ذلك القصاص ولكنالوصل انتصل منقطعك وهذاحقيقة الوصل الذى وعدالله أثم عباده عليه جزيل الاجرقال تعالى( والذين يصلون ماامر الله به ان يوصل)الآية ﴿ وَسِ حَدْثُنَا لِمُ محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش و الحسن بن عمرو و فطر عن مجاهد عن عبدالله بن عمروقال سفيان لميرفعه الاعمش الىالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورفعه الحسن وفطرعن النبي صلى الله تعالى 🕽 عليه وسلم قال ليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل الذي اذا قطعت رجه وصلها ش عليه مطايقته للترجة ظاهرة وسفيان هوالثورى والاعمش هو سليمان والحسن ن عمرو الفقيمي بضمرالفاء أأ وقتح القاف وفطر بكسرالفاءوسكون الطاء المهملة وبالراء ابن خليفة والحديثاخرجه ابوداود بإ في الزكاة عن محمد بن كثير عن سفيان الثوري واخرجه الترمذي في البرعن محمد بن يحيين ابي عمر عن سفيان ن عينة فول قال سفيان هو الثوري الراوي و هو موصول بالاسناد المذكور فول لم لم برفعه اي . الحديث قفي المورفعه الحسن وفطرهو المحفوظ عن الثوري ولم مختلفو اان رواية فطرين خليفة مرفوعة واخرجه الاسمعيلي منرواية محمدين يوسف الفريابي عنسفيان الثورى عنالحسن ينعمرووحده مرفوعا ومنرواية مؤمل ن اسماعيل عن النورى عن الحسن بن عمرو موقو فاقو إله و لكن قال الطبيي الرواية فيه بالتشديد وبجوز التخفيف 📲 ص 🟶 باب 🟶 من وصل رحه في الشرك ثم ۽

في ذلك ثواب ولم بين حكمه لوجود الاختلاف فيه 🚅 ص حدثنــا ابواليمان اخبرنا شعيب عنالرهرى قال اخبرنى عروة بنالزمير ان حكيم بنحزام اخبره انه قال يارسولالله ارأيت امورا كنت اتحنث بهافى الجاهلية منصلة وعناقة وصدقة هللى فيها من اجر قال حكيم قال رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلت على ماسلف من خير ش على مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وابواليمان الحكم بننافع والحديث قدمضي فيالزكاة فيهاب منتصدق فيالشرك ثم اسلم فوله ارأيت اىاخبرنى فولداتحنث اىاتعبد وحقيقته التجوز عن الحبث وهوالاثمفكائن المنعبد يلتي الاثم عن نفسه بالعبادة وفيه ان المؤمن شاب على اعمال الخيرالصادرة عنه حالة الكفر 🌉 ص وبقال ايضا عنابي البيان اتحنت وقال معمر وصالح وابن المسافر اتحنت وقال ابن السحق التحزث التبرر وتابعهم هشام عن ابيد ش 🎥 اى كما حدثنـــا ابواليمان الحكم بن نافع المذكور بالحديث المذكور وفيه اتحنث بالثاء المثلثة ىقال ايضا عنداتحنت بالثاء المشاة منفوق مدل الثاء المثلثة ولضعف هذا ذكره بصيغة التمريض وهو فيرواية ابىذر هكذا وفيروايةغيرهوقال ايضا عنابى اليمان فهومنكلام البخارى فيكون فاعل قال هوالبخارىنفسد وقال ابن التيناتحنت المثناة لاأعلمله وجها ووقعءندالاسمعيلي اتجنب بالجيم والنون والباء الموحدة وبعداننقله نسسبه الى المخارى ثم قال والتحـ تعنىبالمثناء تصحيف وانماهوالتحنث يعنى بالثاءالمثلثة مأخوذ منالحنث وهوالاثم فكائمه قال اتوقىمابؤثم فخوله وقال معمر هوابنراشدوصالحهو ابن كيسان وابن المسافر هوعبدالرجن بنخالدبن مسافرالفهمي المصرى اميرمصر ووقع هناالمسافر بالالفواللام والمشهور فيه بحذفهما فنو له اتحنت مقول قول الثلنة يعني بالتاء المثناة اماتعليق معمر فوصله البخاري في الزكاة فى باب من تصدق فى الشرك ثم اسلم و اماتعليق صالح فوصله مسلم من حديث صالح عن ابن شهاب قال اخبرنى عروة بن الزبيران حكيم بن حزام اخبر دانه قال لرسول الله صلى الله عليه و سلم اى رسول الله ارأيت امور اكنت اتحنت بإفي الجاهلية الحديث واماتعليق اين مسافر فو صله الطبراني في الاوسط من طريق الليث ن سعد عنه فخو له و قال ا من اسحق هو محمد من اسحق صاحب السيرة التحنث بالثاء المذلمة التبرر من البر بالباءالمو حدة والراء المشددة هكذاذ كرهاين اسمحق في السيرة النبوية فوله وتابعهم هشام عن ابيه اي تابع هؤلاء المذكورين هشام بنعروة عنابيه عروة هكذا روايةالكشميهني تابعهم بالجمع وفىرواية غيره وتابعه بالافراد وهذا اولى لانالمراد بهذه المتابعة خصوص تفسيرالتحثث بالتبرر ووصل هذه المتابعة البخارى فيالعتق من طريق ابي اسامة عنسه ولفظه ان حكيم بن حزام قال فذكر الحديث وفيه كنت اتحنث بما يعني أتبرر 🅰 ص باب من ترك صبية غيره حتى تلعب به الى ان تلعب ببعض جسده فو إيراو قبلها من التقبيل و هذا من تقبيل الشفقة لان التقبيل على انواع قوله او مازحهامن الممازحةمن باب المفاعلة الذي يقتضي الاشتراك من الجانبين والاوجه ان يكون مازحهما بمعنى مزح لانالمزح مايتصور منكل صغيروقال بعضهم والذى يظهر ان ذكر المزح بعد النقبيل من العام بعدالخاص قلمت ليسكذلك لانكل واحد منالتقبيل والمزاح معنى خاص وايس بينهما عموم وخصــوص والمزح الدعاءبه يقال مزح يمزح والاسم المزاح بالضم والمزاحة ايضا واما المزح

بالكسر فهو مصدر عي ص حدثنا حبان اخبرنا عبد الله عن خالد بن سعيد عن ابيد عنام خالد بنت خالد بن سعيد قالت آتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم مع ابي و على قيص اصفر فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنه سنه قال عبدالله وهي بالحبشية حسة قالت فذهبت العب بمخاتم النبوة فزبرنى ابي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابلي و اخلق نم ابلي و اخلق ثم ابلي و اخلق قال عبد الله فبقيت حتى ذكر يعني من بقائم ا ش 🖛 مطابقته للترجة في قوله فذهبت العب وقال ابن التين ليس المراد في الخبرالمذكور فىالباب للتقبيل ذكر واجيب بانه محتمل انيكون اخذه منالقياس قانه لما لمرينهوا عن مس جسده صار كالتقبيل وفيه تأمل وحبان بكسر الحساء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ايومجمد السلمي المروّزي شيخ مسلم ايضا مات سنة ثلاث وثلاثين ومائنين وعبد الله هو ان المبارك المروزي وخالد بنسعيد يروى عن ابيه سايد بنعمرو بنسعيد بنالعاص القرشي الاموي وهو من افراد البخاري و ام خالد بذت خالد بن سعيد بن العاص بن امية بن عبدشمس وهي مشـهورة بكسيتها واسمها امةوامها اميمة ويقال هميمة ينت خلف بن اسعد بنءامر بنبياضه منخزاعة نزوج امة ننتخالدين الزميرين العوام وخالدين سمعيد المدكور اسلم قديما بقال انه اسلم بعد ابي بكر رضي الله تعالى عنه فكان اللها اورابعا وقيل خامسا هاجر الى ارض الحبشة مع امرأته الخزاعية وولدله بها ابنه سعيد بن خالد وابنته ام خالد وحديث ام خالد هذه قدتقدم يوجوه مختلمة فيالجهاد وهجرة الحبشة وفياللباس فوله سنه بفتحالسين المهملة وتخفيف النون قال الكرمانى وقيل بتشديدها فقوله بخاتم النبوة هوما كانمثل زرالحجلة بينكتنى رسولالله صلىالله تعالىءلميه وسلم فخوليه فزبرتى اىنهرنى مزالزبر مالزاى فياوله والباء الموحدة وهو الزحر والممع فو له ابلي واخلقي كلاهما امرفابلي منابليت النوب اذا جعلنه عشقا واخلقي منالاخلاق ومن الثلاثي ايضا بمعناه وقال الداودي يستفاد منه مجئ نمللمقارنة ومنعه نعض انحاة فقالوا لاتأتى الاللمرّ اخي وقال ابن الذين ماعملت ان احدا قال ان عالمقارنة و انما هي للترتبب مالمهلة قال وليس في الحديث ماادعاه من المقارنة لان الابلاء يكون بعد الخلق او الخلف وقال بعضهم لعل الداودي اراد بالمفارنة العاقبة فيتجد بعض اتجاء قلتافة النصرف منالفهم السقيم فهل المعاقبة الاالمقارنة قلت قدجوز امض النحاة مجئ مممعني الواو واستدل بقوله صلىالله ثعالى عليه وسلم لامولن احدكم في الماء الدائم الذي لا يجرى ثم بغتسل منه فوله قال عندالله هو ابن المبارك الذكور وهو متصل بالاسناد المذكور فو أبم فيقيت اى امخالد المذكورة هذه رواية ابي ذر و في رواية غيره إ فهتي اي الثوب وهــوالقميص المذكور فؤله حتى ذكر اي القميص ايحتي صار مذكورا بين إ ا الناس لخروج بقائه عنالعادة قاله الكرماني وقال نعضهم بعد ان ذكر ماتاله الكرماني فانه قرأ أ ذكر بضم اوله لكنه لمهقع عندنا فىالرواية الا بالفتح قال ووقع فىرواية ابى علىبن اسكن حتى أ نكر دهراً وهو بؤيد ماقد منه انتهى قلت الذي قله الكرماني هوا صحيم لارقدوله حتى ذكر مجهول لانالمعنى على هذا واذاجعل معلوما ماكون ذعره وكلم ابن سكن يؤ دكرم الكرماني ولايقرب ماقاله هذا القبائل فضلا عن ن يؤلمه وفي روا " ابي ذرعن الكشميهني حتى دكن بدال مهملة وكاف مكسورة وينون اىحتىصارادكن اى اسود والمعنى حتى دكنا تمميص وقال لكرماني

اى ماشت ام خالد عيشا طويلا حتى تغيراون قيصها الى الاسوداد والذكنة اون يضرب الى السواد فول به يني من بقامًا يعني كون هذا القميص مذكور ادهر امن اجل بقامًا اي من اجل بقاءا مخالدز ما ناطويلا وفيدمعجزة النبي صلى اللة تعالى عليه وسلمو فيهجو ازمباشرة الرجل الصغيرة التي لايشتمي مثلهاو ممازحتها وانلمتكن مد بذات محرم وكان مزح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حقا فن ذلك بجوز المزح اذاكان حقا وامااذاكان بغيرحق فانه بؤدى الى الفاحشة فلانجوز وفيه تواضع النبي صلميالله تمالى عليه وسلم وحلم حيث لمينهر امخالد عن لعب خاتم النبوة 🍣 ص 🛪 باب 🛪 رحمة الولد و تقبيله و معانفته ش 🗫 ای هذا باب فی بیان رجة الولد و هی شفقته و تعطفه علیه وجلب المفعة اليه ودفع المضرة عنه والاضافة فيه اضافة الفعل الى المفعول وطوى فيه ذكر الفاعل والتقدير رحة الوالد ولده وكذلك الاضافة في تقبيله ومعانقته فولد وتقبيله اى في جواز تقبيل الولد وقال ابن بطال بجوز تقبيل الولد الصفير فيكل عضومنه وكذا الكمبير عند اكثر العلماء مالم يكن عورة حيل فس وقال ثابت عن انس اخذ النبي صلى الله تعــالي عليه وسلم الراهيم فقله وشمه ش 🗫 ثابت بالثاء المثلثة هوالناسلم البصرى الومحمد البناني بضم الباء الموحدة وتخفيف النون الاولى نسبة الى بنانة المة لسمعد بن لؤى بن غالب وهذا التعليق اخرجه البخارى موصولا فىالجنائز وهو حديث طويل وابراهيم هو ابنالنبي صلىالله تعالى عايه وسلم مرمارية القبطية على ص حدثنا موسى بناسمعيل حدثنا مهدى حدثنا ابنابي يعةوب عن ننابي نعم قالت كنت شاهدالا بن عمر رضى الله تعالى عنهما وسأله رجل عن دم البعوض فقال ممنانت فقال مناهل العراق قال انظروا الى هذا يسـألني عندم البعوض وقدقتلوا ابن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمعت السي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول هما ريحا نثاى من الدنبا ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ منقوله هما ريحانتاي من الدنيــا والريحان بمايشم والولد مماينتم ويقبل وموسى بناسماعيل ابوسلة النبوذكى ومهدى هو اينميمون الأزدىوذكر هكذافى رواية ابىذروان ابى يعقوب هو محمد نءبدالله ن ابى يعقوب الضي البصرى وابن ابي نع بضم المونوسكونالعينالمهملة هوعبدالرحنواسم ابيه لايعرفوكان ثقة طابدا والحديث مضىفى مناقب الحسن والحسين رضي الله تعالىءنهما فو له كنت شاهدا اى حاضرا فوله وسأله رجلءن دمالبعوض الواو فيه للحال وفي المناقب سمعت عبدالله بنعمر ســأله عن المحرم قال شعبة احسبه يقتل الذباب قال الكرماني يحتمل انالسؤال كان عنهماجيعا يعني عزالبعوض والذباب وقيل اواطلمي الراوى الذباب على البعوض لقرب شبههمنه فوله بمن انت يعني مناي البلاد انت فقال مناهل العراق وفي الماقب فقال اهل العراق يسألون عن قتل الذباب وقدقتلوا ابن ابنة رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني الحسين نزعلي رضي الله تعالى عنهما ولمهذكر لفظ النة قُوْلِ عَمَايِعَنَى الحَسنَ والحَسبِينِ رَضَى الله تعالى عَنْهُمَا **فَوْلِ رَ**كِانْتَايَ كَذَا فِي رَوَايَةَ الاكثرَىن وفىرواية ابىذر عنالمستملي والحموى رمحساني بكسر النون والتحفيف على الافراد وكذا عند نسفى وفىروالة ابىذر عنالكشميهنىر يحانتى بزيادة الناء المتىلاتأنيثء قال ابن التين المرادبالر يحان هما امرزق وغال الزمخشرى في الفائق اى هما مزرزق الله لذى رزقنيه يقال سبحـان الله وريحا نه ، اى اسبح الله واسترزقه ويجوز ان يراد بالريحان المشموم يقال حياتى بطاقة ريحان والمعنى فانهما مَا كَرَمَىٰ الله له وحباني له لانالاولاد يشمون ويقبلون فكا نهم منجلة الرياحين نخوله مرالدنيا " اى نصيبى من الربحان الدنيوى على صدئنا الواليان اخبرنا شعب عن الزهرى قال حدثني عبدالله بن ابىبكر انعروة بنالزبير اخبره عنعائشة زوج السي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثنه قالت جاءتني امرأة معها ابنتان تسألني فلرتجد عندى غير تمرة واحدة فاعطيتها فقسمتها بين ابنتبها ثم قامت وخرجت فدخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحدثنه فقال مزيلي مزهذه البنات شيئا فأحسن اليهن كنلهسترا من المار ش على المتعد المترجة منحيث ان المرأة التي معها المتان لم تتماول شيئًا من تلك التمرة التي اعطتها ام المؤمنين عائشة رضي الله تعسالي عنها رجة وشفقة على بنتيها وابواليمان الحكم بننافع وعبدالله بنابىبكرابن محمد بنعروبن حزم والحديث اخرجه مسلم فىالادب عن عبدالله من عبدالرحن الدارمي وغيره واخرجه الترمذي فيالبر عن احدين أ محمد عن ان المبارك به قولِه فلم تجدعندي غيرتمرة واحدة فاعطيتها فانتلت وقع في رواية عراك بن مالك عن عائشة جاءتني مسكينه تحمل ابنتين لها فاطعمتها للات تمرات فاعسنت كل واحدة سهما تمرة و و فعت يم قالى فعالتاً كلها فاستطعمتها المنتاها فشقت التمرة التي كانت تريد ال وتأكلها فاعجمني شأفها الحديث اخرجه مسلم فاالجمع بينهما قلت قيل يحتمل انها لمتكن عندها فىاول الحال سوى تمرةو احدة فاعطتها تموجدت تنتينو محتمل تعددالقصة قنو لهمن يلي من الولاية كذا في رواية الاكثر وفي رواية الكشميهني من لمي بضم الباء الموحدة من البلاء وفي روايته ابضابشي ووقع في رواية التر مذي من ايتلي فولد منهذه البنات شيئا اىبشئ ونصب بنزع الخافض ووقعفىرواية مسلم منحديثانس من عال حاريتين وفي رواية احد من حديث امسلة من انفق على المثين او اختين او داتي قرابة محتسب عليها قوله فاحسن اليهن وقع في اكثر الروايات بلفظ الاحسان وفي روا عدالجيد يصبر عامن و مثله في حديث عقبة نهامر في الادب المفرد وكذا في ان ماجة رزاد و اطعمهن وسقاهن و كسياهن وفي حديث ابن عبياس عند الطبراني فأنفق عليهن وزوجهن واحسن اربهي و فی حدیث جایر عن احمد بؤویمن و برجهن و یک عالمن و زادالطبرانی فیه و نزوجهن و فی حدیث ابي سعيد في الادب المفرد فاحسن صحبتهن والتي الله فيهن وكذا في رواية الترودي عسه والمترمذي الضا عنه أن رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايكون لاحدكم ثلاث سات او ثلاث اخوات " فعسن المهن الادخل الجنة وروىالطبراني فىالاوسط من حديث ابي هريرة لمنظ منكنله نلاث نات فعالهن وآواهن وكفلهن دخلالجنة قساو ننتينقالوثة بمنقلباو واحدة قال وواحدة ثني رسترا أي حجالا وكذا وقع في رواية عبدالجيد و في هذه الاحاديث تأكد حق البنات على حق البنين لضعه يز عرالقيام بمصالحهن من الاكتساب وحسن النصرف وحرالة لرأى فاد آمت رجعت لي ايب، كارى، في من اس ماجة من حديث سراقة من مالك الله اللي صلى الله تعدالي عليه وسلم قل لا مدعم اهض لصدقة النتك مردودة اليك ليس له كاسب غيرك على حديد أو أو ليد حدث اليث حدثنا سعيد المقبري حدثنا عرو بن سايم حدسا ابوة الدقال خرح عاين السي صلى الله أه لي عليه و سلم و امامة بنت بی العاص علی عاتمه فصلی فاد' رکع رضع و ما رمع رمهیا ش چه مطابقته للترجة تؤخذ منفعله صلى الله ثعب لى علميه وسام ودبث برجه و رثتهنه على ولد وال وولد الولد ولد لان امامة بنت ابي الع ص بن الربيع من زينت بنت المي صلى الله تعملي عليه

وسلم وابؤالوليد هشام بن عبدالملك وعمرو بفتح العين ابنسليم بضم السين الانصارى وابوقتادة هو الحرث ان ربعي الانصـــاري و الحديث قدمضي في الصلاة في باب من حمل جارية صغيرة على عنقه قوله فاذا ركع وضع وفى كتاب الصــلاة اذا سجد وضعها ولامنافاة لاحتمال انالوضع كان عنـــد اركوع والسجود جيعا وفىالتوضيح وكانتـالصلاة فرضا ومضىالكلام فيه هنــاكـــ حير ص حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى حدثنا ابوسلة بن عبدالرحن ان اباهريرة رضى الله تعالى عنه قال قبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحسن بن على وعنده الاقرع بن حابس التميي جالسافقال الاقرع انلي عشرة من الولد ماقبلت منهم احدافنظر اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال من لا يرحم لا يرحم ش 🧨 مطابقته للترجة ظــاهرةوابواليمان الحكم بن نافع والحديث من افراده فولدو عنده الاقرع الواو فيه للحال فولد جالساحال من الاقرع بن حابسُ التميمي وهومن المؤلفة وحسن اسلامه قول من لايرجم لايرجم بالرفعو الجزم فيهما قاله الكرمانى قلت الرفع على الخبر و الجزم على ان من شعرطية وقال السهيلي جعله على الخبر اشبه لسياق الكلام لانه سيق للردعلي من قال ان لي عشرة من الولد الى آخره اى الذى نفعل هذا الفعل لاير حم واوكانت شرطية لكان فىالكلام بعض انقطاع لان الشرط وجوابه كلام مستأنف وقبل بجوز الرفع فىالجزءين والجزم فيهما والرفع فىالاولوالجزم فىالثــانى وبالعكس فيحصل اربعة اوجه على حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن هشام عن عروة عن عائشة قالت حاء اعرابي الى الني صلى الله تعالى عليه وسلم فقال تقبلون الصبيان فا نقبلهم فقال الني صلى الله تعالى عليه وسلم اواملاتاك انزعالله منقلبك الرحة ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة ومحمد بن يوسف هو الفريابي وسنفيان هو الثوري وهشام هو ابن عروة بروى عن ابيه عروة بن الزبير رضي الله تعالىء ه والحديث منافراده قوله عنهشام عنعروة وفيرواية الاسمعيلي عنهشام بنعروة عنائيه قولد جاء قيل يحتمل انبكون الاقرع بن حابس ويحتمل انبكون قيس بن عاصم التميمى ثم السعدى قلت و يحتمل ان يكون عبينة بن حصن بن حذيفة الفزارى لانه وقع له مثل دلك فوله تقبلون كذا في رواية الاكثرين بدون حرف الاستفهام وثنت في رواية الكسميهني فوله ف نقبلهم وفىرواية الاسمعيلي فوالله مانقبلهم وفىرواية مسلم لكن والله لانقبل فخولد او آملك لك اننزعالله الهمزة للاستفهام الانكاري والواو للعطف على مقدر بعدالهمزة نحو مقول وقوله ان بعد ان نزعها الله منه وقيل كملة ان مكسورة على انها شرط وجزاءه محذوف على ص حدثنا ا بن ابى مربم حدثنا ابوغسان قال حدثنى زيد بناسلم عناسه عن عمر بنالخطاب رضى الله تعالى عه قال قدم على النبي صلى الله تعــالى عليه وســلم سى فاذا امرأة منالســى تحلب ثديها تسقى اذ وجدت صبيا في السي اخذته فالصقته ببطنها و ارضعته فقال لما السي صلى الله تعالى عليه وسلم اترون هذه طارحة ولدها في المار قلما لاوهي تقدر على ان لانطرحه فقال لله ارحم بعباده من هذه بولدها ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ من معنى الحديث وابن ابى مريم هو سعيد بن محمــد بن الحكم بن ابي مرم وابو غســان محمد بن مطرف وزيد بن اسلم يروى عن ابيه اســلم الحبشى البجــاوى مولى عمر بن الخطاب و الحديث اخرجه مســلم فىالثوبة عن حسنالحلوانى

ومجــد بن سهل كلاهما عن ابن ابي مريم قوله قــدم على النبي صلى الله تعالى عليه وســلم سبي اى اسر من الغلمان و الجوارى و سبيته سبيا اذا حملته من بلــــد الى بلد وقوله قدم علم، صبغة المعلوم فعمل ماض و سبى بالرفع فاعمله و فى رواية الكشميهنى قمد سبى على صبغة المجهول وبالباء الموحدة في سي وكان هــذا من ســي هو ازن قولد تحلب على وزن تفعل بالتشديد على صيغة المعاوم قول ثدبهما بالرفع فاعله ومعنماه تهيأ لان تحلب و ثديها بالافراد في رواية الكشمهيني وفي رواية الباقين ثدياها بالتثنية فولد تستى من الستى بالسين المهملة والقساف وفىرواية المستملى والسرخسي تحلب بضم اللام مضارع حلبوثسيهابالنصب وفىرايةالكشمهيني بستىكسرالباء الموحدة وفتحالسين المهملة وكسرالياء آخر الحروف وبالتنوين وفىروايةالباقين تسجى بالعين المهملة من السعى وهو المشي بسرعة وفي رواية مسلم تبتغي من الابتغاء وهو الطلب قال عياض وهووهم وقال النووى كل منهماصو ابلانهاساعية وطالبة أولدها فولد اذو جدت صبياكلة اذظرف وبجوز أنيكون بدل شتمال من امرأة وفي بعض النسخ اذاوجدت صبيا الى قوله فقال لنا معناه اذا وجدت صبيا اخذته فارضعته فوجدت صبيا فاخذته فالزمته بطنها وعملم منهذا انهاكانت فقدت صبيا وكانت اذاوجدت صبيا ارضعته لمخف عنها اللبن فلما وجدت صبيا بعينه اخذته فالنزمته إ والصنته ببطنها منفرحها بوجدانه قوله اترون بضم الناء ائ اتظنون قوله وهى تقدر على انلاتطرحه اي طائفة ذلك فولد لله اللام فيــه للتــأ كٰيد وهي مفتوحة وصرح بالقسم في رواية الاسماعيلي فقال والله ارحم الى آخره قو له بعباده قيل لفظ العباد عام ومعناه خاص بالمؤمنين وهوكةوله تعالى (ورجتي وسعت كلشئ فساكتبها للذبن يتقون) فهي عامة منجهة الصلاحية وخاصة عن كتبت له و الظاهر انهاعلى العموم لمن سبق له منها نصيب من اى العباد كان حتى الحيوانات على ما يجئ في حديث البــاب الآتي حيث قال فيه وانزل في الارض جزأ واحدا فن أ دلك الجزء تتراجم الخلق الحــدبث حيم ص ۞ باب ﴿ جعل الله الرحــة مائة جزء ش ﷺ ای هذا باب یذکر فیه جعلالله الرحة ماءً جزء والترجة ببعض الحدیث و فی روابة ا النسني باب منالرجه وعندالاسمعيلي باب بغير ترجسة وقال بعضهم باب بالتنوين قلت تكررهذا أ القول منه عند ذكر الانواب المجردة ولايصح هذا الاعقدر لان الاعراب يقتضي التركيب حدثها الحكم ونافع البهر انى اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبر ماسعيدين المسيب ان اباهريرة رضى الله تعالى ا عنه قالسمعت النبي صلى الله تعدلى عليه وسلم يقول جعل الله الرحة مائة جرء فامسك عدره تسءة وتسعينجزأ وانزل فىالارض جزأ واحدا فن ذلكالجزء نتراحم الخلقحتى ترفع الفرس حافرها ا عنو لدها خشية انتصيبه ش على مطابقتة للمرجة ظاهرة والحكم بفتحتين أبن نفعهو ابو، نيمان وقدذكره البخــارى فىمواضع كنيرة بكديته وههما ذكره باسمه ترلم يذكر باسمه الىههنــا الأفىهذا الموضع وذلك على قدرسماعه وهذا السمد يهؤلاء الرجال تكرر جدا والحديث اخرجه مسلممن طريق عطاء عن ابي هريرة ان لله مائة رحة وله من حديث سلمان ن الله خلق مائة رحمة يوم خلق السموات والارض كلرجة طباق مابينااسمه والارض وقلالقرصي بجوز اريكون معنىخدق ا اخترع واوجد وبجوز انكمون بمعني قدر وقدورد خلق بمعنى قدرفىلغة العرب فيكون المعني ان الله اظهر تقديره لذلك يوم اظهر تقدير السموات والارض فحول مائة جزء ويروى في مائة

جزءوكلة في في هذه الرواية زائدة كما في قوله ﷺو في الرجن للضعفاء كاف الياد حن الهم كاف قو له فامسك عنده وفي رواية عطاءو اخرعنده تسعة وتسعين رجة قيل رجة الله غير متناهية لامائة ولاماتّان واجيب بإنالرحمة عبارة عنالقدرة المتعلقة بإيصال الخيروالقدرة صفة واحدة والتعلق هوغير متناه فحصره في مائة على سبيل التمثل تسهيلاللفهم وتقليلا لماعندنا وتكثيرا لماعنده فو له وانزل فىالارضكان القياس ان يقال الىلارض و لكن حروف الجرينوب بعضها عن بعض اوفيه أتضمين والغرض منه المبالغة يعني انزلها ستنسرة فيجيع الارض فانقلت ماالحكمة فيتعيين المائة منبين الاعداد ولمرتجر عادة العربالافي السبعينقلت اجيب بانهاطلق هذا العدد الخاص لارادة التكنيروالمبالغة والسبعون من اجزاء المائة وقيل نمتان نار الآخرة تفضل نارالدنيا لمسعةوستين جزأ افاذا قوبلكل جزء مرجة زادت الرجات ثلابين جزأ فيؤخذ مندان الرحة في الاخرة اكثر منالنقمة فيها ويؤيده قوله غلبت رجتى غضى قوله تتراجم الخلق بالراء منالتفاعل الذي يشترك فيعالجماعة فحولدحتي ترفع الفرس حافر هاالحافر للفرس كالظلف للشاةو خص الفرس بالذكر لانها أأ اشدالحيوانالمألوفالذى يعان المخاطبون حركته معولدهاولمافى الفرس من الخفة والسرعة في التنقل ألج ومع ذلك تنجنب انيصل الضرر منهساالى ولدهسا وفىرواية عطاء يتعاطفون وبها يتراجون إ وبهذا يعطف الوحش والطير بعضهـا علىبعض فخو له انيصيله كله ان مصدرية اي خشية أأ الاصابة 🚗 ص ﷺ ياب ﴿ قتل الولد خشية ان يأ كل معه ش 🚁 اى هذا باب مذكر فيه قتل الرجل ولده لاجل خشية اكله معه والضمير فيمعــه يرجع الى المقدر لان قتل الولد مصدر مضاف الى مفعوله وذكر الفاعل مطوى ووقع فىرواية ابىذر عنالمستملي والكشميمني أأ اباباىالذنب اعظم 🚅 ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن منصور عن ابىوائل عن 🖁 عمروين شرحبيل عن عبــدالله قال قلت يارســولالله اىالذنب اعظم قال ان تجعللله ندا وهو خلقك ثمقال اى قال انتقتل ولدك خشـية ان يأكل معك قال ثماىقال ان تزانى حليلة حارك أأ وانزلالله تصديق قول السي صلىالله تعــالى عليه وسلم والذين لايدعون معالله الهــا آخر أزّ ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وسسفيان هو النورى ومنصور هوانن المعتمر وانو وائل الم شقيق ابن سلة وعمرو بن شرحبيل بضم الشين المجمة وسكون الحاء المهملة وكسر الباء الموحدة إ وبالباء آخر الحروف او ميسرة العمداني وعبــدالله هو ابن مسعود والحديث مضي فيتفسير أ سورة الفرقان عن مسدد وعن عنمان بن ابي شــيبة ومضى الكلام فيه فو له ندا بكسر النــون وتشديد الدالوهوميل النبئ الذي يضاده في اموره ويناده اي يخالفه ويجمع على اندادقو ليروهو خلقك الواو فيه للحال فو له خشـية ان يأكل قال الكرماني مفهومه انه ان لم يكن للخشـية لمبكن كذلك نم احاب بان هذا المفهوم لااعتبارله وهو خارج مخرج الاغلب وكانت عامتهم ذلك وايضا لاشك ان القتل لهذه العلة اعظم من القتل لغيرها فخو لد حليلة جارك بفتح الحاء المهملة اىزوجنه سميت حليلة والزوج حليلا لانكل واحد منهما يحل عدد صاحبه وقال الكرمانى تقدم اںاکبرالکبائر قول الزور نم قال لاخلافاںا کبر الکل الاشراك باللہ ثم اعتبر فیکل مقام مابقتضى حال السامعين زجرا لماكانوا يسهلون الامر فيه اوقول الزور اكبر المعاصى القولية والقتل اكبر المعاصي الفعلبة التي تتعلق بحق الناس والزنا بحليلة الجار أكبرانواع الزنا فولد

وانزلالله الى آخره وجه تصديق الآية لذلك حيث ادخل القتل والزنا فيسلك الاشراك علم انهاا كبرالذنوب 🗨 ص 🔅 باب ۾ وضعالصي في الحجر ش 🥦 ايهذا باب في بيان وضع الصبي في الحجر شفقة وتعطفا به وفية الاشعار بتواضع واضعه وحمله ولوبال عليه عَلَيْ صَ حَدَثنا مَجَدُ بن المُنني حَدَثنا يحي بن سعيد عن هشام قال اخبر في ابي عن عائشة رضي الله تعالى عنها انالنبي صلى الله تعــالى عليه وسلم وضع صبيا فيحجر. يحنكه فبــال عليه فدعا بماء فاتبعه ش 🛩 مطابقته للترجة ظاهرة وبحبي بن سعيد القطان وهشام هوابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة و الحديث قدمضي في كتاب الطهارة في باب يول الصبيان غانه أخرجه هناك منطريقين ومضى الكلام فيه قوله في حجره بفتح الحاء وكسرها قوله بحنكه جلة حالية من التحنيك وهو دلك التمر الممضوغ ونحوه على حنك الصي قول وفاتبعداي اتبع البول بالماء مرس م باب الصي على الفخذ ش و صع الصي على الفخذ حص حدثى عبدالله بنجمد حدثنا عارم حدثنا المعتمر بن سليمان يحدث عن أبيه قال سمعت ابا تممية يحدث عنابي عثمان النهدى يحدنه ابوعنمان عناسامة بنزيد رضيالله عنهماكان رسولالله صلى الله عليه وسلم يأخذني فيقعدني على فخذه ويقعد الحسن على فخذه الاخرى ثم يضمهما ثميقول اللهم ارجهما فاني ارجهما ش ﴿ مطالقته للترجة ظاهرة وعبدالله ن محمد هو المسندى وعأرم بفتحالعين المهملة وكسرالرآء لقب محمدينالفضلالسدوسي وهومن مشائخ البخارى روىعنه فى الايمان بدون الواسطة والمعتمر منسليمان ابن طرخان يروى عن ابيه وابوتميمة بفتح التساء المثناة مرفوق طريف بفتح الطاء المهملة وكسر الرآء ان مجالد بالجيم الهجمي بضم الهآ وفتح الجيم وليسله فيالبخاري الاهذا الحديث وآخر سيأتي فيكتاب الاحكام منروايته عن جندب البحلي وانوعتمان عبدالرحن بنمل النهدى بفتح النونوسكون الهآء وسليمان وابونمية وابوعثمان كلهممن التابعين والحديث مضي في فضائل اسامة من زيد وفي فضائل الحسن عن مسدد ومضى الكلام فيه هناك فنو له يحدث انوعنمان اى محدث اباتميمه انوعتمان عبدالرجن فو لد فيقعدني بضيم اليآءمن|لاقعاد قو له اللهم ارجهما الرجةمنالله ابصال الخير ومن|لعباد الرأفة ا والتعطف وقالاالداودى لاارىوقع ذلك فىوقتواحدلاناسامة اكبر منالحسن لانعمره عندوفاة النبي صلىالله تعالى عليه وسلم كان ثمان سنين واسامةكان فيحياة النبي صلىالله تعالى علميه وسا رجلا وقدامره على جيس وفيه عددكثير فيهم عمر بنالخطاب واخبر جاعة انعمره عندوفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلكان عشرين سنة و اجاب بعضهم عن هذا بالاحتمال ما ملخصه انه اقعره على فخذه لمرض مثلا اصابه ففي تلك الحالة جاء الحسن فاقعده على فخذه الاخرى وقال معتذرا عز ذلك ني ال احبهما وفيه تأمل قلت ان كان الخصم يرضى الجواب الاحتمالي فاقول ايضا يحتم ال يكون اقعده محذاً . فخذه لينظر في مرضه فعبر اسامة يقوله يقعدني على فخذه اظهارا للمبالعة في محبة إ رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم اياه والله أعلم عَشْرٌ ص وعن على قال حدثنا مجمى حدثنا الله سُلْيَانَ عَنْ إِبِي عَثْمَانَ قَالَ التَّبِي فُوقَعَ فَى قَلْنِي مَنْهُ شَيَّ قَمْتُ حَدَّىتَ بِهُ أَذَا وَكَد فَمْ سَمَعُومُمْنَ بِي عَثْمَانَ إِ سظرت فوجدته عندی مکتوبا فیما سمعت ش 🚁 علی هو ابن المدبنی و بحیی هو ابن سعیر 🌎 لقطان وسلميان بنطرخان التميى هو المذكور فياقبله وابوعثمن هو عبدالرجن المهدى بماعدم إل

انقوله وعن على معطوف على السند الذي قبله وهو قوله حدثنا عبدالله سُمجمد وعن على الى اخره فولد قال التميي هو موصول بالسـند المذكور وهو سليمان فولد فوقع في قلمي مند شيءً اى دغدغة هل سمعه من ابى تميمة عن ابى عثمان او سمعه من ابى عثمان بغير و اسطه فوله قلت حدثت بضم الحاة على صيغة الجهول به اى بهذا الحديث قولِه كذا وكذا يعني كثيرا فلم اسمعه من ابي عثمان فنظرت في كتابي فوجدته مكتوبا فيما "معته منه فزالت الدغدغة 🚤 ص 🏶 ماب 🕷 حسن العهد من الايمان ش 🚅 اى هذا باب في بيان حسن العهد من كمال الايمان لان جميع افعال ألبر من الاعمان والعهد هنا رعاية الحرمة قاله ابوعبيد وقال عبــاض هو الاحتفاظ بالشئ والملازمةله وقال الراغبحفظالشئ ومراعاته حالا بعدحال ولفظ العهدبالاشتراك يطلمق علىمعان كثيرة الزمان والمكابن واليمين والذمة والصحبة والميثاق والامان والنصحة والوصمة والمطرو بقال له العهادايضا ومسحد ثناعبيد ناسمعيل حدثنا بواسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنهاقالت ماغرت على امرأة ماغرت على خدبجة رضى الله تعالى عنهاو لقدهلكت قبل ان يتزوجني ينلاتسنين لماكننت اسمعه بذكرها ولقدامرهريه ان مشرها لمبت في الجنة من قصب وانكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لىذيح الشاة ثم يهدى فى خلتها منهاش رهيمه مطابقته للترجية في حسن العهدو هو اهداءالنبي صلى اللةتعالى عليه وسلم اللحمرلاخو ان خدبجة ومعارفهار عيامنه لذمامها وحفظالعهدها وقد اخرجالحاكم والبيهتي فىالشعب من طريق صالح بن رستم عنابن ابىمليكة عنعائشة رضىالله ثعالي عنها قالت جائت عجوز الى النبي صلى الله تعالى علميه وسلم فقال كيف انتم كيف حالكم كيف كنتم بعــدنا قالت بخير بابيانت وامي يارسول الله فلما خرجت قلت يارســولالله تقبل على هذه العجوز هذالاقبال فقال ياعائشة انها كانت تأتينازمان خديجة وانحسن العهد من الايمان وابواسامة حماد ابناسامة وهشمام هو يروىءن ابيه عروةبن الزبير عنءائشمة والحديث مضى فىالمناقب فىباب تزيج وحديجة رضى الله تعالى عنها قولِه ماغرت كلة مافيه نافية و فى ماغرت ثانبا موصولة اى الذى غرت على خدىجة فو له لماكنت تعلق به اىلاجل ماكنت اسمع السي صلى الله تعالى عليه وسلم نذكرها اى خدمجة فوله من قصب اى قصب الدر واصطلاح الجوهريينان يقولواقصب من اللؤلؤ كذا وقصب من الجوهر كذا ومن الدركذا للحيط منه وقيلكان البيت من القصب تفأ لا يقصب سبقها الى الاسـلام فوله و ان كان كلة ان هذه مخففة من المثقلة واصله برانه كان ليذيح الشاة اللام فيه للتأكيد فو لد فيخلتها اى فياهل بيتها يعني اخلاءها واحبابها وقال الخطــابى الخلة همهنا بمعنى الاخلاء وضع المصدر موضع الاسم واراد بالقصب قصب اللؤلؤ وهو المجوف منه ووقع فى رواية مســـلم ثم يهديها الى خلائلها وتقدم فىالمناقب الى اصدقائها عش ﴿ ص ﴿ بَابِ ﴿ فَضَلَّ مَنْ يَعُولُ يَتَّيَّا شُ ﴾ اى هذا باب في بيان فضل من يعول يتيما أي يربيــه وينفق عليــه ويقوم بمصلحته عبه ص حدثنــا عبدالله بن عمدالوهاب قال حدثني عبدالعزيز بناي حازم قال حدثني ابيقال ممعت سهل بنسعد رضي الله إنمالي عنه عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال إنا وكافل اليتم في الجية هكذا وقال باصبعيه إ السبابة والوسطى ش ﷺ مطالقته للترجة تؤخذ مهمعني الحديث وعبدالعزيز يروىعن أبيه ابي حازم سلمة بن دينار عنسهل بنسعد الساعدي الانصاري والحديث مر في الطلاق عن إ

عروبن زرارة واخرجه ابوداود والترمذى فوله وكافل اليتيم اىالقائم بمصالحه المتولى لاموره فقوله وقال اى اشــار فقوله الســبابة وفىرواية الكشميهني السباحة بالحاء المحملة موضع الباء النانية وهي الاصبع التي تلي الابهام سميت بذلك لانها يسبح بها فيالصلاة ويشاربها فيالتشهد وسميت السبابة ايضا لانه بسببها الشيطان حينتذقيل درجات الانبياء عليهم السلام اعلى درجات الخلائق لاسيما درجة نبينا صلىالله تعالى عليه وســلم واجيب بان الغرض منه المبالغة فىرفع درجته فی الجمة 🔪 ص 🖈 باب 🐇 الساعی علی الارملة 🛍 🚅 ای هذا باب فی یان فضل الساعي على الارملة فيمصالحها والارملة منلازوج لها 🕳 ص حدثنا اسماعبل بن عبدالله قال حدثني مالك عن صفوان بن سليم يرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله اوكالذي يصوم النهارو نقوم الديل ش عليه مطابقته للترجة ظاهرة واسمعيل بن عبدالله هو اسمعيل بن ابي اويس بن اخت مالك بن انس وصفوان بن سليم مولى حيد بن عبدالر حن المدنى الامام القدوة بمن يستستى بذكره بقال انه لم بضع جنبه على الارض ار بعين سنة وكان لايقبل جوائز السلاطين مر في الجمعة وهذا حديث مرســل لانه تابعي لكن لماقال رفعهالي النبي صلىالله تعالى عايه وســلم صار مســندا مجهولا ولم يذكر اسم شنخه اماللنسسيان اولغرض آخر ولاقدح بسببه قول اوكالذى بصوم شك من الراوى وفي كتــاب الكر ماني وكالذي يصوم بواو العطف ثم قال ويحتمل ان يكون لفا ونشرا وانبكون كل واحدككليماء في بعضالروايات اوكالذي باوالفاصلة لاالواصلة الني هي المواو حيلي ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن ثور بن زيد الديلي عن ابي الغيث مولى ابن مطبع عنابی هریرة عنالنبی صلی الله تعالی علیه وسلم مثله ش 🚁 ذکر هذا الحدیث عن مالك من طريقين (احدهما) عن صفوان بن سليم مرسلا (والآخر)عن نور بن زيد مسندا ومضى في النفقات عن محى ان قزعة و نور بلفظ الحيــوان المشهور ان زيد من الزيادة والديلي بكسر الدال المعملة وسكون اليآ. آخر الحروف نسبة الىديل فيقبائل فيالازد وفيضبة وفي تغلب والوالغيث اسمه سالم قو أبي مثله أى مثل الحديث المذكور 🗨 ص 🕊 باب 🖈 الساعي على المسكين ش 🔭 اى هذا باب في بيان فضل الساعي على المسكين اى الكاسب لاجل المسكين و القائم بمصلحته و بحوزان يكون لفظ على هذا للنعليل اىلاجل المسكين كمافى قوله تعالى (ولتكبرو االله على ماهداكم) اى لهدايته اياكم وكذلك الكلام في الساعي على الارملة وذلك لان معنى على غاابا الاستعلاء ولايقنضي على هنا هذاالمعني فافهم حي ص حدثنا عبدالله بن مسلمة حدثنا مالك عن ثور بنزيد عن ابي الغيث عن ابي هر يرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الساعيءلي الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل واحسبه قال بشك القعني كالقائم لايفتر وكالصائم لايفطر حيم ش هذا الحديث هوالذي ذكره قبل هذا الباب عن أبي هريرة وذكره هناايضا التقنصرا علىالمسنددون المرسل فحو له واحسبه قال اي مالك وفاعل احسبه هو القعنيي والضمير النصوب فيديرجع الى ماللث وقوله كالقائم الى آخر ومتول قال و قول عليه القعنى معترض بين القول ومقوله وهومن كلام البخارى والقعنبي هو عبدالله بن سلة بن قعنب شيخ البخارى والراوى عنمالك فحوله لايفتراى لاينكسر ولايضعف منقيام الليل للتعبد والتهجد ولايفترا

( غبنی ) ( شر )

صفة للقائم كقوله ولقد امرعلي اللئم يسبني على صلى الله الله المام البائم ش 🚁 ای هذا باب فی بیــان فضل رحــة الناس ای الشفقة والتعطف منالناس للبهــائم 🗨 ص حدثنا مسدد حدثنا اسماعيل حدثنا ايوب عنابي قلابة عن ابي سليمان مالك بن الحويرث قال اتينا النبي صلىالله تعالى عليه وسـلم ونحن شـببة منقاربون فاقمنا عنده عشرين ليلة فظن انا اشتقنا اهلنا وسألنا عمن تركنا اهلنا فاخبرناه وكان رقيقا رحيما فقسال ارجعوا الى اهليكم فعلمو هم ومروهم وصلواكارأ يتمونى اصلى فاذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم احدكم ثم ليؤمكم اكبركم ش على مطابقته للترجة فىقوله وكان رقيقا رحيما واسماعيل هو ابن علية وهواسمامه وابوه ابراهبم وايوب هوابن ابي تمية السنحتياني والوقلابة بكسرالقياف عيدالله بن زيد الجرمي وابوسليمان مالك بن الحويرث اللبثي سكن البصرة والحديث مضي في كتاب الصلاة في باب الاذان للمسافرين اذا كانوا جاعة فانه اخرجه هناك عن محمد بن المثنى عن عبدالوهـاب عنايوبالى آخره ومضى الكلام فيه هناك فوله شـببة على وزن فعلة جع شاب فخوله متقاربون اىفىالسن قوله اهلنا ويروى اهليتا بالجمع وهومن الجموع النادرة فولدوسألنا بفتح اللام فولدر قيقابقافين من الرقة هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية القابسي والاصيلي والكشميهني رفيقا يفاءثم قاف منالرفق وانتصابه علىانه خبركان ويروىبلالفظ كان فينصب على الحال فتولد ومروهم اى بالمأمورات اوعلموهم الصلاة وأمروهم بها فولد اكبركم اى افضلكم اواسنكم لانهم كانوا متقار بين فيالسن 🗨 ص حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن سمى مولى ابىبكر عنابى صالح السمان عن ابي هربرة انرسولالله صلىاللةتعالىءلميه وسلم قال بينما رجل يمشى بطريق اشتد عليه العطش فوجد بئرًا فنزل فيها فشرب ثم خرج فاذا كلب يُلهث يأكل الثرى من العطش فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ بي فنزل البئر فلا ْ خفدتم امسكه بفيه فستى الكلب فشكراًلله له فغفرله قالوا يارسولالله وان لنا في البهائم اجرا فقال فيكلذات كبدر طبة اجرش 🖚 مطابقة الجزء الناني للترجة ظاهرة و اسماعيل هو ابن ابي اويس واسمد عبدالله وسمى بضم السسين المهملة وقتح الميم وتشديد اليآء آخر الحروف مولى ابى بكر بن عبــدالرحن الهنزومي وابوصالح ذكوان السمــان الزيات والحديث مضى فىالشرب في باب فضل ستى المـاء فانه اخرجه هنــاك عن عبدالله بن يوســف عن مالك ومضى ايضا في المظالم في باب الآبار على الطرق عن عبدالله بن مسلم عن مالك ومضى الكلام فيه هناك قوله يلهث اى يخرج لسانه مرالعطش قوله الثرى بفتح الثاء المملثة التراب قوله فشكرالله له اى جزاه الله فغفرله قو له فى كل ذات كبد اى فى ارواء كل حبوان اجر والرطوبة كناية عن الحياة وقيل الكبد اذاطَّمتُت ترطبت وكذا اذاالقيت على النارو الكبدمؤنث سماعي قيل قد تقدم في آخر كتاب بدء الخلق ان امرأة هي التي فعلت هذه الفعلة و اجيب بانه لامنافاة لاحمال وقوعهما وحصوله منهما جيعا عيل ص حدثناالواليمان اخبرناشعبب عن الزهرى قال اخبرنى ابوسلمة بن عبدالرحين ان اباهريرة قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وســـلم في صلاة و قنا معه فقال اعرابىوهوفىالصلاة النهم ارجنىومحمدا ولاترجم معنا احدا فلماسلم النبي صلى الله تعالى عله وسلم قال للاعرابي لقد حجرت واسما يريد رحةالله ش 👺 مطابقته للترجة تؤخذ

منقوله لقد حجرت واسمعا يعني ضيقت ماهو اوسع منذلك ورجته وسمعتكل شئ ورجال الاُسناد بهذا الطريق قدمروا غيرمرة وابواليمان آلحكم بننافع والحديث منافراده قوله قال اعرابى قيل هو الذى بال في المسجدو هو ذو الخو يصرة اليماني وقيل الآقرع بن حابس و يؤيد كون الاعرابي هــوالذي إل فيالسبجد مارواه ابن ماجة من وجه آخر عن ابي سلة عن ابي هربرة قال دخل اعرابي المسجد فقال اللهم اغفرلى ولمحمد ولاتغفرلاحد معنا فقال الني صلىالله تعالى عليدوسلم القداحتظرت واسعا ثمتنحي الاعرابي فبال في ناحية المسجدالحديث قو لهلقد حجرت من الحجر والتحجير نقال حجر القاضي عليه اذا منعه من التصرف يعني ضيقت واسعا وخصصت ماهوعام اذرجته وسعت كل شيمُ واتفقت الروايات على ان حجرت بالراء لكن ابن التين نقل انهـــا في رواية ابي ذر بالزاى قال وهما يمعني قوله احتظرت بحاء مهملةوظاء معجة مأخوذ منالحظار بالكسروهوالذي يمنع ماوراء، فقول مريدالقائل به بعض رواة الحديث وقيل ابوهر برة 🚤 ص حدثنا الو نعيم حدثنا زكريا عن عامر قال سمعته يقول سمعت النعمان بن بشيريقول قال رسولالله صلى اللةتعالى عليه وسلم ترى المؤمنين فىتراجهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكي عضوا تداعىلهســائر جسَّده بالسهر والحمى ش 🏲 مطابقته للترجة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وزكريا هوان ابي زائدة وعامر هوالشعبي والنعمان بن بشيراين سعدالانصاري والحديث اخرجهمسلم ايضا فيالادب عن محمدين عبدالله ين نميروغير ، فولد في تراحهم من باب التفاعل الذي يستدعي اشتراك الجماعة فياصـل الفعل فولي وتوادهم اصله تواددهم فادغمت الدال فيالدال من المودة وهي المحية فوله وتعاطفهم كذلك مزباب التفاعل ايضا قبل هذه الالفاظ الثلثة متقاربة فيالمعني لكن بينها فرق لطيف اماالتراحم فالمرادبه انبرحم بعضهم بعضا بأخوة الايمان لابسبب شئ آخر واماالتوادد فالمراديه التواصل الجالب للمحبة كالنزاور والتهادي واما التعاطف فالمراديه اعانة بعضهم بعضاكما بعطف طرف الثوب عليه ليقويه فولد كثل الجسد اى بالنسبة الىجميع اعضائه ووجه التشبيه التوافق فىالتعبوالراحة قولد تداعى اىدعى بعضه بعضا الىالمشاركة في الالم ومنسه قولهم تداعت الحيطان اى تساقطت اوكادت ان تتساقط قول السهر والحمى اما السمهر فلان الالم يمنع النوم واما الحمى فلان فقددالنوم شيرها وقال الكرمانى الجمي حرارة غريبة تشتعل فىالقلب وتنبث منه فىجمع البدن فيشتعل اشتعالا مضرأ بالافعال الطبيعية وفيه تعظيم حقوق المسلين والحض على معاونتهم وملاطفة بعضهم بعضا 🗨 ص حدثنا ابوالوليدحد أناابوعوانة عن قنادة عن انس من مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مامن مسلم غرس غرسا فأكل منه انسان او دابة الاكانله صدقة ش على مطابقته للترجة من حيث أن فيغرس المسلم الذي يأكل منه الانسان والحيوان معنى الترجمة والتعطف عليهم لانحالالسلميدل على انه يقصد ذلك وقت غرسه وابوالوليد هشام بن عبدالملك وابو عوانة بفتح العين المهملة وبالنون بعد الالف اسمه الوضاح اليشكري والحديث مضي فيالمزارعة عن قنيبة وعبدالرجن ابن المبارك فولداو دابة انكان المراديه من يدب على الارض فهو من عطف العام على الخاص وانكان المراد الدابة العرفية فهومن باب عطف الجنس على الجنس وقال بعضهم هوالظاهرهنا قلت الظاهر هوالاول للعموم الدال على سائر الاجناس فتدخل جميع البهائم وغيرهــا فيهذا

المعنى وفيمعني ذلك التحقيف عن الدواب في احالها وتكليفها ماتطيق حله فذلك ، ن رجتها والاحسان اليها ومن ذلك ترك التعدى في ضربها واذاها وتسخيرها فيالليل وقدنهينا في العبيد ان نكافهم الخدمة ليلا فان لهم الليل ولمواليهم النهار 🎥 ص حدثنا عمرين حفص حدثنا ابي حدثنا الأعش قال حدثني زمدين وهب قال سمعت جربر بن عبدالله عنالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم قال من لايرجم لايرجم ش ﷺ مطابقته الترجة تؤخذ من قوله من لايرحم لايرحم وعمرين حفص يروى عن ابيــه حفص بنغياث والاعش هوسليمان وزيد بن وهب أبوسليمان الهمدانىوهؤلاء كلهم كوفيون والحديث اخرجه البخارى ابضـا فىالنوحيد عن محمدىن سلام واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن زهير بن حرب وغيره قوله من لابرحم بفتح الياء وقوله لابرحم بضم الياء على صيغة الجهول ولفظ مسلم من لابرحم الناس لايرجه الله وفيرواية الطبراني من لأبرحم من في الارض لايرجه من في السماء و في لفظ للطبراني في الأوسط من لم يرحم المسلين لم يرحم الله وفي رواية ابي داود والترمذي من حديث عبدالله بن عمروبلفظ الراحونبرحهم الرحن ارحوا منفىالارض يرحكم منفىالسماء ويجوزفى منلابرحم لايرحم الرفع والجزم قالهالكرمانى قلت اماالرفع فعلىكون منموصولة على معنى الذى لايرحم لايرحم واماالجزم فعلىكون منمتضمنة معنى الشرط فتجزم الذىدخلت عليه وجوابه وفىاطلاق رجة العباد في مقاللة رجة الله نوع مشاكلة 🏎 ص البيه الوصاءة بالجار شي 🗫 اى هذا ابب فىبيان الوصاءة بفتح الواو وتخفيفالصادالمهملة وبالمد والعمزةاىالوصيةويروىالوصاية بالياءآخر الحروف بعدالالف بدل الهمزة يقال اوصيتله بشئ والاسم الوصاية بالكسرو الفتح واوصيته ووصيته بمعنى والاسم الوصاءة و فى بعض النسخ ﷺ بسم الله الرحن الرحيم كتاب البرو الصلة باب الوصاءة بالجار ﷺ هكذا وقع فى نسخة صاحب التوضيح ولما فرغ من شرح حديث جرير فى آخر الباب السابق قالهذا آخر كتاب الادب ثمرذ كرماقلنا من البحملةومابعدها وروايةالنسفي ﴿بسمِاللَّهَالرَّحِنَ الرَّحْمَ باب الوصاءة بالجار، 🕻 ص وقول الله تعالى ( واعبدوالله ولاتشركوا به شسيئا وبالوالدين احسانا الى قوله مختـــالا فخورا ) ش كى وقولالله بالجر عطفــا على قوله الوصــاءة بالجار والمقصود منابراد هذهالآية والجارذى القربى والجارالجنب والمذكور منالآية المذكورة على هذاالوجه هورواية الاكثرين وفيرواية ابي ذر منقوله ( واعبدوالله ) اليقوله احسانا الآية و في *د*واية النسة وقوله تعالى( وبالوالدىن احسانا )الاكية فو له اعبدوالله اي وحدو مو لاتشركو ا بهشيئا ثماوصي بالاحسان الى الوالدين ثمعطف على الاحسان الى الوالدين الاحسان الى القرابات منالرجال والنساء ثماوصي بالجارذي القربي قال على بن ابي طلحة عنابن عباس الجارذي القربي يعني الذي بينك و بينه قرابة والجار ذي الجنب الذي ليس بينك وبينه قرابة وكذا روى عن عكرمة ومجماهد والضحاك وقتادة ومقماتل وابن حبمان وقال ابو اسحق عن نوف البكالى والجارذي القربي يعني المسلم والجار الجنب يعني اليهودي والنصراني رواه اس جربر وابن حاتم وقال جريرالجعفي عناالشعبي عنعلي وابن مسعود والجارذي القربي يعني المرأة وقال مجاهد والجارالجنب يعنىالرفيق فىالسفر قوله والصاحب بالجنب قالىالثورى عنجابرالجعني عنالشعبي عنعلىوابن مسعود قالاهى المرأة روى كذلك عنالحسن وابراهيم وسعيدبن جبيرفىرواية وفى رواية اخرى هو الرفيق الصالح وقال زيد من اسلم هو جليسك فى الحضر ورفيقك فى السفر قول و و ابن السيل هوالضيف قالهان عباس وقال مجاهد والحسن والضحاك هوالذي بمرعليك مجتسازا في إ السفر فو لدوماملكت ايمانكم يعني الارقاء لان الرقيق صعيف الجنبة اسير في ايدى الناس فو لد ان الله لابحب منكان مختالا اى متكبراً معجباً فمغوراً على الناس يرى آنه خيرمنهم فهو في نفســـه كبيرو ا عندالله حقير وعندالناس بغيض ﴿ ص حدثنا اسماعبل نابي اوبس قال حدثني مالك عن محمى بن سعيد قال اخبرني ابوبكرين محمد عن عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مازال جبر يل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورته ش 🚁 مطابقته للترجـــة ظاهرة ومحيىن سعيدالانصارى وابو بكرين محمدابن عمروبن حزم وعمرة بنت عبد الرحن امابي بكر والسندكله مدنيون والثلاثة منالتابعين على نسق واحداولهم يحبى وهوروىعنجرةكثيرا وههنا ادخل بينه وبينها واسطة وروايته عن ابىبكر المــذكور منالاقران والحديث إخرحه مسلم فىالادب عن قتيبة عن مالك وعن غيرقتيبة واخرجه ابوداود فيه عن مسدد واخرجه الترمذي فيالبر عن قتيبة عن ليث مهواخرجه انماجة في الادب عن محمد بن رمح به وعن ابي بكرس ابیشید به قتم لیم سیورثه ای سحعله قربا وارثا وقیل معناه ای پهٔ مرنی هزالله نوریث الجــار منجاره وهذا خرج مخرج المسالغة فىشدة حفظ حقالجــار واسم الجار يشمل المسلم والكافر والعايد والفاسق والصديق والعدووالغريب والبلدى والنــافع والضــار والقريب والاجنبي والاقرب دارا والابعد وقال القرطبي الجسار يطلق وبراديهالداخل فيالجوار ويطلق وبراديه المجاور في الدار وهو الاغلب وهو المراد واختلف في حدالجوار فعن علم رضي الله تعالى عنه من سمع النداء فهو جاروقيل منصلي معك صــلاة الصبح في المسجد فهوجار وعن عائشة حق الجوار اربعون دارا من كل حانب وعن الاوزاعي مثله ثمكيفية حفظ حق الجار هي ان يعاشر مع كل واحد من الذين ذكرناهم بمايليق بحساله من ارادة الخير و دفع المضرة و النصيحة و نحوذلك سي ص حدثنا محمدبن منهال حدثنا يزيدبن زريع حدينا عربن محمدعن أبيه عن أبن عمرقال قال قالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماز الجبريل توصيني بالجارحتي ظننت أنه سيورنه ش 👺 مطابقته للترجة ظاهرة وعمرين مجمديروى عنابيه محمدين زيد بن عبدالله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم ولفظ هذا الحديث مىل لفظ حديث عائشة المذكورو قدروى هذاالمتنايضا ابوهر برة وهو في صحيح بن حبان وعبدالله نعمر و ن العاص وهو عنداني داود والترمذي والوامامة وهو عندالطبر اني الله على الله الله الله الله من الايأمن جاره والله ش 🚁 الى هذا باب في بيان من لايأمن جاره بوائقه وهو جع مائقة بالباء الموحدة والقاف وهىالداهية والشئ المهلك والامرالشديد الذي يؤتي بغتة وقال قنسادة موائقسه ظلموغشه وقال الكسسائي غوائله وشره عي ص ويقهن ملكهن مولقا مهلكا ش 🚁 اشاريقوله يويقهن الى قوله تعالى (او يويقهن بماكسوا) أ قال الوعيىدة اي ملكهن و اخذه عنه و اشار لقوله مولقا الىقولەتعــالى ( وجعلما بينهم مولقــا) ا وفسره بقوله مهلكا وهكذا فسره ابن عبــاس اخرجه ابن ابيحاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه ا ص 🗫 حدثناعاصم بن على حدثنا بن ابى دئبءن سعيدعن ابى شريح ان السي صلى الله تعالى عليه و سلم قال والله لايؤمن والله لايؤمن والله لايؤمن قيــل ومن يارســولالله قالـالــذي لايأمن جار. وائقه ش على مطابقته للترجة في آخر الحديث وعاصم بن على ابن عاصم بن صهيد او الحسين

من اهل واسط مات في سنة احدى وعشرينومأتين وهومن افراده وابن ابي ذئب بلفظ الحبوان المشهور محمدبن عبدالرجنوسعيد هوالمقبرىو ابوشريح مصغرالشرح بالشينالمعجة والراء وبالحاة المهملة واسمد خويلد وهوالمشهور وقيل عمرو وقيل هانئ وقبل كعب الصحابى الخزاعىالعدوى الكممي والحديث من افراد. قول والله لايؤمن هكذا وقع تكريرها ثلاثا صريحا ووقع عند اجد والله لايؤمن ثلاثاو لابى يعلى من حديث أنس والله ماهو عؤمن وللطبراني من حديث كعب ين مالك لامدخل الجنة ولاحد نحوه عن انس بسند صحيح والمراد له كمال الايمــان ولاشــك انه معصية والعاصى لايكون كاملالايمان فخوله ومن يارسول الله اىومنالذى لايؤمن والواو فيه عطف على مقدر اى سمعنا قولك وماعرفنا منهو وقبل بجوزان بكون زائدة اواســـتينافية وبينقوله لايؤمن ولايأمن جناس محرف فالاول منالاتمان والثاني منالامان حيرض تابعه شبابة واسد ابن موسى ش 📂 اىتابع عاصم بن على المذكور شبابة بفتىح الشين المجمة وتخفيف الباء الموحدة الاولى ابن سوار بفتح السمين المهملة وبالواو والراء الفزاري في روايته عن ابن ابي ذئب واخرج هذه المتابعة الاسمع لمي فتو لدو اسدبن موسى اى و تابع اسدايضا عاصم بن على و اخرج هذه المنابعة الطبراني في مكارم الاخلاق 🌉 ص وقال جيد بن الاسود وعثمان بن عمر وابوبكر بن عباش وشعيب ابن اسحق عن ابن ابی ذئب عن المقبری عن ابی هریرة رضی الله تعالی عنه ش 💨 لما اخرج المخارى الحديث المذكور عن عاصم بن على عنابن ابي ذئب عن سعيد المقبرى عن ابي شريح وقواه بمنابعة شبابة واسد من موسى عاصم ن على في روايته عن ابن ابي ذئب عن سعيد عن ابي شريح اشار بمادكره معلقا عنجيدالاسود ومنمعه انهم رووا الحديث المذكور عنابنابىذئب عنسعيدالمقبرى عن ابي هربرة فعلى هذا ينبغي ان يرجح رواية هؤلاء ولاسيما انسـعيدالمقبرى مشهور بالرواية عن ابي هريرة وصنيعالبخارى يدل على صحةالوجهين ومع هذ الرواية عنده عن ابنابي ذئب عنسعيد عن ابی شریح اصبح ولاسیما سمع منابن ابی ذئب بزید بن هرون وابوداودالطیالسی و حجاج بن مجد وروح بن عبادة وادم بنابي اياس وكلهم قالوا عنابي شريح وهوكذلك في مسـندالطيالسي والله اعلم بالصواب وحيد بن اسود الوالاسودالبصري الكرابيسي وهومن افراده وعثمان بنعمر ابنفارس البصرى وابو بكر ينعياش بالعين المهملة وتشديدالياء آخر الحروف وبالشين المعجمة القارى و شعيب بن اسمى الدمشتى 🏎 ص 🌴 باب 🤻 لاتحقرن جارة لجارتها ش 🎥 اى هذا باب يذكر فيه لاتحقرن جارة لجارتها يعني لاتمنع الجارة عن اعطاء شيُّ حقير لجارتها لاجل قلته على صدُّنا عبدالله ن نوسف حدثنا الليثحدثنا سعيد هو المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضىالله تعالىءنه قالكان النبي يقول يانساء المسلمات لاتحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وسعيدالمقبري هذا روى عن اليه كيسان عن الى هريرة وروى فىالحديث الماضى عنابىهربرة بلاواسطة ابيه وكلاهما صحيح لان سعيدا ادرك اباهربرة وسمع منه احاديث مافاته منابيهوالحديث اخرجه مسلم فىالزكاة عن يحيي بن يحيي عنالليث وعن قنينة عنه فو له يانساء المسلمات ننصب نساء وجر المسلمات من باب اضافة الموصوف الىالصفة اى بانساء الانفس المسلمات وقيل تقديره بافاضلات المسلمات كمايقول هؤلاء رجال القوم اىسادتهم وافاضلهم وبرفعهما ورفعاانساء ونصبالمسلمات نحويازيد العاقل فخوله لاتحقرن هذا النهى

اما للمعطية اىلاتمتنع جارةمنالصدقة لجارتها لاستقلالها واحتقارهابل تجوديما تيسر وانكان قليلا كفرسن شاة وهوخير من العدم واماللمعطاة والمنصدق عليها والفرسن بكسرالفاءو سكون الرآء وكسرالسين المهملة وبالنونمنالبعير بمنزلة الحافر من الدابة وقد يطلق علىالغنم اســتعارة وقيل هو عظم الظلف 🌊 ص 🗯 باب 🐇 من كان يؤمن بالله و اليــوم الآخر فلا يؤذ جاره ش 🖛 ای هذا باب بذکر فیه من کان الیآخره 🛰 ص حدثنا قتیبة ن سعید محدثنا ابوالاحوص عنابي حصين عنابي صالح عن ابي هرىرة قالةال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم منكان يؤمن بالله واليوم الاخر فلانوءذ جاره ومنكان يؤمن باللهو اليوم الآخر فليكرم ضيفه ومنكان يؤمن بالله والبسومالآخر فليقل خيرا اوليصمت ش عليه الترجة هيجزء الحديث وابوالاحوص سلام ين سليم الحنني الكوفى وابوحصين بفتح الحاءالمهملة وكسر الصادالمهملة عثمان بن عاصم الاسدى الكوفي والوصالح ذكوانالسمانالزيات والحديث اخرجه مسلم في الامان عنابي بكر بن ابي شــيبـة واخرجه اينماجة فيالفتن عن ابي بكرين الىشــييـة قالـالوبكر لمريرو ابوالاحوص من ابي حصين غير هذا الحديث قول فلايؤذ حار مالاندا معصية لابلزم منهانفي الايمان والمراد منه نفي كمالالاعان واما تخصيص الاعان بالله واليوم الآخر من بين سائر مامجب هالاعان فللاشارة الىالمبدأ والمعاد يعنياذا آمن باللهالذى خلقه وانه بجازيه موم القيامة بالخيروالشر لابؤذ حاره قوله فليكرم ضيفه والامر بالاكرام مختلف محسب المقامات ورعايكون فرض عين او فرض كفاية واقله انه مزياب مكارم الاخلاق ولاشك ان الضيافة من سنن المرسلين وقال الداودي أنزيد في اكرامه على ماكان يفعل في عياله قال الكرماني فان قلت ماوجه ذكر هذه الامورالثلاثة قلت هذا الكلام منجوامعالكام لانهاهنالاصول اذا الثالث منها اشارة الىالقولية والاولان الىالفعلية الاول منهما الى التخلية عن الرذائل والثاني الىالتحلية بالفضائل بعني مزكان له صفة التعظيم لامرالله لابدله ان يتصف بالشفقة على خلقالله عز وجل اما قولا بالخير اوسكوتا عن الشر وامافعلا لمانفع اوتركا لما يضر على ص حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا اللبث قال حدثني سعيدالمقبرىءن ابى شريح العدوى قال سمعت اذناى وابصرت عيناى حيزتكلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال منكان يؤمن مالله والبوم الاخر فليكرم جاره ومنكان يؤمن مالله والبوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته قيل وماجائزته يارسولالله فقال يوم وليلة والضيافة نلاثة ايامهاكان وراء ا ذلك فهـو صدقة عليه ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خــبرا اوليصمت ش مطابقته للترجة ظاهرة ورجاله كلهم قدذ كروا عنقرببوالحديث اخرجهالبخارى ايضافىالرقاق عن ابي الوليد عن الليث و اخرجه مسلم في الاحكام عن قنيبة عن الليث له مختصر ا وعن ابي بكر تن ابىشيىة وغيره واخرجه ابوداود فيالاطعمة عنالقعنىءن مالك بقصةالضيف مطولة واخرجه الترمسذي فياابر عن قتيبة له و لمهذكر قصة الجار وعن ابن ابي عمر لقصة الضيافة واخرجه انسائي أ في الرقاق عن قتيبة بعضه و اخرجه عن غيره ايضا و اخرجه ان ماجة في الادب عن ابي لكر ابن ابی شمیلة بتمامه و عن ابن عجلان بقصمة انضیافة خاصة فولى سمعت اذبای فلمة دكر. لتوكيد فوله حائرته هي العطاء مشتقة من الجواز لانه حق جوازه عديهم وانتصابه بانه مفعول ثان للاكرام لانه في معنى الاعطاء او هو كالظرف او منصوب بنزع الخافض اى بجائزته فو له قال يوم

وليلة اىجائزته يوموليلة وجواز وقوع الزمان خبرا عن الجثة باعتبــار انله حكم الظرفوا. فيه مضاف مقدر تقديره اىزمان جائزته يوم وليلة وقال الخطابي معناه انه يتكلف له يوماوليـــلا فيزيده فىالبروفىاليومينالاخرين يقدملهما يحضره فاذامضي الثلاث فقدمضي حقه ومازا دعليهافهم صدقة قُولِهِ والضيافة ثلاثة ايام يحتمل ان يريد به بعــداليوم الثالث ويحتمل ان بدخل فيا اليوم والليلة وهواشبه وقالاالهروى فىقوله والضيافة ثلاثة ايام فاكان وراءذلك فهو صدقا عليه اىيقوى ثلاثة ايام ثميعطى مابجوز فبه مسافة يوموليلة قالواكثره قدرمابجوزيهالمسافر منءنهل الىمنهل وقال سحنونالضيافة على اهلالقرى دونالحضر وقالالشسافعي مطلقا وهير منمكارم الاخلاق وعن مجاهدالضيافة ليلة واحدة فرض قو لهاوليصمت بضمالميم وكسره ص ﷺ ﴿ بَابِ ﴿ حَيَالِجُوارِ فَيَقْرِبِ الْأَبُوابِ شَلَكُ اللهِ ال في قرب الانواب ارادان كل باب كان اقرب اليه كان الحقاله 🍆 ص حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قالاخيرني اموعمران قال سمعت طلحة عنءائشــة رضيالله تعــالي عنها قالت قلت بارسولالله ان لى جارين فالى ابهما اهدى قال الى اقربهما منك بابا ش كي مطابقته للترجة منحبث انفيه انالاقرب للجار وهومتعين للحق بعني حق الجوار وابوعمران عبدالملك الجون بفتحالجيم وسكون الواو وبالنون البصرى وطلحة هوابنءبداللهين عثمان بنعبيداللهالتيمى القرشي وقالالاسمعيلي اخراج البخارىهذا الحديث هنا فيه نظرلانطلحة لاندري منهو وايضا فيه اضطراب كثيرفانا ن المبارك قال في حدثه سمعت رجلامن قريش بقالله الوطلحة وقال معاذ عن شعبة سمع طلحة بن عبد الله محديث عائشة وقال عيسي بن يونس قال شدعبة اظن طلحة سمع عائشة ولم يقل سمعه منها وقال يزيد بن هرون طلحة رجل من قريش وقال غندر طلحة بنّ عبيدالله رجل منيتم اللات وقال وكيع منتيمالرماب وقال ابنطهمان عنشعبة عبيدالله بنطلحة فلابدرى سماع طلحة من عائشة اذلّم بعرف من طلحة ورد عليه بانه قدعرف وهو كما ساقه البخاري فيآخر الشفعسة وفيالهبة ابضا وبه صرح الدمياطي نخطه والحديث مضي في كتاب الشفعة في باب اي الجوار اقرب ومضى في الهسة ايضا فيباب من سدأ بالهدية واخرجه ابوداود في الادب عن مسدد وسمعيد نن منصور وحد الجوار ذكرناه في باب الوصاءة مالجار فو له اهدى بضم الهمزة من الاهداء فوله باباقال الكرماني ولعل السرائه ينظر الي مايدخل داره والماسرع لحوقا به عدالحاجات في اوقات الغفلات وانتصاب بابا على التميير أي أشدهما قربا 😹 ص ﷺ كل معروف صدفة ش 👺 اى هذا باب يذكر فيه كل معروف صدقة والآن يجي تفسير المعروف 🗨 ص حدثنا على بن عياش حدثنا ابوغسان قال حدثني محمد بنالمنكدر عنجابر بنعبدالله رضيالله تعالى عنهما عن النبي صلىالله تعــالى عليه وســلم كل معروف صدقة ش ﷺ الترجة عين الحديث وعلى بنءياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المجمة الحمصي وابوغسان بفيح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة محمد بن مطرف بكسر الراء المشددة ومحمد بن المكدر بصيغة اسم الفاعل من الانكدار والحديث منافراده واخرجه مسلم منحديث حذيفة واخرجه الدارقطني والحكم منطريق عبدالحميد ابنالحسن الهلالى عنابنالمكدر مثله وزاد فىآخره وماانفق الرجل علىاهله كشب لهبهصدقة

وماوقى به المرء عرضه فهو صدقة وقال ابن بطال دل هذا الحديث على ان كل شئ يفعله المرء اويقوله من الخيريكتسله به صدقة قول كل معروف المعروف اسم جامع لكل ماعرف من طاعة الله والتقرب اليسه والاحسسان الى النساس وكل ماندب اليسه الشرع ونهي عنه من المحسسنات والمقبحات وهو منالصفات العالية 🚅 ص حدثنا ادم حدثنا شعبة حدثنا سعيد من ابي ردة ابن ابي موسى الاشــعرى عنابيه عنجده قال قال النبي صــلي الله تعالى عليه وســلم على كل مسلم صدقة قالوا فانلم يجد قال فيعمل ببديه فينفع نفسه ويتصدق قالوا فان لم يستطعاو لم يفعل قال فيعين ذاالحماجة الملهوف قالوا فان لم يفعمل قال فليأمر بالخير اوقال بالمعروف قال فان لم يفعل قال فيمسك عن الشر فانه له صدقة ش 🚁 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله أو قال بالمعروف وسعيد بنابى بردة بنابى موسى الاشعرى يروى عنابيه ابى بردة بضمالباء الموحدة واسكان الراء وبالدال المهملة واسمه عامر عنجده ابيموسي عبدالله ىنقيسالاشعرى والحديث مضيفيالزكاة عن مسلم بن ابر اهيم في باب على كل مسلم صدقة ومضى الكلام فيه فوله او لم يفعل شك من الراوى قوله الملهوف اى لمظلوم يستغيث او المحزون المكروب قوله فان لم يفعل اى عجزا اوكسلاقوله ويتصدق منذلك ولايكون عيالا على غيره وروى عنعمرينالخطاب رضيالله تعالى عــه اله قال يامعشىر القراء خذوا طريق من كان قبلكم وارفعوا رؤسكم ولاتكونوا عيالا على المسلين وفيه انالمؤمن اذالم يقدر على باب من ابواب الخير ولافتحله فعليه ان ينتقل الى باب آخر بقدر عليه فانابواب الخبركثيرة والطريق الى مرضاة الله غير معدومة على ص البعد طيب الكلام الحواس ونختلف باختلاف متعلقه وقال اين بطال طيب الكلام منجليل عمل الخير لقوله تعمالي (ادفع بالتي هي احسن)و الدفع قديكون القولكما يكون بالفعل 🏎 ص وقال اوهر برة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الكلمة الطبية صدقة ش على هذا التعليق طرف منحديث اورده التخاري موصولا في كتاب الصلح وفي كتاب الجهاد ومضى الكلام فيه وقال ابن بطال وجه كون الكلمة الطيبة صدقةان اعطاء المال يفرح به قلب الذي يعطاه ويذهب مافى قلبه وكذلك الكلام الطبب فاشها منهذه الحيثية حيل ص حدثنا ابوالوليدحدثناشعبة قال اخبرتي عمرو عن خيثمة عن عــدى بن حاتم رضي الله تعالى عنه قال ذكر النبي صلى الله تعالى عليه و سيرالمار فنعود منها واشاح بوجهد ثم ذكر الىار فتعوذ منها واشاح وجهدقال شعبة امامرتين فلااشك ثم قال ا اتقوا الىار ولوبشق تمرة فانالم بجد فبكلمة طيبة ش ﷺ مطابقته للترجة في اخر الحديث وانوالوليدهشمام بنعبد الملك وعمر وهو ابنمرة بضم الميم ويتشديد الراء وخينمة ففنح الخء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفنح الناء الملثة ان عند الرحمن الجعفي وعدى بنحاتم لطائي الوطريف سكن الكوفة وحدمه في اهلها و لحديث مضى في صفة النـــار عن سليمن بن حرب ومضى الكلام فيه فخوله واشاح مالشين المعجمة والحاء المهملة اى اعرض وقال لخضابي اشاح بوجهد اذاصرفه عن الشئ فعل الحذر منه الكاره له كا نه صلى الله تعالى عليه وسلم يراه. ويحذر وهج سعيرها فنحى وجهه منها فؤأي اماهى النفصيلية وجوايرا محذوف قديرهوامانلاث

مرات فاشك فيها قوله ولو بشق بكسر الشين اىولو بنصف تمرة قوله فان لم يجد بلفظ المفرد قال بعض علماء المعانى ذكر المفرد بعد الجمع هو منباب الالتمات وهو عكس ياابها النبي اذا طلقتم النساء 🗨 ص \* باب \* الرفق في الامركله ش 🦫 اي هذا باب في سأن فضل الرفق فىالامركله والرفق بكسرالراء وسكونالفاء وبالقافهولين الجانب بالقول والفعل والاخذ بالاسهل وهو ضد العنف 🎥 ص حدثنا عبدالعزيزبن عبدالله حدثنا براهيم بنسعد عن صالح عن انشهاب عن عروة بن الزمير ان عائشــة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وســلم قالت دخل رهط من البهود على رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا السمام عليكم فالتعائشة ففهمتهافقلت وعليكم السمام واللعنة قالت فقال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم مهلا ياعائشة انالله بحب الرفق في الامركله فقلت يارسولالله اولم تسمع ماقالوا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدقلت وعليكم ش على مطابقته للترجمة في قوله ان الله يحب الرفق فيالامركله وعبدالعزيز بن عبدالله ابن يحسى الاويسي المديني وابراهم بن سعد ابن ابراهيم ابن عبدالرجن بن عوف وصالح هو ابن كيسان والحديث اخرجه مسلم في الاستيذان عن الحسن الحلوانى وعبدبن حيد واخرجه النسائى فيالنفسير وفيالبوم والليلة عنعبيدالله بن سمعد بن ابراهيم فوله رهط من اليهود الرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى الاربمين ولايكون فيهم امرأة ولاواحد له منافظه وبجمع على ارهط وارهاط واراهط جع الجمع فحوله السام عليكم ألسام بنخفيف الميمالموت وقال الخطأبي فسروا السامبالموت في لسانهم كائهم دعوا عليه بالموتُ قال وكان قتــادة يرويه بالمد من الســأمة وهوالملل اىتســأمونُ دينكمُ وقيل كانوا يعنون اماتكم الله الساعة فول مهلامعناه تأنى وارفق وانتصابه على المصدرية وقال الجوهرى المهل بالتحريك التؤدةوالتباطى والاسم المهلة وهواسم فعل يقال للواحدو للاثنين وللجمع وللمؤنث بلفظ واحد فولد انالله يحب الرفق فىالامركله وفى رواية مسلم عن عمرة عن عائشة انالله رفيق يحب الرفق ويعطى على الرفق مالايعطى على العنف فو له او لم تسمع بمهز. الاستفهام وواوالعطف قبل مامعناه والعطف يقتضي التشريك وهو غير جائز واجبب بانه المشاركة فىالموت اىنحن وانتم كلنا نموت اوتكون الواو للاستنيناف لاللعطف وتقديره واقول علمكم ماتستحقونه وانما اختارهذهالصيغة لبكون ابعدعن الايحاش واقرب الىالرفقواختلف هليؤتى بالواو في الردام لافقال ابن حبيب لايؤتى بها لان فيها اشتراكا وخالفه ابن الجلاب والقاضي ابو محمد وقيل عليكم السلام بالكسر وقال طاوس رد وعلاك السلام اى ارتفع وقال النحعي اذاكانله عنــده حاجة يبدأ بالسلام ولايرد عليــه كاملا فلايجب انيكرم كالمسلم وسمح بعضهُم في رد السلام عليكم واحتِّج بقوله تعالى (فأصفح عنهم وقل سلامً)و لوكان كماقال لقال سلامًا بالمصبوانما يعنى بذلك على اللفظ والحكاية وايضا فقدقيل انالآية منسوخة بايةالسيف واختلف هل يكنى اليهودي فكرهه مالك ورخص فيه ابن عبدالحكم واحتبج بقوله صلىالله عليه وسلم انول اباوهب عيل ص حدثنا عبدالله بن عبدالوهاب حدثنا حدد بنزيد عن ابت عن انس بن مالك ان اعرابيا بال في المسجد فقاموا اليه فقال رسول الله صلى الله تعمالي عليه وسلم لاتز رموه أنم دعا بدلو من ماء فصب عليه ش عليه مطابقته للترجة تؤخذ من قول الرسول صلى الله أتعالى عليه وسلم فأنه رفق به ونهاهم عن قطع بوله والحديث قدمضي في الطهارة في باب ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والناس الاعرابي حتى فرغ من بوله وفي اب صب الماء على البول فى المسجد فولد فقاموا البه اى ليؤذوه وليضربوه قولد لاتزرموه من الازرام بالزاى ثم الراء اىلاتقطعوا عليه بوله وزرم البول انقطع فوارفصب عليه اىعلى الموضع الذى بال عليه ومر البحث فيه هناك 🗨 ص ۞ باب ۞ تعاون المؤمنين بعضهم بعضا ش 🗨 اى هذاباب في بيان فضل معاونة المؤمنين بعضهم بعضا والاجر فيها قو له بعضهم بالجر على انه بدل منالمؤمنين بدل البعض من الكل وبجوز الضم ايضا قوله بمضا قال الكرمانى منصوب بنزع الخافض اىللبعض قلت الاوجه ان يكون مفعول مصدر المضاف الى فاءله وهولفظ التعاون لان المصدر يعمل عمل فعله على ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن ابى ردة قال بريد بن ابى بردة اخبرنی جدی ابو بردة عنابیه ابیموسی عن النبی صلی الله تعالی علیه وسلم قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بمضره بعضا ثم شبك بن اصابعه وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حالسا اذحاءه رجل يسأل اوطالب حاجة اقبل علينا توجهه وقال النفعوا نؤجروا ولبقضالله على لسان نهيه مايشاء ش كي مطابقته للترجة تؤخذ من معناه ومحمد بن وسف الفريابي وسفيان هوالثوري وابويردة بضم الباء وسكون الراءكنية بريد مصغر البرد ابن عبدالله ينابى بردة ابضا واسمه عامرين موسى عبدالله بنقيس الاشعرى فابويردة يروى عنجده ابىبردة وهويروى عن ابيمابي موسى الاشعرى والحديث اخرجه النسائى منطريق يحيي القطان حدثنا سفيان حدثني ابوبردة انعبدالله اين ابي بردة فذكره فو له وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جالسا الى آخره مضى في الزكاة حدثنا موسى ن اسماعيل حدثنا عبدالواحد حدثنا انوبردةن عبدالله ن ابي بردة حدثنا الوبردة بنابى موسى عنابيه قالكان رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم اذاجاءه سائل اوطلبت اليه حاجة قال اشفعوا تؤجروا وليقضالله على لسان نىبه مايشاء واخرجه ابضا فيالتوحيد عنابي كريب ومضى الكلام فيمه فولد المؤمن النعريف فيمه للجنس والمراد بعض المؤمن البعض قو له و يشد بعضه بعضا بيان لوجه التشبيه فواله ثم شبك بين اصابعه كالبيان للوجه إىشدا مثل هذا الشد وقال ان بطال المعاونة في امورالآخرة وكذا في الامور المباحة من الدنيا مندوب اليهـا وقد ثنت حديث الى هربرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه قو الم وكانالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم جالسالفظ جالساليس بموجو دفى رواية الزكاة وقال بعضهم هكذا وقع فى النسيخ من رواية مجمد بن يوسف الفريابي عن سفيان الثورى و فى تركيبه قلق ولعله كان فى الاصل كان اذاكان حالسا اذحاءه رجل الىآخره فحذف اختصارا اوسقط على الراوى لفظ اذاكان وقد اخرجه انونعيم منرواية اسمحق بنزريق عنالفريابي للفظ كان رســولالله صلىالله تعالى عليه وسلم اذاحاءه السائل اوطالب الحاجة اقبل علينا يوجههالحديث وهذاالسياق لااشكال فيه قلت لاقلقَ في التركيب اصلا وآفة هذا الكلام من ظن هذا القائل انحالسا خبركان وليس كذلك وانما خبركان هوقوله اقبل علمنا وحالسا نصب على الحال منالنبي فأفهم قوله تؤجروا رواية كرعة وفي رواية الاكثرين فلتؤجروا والفاء على هذه الرواية هي الفاء السببية التي ننتصب بعدها الفعل المضارع واللام بالكسر بمعنىكى وجاز اجتماعهما لانهمالامر واحد وتكون الفاء الجزائية إ

لكونهما جوابا للامراوزائدة على مذهب الاخفش وهي عاطفة علىاشفعوا واللام للامر اوعلى مقدر اىاشــفعوا لتؤجروا فلتؤجروانحو(اياىفارهبون)وقالااكرمانىمافائد ةاللام قلت اشفعوا تؤجروا والشرط منضمن للسبيبة فاذا ذكرت اللام فقدصرحت بالسبيبة وقال الطيبي اللام والفاء مقحمان للتأكيد لانه لوقيل اشفعوانؤجروا صحح اىاذااعرض المحتاج حاجةعلىفاشفعواله الى فانكم اذا شفعتم حصل لكم الاجر سواء قبلت شفاعتكم اولا و بجرى الله على لسانى مايشاء من موجبات قضاء الحاجة اوعدمها اىانقضيتها اولماقضها فهويتقديرالله وقضائه فوله وليقض الله هكذا ثبت فيهذه الرواية وليقضاللام وكذا فيرواية ابياسامة التي بعدها للكشميهني فقط وللبـاقين بغير لام وفي رواية مســلم من طريق على بن مسهر وحفص بن غياث فليقض ايضـــا حير ص ﴿ باب \* قول الله تعالى من يشفع شـفاعة حسنة بكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وكان الله على كل شئ مقيتا كفل نصيب قال ابو موسى كفلين اجرين بالحيشية شي 🚁 اىهذاباب في قول الله تعالى الى آخر مهكذا في رواية الاكثرين الآية تمامها و في روايةابي ذرمن يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منهاو قال مجاهدو غير منزلت هذه الآية في شفاعة الناس بعضهم لبعض فولَّه من يشفع شـفاعة حسنة يعنى فىالدنيا يكنله نصيب منها فىالآخرة وقيل الشفاعة الحسنة الدعاء للمؤمنين والسيئة الدعاء عليهم والاجر علىالشفاعة ليس على العموم بل مخصوص بماتجوز فيه الشفاعةوالشفاعة الحسنة ضابطها ما اذن فيه الشرع دون مالم يأذن فيه فالآية تدل عليه فوله كفل اى نصيب وكذا فسره البخارى بقوله كفل نصيب وهو تفسير ابي عبيدة وقال الحسن وقتادة الكفل الوزر والاثم وقال ابن فارس الكفل الضعف فوليه مقيتا اىشاهدا ومطلعا على كل شئ من اقات الشيُّ اذا شهد عليه و بقال المقيت خالق الاقوات البدنية والروحانيةوموصلهاالىالاشباح والارواح وقيلاالمقيت المقتدر بلعة قريش قحوله قال ابو موسى هوالاشعرى واسمه عبدالله بنقيس ووصل تعليقه النابى حاتم من طربق ابى اسمحق عن ابى الاحوص عن ابي موسى الاشعرى في قوله تعالى(يؤتكم كفلين من رجته)قال ضعفين بالحبشية يعني لغتهم في دلك وافقت لغة العرب حدثنا محمد بن العلاء ناا بواسامة عن ابي بريدة عن ابي موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان اذا اتاه السائل او صاحب الحاجة قال اشفعوا فلتؤجروا وليقض الله على لسان رسوله مأشاء ش 🗨 اعادالحديث الذي ذكره في الباب السابق عن ابي موسى عقيب الآية المذكورة تنبيها على ان الشفاعة على نوعين في الاّية المذكورة كماصرح فيها لذلك ومضىالكلام فىرحاله ومعناه فوله وصاحب الحاجة فىروايةالكشميهني صاحب حاجة بدون الالف واللام عرض ﴿باب ﴿ لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاحشاو لامتفحشا ش ك اى هذا باب يذكر فيه لم يكن الى آخر ه فو اله فاحشا من الفحش و هو كل ماخرج عن مقداره حتى يستقبح ويدخل فيه القول والفعل والصفة يقــال فلان طويل فاحشالطول اذا افرط فىطوله ولكن استعماله في القول اكثر فو لدولامتفعشاكذا في رواية الكشميهني وفي رواية الاكثرين ولامتفاحشا والمتفحش بالتشدم الذي يتعمد ذلك ويكثرمنه وشكلفه لانهذا الباب فيه التكلف يعني ليسفيه ذلك اصلا لاذاتيا ولاعرضيا حاصله لم يكن متكلما بالقبيح اصلا وقال الداودى الفاحشالذي بقول الفحش والمتفحش الذي يستعمل الفحش ليضحك الناس وقال الطبري الفاحش بذي اللسان

ا 🌊 ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان سمعت اباو ائل سمعت مسروقا قال قال عبيدالله ابن عمرو (ح) حدثنا قنيبة حدثنا جرير عن الاعمشءنشقيق بنسلة عن مسروق قالدخلنا على عبدالله شعرو رضي الله تعالىءخمها حين قدم معاوية الى الكوفة فذكر رســولالله صلم الله تعالى عليه وسلم فقال لم يكن فاحشا ولامتفحشا وقال قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من اخيركم احسنكم خلقا ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة واخرجه من طريقين (الاول) عن حفص بن عمر بن الحارث ابي عمر النمرى الحوضي عن شعبة بن الحجاج عن سليمان الاعش عن ابي وائل بالهمزة بعدالالف واسمه شقيق نسلة عنمسروق نالاجدع عن عبدالله نءرو نالعاص (الثاني)عن قتيبة بن سعيدعن جرير بن عبد الحيد عن سليمان الاعمشءن شقيق عن مسروق قال دخلنا على عبدالله سعر والحديث والحديث مضى في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم فانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابي جزة عن الاعمش عن ابي وائل الحديث ومضى الكلام فيه قول ان من اخيركم وفي رواية الكشمبهني انخيركم وفيه دليل لمنةال بجوز استعمال افعل التفضيل منالخير والشر قو له خلقا بضم الخاء المعجمة وهو ملكة يصدربها الافعال بسهولة من غيرتعكر عير ص حدثنا محمد بن سلام اخبرنا عبدالوهاب عنايوب عن عبدالله منابى مليكة عن عائشة رضي الله تعالى عنها انجود اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا السام عليكم فقالت عائشة عليكم ولعنكم الله وغضبالله عليكم قالمهلاياءائشة عليك بالرفق واياكو العنف والفحش قالت اولم تسمع مآ قالو اقال او لم تسمعي ما فلتر ددت عليهم فيستجاب لى فيهم و لايستجاب لهم في ش 🚁 هذا الحديث ذكره فىباب الرفق فىالامركله واعاده هنا ومن فائمة اعادته انه صلى الله تعالى عليهوسلم لما لميكن فاحشا ولامتفحشا امربالرفق ونهىءنالفحش والعنف وهذا هو وجه ذكره هنا فولُدُ حدثنا عبدالله انسلام وبروى حدثني وعبدالوهابانء بالمجيد النقني وانوب هوالسخنيساني والعنف ضد اللطف وحكى عياض عن بعض شيوخة ان عين العنف مثله والمشهور ضمها والفحش التكلم بالقبيح فوله فيستجاب لى لانه بالحق ولايستجاب لهم لانه بالباطل والظلم قوله فىبكسر الفاء وتشديد الياء حرص حدثنا اصبغ قال اخبرني ان وهب قال اخبرنا الو يحي فليم بن سليمان عن هلال سناسامة عنانس سنمالك قال لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سبابا ولافحاشا ولا لعاناكان يقول لاحدنا عند المعتبة ماله ترب جبينه ش 🗫 مطابقته للترجمة ظاهرة واصبغ هوان الفرج المصرى يروى عن عبدالله نوهب المصرى وهلال بن اسامة هو هلال ين على ويقال هلال بنهلال وهلال بنابي ميمونة المديني والحديث من افراده فولير سبابا على وزن فعال بالتشديد وكذلك الفحاش واللعان فانقلت صيغة فعال بالتشديد لاتستلزم نغ صيغة فاعل والنبي لم تصفُّ بهذه الاشياء اصلاً لانقليل ولابكثير قلت هذا مثل قوله تعالى (و مارىك بظلام للعبيد)و قال الكرماني ماالفرق بين هذه الثلاثة قلت محتمل انتكون اللعنة متعلقة بالآخرة لانهما هي المعد عنرجةالله تعالى والسب يتعلق بالنسب كالقذف والفحش بالحسب فول عند المعتبة بفتحالم وسكونالعين المهملة وفتحالتاء المثذة وكسرها وبالباء الموحدةوهومصدر عنبت عليداعتمه عتبآ قال الجوهري عتب عليه وجد تعتب وتعتب ومعتبا والمسم المعتبة والمعتبة وقال الخليل العنساب معاتبة الاولومذاكرة الموجدة تقول عاتبه معاتبة قال الشاعر \*و بلبق الودماني العثاب مُقولِه ماله استفهام

وترب جبينه آذا اصابه المتراب ويقال تربت يداله علىالدعاء اىلااصبت خيرا وقال الخطابى هذا الدعاء محتمل وجهين الاول ان يخرلوجه دفيصيب التراب جبينه والآخر ان يكون دعاءله بالطاعة ليصلي فيتتربجبينه وقبل الجبينان هما اللذان يكتنفان الجبهة فعناه صرع لجنبه فيكون رأسه علىالارض من ناحيدالجيين وقال الداودي هذه كلة جرت على لسان العرب ولايراد حقيقتها حيلي ص حدثنا عرو بنءيسى حدثنا محمد بنسواء حدثنا روح بنالقاسمءن محمدبن المنكدر عنعروة عنعائشة انرجلا استأذن على النبي صلى الله تعالى عليه وســـلم فَلما رآه قال بئس اخو العشيرة وبئس ان العشيرة فلما جلس تطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في وجهه وانبسط اليه فلما نطلق الرجل قالت عائشة يارسولالله حين رأيت الرجل قلتله كذا وكذاثم تطلقت فيوجهه وانسطت اليه فقال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ياعائشة متى عهدتني فحاشا انشرالناس عندالله منزلة يوم القيمة من تركه الناس اتفاءشره ش 🚁 مطابقته للترجة في قوله متى عهدتني فحاشا وعمرو بن عيسي الوهممان الضبعي البصري وماله في النحاري سوى هذا الحديث وآخر في كتاب الصلاة ومجمد ابن ســوا. بفتح الســين المهملة وتخفيف الواو وبالمد الوالخطاب السدوسي المـــكــفوف له عند البخـارى هذا الحديث وآخر في الماقب وروح بفتح الراء ابن القـاسم مشــهور كثير الحديث ومحمد بن المنكدوعلىوزن اسم فاعل من الانكدار والحديث اخرجه البخارى ايض عن صدقة بن الفضل وقتية واخرجه مسلم فيالادب ابضاً عن عمرو بن محمد الناقد وغيره واخرجه ابوداود فيه عن مسدد عن سفيان به واخرجه الترمذي في لبرعن ابن الي عمر عن سفيان به قوله عن عن مائشة و في رواية ان عبينة سمعت عروة ان عائشة اخبرته فوله ان رجلا قال ابن بطال هو عبينة بن حصن بن حذيفة بن يدر الفزارى وكان يقال له الاحق المطاع فرح صلى الله تعالى عليه وسلم باقباله عليدان يسل قومه وجاءحين اقبل على الشرك وترك حد شهمع ان ام مكنوم فانزل الله عن وجل (عبس وتولى انجاء الاعمى) واخرج عبد الغنى منطريق ابى عامر الخزاز عنابي يزيدالمدنى عن عائشه قالت جاء مخرمة بن نوفل بستأذن فلاسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته قال بئس اخو العشيرة الحديث وحكى الحافظ المنذرى في مختصره القولين فقــال هوعيينة وقيل مخرمةفو ليه بئساخوالعشيرةوبئسانالعشيرة وفىرواية معمر بئساخوالقوم وقالءياض المراد بالعشيرة الجماعة والقبيلة اي بئس هذا الرجل منهاو هوكقو لك ياا خاالعرب لرجل منهم وهذا الكلام من اعلام النبوة لانه ارتدبعده صلى الله تعالى عليه وسلم وجئ اسيرا الى ابى بكر رضى الله تعمالى عنه فو له تطلق على وزن تُعمــل من الطلاقة اي انشرح وانسط ومنه بقال وجه طلق وطلبق اىمسترسل منبسط غمير عبوس فو إير متى عهدتني فحاشا هكذارواية الكسمهيني فعاشما بصيغة المبالغة وفي رواية غيره فاحشا فو لد اتقاء شره اي لاجل الاتقاء عن شره وفيه مدار اة من نتق فحشه وجواز غيبة الفاسق المعلن نفسقه ومن محتــاج الناس الى التحذير منه وهذا الحديث اصل في المداراةو في جواز غيبة اهل الكفرو الفسق والظلة واهل الفساد حيم ص ﴿ باب ۞ حسن الخلق والسنحاء ومايكره من الخل ش 🔪 اى هذاباب في بيان حسن الخلق و في بيان السخـــاء وفى بيان مايكره منالبخل والخلق بالضم وسكون اللام وبضمهما قال اغبالخلق والخلق يعنى بالضم واأفتح فىالاصل بمعنى واحدكالشرب والشرب لكن خص الخلق الذى مالفتح بالهيثات

والصورالمدركة بالبصروخص الخلق الذىبالضم بالقوىوالشجايا المدركة بالبصيرة واماالسخساء فهواعطاء مأننبغي لمن ننبغي ومذل مانقتني بغير عوض وهو منجلة محساسن الاخلاق بلهومن اعظمها واماالبخل فهو ضده وليس من صفات الانبياء ولاجلة الفضلاء وقيل البخل منعمايطلب عمالقتني وشره ماكان طالبه مستحقا ولاسيما اذاكان منغيرمالالمسؤل فانقلت مامعني قولهومايكره من البخل وزاد فيه لفظ مايكره قلت كائه اشــار بهذا الى ان بعض مايجوزاطلاق اسم البخل علميه قدلايكون مذموما 🚗 ص وقال اس عباس رضي الله نعالى عنهما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجودالناس واجود مايكون في رمضان ش عليه هذا تعليق وصَّله النخارى في كتاب الايمان فخواله واجودمابكون بجوز بالرفع والنصب قالهالكرمانى ولمريين وجهمهما قلت اماالرفع فهواكثر الروايات ووجهه انبكون مبتدأ وخبره محذوف وكملة مامصدرية نحو قولك اخطب مايكون الامير قائمااى اجوداكوان الرسول حاصل اوواقع فىرمضان واماالنصب فبتقدير لفظ كاناىكاناجود الكون فيشهر رمضان واما كوناكثرية جوده فيشهر رمضان فلانهشهرعظم وفيه الصوم وفيه ليلة القدر والصوم اشرف العبادات ملذلك قالالصوملي وانا اجزى به فلا جرمانه يتضاعف ثواب الصا.قة والخيرفيه ولمهذا قالالزهرى تسبيحة فىرمضان خيرمنسبعين وغيره عين ص وقال الوذر رضي الله تعالى عنه لما بلغه مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاخيه اركب الى هذا الوادى فاسمع من قوله فرجع فقال رأنه بأمر بمكارم الاخلاق 🚅 ش مطابقته للترجة تؤخذ منقوله مكارمالاخلاق لانحسن الخلق والسخاء منمكارمالاخلاق وهذا التعليق وصله المخارى في قصة اسلام ابي ذر مطولاً فو له الي هذا الوادي اراد به مكة فو له فرجع فيد حذف تقديره فاتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمع منه تمرجعو الفاء فيه فصيحة فمو لَّه يأمر بمكارم الاخلاق اىالفضائل والمحاسن لاالرذائل والقيائح قالصلىالله تعالى علميهوسلمبعثت الاتم مكارم الاخلاق حرص حدثنا عروبن عون حدثنا حادهو ابن زيد عن ثابت عن انس قالكانالنبي صلىاللةتعالى عليهوسلم احسنالىاس واجودالناسواشجعااماس ولقدفزعاهلالمدية ذات ليلة فانطلق الماس قبلالصوت فاستقبلهم النبي صلىالله تعالى عليه وسلم قدسبق النياسالي الصوتوهويقول لنتراءوالنتراعواوهوعلى فرس لابي طلحة هرى ماعليه سرج في عنقه سيف فقال القدوجدته بحرا اوانه لبحر ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وعمرو بفتح العين ان عون بن اويس السلمي الواسطي نزل البصرة ومضي الحديث في الجهاد في باب اذاً فزعوا بالايل فو له احسن الىاس ذكر انس هذهالاوصاف الثلاثة مقتصراعليها وهيءمن جوامع الكلم لانهاامهات الاخلاق فانفىكل انسان ثلاثقوى الغضبية والشهوية والعقلية فكمال القوةالغضبية انسجماعة وكمال القوةالشهوية الجود وكمال القوة العقلية الحكمة والاحسن اشارة اليه اذمساه احسن في الافعال والاقوال قوليه فزع اى خاف اهل المدينة السمعوا صوتًا بالبل قولي ذات البلة لفظ ذات مقحمة فتو له قبلالصوت بكسر انة ف وفتح الباء الموحدة ىجهة الصوت فمو إبر فاستقبلهم النبي صلىالله نعالى عليه وسلم اي بعدان سبقهم الىالصوت ثمرجع يستقبلهم قحولها وهو يقول الواو فيدللحال فو له لن تراعوا اىلاتراءوا حجد معنى انهى اىلاتفزعوا وعيكمة تقال عنه إتسكين لروع تأنيسا واظهارا للرفق بالمخاطب **قو له** علىفرس اسمهمندوب وكان لابى طلحةزيد

ابنسهل الانصاري زوج امانس قو له عرى بضم العين المهملة وسكون الراء فو لهماعليه سرج تفسير عرى قولد بحرا اىواسع الجرى مثل البحر حيث ص حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان عراينالمكدر قال سمعت جابرا يقول ماسئل النبي صلىالله تعالى عليهوسلم عن شيُّ قطّ فقال لا ش على مطابقة الجزء الثاني للترجة ظاهرة وسفيان هو النوري بروي عن مجمد بن المنكدر عنجابربن عبدالله والحديث اخرجه مسلم فىفضائلالنبى صلىاللةتعالى عليه وسلم عنابىكريب وغيرهواخرجها لترمذى فىالشمائل عن بندار فول ماسئل النى صلى الله تعمالى عليه وسلم اى ماطلب منه شيء من اموال الدنيها قال الفرزدق \* ماقال لاقط الا في تشهده له لولا التشهد كانت لاؤمنع \* قوله عنشي ويروى شيئا ﴿ ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي ناالاعمش قالحدثني شقيق عن مسروق قال كناجلوسا مععبدالله بن عمرو يحدثنا اذقال لم يكن رسول الله رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فاحشا ولامتفعشا وانهكان يقول ان خياركم احاســنكم اخلاقا ش على مطابقتد للترجة في اخر الحديث وعمرين حفص يروى عن ابيه حفص بن غياث النحمي الكوفى قاضيها يروى عن سلمان الاعمش عن شقيق بنسلة عن مسروق بن الاجدع والحديث مضى فىالبساب الذى قبله فخوله انخياركم وفىالروايةالمتقدمة ان منخياركم ويروى ان من اخياركم فقوله احاسنكم جع احسن و في رو اية الكشميه ني احسنكم بالافر اد و عن انس رفعه اكل المؤمنينايمانااحسنهم خلقارواهابويعلى وعنابي هريرةرفعهان مناكل المؤمنين احسنهم خلقا رواء الترمذى وحسنه ورواه الحاكم وصححه وعنجابربن سمرة مثله رواه احد وعن جابر رضىالله أتمالى عنه رفعه ان مناحبكم الى واقربكم منى مجلسا يوم القيمة احسـنكم اخلاقا رواه الترمذي واخرج ابن حبان والطبراني والحاكم منحديث اســامة بنشريك قالوا بارســولالله مناحب عبادالله الى الله قال احسنهم خلقا 📲 ص حدثناسعيد بن ابي مرم حدثنا ابوغسان قال حدثني ابوحازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله تعالى عليه وســلم ببردة فقال سهل للقوم اندرون ماالبردة فقال القوم هي شملة فقال سهل هي شملة منسسوجة فيها حاشيتها فقالت يارسولاالله اكسوك هذه فأخذها السيصلىالله تعالىعليهوسلم محتاجا اليها فلبسها فرآهاعليه رجل من الصحابة فقال يارسول الله مااحسن هذه فاكسنها فقال نع فلما قام النبي صلى الله تعالى علميه وسلم لامه اصحابه فقالوا مااحسنت حينرأيت النبي صلى الله تعالى علميه وسلم اخذها محتاجا اليهائم سألته اياها وقد عرفتانه لايسئل شيئا فيمعه فقال رجوت بركتها حين لبسها السي صلى الله تعالى عليه وسلم لعلى اكفن فيها ش 🧩 مطابقته للترجة ظاهرة من حيث انه متضمن معنى حسن الخلق و السخاء يفهمه من له فهم ذكى وابوغسان محمدبن مطرف وابوحازم سلمة بن دينار والحديث قدمضي في كتَّاب الجنَّائز في أب من يستعد الكفن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ذكر البردة والشملة فالبردة كساء اسود مربع تلبسمه الاحراب والشملة الكساء الذي يشتمل به وقدفسر في الحديث البردة بالشملة المنسوجة فيها حاشيتها يعني انهـالم تقلع من يرد ولكن فيها حاشيتها وقال الداودي البردة تكون من صوف وكنان وقطنوتكون صغيرة كالمئزر وكبيرة كالردا فؤو لهسألته اياها فيه استعمال ثاني الضميرين منفصلا وهو المتعين هما فراراعن الاستثقال اذلوكان متصلالصار هكذا سألنهها وقال ابن مالك والاصل انلايستعمل المنفصل الاعندالضرورة

وهوتمذر المتصل لار الاتصال اخص وابين لكن اذا اختلف الضميران وتفاوتا فالاحسان الانفصــال نحوهذا فان اختلفا بالرتبة جاز الاتصــال والانفصــال مثل اعطيتكه واعطيتك اياه و ص حدثنا ابواليم ن اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرني حيد بن عبد الرجن ان اباهريرة قال قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم نتقارب الزمان وينقص العمل ويليق الشحوو يكثر المهرج قالوا وما الهرج قال الفتل القتــل ش ﷺ مطــالقته للترجية تؤخذ من قوله ويلقي الشيح وابواليمان الحكم بن نافع وفدتكرر هذا الاسناد فيما مضىوالحديث اخرجمالبخارى ايضا فىالفتن واخرجه مسلم فيالقدر عن عبدالله بن عبدالرجنوغيره واخرجه ابوداود فيالفتن عناجد بن صالح قو له تقارب الزمان قال الخطابي اراديه دنو مجيئ الساعة اي اذا دناكان من اشراطها نقص العمل والشيحوالهرج اوقصرمدة الازمنة عماجرت هالعادة فهاوذلك مزعلامات الساعة اذاطلعت الشمس منمغربها اوقصرازمنة الاعمار اوتقارب احوال الناس فيغلبة الفسادعليهم وقال لفظ العمل ان كان محفوظاً ولم يكن منقولًا عن العــلم اليه فعناه عمل الطاعات لاشــتغال الىاس بالدنيا وقديكون معنى ذلك ظهور الخيانة فيالامانات وقال القياضي البيضاوي يحتمل انبراد بتقارب الزمان تسارع الدول الى الانقضاء والقرون الى الانقراض فخو له و مقص العمل وقع فىرواية الكشميهني وبنقص العلم وهوالمعروف فولد ويلتى على صيغة المجهول والشيح بضمالشين المججة وتشديد الحاء المهملة وهوالبخل وقيل بينهما فرق وهوان الشيح بخل معحرص وهواخص من اليخل قولد الهرج بفتح الهاءو سكونالراء وبالجيم وقدفسره في الحديث يقوله القتل ذكره مكررا وقال الخطابى هوبلسان الحبشة وقال امن فارس هوالفتنة والاختلاط وقد هر جالباس مرجون بالكسر هرجاوكذاذكره الهروى حرفي ص حدثنا موسى بن اسماعيل سمع سلام انمسكين قال سمعت تاننا يقول حدننا انس رضي اللةنعالى عند قال خدمت النبي صلى الله تعالى عليه وسالم عشر سنين فاقال لى اف ولالم صنعت ولاالاصنعت ش ﴿ وَهُمَّا مَا لَقَتُهُ لَلَّهُ جُمَّا منحيث آنه يدل علىحسن خلق السي صلىالله تعالى عليهوسلم وهومطابقة للجزء الاول للترجمة وسلام يتشديداللام ابن مسكينالنمرى وثابت هوالبنانى والحديث اخرجه مسلم فىفض ئل السي صلى الله تعالى عليه وسلم عن شيبان ن فروخ فو أبه عسر سنين فان قلت في حديث مسلم من طريق اسمحق بن ابي طلحة عن انس والله لقد خدمته تسع سنين قلت انماخدم انس رسولالله صلىالله تعمالي عليه وسلم بعد قدوم المدينة باشهر فيكون تسع سنين واشهر فني رواية تسع سنين الغي الكسر وفي رواية عشر سنين جبره فو إله فاقال لى اف هو صو ت اذا صوت به الانسان علم اله متضيح متكر مو فيه ست لغ ت بالحركات النلاث بالتنوين وعدمدوذكر ابوالحسن الرماني فيهالغاث كبيرة فبلغ تسعاو ثلاثين ونقله اس عطية وزاد واحدة لتكملة اربعن وقدسردها بوحيان في تفسره لمسمى بالبحرو لم نذكره طلب اللاختصر وقال الراسب اصلالاف كلمستقذر منء يسمخ كقلامة الظفر ونحوها ويستعمل مه لععل يقال اففت الهلان تأفيفا و ففت بهاذاقلت لهافنك و في روايه مسلموقع التنوين ثمُوي يو ولاً. صنعت اى ولاق لى لما صعت كذلنهي من الاشياء فو أيو لاالاصنعت اي و لاقال لي الاصعت بتشديد لا متعني هلاصنعت و في رواية عبدالمريز بن صهيب ماقال لنبي صعتملم صنعت هذا كداوندشي لم صعمم م صنع هذا كذ حني ص ﴿ ﴿ مَابِ ۞ كَيْفَ يَكُونَ الرَّجِلُ فِي اهْلُهُ شُنَّ ﴾ اى هذا بات يذكر فيه كيف يكون حال الرجل

(ميني) (شر) (شر)

في اهله يعني اذاكان الرجل في بيته بين اهله كيف يعمل من اعمال نفسه و من اعمال البيت علي ما يجبيُّ فى حديث الباب على ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود قالسألت عائشة رضى الله تعالى عنها ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع في اهله قالت كان في مهنة اهله فاذا حضرت الصلاة قام الى الصلاة ش ﴿ مَطَاهَتُهُ لَلْتُرْجِهُ مَنْ حَيْثُ الْهَاوَضَعُ ماكان من الابهام فيالنرجة والحكم بفتحتينا نءتيبة مصغرالعتمة وابراهيم هواننحعي والاسوداين يزيد خال ابراهيم والحديث مضي في الصلاة عن ادم و في النفقات عن محمدبن عرعرة واخرجه الترمذي في الزهد عن هناد فتولد في مهنة بكسر الميم وفنحها و انكر الاصمعي الكسر وفسرها يخدمة اهله وعنهشام بن عروة عنابيه قلت لعائشة ماكان رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم بصنع فىبيته قالت محيط ثوبه ويخصف نعله ويعمل مايعملالرجال فىبيوتهم رواء احدوصححه ابن حبان ولاحد منرواية عرة عنائشة بلفظ ما كانالابشرا منالبشر كانفلي ثوبه و يحلب شاته ويخدم نفسه حرص هباب المقة منالله شي الله مذا باب في بيان المقة الثابية منالله عزوجل والمقة بكسرالميم المحبة وهومنومق يمق مقةاصله ومقحذفت الواومنه تبعالفعله وعوضت عنها الهاء وهوعلى وزن علةلان المحذوف فيهغاءالفعل كعدة اصلها وعدفعليه كذلك حيرص حدثنا عمروين على حدثنا ابوعاصم عن ابن جريح قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ادا احب الله عبدانادي جبريل عليه السلام ان الله يحب فلانا فاحبه فيحبه جيراتيل عليه السلام فينادى جبربل في اهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبو وفيحبه اهل السماءتم يوضعله القبول فى اهل الارض ش كلم مطابقته للترجة ظاهرة وعمروبن على ابن بحرابو حفص الباهلي البصرى الصير في وهو شيخ مسلم ايضا و ابوعاصم الضحاك بن مخلد النبيل البصرى وابن جريح هو عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريح والحديث مضى في دوالحلق عن محمد بن سلام في باب ذكر الملائكة قو له فاحبه بفتح الباء الموحدة المشددة فولم في اهل السماء و في حديث ثوبان رضىاللة نمالى عنه في اهل السموات آلسبع قو إيرالقبول اى قبول قلوب العباد ومحبتهم لهوميلهم اليه ورضا هم عنه ويفهم منه انجحبة قلوب الناس علامة محبة الله عزوجل ومارآء المسلون حسنا فهو مندالله حسن ومحبةالله ارادة الخيرومحبةالملائكة استغفارهم لهوارادتهم خير الدنيسا والآخرة له اوميل قلوبهم اليه وذلك لكونه مطيعاً لله تعالى محبوباً له ﴿ ﴿ صُ \* بَابٍ \* الحب في الله ش عليه الى هذاباب في بيان الحب في الله الى في دات الله لايشو به الريا، والهوى 🚅 ص حدثنا ادم حدثنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لايجد احد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لايحبه الالله و حتى ان يقذف فيالنار احباليه منانيرجع الىالكفر بعداذ انفذهالله وحتى يكونالله ورسوله احباليهمما سواهما ش 💨 مطابقته للترجة تؤخذ من قوله لا يحبه الالله وادم هو ان ابي اياس والحديث قدمرفىكتابالايمان فىبابحب رسولالله صلىاللةتعالى عليهوسلم منالايمان عنابى اليمان وعن يعقوب بنابراهيم وعنادموفىباب حلاوةالايمان عن محمدبن المنني وفيهاب منكره انبعو دفي الكفر ومضىالكلامفية مستقصى فوله حلاوةالايمان شبدالايمان بالعسل بجامع ميل القلب اليهماو اسنداليه ماهومنخواص العسل فهو استعارة فولدالمرء بالنصب فولداحب اليدمن انيرجع فصل بين الاحب

وكلةمن لان فيالظرف توسعة قبلالمحبة امر طبيعي لامدخل نحت الاختيار واجيب بإن المراد الحب العقلي الذيهو إيثار مايقتضي العقل رحجائه ويستدعي اختياره وان كان خلاف الهوى كالمريض يعاف الدواء ويميل البدباختياره قول مماسواهما اى مماسوى الله ورسوله قال الكرماني فانقلت ماالفرق بينهوبين ماقال صلى الله تعالى عليه وسلم لمنقال ومن يعصمما فقدغوى بئس الخطيب انت فلت هو انالمعتبر هوالمركب منالحبتين لاكل واحدة منهما فانها وحدها ضائعة نخلافالمعصية فان كلواحد من العصيانين مستقل باستلزام الغواية 🗨 ص 🗱 ماب 🕷 قول الله يا يها الذين آمنوا لايسمخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خير ا منهم الى قوله فاولئك هم الظالمون ش ﷺ اي هذا باب في ذكر قول الله عزو جل الى اخر ، و في رواية ابي ذر باب قول الله تعالى (ياايما الذين امنوالايسخر قوم من قوم)الآية وللنسني مثل ماذكرالي قوله (هم الظالمون) ولم يذكرالآية فى رواية غيرهما و فى نسخة صاحب التوضيح باب قول الله عزوجل (ياايها الذين امنو الايسخر قوم منقوم عسى)الى الظالمون فوله (ياايهاالذين آمنو الايسخرقوم من قوم)قال المفسرون يعني لايطعن بعضهم على بعض اىلايستهزئ قوم بقوم عسى ان بكونوا خيرا منهم عندالله قالواان بعض الصحابة استهزأ يفقراءالصفة وازواجالني صلىائلة تعالى عليه وسلم عيرن امسلة بالقصر وانصفية ينت حيى اتت الني صلى الله تعالى عليه و سلم فة لت ان النساء بعيرنني و بقلن يايهو دية بنت بهو دين فقال صلى الله تعالى عليه وسلم هلاقلت ان آبي هرون وعمى موسى وان زوجي محمد فنزلت هذه الآية قواله ولاتلزوا انفسكم اللمز الطعن والضرب باللسان ومعناه لاتفعلوا ماتلزون بهلان منفعل مااستحق بهاللمز فقد لمزنفسه حنيقة فحوله ولاتنايزوا بالالقاب التنايز بالالقابالتداعي بها تفاعل من نبره والنبر اللقب السوء ولماقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وجدهم بالقاب يدعون لم فجعل الرجل بدعوالرجل بلقبه فقيل يارسول اللهانهم يكرهون هذا فنزلت ولاتنانزوا بالالقاب واللقب المنهىءندهو اللقب السوءو امااللقب الذي فيدالتنويه بالحسن فلابأس مكاقيل لابي بكرعتمق ولعمر فاروق ولعثمان ذوالنورين ولعلى ابوالتراب و لخالدسيف الله و نحو ذلك فو له بئس الاسم الفسوق اى بئس الاسمان يقال يابهودى يانصرانى وقدآ من وهومعني قوله تع بعدالا يمان فتواير ومن لم تتباى من التنابز (فاولئك همالظالمون) اى الضارون لانفسهم بمعصيتهم 🗨 ص حدثناعلى بن عبدالله حدثناسفيان عن هشام عن الله عن عبدالله من زمعة قال نهي النبي صلى الله تعالى عليه و سلم ان يضحك الرجل مما مخرج من الانفس وقال بم يضرب احــدكم امرأته ضرب الفعـــل ثم لعــله يعــانقهــا وقال الثورى ووهببوابو معاوية عن هشام جلد العبد ش 🤝 المناسبة بين الحديث والآية الكريمة هي ان ضحك الرجل مما يخرج من الانفس فيه معنى الاستهزاء والسخرية وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان ابن عيينة وهشام هوابن عروة يروى عناسه عروة بنالزبيرعن عبداللهبن زمعة بالزاى والميم والعين المعملة المفتوحات وقيل بسكونالميم ابن الاسود القرشي توفىالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهواين خسعشرة سنة وتمام هذاالحديث على ثلاث قصص (القصة الاولى) قصة عقر الناقة (والنابة)قصة النبي عن الضحك بما يخرج من الانسان (والثالثة)قصة النبي عن جلد المرأة واخرج المخاري فى تفسير سورة الشمسوضحاها الثلاثة عن موسى بن اسماعيل واخرح فى احاديث الانبياء عليهم السلام ا بالقصةالاولى عن الحميدى واحرج هنا بالقصة الثانية والثالثة واخرج فىالنكاح القصة الثالثة واخرج مسلم فىصفةالنار عنابن ابىشيبة وغيره واخرجالترمذى فىالتفسيرعن هرون بناسحق واخرج النسائى فىالتفسير عن محمدبن رافع وغيره واخرج ابن ماجة فىالنكاح عنابى مكربن بى شيبة ومضى الكلام في كل موضع منها فقول ممايخرج من الانفس اى من الضر اطلائه قديكون بغير الاختيار ولانه امر مشترك بين الكل فولة ضرب الفعل اى كضرب الفعل فوله بعانقها اى يضاجه ها فوله و قال الثوري هوسفيان الثوري ووهيب مصغروهب اسخالد البصري وانو معاوية مجدين خازم الخاء المعجمة والزاى بعتى هؤلاءرووا عن هشام بنعروة ضرب العبد مكان ضربالفحل اما نعليق الثورى فوصلهالبخارى فىالنكاح واماتعليق وهيب فوصله البخارى ايضا فىالتفسير واماتعليق ابي معاوية فوصله احد واسحق كذلك على ص حدثني محمدبن المثني حدثنا يزيدبن هرون اخبرناعاصم بن محمدبن زيد عنابيه عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتدرون اييوم هذاقالواالله ورسوله اعلم قال فان هذايوم حرام أتدرون اى بلد هذا قالواالله ورسوله اعلم قال بلدحرام أتدرون اىشــهر هذاقالوا الله وسوله اعلمقال شهرحرام قال فانالله حرم عليكم دمائكم واموالكم واعراضكم كحرمة يومكم هذا فىشسهركم هذا في بلدكم هذا ش 🚁 وجه الماسبة بينه و بينالاً ية المذكورة من حيث أن فيه حرمة العرض التي تنضمنها الآبةالكريمة ايضاعلي مالايخفي على الفطن و عاصم ين محمد بن زيدا بن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهم وعاصم هذايروى عنابيه عن حده عبدالله بنعمر ومضى هذا الحديث بعين هذاالاسنادو المتن فى كتاب الحج في باب الخطبة ايام مني و احرج منه ايضافي هذا الباب عن الن عباس و عن الي بكرة و اخرج ايضاعه فى كتاب العلم فى باب قول السي صلى الله تعالى عليه وسلم رب مبلغ اوعى من سامع ومضى الكلام فىهذه المواصع قوله اىيوم هويوم منى والبلدهومكة والشهر هوذوالحجة وهو منالاشهر الحرم فوله اعراضكم جع عرض بكسرالعين المهملة وهوموضع المدح والذم منالانسال وأنما قدم السؤال عنها تذكارا للحرمة لانهم لايرون استباحة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها بحال کے ص ﷺ باب ﷺ ماینہی عنه من السباب و اللعن ش کے ای هذا باب فی بیان مانهی عنه منالساب بكسرالسين المهملة ومحتمل هذا انيكون منابب المفاعلة وانبكون بمعنىالسب اىالشتم وهو التكلم فىشان الانسان بما يعيبه واللعن هوالتبعيد عنرجةالله عزوجل وكلة من في قوَّله من الساب هي رواية ابي ذر والنسني و في رواية غيرهما كماء عن بدل من و هو الاوجه حير ص حدثناسليمان نزحرب حدثنا شعبة عن منصور قال سمعت اباوائل محدث عن عبدالله رضى الله تُعــالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وســلم سباب المــلم فــــوق وقتاله كمر ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة ومنصور هو ابن المعتمر وابووائل شــقيق بن سلمة وعبدالله هوابن مسعود والحديث مضى فىكتاب الايمان فىاب خوف المؤمن منان يحبط عمله فوله فسوق اىخروج عن طاعةاللةتعالى **فوله** وقتاله اىالمقاتلة الحقيقية اوالمخاصمة فمو**له** كفراى كفران حقوق المسلين اومعقيد الاستحلال 🕳 ص تابعد غندر عنشعبة ش 🚡 اى تابع سليمان بن حرب غندر و هو محمد بن جعفر فى روايته عن شعبة عن منصور الى آخره ووصل هذه المثابعة احمد فيمسنده عنغندر بالاسناد المذكور لكن قالفيه عنشعبة عنزبيد ومنصور إزاد فيه زبيدا نضم الزاى وقتح الباء الوحدة ابن الحارث الكوفى 🅰 ص حدينا ابومعمر

حدثنا عبدالوارث عنالحسين عن عبدالله بنبريدة حدثني يحيى ناجمر ارابالاسود الدؤلي حدثه عنابی ذر رضیاللة تعالی عندانه سمع النبی صلیالله تعالی علیه وسلم یقول لایرمی رجلرجلا المفسوق ولاترميه بالكفر الاارتدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك ش 🚅 مطابقته للترجة ظاهرة وأبومعمر بفتح الميمين عبدالله بنعمر والمقبرى البصرى وعبدالوارث أينسعيد والحسين المعلم وعبدالله بنبريدةبضم الباءالموحدة وقتح الراء ابن حصيب الاسلمي قاضي مرو ويحيي بن بعمر بفتح الباء آخر آلحروف وسكون العين المهملة وفتح الميم وبالراءكان علىقضاء مرو وأبواسود ظالم ن عمروالدؤلى بضمالدال وفتح العمزة شهد مععلى رضى اللة تعالى عنه صقين وولى البصرة لابن عباس ومات بها وقداسن وهو اول من تكلم بالنحو وابوذر اسمه جندببن جنادة وقيل غيرذلك والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن زهر بن حرب قول لايرمي رجل رجلا بالفسوق اى لاينسبه الى الفسق بان قال يافاسق او الكفر بان قال يا كافر فو له الاارتدت عليه اىالارجعت عليه بان يصير هو فاسقا اوكافرا والضمير فىارتدت يرجع الى الرمية التى يدل عليها قو له لا يرمى وفي رواية الا سمعيلي الا حار عليه بالحاء المهملة اي الا رجع عليه اي قو له ذلك رجع عليه وفىرواية لمسلم ومن دعا رجلا بالكفر اوقال عدوالله وليس كذلك الارجع عليــه وهَذا يقتضي ان من قال لآخرانت فاسق او يافاسق او قال انت كافراو يا كافر فانكان ليس كماقال كان هو المستحق للوصف المذكور وان كان كماقال لا برجع عليــه شئ لكونه صدق فيما قال لكن لايلزم من ذلك ان لايكون اثمالكن فيه تفصيل قان كان قصد. بذلك نصحه اونصيح غيره ببيان حاله جاز وان قصد تعييره وشهر ته بذلك اومحض اذاه لم يجز لانه مأمور بالستر عليه وموعظته بالحسن مهما امكنه ذلك وقال النووى اختلف فىتأويل هذا الرجوع فقيل رجع عليه الكفر ان كان مستحلا وهذا بعيد منسياق الخبر وقيل محمول على الخوارج لانهم يكفرون المؤمنين هكذا نقله عياض عنمالك وهوضعيف لان الصحيم عند الاكثرين انالخوارجلايكفرون ببدعتهم والاصح الارجح فىذلك ان منقال ذلك لمزيعرف منه الاسلام ونم يقم له شبهة فى زعمه انه كافر فانه يكفر بذلك فعلى هذا معنى الحديث فقد رجع عليه تكفيره فالراجع التكفير لاالكفر فكائمه كفر نفسه لكونه كفر منهو مثله ومن لايكفره الاكافر يعتقد بطلان دينالاسلام و يؤيده ان في بعض طرقه وجب الكفر على احدهما 🚅 ص حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليمح بن سلميان قالحدثناهلال بنعلي عن انس قال لم يكن رسول الله صلى الله تعالىءلميهوسلم فاحشا ولالعانا ولاسبابا كانيقول عندالمعتبة ماله ترب جبينه ش 🧨 هذا الحديث مضى عن قريب فيهاب لمبكن السي صلىالله تعــالى عليه وسلم فاحشا ولامتفحشا فانه اخرجه هناك عن اصبغ بن و هب عن فليح بن سليمان عن هلال بن على هكذا هنا و هناك قال عن هلال يناسامة وقدم الكلام فيه هناك مشروحا على ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر حدثنا على ن المبارك عن محيي بن ابي كثير عن ابي قلابة ان ثابت بن الضحاك وكان من اصحاب الشجرة حدثه انرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلمقالمن حلف علىملة غير لاسلام فهوكماقال وليسءلي ابن آدمنذر فيما لايملك ومنقتل نفسه بشئ فىالدنيا عذب به يوم القيمة ومنالعن مؤمنا فهو كقتله ومن قذف مؤمنــا بكفر فهو كقتله ش 🚁 مطاهته للترجمة فيقوله ومنلعن

مؤمنا ومجمد بنبشار بقتيم الباء الموحدة وتشديدالشين المعجمة ابن عثمان البصرى الملقب يبندار وهو شيخ مسلم ايضا وعثمان بنعرابن فارس البصرى وابوقلابةبكسر القاف عبدالله بنزيد الجرمي وثابت بنالضحاك الاشهلي الانصاري وكان مناصحاب الشجرة اي شجرة الرضوان بالحديدية وبعض الحديث مضي فيكتاب الجنازة فيبابماحاء فيقانل النفس وهذا الحديث مشتمل على خسة احكام # الاول في الحلف على غير ملة الاسلام ايكا حلف على طريقة الكفارباللات والعزى مثلا فهو كما قال اىكائن على غير ملة الاسلام اذاليمين بالصنم تعظيم له وتعظيمه كفر اوكما قال الرجل ان فعل كذا فهو يهو دى فهو كما قال و يحتمل ان يراد به التهديد ﷺ الشاني في النذر باننذر بمالا بملك بانقال مثلا انشفي الله مريضي فلله على اناعتق عبد فلان ١ الشالث في قتل نفسه فانه يعذب مه اي مثله يعني مجازي يجنس عمله ۞ الرابع في لعن المؤمن فهو كقتله يعني في الاثم لان اللاعن يقطعه عن منافع الآخرة ۞ الخامس في قذفه مؤ منابقوله يا كافراو انت كافر فهو كقتله في الاثم وشــبهد لان القاتل يقطع المقتول من منافع الدنيا واجعوا آنه لايقتل في رميه له بالكفر قاله الطبرى 🗨 ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا بي حدثنا الاعمش حدثني عدى بن ثابت قال سممت سليمان بن صر در جلا من اصحاب النبي صلى الله تعمالى عليه وسلم قال استمب رجلان عندالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فغضب احدهما فاشتدغضبه حتى انتفح وجههوتمير فقال السي صلى الله تعالى عليه وسلم انى لاعلم كلة لو قالها لذهب عنه الذي يجد فانطلق اليه الرجل فاخبره بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال تعوذبالله منالشيطان فقال اترى بي بأس أمجنون انااذهب عُش ﷺ مطابقته للترجة في قوله استب رجلانوعروبن حفص يروى عنابيه حفص بنغياث الكوفى قاضيهاوالاعش سليمان وعدى بنثابت بالثاء المثلثة وسليمان ابن صرد بضم الصاد المهملة وفتحالراء وبالدال المهملة الخزاعي الكوفي الصحابي وكان اسمه يسار ضد اليمين فى الجاهلية فسماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلميان سكن الكوفة وقتل بموضع يقالله عبن الوردة وقيل في الحرب مع مقدمة عبيدالله بنزياد وحل رأسه الى مروان بن الحكم وكان عمره ثلاثًا وتسعين سـنة ومضى الحديث في باب صفة ابليس وجنوده فاله اخرجه هناك عن عبدان عن ابى حزة عن الاعش عن عدى بن ثابت الى آخره ومضى الكلام فيه هناك فول رجلا منصوب على انه بدل من سليمان فقو له حتى انتفح وجهه وفى الرواية المتقدمة فاحر وجهه وانتفخت اوداجه وفىرواية مسلم نحمر عيناه وتنفخ اوداجه فوله الذى بجد اى الذى بجده من الغضب فوله اترى الممزة الاستفهام على سبيل الانكاروضم التّاء اى اتظنّ فوله بى بأسّ اى ضرر شدید و بأس مبتدأ و خبره قوله بی قوله أمجنون انا فقوله انا مبتدأ و مجنون خــبره مقــدما والهمزة فيه للاســنفهام الانكارى قو له اذهب امر من الرجل للرجــل الذي امره التعوذيمني انطلق في شغلك وقال النووى هذا كلام من لم يفقه في دين الله ولم يعرف ان الغضب أنزغ مزنزغاتالشيطان وتوهم إنالاستعاذة مختصة بالمجانينو لعلهكانمن جفاة العرب او بقال لعله كان كافرًا اومنافقا اوشــدة الغضب اخرجته عن حيز الاعندال بحيث زجر الــاصيح له وقد اخرج الوداود مرفوعاً منحديث عطية السعدى انالغضب منالشيطان ﴿ صُ حدثنا مسدد حدثنا بذر بنالمفضل عنحيدقال قالس حدثني عبادة بزالصامت قالخرج رسول اللهصلي الله

تعالى عليه وسلم ليخبر الناس بليلةالقدر فتلاحى رجلان منالمسلين قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرجت لأخبركم فتلاحي فلان وفلانوانهارفعت وعسى انبكون خيرالكم فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة ش 🚁 مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فتلاحى رجلان لان التلاحي التجادل والتخاصم وهو يفضى في الغالب الى السباب والحديث مضى فيكتاب الايمان فيباب خوف المؤمن ان محبط عمله وهو لايشعر ومضى ايضا فيكتاب الصوم في باب نحرى ليلة القدر فوله رجلان هما عبدالله نحدرد وكعب نمالك قاله الكرماني وكان لعبدالله دىن على كعب فنازعافو الدرفعت على صيغة الجهول اعرفعت من قلى يعنى نسيتها قوله فالتسوهااى فاطلبوها في التاسعة اى التاسعة وعشر بن والسابعة والعشر بن والخامسة والعشر بن من شهر رمضان بقرينة الاحاديث الاخر ﷺ ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابى حدثنا الاعمش عن المعرور عن ابى ذر قال رأيت عليه يردا وعلىغلامه بردا فقلت لواخذت هذا فلبسته كانت حلة واعطيته ثوبا آخر فقال كان يبنى وبين رجل كلام وكانت امداعجمية فنلت منها فذكرنى الىالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم فقاللي اساببت فلانا قلت نع قال افنلت من امه قلت نع قال انك امرؤ فيك جاهلية قلت على حين ساعتى هذه منكبرالسن قال نعرهم اخوانكم جعلهم الله نحت ابديكم فن جعلالله اخاه تحت يده فليطعمه بمايياً كل وليلبســـه بمأ يلبس ولا يكلفه من العمل مايغلبه فأن كلفه مايغلبه فليعنه عليـــه ش ﷺ مطابقته للترجة في قوله اسابلت فلاناوع رين حفص ابن غياث مرعن قريب وكذا الاعمش هوسليمان والمعرور بفتح الميم وسكون العينالمهملة وضم الراء الاولى ابن ســويد قال الكرمانى يتصغير السُّــود قلت ليس كذلك بل يتصغير الاسود وذكر في بعض النسخ عن المعرور هو ابن سويد وانما قال هو لانه اراد تعريفه وشيخه لميذهكر فلم يرد ان ينسب اليه والحديث قدمر فى كتاب الاممان في باب المماصي من امر الجاهلية قو له قال أي المعرور رأبت عليه أي على أبي ذر فو له بردا بضمالباء الموحدة وقد مرتعريفه غير مرة فو له لواخذت هذا اى البرد الذى على غلامك فليسته كانت حلة لان الحلة ازارو رداء ولاتسمى حلة حتى تكون ثوبين قو له وبين رجل كلامالرجل هوبلالاالمؤذن واسم امه حاءة بفتحالحاء المهملةوتخفيفالميم قوله فنلت منهاأ اى تكلمت في عرضها وهو من النمل قوله حاهلية اى آنك في تعيير المدعلي مايشبه اخلاق الجاهلية اى اهلها وهي زمان الفترة قبل الاسملام والتنوين في جاهلية للتقليل والنحقم يرومحتمل انبراد بالجاهلية الجهل اىانفيك جهلافقال هلفيجهل واناشيخ كبير فخو اير همراجع الىالمماليك والى الخدم اعممن انبكون مملوكا او اجيراو بقسال فيداضمار قبل الذكر لان لفظ تحت ايدبكم قرينة لذلك لانه مجاز عن الملك فو له مايغلبه اىما تصير قدرته فيه مغلوبة اى ما يعجز عنه اى لا يكلفه مالا يطبق على صلى الله على المجوز منذكرالناس نحوقولهم الطويل والقصير ش الله اى هذا بات مايجوز منذكر اوصاف الناس نحوقوله فلان طوبل قصير عيم ص وقال النبي صلى الله تعمالي عليه وسلمايقول ذواليدين ش 🧨 ذكرهذا التعليق اشمارة الي انذكر اللقب انكان للتعريف به يجوز ذلك لمساقال صلى الله نعالى عليه و سير لمس صلى الظهر ركعتين و سلم فقال ذو اليدين اقتصرت الصلاة ام نسيتها يارسول الله مايقول ذو اليدين وقدمر في او ائل كتاب أ الصلاة في باب تشبيك الاصابع في المحد ولكن نفظه اكما يقول ذو ليدين وهو المطابق للترجمة

المذكورة 🏎 ص ومالاراد بهشينالرجل ش 🚁 ايوفي حوازمالاراديه شينالرجل اى عيبه وهو مذهب جاعة ورأى قوم من السلف ان وصف الرجل مما فيه من الصفة غيبة له قال شعبة سمعت معاوية ينقرة يقول لومربك اقطع فقلت ذاك الاقطع كانت مك غيبة ولكن مذهب الآخرين انهاذاكان على وجهاالتعريف به فلابأس به كماذكرناه وهوظاهر ابراد العجاري بقوله و مالابراد بهشين الرجلواما اذاكان يرادبالتلة يبعيه فلابجوز لان فيه تنقيصا 🍇 ص حدتنا حفص بنعمر حدثنا يزيدبن ابراهيم حدثنا محمد عنابى هريرة قالصليبنا رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم الظهر ركعتين ثم سلم ثمقام الىخشبة فى مقدم المسجد ووضع يده عليها و فى القوم يومئذ ابو بكر وعمر رضىالله تعالى عنهمافهاباان يكلماه وخرج سرعانالناس فقالو اقصرت الصلاةوفى القومرجل كانالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم مدعوه ذااليدين فقال يانبيالله انسيت ام قصرت فقال لمانس ولم تقصر قال بل نسيت يا رسول الله قال صدق ذو البدين فقام فصلى ركعتين ثم سلم ثم كبر فسبحد مثل سجوده او اطول ثم رفع رأسه وكبر مموضع مثل سجوده اواطول ثم رفع رأســه وكبر ش على مطابقته للترجة في قوله يدعوه ذااليدين فانه انماكان يعرف به فلذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم به ودوالبدين اسمه خرباق بكسرالخاء المجمة وسكون الراء وبالباء الموحدة وبالقاف وقدلقبىه لطول يدهويزيد منالزيادة ابنابراهم ابوسعيدالتستري ومحمد هوابن سيربن والحديث بطوله قدمر فىكتابالصلاة كماذكر الآن ومضىالكلام فيه لان فيه امحاثا كثيرة وسرعان بفتح السين المهملةوسكونالراء وقيل بفتحهاهم المسرعون الىالخروج فقوليه قصرت على صيغة الجحهول 👟 ص 🧋 باب 🟶 الغيبة ش 🏲 اىهذا باب في بيان تحريم الغيبة بكسر العينوهي ان شكلم خلف انسان بما يغمه لوسمعه وكان صدقا اما اذا كان كذما فيسمى بهتاتا وفي حكمه الكناية والاشارة ونحوهما 🗨 ص وقول الله تعـالى ولايغتب بعضكم بعضا الآية ش 🎥 وقولالله بالجر عطفا علىقوله الغيبة و في بعض الفضخ ذكر بعده (أيحب أحدكم ان يأكل لحم اخيه ) الآية واكتنق البخارى بذكر الآية المصرحة بالنهى عن الغيبة ولم يذكر حَمَّمها فىالترجة كمادكر في النميمة حكمًا حيث قال باب النميمة من الكبائر كماياً في عن قريب على ص حدثنا يحيى حدثنا وكيع عنالاعمش قالسمعت مجاهدا يحدث عنطساوس عنابن عباس رضي الله تعسالى عنهما قالمر رسولالله صلىاللةتعالى عليه وسلم على قبرين فقال انهما ليعذبان ومايعذبان في كبير اما هذافكانلايستترمن بوله واماهذافكان يمشى بالتميمة ثم دعا بعسيب رطب فشقه باثنين فغرس علي هذا واحداوعلى هذاو احداثم قال لعله يخفف عنهما مالم يببسا ش وحد مطابقته للترجة معانها فى الغيبة والحديث في انميمة من حيث ان الجامع بينهما ذكر مايكر هدالمقول فيه بظهر الغيب قاله ابن النين وقال الكرمانى ان النميمة نوع من الغيبة لانه لوسمع المنقول عنه انه نقـــلعنه لغمه وقبل يحتملان يكون أشــار الىماورد فيبعض طرقه بلفظ الغيبة صرمحا وهو ما اخرجه فيالادب المفرد من حديث جابر قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاتى على قبرين فذكر نحو حديث الباب وقال فيه اما حدهما فكان يغتابالماس واخرجه احد والطبراني باسناد صحيح عن ابي بكرة قال مر السي صلى الله تعالى عليه وسلم نقبرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير و بكي وفيه وما العذبان الا فيالغيبة والبول ولاحد والطبراني ايضا منحــديث يملي بنشبابة ان النبي صلىالله تعمالي علميه وسلم مر على قبر يعذب صاحبه فقال ان هـذاكان يأكل لحوم الناس الحديث

وقال بمضهم الظاهر اتحاد القصة ويحتمل التعدد قلت الظاهر ان الامر بالعكس و يحبى فى الاســناد اما ان موسى الحداثي بضم الحاء المهملة وتشــدىد الدال و بالنون واما ان جعفر البلخي ووكيع هواين الجراح الرواسي انوسيفيان الكوفي وهومن اصحاب ابي حنفة واخذ عمه كثيرا والاعمش سليمان والحــديث مضى في كناب الطهــارة في باب من الكبــائر ان لايســتتر من بوله ومضى الكلام فيه قوله لابسـتتر اى لانخفي عن اعينالـاس عند قضاء الحاجة قوله بالنميمة هي نقل الكلام على سبيل الافساد فوله بعسيب بفتح العين المهملة وكسر السين المهملة وهو سعف لم ينبت عليه الخوص وقيل هـوقضيب النخل قولي مالم بيبسا وجه النأفيت فيه هو محمول على انه صلى الله تعالى عليه وسلم سأل الشفاعة لهما فأجبيت شفاعتد بالتخفيف عنهما الى يبسهرا وفيه وجوه اخرى تقدمت هناك 🍇 ص 🍫 باب 🗯 قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خير دورالانصار ش على الله الله الله الله الله تعالى عليه وسلم خير دورالانصار وهذا من لفظ الحديث لكن ماذكره كاملا وتمامه خوالنجار فذكر المبتدأ وترك الحبر قيل هذه الترجمة لاتليق همهنا لانها ليست منالفينة اصلا واجيب بانالمفضل عليهم بكرهونذلك فبهذا القدر يحصل الوجد لايراد هذه الترجة ههنا وانكان هذا المقدار لايعد غيبة وهذا نحو قولك انو بكر افضل من عمر وايس ذلكغيبة لعمر رضي ٰلله تعالى عنه ومن هذا القبيل مافعله يحى بنءعينوغيره منائمةالحديث منتخر يجالضعفاء وتبيناحوالهم خشية التباسامرهم على العامة وانخاذهمائمةوهم غيرمستحقين لذلك حررص حدثناقبيصة حدثنا سفيان عن ابى الزنادعن ابى سلةعن ابي اسيدالساعدي قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسام خير دور الانصار بنوالنجار ش ر مطابقته للترجمة منحيث أنها جزء الحمديث وقبيصة هوابن عقبةالكوفى وسفيان هواالنورى وايوالزناد بالزاىوالمون هو عبدالله ىن دكوان المديني وايوسلمة عبدالله بن عبدالرحن بن عوف وابواسيد بضمالهمزة وفتحالسين اسمه مالك بن ربيعة الساعدى والحديث مضىفى بابفضل دور الانصار باتم منه فانه اخرجه هناك من ثلاث وجوه فليراجع اليها قوله خير دور الانصار قال ان قنيمة المراد بالدور هنا القبائل و بدل عليه الحديث الآخر مابقي دار الابني فبما مسجد اى قبيلة فقو اله بنوالنجار ويروى كـدا ابضا في غير هذا الموضع و قال صاحب التوضيح للهنا كذلك وانميا استوجب ننو النجار هذا الخير لمسارعتهم الى الاسلام وقد اثني الله عزوجل اعليهم فيانقرآنبقوله (والسابقون الاولون من المهـاجرينوالانصار) واستوجب بنو النجار الماسارعة الى الاسلام من الخيرية مالم يستوحبه نوعبد الاشهل المساطؤن في الاسلام على ص اب ا مابجوزمن اغتياب اهل الفسادو الريب ش 🏲 اى هذاباب في بيان جو از اغتياب اهل الفسادو الريب بكسرالراء وفتحالياء آخرالحروف ومالباء الموحدة وهوجع ربة وهي الشكوالنمة على ص محدثناصدة بن الفضل اخبرنا ابن عييمة سمعت ابن المكرر سمع عروة بن الربير ان عائشة رضى الله تعالى عنه.اخبرته قالت استأذن رجل على رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم فقال ' تذنو اله بئس خو العشيرة أ او ابن العشيرة فلمادخل الارله الكلام قلت بارسول الله قلت الذي قلت ثم استله لكلاء قال اي عائشة أن شرالالسمن تركه الناس وودعه الباس اتقاء فعشه ش مجيم مضيقته لمرجمة تؤخذمن قوله إصلى الله تعالى عليه وسلم بئس اخوالعشيرة اوابن لعشيرةفانه ذكرالرجل المذكور بهذا الذموهو

( نير ) ( نير )

غائب عنه فدل علم اياحة اغتماب اهل الفساد والشر فانقلت لم بكن ذلك غيبة وانما هو نصحة ليحذر السامع قلت صورة الغيبة موجودة فيه ولكنه لايتناولالغيبةالمذمومة شرعا وابنءيينة هوسفيان وان المنكدر محمد وقدمضي هذا الحديث عن قريب في باب لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاحشا ولامتفحشا ومضى الكلام فيه هناك مبسوطا 🗨 ص 🏶 باب 🕷 النميمة من الكبائر ش 🔭 اى هذا باب يذكر فيه النميمة من الكبائر اى من الذنوب الكبائر وهى جع كبيرة وكلذنب تحته ذنب فهو كبيرة حيل ص تحدثنا ابن سلام اخبرنا عبيدة بن حبيد ابو عبدالرحين عن منصور عن مجاهــد عنابن عباس قال خرج النبي صلى الله تعــالى عليه و سلم من بعض حيطان المدينة فسمع صوت انسانين يعذبان في قبورهما فقال يعذبان وما يعذبان في كبيرة وانه لكبيركان احدهمالايستترمنالبول وكانالآخر يمشىبالنميمة ثمدعا بجريدة فكسرها بكسرتين او ننتين فجعل كسرة في قبرهذاو كسرة في قبرهذافقال لعله يخفف عنهمامالم يبيسا ش 🚁 مطابقته للترجة فىقولهوانه لكبيروان سلامهو محمدين سلامو عبيدة بفتح العين وكسير الباءالموحدة وفىآخره هـاء ابن حبد مصغر حد بن صهيب التيمي وقبل اللبثي وقبــل الضبي ابو عبد الرحن الكوفي المعروف بالحذاء مات سمنة تسعين و مائة ومنصور هو ابن المعتمر والحسديث مضي عن قريب فى باب الغيبة و لكن هنــاك عن مجاهد عن طاوس عن ابن عبــا س وهمهنا عن مجــاهد عن ابن عباس فدل هذا على ان مجاهدا تارة مروى عن ابن عباس بواسطة وتارة بلاواسطة قو له وآنه لكبير اى عبدالله و قو له وما يعــذبان في كبيرة اى عندكم ليس بكبيرة اوليس عليكم بكبيرة ادلامشقة فيه فولد لابستتر اي لامخني عن اعين الناس عند قضاء الحاجة فولد بجريدة هي السعفة المجردة عن الورق وقدمضت بقية الكلام فيماب العيمة علم ص الله الله المعلمة على الله المعلمة الم مايكره من النميمة ش 💨 اى هذا باب في بيان مايكره من النميمة وكا نه اشار بهذه الترجة الىان نقل بعض القول المنقول منشخص على جهة الفساد لايكره كمااذا كان المنقول عنهكافرا كابجوز التجـس فى بلاد الكفار على ص وقوله هماز مشاء بنيم و (ويل لكل همزة لمزة) يهمزر ياز يعيب ش 🚅 اي وقول الله عزوجل هماز الي اخره (هماز) فعال بالتشديد من الهمزو فسره المخاري واللز بقوله يهمز ويلمز يعيب فجعل معني الاثنين واحدا وقال الليث الهمز مزيغتامك بالغيبواللز من يغتابك في وجهك وحكى النحاس عن مجاهد عكسه فولد مشاء مبالغة ماشي فولد بنيم من نم الحديث نيمه وينمهبضم النون وكسرهانما والرجلالنمام والنم وفىالنفسير المشاء بالنميم هوالذي ينقل الاحاديث من بعض الىاس الى بعض فيفسد بينهم قاله الجمهور وقيل الذي يسعىبالكذب وهويفسد في يوم مالايفسد الساحر في شهر قوله يعيب بَأْسرااعين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالياء الموحدة كذا هو فىرواية الاكثرين وفىرواية الكشميهني يغتاب بالغين المبجمة الساكنة وبالماء من فوق و بالباء الموحدة 🚅 ص حدثنا ابونعيم حدثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن همام قال كنا مع حذيفة فقيل له انرجلا يرفع الحديث الى عثمان فقال له حذيفة سمعت السي صلى الله تعالىءلميه وسلم يقول لايدخل الجنة قتات ش 🚁 مطابقته للترجة في.معني الحديث فارالقتات هوالنمام على مانذكره وابونعيم الفضل بن دكين وسفيان هوالثورى وهنصور هوابن المعتمر وابر هيم هوالنخعي وهمام هوابن الحارث النخعي الكوفي وحذيفة هوابن اليمان رضيالله تعالى

عنه والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن على بن حجر وغيره واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد وابى بكر واخرجه الترمذى فىالبرعن محمدبن بحيىوا خرجه النسائى فىالتفسيرعن اسماعبل ان مسعود قو لد برفع الحديث الى عثمان اى عثمان بن عفان رضى الله تعالى عند قو لد فقال له فىرواية المستملي وفيرواية غيره بغيرلفظ له والقتات فعال بالتشــدىد منقت الحديث يقتدبضم القاف قنا والرجل قنات اينمام وقال ان بطال وقد فرق اهل اللغة بين النمــام والقنات فذكر الخطابي انالنمام الذى بكونمع القوم يتحدثون فينم حديثهم والقتاتالذى يتسمع على القوموهم الابعلمونثم ينم حديثهم ومعنى لابدخل الجزة يعني ان أنفذالله علميهالوعيد لان اهلالسنة مجمعون على انالله تعالى في وعيده بالخبار انشاء عذبهم وانشاء عفا عنهم بفضله اوبؤول على انه لايدخلها دخول الفائرين او بحمل على المستحل بغير تأويل مع العلمالنجريم 📲 ص 🗯 باب 🗞 قول الله تعالى واجتنبوا قول الزور ش 🚁 اىهذا باب في قول الله عزوجل(واجتنبواقول الزور) والزور الكذب قيــ لله ذلك لكونه مائلا عن الحــق والزور بالفتح المبل وقال ان الاثير الزور الكذب والتهمة والباطل حرص حدثنا اجدبن يونس حدثنا ابن ابي ذئب عن المقبرى عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم قال من لم يدع قول الزور والعمل به والجهل فليس لله حاجة ان دع طعامه وشراله قال احدافهمني رجل اسناده ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ منقوله منلم بدع قول الزور لان معناه من لم يترك و لم يجننب و احدين يونس هو احدين عبدالله إ إن يونس اليربو عي الكوفي نسب اليجده وابن ابي ذئب هو محمدين عبدالرجن بنالمغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام القرشي المدنى والمقبرى بفنح الميم وسكون القاف وضمالبـــا. الموحدة هوسعيد بن ابي سعيد واسمه كيسان كان يسكن عند مقبرة فنسب البها والحديث مضي في كناب الصوم في باب من لم مدع قول الزور فأنه اخرجه هاك عن ادم بن ابي اياس عن ابن ابي دئب الىآخره فو له والعمل به اىءقتضىقول الزور فو له والجهل بالنصب اى ولم يدع الجهل وهو فعل الجه ل او السفاهة على الناس وجاً الجهل بمعناها قو له فليس لله حاجـة مجاز عن عدم القبول قو أبه قال احد هوان نونس المذكور افهمني رجل اسناده اي استناد الحديث المذكوركا مُنهلم متيقن استناده من لفظ شنحه ان ابى ذئب فافهمه رجل غيره و بعكس هذا قالها بو داو د وذلك انه لماروى هـذا الحديث قال في آخره قال احمد فهمت استناده من ابن ابي ذئب وافهمني الحديث رجلالي جنمه اراهابن اخبه وقال الكرماني قال اجدافهمني اىكنت نسيت هذا الاسنادفذ كرنى رجل اسناده او ارادر جلاعظيما والتنو سُ مدل عليه و الغرض مدح شخه اس بي ذئب او ا ر حل آخر غيره افهمد انهي و قال بعضهم خبطالكر ماني هنافلت هو الذي خبطهن وجوه (الاول) فيه ترك الادب في حق من تقدمه في الاسلام و العلم و التصنيف رو الثاني المانقل كلامه مثل ما نقلته بل خبط فيه حيث قال قال اى الكرماني قوله افهمني اى كنت نسيت هذا الاسناد فذكرني مهرجل او اراد رجل آخر عظم لمالدل علمه التنكيروالغرض مدح شنخه اواخر أنتهى هذا الذي ذكره هذاالقائل ونسمبه الىالكرماني فانظر الىالتفاوت بين الكلامينةالباظر الذى يتأمل فيه يعرف ان التخبيط جاء مناين (والنالث )انه فهم من قوله اورجل آخر انه يمدح شيخه وليس كذلك بلغ ضمانه يمدح شيخـــه او رجلا آخر غیرہ افھمہ کاصرح به 🚕 ص 🌣 ماب 🌫 ماقبل فیذی انوجهین ش 🕶

اى هذا باب في سان ماقيل في حق ذي الوجهين وذو الوجهين هو الذي يأتي هؤلاء بوليه وهؤلاء بوجه كمايجيء عنقريب فىحديث ابى هربرة وهذههي المداهنة المحرمة وسميي ذوالوجيتين مداهنا لانهيظهر لاهلالمنكر انهعنهم راض فيلقاهم بوجه سمح بالترحيب والبشر وكذلك يظهر لاهل الحق مااظمره لاهلالمنكر فمخلطه لكلنا الطسائفتين واظهاره الرضى نفعلهم استحق اسم المداهنة واستحقالوعيد الشديد ايضا روى عن بي هريرة عنرسولالله صلىاللةتعالى عليه وسلم قالذوالوجهين لايكون عنداللهوجيها وروى عنانسرضيالله تعالىعنه انهروى عنرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال منكان ذالسـانين فى الدنيا جعل الله له لسـانين من نار يوم القيمة هر ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا إلاعمش حدثنا ابوصالح عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تجد منشر الناس بوم القيمة عندالله ذاالوجهين الذي يأتى هؤلاء بوجه وهؤلا. بوجه ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وعمر بنحفص يروى من ايه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عنابي صالح ذكوان السمان الزيات فوله تجدمن شرالناس وفى رواية الكشميهني من شرار الىاس بصيغذالجمع وفىرواية الترمذىانمنشرالناسوفىرواية مسلمتجدون شرالناسوفىرواية آخرى له تجدون من شرالناس ذاالوجهين وفي رواية ابى داو دعن الاعرج عن ابي هريرة بلفظ من شر الداس ذوالوجهين وفي رواية الاسمعيلي منطريق ابيشهاب عن الاعمش بلفظ منشمر خلقالله ذوالوجهين وهذمالالفاظ متقاربة والروايات التىفيهاشمرالناس محمولة علىالروايات التىفيهامن شرالناس مبالغة في ذلك و قال الكرماني و في بعض الرو ايات اشر الناس بلفظ افعل و هو لغد فصيحة و أنما كان اشرلانه يشيه النفاق فانقلت ماالمراد بالناسقلت محتمل انبكون المرادمن ذكر من الطائفتين خاصة فهوشرهم كلهم والاولىان يحمل على عمومدفهو ابلغ بالذم فولد ذا الوجهين منصوب لأنه مفعول قوله تبجد قوله يأتى هؤلاء اى يأتى كل طائفة ويظهر عندهم انهمنهم ومخالف للاخرين مبغض له اذلواتي كل طائفة بالاصلاح ونحوه لكان محمودا 🗨 ص 🗯 باب 🗱 من أخبر صاحبه فيحقه ولكن بشرط ان يقصد النصيحة وينحرى الصدق ويجتنب الاذى الايرى انابن مسعود رضىالله تعالى عند حين اخبر الشارع بقول الانصارى فيه هذه قسمةمااريد بهاوجهالله لم يقلله اتیت بما لایجوز بلرضی بذلك وجاوبه بقوله برجمالله موسی لقد او ذی باكثر من هذا فصبر ولم يكن هذا من النحيمة عير ص حدثما محمد تنوسف اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل عنابن مسعود قال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قسمة فقال رجل من الانصار والله مااراد محمد بهذا وجه اللهفانيت رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم فاخبرته فتممر وجهه وقال رحمالله موسى لقد اوذى باكثر منهذا فصبر ش 🐷 مطابقته للترجة منحيث انه نوضيح ماا بهم فيها وقدييناه و محمد س وسف الفريابي وســفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابووائل شقيق بنسلمة والحديث مضي في الجهاد في باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه و سلم يعطى المؤلفه قلوبهم ومضى الكلام فيه فولد قسماى يومحنين وقداعطىالاقرع بن حابس مائة من الابل فوايد فتمعر تفعلماض منالتمعر بالعين المهملة والراء اي تغير لونهوفي رواية ا<sup>لكش</sup>ميهني فتمعر بالغين المعجمة اى صارلونه لون المغرة وصــاحب النوضيح نسب هذه الرواية لابىذر وفيه منالفةه الىاهل

الفضل والخير قديغر عليهم مايقال فيهم من لباطل وبكبر عليهم فانذلك جبلة فىالبشر فطرهمالله علمها الا اناهل الفضل يتلقون ذلك بالصبر الجيل اقتداء بمن تقدمهم من المؤمنين الابرى انه صلى الله عليه وسلم قداقتدى في ذلك بصبر موسى صلوات الله وسلامه عليه ومن صبرها نهم قالوا له هوادر فريغتسل عريانافوضع ثويه على الحجر فتمعدففر الحمجر فجاز على بنى اسر ائبل فبرأه بمافالوا ومندان قارون قال لامرأة ذات جال وحسب هلاك اناشركك في اهلى ومالى ادا جئت في ملاً بني اسرائيل تقولين ان موسى ارادنى على نفسى فلماو قفت عليم بدل الله تعالى قلبها فقالت ان قارون قال لى كذاو كذا فبلغ الخبر موسى عليه السلام وكانشديد الغضب يخرج شعره من ثويه اذاغضب فدعا الله تعالى وهو يجي فاو حى الله اليه قدامر ت الارض ان تطبعك فرهاما شنت فاقبل الى قارون فمار آمقال ياموسي او حنى قال ياارض خذبه فساخت مه الارض و مداره الى الكعبين فقال ياموسي ارجني فقال خذبه فساخت مهويداره فهو يتجلجل الى يوم القيمة ومنل هذه كثيرة على ص البياب المايكر ومن التمادح ش الساب الي هذا باب في بيان مايكره من التمادح بين الناس الذي فيه الاطراء ومجاوزة الحدو هو المراد من الترجة لان الحديث لدل على هذا قال بعضهم هو مدح كل من الشخصين الاخر قلت ليس كذلك هذا الذي قاله باب المفاءلة وهذا مزباب التفاعل لمشاركة القوم ومناله ادنى مسكمة من الصرف بعرف هذا 🗨 ص حدثنا محمد بنصباح حدثنا اسماعيل بن زكريا حدثنا بريد بن عبدالله منابى بردة عن ابى بردة عن ابي موسى رضى الله تعالىءنه قال سمع النبي صلى الله تعالىءلميه وسلم رجلا يثني على رجل ويطرمه في المدحة فقال اهلكتم او قطعتم ظهر الرجل ش 🚙 مطابقته للترجة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان فرط في مدح الرجل مماليس فيه فيدخله من ذلك الاعجاب ويظن آنه في الحقيقة بتلك المنزلة فلذلك قال رسولالله صلىالله تعالى علميه وسلم قطعتم ظهر الرجل حين وصفتوه بماليسفيه إ فريما جله ذلك على الحجب والكبروعلي تضييع العمل وترك الازدياد والفضــل ومنذلك تأول العلماء فىقولەصلىاللە تعالىءلميە وسلم احثواالىراب فىوحوەالمداحين انالمرادبېمالمداحون'لناس إ فى وحوههم بالبساطل وبماليس فيهم ولمبردبهم من مدح رجلا بمافيه فقدمدح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الاشعار والخطب والمخاطبة ولم يحث في وجوه المداحين التراب ولا امر بذلك وقد قال\نوطالب فيه (وابيض يستستى الغمم نوجهه +ثمال اليتاميعصمة للارامل+ومدحه حسان ا في كشير من تنعره وكعب بنزهيروغير ذلك ومحمدين صباح بتشديد لباء الموحدة ويقال فبدالصباح إ بالالف واللام البغدادي فالاول رواية ابى ذرو لشانى لغيره واسماعيل منزكرياء مقصورا وممدود الاسدىوبريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء ابن عبدالله بن ابي يردة بضم الموحدة و اوبردة اسمه ا عامر وقیل الحارث یروی عنایه ایی موسی عبدالله پن قیس الاشعری و برید بن عبدالله پروی: عنجده ابي ردة عن ابي موسى و الحديث قدم , في الشهادات في باب ما بكره من الاط. ب في المدح فوالم وبطريه منالاطراء وهو مجاوزة الحد قوله اوقطعتم شك منالراوى وقضعالضهر مجاز عن الاهلاك يعني اوقعتموه في الاعجاب نفسه الموجب لهلاك دينه 🗨 ص حدثنا آدم حدسا شعبة عن ظالم عن عبدالرحن بن الم بكرة عن ابيه ان رجلا ذكر عبد لنبي صلى الله تعالى علمه وســـلم فاثنى عليه رجل خيرا فقال النبيصلي الله تعالى عليه وسلم ويحك قطعت عــق صاحبك مقوله مرارا انكان احدكم مادحا لامحالة فليقل احسبكذا وكذا الكان برى انه كذلك وحسيبه لله

ارلایزی علیالله ا- دا وقال و هیب عن خالد وبلك ش 🚁 مطابقته للترجة مثال ماذكرنا إفى الحسديث السابق وآدم هو ابن ابي اياس و خالد هو ابن مهر ان الحذاء و ابو بكرة هو نفيع بضم المون وفتح الفاء ان الحارث الثقفي والحديث مضى في الشهادات عن محمد بن سلام في اب اذازكي رجل رجلًا كفــا. فوله ذكر بلفظ الجهول فوله ويحك كلة ترحم و توجع يقــال لمن و قع فيهلكة لايستحقها وقديقال بمعني المدح والتعجب وهي منصوبة علىالمصدر وقدترفع وتضاف ولاتضاف فيقال ويح زيد ووبحاله ووبجله فخولد قطعت عنق صاحبك قطع العنق استعارة منقطع العنق الذي هوالقتل لاشـــترا كهما فيالهلاك لكن هذا الهلاك في الدين وذاك من جهة الدنيا فولد لامحالة بفنح الميم اىلابد والميم زائدة فولد انكان برى بضماليا. اىبظن ووقع فىرواية يزيد بن زريع انكان يعلم ذلك وكذا فى رواية وهيب قولد وحسيبه الله بفتح الحاء وكسرالسين المعملة يعنى يحاسبه علىعمله الذى يعلم بحقيقة حاله وهى جلة اعتراضية وقال الطببي هيمن تتمة القولوالجملة الشرطية حال من فاعل فليقل وعلى الله فيه معنى الوحوب والقطع والمعنى فليقــل احسب فلانا كيت وكيت ان كان يحسب ذلك والله يعلم سره فيمــا فعل فهو بجـــازيه ولايقل اتيقن انه محسن والله شاهد علمه على الجزم وانالله بجبعليه ان يفعل به كذا وكذا فولم ولايزى علىصيغة المعلوم واحدا منصوببه فىرواية الكشميهني والضمير فىيزكى للمخاطب وعنابيذر عنالمستملي والسرخسيءلىصيغة المجهولواحد بالرفع ومعناه لايقطع علىعاقبة احد ولاعلىمافى ضميره لاندلك مغيب عنه قوله ولايزىخبرومعناه النهى اىلايزك احدا قوله وقالوهيب،مصغروهب ابن خالد البصرى عن خالدالحذاء بسنده المذكور فيماسيأتى فوله و بلك موضع ويحك وكملة ويلك كلمة حزن وهلالة وقيل ويح وويل بمعنى واحد وتعليق وهيب هذا يأتي موصولا فيباب ماجاً، فيقول الرجل ويلك 🚾 ص ۞ باب ۞ من اثني على اخيه بمایعلم ش علی ای هذا باب فی بیان جوازشاء من اثنی علی اخیه ای صاحبه بمایعلم فیه ولکن بشرط ان لا يطرى و لايز يد على مايعلم 🌊 ص وقال سعد رضى الله تعالى عنه مأسممت الني صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لاحديمشي على الارض انه من اهل الجنة الالعدالله بن سلام ش اى قال سعد بن ابى و قاص هذا التعليق قدمضي موصولا في مناقب عبدالله بن سلام قيل عبدالله بن سلام من المبشرين فلا ينحصرون في العشرة واجيب بان التخصيص بالعدد لاينني الزائد او المراد بالعشرة الذين بشروابهادفعةواحدة والافالحسن والحسينوامهما وازواجالني صلىالله تعالى عليهوسلم بالاتفاق من اهل الجبة قيل مفهوم التركيب انه منحصر في عبدالله فقط و اجيب بان غايته ان سعدا لم يسمع ذلك منه او لم يقل لاحد غيره حال المشي على الارض على ص حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم حين ذكر في الازار ماذكر قال ابوبكر يارسول الله ان ازارى يسقط من احــد شــقبه قال انك لست منهم ش 🥦 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الك لست منهم لان فيه مدح ابي بكر رضي الله تعالى عنه بمايعلم منه وعلى بن عبدالله هواين المديني وسـفيان بن عبينةوموسي نءقبة بضم العين وسكونالقاف وبالباء الموحدةوسالم هوابن عبدالله منعمر بروى عنابيه انرسُولالله صلى الله تعالى عليه وسلم حين ذكر في الازار وهوقوله من جرثوبه خيلا.

المهنظرالله البه يومالقيمة مرفى اولكتاب اللباس فال انوبكر يارسول الله ان ازاري يسقط احدشقيه يعنى يسترخى ويشبه جره فقال صلىالله تعالى عليه وسلم الله لست منهم اى منالذين يجرون ثيابهم خيلاء وفي الرواية المنقدمة في اول كتاب اللباس الله لست بمن يصنعه خيلاء وهذا فيدمدح الاعلام بصفاتهم ليعرف لهم سابقتهم وتقدمهم فىالفضل فينزلوا منازلهم ويقدمواعلى من لايساويهم ويقتدىبهم فىالخير الاترى كيف شهدالبي صلىالله تعالى عليهوسلم للعشرة بالجنة وقال للصديق كل الناس قالوا لي كذبت وقال لي ايوبكر صدقت روى معمر عن قتادة عن ان قلابة قال رسول الله صلىالله تعــالى عليه وسلم ارحم امتى مامتى ابوبكر واقواهم فىالله عمرواصدقهم حيـــاءعثمــان واقضاهم على وامين امتى الوعسدة بن الجراح واعلمامتي بالحلال معاذبن جبل واقرأهم ابى وافرضهم زيدر ضي الله تعالى عنهم علي ص الله تعالى (ان الله يأمر بالعدل و الاحسان و ابتا و ايتا وي القربي وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي يعظكم لعلكم تذكرون وقوله انمابغيكم على انفسكم ثم بغي عليه لينصرنه الله ش 🗫 اشار البخاري بايراد هذه الآيات الي وجوب ترك الارة الشرعلي مسلم اوكافر بدل عليه قوله والاحسان اىالىالممئ وترك معاقبته على اساءته وفى رواية ابىذر والنسني انالله يأمر بالعدل والاحسان / الآيةوفيروايةالباقين سيقت الىتذكرون نم فيتفسير هذهالآية اقوال ﷺ الاول انالمراد بالعدلشهادة انلااله الاالله والاحسان اداءالفرائض قاله ان عباس ﷺ الثاني العدل الفرائض والاحسان النافلة ﴿ الثَّالَثُ العدلاستواء السُّر برَّةُ والعلانيةُ والاحسان انبكون السريرة انضل من العلانية قاله ابنءبينة ۞ الرابع العدل خَلَّع الانداد والاحسان ان ان تعبدالله كائك تراه ۞ الخــامس العدل العبادة والاحسان الخشوع فيها ۞ السادس العدل الانصاف والاحسان التفضل عمر السابع العدل امتثال المأمورات والاحسان الاجتناب عن المنهيات مح الثامن|اهدل في الافعال والاحسان في الاقوال ۞ التاسع العدلبذلالحق والاحسان ترك الظلم حمالعاشر العدل البذل والاحسان العفو قو له وايناءذي القربي اي صلة الرجم فوله و ينهى عن الفحشاء المكر يعني عن كل فعل وقول قبيح وقال ابن عباس هو الزنا والبغي قبل هوالكبروالظلموقيلالتعدىومجاوزةالحد فمو**ل**ه تذكروناصله تنذكرون فعذفت احدىالت ثين **قو ل**ه انمـا بغيكم على انفسـكم قال ابن عبينة المراد بهــا ان البغى تعجــل عقوبته فى الدنيا لصاحبه بقيال للبغي مصرعة قو له ثم بغي عليه لينصرنه الله كذا في رو ية كريمة والاصيلي على وفق التلاوة وكذا فىرواية ايىذر والنسنى ووقع للباقين ومربغى عليه وهو خلاف ماوقع عليه القران وقال بعضهم وهو سبق قلم اما من المصنف واما بمن بعده قمت الظـاهر انه من النــاسيخ واستمر عليه في رواية غــير هؤلاء المذكور بن تم انالله عن وجل ضمن نصرة من بغي عليه والاولى لمربغي عليه ان يشكرالله على ماضمن من نصره ويقابل دلك بالعفو عن بغي عليه وقد كان له الانتقام فيه لقوله تعالى (وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ماعوقبتم به) لكر ا صفح عنداولي عملا يقوله (ولمن صبرو عفر ان ذلك لن عنم الامور) وقد اخبرت تشدّر ضي الله تعالى عنه. الهصلي الله تعمالي علينه وسلم كان لاينتقم لفسه ويعفو عمن ظمه على ص وترك الدرة الشر على مسلم اوكافر ش ﷺ وترك مجرور عطفا علىقوله قول لله تعالى اىوفى بان وجوب

ترك انارة الشر اى تمييجه على مسلم اوكافر وحال المسلم يقتضي اطفاء الشر عن الساس اجعين 🗨 ص حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا هشمام بن عروة عن ابيه عن عائشــة رضي الله تعالى عنها قالت مكث النبي صلىالله تعالىعليهوسلم كذا وكذايخيلاليه انه يأتى اهله ولايأتى قالت عائشة فقال لي ذات نوم يا عائشية انالله تعسالي افتاني في امر استفتيته فيه اتاني رجلان فجلس احدهما عند رجلي والاخر عند رأسي فقال الذي عند رجلي للذي عند رأسي مابال الرجل قال مطبوب يعني مسحور قال ومن طبه قال لبيــدبن اعصم قال وفيم قال في جف طلعة دكر فى.شط ومشــاقة تحت راعوفة فى برّ ذروان فجاءالنبى صلىالله تعالى عليه وسلم فقال هذه البئر لتى ارينها كان رؤس نخلها رؤس الشياطين وكائن ماءها نقاعة الحناء فامريه النبي صلى الله تعالى عليه وسلمفاخرج قالمت عائشة فقلت يارسولالله فعلا تعنى تنشرت فقسال النبي صلى الله تعسالي عليه وسلم اماالله فقدشف انى واما انافاكره ان اثير على النساس شرا قالت ولبيدبن اعصم رجل من سنى زريق حليف ليهود ش ﷺ وجدالما القديين هذه الحديث وبين الآيات الله كورة انالله لمانهى عنالبغي واعلم انضرر الىغى يرجعالىالباغى وضمن المصرة لمن بغي عليه كان حق من ىغى علميه ان يشكر الله على احسانه اليه بان يعفو عمن بغى علميه الايرى ان النبي صلى الله تعسالي علمه وسلم كيف ابتلى بالسحر ولم يعاقب ساحره مع قدرته على ذلك واماوجه المطــابقة بينهو بين الترجة الاخرى وهىقوله وترك انارة الشر علىمسلماوكاهر هومنقوله وامانا فاكرهاناثيرعلى الماس شرا والحميدى هوعبدالله بن الزمير ن عيسى منسوب الى احد اجداده حبد وسفيان هوابن عيينة وهشام بنعروة يروى عنابيه عروة ابنالزبيرعنامالمؤمنين عائشةرضيالله تعالى عنهما والحديث قدمضي فيكتاب الطب فىباب السحر ومضىالكلام فيه مستقصى ونذكر بعض شئ قو له كذا وكدا اى اياما قو له يخيل اليه انه بأنى اهله اى يخيل اليه انه يباشر اهله و لم يكن ثم<sup>ر</sup> مباشرة فولد ذات يوماى يوما وهومن ماب اضافة المسمى الى أسمه فولد في امراى في امر التخيل فولد رجلان هما الملكان بصورة الرحلين قو له رجلي مفردا ومنني قوله مطبوب سره بقوله اى مسحور و هذا التفسير مدرج في الخبر فقول و من طبه اى سحره فقول و فيم اى في اى شي فقول و في جف بضم الجيم وتشديد الفاء وهو وعاء طلع النخل ويطلق علىالذكر والاشي فحوله ومشاقة بضمالميم وتخفيف الشين المعجة وبالقاف وهي مايغرل من الكتان فقول راعو فذبفتح الراء وضم العين المهملة وقتم الفاء وهي حجرفي اسفل البئر فولد ذروان بفتح الدال العجمة وسكون الراء وبالواو والمون وهوبستان فيهبئز بالمدينة فولداريتهابضم الهمزة وكسرالراء وضمالتاء المثناة من فوق فولدرؤس الشياطين منل فياستقباح الصورة ايانها وحشية المبطر سمجة الشكل قو له تقاعة بضم الدون وتخفيف القاف وتشديدها ما، ينقع فيدالحماء فولدفاخرج على صيغه المجهول اى اخرج من تحت الراعو فة فق له تنسرت تفسيرقو له هلاو هو ايضامدرج في الخبرو تنشرت على و زن تعملت قال الجو هرى التنسر منالنسرة بضم اا ون وسكون الشين المعجمة وفنح الراء وهى كالرقية فاذا نشر المسموم مكا أنما نشط من عقال اي مذهب عنه سريعاو في الحديث لعلّ طبااصابه يعني سمر ايم نشره بقل اعود برب الماس اى رقاه وكذا قاله القزاز وقال الداودي معناه هلا أغتسلت ورقيت قال صاحب التوضيح وظاهر الحديث انتنسرت اطهرت السحر توضحه الرواية الاخرى هلا اسنخرجته وروى

انه سأل عنالنشرة فقالهي منعملالشيطان وقال الحسن النشرة من السحروهو ضرب من الرقي والعلاج يعالج به منكان يظن ان به شيئا من الجن وقال عياض النشرة نوع من التطبب بالاغتسال على هيأة مخصوصة بالتجربة لايحيلها القياس الظنى وقداختلف العلماء فىجوازها وقيل منقال ان تنشرت مأخوذ من النشر اومن نشر الشئ وهو اظـهاره كيف يجمع بينقولها فاخرج و بين قولها فىالروايةالاخرى أفلا استخرجته واجيب بانالاخراجالواقع كانلاصلالسحروالاستخراج المنى كان لاجزاء السجر قوله من بني زريق بضم الزاى وقتح الراء قوله حليف اىمعاهد قوله ليهود وقع فيرواية الكشميهني هنا لايهود بزيادة اللام ﴿ ص #بابِ ماينهي من التحاســـد والتداير وقوله تعالى ومن شرحاسداذا حسد ش 🗫 اى هذاباب في بيان النهي وكملة مامصدرية فولهمنالتحاسد ويروىءنالتحاسد والاول روايةالكشميهني والتحاسد والنداير منهاب التفساعل والحسدان يرى الرجل لاخيه نعمة فيتمنى ان تزول عنه وتكون له دونه والنداير هو ان يعطى كل واحد منالنــاس اخاهدىره وقفاه فيعرضعنه ويججره قاله ان\لاثير وقال الهروى الندابر الثقاطع يقال تداير القوم اي ادير كلواحد عنصاحبه فخوله وقوله تعالى مالجر عطف على قوله ماينهى واشاره الىانالحسد مذموم جدا وقال بعضهم اشار بذكرهذه الآية الىانالنهىمن النحساسد ليس مقصورا على وقوعدمنالجانبين بلالحسد منهى عندولووقعمن جانب واحدقلت هذا كلام رواه منوجهين (احدهما) انقوله منالجانبين غير مستقيم لان بابالتفاعل بين القوم لامين الاثنين (والاخر) انه يصدقءلميكل واحدمنالمتحاسدينانه حاسدفالحسد واقع منكل واحد منهير والوجه ماذكرناه كرض حدثنابشرن محمد اخبرنا عبداللهاخبرنامعمر عنهمامين منبدعن ابى هربرة عنالنى صلىالله تعالى عليهوسلم قالىاياكم والظن فانالظن أكذبالحديث ولاتحسسوا ولاتجسسوا ولاتحا سدوا ولاتدابر وا ولا تباغضوا وكونوا عىادالله اخوانا ولابحل لمسلم ان يهجر المناه فوق ثلاثة ايام ش ﷺ مطاهته للترجة فيقوله ولاتحاسدوا ولاتدابروا وبشر بكسر الما. الموحدة وسكون الشين المجمة ان محمد انو محمد السخشاني المروزي وعبدالله هو ان المبارك المروزي ومعمر بفتحالميين هواينراشد وهمام بتشديد الميمالاولى اين منبه على وزناسم الفاعل من الننسه والحديث من هذا الوجه منافراده فولد الإكموالظن اياجتشوا الظن قال القرطبي المراد بالظن هنا انتهمةالتي لاسببالها كمن يتهم رجلا بالفاحشمة منغير انيظهر عليه مايقتضيها ولذلك عطف عليه ولانحسسوا ودلك انالشخص يقعله خاطر التعممة فيرمد ان يتحقق فيتحسس وبيحث ويتسمع فنهى عنذلك وقالالخطابي وغيرهايسالمراد تركثالعمل بالظنالذي تناطيه الاحكام عالبا بلالمراد ترك تحقيق الطن الذي يضر بالمظنون به وكذا مايقع في القلب بغيردليل ودلث ان اوائل الظنونائما هوخواطر لاتمكن دفعها ومالانقدر عليه لايكلفمه فخوله فانالظناكذب الحديث اى اكثر كذما من الكلام فان قيل الكذب من صفت الاقوال مجاب من المراديه هما عدم مطابقة لو قع سواءكانقولا اوفعلاقو إيهولاتحسسوا مالحاء لمهملة ولاتجسسوا بالجيم قال الكرماني كلاهمه إ بمعنى وكدا نفل عن ابر اهيم الحربي و قال ابن الانبارى ذكر الدانى تأكيدا كقولهم بعداوسحة قلت بينهم. فرق لان كلام لشارع كله معنى بعده مني فقيل الذي بالجيم البحث عن العور ات و الذي مالح الاستم علحديث الفومكذا رواهالاوزاعي عنجي بنابىكنير احدصغارالتابعين وقيلىالجيم البحثعن بواطن الامور

واكثر مايقال فىالشرو بالحاءالبجث عمايدرك بحاسة العيناو الاذنورجيمالةرطبي هذا وقيل بالجبم تابع الشخص لاجلغبره وبالحاء تتبعه لنفسه وهذا اختبار تعلب ويستثني منالمهي عنالنجسس مااوتعير طريقا الى انقاذ نفس من الهلاك مثلاكان يخبر ثقة بأن لانا خلاب خص ليقتله ظلما او بامرأة ليرنى بهافيشرع فىهذه الصورةالتجسس والبحث عنذلك حذرا منفوات استدراكه فخوله ولاتباغضوا اى لاتعاطوا اسباب البغض لان البغض لايكتسب ابتداء وقيل المراد بالنهى عن الاهواء المضلة المقتضية للتباغض والمذموم مندماكان لغير الله تعسالي فأنه منهواجب ونناب فاعله لنعظم حقالله عزوجل فهو لهوكونواعبادالله يعني ياعبادالله كونوااخوانا يعنى اكتسبوا ماتصيرون ماخوانا وقال القرطبي المعني كونوا كاخوان النسب فيالشفقة والرجة والمحبة والمواساة والمعاونة والنصيحة ف**ول** ولايحل لمسلم الى اخره فيه التصريح بحرمة الهجران فوق ثلاثة ايامو هذا فيمن لم يجن على الدين جنابة فامامنجني عليهوءصي ريه فجاءت الرخصة فىعقوبته بالعجران كالثلاثة المنحلفينءنءزوة تبوك فامرالشارع بهجر انهم فبقوا خسين ابلة حتى نزات توبتهم وقدآل رسولالله صلىاللةتعالى عليموسلم مننسائه شهرا وصعد مشريته ولم يتزل اليهن حتىانقضىالشهر واختلفوا اهل يخرج بالسلام وحده من الهجران فقالت البغاددة نعروكذا قولجهور العلماء ان الهجرة تزول بمجردالسلام ورده و به قال مالك فيرواية وقال احد لابيرأ منالهجرة الابعوده الى الحال التي كانعليها اولا وقال ايضا الكانترك الكلام بؤذيه لم تنقطع الهجرة بالسلام وكذا قال ابن القاسم عي ص 🌞 باب 🤻 باایها الذین امنوا اجتنبوا کثیرا منالظن ان بعض الظن اثم ولانجسسوا 🦚 🗨 اىهذا باب فيقوله عزوجل(ياايهاالذين امنوا) الىآخره هكذا وقع في رواية الاكثرين الا انالفظ باب لم يقع في رواية ابي ذر وقال المفسرون نزلت هذه الآية في رجلين من الصحابة اغتابا سمان رضى الله تعالى عنه فوله اجتنبوا اى امتنعوا و احترزوا كثيرا من الظن و قال سعيدين جبيرهو الرجل يسمع من اخيه كلاما لا بريد به سوأ فيراء اخوه المسلم فيظن به سوأ وقال الزجاج هوان يظن باهل الخبرسوأ وقوله كثيرا منالظن انبعض الظن انممدل على انهلم ننه عن جبع الظن والظن على اربعة اوجه محظور ومأمورىهومباح ومندوب اليه(فالمحظور) هوسوء الظن بالله تعالى وكدلك الظن المسلين الذي ظهرهم عدالة محظور (والمأموريه) هومالم ينصب عليه دليل يوصل الى العايه و تد تعبدنا يتنفيذا لحكمهيه والاقنصار على غالب الظن واجراءا لحكم واجب ودلك نحو ماتعبدنا بهمن قبول شهادة العدولوتحرىالقبلة وتقويمالمستهلكانواروشالجنايات التيلم بردمقاديرها يتوقف مرقبل الشرع فهذا و نظائره قد تعبدنا فيه بغالب الظن (والظن المباح) كالشك في الصلاة اذا كان اما مافان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بالتحري والعمل يعالب الظن فان فعله كان مباحا و ان عدل الي غيره من البناء على اليقينجاز(والظنالمندوباليه) كاحسان الظن بالاخ المسلم يندب البه و نناب علميه وتفسير لأتجسسوا قدمضي مع ص حدثنا عبدالله بنوسف اخبرنا مالك عن الى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رســولالله صلىالله تعـالى عليه وسلم قال اياكم والظن فان الطن اكذب الحديثولاتحسسواولاتجسسوا ولاتناجشوا ولاتحاسدواولاتباغضو ولاتدابروا وكونوا عبادالله اخوانا ش على البغض والحديث والآنة المذكورة ان البغض والحســد ينشأن عن سوء الظن وابوالزناد بالزاىوالنون عبدالله بن ذكوان والاعرج هو عبدالرحن بن

هرمز والحديث مضى فىالبابالذى قبله غير انهناك زيادة قوله ولايحل لمسلمان يهجر الحاهفوق ثلاثة ايام وههنا زيادة قوله ولاتناجشوا منالبجش بالنسون والجيم والشين ألمعجمةوهوان نرمد فى ثمن المبيع بلارغبة ليخدع غيره فيوقعه فيزاد عليه وقدمر هذا في البيدوع ووقع في جيع الروايات عن مالك بلفظ و لاتنافسو و كذاا خرجه مسلم عن يحيي بن يحيى التميمي و اخرج من طريق الاعمش عن ابي صالح بلفظ لاتناجشوا كماوقع عندالبخارى رحه الله والمنافسة هي التنافس وهي الرغبة في الشيء والانفراديه وهو منالشيء المفيس الجيدفي نوعه ﴿ ص ﴿ باب ﴿ مايكون من الظن شُن ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ هذا باب في بيان مايكون جوازه من الظن هكذا وقعت هذه الترجة في رواية الاكثرين وفي رواية النسني ولايىذر عن الكشمهيني باب مايجوز منالظن وفىرواية القابسي والجرجاني بابمايكره من الظن ورواية ابي ذر انسب لسياق الحديث ﴿ ص حدثنا سعيد بن عفيرنا للبث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مااظن فلانا وفلانا يعرفان من دننا شيئا قال الليث كانا رجلين من المنهافقين ش 🚁 قيل لأ مطابقة بينالحديث والترجة لان فيالترجة اثبات الظن وفيالحديث نفيالظن وأجيب مانالنني فىالحديث لظن المني لالنبي الظن فلاتنافي بينهماوقال الكرماني العرف فيقول القائل مااظن زيدا في الدار اظنه ليس في الدارقلت هو حاصل الجواب الذكوروهذا السندقدة كرر مرار اعديدة خصوصا رجاله فردافر داو الحديث بهذا الوجه من افراده قوله قال الليث هو ابن سعدر اوى الحديث قال الداودي تأويل الليث بعيدو لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم بعرف جبع المافقين قال الله تعالى (لاتعلونهم الله بعلهم) و في النوضيح الظن هنا بمعنى اليقين لانه كان بعرف المنافقين ماعلام الله له بهم في سورة براءة قال أبن عباسكنا نُسَمى سورة براءة الناضحة غير انالله لم يأمره بقتلهم ونحن لانعــلم بالظن مثل ماعمله لاجل نزول الوحى علميه فلمبجب لما القطع على الظن غير آنه منظهر منه فعل منكر فقد عرض نفسه لسوء الظنوالتهمة فيدينه فلاحرج على مناساء الظنه وقدقال إنعركما اذا فقدنا الرجل في صلاة العشاء والصبح اسأمايه الظن 🌦 ص حدثنا يحيى ن بكير حدينا البيث بهذا وقالت دخل على السي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما وقال ياعائشة ما اظ فلانا وفلانا يعرفان ديننا الذي نحن عليه ش 👺 هذا طريق آخُر في الحديث المذكور اخرجه عن يحيي بن عبدالله ن بكير يضم الباء الموحدة ابي زكريا المحزومي المصرى عن اللبث بن سمد بهذا أي بالحديث المذكور فوالم وقالت ايعائشة دخل عي بتشديد ليا. و انبي مرفوع لانه فاعل دخلويوما نصب على الظرف حي ص الله الله من على نفسه ش الله من على نفسه اذا صدر منه مايعات على ص حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا ابراهم بنسعدعن ابناخي ابن شهاب عن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله قال سمعت اباهريرة يقول سمعت رسول ُلله صلى الله عليه وسلم يقولكل امتى معافى الا المجاهرين وان من المجانة ان يعمل الرجل بالليل عملا تميصبح وقدسترهالله فبقول يافلان عملت البارحة كذا وكذا وقدبات بسمتره ربه ويصبح يكشف استرالله عنه ش م الله على المطايقة بين الترجة وبين الحديث لان الترجة عقدت لستر المؤمن على نفسه وفي الحديث سترالله على المؤمن واجيب مان سترالله مستنزم لسترالمؤمن على نفسه فن قصد اظهار المعصية والمجاهرة بهما فقداغضبالله تعالى فلم يسترهومن قصد التستر بها حياء من ربهومن الماس من الله عليه بستره اياه و ابراهيم بن سعدا بن عبدالر حن بن عوف و هما روى عن الزهرى بواسطة وهويروى عندكثيرا بلاواسطة وابناخي ابن شهاب محمد بن عبدالله بن مسلم يروى عن عمد عن ابن عبدالله بنعر منابى هريرة وفيرواية مسلف آخر الكتاب عن زهير بن حرب ومحدين حاتم وعبدين حيد الانتهم عن يعقوب بنابراهيم بن سعد كلاهما عن ابن الحجالز هرى عن عه عندبه فول معافى بضم المبموقتح الفاءمقصورا اسم مفعول من العافية التي وضعت موضع المصدر يقال عافاه طافية والعافية دفاع الله عن العبدو المعنى هماعني الله عنه فول، الاالمجاهرين كذا في رواية الاكثرين بالمصب وفي رواية النسنى الاالمجاهرون بالرفع على قول الكوفيين لانالاستثناء سقطع وتكون الابمعني لكنوالمعني لكن المجاهرون بالمعاصي لايعافون فالمجاهرون مبتدأ والخبر محذوف ووجه النصب هو الذي اختاره البصريون من ان الاصل في المستثنى ان يكون منصوبا وقال الكرماني حقه النصب على الاستثناء الاانيكونالعفو ممنى النزك وهونوع منالنني والمجاهرهوالذى جاهر بمعصيته واظهرها والمعنى كل واحد من امتى يعنى عن ذنبه ولايؤ اخذبه الآالفاسق المعلن وقال النووى ان من جاهر يفسقه او مدعته جاز ذكره مماجاهر به دون مالم مجاهر به فان قلت المجاهر من باب المفاعلة يقتضي الاشتراك قلت معنى چاهر يه جهريه كافى قوله تعالى(وسارعوا الى مغفرة من ربكم) اى اسرعوا وقال بعضمهم محتمل انبكون على ظاهر المفاعلة والمراد الذن بجاهر بعضهم بعضما بالمحدث بالمعاصى قلت فيه نظر لايخنى فولد وان منالمجانة بفتح المبم والجيم وهو عدم المبالاة بالقول والفعل وفىرواية ابن السكن والكشميهني وانمنالجاهرة ووقع فىرواية يعقوب بن ابراهيم ابن سـعد وان منالاجهار وكذا عند مسـلم وفىروايةله الهجار وفىرواية الاسمعيلي الاهجار وفىرواية ابىنعيم فىالمستخرجوان منالجهار وقال عياضوقع للعذرى والسجرى فى مسلم الاجهار وللفارسي الاهجأر والاهجار والمجاهرة كله صواب يمعني آلظهور والاظهار واماالاهجار فهو الفحش وألخني وكثرة الكلام وهوقريب منءعني المجانة وامالفظة العجار فبعيدلفظا ومعنيلان الهجار الحبلاوالوتريشد بهيدالبعير اوالحلقةالتي يتعلم فيهاالطعن ولايصح لههنامعني وقال بعضهم بللهمعني صحيح ابضافانه يقالهجروا هجراذا فعشفىكلامه فهومنلجهروا جهرنماصح فىهذا صحفىهذا ولأيلزم مناستعمال الهجار بمعنى الحبل اوغيره انلايستعمل مصدر امن الهجر بضم الهاءقلت هذاكلام واهجدا (امااولا) ففيه اثبات اللغة بالقياس (وامانانيا) فقوله يستعمل مصدر امن الهجر بضم الهاءغير صحيح لان الهجر بالضم الاسم منالاهجار وهوالافحاش في المنطق كيف بؤخذ المصدر من الاسم والمصدر ايضا مأخوذ منه غير مأخوذ فافهم فولد عملا اىمعصية فولد ثم يصبح اى يدخل في الصباح فوله و قدستر مالله الواوفيه للحال فوله علت بلفظ المنكلم البارحة هي اقرب ليلة مضتعنو قتالقول فولديكشف جلة حالبة كاص حدثنامسددحدننا أبوعوانة عن قنادةعن صفوان ينحرز انرجلاسأل ابنعمركيف سمعترسول الله صلى الله تعالى عليه وسلميقول في النجوى فالىدنو احدكممن ربه حتى بضع كنفه علمه فيقول عملت كذا وكذا فيقول نع ويقول عملت كذاوكذا فيقول نع فيقرره ثم يقول اني سترت عليك في الدنيا فانااغفر هالك اليوم ش كريس قيل لامطابقة بين الحديث والترجمة لانالنرجة فيسترالمؤمن والحديث فيسسترالله عزوجل واجيب بان ســـترالله مستلزم لستره وقيل هوسترهاذ افعال العبد مخلوقة لله تعالى وابوعوانة بفتح العين المهملة الوضاح اليشكرى وصفوان بنمحرز يضمالميم وسكون الحاء المهملة وكسرالراء ومالزاي فيأخر ءالمازني البصري

ماله فيالنخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر تقــدم فيىد. الخلق عنه عن عران من حصين وقدذكرهما فيعدة مواضع والحديث مضي فيالمظالم عنموسي بناسمعيل وفيالنفسير عنمسدد وسيأتى فىالتوحيد عن مسدد ايضا ومضىالكلام فيه هناك فولٍ فىالنجوى هىالمسارة التي تقع بين الله عز وجل وبين عبده المؤمن نوم القبامة فوله بدنو من الدنو وهو القرب الرتبي لا القرب المكانى قوله كه فه مفتح الكاف والنون بعدهما فاء وهو الساتر اىحتى محيط مه عناشه التامة وقد صحفه بعضهم تصحيف شنيعا فقال بالثاء المثناة من فوق مدل المون قو له عملت بلفظ الخطاب كذام رتين متعلق بالقول لابالعمل فولد فيقرر ماى يجعله مقرر ايذلك والحديث من المتشابهات فحكمه التفويض او التأويل بما يليق به حير ص ﴿ باب ۞ الكبر ش ﴿ اى هــذا باب في سان ذم الكبر بكسر الكاف وسكون الباء الموحدة وهو ثمرة العجب وقد هلك بهما كثير من العلماءوالعبادوالرهــاد والكبر والنكبر والاستكبار متقارب والنكبر هو الحــالة التي يتخصص بها الانسان من اعجاله نفسه وذلك ان يرى نفسه اكبر من غيره و اعظم دلك ان يتكبر على ربه بان يمتنع من قبول الحق والاذعان له بالتوحيـــد والطاعة عرض وقال مجاهــد ثانى عطفه مستكبرا فى نفسه عطفه رقبته ش ج اى قال مجاهد فى قوله تعالى ( ثانى عطفه) وفسر عطفه بقوله وقبته وهذا التعليق وصله الفريابي عنورقاء عن ابن ابي تحبيح عن مجاهد قال في قوله تعالى(ئاني عطفه) قال رقبته و آخر ج ابن اني حاتم من طريق على بن ابي طلحة عن اسْ عباس في قوله (ماني عطفه) قال مستكبر في نفسه ومن طريق السدى ثاني عطفه أي معرض من العظمة وعن مجاهد انبانزلت في النضر بن الحـــارث 🚤 ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا معبد ننخالدالقيسي عنحارثة سنوهب الخراعيءنالنبي صلىالله تعالىءلميه وسلم قالألااخيركم بإهلالجية كل ضعيف متضاعف لواقسم على الله لابره الااخيركم ماهلالماركل عتل جواظ مستكبر ش 🗨 مطابقته للترجة فيآخر الحديث وسفيان هوالنورى ومعبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح البساء الموحدة ابن خالد الجدلى القيسي الكوفى القساضي مات أ في سنة نمان عشرة ومائة في ولاية خالد بن عبدالله وحارثة بالحاء المهملة وبالناء الملثة اين وهب الخراعي نسبة الى خزاعة بضم الخاءالمعجمة وتمخفيف الزاى وبالعين المهملة وهي حي منالازد والحديث مضى فىتفسير سورة نون ومضى الكلام فيه فخول كلضعيف مرفوع على انهخبر ميتدأ محذوف ايهركل ضعيف منضاعف المراد بالضعيف ضعيف لحال لاضعيف البدن والمتضاعف ععني المتواضع ويروى متضعف ومستضعفايضا والكليرجعالىمعني واحدهوالذىيستضعفه الناس إ ويحتقرونه لضعف حاله فى الدنيا او متواضع متذلل حامل الذكر ولواقسم بميه ' طمع فى كرم الله ُ بابراره لابره وقبل اودعاه لاجابه فخو إبر عتل هو الغليظ الشــديد العنف والجواظ بفنح الجيم وتشدم الواو وبالظاء المعجمة المنوع المخنال فيمشيته والمراد اناغلب اهل الجنة واغلب اهل المار وليس المراد الاستيعاب في الطرفين على ص وقال محمد بن عيسي حدث هشيم اخبرنا حيد الطويل حدثنا انس بنمالك قالكانت الامة مناماء اهل المدينة لتأخذ بيد رسمول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتنطلق به حيث شاءت ش عليه محمد بن عيسى بن الطباع بفتح الطاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ومالعين المهملة ابوجعفرالبعدادى نزلااذنه بفتح ألهمرة والذال المعجمة

والنون وهي بلدة بالقرب من طرسوس وقال الوداودكان محفظ نحو اربعين الف حديث مأت سنة اربع وعشرين ومأثين وقال بمضهم لمارله فىالبخارى سوى هذا الموضع قلت قال الذى اجع رجال الصحيحين روى عنه البخــاري في اخر الحج والادب وقال في الموضعين قال محمد بن عيسى وقال صاحب التوضيح وهذا يشبه انبكونالبخارىاخذه عنشيخه محمد بنءيسيمذا كرة وقال الوجعفر سُحدان النيسـالوري كل ماقال البخاري قال لي فلان فهو عرض ومنــاولة وقال بعض المقاربة يقول البخارى قال لى وقال لنا ماعلم له اسناد لمهذكره للاحتجاج به وانما إذكره للا ستشما ديه وكثير امايعبر المحدثون بهذا اللفظ مماجرى بينهم فىالمذاكرات والمناظرات واحا ديث المذاكرة قلما يحتجون بها قاله الحافظ الدمياطى وهشيم بن بشير ابومعاوية الواسطى والحديث منافرادالبخارى واخرجهاجدين حنيل عن هشيم قوله لتأخذ اللام فيه للنأكيد وهي مفنوحة والمراد من الاخذ بيده لازمه وهو الرفق والانقياد يعنى كان خلق رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم على هذه المرتبة وهوانه لوكان لامة حاجة الى بعض مواضع المدينة وتلتمس منه مساعدتها في آلك الحاجة واحتا جت بان يمشى معها لقضائها لما تخلف عن ذلك حتى يقضى حاجتها قوله فتنطلق له حيث شاءت وفي رواية احد فتنطلق له فيحاجتهاوله من طربق على ن بزيد عن انس ان كانت الوليدة من ولائد اهل المدينة اتجئ وتأخذ بيدرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاتنزع بده من بدها حتى تذهب به حيث شاءت واخرجه ان ماجة من هذا الوجه وهذا دليل على مزيد تواضعه وبراءته منجيع انواع الكبر صلىاللة تعالى عليه وسلم وفيه انواع من المبالغة منجهة اله ذكر المرأة لاالرجل والامة لاالحرة وعمم بلفظ الاماء اى امةكانت ويقوله حيث شاءت من الامكنة و عبر عنه بالاخذ باليد الذي هو غاية النصرف حرص براب الهجرة شي الله الي هذا باب في بيان ذم الهجرة بكسر الها، وسكون الجم وهي مفارقة كلام اخيه المؤمن مع تلاقيهما واعراض كلواحد منهما عنصاحبه عند الاجتماع وليسالمراد بالهجرة هنامفارقة الوطن الىغيره فان هذه تقدم حكمها كحرص وقول رسول اللهصلي الله تعالى عليه وسلم لا يحل لرجل ان يُعجر أخاه فوق ثلاث ش ﴿ وقول مجرور عطف على العجرة أي فى بيان قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وصله فى الباب عن ابى ايوب على مايأتى فُولِدٍ فُوقَ ثَلَاثُ وَيُرُوى فُوقَ ثَلَاثُ لَيَالَ وَقَدْ مَضَى الكَلَامُ فَيْهُ عَنْ قَرْ يَبِ وَقَالَ النَّوْوَى قَالَ العلماء تحرمالهجرة بين المسلمين اكثر من ثلاث ليال بالنص وساح في الثلاث بالمفهوم وانماعة عند في ذلك لارالادمي مجبول على الغضب فسومح بذلك القدر ليرجع ويزول ذلك العارض حجيرص حدثنا ا بوالیمان اخبر ناشعیب عن الزهری قال حدثنی عوف بن مالك بن الطفیل هو اس الحرث و هو اس اخيءائشة زوج النبي صلى اللة تعالى عليه وسلم لامها انعائشة حدثت ان عبدالله بن الزبير رضي الله تعالىء لهما قال في بيع او عطاء اعطته عائشة والله لتنتهين عائشة او لاجرن عليها فقالت اهو قال هذا قالوا نعيقالت هوللهءلمي نذر انلااكلم ابن الربير ابدا فاستشفع ابن الزبيراليها حينطالت الهجرة فقالت لاوالله لااشفع فيه ابدا ولااتحنث الى نذرى فلا طال دلك على ابن الزبير كلم المسور بن مخرمة وعبدالر-من نابي الاسودين عبد يغوث وهما من بني زهرة وقال لهما انشد كمالله لماادخلتماني على عائشة فانهالايحل الها انتنذر قطيعتي فاقبل بهالمسور وعبدالرجن مشتملين بارديتهماحتي استأذنا على

﴾ عائشة فقالاالسلام عليك ورجمةالله و ركاته اندخل قالتعائشةادخلوا قالواكلنا قالــــ نيمادخلوا كلكم ولاتعلم ان معهما انن الزبير فلمادخاوا دخل ان الزبير الحجاب فاعتنق عائشـــة وطفق نناشدها و سكى وطفق المسور وعبدالرحن ناشد انها الاماكلته وقبلت منهو بقولان انالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عما قدعمت من العجرة فانه لابحل لمسلم ان يججر آخاه فوق ثلاث ليال فلما اكثروا على عائشية من التذكرة والتحريج طفقت تذكرهما وتبكي وتقول اني نذرت والنذر شدمه فبر نزالابها حتى كلت ان الزبير واعتقت في نذرها ذلك اربعين رقبة وكانت تذكر نذرها بعد ذلك فسكي حتى تبل دموعها خبارها ش 💉 مطابقته للترجة من حيث انه متضمن الهجرة عائشة عبداللة بن الزبير رضى الله عنهم اكثر من ثلاثة ايام فان قلت لم هجرت مائشة اكثر من ثلاثة ايام قلت معنى الهجرة المذمومة لايصدق على هجرتهالان الهجرة المذمومة هي ترك الكلام عندالتلاقي وعائشة لمرتكن تلقاه فتعرض عنالسلام عليه وانماكانت منوراء حجابولميكن احدىدخل عليها الاباذنفلمبكن ذلك من الهجرة المذمومة و ايضاا تماساغ ذلك لعائشة لانها ام المؤمنين لاسيما بالنسبة الى ابن الزبير لانها خالته وذلك الكلام الذي قال فيحقها وهو قوله لنننهين عائشة اولا حجرن عليها كالعقوق لها فهجرتها ايامكانت تأديباله وهذا مزباب الهجران لمن عصى وابواليمان الحكمرين نافع وشعيب ابى حزة الحمصى والزهرى هو محمدبن مسلم بنشهاب وعوف بقتح العين المهملة وسكون الواو والفاء ان طفيل بضم الطاء المهملة ان عبدالله ن الحرث بن سخبرة بفتح السين المهملة وسكون الخام المجمةو فتحالباء الموحدة ومالراء اينجرثومة بضمالجيم وسكون الراء وضمالناء المثلنة وبالجبم ابن عائد بنمرة بنجشم بناوس بنعام القرشي وقال ابن الىخيثة لاادرى مناى قريش هو وقال ابوعمرليس من قريش و انماهو من الازدى و قال الواقدى كانت امرومان نحت عبدالله ن الحرث بن سخبرة وكان قدم هيا مكة فحالف امابكر قبل الاسلام فتوفى عن امرو مان وقدولدت له الطفيل نم خلف عليها ابو بكر رضىاللة تعالى عنه فولدتله عبد الرجن وعائشية فهما اخو الطفيل هذا لامهوذكر ابوعمر الطفيل هذا فىالاستيعاب فىالصحابة وقالالذهبي الطفيل هذا صحابىروى عمد ربعي بن حراش وانزهري وقال في جامع الاصول عوف بن مالك بن الطفيل وقال الكلابذي عوف من الحارث من الطفيل و في سند حديث الباب مثل ماقال في جامع الاصول وقال على ابن المديني هكذا اختلفوا فيه والصواب عندى وهوالمعروف عوفبن الحارث بنالطفيل فعلى هذا قول صاحب جاع الاصول عوف بن مالك بن الطفيل ليس بحيد فو لد حدثت على صيغة لجهول اى اخبرت ويروى حدنته قو لد في بيع اوعطاء اعطته عائشة في رواية الاوزاعي في دارلهاباعته. فتسخط عبدالله نزازبير سبعتلك الدارفقال والله لنننهينءاتشةاولاحجرن عليهاكمة و ههنا بمعني الا فىالاستثناءفينصبالمضارع بعدها وضماران نحو قولهم لاقتلنه اويسلم والمعنى الاازيسلم والمعني ههسأ تنتهين عائشة عاهي فيممن الاسر ف الاان احجر عليها و محتمل ان يكون اوهن عمني لي وينصب المضرع بعدها بان مضمرة نحو (لالزمنك وتعطيني حقى) يعني الى ال تعطيني حتى و في الرو ية لمتقدمة في مناقب قريس كان عبدالله بن الزبير احب البشر الى عائشة بعدالنبي صلى لله عليه وسم و ' في بكر وكا ـ ابر الساس بها وكانت لاتمسك شيئا بماحاء هامن رزق الله الاتصدقت فقل أن از سر نبغي أزيؤ خذعلي يدير فقات ابؤخذ على يدى على نذر انكلته وكانت هذه القضية قيل ان يلي عبدالله بن انز بير اخلافة لانء تشةم تت

سنة سبع وخسين فيخلافة معاوية وكان ابن الربير حيئذ لم بل شيئا فو إليه قالت اهو قال هذا اى قالت عائشة عبدالله ين الزبير قال هذا الكلام قالوا نعمقاله فقالت هو اى الشان لله على نذر ان لاا كلم ابن الزميرامدا وقال ابن التبن تقسديره علىنذر ان كلنسه وقال الكرمانى ويروى انلا اتكام بفتح الهمزة وكسرها بزيادة لاوالمقصو دحلفها على عدم الشكام معه قلت هذا كلام الكرماني بعين ماقاله وقال بعضهم ووقع فى بعض الروايات بحذف لاوشرح عليها الكر مانى وضبطها بالكسر بصيغة الشرطوليس كما نقله فالذي ذكر والكرماني هو الذي ذكرناه قُولِهُ فاستشفع ابن الزبير اليهامن الشفاعة وهو السؤال في التجاوزعن الذنوب والجرائم فوله حين طالت العجرة كذافى رواية الاكثرين بلفظ حين وفى رواية السرخسي والمستملىحتي مدلحين وفيرواية فاستشفع عليمابالناس فلرتقبل وفيرواية عبدالرجن بن خالدفا متنفع ابن الزبير بالمهاجرين وقداخرج ابراهبم الحربى من طريق حيدبن قيس ان عبدالله بن الزبير استشفع اليها بعبيد بنعير فقاللها اينحديث اخبرتنيه عنرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم انه نهى عن الصرم فوق ثلاث فول، والله لااشفع فيه بكسر الفاء المشددة اى لااقبل الشفاعة فيه فوله ابدا هو رواية الكشمبهني وفيرواية غيرماحدا وجع بيناللفظين فيرواية عبدالرجن ابن خالد ورواية معمر فولد ولااتحنث الى نذرى اىلااتحنث فىنذرى منتهيا اليــه وفىرواية معمر ولااحنث فينذرى فوله فلاطال ذلك اىهجر عائشةعلى عبدالله بنالزبيركم المسوربكسر الميم ابن مخرمة بفتح الميم وسسكون الخاء المعجمة الزهرى وعبدالرجن بناسسود بن عبد يغوث الزهرى وكانا مرآخوال رسـولالله صلىالله تعالى عليه وسـلم فخوله انشدكماالله بضم الدال من انشدت فلانا أذا قلتله نشدتك الله اى سألتك بالله فوله لما يَخْفيفُ المِم وما زائدة وبتشديدها وهو بمعنى الاكقوله تعالى (انكل نفس لما عليها حافظ) ومعناه مااطلب منكما الاالادخال قال الزمخشرى نشدتك بالله الافعلت معناه مااطلب منك الافعلك وفىرواية الكشميهني الاادخلتماني وفىرواية الاوزاعى فسألهماانيشتملا عليهبارديتهما فولدةانهااى فانالحالة وفىروايةالكشميهنى فانه اى فانالشان قول، انتنذر قطيعتي اى قطع صلة الرحم لانعائشــة كانت خالته وهي التي كانت تتولى تربيته غالبا فولي اندخل العمزة فيه للاسنخبار فوليه كلنا وفىرواية الاوزاعي قالا ومنمعنا قالت ومنمعكما قول وطفق اىجعل يناشدها فول يناشد انها الاما كلته اى مايطلبان منها الاالنكام معه وقمول العذر منه فوله منالهجرة ببان ماقدعلت فوله منالتذكرة اىالتذكير مالصلة بالعفو وبكظم الغيظ فولدوالتحريج اىالنضييق والنسبة الى الحرج بالحاء المهملة والجيم قوله واعتقت فينذرها ذلك اربعين رقبة علم منه انالمراد بالنذر اليمين وفيالتوضيح قول عائشة على أندر انلااكلم ابنالز بيرابدا هذا نذر في غيرالطاعة فلايجب عليها شيُّ عندمالكُ وغيره واختلف أداقال علىنذر لافعلن كذا فكفارته كفارة يمين وهو قول مالك وغير واحد من النابعين وعن انعباس عليهاغلظ الكفارات كالظهار لانه لم يسم اليمين بالله ولانواها وقيل ان شاء صام يوما اواطع مسكينا اوصلي رك متين عشي ص حدثنا عبدالله بن وسف اخبرنا مالك عرابن شهاب عنانس بن مالك انرسـولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاتباغضوا ولاتحاسـدوا ولاتما بروا وكونوا عباد الله اخوانا ولابحل لمسلم ان يهجر الها. فوق ثلاث ليال ش ﴿ ﴿ ﴿ هذا الحديث مضى في باب ماينهي عن النحاسد عن ابي هريرة و مضى ايضا عنه في الباب الذي يليه

ومضى الكلام فيه مستقصى وه اك روى مالك عن ابى الزناد وهنــا روى عن ابن شــهاب حي حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن أبنشهاب عن عطاء بن يزيد اللبثي عن ابي ايوب الانصارى ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايحل لرجل ان يهجر الحاه فوق ثلاث ليال يلتقيان فيعرض هذا و يعرض هذاوخبرهما الذي ببدأ بالسلام ش على مطابقته المترجة ظاهرة وأبوابوبالانصارى اسمه خالدين زندىن كليب والحديث اخرجه البخاري أيضا في الاستيذان عن على عنسفيان واخرجه مسلم فيه عن يحيي عن مالك وغيره واخرجه ابوداود فيه عنالقمني عنمالك به و اخرجه الترمذي في البرعن محمد بن يحيى وقال حافظ المزى هكذا رواه غیرو احد عزازهری و هو المحفوظ ورواه عقبل عزالزهری عن عطاء بنیزید عزابی بن کعب ورواه احمـد بن شبیب عن ایه عن یونس عنالزهری عن عبد الله اوعبدالرجن عن ابی س كعب وكلاهما خطأ امارواية عقيل فلم يتابعه عليها احدولعله كان فيكتابه عن ابىوسقط منه ايوب فظنه ابي بن كعب واما رواية احد بن شــببب عن البه فقد رواه ان وهب عن لونس كرواية الحماعة قو إير فيعرض بضم الباء مناعراض الوجه قوايه وخيرهمااى افضلهماالذي بدأ بالسلام اي بالســــلام عليكم وفيه ان الهجرة تنتهي بالســـلام وقد مضي الكلام فيه عن قريب ح ص ﴿ باب ﴿ مَا بِحِـوز من العجران لمن عصى ش ◄ اى هـذا باب في بان مايجــوز من الهجران لمنعصى وقال المهلب غرض البخــارى من هذا البــاب ان بيين صفة الهجران الجائز وان ذلك متنوع على قدر الاجرام فمن كان جرمه كثيرا فينبغي هجرانه واجتنابه وترك مكالمتمه كما جاء في كعب بن مالك و صاحبه وماكان المغاضبة بين الاهل والاخوان فالهجران الجائز فيهاترك التحية والتسمية وبسط الوجه كما فعلت عائشة في مغاضبتما مع رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم حيل ص وقال كعب حين تخلف عن الني صلى الله تعالى عليه وسلم و نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمين عن كلامنا ودكر خسين ليلة ش ﷺ ایقالکعب بن مالك الانصاری رضی الله عه فولی حین تخلف ای فی غزوة نبوك و هو ايس ظرفا لقال بللمحذوف ايحين تخلف كان كذا وكذا ونهى السي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكلام معهمع صاحبيه مرارة بن الربيع وهلال بن امية الثلاث الذي خلفوا وذكر ان زمان هجر المسلين عنهركان خسين المةوهذ الذي ذكره طرف من حدمث الطويل مستوفي في آخر المعازي عطرص حدثنا محمد قال اخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن الله عن عائشة رضي الله نعالي عنها إقالت قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم انى لاعرف غضبك ورضاك قالت فلت وكيف أمرف ذاك يارسولاالله قارانكاذاكنت راضية قلتبلى ورب محمد واذاكست ماخطة فمت لاورب الراهيم قالت قلت اجل لست اهاجر الا مِمك ش على مطاعته المرّجة في قوله است اهاجر الااسمك وهذا من العجران الجائز كما ذكرنا عن المهلب الآن صيغة للحجران الجائز وقال القاضي مفاضبة هائشة رضي الله تعالى عنها من الغير التي عنى عنه لمنساء ولولا دلت لكان عليه. في ذلت ن الحرج مافيه لان لغضب على سي صلى لله تعلى عليه وسه كبيرة عضيمة رعى رله لااسمت ا دلالة على انقلبها مملو من المحبدُ وأنما لغيرة في النساء غيض لمحاء ومحمد هو أيز سالام وعبدة ﴿ بَفَتِمِ بَعَيْنَ وَسَكُونَ الَّهِ، لَمُوحَدَّةُ هُو بِنَسْمِيلَ لَـ كَانِ وَ حَدَيْتَ خُرْجِهُ سَلْم في هضأ ل عن

(شر) (مين) (شر)

مجمد بن عبــدالله بن نمير قول اجل بوزن نع و بمعناه وقال الاخفش الا ان نع احسن من اجل في جواب الاستفهام واجل احسن من نع في التصديق على على السنفهام واجل احسن من نع في التصديق يوم اوبكرة وعشية ش ﷺ ای هــذا باب نِذكر فيه هل يزور الشخص صــاحبه كل يوم أونزوره فيطرفي النهار بكرةوعشية فالبكرة اول النهار من طلوع الشمسالي نصف النهار والعشية اخره وفىكثير من النسخ وعشيا بدون الناء وقال الجوهرى العشى والعشية منصلاة المغربالى العتمة وقيــل العشي من الزوال إلى العتمة وقيــل إلى الفجر وقال بعضهم وقال ابن فارس والعشماء بالفتح والمد من الزوال الى العتمة قلت هذا غلط قال الجو هرى العشماء بالمد والفتح الطعام بعينه والظاهر اناين فارس قال العشاء بالمدو الكسر والغلط من الناقل 👟 ص حدثنا ابراهیم بن موسی اخبر ناهشام عن معمر (ح) وقال اللیث حدثنی عقیل قال ابن شهاب فاخبرنی عروة بن الزمير انعائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليموسلم قالت لم اعقل ابوى الاوهما يد ينان الدين و لم يمرعليهما يوم الايأتينا فيه رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم طرفىالنهار بكرة وعشية فبينما نحن جلوس في بيت ابي بكر في نحر الظهيرة قال قائل هذا رسول الله في ساعة لم يكن يأتينا فيها قال ابوبكر ماجاءبه في هذه الساعة الاامرقال اني قداذن لي بالخروج ش على مطابقته للترجة في قوله الايأتينا فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طرفى النهار بكرة وعشية و ابراهيم هو ابن موسى بنيزيد الفراء ابواسحق الرازى يعرف بالصفير وهوشيخ مسلم ايضا وهشام هوابن يوسف ومعمر بفتيح الميمين هوابن راشد والحديث قدمضى مطولا فىباب هجرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه الىالمدية فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكيرنا الليث عنءقيل الىآخره وهنا اخرجه عنابراهيم عن هشام عن معمر عن الزهرى ثم تحول الى اسـناد آخر بقوله وقال الليث الىآخره ووصله فىبابالهجرة عن يحبى بنبكير عن الليث كماذكرناه فوله يدينان الدين اىكانا مؤمنين متدينين بدين الاســـلام فولد ولم يمربوم الايأتينافيه فان قلت بعارضه حديث ابي هريرة (زرغبا تزددحبا) قلت لامعارضة لان لكل منهمامعني فحديث الباب جواز زيارة الصديق الملاطف لصديقه كل يوم على قدر حاجته اليه و الانتفاع بمشاركته له وحديث ابى هريرة فين ليست له خصوصية ولامودة ثايتة فالاكثارمن الزيارة ربماآدت الىالبغضاء فيكونسببا للقطيعة فعلى المعنى الاولقالاالقائل؛ اذاحققت من شخص ودادا ؛ فزر ،ولا تحف منه ملالا؛ وكنكالشمس تطلع كل يوم. ولاتك في زيارته هلالا وعلى المعنى الناني قال\* لاتزر من تحب في كل يوم \*غيريوم ولاتزده عليه \* فاجتلال الهلال في الشهر يوما • ثم لاتنظر العيون اليه • قال بعضهم كائن البخارى رمن بالترجة الى توهين الحديث المشهور (زرغبا تزدد حبا) قلت هذا تخمين فيحق البخارى لانه حديث مشهور روى عنجاعة منالصحابة وهمءلى وانوذر وابوهريرة وعبدالله بنعمرو وعبدالله بنعمروا و برزةوانسوجابروحبيب بنمسلةومعاوية بنحيدة وقدجعا بونعيموغيره طرقه ورواها لحاكم في تاريخ نيسا بور والخطيب فى تاريخ بغــداد بطريق قوى فان قلت كان الصديق اولى بالزيا رة لدفع مشـقة النكرار عنه عليه الصـلاة والسـلام قلت قال ان النين لمبكن بجيُّ الى ابي بكر لمجرد الزيارة ،ل لما ينزايد عنــده منعلمالله وقبلكان سبب ذلك انهصليالله تعــالى عليه وسلم اذا جاء الى بيت ابى بكر رضى الله تعالى عنه يأمن من اذى المشركين بخلاف مالوجاء ابوبكر اليه وقيل يحتمل ان

المابكركان يجئ اليه فىالنهار والليل اكثر من مرتين قولِها فينما ودقلنا غير مرة ان اصل بلينما بين فاشبعت الفتحة فصارت الفا وزيدت عليه ماويضاف الىجلة قو له جلوساى جالسون قوله فينحرالظهيرة الظهيرة الهاجرة ونحرهما اولها فال الجوهري نحرالنهار اوله وقال الكرماني نحر الظهيرة اول الظهر يريدبه شدة الحر قولي اذن لى بالخروج يعنى من مكة الى المدينة 🗨 ص # باب # الزيارة ومنزار قوما فطع عندهم ش 🚁 اى هذا باب فى بيان مشروعية الزيارة وفى بِيان منزار قوماً فطع اى اكل عندهم شيأ ومن تمام الزيارة ان يقدم للزائر ما حضر وقال ان بطال وهويما ثبت المودة ويزيد في المحبة وقد ورد في ذلك حديث اخرجه احدو الويعلم من طريق عبىدالله ىن عبد بن عمير قال دخل على جاير رضىالله تعالى،نه نفر من اصحاب النبي صلى اللة تعالى عليه وسلم فقدم اليهم خبزا وخلا فقال كلوا فانى سمعت رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نعمالادام الخلمان هلاك الرجل ان يدخل اليه نفر من اخـوانه فيحتقر مافي يبته ان يقدمه اليهم وهلاك القوم ان يحتقروا ماقدم اليهم على ص وزار سلمان اباالدرداء رضي الله تعالى عنهما فيعهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاكل عنده ش عليه ابوالدرداء اسمه عويمر مصغر عامر انصاري وهذا طرف منحدبثلابي جمعيفة تقدم فيكتاب الصيام 🔪 صحدثنا مجمدين سلام اخبرنا عبد الوهاب عن خالد الحذاء عن انس بن سيرين عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رســول الله صلى الله عليهوسلم زار اهل بيت منالانصار فطيم عندهم طعاما فلمــا ارادان مخرج امر مكان من البيت فنضح له على بساط فصلى عليه و دعالهم شي المستحملة الترجة ظاهرة وعبدالوهابهوابن عبدالجيدالثقفي وانس بنسيرين اخومجمد بنسيرين والحديث مضي في صلاة الضمى باتم منه فوله زار اهل بيت من الانصارهم اهل بيت عتبان بن مالك فو لدنطم بكسر المين اى اكل قال الله تعالى (فاذا طعمتم فانتشروا)وقديكون يمعنىذاق قال تعالى(و من لم يطعمه فانه مني ) قو له فنضح له اى رش و قبل نضح له كماشك فيه و قبل صب الماء عليه صبا فيكون كالغسل **قول**ه على بساط اراد به هناالحصير كما جاء في حديث آخر قولدو دعالهم فيه ان الزائر اذاا كرمه المزور ينبغي له ان مدعوله ولاهل بيته 🔪 ص 🌞 باب 🗯 من تجمل للوفود ش 👺 اى هذا باب في بيان جواز من تجمل بالاشياء المباحة وهوعلى وزن تفعل بالتشديد من التجمل وهو تحسين الرجل هيئته باحسن الثياب والتزبى بالزى الحسن فوله للوفود جع وفد والوفد جع وافد وهم القوم الذين بحجتمعون وبردون البلاد وكذلك الذين بقصدون الامراء لزيارة واسترفاد وانتجاع وغيرذلك تقول وفد فد فهو وافد واوفدته فوفد على ص حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا عبد الصمد قال حدثني ابي قالحدثني يحيى بن ابي اسمحق قال قال لي سالم بن عبدالله ما الاستبرق قلت ماغلظ من الدياج وخشن منه قال سمعت عبدالله يقول رأى عمر رضى الله تعالى عنه على رجل حلة من استبرق فاتى بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يأرسو ل الله اشــترهذه فا بسما لوفدالناس اذاقدمو اعليك فقال انمايلبس الحريرمن لاخلاقاله فضى فىذلك مامضى ثمان النبج صلى الله عليه وسلم ا بعث اليدمحلة فاتىبهاالنبي عليدالسلام فقال بعثتالي بهذهو قدقلت فيمنلها ماقلت قال انمابعثت اليك لتصيب بها مالا فكان ابن عمر يكره العلم في الثوب لهـذا الحديث ش ع انكر الداو دي مطابقة هذا الحديث للترجة حيث قالكان ينسغى ان يقول باب النجمل للوفود لانه لايقـــال فعل

كذا الا لمن صدر منه الفعل وليس في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك واجيب بان معنى الترجية من فعل ذلك متمسكا بما دل عليه الحديث المذكور كذا قال بعضهم قلت هذا معنى بعيد ومعنى الترجة ماذكرناه ولكن المطابقة نفهم منكلام عمر رضي الله تعمالي عنه لان عادة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت جارية بالتجمل للوفد لان فيه تفخيم الاسلام ومباهاة للعدو وغيظــا الهم غير ان النبي صلى الله تعالى عليه و ســـلم هنا انـكر على عمر لبس الحرير بقوله اتمــا يلبس الحرير من لاخلاق له ولم ينكر عليه مطلق النجمل للوفد حتى قالوا و في هـــذا الحديث لبس انفس الشاب عند لقاء الوفود وعبدالله بن محمد هو الجعني البخساري المعروف بالمسندي و عبد الصمد يروي عن اسه عبد الوارث و هــو يروي عن يحيي بن ابي اسمحق الحضرمي البصري والحديث مضي فيكتاب اللباس في بابالحرير للنســا. ومضى الكلام فيه فُو لَهُ وَحَشَنَ بَالْحًاءُ وَالشَّيْنِ الْمُعِمَّدُ مِنَ الْخُشُونَةُ وَرُوى بَمْضَهُمُ حَسَنَ بِالْمُهُمَّلَتِينَ مِنَالَحُسَنَ فُولُهُ لاخلاقاله اىلانصيبله فىالاخرة يعنى اذاكان مستحلا قو له لتصيب بهــا مالابان تبيعها مثلاً فوله وكان ابن عمر رضي اللة تعالى عنهما يكره العلم في الثوب قال الخطابي ذهب ابن عمر في هذا مذهب الورع وكان ابن عباس بقول فيرواية الاعلما فيثويه لان مقدار العلم لايقع عليه اسم اللبس وقدمضي فيكتاب اللباس مزرواية الى عثمان عزعمر رضي الله تعالى عنه في النهي عن لبس الحربر الاموضع اصبعين اوثلاث اواربع 🍣 🥌 🍏 🏶 باب 🗯 الاخاء والحلف ش 🚁 الى هذا باب في بيان مشروعية الاخاء اى المؤاخاة فو له والحلف بكسر الحاء المهملة وسكون اللام وبالفاء وهو العهد يكون بينالقوم وقد حالفه اي عاهده حير ص وقال الوجعيفة آخي النبي صلى الله عليه بين سلمان و ابى الدردا. ش 🔪 ابوجحيفة بضم الجيم و فتح الحاءاسمه و هب بن عبدالله السوائي نزل الكوفة وايتني مهـا دارا وقدمر هذا النعليق في باب كيف آخي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اصحابه وآخى النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم بين المهــاجرين والانصار اول قدومه المدينة وحالف بينهم وكانوا ينوار ثون بذلك الاخاء والحلف دون ذوى الرحم وقال الحسن كان هذا قبل آية المواريث وكان اهل الجاهلية يفعلون ذلك وقال اسعباس فلما نزلت (ولكل جعلناموالي) يعنيورثة نسخت ويقال انالحليف كان يرث السدس بمنحالفه | حتى نزلت (واولوالارحام) وقال الطبرى ولايجوز الحلف اليوم في الاسلام لحديث جبير بن مطع عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قاللاحلف في الاسلام وماكان من حلف في الجاهليَّة فلانزُله، الأسلام الاشدةو قال ابن عباس نسمخ الله حلف الجاهلية وحلف الاسلام بقوله (و او لو الارحام بعضهم اولى بعض وردالمواريث الى القرابات 🗨 ص وقال عبدالرجن بن عوف لماقدمنا المدينة آخي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيني وبينسعد بن الربيع ش 🎥 هذا التعلق طرف،من حديث مضى موصولا في فضائل الانصار 🅰 ص حدثنا مسدد حدثنا محيى عن حيد عن انس قال لما قدم علينا عبدالرجن فآخى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينه وبين سعد بنالربيع قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اولم ولوبشاة ش 🚁 يحبي هوالقطان وحيد هوابنابي حيد الطويل والحديث فيه اختصار ومرفى اول البيع مطولا وانما قال اولم لانه تزوج بعد الحلف عظم ص حدثنا محمد بن صباح حدثنا اسماعيل بن زكريا حدثنا عاصم قال قلت لانس بن مالك ابلغك ان النبي

صلى اللة تعالى عليه وسلم قال لاحلف فى الاسلام فقال قدحالف النبي صلى اللة تعالى عليه وسلم بين قريش والانصار فيدارى ش على وعاصم هوا بن سليمان الاحوُّل والحديث مضى في الكفالة بعين هذا الاســناد والمتن وسجحيَّ فيالاعتصام قو له لاحلف فيالاســلام لانالحلف للاتفاق والاسلامقدجعهم والف بين القلوب فلاحاجة اليه وكانوا يتحالفون فىالجاهلية لانالكلمة منهم لمتكن مجتمعة فوله قدحالف النبي صلىاللهتعالى عليه وسلم ليس بينةوله قدحالف وبين قوله لاحلف في الاسلام منافاة لان المنفي هو المعساهدة الجاهلية والمثبت هو المواخاة وقالـالنـــووي لاحلف فىالاسلام معناءحلف التوارث ومايمنع الشرع منه واماالمواخاة والمحالفة على طاعةالله والتعاون على البر فلم ينسخ انمــا المنسوخ مايتعلق بالجــاهلية 🗲 ص 🗱 باب 🗯 التبسم والضحك ش 💉 اىهذا باب فى بيان اباحة التبسم والضحك التبسم ظهــور الاسنان عـد التعجببلاصوت وانكان معالصوت فهواما بحيث يسمع جيرانه املا فانكان فهوالقهقهة والافهو الضحك وقال اصحابنا الضحك انايسمع هونفسمه فقط والقهقهة انايسمع غيره والتبسم لايسمع هو ولاغيره فالضحك نفسدالصلاة لاالوضوء والقهقهة تفسد الصلاة والوضوء جيعا والتبسم لايفسد هما ويقال التبسم فىاللغة مبادى الضحك والضحك انساط الوجه حتى تظهرالاسنان منالسرور فانكان بصوت بحيث يسمع منبعد فهو القهقهة والافالضحك وانكان بلاصوت فهو النبسم وتسمى الاسنان فيمقدم الفرالضواحك 🗨 ص وقالت فاطمة رضي الله تعالى عنها اسر الى النَّى صلى الله تعالى عليه وسلم فضحكت ش عدا التعليق طرف من حديث لعائشة عن فاطمة رضىالله تعالى عنهما قدمضي في وفاة النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها حين اشرف على الموت الله أول من تبعني من أهلى على ص وقال ابن عباس ان الله هو اضحك و ابكى ش چ لانه لامؤثر فى الوجود الاالله كما هو مذهب الاشاعرة وهذا التعليق طرف منحديث لان عباس قدمضي في الجنائز على ص حدثنا حبان من موسى اخبرنا عبــدالله اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشــة ان رفاعة القرظى طلق امرأته فبت طلاقهما فنزو جهما بعده عبد الرحن بن الزبير فجماءت النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم فقالت يارسول الله انها كانت عند رفاعة فطلقهما آخر ثلاث تطليقــات فتزوجهــا بعده عبد الرحن بن الزبير وآنه والله ما معه يارسول الله الا مثل هذه الهدبة الهدبة اخذتها من جلبــابها قال وابو بكر جالس عند النبي صلى الله تعـــالى عليه وسلم ا وابن سعيدىن العاص جالس ساب الحجرة ليؤذنله فطفق خالد ينادى يا بابكريا بابكر الانزجر هذه عمانجه به عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومايز د رسول الله صلى الله تعالى عليه اوسلم علىالتبسم ثم قال لعلك تريدين انترجعي الىرفاعة لاحتى تذوقى عسيلته ويذوق عسيلتك ش 🗫 مطابقته للترجة فيقوله ومايزيد رسول الله صلىالله تعلى عديه وسم على انتبسم وحبان بكسرالحاء المعملة وتشديد الباء الموحدة ابنموسي المروزىوعبد لله بن المبارك المروزي ومعمر بفتح الميمن ابنراشد وبمثل هذا الحديث عنهشام بنعروة عن ابيه عن عائشة مضى في الطلاق في باب من قال لامرأته انت على حرام فولد رفاعة بكسر الرا. القرظى بضم القساف وفتحالراء وبالظاء المجمدة نسبةالى قريظة بن الخزرج وقريظة اخو لنضير قو له فبت أى قطع بتصليق

الثلاث قول عبدالرحن بنالزبير بفتح الزاى وكسرالبا الموحدة قول الهدبة بضم الها عيماعلي طرف الثوب من الخل قو له ليؤذن له على صيغة المجهول قو له و إن سعيد هو خالد ن العاص ن امية ان عبد شمس بن عبد مناف بن قصى القرشي الاموى قو له لاحتى تذوقى اى لارجوع للث الى رفاعة حتى تذوقي عسيلة عبدالرجن ن الزبير والعسميلة تصغير عسل والعسل بذكر ويؤنث وكني بما عن لذة الجماع قيل كيف تذوق والآكة كالهدبة واجيب بانهاكالهدبة في الرقة والدقة لافي الرخاوة وعدم الحركة قلت هذا قاله الكرماني ولكنه ماهو ظاهر فالظاهر انها ارادت انه لاىقدر على الجماعاصلا فاذا كان كذلك فالمراد منقوله صلىالله تعالى عليه وسلم حتى تذوقى عسيلته انه اذا قدر على الجماع فلاند من صبرها على ذلك في عصمة عبدالرحن بن الزبير والافلايد من زوج آخر وجاءها معه ومع هذا فيكنفي بالادخال والانزال ليس بشرط حي و حدثنااسمعيل حدثنا الراهيم عن صالح بن كيسان عن النشهاب عن عبدالحيد بن عبدالرحن بن زيد بن الخطاب عن محمدن سعَّد عن الله قال استأذن عمرينالخطاب رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله عليه و سلم و عنده نسوة من قريش يسألنه و يستكثرنه عالية اصواتهن على صوته فلما استأذن عمر رضىالله تعالى عنه تبادرن الحجاب فاذناله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل والنبي صلى الله نعالى عليه وسايضحك فقال اضحك الله سنك يارسول الله بابي انت وامى فقال عجبت من هؤلا. اللاتى كن عندى لماسمعن صوتك تبادرن الحجاب فقال انتاحق انبهبنيارسولالله نم اقبلعلمين فقال ياعدوات انفسهن اتمبنني ولمتمبن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلن انك أفظ واغلظ منرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلمقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أيه ياابن الخطاب والذى نفسى يده مالقيك الشيطان سالكا فجاالاسلك فجا غيرفجك حي ش مطاهته للترجة في قوله فقال اضحك الله سنك واسماعيل هوابن ابي اويس نصعليه الحافظ المزى وقال الغساني لعله ابن ابي اويس الاصبحى وابراهيم هوابن سعدبن ابراهيم بنعبدالرجن بنعوف رضىالله تعالى عندوصالحابن كيسان بفتح الكاف وسكون الياء آخرالحروف وبالسين المعملة والنون ابومحمد مؤدبولد عمرابن عبدالعزيز وابنشهاب هوالزهرى محمدبن مسلم وعبدالحميدبن عبدالرحن بنزيد بن الخطاب ابن نفيل بن عبد العزى كان واليا لعمرين عبد العزيز رضى الله تعالى عنه على الكوفة ومحمد بن سمد ابن ابي و قاص يروى عن ابيه سعد و كل هؤلاء مدنيون و الحديث مضى فى فضل عمر عن عبدالعزيز ابن عبدالله واسماعيل بن عبدالله فرقهما كلاهما عنابراهيم بنسعد وفىباب ابليس ايضا ومضى الكلامنيه فولهو عندهنسوة الواوفيه المحال وكذلك الواو فيقوله فدخل والنبي يضحك فوله إسألنه ايضا حالقو له عالبة نصب على الحــال وبجوز الرفع على انبكون خبر مبتــدأ محذوف تقديره وهن عالية واصواتهن مرفوع به فولد مابىانت وامى اىمفدى يهما فولدايه بكسرالهمزة وسكونالياء وكسرالهاء اسمالفعل تقول للرجلاذا استردته منحديث اوعملايه وان وصلت نونت فخوله فجابفتح الفاء وتشديدأ لجبم الطريق الواسع بين الجبلين وقال ابن فارس الفج الطريق الواسعولم يقيده بقوله بينالجبلين عجرص حدثناقتيبة نءسعيدحدثناسفيانءن عروعن ابي العباس عن عبدالله بنعمروقال لماكان رسول الله صلى الله تعالى عليهوسام بالطائف قال انا قافلون غداان شاءالله فقال ناس مناصحابر ولاالله صلى الله تعالى عليه وسلم لانبرح اونفحها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسا فاغدوا

على القتال قال فغدوا فقاتلوهم قتالا شديدا وكثر فيهم الجراحات فقال رسولاالله صلى الله تعالى عليه وسلم اناقافلون غدا انشاءالله فسكتوا فضحك رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم قال الحميدى حدثنا سفيان كله بالحبر ش 🚁 مطابقته للترجة فىقوله فضحك رسول اللهصلى الله تعالى عليه وسلم وكان ضحكه هناللجب وسفيان هوابن عيينة وعرو هوابن دينار وابوالعباس السائب بنفروخ الشاعر الاعمى المكي وعبدالله بن عمرو بفتح العين ابن العساص هذا فيرواية الحموى وحده وفىروايةالاكثرين عبدالله ينعمرين الخطاب وقال الحافظ المزىمنهم منقالعن عبدالله بن عمرووكان القدماء من اصحاب سفيان يقولون عن عبدالله بن عمر كماوقع للبخارى فى عامة النسيخ وكان المتأخرونمنهم يقولون عنعبدالله بنعمروكماوقع عندمسلم والنسائى فى احدالموضعين ومنهم منلمينسبه كماوقع عند النسائى فىالموضع الآخر والاضطراب فيه منسفيان وقالءابو عوانة يعقوب سناسحق الاسفرائني بلغني اناسحق سنموسي الانصداري وغيره قالوا عبدالله س عمرو ورواه عنه يعنى عن سـفيان من اصحابه منيفهم ويضبط فقالوا عبدالله بن عمر رضىالله تعالى عنهما والحديث مضى في المغازى في غزوة الطائف ومضى الكلام فيه قو له لانبرح او نفتحهما وكلة او نفتحها بالنصب اى لانفارق الى ان نفتحها قو له قال الحميدي هو عبدالله بن الزبيرين عيسي قو له كله بالخبر اى حدث اكل الحديث بلفظ الخبرلابلفظ العنعنة ويروى بالخبركله اى حدثنا بجميع هــذا الخبروهذ. رواية الاكثرين والاولى رواية الكشميهني علم ص حدثنا موسى حدثنا ابراهيم اخبرنا ابن شهاب عن حيد بن عبدالرحنان اباهريرة قال آتى رجل النبي صــلي الله تعالى عليه وسلم فقال هلكت وقعت على اهلى فى رمضان قال اعتق رقبة قال ليس لى قال فصم شهرين متتابعين قال لااستطيع قال فاطع سستين مسكينا قال لااجد فأتى بعرق فيه تمر قال ابراهيم العرق المكتل فقال ان الســائل تصدق بها قال على افقرمني والله مابين لابتيها اهل بيت افقر منا فضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بدت نواجذه قال فانتم اذا ش عليه مطابقته للترجة فىقوله فضحك النبى صلىالله تعـالى عليه وســلم حتى بدت نواجذه وموسى هوابن اسماعيل وابراهيم هواين سعدين ابراهيم بن عبدالرجن بنءوف روى هناعنابن شهاب لزهرى بلار اسطة وبروى عنه ايضا بواسطة مثل صالح بنكيسان وغيره وحيد بن عبدالرجن الحيرى والحديث مضى فى كتاب الصوم فى باب المجامع فى رمضان فول قال ابر اهيم هو ابر اهيم بنسعدو عو موصولبالسندالاول وفيه بيان لماادر جدغيره فمجعل تفسير العرق من نفس الحديث والعرق بفتح العين المهملة والراء السقيفة المنسوجة منالخوص فالالكرماني فانصحت الرواية بالفاء فالمعني أيضا صحيح اذالعرق مكيال يسع خسة عشر رطلا **قول**ه لابتيها اىلابتىالمدينة واللابة بتخفيف انباء الموحدة الحرة بفتحالحاءالمهملة وتشديدالراء وهى ارضذات حجارة سود والمدينة بينالحرتين قوله تصدق بها ام قوله حتى بدت واجذه المواجد بالذال المعجمة اخريت الاسنان والاضراس اولها فيمقدم الفم الثذيا تمالرباعيات نمالانياب تمالضواحك ثم المواجذ فاقلت بين هذا وبين حديث عائشة الذي يأتي عنقريب مارأيته صلىاللةتعالى عبيهوسم مسجمع ضاحكا أ حتىارى منه لهواته تعارض ومنافاة قلت لاتعارض ولامنافة لانءائشة آنم نفت رؤيتها وابو هرمرة اخبر مانساهده والمثبت مقدم علىالىافى اونقول عدم رؤبة عائشة رضىالله تعالى عنهسا

لاتستلزم نقى رؤية ابى هربرة وكل واحد منهما اخبر بماشساهده والخبران مختلفسان ليس بينهمسا تضاد وفيه وجه آخران منالناس منيسمي الانياب والضواحك النواجذ ووقع فىالصيام حتى لمدت آنباله فزال الاختلاف بذلك وهذا بردماروي عنالحسنالبصري انهكانلايضحك وكانابن سيربن يضحك ويخبج على الحسن ويقول الله هوالذى اضحك وابكى وكانت الصحابة يضحكون وروى عن عبدالرزاق عن معمر عن قتادة قال ســـئل ان عر هلكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم يضحكمون قالنع والايمان فىقلوبهم اعظم من الجبال انتهى ولايوجد احد زهده كزهد سـيد الخلق وقدثنت عندانه ضحك وفى رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم واصحانه المهديين الاسوة الحسنة واماالمكروه منهذا الباب فهوالاكثار منالضحك كإقال لقمان عليهالسلام لابنه أياك وكثرة الضحك فانهاتميت القلبو الاكنار مدوملاز متدحتي يغلب على صاحبه مذموم منهى عنه وهومن اهلالسفه والبطالة فولدفانتم اذاجواب وجزاء اى ان لم يكن افقر منكم فكلوا انتم حينتذمنه عليس حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله الاويسي قال حدثنا مالك عناسحق بن عبدالله بن ابي طلحة عنانس ابن مالك رضى الله تعالى عنه قالكنت امشى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه برد بجرانى غليظ الحاشية فادركه اعرابي فجبذبرداله جبذة شديدة قال انس فنظرت الى صفحة عاتق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقداثرت بها حاشية البرد من شدة جبذته ثم قال يامحمد مرلى من مال الله الذي عندك فالتفت اليه فضحك ثم امرله بعطاء ش على مطابقته للترجة في قوله فضحك واسحق بن عبدالله بن ابي طلحة واسمه زيد بنسهل الانصارى ابناخي انس بن مالك والحديث مضى فى الخمس عن يحى بن بـ كير وفى اللباس عن اسمــاعيل بن ابى او يس فوله برد البرد بضم الباء الموحدة نوع مناشياب معروف فولد نجرانى بفتح النون وسكون الجبم نسبة الى نجران بلدة معروفة بين الحجاز والين قوله فادركه امرابي زاد همام من اهل البادية قوله فجبذ وفي روايةالاوزاعي فجذب قول جبذة شديدة وفيرواية عكرمة حتى رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى نحرالا عرابى فوله الى صفحة عانق وفى رواية مسلم الى صفحة عنق فولهاثرتبهافىروايةالكشميهنىوفىروايةغيرهفيهاوفىروايةهمامحتي انشقالبرد وذهبتحاشيته فى عنقه وزاد ان ذلك وقع من الاهرابي لما وصل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى حجرته فوله مرلى وفى رواية الاوزاعي أعطنا فولد فضحك وفى رواية الاوزاعي فنبسم ثمقال مرواله وفى رواية همام وامرله بشئ وفيه دلالة على قوة حلمه وشدة صبره على الاذى فى النفس والمال والجاوز عنجفاء منيريد تألفه علىالاسلام وليتأسى به الولاة بعده في خلقه الجيل من الصفح والاغضاء والدفع بالتي هي احسن عن جرس عدننا ابن نميرنا ابن ادريس عن اسماعيل عن قيس عن جرس قال ما جبني النبي صلىالله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت ولارآنى الاتدسم فىوجهىولقد شكوت اليه انى لااثبت على الحيل فضرب بيده في صـدرى وقال اللهم ثبته وأجملهها ديامهديا ش 🚁 مطـابقته للترجة فىقوله الاتبسم فىوجهى وابن نميرهو محمد بن عبدالله بن نميروابن ادريس هو عبدالله الاودى بفتح العمزة وسكون الواو واسماعيل هو ابن خالد وقيس هوابن حازم الحاء المحملة والزاى رجرير دوان عبدالله البجلي والحديث مضي في الجهاد عن إبن نمير اينا و في نضل جرير عن اسمحق الواسطى قول ماحجبني قيلكيف جاز دخوله في حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلاحجاب

واجيب بان معنساه ماججيني مندخسولى على مجلسه المختص بالرجال اوما منعني عطاء طلبته منه قولد ثبته لفظ عام الشات على الخيل وغيرها حيل ص حدثنا محمدين المثنى حدثنا يحي عن هشام قال اخبرنى ابى عن زينب بنت ام سلمة عن ام سلمة ان ام سلم قالت يار سول الله ان الله لا يستحى من الحق هل على المرأة غسل اذا احتلت قال نع اذارأت الما ، فضحكت ام سلة فقالت اتحتلم المرأة فقال الذي صلى الله تعالى عليه وسلم فبمشبه الولد ش 🗫 مطابقته للترجة فى قوله فضحكت ام سلة وقد وقع ذلك بحضرة النبي صلىالله تعالىعلبه وسلم ولم ينكر عليها ضحكهاوانما انكرعليها انكارها احتلام المرأة ويحي هو القطان وهشام يروى عن ابيه عروة عن زينب بنت امسلة عن ام سلة زوج السيصلىاللة تعالى عليه وســلم وام سليم بضمالسين ام انس واسمها الرميصاء مصغر مؤنثالارمص المهملة زوج ابي طلحة الانصارى والحديث مضى فى كتاب الطهارة فى ايواب الغسل فيهاب اذا احتلت المرأة فوله اذا رأتالماء اي المني اي بجب الغسل اذا احتلت وانزلت قوله فبمشبهالولد اىفبأىشئ وصلشبه الولد بالام اويشبه الام ويروى فيم بكسرالفاء وسكونالياء اخرالحروف اي في اىشىء المشسابرة بينهما لولا ان لهاماء ينعقد منه قالوا في ماء الرجل قوة عاقدة وفىماءالمرأة قوة منعقدة عي صحدثنا يحبى بنسليمان قال حدثنى ابن وهب اخبرنا عمروان ابا النضر حدثه عن سليمان بنيسار عن عائشة قالت ما رأيت النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم مستجمعا قط ضاحكا حتى ارى منه لهواته انماكان يتبسم ش 🗨 مطابقته للترجمة في قوله انماكان يتبسم ويحيي بنسلمان ابوسعيد الجعفي الكوفى نزيل مصريروى عن عبدالله بن وهب عن عرو بن الحارث عن المضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة عن سليمان بنيسار ضداليمين والحسديث مضى فىتفسير سدورة الاحقاف ومضى الكلام فيه فوله مستجمعا اى مجتما وهــو لازم وضاحكا تمييز اى مجتمعا من جهة الضحك بعنى مارأيته بضحك تمــاما لم يترك منه شيئًا فوله الهوانه جع لهاة وهي الهنة المطبقة فياقصي سقف الفموقيل هي اللحمة التي مها وقال الجوهري اللهوات جع اللها ويجمع على لهيات ايضا وقال الداودي هي مادون الحلك لى مايلي الحلق ومافوة الآضراس من اللحم 🕳 ص حدثنا محمدين محبوب نا بوعوانة عن قتادة عن انس وقال لى خليفة نايزيد بن زريعنا سعيد عن قتادة عن انس رضى الله تعابى صد ان رجلا جاء الىالسي صلىالله عليه وسلم يومالجمعة وهويخطب بالمدينة فقال قحط المطر فاستسق ربك فنظر الى السماء ومانري من سحاب فاستستى فنشأ السحاب بعضه الى بعض ثم مطرواحتي سالت مثاعب المدينة فازالت الى الجمعة المقبلة ماتقلع ثمقام ذلك الرجل اوغيرهوالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم يخطب فقال غرقنا فادع ربك بحبسها عنافضحك نممقال اللهم حوالينا ولاعلينا مرتين اوثلانافجعل السحاب يتصدع عن المدينة يمينا وشمالا بمطر ماحو الينا ولا يمطر فيها شئ يريهم لله كرامة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم واجابة دعوته ش 🚁 مطابقته للترجمة في قوله فضحت ومجدبن محبوب ابوعبدالله البناني البصري وقالص حب لتوضيح ومحمدبن محبوب هذا هومحمدبن الحسن ولقب الحسن محموب بن هلال اوجعفر وقيل ابوعبدالله القرشي البذني البصري روى عنه أبوداو دو الترمذي ماتسنة ثلاث وعشرين ومأتين وقال بعضهم محدين محبوب شيخ ليخرى غيرمحمد بن الحسن الذي لقبه محبوب ووهم من وحدهما كشيخما ابن الممقن فأله جزم بذلك وزعم أن البخاري

( ۵۰ ) ( عبني ) ( شر )

روىءندهناوروىءنرجلءنه وليسكذلك بلهمااثنان احدهمافى عداد شبوخ الاخرو شيخ البخارى اسمه مجمدو اسمابيه محبوب والآخر اسمه محمدو اسمابيه الحسن ومحبوب لقب محمدلا لقب الحسن وقداخرج لهالمخارى في كتاب الاحكام حدثاو احداقال فيه حدثنا محبوب ن الحسن وسبب الوهم انه وقع في بعض الاسانيد حدثنا محمد ن الحسن محبوب فظنو اانه لقب الحسن وليس كذلك قلت ار ادبشخه ان الملقن سراج المدىن عربن نور المدين على الانصاري الشافعي الذي شرح المخاري شرحامطو لاوسماه التوضيح لشرح الجامع الصحيح وانوالعو انة بفتح العين المهملة وتخفيف الواوو اسمدالوضاح بن عبدالله اليشكري الواسطي والحديث مضي في كتاب الاستسقاء في باب الاستسقاء على المبرفانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابي عوانة الى اخره ومضى الكلام فيه هناك ﴿ ص ﴿ باب ۞ ياابها الذين امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وماينهى عن الكذب ش ﷺ اىهذاباب فى ذكرةول الله عزوجل ياايما الذين امنوا الآبة قوله وكونوا معالصادقيناى مثلهم اومنهم والصادقون همالذين يصدقون فى قولهم وعمامم وقيل في ايمانهم يوفونَ بما عاهدوا فولِه ومايَّهي اي الباب ايضا في باب ماينهي عن الكذبُ و مناعثمان بن الى شيبة حدثنا جربر عن منصور عن الى و ائل عن عبدالله رضى الله عنه عن السي صلى الله عليه وسلم قال ان الصدق يهدى الى البرو ان البريم دى الى الجنة و ان الرجل ليصدق حتى يكون صديفًا وانالكذبيهدىالىالفجور وانالفجوريهدىالىالناروانالرجل ليكذب حتىبكتب عندالله كذاء ش الله وجه المطابقة بينه وبين الآية المذكورة ظاهر وهو ان الصدق يهدى الى الجبة والآية فيها ايضاالامربالكونمعالصادقينوالكونمعهم ايضايهدىالىالجنة وعثمانبن ابى شية اخوابىبكربن ابىشىبة واسمابى شيبة ابراهيم وهوجد عثمان لانه ابن محمدبن ابراهيم وجرير هو ابن عبدالحميد ومنصور هو ابن المعتمر وابووائل شقيق بن سلة وعبد الله هوابن مسعود والحديث اخرجه مسا في الادب ايضا عن عثمان وعن اخيه ابي بكر بن ابي شيبة قول يه مدى من الهداية وهي الدلاله الموصلة الىالبغية فوله الىالبر بكسرالباء الموحدة وتشديدالراء وهوالعمل الصالح الخالص منكل مذموم وهواسم جامع للخير اتكلهافو لهصديقا بكسر الصادو تشديدالدال وهو صيغة المبالغذفو لهالي الفجور وهو الميل آلىالفساد وقيل الانبعاث فىالمعاصىوهوجامع للشرور وهما متقابلان قال لله عرو جل(ان الابرار لني نعيم و ان الفجار لني جمعيم) فوله حتى يكتب اى يحكم له و في رو ايذ الكشميه ي حتىبكون والمرادالاظهار للمخلوقين اماللملا ً الاعلى واما ان يلتى دلك فىقلوبالىاس والسنتهم والافحكم الله ازلى والغرض انه يستحق وصف الصديفين ونوابهم وصفة الكذابين وعقابهم وكيف لاوانه منعلامات النفاق ولعله لميقل في الصديق بلفظ يكتب أشارة الى ان الصديق منجلة الذين قال الله فيهم (الذين انع الله عليهم من المبيين و الصدية بين) فان قلت حديث عبد الله هذا يعار ضه حديث صفوان بنسليم الذى رواه مالك عنه انه قبل للنبي صلى الله عليه وسلم أيكون المؤمن كذاما قال لاوحديث مطبع المؤمن على كل شئ اليس الخيانة و الكذب قلت المراد بااؤ من في حديث صفو ان المؤمن الكامل اي لا بكونالمؤمن المستكمل لاعلى درجات الايمان كذابا حتى يغلبه الكذب لانكذابا وزنه فعال وهومن ابنية المبالغة لمن يكثر الكذب منهو يتكرر حتى يعرف بهو كذلك الكذوبوكذلك الكلام في الحديت الآخر 🏖 ص حدثنا ان سلام حدثنا اسمعيل بنجعفر عن ابي سهيل نافع بن مالك بن ابي عامر عن ابيه

عن ابيهررة انرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم قال آية المنافق ثملات اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان ش 🗫 مطا قنه لقوله وما نهى عنالكذب الذي هو جزء الترجة منحيث انمعناه يستلزم النهىءنالكذبعلىمالايخني وابنسلام هومحمد بنسلامواسمعيل ان جعفر ابو ابراهيم الانصــاري كان بغداد مات ســنة ثمانين ومائة وســهيل بضم الســين المهملة وفنح الهاء مصغر سهل واسمه نافع يروى عن ابيه مالك بنابىعامر الاصبحى جد مالك ان انس و الحديث مر في كتاب الامان في باب علامات المنافق ومر الكلام فيه هناك فوله آية المنافق اي علامته وقال الكرماني الاجاع منعقد على ان المسلم لايحكم بنفاقه الموجب لكونه في الدرك الاسفل منالنار يواسطة الكذب واخوبه واجاب بانالمراد بهائه يشابه المنافق اواذاكان معتادا بذلك اوللتغليظ اوالذين كانوا في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من(المنافقين اوكان منافقا خاصا اولا برمد به النفاق الايماني بلالفاق العرفي 🗨 ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جربر حدثنا ابو رجاء عن سمرة بن جندب قال فال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت رجلين اتياني قالا الذي رأيته يشق شدقه فكذاب يكذب بالكذبة تحمل عنه حتى تبلغ الآفاق فيصميه الى يومالقيمة ش علمه وجه المطابقة فيهمثل الذي ذكرناه في الحديث السابق وجرير هو آبن حازم و ابورجاء بالجيم اسمه عمران العطاردى وهذا طرف منحديث مطول رواه مقطعا في الصلة وفي الجائز وفي البيوع وفي الجهاد وفي دء الخلق وفي صلاة الليل وهنا عن موسى بن اسمعيل وفى احاديث الانبياء و فى التفسير و فى التعبير عن مؤمل بن هشام فول، رأيت اى فى المنام وليس فيكثير منالنسخ لفظة الليلة قولي الذى رأيته بشق شدقهوكان صلىاللةتعالى عليه وسلم رأى رجلا حالسا ورجــلا قائما بيده كلوب منحــدبد بدخله فيشــدقه حتى بلغ قفاه ثم يفعل بشدقه الآخرمتل دلك ويلتم شدقه هذا فيصنع مثله قلت ماهذا فقالا الذي رأيته يشق شدقه فكذاب يصنع به الى يوم القيامة فوله فكذاب فان قيل شرط الموصول الذي يدخل في خبره الفاء ان يكون مبهما بلءا ماقبلله جعل المعين كالعام حتى جاز دخول الهاءفى الخبرو انماجعل عذا يه في موضع المعصية وهو فع الذي كان يكذب به حرص شاب م في الهدى الصالح ش و اى هذاباب في سارالهدى الصالح والهدى بفتح الهاء وسكون الدال المهملة رقال ابن الاثيرالهدى السيرة والهيئة والطريقة وفي الحدبث و اهدو اهدى عمار اى سيروا بسيرته وتهيئوا بهيئته يقال هدى هدى فلان اذا سار بسيرته و هذه الترجة لفظ حديث اخرجه البخارى في الادب المفرد من طريق قابوس بن ابي ظبيان عن ابيه عن ابن عباس رفعه لهدى الصالح والسمت الصالح والافتصاد جزء من خسة وعشرين جزأ من انسوة واخرجه اوداود واحد ايضا حيم حدثنا اسحق بنابراهيم قال قلت لابي اسامة حدثكم الاعمش قال سمعت شقيقا قال سمعت حذيفة رضي الله عنه يقول ان اشبه الىاس دلا و سمتاو هديا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابن ام عبد من حين يخرج من بيته الى ان يرجع اليه لاندرى مايصنع واهله اذا خلا ش ﴿ مطابقته للترجة في قوله وهديا واسحق بن ابراهيم هواسحق بن راهويه قاله بعضهم قلت يحتمل أن يكون اسحق بن ابراهبم بننصر ابوابراهيم السعدى البخارى لانكلامنهما قدروي عن ابي اسامة فالجزم بانه ابن راهويه من ابن ويروى عنه البخساري في غير موضع في كتــابه مرة يقول حــدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر ومرة يقول حدثنا استحق

ان نصر فينسبه الى جده و ابو اسامة جاد ن اسامة و الاعمش سليمان وشقيق ا بو و اثل و حذيفة ابن اليمان العبسى والحديث منافرادء قوابى حدثكم ويروى أحدثكم بحزةالاستفهام والسكوت عنالجواب قائم مقام النصديق والتسليم عندالقرائن فنولد دلابفتح الدال المهملة وتشديداللام قال الكرماني الدُل قريب المعنى من الهدَّى وهما من السكينة والوَّقار في الهيَّة والمنظر والشمائل والهدى هو السيرة والسَّمت بفتح السين المهملة واسكان الميم الطريق والمقصد وهيئة اهل الخير قوله لابن ام عبد بفتح اللام للمَّأ كيد و ابن ام عبد هــو عبد الله بن مسـعود و امه ام عبد بنت عبدودواهما صحبة وكان اصحابه يدخلون عليه فبنظرون اليمه قولا وفعلا حركة وسكونا حالا وملكة وغيرها فيتشبهون به رضى الله تعالى عنه فولد منحين يخرج منبيته الىآخره اراد بذلك انه يشاهد ماقاله عن عبدالله بن مسعود من حين مخرج من بيته الى ان يرجع اليه اى الى بيته ثم قاللاندرى مايصنع فى اهله اذا خلابهم لانه ربما ينبسط بهم و لم يردبذلك اثبات نقص فى حق عبدالله فافهموفيد منالفقدانه ينبغىللناس الاقتداء باهلالفضل والصلاح فيجع احوالهم فىهيئتهم وتواضعهم للخلق ورجنهم وانصافهم منانفسهم وفىمأكلهم ومشربهم واقتصادهم فىامورهم تبركا ندلك علي ص حدثنا الوالوليد حدثنا شعبة عن مخارق قال معتطارةا قال عبدالله ان أحسن الحديث كتاب اللهواحسن الهدى هدى محمد صلى الله تعالى علميه وسلم ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة وابوالوليد هشام بن عبدالملك ومخارق بضم الميم وبالخاء المجمجة وكسر الراء ابن عبدالله وقيل ابن عبدالرجن وقيل ابن خليفة بن جابر ابوسعيدالأحسى بالمعملتين وهومن افراداليخارى وطارق بكسر الراء ابنشهاب الاحسى رأى النبي صلىالله تعالى عليهوسلم وقال ابوعمرطارق انشهاب بنعبدشمس الوعبدالله ادرك الجاهلية وروى باسناده عنقيس بنمسلم عنطارق بن شهاب قال رأيت رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم وغزوت فى خلافة ابى بكر وعمر رضىالله تعالى عنهما ثلاثا واربعين بينغنوة وسرية والحديث من افراده ومر تفسير الهدى وهو بفتح الهاء كما ذكرنا وبروى بضمها ضد الضلال 🔏 ص 🕸 باب 🕸 الصبر على الاذى ش 🗫 اى هذا باب فى بيان فضيلة الصبر على الاذى اىاذى الناس والصبر حبس النفس عن المطلوب حتى يدرك واصل الصبر الحبسومنهسمي الصومصبرالمافيه منحبسالنفسءنالطعام والشراب والنكاحومنه نهىالنبي صلىالله تعالى عليهوسلم منصبر البهائم بعنى منحبسها للتمثيل بها ورميها كما ترمى الاغراض والصبر على الاذي منباب جهادالنفس وقعمها عنشهوتهاومنعها عرتطاولها وهو مناخلاق الاندياء والصالحينوانكاناللةقدجعل النفوس مجبولة على تألمها منالاذي ومشقته حير ص وقول الله تعالى انمايوفي الصابرون اجرهم بغير حساب ش كي وقول الله مجرور عطفا على الصبر على الاذى ارادبالصابرين الذينصبروا على البلايا وقيل الذبن صبروا على مفارقة او طانهم وعشــائرهم فيمكة وهاجروا الى المدينة وقيل نزلت فيجعفر بن ابي طالب واصحابه حين لم يتركوا دينهم فولد بغير حساب يعني لايه تدى اليه عقل و لايوصف عير ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني الاعش عن سعيد بن جبير عن ابي عبد الرحن السلي عن ابي موسى رضىالله تعالى عندعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلمقال ليس احداو ليسشئ اصبر على اذى سمعه من الله انهم ليدعون له و لدا، ١٠ ليعافهم و يرزقهم شن الله انهم لمرجة في قوله ليسشي اصبر على

اذى واطلاق الصبرعلى الله بمعنى الحلم يعنى حبس العقوبة عن مستحقها الى زمن آخر و تأخيرها و يحى بن معيدهو القطان وسفيان هو الثوري والاعمش سليمان وابوعبدالر حن عبدالله بن حبيب السلمي بضم السين وفتحاللام والوموسي عبدالله نقيس الاشعرى والحديث اخرجه البخاري ايضافي النوحيدعن عبدان واخرجه مسلم فىالثوبة عنابىبكر وغيره واخرجهالنسائي فىالنعوت عنعمرو ىن على وفىالتفسير عن محمد بن عبدالله فقوله اوليسشئ شك من الراوى فقوله ليس شئ اصبر فسروا الصبر في حق الله بالحلم وقدذكرناه الآن قول، من الله كله من صلة لقوله اصبر قو له ليدعون له اي لله واللام فيه مفتوحة للتأكيد يعنى ينسبون اليه ماهو متزه عنه وهـويحسناليهم بما يتعلق بانفسهم وهو المافاة وباموالهم وهــوالرزق 🏎 ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش قال سمعت شقيقا يقول قال عبدالله قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قسمة كبعض ماكان بقسم فقــال رجل من الانصار والله انها لقسمة ما اريد بها وجهالله قلت اما آنا لاقولن للنبي صلى الله تعـــالى عليه وسلم فاتينه وهو في اصحابه فساررته فشــق ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وســلم وتغير وجهه وغضب حتى وددت اني لم اكن اخــبرته ثم قال قد اوذى موسى باكثر من ذلك فصبر ش 🗫 مطابقته للترجة ظاهرة وعمر من حفص يروى عنايه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عنشقيق بنسلة وعبدالله هوابن مسعود رضى الله عنه والحديث قدمضى فى احاديث الانسياء عليهم السلام عن ابي الموليد ويأتي في الدعوات عن حفص بن عمر الحوضي واخرجه مسلم في الزكاة عن ابى بكرين ابيشيبة فول، قسم يعني يوم حنين واعط ناسا من اشراف العرب ولم يعط الانصار قُولِه فقال رجل من الانصار زعم بعضهم الله حر قوص بن زهــير ورد عليه وقد مر بيانه فىغزوة حنينقولداماانا بالتحفيف حرف الننبيه ووقع فىنعض الروايات بتشديد المبم وليسبين قوله في اصحاله اي بين اصحاله كما في قوله تعالى ( فادخلي في عبادي ) اي بين عبادي قوله لم اكن و بروى لم اله بحذف النون قو له باكثر من ذلك اى من الذي قاله الانصـــارى الذي تأدىه الني صلى الله تعالى عليه وسلم وقدذكرنا عنقريب منجلة مااوذى به موسى عليه الصلاة والسلام على ص ﷺ باب ۞ من لم يواجه الناس بالعتاب ش ﷺ اى هذا باب في يبان من لم يواجه الناس بالعتاب حياء منهم علي صحدتنا عمر بن حقص حدثنا ابى حدثنا الاعمش حدثنا المسلم عن مسرو ق قالت عائشة ر ضي الله تعـالي عنها صنع السي صلى!لله تعـالي عليه وسلم شيا فرخص فيه فننزه عنه قوم فبلغ ذلك النبي صلىالله تعالى عليه وسلم فخطب فحمد للةنمة ل مابال قوم ينزهون عن الشيُّ اصنعه فوالله اني لاعلهم بالله واشدهم له خشية ش عليه وجه المطابقة بين الحديث والترجة هيمان الترجة فيعدم مواجهة انناس العتاب وكذلك الحديث فى عتاب قوم من غير مواجهتهم وقال ابن بطال انما كان لايواجه الناس بالعدب اذاكان في خاصة نفسه كالصبر على جهل الجهال وجفاء الاعراب الايرى آنه ترك الذي جبذالبردة منعنقه حتى ازرت جبذته فيه وامااذا انتهكت منالدن حرمة فانه لاينزك العتاب عليها و لنقر يع فيها ويصدع بالحق فيمايجب على منتهكها ويقتص منه وعمربن حفص يروى عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش ومسلم على صيغة اسمالفاعل مناسلم قال بعضهم هوابنصبيح ابوالضحى ووهم منزعم انه ابن عمر انالبطين قلت غمز بذلك علىالكرماني فأنه لمربحزم مأنه مسلم بن عمر ان البطين

بلقال مسلم اما مسلم بن عمر ان البطين واما مسلم بن صبيح مصغر صبح وكلاهما بشرط البخارى برويان عن مسروق والاعمش يروى عنهما وابن عمران يقالله ابن أبي عمران وابن ابي عبدالله والحديث اخرجه البخارى ايضا فىالاعتصام عن عمرين حفص واخرجه مسسلم فىفضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اسحق بن ابراهيم وآخرين واخرجه النسائى فىالبوم والليلة عن بندار فوله صنع الني صلى الله تعالى عليه وسأمشأ لم يعلم ماهو فوله فرخص فيه من الترخيص وهوخلاف التشديد يعنى سهل فيه من غيرمنع فوله فننزه عنه قوم يمنى احترزوا عنه ولم يقربوا اليه وفى رواية مسلم فكا نهم كرهو ، وتنزهوا عنه فولد فبلغ ذلك اى تنزههم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال مابال قوم ينزهون اي يحترزون وفي رواية مسلم فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم فغضب حتى بان الفضب في وجهه فوله عن الشي ُ اصنعه وفي رواية جرير بلغهم عني امرترخُصت فيـــه فكرهوه وتنزهوا عنه وفي روابة ابي معاوبة يرغبون عمـــا رخصت فبه فوله انى لا علمم اشارة الى القوة العلية فوله واشدهم له خشية اشارة الى القوة العملية و فيه الحث على الاقتداء مو النهي عن التعمق و ذم التنز ، عن المباح على ص حدثنا عبدان اخبرنا عبدالله اخبرنا شعبةعن قتادة سمعت عبدالله هو ابن ابي عتبة مولى انس عن ابي سعيدا لخدرى رضى الله تعالى عنه قالكان النبي صلى المه تعالى عليه وسلم اشد حياء من العذراء في خدرها فاذا رأى شــيأ يكرهه مرفناه في وجهه ش على مطابقته للترجة منحيث انه لشدة حيائه لايعاتب احدا في وجهه واذا رأى شــيئا يكرهه يعرف فيوجهه واذا عاثب لابعين احــدا نمنفعله بلكانءتابه بالعموم وهو منبابالرفق لامته والستر عليهم وعبدان هو لقب عبدالله بن عثمان المروزى وعبدالله هو ابن المبارك وعبدالله بن ابي عتمة بضم العين و سكون الناء المشاة من فوق مولى انس بن مالك البصرى وابوسميد اسمه سعد بن مالكالخدرى والحديث مضى فىصفة النبى صلىالله تعالى عليه وسلم عن مسدد وغيره ومضى الكلام فيه قوله منالعذراء هيالبكر لانعذرتها باقية وهي جلدة البكارة والخدر سمتر يجعل للبكر فىجنب البيتوفيم انالشخص ان يحكم بالدليل لانهم عرفوا كراهنه للتنيئ يتغير وجهه كما كانوا يعرفونقراءته فيالصلاة السرية باضطراب لحيته 🚅 ص # باب ﴿ مَن كَفَر الْحَاهُ بَغِيرِ تَأْوِبِلُ فَهُوكِمَا قَالَ شُن ﴾ وهذا باب في بيان من كفرالحاه اى دعاه كافرا اونسبه الى الكفر فوله بغمير تأبل يعنى فى تكفيره قيد به لانهاذا تأول فى تكفيره اِبكون معذورا غير آنم ولذلك عذر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عمر رضيالله عنه فينسبة النفاق الىحاطب بنبلتعة لتأريله وذلك انعمر بنالخطاب ظن انه صار منافقا بسبب انه كاتب المشركين كثابا فيه بياناحوال عسكر رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فحوايم فهو كماقال جواب كلمة منالمتضمنة معنىالشرط يعنى انالذى قاله يرجع عليه وكفر نفسه لانالذى كفره صحيح الايمان ولم ينأول فيه بشئ بخرجه من الايمان فظهرانه ارادبرميه له الكفر فقد كفرنفسه فافهم على ص حدثنا محمد واجدىن سعيد قالا حدثنا عثمانىن عمر اخبرنا على بن المبارك عن يحي بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هر برة ضي الله تعالى عنه انرسول الله صلى الله تعــالي عليه وسلم قال ادا قال الرجل لاخيه ياكافر فقدباءله احدهما ش 🐷 مطابقته للترجة تؤخذ من معنى الحديث ومحمد هو اما ابن بشار بالشدين المعجمة المشــددة و اما ابن المثنى ضدالمفرد كذا

نقسله الكرمانى عن الغسسانى و قال بعضهم محمسد هو ابن يحيي الذهلى قلت ان صحح ما قاله هذا القائل فالسبب فىذكره مجردا ان البخارى لما دخل نيسابور شغب عليه محمد بن يحي الذهلي فيمســألة خلقاللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسم ابيه بل في بعض المواضع بقول حدثنا مجمدين عبدالله فينسبه الى جده واحدين سعيد ان صخرين سليمان ابوجعفرالدارمي منالمروزي وعثمان نعمر انفارس العبدي البصري واوسلة بنعبدالرجنين عوفوالحديث من افراده فوله لاخيه المراد بالاخوة الاسلام قول فقدباء به احدهما اى رجع به احدهمالانه انكانصادقا فينفس الامرقالقولله كافروانكان كاذبا فالقائل كافرلانه حكم بكون المؤمن كافرااو الاعان كفرا قيل لايكفر المسابالمعصية فكذابهذاالقول واجيب بانهم حلوه على المستحل لذلكو قيلمعناه رجع علميه التكفير اذكائمه كفرنفسه لانهكفرمن هومثلهو قال الخطابي باءيه القائل اذالم يكنله تأويل وقال ابن بطال بعني ياءباثم رميه لاخيه بالكفر اىرجعوزرذلك عليه انكان كاذا وقيل رجععليه اثمالكفر لانه اذالم يكنكامرا فهو مثله فيالدىن فيلزم من تكفيره تكفير نفسه لائه مساويه في الايمان فانكان ماهو فيه كفرا فهو ايضافيه ذلك و انكان استحق المرجى به بذلك كفرا فيستحق الرامى ايضاوقيل معناهانه يؤول ه الى الكفرلان المعاصي تزيدا لكفر ومخاف على المكثر منها ان تكون عاقبة شومها المصير اليه 🚅 ص وقال عكرمة بن عمار عن يحبي عن عبدالله بن يزيد سمع اباسلة سمع اباهرىرة عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسامثله ش 🚅 عكرمة نعمار بتشديد المم الحنفي البمامي كانججاب الدعوةويحبي هوابن كثير وعبدالله منىزمد منالزيادة مولىالاسـود سسـفيان المخزومي وليس له في المخاري سوى هذا الحديث المعلق و حديث آخر مو صول مضى في التفسير و قدو صل هداالمملق الحارث بن ابى اسامة و ابونعيم في مستخرجه من طريقه عن النضرين محمد اليمامي عن عكرمة بن عماريه 🚅 ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثناو هيب حدثنا انوب عن ابي قلابة عن نابت بنالضحاك عنالنبي صلى الله تعالى عليهو سلم قال من حلف بملة غيرالاسلام كاذبا فهو كماقال ومن قتل نفسه بشئ عذب له في نارجهنم ولعن المؤمن كقله ومن رمي مؤمنا بكفر فهو كقتله ش أهذا ايضا فىالمطابقة مثل الحديث السابق ووهيب مصغر وهب بن خالد وانوب هو السخندني وابوقلابة بكسر القاف عبدالله ينزيد الجرمى وثابت بالثاءالمثلثة ابن الضحاك بنخليفة نرثعلبة الانصاري فال الوعمر ولدسنة ثلاث من الهجرة كني ابا نزمد سكن الشام وانتقل الى الـصرة ، و مات بماسنة خس و اربعين روى عنه من اهل البصرة الوقلابة وعبدالله ن،مغفل و الحديث مضي في الجنائر عن مسدد ومضى الكلام فيه هناك و اخرجه نقية الجماعة فحو أبه من حلف علة غيرالا سلام قال النبطال هومثل ان يقول ان فعلت كذا فانامودي فهوكما قال اي كاذب لاكافر لانه ماتعمد بالكذب الذي حلف عليه الترام الملة التي حلف بها بل كان ذلك على سبيل الخديمة للمحلم ف له فهو رعمد وقال القاضي البيضاوي ظاهره انه نختل مذا الحلف اسلامه ويصير يهوديك إفل ومحتمل انبراديه لتهديد والمبالغة في الوعيد كائه قال فهو مستحق لش عذاب ماقاله فقو له عذب به اشرة الي ان عذب به سنجنس عمله فواليم ولعن المؤمن كقتله اي في التحريم او في التأثم ار في الانعاد ذن معن تبعيد بن رجة الله تع لى و القتل تبعيد من الحياة فو أبي و من رمي، ؤمنا بكفر من قوله يا كامر قو أبي فهو اى نرمي الذي بدل عليه قوله رمي كقتله وجه المشابهة ها ظهر لان النسبة الى الكفر الموجب للقتل كالقتل في ان المتسبب

الشئ كفاعله نســألالله العصمة ﴿ ص \* باب \* من لم يرا كفار من قال ذلك متأولا اوجاهلا ش على المحداباب في بيان من لم براكفار بكسر العمزة من قال ذلك اشارة الى قوله فىالترجةالسابقةمن كفراخاه بغير تأويل يعني من قال ذلك القول حال كونه متأولا بان ظنه كذا اوقاله حال كونه جاهلا بحكم ماقاله او بحال المقول فيه حيث ص وقال عمررضي الله تعالى عنه لحاطب آنه منافق فقال النبي صلى الله تعالى تعالى عليه وسلم وما يدريك لعلالله قد اطلع الى اهل بدر فقال قد غفرت لكم ش 🚁 مطابقة هذا التعليق للتر جة ظاهرة وذلك أن عمر رضي الله تعالى عنه انماقال لحاطب انه منافق لانه ظن انه صار منافقا بسبب كنا به الى المشركين كماذ كرناه عن قريب وهذا التعلبق طرف منحديث على رضى الله عنه في قصة حاطب قدتقدم موصولا في تفسيرسورة الممتحنة فولد انهمنافق رواية الكشميهني وفي رواية الاكثرين انه نافق بصيغة الفعل الماضي قولم ومالدريك اىاىشى جعلك داريا محال حاطب حياص حدثنا مجدين عبادة اخبرنا نزيد اخبرناسلم حدثناعمر وبندينار حدثناجابر سعبدالله انمعاذين جبل كان يصلي معالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثميأنى قومه فيصلى بهم الصلاةفقرأبهم البقرة قال فتجوز رجل فصلى صلاة خفيفة فبلغ ذلك معاذا فقالانه منافق فبلغ ذلك الرجل فاتى النبي صلى القرتمالي عليه وسلم فقال يارسول الله اناقوم فعمل بايدينا ونسعى بنواضحمآ وانمعاذا صلى بناالبارحة فقرأالبقرة فنجوزت فزعمانى منافق فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يامعادأفتان انتثلاثا اقرأ والشمس وضحا ها وسبح اسم ربك الاعلى ونحوها ش كه مطابقته للترجة منحيث انالني صلى الله تعالى عليدو سلم عذر معاذا في قوله الهمنافق لانهكان منأولا ظانا ان التارك للجماعة منافق ومجمدين عبادة بفتح العين المهملة وتحفيف الباء الموحدة الواسطى ويزيد هوابن هرون وسليم بفتح السين المهملة وكسر اللام ابن حيان من الحياة اومن الحين منصَّرة وغير منصرف والحُديث مضى في كناب الصديرة في باب اذاطول الامام وكان للرجل حاجة وفي اب من شكى امامه اذاطول مطولا ومر الكلام فيه فو له فيصلى هالصلاة وبروى صلاة وكانت هذهالصلاة صلاةالعشاء ولابي داود والنسائي انها كانت المغرب وقال البيهتي روايات العشاء اصمح ففوله فنجوز بالجيم اىخففوقال ابن التين يحتمل انبكو زبالحاء اى انحاز و صلى وحده و يؤيد هذارواية مسلم فانحرف رجل فسلم نم صلى وحــده ثم انصرف وقال البيهتي قولهفسلملاادرى هلحفظت املاوكثرة منرواءعنسفيان بدونها وانفردبها محمدبنعبادة عنسفيان قولد بنو اضحنا جع ناضح وهوالبعير الذي يستق عليه قول ثلانا ايوقال أفنان يامعاذ ثلاث مرات وقال صاحب التوضيح صلاة معاذبقومه فيددلاله علىصحة صلاة المفترض خلف المتتفل وانتصر النالتين لمذهبه فقال محتملان يكون جعل صلاته مع رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم نافلة وبحتمل انيكون لمربعلم الشارع بذلك وماابعدهما وكيف يظن بمعاذان يؤخر الفرض ليصليها بقومه وبؤثر النفل خلفه وكيف يدعى ان الشارع لم يعلم بذلك مع انه اشتكى اليه وقالأفتان انت يامعاذ اثنهي قلت هذا الكلام غير موجه لانهالتبس بفوتالفضيلة معــه صلى الله تعالى عليه وسلم في سائر ائمة مساجد المدينة وفضيلة النافلة خلفه مع ان اداء الفرض مع قومه يقوم مقام اداء الفريضة خلفهوامتثالامرالنبي صلىالله تعالى عليهوسلم في امامة قومه زيادة طاعة والحديث منسوخ قال الطحاوى يحتمل انيكون دلك وقتكانت الفريضة تصلى مرتين فانذلك كانيفعل فياول الاسلام ثمذكر حديث ابنعمر لايصلي صـلاة فييوم مرتين قيل لايثبت النسيخ بالاحتمال واجيب بانه اذاكان ناشأ عن دليل يعمل بهوقدذ كرالطحاوى باسناده انهمكا وايصلون الفريضة الواحدة في اليوم مرتين حتىنهوا عنذلك وكذا ذكره المهلب والنهى لا يكون الابعد الاباحة حيل ص حدثنا اسمحق اخبرنا الوالمغيرة حدثنا الاوزاعي حدثنا الزهري عن حيد عن ابي هربرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف منكم فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لاالهالااللهومن قال لصاحبه تعال اقامرك فليتصدق ش كيم مطابقته البجزءالثاني من الترجة وهوقوله جاهلاظاهرة وقال ابن بطال عذر صلى اللة تعالى عليه وسلم من حلف من اصحابه باللات والعزى لقرب عهدهم بجرىذلك علىالسنتهم فىالجـاهليةوروى عنسعدين ابىوقاص رضي الله تعالى عندانه حلف ذلك فاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يارسول الله ان العهدكان قريبا فحلفت باللات والعزى فقال صلى الله نعسالى عليه وسلم قل لااله الاالله فعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم انمن نسى اوجهل فعلف ذلك فكفارته ان يشهد بشهادة النوحيد واسحق جزم بعضهم بانه اس راهو به فكا نُه اخذه من اس السكن فانه قال اسحق هذا ابن راهو به وقال الكلاباذي هو اس منصور وابوالمغيرة بضمالميموكسرها هوعبدالقدوس بنالججاج الخولانى الحمصى وهومن شيوخ البخارى وروى عنه هنابالو اسطة والاوزاعي عبدالرجن والزهري محمد بن مسلم وحد مصغر جدان عبدالرجن انءوف رضي الله عنه و الحديث مضي في تفسيرسورة النجم عن عبدالله بن محمد و اخرجه في النذور كذلك رفىالاستبذان ايضا عن يحيي بنبكير واخرجه بقية الجماعة فخولد فليقل لاالهالاالله لانه تعاطى تعظیم صورة الاصنام حین حلف برا فامر ان بندارکه بکلمة التوحید قو له و من قال لصاحبه الى اخر دانماقرن القمار بذكر الصنم تأسيا يقوله تعالى (انما الحفر والميسر والانصاب)فكفارة الحلب مالصنم تجديد كلة الشهادة وكفارة الدعوة الى المقامرة التصدق بماتيسر مماينطلق عليه اسم الصدقة وقيل بمقدار ماامران يقامريه وقيل لمااراد الداعى الىالقمار اخراج المال بالباطل امر باخراجه في الحق قو إلى تعال امرواقام ل مجزوم قو له فلينصدق جواب من المنضمنة لممنى الشرط والهذا دخلت الفاء فيه على ص حدثنا فتيبة حدثنا الليث عن نافع عن ان عمر رضي الله تعالى عنهما انه ادرك عمر بن الخطاب في ركب وهو يحلف بابيه فنساد آهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاان الله ينهاكم ان تحلفوا بابائكم فنكان حالفا فليحلف بالله والافليصمت ش كليه مطابقته للجزء الاول للترجة وهو قوله متأولا ظاهرة وذلك ان السي صلى الله تعالى عليه وسلم عذر عمر رضي الله تعالى عنه في حلفه باليه لتأوله بالحق الذي للاباء وقنيلة هو ان سعيد والليث هوان سعد والحديث اخرجه مسلم فيالمذر عن قنيبة ومحمد بن رمح فو له وهو يحلف الواو فيه للحال فوله الاكلة تنبيه فندل على تحقق ما بعدها وهي بفتح الهمزة و تخفيفَ اللام فو أبي ان يحمُّوا بابائكم فانقلت ثبت في الحديث أنه عليه الصلاة والسلام قال افلح وابيه والجواب ان هــذا من جلة مايزاد فىالكلام للنقرير ونحوه ولايراد به القسم والحكمة في نبهي انالحلف يقتضي تعظيم المحلوف و حقيقة العضمة مختصة باللهو حده فلايضاهي به غيره أ فأن قدل قد اقسم الله تعالى بمخلوقاته اجيب باله تعالى له ان قسم عاشاء تنبه اعلى شرفه على حساب على مابجوز منالغضب والشدةلامرالله وقالىاللةتعالى جاهد الكفار والمنافةين واغلظ عليهم ش 🚁

اىهذاباب قىبيان جوازالغضب والشدة لاجلامرالله واشاربهذاالىانصبر النبيصلي اللةتعالى عليه وسلمعلى الاذى انماكان فى حق نفسه و امااذا كانلله تعالى فانه كان يمثل فيه امرالله تعالى قال تعالى (حاهدالكفار) الآية فول جاهدالكفاراىبالسيف وجاهدالمنافقين بالاحتجاج وعن فنادة مجاهدة الاافقينباقامةالحدو دعليهم وعنججاهد بالوعيد قوله واغلظ عليهم استعمل الغلظه والخشونة على الفريقين فيماتجاهدهمامه منالقتال والاحتجاج حيرص حدثنايسرة بنصفوان حدثنا براهيم عن الزهرى عن القاسم عن عائشة رضى الله تعالى عنها قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه و سلم و فى البيت قرام فيدصورفتلونوجهه ثمتناول الستر فنهتكه وقالت قال النبي صلى الله تعالى علىموسلم من اشد الناس عذابا يوم القيامة الذين بصورون هذه الصور ش 🚁 مطابقته للترجه تؤخذمن قوله فتلون وجهه فانذلك كانمن غضبه لله تعالى ويسرة بفتح الياءآخر الحروف والسين المهملة والراء ابن صفو ان اللخمى بفتح اللاموسكون الخاء المعجمة وابراهيم هوابن سعد بنابراهيم بن عبدالرحن بنءوف بروى عن محدبن مسلم الزهري عن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن مائشة رضي الله تعالى عنهم والحديث مضى في او اخر اللباس في باب ماوطئ من النصاوير وكذلك اخرجه .سلم في اللباس عن منصور بن ابى مزاحم عنابراهيم ن سعدبه وعن غيره واخرجهالنسائي في الزينة عن اسحق بن ابراهيم فوله قرام بكسرالة فوتخفيف الراء وهوالستر فوله صورجع صورة فوله نم تناول الستروهو القرام المذكورفهتكه اى اخرقه قوله مناشدالناس ويروى أنمناشدالناسومضي الكلام فيدفى كتاب اللباس فيهاب المذكور 🗨 ص حدثنا مسدد حدثنا يحيءن اسماعيل بن ابي خالد حدثناقيس ان ابي حازم عن ابي مسعو درضي الله تعالى عنه قال اتي رجل النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فقال انىأتأخر عنصلاة الغداة مناجلفلان ممايطيل بنا قالفارأيترسولاللهصلىالله تعالىعليدوسلم قط اشدغضبا في مو عظة منه يومئذ قال فقال ياايها الناس ان منكم منفرين فايكم ماصلي بالناس فليتجوز فان فيهم المريض و الكبيرو ذا الحاجة ش ﷺ مطابقته للمترجة تؤخذ من قوله فارأ يت رسول لله صلى الله تعالى عليه وسلم قطاشد غضبافي موعظة منديو مئذو يحيى هو القطان وابومسعو دهو عقبة بن عامر البدرى والحديث مضى في كتاب الصلاة في بابتخفيف الامام في القيام فانه اخرجه هناك عن احدبن يونس عن زهيرعن اسماعيل عن قيس الى آخره ومضى الكلام فيه فول ه منه اى من النبي صلى الله تعالى عليه و سلم وهومفضل اعتبار ومفضل عليه باعتبارآخر قول فايكم ماصلي كلة مازائدة للنأكيد قول فلينجوز اى فلمخفف قوله واكبيراى الشيخ الهرم 🚅 ص حدثنا ، وسي بن اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهماقال بيناالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بصلى رأى في قبلة المسجد نخامة فحكها يده فتغيظ ثممقال اناحدكم اذاكان فيالصلاة فانالله حيال وجهه فلايتنخمن حيال وجهه في الصلاة ش 🗫 مطابقته للترجة في قوله فتغيظ وجويرية هواين اسمياء وهذان العلمان مايشترك فيه الذكور والاناث والحديث قدمضي فىكتساب الصلاة فيماب حك البراق باليد من المسجد فوله بينا اصله بين فاشبعت فتحة النون فصارت الفا وهو ظرف يضاف الىجلة وهىهناقولهالنبي يصلى وهي جلة اسمية فوله نخامة بضمالمون وهي النخاءة فوله حيــال وجهه بكسرالحاء المهملة وتخفيف الباء آخرالحروف اىمقابل وجهه وفىكتاب الصلاة فانالله قبل وجه، وفي الثوضيح حيال وجهه ايراه واصله الواو فقلبت يا.لانكسار ماقبلها وبروى

قبلة وجهه ويروى قبلته وقال الكرمانىالله منزه عنالجهة والمكان ومعنساه التشبيه علىسببل التنزيه ايكانالله تع لى فيمقابل وجهه وقال الخطابي معناه انتوجهه الىالقبلة مفض بالقصدمنه الى ربه فصار في التقدير كائن مقصوده بينه وبين القبلة ص على حدثنا مجمد حدثنا اسماعيل انجمفر اخبرنا ربيعةين ابي عبدالرجن عن يزيدمولي المنبعث عن زبدس خالدالجهني ان رجلاسأل رسولالله صلىاللة تعالى عليد وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة ثماعرفوكائها وعفاصها ثم استنفق بها فانجاء ربها فادها اليه قال يارسولالله فضالةالغنم قالخذهافانما هيلك اولاخيك اوللدئب قالىيارسولالله فضالة الابل قال فغضب رسولالله صلىاللةتعالى عليه وسلرحتي احرت وجنناه اواجر وجهه ثمرقال مالك ولها معها حذاؤها وسقاؤها حتى بلقاها ربها ش علمه مطابقته للترجة فىقوله فغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومحمدهو ان سلام وهؤلاء كالهم مدنيون الاابن سلام والحديث مضى فىاللقطة عن عبدالله بنيوسف وفىالشرب عن اسماعيل بن عبدالله كلاهماء نمالك وفي اللقطة ايضاعن قتيبة وعن مجمد ن يوسف وعن عمرو من العباس وفي العلم عن عبدالله ن مجدو مضى الكلام فها فو له وكائها بكسرالواو وبالمدما بسديه رأس الكيس والعفاص بكسر العين المهملة وتخفيف الفاء وبالصادالمهملة هومايكون فيه النفقة قو له ثم استنفق اىتمتع مها وتصرف فيها فقو له فضالة الغنم من اضافة الصفة الى الموصوف اى ماحكمها فقو له وجنت اه تثنية وجنة وهي ماارتمع من الحد فوليم او احروجه دشك من الراوى فوله مالك ولهااى لم تأخذها فانها مستقلة عميشتها ومعها أسبابها فخو الم حذاؤها بكسرالحاء وبالمد وهوماوطئ عليه البعير من خفه فو له وسقاؤها بالكسر والمد وهوظرف البن والماء كالقربة 🚅 ص وقال المكي حدثنا عبد الله ن سعيد ( ح ) حدثني محمدىنزياد حدثنــا محمدىن جعفر حدثنا عبدالله بن سعيد قالحدثني سالم ابوالنضر مولى عمر من عبيدالله عن بسربن سعيد عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عندقال احتجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حجيرة مخصفة اوحصير افخرجر سول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى البها فتتبع اليهرجال وجاؤا يصلون بصلاته ثمجاؤا ليلة فحضروا وابطأ رسول الله صلى لله عليه وسلم عنهم فلم يخرج اليهم فرفعوا اصواتهم وحصبواالبــابفخرج اليهم مغضبا فقال لهم رســولاللهُ صلى الله تعالى عليه وسلم مازال بكم صنيعكم حتى ظنت آنه سيكتب عليكم فعليكم بالصلاة في يُوتكم فان خيرصـلاة المرء في بينه الاالمكتوبة ش 🕶 مطابقته للترجـة في قوله فخرج اليهم مغضباو الغضب فى امرالله و اجب لانه من باب الامر بالمعروف و النهى عن المنكر و قام الاج. ع على أن دلك فرض على الائمة ان يقوموا به ويأخذوا على ايدى الظالمين وينصفوا المظلومين ومحفظوا امور الشريعــة حتى لاتنغير ولاتنتهــك والمكي هو ابن ايراهيم قال الكرماني المكي منسوب الى مكة المشرفة قلت هذا اسمه وليس نسبة وقد آخرج هذا الحديث •زطرىقين أو لعما معلق عن مكى بن ابراهيم عن عبدالله بن سمعيد بن ابي هـند الهزارى وقدو صله احد والدار مي في مسنديهما عن المكي بن ابراهيم تمامه والآخر مسند اخرجه عن محمدبن زياد بكسمرانزاي وتحفيف الياء آخر الحروف ابن عبيدالله بنالربع بن زياد الريادي البصري وقال ابن عساكر روى عنه البخاري كالمقرون بغيره وروى عندان ماجة ماتسنة اثنين وخسينومائين كذامخط الدمياطي وفي التهذيب في حدود سنة خسين وماتَّين وماله في البخاري سوى هذا الحديث و محمد بن جعفر هو غندر و عبدالله

ابن سعید قال حدثنی سالم ابوالنضر بفتح النونوسکون الضاد المجمة و بسر بضمالباء الموحدة وسکون السین المجملة و بازاء المدینی بروی عن زید بن ثابت بن الضحاك الانصاری و الحدیث مضی فی الصلاة عن عبدالاعلی بن جاد فوله

حــدثني محمد بن زياد فيه التحديث بصيغة الافراد وما قبله حرف ( ح ) اشسارة الى التحويل مناسنادالىاسنادآخر وقالاالكرمانى اواشارة الى الحدبثاوالىصحاوالى الحائل فخول احتجر بالحاء المعملة وبالجيم والراء اى اتمخذ لنفسه حجرةوقال ابن الاثير بقال حجرت الارض واحتجرته اذا ضربت عليها مناراتمنعها به عن غيرك فول جيرة تصغير جرةوهو الموضع المنفرد ويروى جيرة بفنح الحاء وكسر الجبم فوله مخصفة بضم الميم وفتح الحاء المعجمة وتشديد الصاد المهملة المفتوحة وبالفاء وهي المعمولة بالخصفة وهيمانجعل بهجلال التمر من السعف ونحوهو روى ا مخصفة بحرفالجر الداخل على الخصفة وقال النووى الخصفة والحصير بمعنى واحدوالمعنى احنجر حجرةاىحوط موضعا من السمجد بحصيريستره ليصلي فيه ولايمر عليه احد ويتوفر علبه فراغ القلب وقال ابن بدال حجيرة مخصفة يعنى ثوبا اوحصيرا اقتطع به مكانا من المسجد واستتربه واراه نقال خصفت على نفسي ثوبا اي جعت بين طرفيه بعودا اوخيـط قولها و حصـيرا شك من الراوى قول فتتبع اليه اى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منااتتبع وهو الطلب ومعناه طلبواً موضَّعه واجتمعوا اليه فولد ثم جاؤا ليلة اى ليلة ليصَّلوا مع الني صلىالله تعالى عليهوسلم فلمنخرج اليهم النبيصلىالله تعالىعليه وسلم فرفعوا اصواتهم وحصبوا الباباىرموه بالحصباء وهىالحصى التسغيرة فتولد فخرج اىرسول آلله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم حالكونه مغضبا وسببغضبه انهماجتمعوا بغير امره ولميكنفوابالاشارة منهلكونه لمبخرج اليهم وبالغوا حتى حصبوا بابه وقيل كأن غضبه لكوئه تأخر اشفاقا عليهم لئلا يفرض عليهم وهم يظنون غير ذلات وقال الكرمانى انماغضب عليهم لانهم صلوا في مسجده الحاص بغير ادنه وقال بعضهم وابعدمنقال صلوافي مسجده بغيراذنه فلمذغزبه علىالكرماني ولابعد فيه اصلابلالاقرب هذا على مالا يخنى قوله مازال بكم اى ملتبسابكم صنيعكم اى مصنوعكم والمرادبه صلاتهم قول حتى ظننت اى حتى خفت من الظن بمعنى الخوف هنه ا فولد سيكتب عليكم اى سيفرض عليكم فلا تقوموا محقه فتعاقبوا عليه **قول**ه الا المكتوبة اى الفريضة وفيه أن افضـــل النافــلة ماكان منها في البيوت وعند الســــتر عن اعين النـــاس الا ماكان من شعار الشريعة كالعيــــدا وحكى ابن التين عن قوم انه يستحب ان يجعل في بيته من فريضة والحديث يرد عليه غان قلت وردقوله صلىالله تعالى عليه وسلم اجعلوا من صلاتكم فىبيوتكم ولاتتخذوها قبورا قلت هو محمول على النافلة 📲 🥏 🤝 باب 🏶 الحذر من الفضب ش 🗫 اى هذا باب في بيان الحذر من اجل الغضب وهو غليان دم القلب لارادة الانتقام حير ص لقول الله تعالى (و الذين البجتنبون كبــائرالاثم والفواحش واذا ماغضبوا هم يغفرون)وقوله (الذين ينفقون فى السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين) ش ﴿ ﴿ الْحَبْهِ الْحَذْرُ مِن الْغُضُب بالآيتينالكريمتين كذا سوقالا تين في رواية كريمةو في رواية إبى ذرساق الى قوله (والكاظمين الغيظ) نم قال الآية وقال بمضهم وايس في الآيتين دلالة على التحــذر من الغضب الا انه لماضممن

بكظم غيظه الى من مجتنب الفواحش كان في ذلك اشارة الى المقصود قلت ليس كاقال بل فيكل منهمادلالة علىالتحذرمن الغضب اماالآية الاولى فني مدحالذين بجتنبون كبائر الاثم قال ابن عباس هو الشرك والفواحش قال السدي يعني الزنا وقال مقاتل يعني موجيات الحدود وإذا ماغضبوا هم يغفرون بمعنى يتجــاوزون ويحلمون و قد قبل ان هذه وما قبلها نزلت في ابي بكر الصديق رضيالله تعالى عنه فاذاكان ماذكرفيها مدحاً يكون ضده ذما ومن الذم في ضده ان لايتجاوز الشخصاذا غضب فدل ذلك بالضرورة على التحذر من الغضب المذموم واماالآ ية الاخرى ففي مدح المتقين الذن وصفهم الله بهذه الاوصاف المذكورة فيها فيدل ضد هذه الاوصاف على الذمو من الذم عدم كظم الغيظ وعدمالعفو عنالناس وعدم كظم الغيظ هوعين الغضب فدل ذلك ايضاعلي التحذر فافهم والله اعلم حجيرًص حدثناعبدالله ن وسف اخبرنامالك عن ان عن السبب عن الى هربرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال ليس الشديد بالصبرعة انما الشديد الذي يملك نفسـ معند الغضب ش على مطالقته للترجة من حيث انفيه الاغراء على الحذر من الغضب والحديث اخرجه مسلم فىالادب عنيحيي بزيحي واخرجه النسائىفىاليوم والليلة عن الحارثبن مسكين قنوله بالصرعة بضمالصاد المعملة وقتح الراء الذى يصرع الرجال مكثرا فيه وهوبناء المبالغة كالحفظة عمني كشيرالحفظ وقال ابن التين ضبطناه بفتح الراء وقرأهبعضهم بسكونها وليس بشئ لانهءكس المطلوب قال وضبط ايضا فىبعض الكتب بَفْخ الصاد وايس بشئ قوله عكس المطلوب لانالصرعة بسكون الراء من يصرعه غيره كثيرا وهذا غيرمقصود 🚅 ص حدثنا عثمان من الى شيبة حدثنا جرم عن الاعمش عن عدى بن ثابت حدثنا سليمان من صر دقال استب رجلان عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن عنده جلوس واحدهما يسب صاحبه مغضبا قداجر وجهه فقال النبي صلىالله تعالى عليه وسلم انى لاعلم كلة اوقانها لذهب عنه مايجدلوقال اعوذبالله من الشيطان الرجيم فقالوا لارجلالاتسمع مايقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلمقال انى لست بمجنون ش مطابقته للترجة تؤخذ من قوله اني لاعلم كلة لوقالها لذهب عنهما يجد قان من قال هذه الكلمة لحذر عن الغضب وسكن غضبه وجربر هو ان عبد الحميد والاعمش سليمان والحديث قدمضي فى باب صفة ابليس و جنوده و فى باب السباب و الاءن ومضى الكلام فيه فحوله انى لست بمجنون اما هذافكان منافقا اوانف منكلام اصحابه دون كلامرسول اللهصلي الله تعالى عليهوسلم 🚅 ص حدثنامحي بنوسف اخبر ناابوبكر هوابن عباشعن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة انرجلاقال للنتي صلى الله عليه وسلم او صنى قال لا تغضب فر ددمر ار اقال لا تغضب شن 🚁 مطابقة د المرجة من حيث إنه صلى الله تعالى عليه و ساحذره من الفضب نقوله لانفضب و محيى بن نوسف الرمي بكسر الزاي وتشديدالميم وليسرله فىالبخارى الاعنابىبكربنءياش بفتحالعين المهملة وتشديدالياء آخرالحروف والشين المُعِمَّة القارى الكوفىوابو حصين بفتح الحاء المهملة وكسر الصاد لمهملة واسمه عثم.ن بن عاصم الاسدى الكوفى وابوصالح ذكوان اازيات السمان والحديث اخرجه المترمذى فىالبر عن ابى كريباتم منه فول انرجلا قبل انه جارثة بالجيم ابن قدامة اخرحه حدو ابن حب نو اطبر انى من حديثه مبهما ومفسرا ويحتمل غيره فوله لانعضب انما قال صلى لله تعالى عليه وسار لانغصب لآنه صلى الله تعالى عليموسلم كانمكاشفا باوضاع الخلق فيأمرهم بمه هوالاولى بهم ونعل الرجلكان دضوبا فوصاه بتركه وقال البيضاوي لعله لمارأي انجيع المفاسد التي تعرض للانسان انماهي من أشهوته وغضبه والشهوةمكسورة بالنسبة الى مانقتضيهالغضب فلما سأله لرجلالارشاداليما توسل بهالىالتحرز عن القبائح وعن الغضب الذى هو اعظم ضررا واكثر وزرا وانه اذا ملكمها كان قهراقوى اعدائه امره بهاوقال الخطابي معنى لاتغضب لاتنعرض لاسباب العضب وللامور التي تجلب الغضب اذنفس الغضب مطبوع فيالانسان لايمكن اخراجه من جبلته اومعناه لاتفعلمايأمركه الغضبو بحملك عليه من الاقوال والافعال 📲 ص \* باب \* الحيا. ش 🗫 اى هذا باب في بيــانفضل الحياء وهو بالمدفسروه بانهتغير وانكساريعترى الانســان من خوف مايعاب به و بذم 🗨 ص حدثنا آدم ناشعبة عن قتادة عن ابي السدوار العدوي قال سمعت عمران بن حصين رضي الله تعمالي عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسملم الحياء لايأتي الابخير ش 👺 مطابقته للترجةظاهرة وابوالسـوار بفتح السـين المعملة وتشـديد الواو وبالراء حسان بنحريث مصغرالحرثالزرع علىالصحيح وقيلجيرينالربيع وقيل غيرذلكوالحديث اخرجه مسلم فيالايمان عن ابن مثنى وابن بشار كلاهما عن غندر عن شعبة به فول الحياء لايأتي الانخبر معناه ان مناسمحيمنالىاس انبروه بأتى بالفجور وارتكاب المحارمفذلك داعية انيكون اشد حياء منالله تعالى ومناستحي منربه فانحيائه زاجرلهءنتضييع فرائضه وركوب معاصيه والحياء يمنع منالفواحش ويحمل على البر والخيركمايمنع الايمان صاحبه منالفجور وببعده عن المعاصي وتحمله على الطـاعات فصارالحباء كالايمان لمسـاواته له فيذلك وانكان الحياء غريزة والايمان فعلى المؤمن ولهذا قالصلى الله تعالى عليه وسلم الحياء من الايمان اعرمن اسبابه واخلاق آهله وقال الكرماني صاحب الحياء قديستحي ان يواجه بالحق من يعظمه او يحمله الحياء على الاخلال يبعض الحقوق ثم اجاب بان هذا عجز وروى احد منرواية خالدبن رباح عن ابي سوار عن عمران بن حصين الحياء خيركله وروىالطبرانى منروايةقرة بن اياس قيل يارسولالله الحياء منالدين قال بل هــو الدين كله حير ص فةال بشير بن كعب مكتوب في الحكمة ان من الحيــاء وقاراً وان من الحياء سكينة قال له عمران احدثك عنرسـولالله صلى الله نعالى عليه وسـلم وتحدثني عن صحيفتك ش 🖛 بشير بضمالباء الموحــدةوفتحالشين المعجمة ابن كعب العــدوى البصرى الثابعي الجليل قولد في الحكمة وهي العلم الذي يحث فيه عن احوال حقائق الموجودات وقبل العلم المتقن الوافى فوله وقارا الوقار بفتح الواو الحلم والرزانة فوله سكينة وفى رواية الكشميهني السكينة بالالف واللام وهي الدع، والسكون فوله فقال له عران اي فقال لبشير المذكور عمران بن حصين احدثك منالتحديث وانمسا قال عمران ذلك مغضبا لالالحجة انما هي فى سنة رســول الله صلى الله تعالى عليه وســلم لافيما يروى عنكتب الحكمة لانه لايدرى مافى حقيقتها ولايعرف صدقها فان قلت لمغضب عمران وليس فيذكر الوقار والسكينة مانافيكونه خيرا قلتكان غضبه لزيادة فىالذى ذكره بشمير وهىفىرواية ابىقتادةالعمدوى انمنه سكينة ووقاراً لله ومنه ضعف وقيـل يحتمل ان يكون غضبه من قـوله منه لان التمعيض نفهم منه ان منه مايضاد ذلك وهو قدروى آنه خيركاه حرصحدثنا احدين يونس حدثنا عبدالعزيز بن ابي سلمة حدثنــا ابن شهاب عن سالم عن عبدالله سعر رضي الله تعالى عنهما قال مرالنبي صلى الله

تعالى عليه وسلم على رجل و هو يعاتب الحاه في الحياء يقول الكاتستحي حتى كا نه يقول قداضريك فقال رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم دعه فان الحياء من الايمان ش على مطابقته الــترجة ظاهرة واحدين بونس هواجدىن عبدالله بنونس اليربوعي الكوفي وعبدالعزيز ينابي سلة بفتحتين الماجشون وهوعبداله زيزس عبدالله بنابي سلة واسمه ديناروالحديث من افراده فوله يعاتب بضم الياء على صيغة المجهول بعني بلام و مذم و نوعظ فوله لنستحى بياء واحدة و بياءن فاذا جزم بجوز ان يـق يدونها وقال ابنالتين هو مناستحي بيــاء واحدة وقال الجوهري اصل استحيت استحييت فاعلوا الباء الاولى والقوا حركتها على الحاء فقالوا استحيت استثقالا لمسا دخلت عليها الزوائد وقال سيمومه حذفت لالنقاء الساكنين لان الياء الاولى تقلب الفا لتحركها وقال المازني لمتحذفلالتقاء الساكنين لانها لوحذفت لذلك لمار دوهااذا قالوا هويستحيى ولقالواهويستحوقال الاخفش استحى ا يباء واحدة لغة تمم و بباء ين لغة اهل الحجاز قول دعه اى اتركه وهو امر من يدع قو له فان الحياء من الايمان اي من كمال الايمان قاله الوعبدالملك وقال الهروى جعل الحياء وهو غريزة من الايمان وهو الاكتساب لانالمستحى ينقطع بحيائه عن المعاصي وانلمبكن له نية فصار كالايمان القاطع بينه وبينها 🚅 ص حدثنا على بن الجعد اخبرنا شعبة عن قنادة مولى انس قال ابو عبد الله اسمه عبدالله منابى عتمة سمعت اباسعيد يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشد حياء من العذر 'ع في خدرها ش على مطابقته للترجة ظاهرة والحديث مضى عن قريب في اب من لم يواجه الناس بالعتاب فانه اخرجه هناك عن عبدان عن عبدالله الى اخره فول له قال الوعبدالله هو المحارى نقسه وعتبة بضم العين وسكون التاء المثناة منفوقوفسر البخارى مولىانس يقوله اسمه عبدالله وقبل عبيدالله وقبل عبدالرجن والصحيحانه عبدالله مكبرا ومضى الكلام فيه ﴿ ص ﴿ بابِ اذا لم تستيم فاصنع ماشئت ش عليه اى هذا باب فىذكر قول النبى صلى الله تعالى عليه وسيم اذا لم تستح فاصنع ماشئت وقد او قع هذه الترجة عين الحديث على صحد ثنا احدين بونس حدثنا زهير حدثنامنصورعن ربعي بن حراش حدثنا ابومسعو دقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى اذا لم تستح فاصع ماشئت ش على قد ذكرنا ب المترجة لفظ الحديث وزهير اليربوعي هوابن معاوية اوخيثمة ومنصورهو ابن المعتمرور بعي بكسر الراء وسكون لباءالموحدة وكسرالعينالمهملة وتشديدالياء آخر الحروف ابن حراش بكسرالحاء الجملة وتخفيف الراء ومالشين المعجمة الغطفاني الاعور والومسعود عقبة الن عامر البدري والحديث قدمضي في بأب مجرد بعد حديث العمار فانه اخرجه هماك بعين هذا الاسمناد والمتن غير انه ايس فيمه نفظ الاولى وفيــه فافعل ماشئت فوله الناس مرفوع والعائد الى مامحذوف 'ى ماادركه الناس ويجوز النصب والعبائد ضمير الفاعل وادرك بمعنى بلغ واذالم تستيح اسم للكلمة المشبهة يتأويل هذا القول اى اللحياء لم زل مستحسف في شرائع الأنبيء السائفة واله بق لم ينسخ فالأولون والآخرون فيداى في استحسنه على ، نهاج و احد فقول و فصم ماشئت قال الخطابي الامر فيه التمديد ا نحواعملوا ماشئتم فارالله بجزيكم اوارادبه افعل ماشئت نما لايستحى منه والامريمعني الجزاءي اذا لم يكن لك حياء يمنعك من القبح صنعت ماشئت قلت المعنى انذنى اشار اليه لدووى حيث قال

فى الاربعين الامر فيه للاباحة وهوظاهرمنه حيل ص ﴿ باب ۞ مالايستحيمن الحق للتفقه في الدين ش ﷺ اي هذا باب في بان مالايستحي وهو على صيغة المجهول حاصل معني هذه الترجة ان الحياء لايجوز في السؤال عن امر الدين وجيع الحقائق التي تعبدالله عباده بها و ان الحياء في ذلك مذموم واشار بهذه النزجة الىان قوله صلىالله تعالى عليه وسلم الحياء خيركله عام مخصوص من حدثنااسمعيل قال حدثني مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زين ابنة ابي سلة عن امسلة فالتجاءت امسليم الى رسول الله صلى الله نعالى عليه وسلم فقالت يارسول الله ان الله لايستحى من الحق فهل على المرأة غسل أذا احتمات فقال نعم ادارأت الماء شُرى ﴿ مطابِقته للترجة تؤخذ من معنى الحديث وذلك ان امسلم مااستحيت في سو ألها المذكور لانه كان لاجل الدين و الحديث مضى في كتاب العلم فيباب الحياء فيالعلم منوجه آخر ومضىايضا فيكتابالغسل فيباباذا احتلمتالمرأة فانه اخرجه هماك عن عبدالله بن يوسف عن مالك واخرجه هنا عن اسمعيل بن ابي اويس عن مالك وابوسلم. عبـــدالله بن عبد الاسد وام سلمة زوج النبي صلى الله تعـــالى عليه وســـلم واسمها هند بنت الىامية وام سليم بضم السمين امانس بن مالك اختلف فى اسمها وقدذكرناه فى كتاب الغسل حج ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا محارب ن دثار قالسمعت ابن عمر رضى الله تعالى عنهمــا ىقولـقالـالــى صلى الله تعالىءلمبهـوســلم مثلالمؤمنكـنل شجرة خضراء لايسقط ورقهــا ولايتحات فقال القومهى تنجرة كذاشجرة كذافار دتان اقول هى النخلة واناغلام شاب فاستحييت فقال النخلة وعنشعبة حدساحيب بنعبدالرجنءنحنحفص بنعاصم عنابن عمرمثله وزادفحدثت بهعمر رضي الله تعالى عنه فقال او كنت قلمها لكان احب الى من كذا وكذا ش عليه قيل لامطابقة هنا بينالحديثو الترجدة لان الترجمة فبمسالايستحبي وفى الحديث استحى يعنى عبدالله قلت يفهم المطابقة من كلام عمرلان عبد الله كان صغيرا فاستحىان يتكلم عند الاكابر وقول عمررضي الله تعالى عنديدل على ان سكوته غير حمن لانه لوكان حسنا لقالله اصيت فبا لنظر الى كلام عمر مدخــل في باب مالايستحيى فافهم ومحمارب بكسر الراء ابن دثار بكسر الدال وخبيب بضم الخماء المعجمة وفنح الباء الموحدة ابعبدالرحن ين خبيب الوالحارث الانصاري المدني وحفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضىالله تعالى عنه ومضى هذا الحديث فىكتابالعلم منوجوه كثيرة ومضى شرحه مستقصى فولد وعنشعبة موصول بالاسناد المذكور واراد به الاشارة الى قوله فحدثت به عمر رضىالله أنعـ الى دناء فو له اكان احب الى من كذا وكذا اى من جر العم كما نقدم صريحا ووجه الشبه في قوله كدمل شجرة خضراء كثرة خير هاومنافعها منالجهات وقيل اذا قطعرأسها اوغرقتمانت ولاتحمل حنى تلقح واطلعهارائحة المنى وتعشق كالانسان 🗨 ص حدثنامسدد حدثنامرحوم سمعت ثابنا انه سمع انسا يقول جاءت امرأة الى النبي صلى الله تعالى عليه وســلم تعرض عليه نفسها فقالت هلاك حاجة فىفقالت انته مااقل حياءها فقال هىخير منك عرضت علىرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسها ش الله مطابقته للترجة نحيث الدارأة المذكور تلم تستحى فيماسألته لانسؤالها كان للتقرب مه الى رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم وتصير منامهات المؤمنين المنضمة لسعادات الدارين ومرحوم بالراء وآلحاء المهملة ابن عبدالعزيز العطار البصرى وثابت بالناء المثلثة هو البنائي والحديث مضى فىكتاب الىكاح فىباب عرض المرأة نفسها على الرجل الصالح فانه اخرجه هناك عن على بن عبدالله عن مرحوم الى اخره ومضى الكلام فيد قُولُه تَمْرَضَ عَلَيْهُ نَفْسُهُ الى ليتزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوله في بكسر الفاء وتشدد الياء اى في نكاحي قو لد النته اى الله انس مااقل حياء هذه المرأة فقال انس هي خبر منك حيث رغبت في رسول الله صلى المه تعالى عليه وسلم لتصير من امهات المؤمنين عليم حاب م قول النيصلي الله تعالى عليه وسلم يسروا ولاتعسروا وكان يحب التحفيف واليسر على الناس ش 🛩 اى هذا ماب في ذكر قول الني صلى الله تمالى عليه وسلم يسرو او لا تعسروا هذا يأتى موصولا فيالباب قوله وكان الىاخره اخرجه مالك فيالموطأ عنازهري عنعروة عن عائشية فذكر حديثا في صلاة الضحى وفيه وكان يحب ماخف على الباس 🚅 ص حــثني اسحق حــننا البضر اخبرنا شعبة عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه عن جده قال لما بعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعاذن جل قال لهما يسر اولانعم راوبشر اولاننفر او تطاوعا قال ابوموسى يارسول الله انامارض بصع فيها شراب من لعسل يقال الهالبتع وشراب من الشعير يقال له المزر فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم كل مسكر حرام ش ﴿ عِهم مطاعته للترجمة في قوله يسرا ولاتعسرا واسحق قال الكرمال اما ابن ايراهيم واما ابن مصور قلت هو قول الكلا باذى وقال ابونعيم هو اسحق بن ر اهويه والمضر بفنح النون وسكون الضاد المجمة ابن شميل مصغرالشمل وستعيد بن ابى بردة بضم الباء لموحدة وسكون الرا، وبالدال المهملة واسمه عامر بن ابي موسى ممداللة بن قيس الاشعرى وسعيد هذا يروى عدايه عامر وعامر يروى عنابيه ابىموسى المذكور ولاشك انه عنابيه عنجمه والحديث مضى فى اواخركتاب المغازى في يعث ابي موسى ومعاذ بنجل الى اليمن قبل حجة الوداع فجو إليه و تطــا رعا 'ي و فقه في لاسور ُّ **قُو إِلَم** بَارِضُ رَبِّهُ الرَضُ الَّبِينَ قُو لِيهِ البِتَعَ بَكُسُرَالُهُ ۽ المُوحِدةُ وَسَكُونَ لَهُ ءَ المشرة ·ن بوق وبالعين ا المهملة قوله المزر بكسر لميم وسكون زاى وباراء 🕳 ص حديا آدم حديثا شدمية عن ابي النداح قال سمعت انس من مالمك رضي المته تعالى عدم قال قال الدي صلى الله تعلى عليه وسلم يسروا ولانعمروا وسكموا ولانفروا ش ﷺ الترجة مأخوذ: منهذ الحديث وآدم هواين ابي المسربوا والتبرح بفح الناء لمتدة من فوق وتشديدالياءآخر الحرف ومالح والمهدلة يزيد من جيد لضبعي النصري والحدث مضي في لعلم في باب ما كان الني صلى لله تعلى عليه وسم يُخولنا بالموعظة فاله اخرح، ها لهُ عن محم، بن شار عن بحق بن سعيد عن شعاة الى آخره فولي يسروا المربالبيسيين لينشطوا فؤالم ولانعمسوا نهي عزالنعميروهو التشايه فيالامور ائلا ينفرو فخوابي وسلكموا امر بالتسكين وهو في اللعة خلف انحريث ولكن المرادها عدم تفيرهم فقوله ولانمرو كالمتمسير له اي لما قه ومني كل ذلك ان هذا الدن مبنى على اليسر لاعبي العسر ولهذ قال صلى مدَّه على عليسوسلم المابعث الرهدانية وانخير الدن عندالله لحفية السمحة وان هل لكة بهسكوا ماتشامه شادراً فشردالله عليهم علي ص حدينا عبد لله بن مسد، عرماك عن ان شه ب عزعروة عن عناه أشة رضى للهُ أَمَّا لَى عَنْهِ اللَّهِ قَالَتُ مَا خَيْرُ رَسُولُ اللَّهُ صَلَّى لَهُ أَمْ لَى عَالِمُ وسم بين مرين فط ما خنا يسرهم مالم كن انما فانكان به كان بعداندس منه مرما نتقم رسول بيَّه صبى بيَّه تعدى عديه وسلم فسه في شيء قط الاان تنتهك حرمة لمه فينتقم به لله ش الله مصبقته مترجمة تؤخذ من توله

(۲۵) (عبنی) (شر)

الا احذ ايسرهما والحديث مضى في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و مضى الكلام فيدقوله ماخير بين امر بن الااختار ايسرهما يريد في امردنياء لقوله مالم يكن اثمًا والاثملايكون الافيامر الآخرة قالاً الكرماني كيف خير رسول لله صلى الله تعالى عليه وســـلم بين امرين احدهما انم ثم احاب بقوله التخيير انكان من الكفار فظاهر وانكان منالله تعالى أومن المسلمين فعناه مالم بؤد الى اثم كَالْتَحْيِير بين المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيها فانالمجاهدة بحيث تنجر الى الهلاك غير جائزة وقال عياض محتمل ان تخيره الله تعالى فيما فيه عقو ننان ونحوه واماقولها مالمبكن اثما فيتصور اذا خيره الكفار قوله الاانتنتهك حرمةالله يعنى انتهاك ماحرمه وهواستثناء مقطع يعني اذا انتهكت حرمةالله انتصرالله تعالى واننقم ممن ارتكب دلك حيل ص حدثنا ابوالنعمان حدثنا حاد بن زيد عنالازرق بنقيس قالكنا على شاطئ نهر بالاهوازقدنضب عنه الماء فجاء ابوبرزة الاسلمى على فرس فصلي وخلي فرسه فانطلقت الفرس فترك صــــلاته وتبعها حتىادركها فاخذها ثم حاء فقضى صلاته وفينارجلله رأى فاقبل بقول انظروا الى هذا الشيخ ترك صلانه مناجل فرس فاقبل فقال ماء فني احدسذ فارقت رسول الله صلى الله. تعالى عليه وسلم وقال ان منز لي متراخ فلو صليت وتركت لم آت اهلي الي الليل وذكرائه صحب النبي صلى الله نعالى عليه وسلم فرأى من تيسيره ش 🚁 مطابقته للترجة تؤخذ من معنى الحــديث ومنقوله فرأى منتيســيره اى رأى من التسهيل ماحله على ذلك اذلا بجوزله ان نفعله من تلقاء نفسه دون ان يشاهد مثله من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوالنعمان محمدبن الفضل السدوسي الذي يقالله عارم ماتسبة اربع وعشرين ومائتين والازرق بن قيس الحارثى البصرى وابويرزة بفتحااباء الموحدة وسكونالراء وبالزاى نضلة بفتحالنون وسكون الضاد المجمة ابن عبيد بنالحارث الاسلمي بفتحالهمزة واللام سكن البصرة وسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث مضى فى او اخركتاب الصلاة فى باب اذا انفلنت الدابة فيالصلاة فائه اخرجه هناك عنآدم عنشعبة عنازرق تنقيس اليآخره ومضى المكلام قيه فوله بالاهواز بفتح الهمزة وسكون الها، وبالواو وبالزاى موضع بخور ســتان بين العراق وفارس فخوله نضب بفتح النون والضاد المجمة و بالباء الموحدة اى غاب وذهب فى الارض فولد وتبعها ويروى واتبعها فولد مقضى صلاته اى اداها والقضاء يأتى بمعنى الاداء كما في قوله تعملي (فادا قضيت الصلاة) اي فاذا اديت فوله وفينا رجل كان هذا الرجل ترى رأى الخوارج فوله متراخ بالخاء المجمة اى متباعد فوله وتركت اىالفرسو بروى وتركتها والفرس يقع على الذكر والانثى لكن لفظه مؤنث سماعي فو له فرأى من تبسيره اى من تيسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر تفسـيره عن قريب ﷺ ص حدننا ابوالیمان اخبرنا شعیب عن الزهری (ح) وقال اللیث حدثنی یونس عن ابن شهاب اخبرنی عبيدالله بنعبدالله بن عتبة اناباهريرة اخبره اناعرابيا بال فىالمسجد فنار اليه الماس ليقعوابه فقالالهم رسولالله صلىالله تعالى عليهوسلم دعوه واهر يقواعلى بوله دنوبامن ماء اوسجلا منماء فانما بعنتم مبشرين ولم تبعثوا معسرين ش إلله مطابقته للترجة ظاهرة واخرجه من طريقين ﴾ الاول عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب ان ابي حزة عن محمد من مسلم الزهري (و الآخر) عن اللبث ان سعد عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب و هو الزهرى الى آخره و الحَّديث مضى فى كتاب الطهارة

في اب صب الماء على البول في المسجد فأنه اخرجه هناك عن الياليمان عن شعيب عن الزهري عن عبيدالله بنعبدالله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه الى آخره و مضي الكلام فيه هناك فوله فناراليه من الثواران وهوالهجان فوله ليقعوا به اى ليؤذو . فوله دعو ، اى اتركو ، انماقال ذلك لمصلحتين وهىانه لوقطع عليه بوله لنضرر وانالتنجس قدحصل فىجزء يسيرفلو اقاموه في اثنائه لتنجست ثبابه وبدنه ومواضع كثيرة من المسجد فولد واهريقوا اي صبوا ويروى هريقوا واصله اريقوا منالاراقة فايدلت الهاء من الهمزة قو له ذنوبا بفتح الذال المجمة وضم النون وهوالدلوالملآن قوله اوسجلا شك منالراوى والسجل بقنح السين المهملة وسكون الجبح الدلو فيه الماء قل اوكثر 🔪 ص ﴿ باب ۞ الاندساط الى الناس ش 🍆 اى هذا مات في سان لانبساط الىالناس وفى رواية الكشميهني معالناس والمراد بهان تلتى الناس وجه بشوش وينبسط معهم بماليس فيه ماينكره الشرع ومايرتكب فيهالانم وكانالنبي صلىالله تعالى عليه وسلماحسن الامه اخلاقًا وابسطهم وجهــا وقد وصفهالله عزوجل بذلك بقوله ( وانك لعلى خلقعظم ) فكان ينبسط الى النساء والصبيان ويداعبهم ويمازحهم وقدقال صلى الله تعالى عليدوسلم انى لامزح ولااقول الاحقــا فينيغي للؤمن الاقتداء يحسن اخلاقه وطلاقــة وجهد 🔪 ص وقال ابن مسعود ا رضى الله نعالى عنه خالط الناس ودينك لانكلينه ش علمه ذكر هذا التعليق عن عبدالله ابن مسعود اشارة الى ان الانبساط مع الباس و المخالطة بهم مشروع ولكن بشرط ان لايحصل في فىدينه خللو يبقي صحيحا وهومعني قولهو دينك لاتكلمنه من الكلم بفنح الكاف وسكوناللاموهو الجرح وبجوز فىدينك الرفع والنصب اما لرفع فعلىانه مبتدأ ولاتكلمنه خبره واماالمصب فعلى شريطة التفسير والتقدير لاتكأم زينك وفسرالمذكور المقدر فافهم وقسو صل التعليق لمذكور الطبرانى في الكبير من طريق عبدالله بن بابابياءين موحدتين عن ابن مسعود خالطوا الىاس وصافوهم بمسا يشتهونودنكم ولاتكلمونه 🚅 ص والدعابة مع لاهل ش 🚁 والدعابة بالجر عطفا لانبساط وهى من بقيةالترجمة وهى يضم الدال وتخفيف العين المهملة وبعــد الالصاباء موحدة وهي الملاطفة في لقول بالمزاح مندعب يدعب فهو دعاب قال الجوهري اي لعــاب والمداعبة لممازحة واما لمراح فهوبضمالميم وقدمزح يمزح والاسم المزاح بالضم والمزاحة ايضا واماالمزح كمسر الميم فهو مصدر وروى الترمذي من حديث ابي هريرة قال قالوا يارســول الله الله تلاعبه قال ني لا اقول الاحقا وحسنه الترمذي فان قلت قد اخرج من حديث ابن عباس رفعه لاتمار الحاك اىلاتخاصمه ولاتمازحه الحديث قلت بجمع بينهما بانالمنهى عنه مافيه افراط اومداومةعليه لانها تؤول الى الابذاء والمخاصمة وسقوط المهابة والوقار والذى يسلم من ذلك هوالمباح فافهم حجرص حدثنا آدم حدثناشعبةحدثناابوالتياح قااسمعت انسبن مائك يقول ان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخالطنا حتى يقول لاخ لى صغيرا ياباعمير ماهمل المغير ش 🗝 مطابقته للترجة ظاهرة وأوالتياح مضى عنقريب فىماب قول النبي صلىالله تعالى علميه وسلم بسر واو الحديث اخر جه مسلم في الصلاة و في الاستيذان و في فضر أن السي صلى الله تعالى عليه و سلم عن ابي الربيع الزهراني واخرجه الترمذي فيالصلاة وفيالبرعن ادعنوكيعواخرجه النسائي فياليوم والليلة عن اسماعيل نمسعود وغيره واخرجه ابنماجة فيالادب عن عليبن مجمدالطنسافسي قو له نخالط:ا اىبلاطفنا بطلاقة الوجهوالمزح قو له ياماعيراصله يا ماعمير حذفت الالف التخفيف

وعمير تصغير عمر وهو ا بن ابي طلحة الانصاري واسمه زيد بن سهل وهو اخو انس سمالك لامه وامهما ام سلم مات على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانيداعب معه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويقول يا باعمير ما فعل النغير بضم النون وفتح الغين المعجمة مصغر نغر نضم الون وقتح الغين وهو جمعنفرةطيركالهصفورمحمرالمقار ويتصغيرهجاء الحديث والجمعنغران كصرد وصردان ومعنى مافعل الغيراي ماشأنه وحاله وقال الراغب الفعل التأثير منجهة مؤثره والعمل كل فعل يكون من الحيوان يقصد وهو اخص من الفعل لان الفعل قــدينسب الى الحبوانات التي يقع منهــا فعل بغير قصد وقد ينسب الى الجــادات عن ص حدننا محمد اخبرنا الو معاوية حديًّا هشام عن ابيه عن عائشـة رضي الله تعالى عنها قالت كنت العب بالبنات عندالسي صلى لله تعالى عليه وسلم وكانلى صواحب يلعبن معي فكان رسول الله صلى الله نعالى علميه وسلم اذا دخل ينقمهن منه فيسريهن الى فيله بن معيي ش الله مطابقته للترجة ونحيث انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلمكان ينبسط الى مائشة حيث يرضى بلعبها بالبنات و رسلاليها صواحها حتى ياه بن معهاوكانت عائشة حينئذ غير بالعة فلذلك رخص الهاو الكراهة مجدين خازم بالخاء المجمة والزاى و هشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزمير عن مائشة امالمؤمنين رضىاللة تعالى عنها والحديث اخرجه مسلم فيالفضائل عنابي كربب عنابي معاوية قو لد بالبنات وهي التمايل التي تسمى لعب البنات وهي مشهورة وقال الداودي يحتمل ان يكون الباء بمعنى مع والبنات الجوارى فوله صواحب جع صاحبة وهى الجوارى مناقرانها فو له اذا دخل أى البيت قوله ينقمعن منه اى يذهبن ويسترن منالني صلى الله تعالى عليه وسلم وهومن الانقماع من باب لانفعال وهو رواية الكشميني و عند غيره يتقمعن من النقمع مزباب التفعمل ومادته قاف وميم وعين مهمملة وقال ابوعبيد يتقمعن يعنىيدخلن البيت ويغبن ويقال الانسان قدانقمع وتقمع ادا دخل فىالشئ وقال الاصمعى ومه سمى القمع الذى يصب ويه الدهن وغيره لدخوله في الاناء فولد فيسر بهن بالسين المهملة اى يرسلهن من التسريب وهوالارسال والتسريح والسارب الذاهب ىقال سرب عليه الخيل وهوان ببعث عليــه الخيل قطعة بعد قطعة فخو له الى تشديد الياء المفتوحة واستدل ىهذا الحديث على جواز انخاذ صور اللعب من اجل لعب البنات بهن وخص دلك من عموم النهى عن اتتحاذ الصور ويه جزم عباض ونقله عنالجهور وانهم اجازوابيعاللعب للبنات لتدربهن منصغرهن علىامربيوتهن واولادهن قال وذهب بعضهم الى انه منسوخ واليه مال ابن بطال وقدتر جمله ابن حبان الاباحة لصغار النساء اللعب باللعب وترجم له النسبائي اباحة الرجل لزوجته اللعب بالبنات ولم بقيد بالصعر وفيه نظر وجزمان الجوزي مان الرخصة لعائشة فيذلك كان قسل التحريم وقال المذرى الكانت اللعب كالصورة فهو قبل التحريم والافقد يسمى ماليس بصورة اعبه وقال الخطابي فىهذا الحديث ان اللعب بالبنات ايس كالتلهي سائر الصور التي جاء فيها الوعيد وآنما ارخص لعائشة رضيالله تعالى عنهافيها لانها اذذاك كانت غير بالغ عنها ص الله المداراة مع الماس ش ا إلى هذا باب في بيــان مندو بة المداراة و هي لين الكلمة و ترك الاغلاظ لهم في القول

وهي من اخلاق المؤمنين والمداهنــة محرمة و الفرق بينهما ان المداهنة هيمانيلق الفاسق المعلن نفسقه فيؤالفه و لاينكر عليه ولويقلبه والمداراة هي لرمق بالجاهل الذي يستتر بالمعاصي واللطف يه حتى يرده عما هو عليه وقال بعضهم المداراة معالنــاس بغير همز واصله الهمز لانه من المدافعة والمراديه الدفع بالرفق قلت قوله لانه من المدافعة غير صحيحبل بقـــال من الدرء وهوالدفع وقال اننالاثير المداراة فيحسن الخلق والصحبة غير مهموزوقديهمز حي ص و بذكر عن ابي الدرداء انالنكشر فيوجوه اقوام وان قلوينالتلعنهم ش 🌠 🕳 ذكر هذا عن الى الدرداء هو عر بن مالك بصيغة التربض قول لنكشر بسكون الكاف وكسر الشين المعجة من الكشر وهوظهور الاسنان واكثرمايطلق على الضعك والاسم الكشرة كالعشرةو في التوضيح الكشر ظهور الاسنان عندالضحك وكاشره اذاضحك فى وجهدو انبسط البهو عبارة ابنالسكيت الكشر التبسم قوله لتلعنهم اللامفيــه مفتوحة للتــأ كيد وهو مناللعن كذا هو فيرواية الاكثرين وفيرواية الكشميني لنقلبهم اي لتبغضهم من القلي بكسرالقاف مقصورا وهو البغض يقال قلاء يقليه قلاوقلا قال ابن قارس وقد قالوا قليته اقلاء وفى الصحاح يقلاه لغة طىوهى من النوادر لان فعل يفعل بالفتح فيهما بغير حرف حلق نادر وهذا الاثر اخرجه موصولا ابنابي الدنبا منطريق ابىالزاهرية عن جبيرين نغير عنابي الدرداء فذكر مثله 🗨 ص حدثناةنيية بنسعيد حدثنا سفيان عنابن المنكدرحدثه عن عروة بن الزبير انعائشةرضي الله تعالى عنهاا خبرته انه استأذن على السي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل فقال الدنواله فبُثس ابن العشيرة اوبئس احُوااهشيرة فلا دخل الانله الكلام فقلت يارسول الله قات ماقلت ثم النت له في القول فقال اى عائشة انشر الناس منزلة عندالله من تركه اوودعه الناس اتقاء فحشه ش 🚁 مطابقته اللترجة ظاهرة وســفيان هوابن عبينة بروى عن محمد بن المنكدر عن عروة واخرجه المحارى ايضا عن صدقة بن الفضل في اب ما يجوز من اغتياب اهل الفساد ومضى الكلام فيه همال وعن عروين عيسى واخرجه مسلم فىالادب عن عمرو بن محمد واخرين عنسفيان وعن محمد بنرافع وعبد بن حيد كلاهما عن عبدالرزاق عن معمر عن محمد بن المنكدر واخرجه اوداود فيه عن مسدد عن سفیان به و اخرجه المتر مذی فی البر عن ابن ابی عمر عن سفیان فوله رجل قال الکرمانی هو عبينه بن حصن فخو لدومتس ابن العشيرة اي بئس هذا الرجل من القبيلة فخو له اي عائشة اي ياعائشة فو له اوودعه شك من الراوى اى نركه وهذا يرد قول اهل لصرف واماتوا ماضي يدع ويذر قُوْ لَهِ اتفاء فحشد اى لنجنب عن فحشه وقال الكرماني الكافر اشر منزلة منه واجاب مان لمراد منالناس المسلون وهوللتغليظ وفيه جواز غيبة الفاسق المعلن ولمن يحتاج ااساس الى تتحذير منـــه وكان الرجل المذكور كما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لانهكان ضعيف الاعـــان فيحياته صلى الله تعالى عليهوسلم فارتد بعدها وقال ابن بطال كان صلى الله تعالى عليهوسلم مُ مورا بان لايعامل الياس الا بماظهر منهم دون غيره وكان يظهر الاسلام فقال قبل الدخول مأكان يعمه وبعده ماكان ظاهرا منه عندالماس علمي ص حديا عبدالله بن عبدالوهاب اخبرنا ان عليه اخبرنا ابوب صنعبدالله بنابي مليكة انالنبي صلى الله تعالى علميه وسلم اهديت لهاقمية مندياج ﴾ مزررة بالذهب فقسمها في ناس من اصحابه وعنها مها و احدالمخرمة فلما جاء قال خمأت هذالك

إقال ابوب بثويه انه يريه اياه وكان فىخلقه شىء ش 🚙 مطابقته للترجة تؤخذ منقوله وكان فيخلقه شئ اىفىخلق مخرمة شئ اىنوع منالشكاسة وابن علية بضمالعين المهملة وقتح اللام وتشديد الياء اخرالحروف وهو اسماءيل بنابراهيم وعليسة اسم المهوأيوب هوالسختياني وعبدالله بن عبدالرحن ابنابي مليكة بضمالميم وفتحاللام واسمدزهير القرشي وعبدالله هذاتابعي وحديثه مرسل ومخر مة بفتح الميمين وسكون الخاء المجمة والدالمسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وكلاهما صحابى وقدمر حديثهما فى كتاب اللباس فىباب القباء وفروج حرير فو له اقبية جع قباء من ديباج وهوالثوب المتخذ من الابريسم وهو فارسى معرب فقوله مزررة من التزرير وهُو جعلك للشاب ازرارا قُولِهِ بالذَّهِبِ يَعلَقُ بالمزررة قُولُهِ فَقَسَّمُها في ناس اى قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاقبية المذكورة بين ناس وكملة في بمعنى بين كما في قوله تعالى (فادخلي في عبادي)اى بين عبادى قو له و احدا اى ثوبا و احدا من الاقبية لاجل مخرمة وكان غائبا فو له فلما جاء اى مخرمة قال صلى الله تعالى عليه و سلم خبأت هذالك و فى رواية الكشمينى قدخبأت فول قال ايوب موصول بالسند المذكور وقال هنا يمعنى اشار لان لفظ القول يطلق ويرادبه الفعل اى اشار انوب الى ثوبه ليستحضر فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قائلاانه اى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يريه اياه اى يرى مخرمة الثوب الذى خباءه له يطيب قلبه يه لانه كان فى خلقه شئ كما ذكرنا و يروى وانه يريه اياه بالواو 🏎 🗨 ص ورواه حاد بن زيد عن ايوب وقال حاتم بن وردان حدثنا ايوب عنابنابي مليكة عن المسور قدمت على النبي صلىالله تعالى عليه وسلم اقبية ش 🚁 اىروى الحديث المذكور حــاد بن زيد عن ايوب السختياني ورواه النخارى موصولا فى باب قسمة الامام مايقدم عليه اخرجه عبدالله بن عبدالوهاب عن حادبن زيد عَن ايوب عن عبــدالله بنابي ملكية انالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهديت له اقبية الحديث فوله وقال حاتم بالحاء المهملة ابن وردان البصرى الىآخر. قدتقدم فىباب قسمة الامام مايقدم علميه وهذا تعلميق وصورة رواية حاد ارسال واكمن الحديث فيالاصل موصول وتعلميق حاتم وصلهالبخاري فيالشهادات فيباب شهادةالاعمىوامره ونكاحه عنزياد بن محى حدثناحاتم بن وردان حدثنا ايوب عن عبدالله عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال قدمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقبية الدياج الحديث 🗨 ص 🛊 باب 🗯 لايلدغ المؤمن من حجر مرتين ش ﷺ اىهـــذا باب فىذكر قول النبى صلىالله تعـــالى عليه وسلم لايلدغ المؤمن منجرمرتين غيران فىالحديثمنجرواحد واللدغ بالدال المهملة والغينالمعجة منزذوات السموم واللذع بالذال المعجة والعين المهملة مايكون منالنار والجحر بضم الجيم وسكون الحاء المعملة حَمْ صُ وَقَالَ مَعَاوَ يَةَ لَاحْلَيْمِ الْاذُو تَجَرَّ بَدْ شَ ﴾ معاوية هو أبنابي سفيان وماسبة ذكر اثره للحديث الذي هوالترجة هي انالحليم الذي ليسله تجربة قديقع في امرمرة بعداخري فلذلك فيدالحليم بذى النجربة ففواله لاحلبم ألاذو تجربة أىصاحب تجربة والحليم علىوزن عظيم وهذا هكذا رواية الاصيلىو رواية الاكثرين لاحليم الابتجربة وفىرواية ابىذرلاحلم بكسر الحاموسكون اللام الابتجربة وفىرواية الكنتميهنىالالذَّى تجربة والحلم عبارة عن التأنى فىالامور المقلقة والمعنى ان المرء لايوصف الحلم حتى بجرب الامور وقيــل ان منجرب الامور وعرف

عواقبها اثرالحلم وصبرعلي قليل الاذى ليدفع به ماهو اكثرمنه وتعليق معاوية وصله انوبكر نن ابي شــيبة في مصنفه عن عيسي بن يونس عن هشــام بن عروة عن ابيه قال قال معاوية لاحلم الابالتجارب ك صحدثنا قتيبة حدثنا الايث عن عقيل عن الزهرى عن ابن المسيب عن ابي هريرة عن الني صلى الله تعالى عليه وسلم آنه قال لايلاغ المؤمن من حجر واحد مرتين ش الحديث هوعين الترجمة وعقيل بضمالعين المهملة وقتحالقاف بنخالد عن مجمدين مسلم الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة والحديث اخرجه مسلم في اخر الكتاب وانوداود في الادب كلاهما عن قتيبة واخرجه ابن ماجة في الفتن عن محمدين الحارث المصرى قو له لابلدغ على صيغة المجهول والمؤمن مرفوعه على صيغة الخبر وقال الخطابي هذا لفظه خبر ومعناه امراي المكن المؤمن حاز ماحذرا لايؤتي من ناحية الغفلة فينخدع مرة بعداخرى وقديكون ذلك في امر الدين كإيكون فيامر الدنيــا وهو اولاهمــا بالحذر قال وقدروي بكسر الغين فيالوصل فيتحقق معني النهي فيه وقال اشالتين وكذلك قرأناه وقال الوعبىد معناه لانتبغي للمومن اذانكث منوجه ان يعود اليه وقيل المراد بالمؤمن في هذا الحديث الكامل الذي قدوقفته معرفته على غوادض الامور حتى صاريحذر مماسيقع واماالمؤمن المفغل فقديلدغ مرارا وهذا الكلام ممالم يسبق اليه صلم الله تعالى عليه وسلم واول مافاله لابى غرة الحمحى وكان شاعرا فاسر ببدر فشكى عائلة وفقرا فمن عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلمو اطلقه بغيرفداء فظفرته باحدفقال منعلي وذكر فقره وعياله فقال لاتمسمح عارضيك بمكة تقول سخرت بمحمد مرتين وامر به فقتل على البياب الله حق الضيف ش اي هذامات في سان اقامة الضيف وسيأتي بيان حقه ان شاء الله تعالى و الضيافة من سنن المرسلين و عبادالله الصالحين على حدثنا اسمحق ن منصور حدثنا روح بن عبادة حدثنا حسين ءن يحى بن ابى كشرعن ابى سلمة سعيد الرحن عن عبدالله من عمرو قال دخل على رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال الم اخبر إنكتقو ماللمارو تصوم النهار قلت الم قال فلا تفعل تم و نمو صم و افطر فان لجسدك عايث حقاو ان لعينك عليك حقاو ان لزو رك عليك حقا و ان لزوجك عليك حقا و الكعسى ان يطول بك عمر و ان من حسبك ان تصوم من كل شهر ثلاثة ايام هان بكل حسنة عشر امنالها فذلك الدعر كله قال فشددت فشدد على قلت فاني اطيق غيرذلك قال فصم من كل جعة ثلاثة ايام قال فشددت فشددعلى قلت انى اطبق غير ذلك قال فصم صوم نه الله داو دقلت و ماضوم ني انة داو دقال نصف الدهر شريج مطابقته لمترجة في قوله و ان از ورك عَلَيْكَ حَمَاوَ انْزُور بِفَنْهُ انْزَاى وَسَكُونَ لُو أَوْ وَبَالُ أَوْمِعْنَى الرَّاثُرُ وَ هُو أَضَيْفُ وَحَمَّدُيُو مُولِيَاتُهُ وَاحْتَلَمْكُ فَي وجوبهافاوجبها الليث بنسعد فرضاليلةواحدة واجازللعبد المأذون لهان يضيف تدفىيده وحتبح بحديث عقبة وقالت جاعة من اهل العلم الضيافة من مكارم الاخلاق فىباديت وحاضرته وهو أقول الشافعي وقالمالك ليس على اهل الحضر ضيافة وقال سحنون انميا الضيافة على انقرى واما الحضر فالفندق ينزلفيه المسافرون وحديث عقبةكان فياول الاسلاء حينكانت المواسةواجبة فامااذا اتىالله بالخير والسعة فالضيافة مدوب نيه، وقوله صنى لله تعانى عمله وسبرج زَّته في يوم وليلة دليل على ان الضيافة ايست بفريضة والجائزة في نسار نعرب للحمة و نعضية و دلت تعضل و ليس إبواجب وحسين في السندهو المعلم والحديث قدمضي في كترب الصوم في بب حق نضيف في انصوم وسضىالكلام فيه مشروحا قخو إير دخل على بتشديد الباء وفاعل دخرهو لني صلى لله تعلى عليه

ا وسلم فولد الماخبر بلفط المجهول فولد ويطول لله عمر يعنى عسى انتكون طويل العمر فتيتي ضعيف القوى كليل الحواس نهيك النفس فلأتقدر على المداومة عليه وخير الاعمال مادام وانقل فوأيه وانمن حسبك اى من كفايتك ويروى و ان حسبك اى كافيك و يحتمل زيادة من على رأى الكوفيين فولد الدهر بالرفع والنصب الماالرفع فعلى تقددير هو الدهركله والما النصب فعلى تقددير انتصوم الدهر سے ص ﷺ باب ﷺ اكرامالضيف و خدمته اياه خفسه و قوله ضيف ابراهيم المكرمين ش ﷺ اى هذاياب في بيان مندوبية اكرام الضيف و الاكرام مصدر مضاف الى مفعوله وطوى ذكر الفاعل تقديره أكرامالرجل ضيفه وخدمته اياه اىالضيف بنفسه وهذا تخصيص بعدالتعميم لان اكرام الضيفاعم منانيكون ينفسه اوباحد منخدمه وفيه زيادة تأكيد لانخنى فخوابه ضيف ابراهيم المكرمين أنما ذكرهذا اشارة الى ان لفظ الضيف يطلق على الواحد والجمع ولهذا وقع المكرمين صفة للضيف وجع القلة مند اضياف وجع الكثرة ضيوف وضيفان يقسال ضفت الرجل اذا نزلت به في ضيافة واضفنه اذا انزلنه وتضيفته اذا انزلت به وتضيفني اذا انزلني حيل ص قال الوعبدالله لقال هوزوروهؤلاء زوروضيف ومعناه اضيافه وزواره لانها مصدر مثل قومرضا وعدل ويقال مامغور وبئرغور وماآنغور ومياهغور ويقال الغور الغائر لاتناله الدلاء كل شئ غرت فيه فهي مفارة تزاور تميل من الزور والازور الاميل ش ﴿ وَعَبِدَاللَّهُ هُوالْمُحَارِي عَبِرَا نفسه وقوله هذا الىقوله ومياه غور انماثلت فيرواية ابىذر عنالمستملي والكشميهني فقط فولم يقال هوزور ارادبه انافظ زوريطلن علىالواحد والجممقال هوالزور للواحد وهؤلاء القوم زورالجمعوالحاصلان لفظ زورمصدروضع موضع لاسم كصوم بمعنى الصائم ونوم بمعنى نائموقد يكونجع زائر كركبجعراكب قولد ومعناه اىمعنى هؤلاء زورهؤلاء اضيافهوزواره بضم الزاى وتشديد الواو وهوجع زائر قول لانها مصدر مثل قوم المثلية بينهما فى اطلاق زور علىزوار كاطلاق لفظ قوم علىجاعة وليست المثلية فيالمصدرية لان لفظ قوم اسمو ليس بمصدر بخلاف لفظ زور فأنه في الاصل مصدر قو له رضاوعدل يعني يقال قوم رضا بمهني مرضيون وقوم عدل بمعنى عدول وتوصيفه بالمفرد باعتبار اللفظ لانه مفرد وفى المعنى جم قولد ويقال ماء غور بفتح الغين المعجمة وسـكون الواو وبالراء ومعنــاه غارٌ اي الذاهب الى اسفل ارضه هال غار الماء بغور غؤورا وغورا والغور فيالاصل مصدر فلذلك بقال ماء غور وماآن غور ومياه غور فوله ويقال الغور الغائر اى الذاهب بحيث لاتناله الدلاء هكــذا فسره ابوعبيدة قُولُه كُلُّ شَيُّ غُرْتُ فَيْهِ اَيْ ذَهِبَتَ فَيْهُ يَسْمَى مَغَارَةً وَيَسْمَى غَارِاً وَكَهْمًا وَانْمَاقَالُ فَهِي بِالنَّانَيْتُ نَظْرًا المعارة فو له تزاور اشاره الىقولەتعالى فىقصة اصحابالكهف( وترىالشمس اذاطلعت تزاور عنكهفهم ) اىتميلوهومنالزور بفتح الواو بمعنىالميل والازور هوافعل اخذ منه بمعنىالاميل وتزاور أصله تتر اور فادغت احدىالنائبن في الزاي عي صحدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالات عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي شريح الكعبي انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال منكان بؤمن بالله واليوم آخر فليكرم ضيفه جائزته يوم وليلة والضياءة ثلاثة ﴿ ايامِ فَابِعَدُ ذَلَكُ فَهُو صَدَقَةُ وَ لَا يَحُلُ لَهُ أَنْ يُنُوى عَمْدُهُ حَتَّى يَحْرَجُهُ شُ ضيفه وابوشمريح نضم الشين المجممة وفتح الراء وبالحاء المهملة واسمه خويلدبن عمرو وقيل غيرذلك

وهو من نني عدى بن عمرو بن لحي اخي كعب بن عمرو فلذلك قبلله الكعبي مات سنة ثمان وستبن الملدينة والحديث قدمضي فياوائل كتاب الادب فيباب منكان يؤمنالله واليوم الآخر فلايؤذ جاره فو له جائزته على وزن فاعلة من الجواز وهي العطاء لانه حق جواز. عليهم وقدرها الشارع يبوم وليلة لانعادة المسافرين ذلك وقال السهيلي روى جائزته بالرفع على الابتداء وهوواضيمو بالنصب على بدل الاشتمال اى بكرم حائرته يوماوليلة فولد والضيافة ثلاثة ايام اختلف في انه هل آليوم والليلة التي هي الجائزة داخلة فيالثلاث املا واذاقلنا بدخولهــا يقدمله في اليوم الاول مايقدم عليــه من البرو الالطاف و في اليومين الاخرىن مايحضره واذا فلنا نخروجهافهل هي قبل الثلاثة او بعدها فقد روى مسلم واحد منرواية عبدالحميد بنجعفر عن عند المقبري عن ابي شريح بلفظ الضيافة ثلاثة ايام وجازّته يوم ولبلة فهذا يدل على المغارة بين الضيافة والجائزة وبدل على انالجائزة بعدالضيافة وقال ابن بطال قسم صلى الله تعالى علبه وسلم امرالضيف ثلاثة اقسام ينحفه في اليوم الاول ويتكلف له فياليوم الذاني وفيالىالث يقدم اليه مامحضره ونخيربعد الثالث كمافي الصدقة وقال ان بطال ايضا سئل عنه مالمك فقال بكرمه وينحفه نوما وليلة ونلاثة ايام ضمافة فهذا بدل على أن 'ليوم والليلة قبل الضيافة للانة آيام فو له ولايحل له أن لنوى عده من النوى وهو الاقامة فيالمكانوفيالنوضيح انشوى بفتح اوله وكسر الواو وبالفنح فيالمساضي ثوي اداقام واثويت عنده لغة في تويت اى لايقيم عنده بعدالثلاث قوله حتى بحرحه من الاحراج ومن التحريج ايضا فعلى الاول بالتخفيف وعلى الثانى بالتشــديد اى لايضيق صدره بالاقامة عنده بعد النلاثة وفىرواية لمسلم حتى يؤثمه يعني نوقعه فيالانم لانه قديفتانه لطول مقسامه اويظن به ظنا سيأ وفي رواية لاحــد عن ابي شريح قبل يارسول الله ومايؤثمه قال يقيم عنده لابجد شــياً لقدمه حير ص حدننا اسماعيل قال حدثني مالك مثله وزاد من كان يؤمن مالله واليوم الآخر فليقل خبرا اوليصمت ش ﷺ هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه اسماعيل بن ابي اويس عن مالك مثله يعني باسناده وزاد فيه منكان يؤمن الىآخره اىمنكان آيمانه أيمانا كالملافينبغيان ايكون هذا حاله وصفته فو له اوليصمت ضبطه النووى بضم الميم وقال نعضهم قال الطوفى كسرها وهو القياس كضرب يضرب قلت ماللقياس تعلق هنا وهوكلام واه والاصل فيهذا السماع فانسمع انه من باب فعل فعل مالفتح في المرضى والكسر في المضارع فلاكلام اويكون قدجاً من مابين من باب نصر ومساب ضرب يضرب قيل التخيير فيه مشكل لان المباح انكان في احد المشقين لزمانكون مأمورايه فيكون واجبا اومنهيافيكون حراماواجيب بالكلامن ليفل وليصمت امرمطلق بتباولالمباحوغيره فيلزممن ذلكان يكون المباح حسنا لدخونه في الخيروفيه تأمل منتخرص حدثنا عبدالله من محمدحدثنا امن مهدى حدثنا سفيان عن ابي حصين عن ابي صرخ عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كان يؤمن الله والبوم الآخر فلايؤذجره ومزكان بؤمن بالله واليوم الآخرفليكرمضيفه ومركان يؤمن بالله و لبوم الآخر فلبقرخيرا اوليصمت ش كيح مصابقته لاترجمة في قوله فليكرم ضيفه وعبد لله بن محمد بنسني لمعرزف السدندي يوري عن إعبدالرجن بن مهدى عن سفيان الثورى عن ابى حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهمية عثم ن الاسدى عن ابي صاخ ذكو 'ن الزيات والحديث قد مضى في باب منكان بؤمن ملَّه و ليوم الآخر فلايؤ ذ

(عینی) (شر)

(70)

حاره ومضى الكلام فيه على ص حدننا قنيبة حدثنا الليث عن نزمد بن ابي حبيب عن ابي الخيرعن عقبة بن عامر رضىالله تعــالى عـه انه قال قلنا يارســولـالله انك تبعثنا فـنزل بةوم،لا يقروننا فا ترى فيه فقال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نزاتم بقوم فامرو الكم بما ينبغى الضيف فاقبلوا فان الميفعلوا فخـــذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم ش 🚁 مطــابقنه للترجة تؤخذ منقوله فامروالكم بماينبغى للضيف فاقبلوا لانه بفهم منه اكرام الضيف ويزبد من الزيادة ابن ابي حديب المصرى واسم ابي حبيب ســويد وابوالخير مرثد بفتح الميم وســكون الراء وفتح الثاء المثلثة وبالدال المهملة ابن عبد الله اليرتن والحديث قد مضى في المظالم في باب قصاص المظلوم اذا وجدمال ظالمه وتضي الكلام فيه فوله ولايقروننا بالادغام والهـك فوله فخذوا اى خذوا اخذا قهريا وهذالايكون الاعد الاضطرار وبالثمن حالا او وجلا على ص حدثنــا عبدالله ن محمد حدثنا هشـــام اخبرنا معمر عن انزهري عن ابي سلمة عن ابي هربرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال منكان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرمضيفه ومنكان يؤمن باللهواليوم الآخر فليصلرحه ومنكان يؤمن الله والبوم الآخر لليقلخيرا او ليصمت شركيه هــذا حديث ابي هريرة مضي في هــذا الباب واعاده هنــا عن عبدالله بن محمد المســندي عن هشام بن يوسف عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهرى عن ابى سَلَمْ بن عبد الرحن بن عوف عن ابي هريرة لي آخره وفيه زيادة قوله ومنكان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصــل رحه وصلة الرحم تشريك ذوى القرابات في الخيرات 🎤 ص 🛪 باب 🛪 صنع الطعمام والتكلف للضيف ش ﷺ اى هــذا باب فى بيان صــنع الطعام لاجل الضيف والتكلف لمنقدر عليه لاجلالضيف لانه منسننالمرسلينالايرى انابراهيم الخليلصلواتاتله علميه وسلامه ذمح لضيفه عجلاسمينا فقسال اهل التأويلكانوا ثلاثة جبرائيل وميكاميل واسرافيل عليهم السلام فتكلف لهم ذبح عجل وقرمه اليهم وقصته مشهورة على ص حدثنا محمدين بشار حدثنا جعفرا ابنءون حدثنا ابوالعميس عنءون بنابي جحيفة عنابيه قال آخى النبي صلىالله تعالى عليه وسلم مين سلمان وابي الدرداء فزار سلمان اباالدرداء فرأى ام الدرداء متىذلة فقال لها ماشأمك قالت اخوك ابوالدرداء ليسله حاجة في الدنيا فجاء ابوالدرداء فصنعله طعاما فقالكل فانى صائم قال مااناباً كل حتى تأكل فاكل فلما كان الديل ذهب ابو الدرداء يقوم فقال نم فمام نم ذهب يقوم فقال نم فلما كان آخر الليل قال سلمان قم الآن فالرفصليا فقال له سلمان ان لربك علمك حقاو لنفسك علميك حقا و لاهلك علمك حقا فاعط كل ذي حق حقه فاتى النبي صلى الله تعالى عليه وســام فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان الوجحبفة وهب السوائي بقال وهب الحير ش كيس مطابقته للترجة في قوله فصنعله طعاماوجعفر بنءون بالىونالمحزومى وابوالعميس بضمالعين المعملة وفتحالميم وسكونالباء آخرالحروف وبالسين المهملة واسمه عتبة بسكون التاءالمثناة منفوق ابن عبدالله المسعودىالكوفى وعون بالنونايضا ابنابي جحيفة بروىءنابيه ابيجعيفة مصفر جحنة بالجيموالحاء المهملة واسمه وهبذكره البخارى فىآخرا لحديث واسمابى الدرداء عويمروسلمان هوالفارسى والحديث قدمضى فى كتاب الصوم فى باب من اقسم على اخيه ليفطر فى التطوع فانه اخرجه هناك بعين هذا الاستاد والمتن ومضىالكلام فيه قول امالدرداء قالاالنسووى لابىالدرداء زوجتان كلواحدة منهما

كنيتها ام الدرداء الكبرى صحابيةوهى خيرة بفتح الخاء المجممة والصغرى تابعبة وهي هجيمة مصغر الهجمة بالجيم قو أبه متبذلة بعني لابسة ثباب البذلة والحدمة بلاتجمل وتكلف بما يليق بالنساء من الزينة ونحوها فولداخولة ابوالدرداء ليساله حاجةفي الدنباعمت بلفظ في الدنياللاستحياءمن ان تصرح بعدم حاجتهالي مباشرتهاوفي الحديث زيارة الصديق ودخول داره في غيبنه والافطار للضيف وكراهية التشدد في العبادة يران الافضل التوسط و إن الصلاة آخر الليل اولي ومنقبة لسلمان حيث صدقه رسول الله صلى الله نعالى عليه وسلم فوله وابوجمعيفة الى آخره لم يثبت فى رواية ابى ذر عرص جباب، مايكره من الغضب والجزع عندالضيف ش 👟 اىهذا باب في بيان مايكره الى آخره والغضب غليان دمالقلب لاجلالانتقام والجزع بفنح الزاى نقبضالصبر عطيص حدثنا عياش بن الوليدحدثنا عبدالاعلى حدثنا سعيدالجريرى عن ابي عثمان عنعبدالرجن بن ابي بكر رضي الله تعالى عنهما ان الا بكر رضي الله تعالىءنه تضيف رهطا فقال لعبدالرجن دونك اضيا فك فاني منطلق الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فافرغ من قراهم قبل ان اجئ فانطلق عبدالرجن فاتاهم بما عنده فقـــال اطعموا فقالوا انزرب منزلنسا قال اطعموا قالوا مانحنبا كلين حتى بجئ رب منزلما قال اقبلوا عنسا قراكم فانه انجاء ولم تطعموا لنلقين منه فانوا فعرفت انه بجد على فلاجاء تنحبت عنه فقال ماصنعتم فاخبروه فقال يا عبدالرجن فسكت ثمقال ياعسبدالرجن فسكت فقسال ياغنثر اقسمت عليكانكنت تسمع صوتى لماجئت فمخرجت فتملت ســـلاضيافك فقالوا صدق انانابه قالىفانمـــا انتظرتمونى والله لا،طعمه الليلة فقــالالآخرون والله لانطعمه حتى تطعمه قال لمار فيالشركالليــلة ويلكم ماانتم لم لاتقبلون عنــا قراكم هات طعامك فجاءه فوضع يده وقال بسم الله الاولى للشيطان فاكلُ واكاوا ش الله مطابقته للترجة تؤخذ منقوله انه بجد على اى بغضب عيرو بجد من الموجدة وهىالغضب ووقع التصريح بالغضب فىالطريق الذى بعد هذا وعياش بفتح العينالمهملة وتشديد إ الماء آخرالحروف وبالشين المعجمه ان الوليد وابو لوليد الرقام البصرى مات سنة ست وعشرين أ ومأتين وعبدالاعلى ابن عبدالاعلى وسعيدبن اياس الجربرى وقل الحفظ الدمياطى مات سنة اربع واربعين وماؤ: والجريرى قالـ الكرمانى الجريرى مصفر الجر بالجيم والراء لمشددة قلت هــذا وهم عظيم والجرير نسبة الى جرير بضم الجيم وفنح الراء ابن عباد بضمالعــين المهملة وتخفيف الباء الموحدة اخي الحارثين عباد بن ضبيعة بنقيس بن بكر بن وائل وابو عثمان عبدالرحن بن مل المهدى بفتح النون و الحديث مضى في اب علامات النموة فأنه اخرجه هنــاك باطول منه عن موسي بناسمعبل عرمعتمر عزايسه عنابي عثمان عن عبدالرجنين ابي بكر رضي الله تعدلي عنهما ومضى الكلام فيه هماك قوله تضيف اى اتخــذالرهط ضيفا فوله دونك اضيافك اى خذهم والزمهم منقراهم القرى بكسرالقاف الضيافة واضافة القرى اليهم منل الاضافة فىقول الشساعر لتغني عني ذانالك اجعا فحوله لنلقين منه اي الاذي ومابكر هنافوله آنه بجد على يغضب كإذ كرنا فوله تنحيت عنه اى جعلت نفسى فى احية بعيــــدة عنه قوله غنثر بضم الغبن المعجمة والنون. الساكمة وفنحالثاء المللثة وبالراء ومعناه الجاهل وقيلاللئيم وقبل المقبل وروى ياعنتر بفتح العين المهملة وسكونالنون وفتحالتاء المثناة منفوقوهوالذباب وشبيه حين حقره بالذباب قوله لمسا جئت ممنى الاحدَّث اي لا أطلب منك الامجيئك وقال لكرماني ماز لدَّة فحو له كالميلة أي لم ارليلة

مثلهذه اللبلة فى الشرقوليه ويلكم لم يكن مقصوده منه الدعاء عليهم قوله ما انتمكلة ما استفهامية قوله الاولى للشيطان اى الحالة لاولى او الكلمة القسمية وقال ان بطال الاولى يعني القمة الاولى ترغيم للشيطان لانه هو الذي حمله على الحلف وباللقمة الاولى و تع الحنث فيها و قال و انما حلف لانه ترغيم الشيطان وانهاشتد عليه تأخير عشائهم ثملا لمريسعه مخالفة اضيافه ترك اتمادى فى العضب فكل معهم استماله لقلو بهم قال الكرمانى كيف جاز مخسالفة البمين نم اجاب بانه اتبسان بالافضل كما ورد فى الحــديث 👟 🖢 ۴ باب ﷺ قول الضيف اصاحبه و الله لا آكل حتى تأكل ش 🗲 اى هذا باب ماو مع في الحديث من قول الضيف الي آخره علي ص فيه حديث الي جمعيفة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ﷺ اى فىهذا الباب حديث الى جمعيفة عنالنبي صــ لمى الله تعالى عليه وســلم وهوالحديثاالذي قال فيه سلمان لا في الدرداء ما انا بأكل حتى تأكل وقدمر عن قريب في باب صنع الطعام والتكلف للضيف ولم تقع هذه الترجمة ولاالتعليق المذكور في رواية 'مي ذروا نماساق هذاالحديث الذى في هذا الباب عقيب الحديث الذي في الباب السابق والسابق معلم من محمد بن المثنى حدثنا اس الي عدى عن سليمان عن ابي عثمان قال قال عبد الرحن ف ابي بكر رضي الله تعالى صنهما جاء ابو بكر بضبف له او باضياف لهفامسي عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلماجاء قالت له امى احتبست عن ضيفك او اضيانك الدبلة قال اوماعشيتهم فقالت عرضناعليه اوعلمهم فانوا اوفابى فغضب انوبكر رضىاللةتعالى عمه فسب وجدع وحلف ان لابطعمه فاختبأت انا فقال ياغبتر فعلفت المرأة لاتطعمه حتى يطعمه فعلف الضيف اوالاضياف انلايطعموه حتى يطعمه فقال انوبكر كان هذه من الشيطان فدعي بالطعام فاكل واكلوا فجعلوا لابرفعون لقمة الاربا من اسفلها اكثر منها فقال يا اخت بني فراس ماهذا فقالت وقرة عيني انها الآن اكثر قبل ان نأكل فاكلوا و بعث مها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر انه اكل منها ش 👺 مطابقته للترجمة تؤحذ منقوله فعلف الضيف الىقوله حتى تطعمه وأين ابى عدى هو محمدواسمابىعدى ابراهيم المصرى وسلميان بنطرخانالتمبي وابوعثمان هوابن عبدالرحن المهدى مضىءن قريب قوله مأعشيتهم وبروى ماعشيتهم باشبساع ناء الخطاب قوله وجدع بفتح الجيم وتشديد الدال وبالعين المهملة اى قال يامجــدوع الاذنين فدعى عليه بذلك و الجــدع قطع الانف وفى رواية الشيخ ابى الحسين حزع بفتح الجبم وكسرالزاء مرالجزع وهونقيض الصبر فوله فاختبأت اى اختفيت خوفا من خصومته قوله فعلفت المرأة وهي ام عبدالرجن قوله كان هذه اي هذه الحالة اواليمين فوله رمااىزاد ويروىالاربت اىاللقمة اوالبقية فوله اكثر بالبصب ويروى لاكثر باللام وصلته محذوفة تقديره اكثرمنها فوله اخت بني فراس بكسرالفا. وتخفيفالرا. وبالسين المهملة هىينت عددهمان بضمالدال لمهملة وسكوناالهاء احمد بنىفراس واسمها زينب وهى مشهورة بام رومان فوله وقرة عيني الجر قيل المراد به القسم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل لعل هذا كان قبل النهى عن الحلف بغير الله او لم يعلمه علي ص الله اكرام الكمير ويبدأ الاكبر بالكلام والسؤال ش على العهذا باب في بيان اكرام الكمير لماروى الحاكم منحديث البىهريرة مرفوط من لم يرحم صغيرنا ويعرف حق كبيرنا فليس منا واخرجه ابوداود منحديث عبدالله بن عمرو وذكر عبدالرزاق انفىالحديث من تعظيم جلال الله ان يوقر ذو الشيهة فىالاسلام فولد ويبدأ الاكبر بالكلام لانه منادابالاسلام ومحاسن الاخلاق ولكن ايس هذا

على العموم لانه انما يبدأ الاكبربه فيما اذا استوى فيه علمالصغير والكبير واذا علمالصغير مايجهل اى ويبدأ الاكبر ايضا بالسؤال وهذا ايضا اذا استوىالكبير معالصغير واذا كانالصغير اعلميقدم على الكبير وكان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يسئل وهو صبى وهناك مشيخة على ص حدثنا سلمان بنحرب حدثنا حاد هوابن زيد عن يحيي بنسعيد عن بشــير بن يسار مولى الانصار عن رافع بن خديج وسهل بنابي جثمة انهما حدثاه انعبدالله بن سمــل ومحيصة بن مسعود اتيا خبير فنفرقًا فى النخل فقتل عبد الله بن سهل فجاء عبد الرحن بن سهل وحويصة ومحيصة ابنا مسعود الى النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم فتكلموا في امر صاحبهم فبدأ عبدالرجن وكان اصغر القموم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كبر الكبر قال يحيى ليلي الكلام الاكبر فتكلموا فى امرصاحبهم فقال النبي صلىالله تعسالىعليه وسسلم اتستحقون فتيذكم اوقالصاحبكم بإيمان خبسين منكم قالوا يارسولالله امرلمنره قال فتبرئكم بهود فى ايمان خسين منهم قالوا يارسـول الله قوم كفار فوداهم رســولالله صلى الله تعالى عليه وســلم منقبله قال سهل فادركت ناقة من تلك الابل فدخلت مربداً الهم فركضتني برجلها ش على مطابقته للترجة في قوله كبر الكبرو في قوله لبلي الكلام الاكبر ويحيى بن عيدالانصارى وبشير بضم الباء الموحدة وقتح الشين المعجمة ابن يسار ضدالبين ورافع ان حديج بفتح الخاه المجمة وكسر الدال وبالجيم ابن رافع بن عدى بن زيد بن جشم بن حارثة الانصارى الحارثى الاوسى المدبني سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماتسنة ثلاث وقيل اربع وسبعيزوكان يوم مات ابنست وثمانين سنة وسهل بن ابى حثمة بفتح الحاء المهملة وسكون الثاء المثلثة واسمه عامرين أ ساءدة بن عامر ابويحي وقبل ابومجمد الانصاري الحارثي المدبني سمع النبي صلى الله تعالى عليه إ وسملم عندهما ويقال قبض النبي صلىالله تعالى عليه وسملم وهوابن ثمان سنين وقد حفظ عنه وعبدالله منسهل الانصماري اخوعبدالرجزين سهلالانصماري ابنياخي حويصة ومحيصة ابني أ مسعو دين كعب بن عامر بن عدى ومضى الحديث في آخر الجهاد في باب الموادعة والمصالحة مع المشركين فانه اخرجه هماك عن بشيربن يسار عن سهل بن ابي حثمة الى آخره وبينهما تفساوت في الطول والقصر واختلاف بمض الالفاظ فوله ابنامسمود كسر الهمزة تنية ابن فوله في امر صاحبهم اي مقتو لهروهو عبدالله فخو لهكرالكبر بضم الكاف وكون الباء الموحدة وهوجع الاكبراى قدم الاكبر للتكلم وانماامران يتكلم الاكبر فيااسن ليحقق صورة القضية وكيفيتهالاانه يدعيمااذحقيقة الدعوى انماهي لاخبه عبدالرجن قوله قال يحبي هويحيي بنسعيدالراوى قال في روايته ليلي الكلاء الاكبر مالرفع اى ليتولى الاكبر الكلام فوله أتستحقون قتيلكم اى دية قتيلكم قوله أوقال صاحبكم شك من الراوى و اراد بالصاحب المقتول فولد بايمان خسين منكم باضافة ايمان الى خسين اى مامانخسين رجلا منكم ويروى بالتنوين فيالموضعين ايخسسين بمينا صادرة منكم والرواية الاولى احتجت الحلفية حيث اعتبروا العددفى الرجال فوله امر لمنزه اى لمنش عده وكيف نحلف عليه فوله فتبرئكم اى تخلصكم من اليمين واعلم ان حكم القسامة محانف لسائر لدعاوى من جهة اناليمين على المدعى وقال الكرماني الوارث هوالاخ وهو المدعى لا'بناءالم فلم عرض اليمين عليهم واجاب بانه كان معلوما عندهم اناليمين يختص بالوارث فاطلق الخطاب لهم واراد من يختصه

ومنجهة انها خسون يمينا وذلك لتعظيم امر الدماء وبدأ رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم بالمدعين فلماتكاموا رد على المدعى عليه ولمالم يرضوا بايمانهم منجهة انهم كفار لايبالون يذلك عقله منءنده لانه عافلة المسلين وانما عقله قطعا للنزاع وجبرالخاطرهموالافاستحقاقهم لميثبت فحولها فوداهم ای اعظی لهم دیته منقبله بکسرالقاف و فنح الباءالموحدة ایمن عندهویختمل ان پرادبه منخالص ماله اومن بيت المال قوله مربدالهم بكسرالميم وسكون الراء وفتحالباء الموحدة اى موضع الذي يجتمع فيمه الابل قوله فركضتني اى رفستني وارادبهذا الكلام ضبط الحديث وحفظه حفظا بليغا وفيه آنه ينبغى للامام مراعاة المصالح العامة والاهتمام باصلاح ذات البين واثبات القسامة وجواز اليمين بالظن وصحة يمين الكافر 🅰 ص قال الليث-دثني يحيي عن سهل قال يحبى حسبت انه قال معرافع بن خديج ش 💝 اى قال اللبث من سعد حدثني يحيى بنسميد الانصارى عن بشميربضمالباء الموحــدة وهوالمذكور عن قريب عنسهل بنابي حثمة الىآخر. هذا النعليق وصله مسلم والترمذي والنسائي منحديثالليت به 🚅 ص وقال ابن عبينة حدثنا يحيىعن بشيرعن سهل وحده حدثنا مسددحدثنا يحيى عن عبيدالله حدثني نافع عن ابن عر قالقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرونى بشحرة مثلها مثل المسلم تؤتى اكالهاكل حين بأذن ربها ولاتحت ورقها فوقع فينفسي انها النخلة فكرهت اناتكام ونم ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فلما لم يتكلما قال النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم هي النخلة فلما خرجت مع ابى قلت ياايتاه وقع فى نفسى انها النخلة قال ما منعك ان تقولها لوكنت قلتها كاناحباليمنكذا وكذا قال مامنعني الااني لم'رك ولاابابكر تكلمتمافكرهت شركيه اي قال سفيان بن عبية حدثنا يحيى هو ابن سعيدايضاعن نافع عن عبدالله ين عمر الىآخره يرهذا التعليق و صله مسلم والنسائي منحديث ابن عبينة وقدمر هذا الحديث عن قريب في باب مالايستمي من الحق ومضى ايضا فيالعلم وايراد هذا هنا لاجل انفيه توقير الاكابر فوله ولاتحتورقهااى لاتسقط فوابه مكرهت اى الشكلم معوجود الاكابر 🚅 ص \*باب٪ مايجوز منالشعر والرجز والحداء ومابكرهمنه ش ﷺ ای هذا باب فی بیان مایجوز آن نشد من الشعر و هوكلام موزون مقفی بالقصد والرجز بفتح الراءوالجيم وبالزاى وهو نوع من الشعر عند الاكثرين وقيل ليس بشمر لانه يقال راجز ولايقال شاعروسمي به لتقارب اجزائه وقلة حروفه والحداء بضم الحاء وتخفيف الدال المهملتين بمدويقصر وحكى الازهرى وغيره كسر الحاء ايضا وهو مصدريقال حدوت الابل حدوا وحداء مثلدعوت دعاء ونقال للشمال حدولانه محدوا لسحاب وهو ســوق الابل والغناء لها و غالباً يكون بالرجزوقد يـكون بغيره منالشـعر واول منحــدا الابل عبد لمضر بن نزار س معد بن عدنان كان في ابل لمضر فقصر فضر له مضر على مده فاوجعه فقال يايدياه يايدياه وكان حسن الصوت فاسرعت الابللماسمعته فى السيرفكان دلك مبدأ الحداء اخرجه ابن سعد بسند صحيح عنطاوس مرسلا واورده البرار موصولا عناسءباسرضيالله تعالى عنهما قوایه و مایکره منه ای و فی بنان مایکره انشاده من الشعر و هو قسیم قوله مایجوز 🗨 👁 وقوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاو ونالم ترانهم فى كل واد يهيمون وانهم يقولون مالايفعلون الاالذين آمنوا وعملوالصالحات وذكروالله كثيرا وأنتصروا منءهد ماظلواوسيعلم الذين ظلموا اىمنقلب خقلبون ش 🔭 سبقت هذه الآيات الاربعة كلها في واية كريمة والاصيلي ووقع في رواية | ابي.ذر بين قوله (يميمون)وبين.قوله(وانهم بقولون،مالايفعلون)لفظ وقوله وهو حشو.لاًفائدةوذكر هذه الآياتمناسب لقوله ويكره منه لانها فىذم الشعباء الذين يهجون الناس ويلحقهم الشعراء الذين يمدحون الناس بماليس فيهم و يبالغون حتى ان بعضهم يخرج عن حدالاسلام ويأتون في اشعار هم من الخرافات والاباطيل فنوله تعالىوالشعراء جعشاص مرفوع علىالابنداء وقوله يتبعهم الغاوون خبره وقرئ والشعراء بالنصب على اضمار فعل نفسره الظ هر وقال اهلالتأويل منهم اس عباس وغيره انهم شعراء المشركين ينبعهم غواة الناس ومردة الشياطين وعصاة الجن وبروون شعرهم لانالغاوى لانتبع الاغاويامنله وعنالضحاك تهاجر رجلان على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدهما منالانصار والاخر منقوماخرين ومعكلواحد منهما غواة منقومه وهم السفهاء فنزلتهذه الآية وقال السهيلي نزلت الآية في الثلاثة وانماوردت بالايمام ليدخل معهم من اقتدى ابهم وقال الثعلبي اراد بهؤلاء شعراء الكفار عبدالله نالزبعرى وهبيرة ابنابيوهب ومسافعين عبدمناف وعروين عبدالله وامية ابن ابى الصلت كانوا يهجون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيتبعهم الىاس قوله الم ثرانهم معماء انك رأيت اثار فعل الله فيهم انهم فى كل واد من اودية أ الكلام وقيل يأخــذون فيكل فن من لغو وكذب فيمد حون بباطل وندمون ببــاطل يهيمون حائرين وعن طريق الخمير والرشد والحمق جائرين وقال الكسمائي الهمائم المذاهب على وجهمه وقال ابوعبيدة الهائم المخسالف للقصد قوله وانهم يقولون مالايفعلون اى يقولون فعلما ولم يفعلوا فحوله الاالذن آمنوا استنبى به الشعراء المؤمنين الصالحين الذن لايتلفظون فيها بذنبو قال اهل التفسير لم نزات هذه الآية (و الشعراء يتبعهم الغاو ون)جاء عبدالله بن رواحة وكعب بن مالكوحسان يزنابت الىرسول اللهصلي الله تعالى عليهوسلم وهمريكون فقالوا يارسول الله انزل الله هذه الآية وهويعلم اماشعراءنقالاقرؤا مابعدها(الاالذين آمنوا وعملواالصالحات) الآيَّوعنان عباس الاالذين امنوا يعني ابنرواحة وحساما فوابر وذكرواالله فيشعرهم وقيلفي خلالكلامهم وقيل لم يشعلهم الشعر عنذكرالله تعالى قوله وانتصروا من بعد ماظلوا اى من المنسركين لانهم بدؤا بالعجاء وكذبوا النبى صلىالله تعــالى عليه وسلم واخرجوا المسلمين منمكة وقواير وسيعلم الذين ظلموا اى اشركوا وهجوا السيصلي لله تعالى عليهوسلم والمؤمنين فحوليه اى مىقلب ينقلبون اىمرحع يرجعون اليهبعدىمةتهم يعني ينقلمون الىجهنم يخلدون فيها والفرق بين المقلب والمرجع انالمقلب الاننقال الى ضد ماهو فيه والمرجع العود منحال الىحال فكل مرجع مقلب و يس كل منقلب مرجعا حير ص وقال النَّاس فيكل لغو يخوضون ش ﷺ يعني قال من , عياس في تفسير قوله (فيكل واد يهيمون فيكل لغو محوضون ووصل هذ النعليق ابن بي حتم إ و الطبراني من طريق معاوية ن صالح عن على بن ابي طلحة عن ان عباس في قوله (في كل و 'د) قال في ا كل لغو وفي قوله الهيمون) قال يخوضون عظم ص حديثا بواليمي خبر. شعب عن زهري أ ق اخبرنی ویک بن عبدالرجن رمرو را بن لحکم خبره ارتباء رجن ز السود بن عبد يغرن اخبره ان ابي بن كعب رضي لله تعالى عنه خبره انارسون لله صمي لله تعالم عديه وسهفا أ نه زالشهر حكمة ش على المنته المرجة من حيث أن نشعر ميم حكمة فحكم ذكات فیشعر من الانتعار بجوز انشاد هذ آنتـــــــــــر و بجئ الان ان لمر د باحکم، هو اتمول مصـــــدق

المطابق للواقع وابواليمان الحكم يننافع وابوبكربن عبدالرجن ابنالحارث ينهشام المخزوميوفي هذا الاسناد اربعة منالثابعين قريشيون مدنيون على نسق واحد وهم من الزهرى الى ابىبن كعب ولمروان وعبدالرجن مزية ادراك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنهما من حيث الرواية معدودان منالنــابعين والحديث اخرجه اىوداود واننماجة جيماً فيالادبءن|يبكر ان ابی شیبه عن المبارك عن بونس ن نزید عن الزهری به قوای حکمة قدمر تفسیرها الان وقیل اصل الحكمة المنع والمعني أنمن الشعر كلاما نافعا يمنع من السفه فقال ابن التين مفهومه ان بعض الشعر ليس كذلك لانمن تبعيضية وقال ابن بطال ماكان فىالشعر والرجز ذكرالله تعالى وتعظيمه ووحدانيته واينار طاعنه والاستسلام له فهو حسن يرغبفيه وهو المراد فىالحديث بانه حكمة وماكان كذبا وفحشا فهوالمذموم وقال الطبرىفيهذا الحدبثردعلي كثرة الشعر مطلقا واخرج الطبرى عنجاعة منالصحابة ومنكبار التابعين انهمقالوا الشعر وانشدوه واستنشدوه وروى الترمذي و ابن ابي شيبة منحديث جابر ن سمرة رضي الله نعالي عنه قال كان اصحاب رسـول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتذاكرون الشعر وحديث الجاهلية عندرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلاينهاهم وربما تبسم حراص حدثنا الونعيم حدثنا سفيان عن الاسود بنقيس قالسمعت جندبا رضىالله تعالى عنه يقول بينما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشى اذ اصابه حجر فعثر فدميت اصبعه مقال ﴿ هلانت الاا صبع دميت ﴿ وفي سبيل الله مالقيت ﴿ شُن ﴾ مطابقته الترجة ظاهرة وابونعيم الفضل بندكين وســفيان هو ابنعيينة والحديث مضى فىالجهاد عن موسى بن اسمعيل عن ابي عوانة فوله بينما السي صلى الله تعالى عليه و سلم يمشى و في رو اية ابي عوانة كان في بعض المشاهد وفي رواية شعبة من الاسود خرج الى الصلاة اخرجه الطيالسي واحد وفيرواية ابنءينة عنالاسـود عنجندب كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم فيغار قُولِه فعثر بفتح العين المهملة والثاء المثلثة اي ســقط بقال عثر عثارا منهاب طلب قوله قدميت اصبعه بفتح الدال وكسرالميم قال الكرمانى اماالتاء فني الرجز مكسورة وفى الحديث ساكنة وقال بعضهم فيه نظر قلت فينظره نظر لانغيره قال انالنبي صلىالله تعالى عليهوسلم تعمد اسكانهما لبخرج القسمين عن الشعر و اختلف هل قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متمثلا اوقاله من قبل نفسه لانشائه فخرج موزوناوالىالاول مال الطبرى وغيره وبه جزم ابنالتينوقال انهمامنشعر عبدالله بنرواحة واختلف ايضا فىجواز تمثل النبي صلىالله تعالى عليه وسلم بالشعر وانشاده حاكيا عن غيره فالصحيح جوازه وقال الطبرى الصحيح في ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتمنل احيانا بالديث فقال هل انت الااصبع الى آخره واصدق كلمة قالهاشاع (الاكل شئ ماخلاالله باطل) على ما بحيَّ الآنو قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه و سلم يتمثل من الشعر (ويأتيك بالاخبار من لم تزود /فان قلت قدروى عن جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه و سلم انه كان اذا افتح الصلاة يستعيذ من الشيطان من همزه و نفخه و نفنه و فسره عمر و سنمرة راو به قال نفثه الشعر و نفخه الكبر وهمزه الموته اى الجنون وروى عنابي امامة الباسلي انه صلى الله عليه وسلم قال لمانزل ابليس الى الارض قال يارب اجعل لى قرآما قال الشعر وروى ابن لهيعة عن ابىقبيل المعافري قال سمعت عبدالله بنعمر يقول من قال ثلاثة ابيات من الشعر من تلقاء نفسه لم يدخل الفردوس وقال ابن مسعود

الشعرمزامير الشيطان قلت قال الطبري هذه اخبار واهية 🏎 ص حدثنا ان بشار حدثنا ابن مهدى حدثنا سفيان عن عبدالملك حدثنا ابوسلة عنابي هربرة رضى الله تعـالى عنه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصدق كلة قالها الشاعركماة لبيد (الاكل شيء ماخلاالله باطل)وكادامية ابن ابي الصلت ان يسلم ش 🗨 مطابقته للترجة من حيث تلفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلمالشعروشيخ المحارى هومحمدن بشار بالباء الموحدة وتشديدالشين المعجمة وفي بعض النسخ صرح باسمه وان مهدى هوعبدالرجن وعبدالملك هو اين عمير الكوفى والوسلة ابن عبدالرجن ابنءوف والحديث قدمضي في ايام الجاهلية عن ابي نعيم قو له كلة لبيد بفتح اللام وكسر الباء الموحدة وبالدال المهملة ربيعة بفنح الراء العامرى الصحابي عاش مائةواربع وخسسين سنة مات فىخلافة عثمان رضىالله تعالى عنه وقوله هذا من قصيدة منبحر ااطويل ذكرناها بوجوهمها فىشرح الشواهد الاكبروالاصغر وامية بن ابى الصلت الثقنى واسم ابى الصلت ربيعة بنوهب بن علاج بنابي سلة من نقيف قاله الزبير بن بكار وقال الحافظ بن عسماً كر اسم ابي الصلت عبدالله بن ابىرىيعة ينعوف ينعقدة انوعثمان شاعر جاهلي وقيل انهكان صالحا وقال الواقدى كان قدتنيأ في الجاهلية في اول زمانه وانكان في اول امره على الايمان ثم زاغ عنه وهو الذي ارادالله يقوله (و انل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتناهانسلخ)الآيةقلت المشهور ان هذه الآية نزلت في بلعم بنباءوراو في المرآة وكمان شعر امية ينشد بين يدى النبي صلىالله تعالى عليه وسلم ويعجبه وقال هشــام كان امية قدامن برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالشام فقدم الحجاز ليأخذ ماله من الطائف ويهاجرء فلمانزل ببدر قبلله الى اين اباعثمان فقال الى الطائف آخذ مالى واعود الى المدينة اتبع محمدا فقيل له هل تدرى ما فيهذاالقليب قال لاقيل فيه شيبة وعتبة الناخالك وفيدفلان وفلان الناعمك وعدواله أ فاربه فجدع انسناةنه وهلب ذنبها وشق ثبابه وبكي فذهب الىالطائبوماتبها وذكرفي المرآة إ وفانه فيالسنة النانية منالهجرة ﴿ ص حدثنا قنيبة نسعيد حــثناحاتم بن اسمعيل عن يزيد ﴿ ا بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليموسلم الى خيبر فسرنا ا ليلا فقال رجل منالقوم لعامر بنا لاكوع الاتسمعنا منهنبهاتك قال وكان عامر رجلا شــاعرا ! فنزل يحدو بالقوم يقول ۞ الهم لولا انت ما هندينا ۞ ولاتصـدقه ولاصلينا ۞ فاغفر فداء [ لك مااقتفينا - وثنت الاقداء ان لاقينا - والقين كينة علينا ﴿ انا ذَ صَبْحِ مَنَا انْهِنَا ﴿ وَبِالصِّباحِ -عولوا علينا ﷺ فقال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم من هذ السائق قالوا عامر بن · الاكوع فقال مرجه الله تعالى فقال رجل من القوم وجبت إنبي الله تعالى لولا امتعتنا يه قال فاينا خيبر فحاصرناهم - ي اصابنا مخمصة شديدة ثم انالله فتحه عليهم فلم المسى الدس ليوم ادى فنحت ؛ عليهم اوقدوا نيراناكثيرة فقال رسول الله صلى الله ثعالى عليه وسلم ماهذه السيران على اى شيء توقدون قالوا على لحم قالء لمي اى لحم قالواعلى لحم حرا نسبة فقال رسول الله عليه وسم اهريقوها وآكسروها فقالرجل يارسول لله اونهريقه رنغسلها قالاوذك فدتصاف القوم كان سيف عامر فيد قصر فتناول به يهوديا ابتضربه ويرجع ذبب سيفه فاصاب ركبة عامر فات منه أ قَّه قَمَدُرا قَالُ سَلَمُ وَآنِي رَسُونَ اللَّهُ صَبَيَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ رُسَيَّ لَهُ حَبَ لَكَ لَلَ وامىزعوا انعامرا حبط عله قالمن قاله قلت قاله فلان و فلان و فلان و اسيد بن حضير لانصارى فقال

( ع ه ) ( ع في ) ( شر )

رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم كذب من قاله ان له لاجرين وجع بين اصبعيه انه لجاهد مجاهد قل عربي نشأ بها مثله ش 🚁 مُطابقته للترجة ظاهرة لاشتماله على الشعر و الرجز و الحداء وحاتم ان اسميعيل الكوفي سكن المدنية ويزيد من الزيادة النابي عبيد مولى سلة ن الاكوع و الحديث مضي في باب غزوة خيبر الحديث الثاني منه اخرجه عن عبدالله بن مسلمة عن حاتم بن اسمعيل الى اخره وبين المتنين تفاوت بالزيادة والنقصان فوله خرجنا معرسول اللهصلي الله عليه وسلمو هناك مع السي صلي الله عليدوسلم فوله الاتسمعنامن الاسماع قوله من هنيهاتك جع هنيهة ويروى هنياتك يتشديد الياء اخر الحروف بعدالنون قال الكرماني جع الهنية مصغرالهنة اذاصلها هنووهي الشيء الصغيرو المراد بهما الاراجيز وقالالجوهرى هنعلىوزن لهخكلة كناية ومعناه شئ واصله هنو وتقول للمرأة هنة وتصغيرهاهنمة تردهاالي الاصلو تأتي بالهاءو قدتيدل من الياء الثانية هاء فنقول هنمهة وقال اس الاثير في حديث النالاكوع ولاتسمعنامن هناتك اىمن كماتك اومن اراجيزك وفي رواية من هنياتك على التصغير و في اخرى من هنيهاتك على قلب الياءهاء قو لهشاعرا ويروى حداء قو له يحدوا اى يسوق قوله اللهم هكذا الرواية قالىالكرمانى والموزون لاهم وقالىابن التين هذا ليس بشعرولارجزلانه ليس عوزون وقال بعضهم ايسكماقال بلهورجز موزون وانما زيد فىاوله سبب خفيف ويسمى الخزم بالمجمتين فخوله فداءلت بكسر الفاء وبالمد والتنوين اي لرسسولك وقال المازري لايقال لله تعالى فداءلك لانه انمايستعمل في مكرو متوقع حلوله الشخص فنختار شخص آخران بحل ذلك بهو نفديه منه فهو امامجاز عنالرضي كا تنقال نفسي مبذولة لرضاك اوهذه الكلمة وقعت في البين خطابا السامع الكلاموقال الكرمانى ولفظ فدى ممدود ومقصور مرفوع ومنصوب وقال ابن بطال فدىلك اى مِن عندك فلاتعاقبني واللام لتنبين نحو لامهيتلك فوله مااقتفينااي اتبعنا امرهومادته قاف وفا. وفي المغازي ما ايقينا من الايقاء و مادته با. وقاف اي افدنا من عقــالك فدا. ما انقينا من الذنوب اى ماتركناه مكتوباعلينا وروى مااتقينا منالاتقاء ومااقتنينا منالاقتناء ويروى ماآتينا من الاتبان قوله الينامن الاباء عن الفرار اوعن الباطل قوله وبالصياح عولوا علينا اى حلوا علمينا بالصياح لابالشجاءة قال الكرماني قدتقدم في الجهاد انه صلى الله تعالى عليه وسلم كلن نقولها فى حفرالخيدق وانهامن اراجير من رواحة ثماجاب بانه لامنافاة في وقوع الامرين ولامحذور ان يحدو الشخص بشعرغيره فخو له وجبت اى الشهادة وقال الوعمركانواقدع فوا أنه صلى الله تعالى عليه وسلم ،ذا استغفر لاحدعندالوقعة وفىالمشاهد يستشهد البتة فلاسمع عمررضي الله تعالى ذلك قال يارسول الله لوامتعتنا بعامراى لوتركته لنافبارز يومئذ فرجع سيفه علىساقه فقطع اكحله فاتمنها فخوله حربضمتين جع حار فولد انسمية بكسر الهمزة وسكون النون وبقنحهما وهو من اضآفة الموصوف الىصفته فخوله اهرىقوها وبروى هرىقوهــا اى ارىقوها فني الروايةالاولى الهاء زائدة وفي الثانية منقلبة عناالعمَّزة قو له اوذاك اىاهريقوها واغسلوها فمُؤلِّه ويرجع بالرفع فوله ذبابسيفه اى طرفه فنوله شاحبا اى متغير اللون يقال شحب يشحب شحوما فهوشاحب وقال صاحب التوضيح ولايسح آنيكون بالجبم كماقاله ابن التين وايست هذه اللفظة فىروايةالمغازى ا فُولُه حبط بكسم الباء الموحدة اي بطل عمله قُولُه واسبدبضم الهمزة وفنح السين مصغر اسدابن الحضير بضم الحاء المهملة وفتح الضــاد المعجة فوله ان له لاجرين وهما اجر الجهد فى الطاعة أ

واجرالجاهدة في سبيل الله وقيل احدالاجرين موته في سبيل الله والاخر لماكار يحدوابه القوم من شعره ويدعوالله في ثبانهم عند لقاء عدوهم قو له لجاهدمجاهد كلاهما بلفظ اسم الفاعل الاول من الثلاثي والثاني من المزيد فيه و المعنى لجاهد في الاجر ومجاهد للبالغة فيه يعني مبالغ في سبيل الله ويروىبلفظ الماضي فىالاول وبلفظ جع الجهدة فىالثانى فولد قل عربى نشأبها اىقل عربى نشأ في الدنبابهذه الخصلة والهاء عائدة الى الحرب او بلادالعرب اى قلىل من العرب نشأ بها على ص حدثنا مسددحدثنا اسمعيل حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال اتى الني صلى الله تعالى عليموسلم على بعض نسائه ومعهنام سليم فقال ويحك ياابخشة رويدك سوقا بالقوارير قال ابوقلابة تكلم الني صلى الله تعالى عليه وسلم بكلمة لوتكلم بهابعضكم لعبقوها عليه قوله سوقك بالقوارير ش جهم مطابقته للترجة من حيث ان فيه حد و انخشة بالنساء و اسمعيل هو ابن علية وابوب هو المختياني وابوقلابة بكسر القياف عبدالله بنزيد الجرمي الحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن ابى الربيع الزهر انى و ذيره و اخرجه النسائى فى البوم و الليلة عن قتيبة به قوله اتى النبى صلى الله تعالى عليهوسلم على بعض نسائه فى رواية حاد بنزيد على مايأتى عنايوب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلمكان في سفر و في روايه شعبة عن ثابت عن انس كان في منزله فحداالحـادي واخرجه النسائي والاسمعيلي من طريق شعبة بلفظ وكان معهم سائق وحاد وفيرواية ابىداود الطيالسي عن جاد ن سلة عن ثابت عن انس رضي الله تعالى عدكان الخشة يحدو بالنساء وكان البراء بن مالك يحدو بالرجال وفي رواية قتادة عن انس كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حاديقال له ابخشةوكان حسنالصوت وفى رواية وهيب وابخشة غلامالنبي صلىالله تعالى علميهوسلم يسوق رهز و في رواية حبد عن انس فاشتد بهن في السمياقة اخرجها احد عن ابن ابي عدى عنه **فول**د ومعهن ام سلميم بضم السين وفتح اللام وهى امانس رضى الله تعالى عنه وفىرواية وهيبءن بوبكاسيأتي كانت امسليم في الثقل و في رواية سليمان التيمي عنانس كانت امسليم معنساء الني صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجه مسلم من طريق يزيد بنزريع وحكى عياض ان فى رواية السمرقندى فى مسلم امسلة بدل ام سُليم قيل انه تصحيف لانالروايات تظاهرت بانها امسليم فوله ويحك قدم غير مرة انكلة و يحك كما. ترجم وتوجع يقال لمن يقع في امر لايستحقد و انتصابه على المصدرية وقدترفع وتضاف ولاتضاف يقال ويح زيدوويح لهوويح له فولد ياابخشة بفتح لعمزة وسكون لىون وقتحالجيم وبالشيزالمجمة نمههاء التأنيث ووقع فىرواية وهيبيانجش الترخيمة الللاذرى كانانجشة حبشيا يكنى ابا مارية وفي التوضيح ايخشة غلاماســود للنيصليالله تعالى عليهوســد ذكروه في الصحابة فلتذكره الوعمر في الاستبعاب انجشة العبدالاسودكان يسوق اويقود بنساء النبي صلى الله تعالى عليه و سلم عام حجمة الوداع وكان حسن الصوت وكان اذا حدا اعتنقت الابل فقل صلى الله تعالى عليه وسلم ياانجشة رويدك بالقواربرواخرج الطبرانى من حديث و ثة انهكان نمن نفاهم النبي صلىالله تعالى عليهوسلمن المحنثين قوله رويدك كذا هوفى رواية الاكثرين وفى رواية سليمن التبييرويدا وفي رواية شعبة ارفق ووقع في رواية حيد رويدك ارفق جع بينهما ووقع في رواية عن حيد كذاك سـوقك يمعني كه له وقال عياض رويدا منصوب على أنه صفة لمحذوف 'ىسقى سوقا رويدا اواحد حدوا رويدا اوعلى المصدر اى ارود رويد امثل ارفقرفقا اوعلى

الحال اى سررويداورويدك منصوب على الاخراءاو مفعول يفعل مضمراى الزمر فقك وقال الراغب رومدا كامهل بمهلوزنه ومعناه وهومن الرود بفتح اوله وسكون ثانيه وهو الترود في طلب الشيء مرفق رادوار تاد والرائدطالب الكلامورادت المرأةترو دآذامشت على هينتها وقال الرامهر مزى رويداتصغير رودوهو مصدر فعل الرائدوهو المبعوث في طلب الشيء ولم يستعمل في معنى المهلة الامصغر اقال و دكر صاحب العين انه اذااريد به معنى الترديد في الوعيد لم ينون فول يسوقك كذا في روايه الاكثرين و في رواية حيد سيرك وهوبالنصب على نزع الخافض اى ارفق في سوقك وقال القرطبي رومد اى ارفق وسوقك مفعول مه ووقع فىرواية مسلم سوقا وقيل رويدك امامصدر والكاف فىمحلخفض وامااسم فعل والكاف حرف خطاب وسوقك بالنصب على الوجهين والمرادبه حدوك اطلاقا لاسم المسبب على السبب وقال ابن مالك رويدك اسم فعل بمعنى ارود اى امهل والكاف المتصلة به حرف الخطاب وقحمة داله بنائية ولك انتجعمل رويدك مصدرا مضافاالىالكاف ناصبها سوقك وفتحة داله علىهذا اعرابيه فوله بالقوارىر جع قارورة من الزجاج سميت بها لاستقرار الشراب فيها وفي رواية هشام عن قنادة رويدك سوةك ولاتكسر القواريروزاد جادفي روايته عن الوبقال الوقلابة يعني النساء وفي رواية همام عن قتادة لاتكسر القوارير قال قتادة يعني ضعفة النساءو قال ابن الاثير شبه النساء بالقوارير من الزحاج لانه يسرع البهاالكسروكان انجشة محدو وناشد القريض والرجز فإيأمن ان يصيبهن او يقعفي قلويهن حداؤ وفامر وبالكف عن دلك وفي المنل العماء رقية الزناو قيل ارادان الابل اذاسمعت الحداء اسرعت في المشي و اشتدت فاز عجت الراكب و اتعبته فيهاء عن ذلك لان النساء يضعفن من شدة الحركة وقال الرامهرمزىكني عنالنساء بالقوارير لرقتهن وضعفهن عنالحركةوالنساء يشبهن بالقوارير فيالرقة واللطافة وضعف البنية وقبل ســقهن كسوقك القوارس لوكانت محمولة على الابل و قيل شهن بالقواريرلسرعة انقلابهن عن الرضى وقلة دوامهن كالقوارير بسرع اليها الكسر ولايقبل الجبر وقال الطبيي هي استعارة لان المشبه به غير مذكور و القرينة حالية لامقالية و لفظ الكسر ترشيح لهافو له قال ابوقلابة هوالراوى عزانس تكلم الني صلىاللةتعالى عليه وسلم بكلمة وهيسـوق القواربر قولد لوتكليمها اى بهذه الكلمة بعضكم لعبتموها عليه اى على الذى نكلم بها وقال الكرماني فان قلت هذه استعارة لطيفة بليغة فلرتعاب قلت لعله نظر الى انشرط الاستعارة ان يكون وجه الشه جليا بين الاقوام وليس مين القارورة والمرأء وجه الشبه ظاهرا والحق انهكلام فيغاية الحسن والسلامة عن العيوب ولايلزم في الاستعارة ان يكون جلاء الوجه من حيث ذاتهما بل يكني الجلاء الحاصل من القرائن الجاعلة للوجه جليا ظاهراكما في المبحث ويحتمل ان يكون قصـــد ابي قلابة ان هذه الاستعارة تحسن من مثل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في البلاعة ولوصدرت بمن لا بلاغة له لعبتمو هاو هذا هو اللائق بمنصب ابي قلابة والله اعلم عظم ص الله باب الله هجاءالمشمركين ش 🖛 اى هذا باب في بيانجواز العجاء للشركين وروى احدوابو داود والنساء وابن حبان وصححه منحديث انس رضىالله تعالىءنه رفعه جاهدواالمسركين بالسنتكم وروى الطبراني منحديث عمار بن ياسر لماهجانا المشركونقاللما رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم قولوالهم كمايقولون لكم فانكمالنعله اماء اهل المدنية فلاجل ذلك وضع البخارى هذه الترجة

واشاربها الى ان بعض الشــمر قديكون مستحبا والهجاء والهجو بمعنى وهوالذم فىالشعر وقال الجـوهرى الهجاء خـلاف المدح وقدهجوته هجوا وهجاء وتهجاء فهو مهجو ولاتقل هجـتــد حير ص حدثنا محمد حدثنا عبدة اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اسنأذن حسان بن ثابت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في هجاء المشركين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف منسى فقال حسان لاسلىك منهم كماتسل الشعرة من البحين ش مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد هوابنسلام وعبدة بفتحالمين وسكونالباء الموحدة هواسسليمان والحديث مضى فىالمغازى ءن عثمان بن ابى شديبة وآخرجه مسلم فىالفضائل عن عثمان ايضا فوله فكيف بنسبي اىكيف تهجوهم ونسبي المهذب الشريف فيهُم فربمـــا يصيبني سالهجو نصيب فولد لاسلنك اىلاتلطفن فى تخليص نسبك من هجوهم بحيث لابيتى جزء من نسـبك فيما ناله الهجوكالشعرة اذا انسلت منالعجين لاستي شيمنه عليها 🔌 ص وعن هشام بن عروة عنابيه قال ذهبت اسبحسان عند عائشة فقالت لاتسبه فانه كان ينافح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش ١٣٥ هذا موصول بالسندالمذكور فو لهذهبت اسب حسان لانه كان موافقا لاهل الافك قوٰ له ينافح بالحاء المهملة اى يدافع عنه ويخاصم عنه والمنافح المدافع بقــال نافعت عن فلان ای دافعت عنه علم ص حدثنا اصبغ اخبرنی عبد الله بن و هیب اخبرنی بونس عنابنشهاب انالهيثم بن ابي سنان اخبره انه سمع اباهريرة فيقصصه يذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان أَحَالَكُم لايقول الرفث يعني بذلك ابنرو احتقال \* فينارسول الله يتلوكنابه \* اذاانشق،مروف من الفجرساطع \* ارانا الهدى بعد العمى فقلو ننا \* مه موقبات ان ماقاله و اقع \* ببيت بجافي جنبه عن فراشه • اذااستىقلت ىالكافرين المضاجع ش 🚙 مطبقته لىترجة تؤخذ منقوله ادا استثقلت بالكافرين المضاجع فانهذا ذمالهم وهو عين الهجو واصغ بالعين لمججة ابن الفرج ابوعبدالله المصرى وهومن افراده والهبنم بفنح الهاء وسكون الباء اخرالحروف وفتحالثاء المثلمة انسنان بكسرالسين المهملة وتخفيف النون الآولى والحديث مضي في أتمجد في ماب فضل من تعار من الديل فصلى فانه اخرجه هماك عن يحبى بنبكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب اخ فوله في قصصه بفتح القاف وكسرها فبا الهتم الاسم وبالكسرجع قصة والقص في الاصل البيان فوله الرفث اى الفحش قو له ان رواحة هوعبدالله نزرواحة و لاست المذكورة من الحر الطويل والساطع المرتفع والعمى الضلال قوله بالكافرينوفىرواية التشميهني بالمشركين قوله استثقلت من الثقلُّ بالناء المثلثة والقاف و في الديت الاول اشارة لى علم رسول لله صبى لله تعني عليه وسلم وفي الثالث الى عمله فهو كاسل علم وعملا وفي الثنى الى تُسميل العير فهو كا ر مكمل صلى الله تعالى عليه وسلم على ص تابعه عقيل عن الزهرى ش إي اى تعيونس عقير بضم العين ابن خالد في روايته الحديث المذكور عن محمد بن مسلم الزهرى وقد مربيان متابعته في التهجد في الباب المذكور هاك مرقص وقال الزبيدي عن الزهري عن سعيدو الأعرج عن بي هربرة ش ﷺ الزبيدى بضم الزاىوفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالرل أهمه فهو محمد بن الوليد الشامي صاحب الزهري وسعيد هو ابن المسيب والاعرج هوعبدالرجن بن هرمز وهذا ايضا قدمر في النهجد في الباب المذكور حيم ص حدث ابو يمان اخبره شـعيب عن الزهري (ح)وحد ثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتى عن ابن شهاب عن ابي سلة ن عبدالرجن بنءوفانه سمع حسان بنثابت الانصارى يستشهد اباهريرة فيقول يااباهريرة نشدتك بالله هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول ياحسان اجب عن رسول الله اللهم الده بروح القدس قال الو هربرةنيم شركي المسمطابقته للترجية تؤخذ منقوله اجب عنرسولاللهصلى اللهعليه وسلم واخرجه من طريقين احدهما عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حزة عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى والآخرعن اسمعيل بنابي اوبس عناخيه عبدالحميد عنسليمان ننبلال عن محمدين ابي عنىق واسمه محمد من عبدالله ن محمد ن عبد الرحن بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه التهمي القرشي المدنى عن النشهاب الى آخره والحدبث قدمضي في الصلاة في باب الشعر في المسجد فو له نشدنك الله اىاقسمت عليك بالله وسألتك ه قو له اجب اى دافعاعنه فو له الده من التأبيد وهو التقوية فوله روح القدس بضم الدال وسكونها جبريل عليه السلام حي ص حدثنا سليمان نحرب حدَّثنا شعبة عنءدى بن ثابت عن البراء رضى الله تعالى عنه ان الني صلى الله تعالى عليه وسلم قال لحسان اهجهم اوقال هاجهم وجبريل معك ش علمه مطابقته للترجة ظاهرة والحديث مضى فىبدالخلق عنحفص بنهرو فىالمغازى عنجاج بنمنهال ومضى الكلام فيه قوله اوهاجهم شك من الراوي فولم وجبريل معك اي مالتأبيدو المعاونة وقال ان بطال هجو الكيفار من افضل الإعمال وكيني بقوله اللهم ايده فضلا وشرفا للعمل والعيامليه وهذا اذاكان جوابا عنسهم للمسلمين يقرينة ماقال اجب على ص باب مايكره ان يكون الغالب على الانسان الشعر حتى يصده عن ذكرالله والعلم والقرآن ش ﷺ اى هذا باب في بيان كراهة كون الغالب على الانسان الشعر حتى يصده اى يمنعه عن ذكرالله ومذاكرة العلم وقراءةالقرآن وقال الكرماني الغالب بالرفع والنصب قلت اماالرفع فعلى ان يكون اسم كان وخبره قوله الشعر واماالنصب فعلى العكس وهو ان يكون الشعر هواسمه والغالب خبره عشم ص حدثناعبىداللة بنموسي اخبرناحنظلة عنسالم عن ابن عمر رضيالله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم قال لان يمتلئ جوف احدكم قعما خيرله من ان يمتلئ شعرا ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ من معناه لان امتلاء الجوف بالشمر كناية عنكثرة الانستغالبه حتى يكون وقته مستغرقابه فلايفرغ لذكر الله عزوجل ولالقراءة القرآن وتحصيل العلم وهذاهو المذموم وفيه اشارة الى ارذكر الله تعالى وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم اذاكانت غالبة عليه فلايدخلتحت هذاالذم وعبيدالله بنءوسي الومجمدالعبسي الكوفي وحنظلة بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح الظاء المعجمة وباللام ابنابي سفيان الجمعى القرشي من اهلمكة واسم ابىسفيان الاسود وسالم هوابن عبدالله تنعمر يروى عنابيه والحديث اخرجه الطحاوي حدثنا يونس قالحدثنا انوهب قالسمعت حنظلة قالسمعت سالم نعبدالله بقول سمعت عبدالله ينجريحدث عنرسول اللهصلى الله تعالى عليه وسلم منله وهذا السند اقوى من سندالبخارى على مالايخني ويونس هواين عبدالاعلى الصدفى المصرى شيخ مسلم والنسائي وابن ماجمة فوايد لان يمتلئ اللام فيه للتأكيد وان مصــدرية وهوفىمحل الرفع على الابتداء وخبره هو قوله خيرله قُولِهِ قَيْحًا نَصِبُ عَلَى التَّمِيرُ وهو الصديد الذي يســيل منالدمل والجرح ويقال هوالمدة التي لايخالطها الدم وروى الطحاوى ايضا باسناده عنعمرو بنحريث عنعمر بن الخطاب رضىالله

تعالى عنه عن رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لان يمتلئ جوف احدكم قيمًا خيرله من ان الممتلئ شـعرا واخرجه البرار ثم قال وهذا الحديث قدرواه غيرواحد عن اسمعيل عن عرو بن حريث عنعمر رضى اللَّدْتعالى عنه موقوفا ولانعلم احدااسندهالاخلادعن سفيان واخرجه ابن ابى شيبة ايضا موقوفا واخرج الطحاوى ايضا باسناده من حديث محمد بن سعد عن ابيه قال قال رسولالله صلىالله تعــالىعليه وسلم لان يمتلئ جوف احدكم قيحا حتى يريه خيرله من ان يمتلئ شعرا واخرجه مسلم ابضا وروى الطحاوي ايضا عنابيهربرة علىمانذكره عنقريب وروي ايضا منحديث عوف بنمالك قالسمعت رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لان يمتلئ جوف احدكم منعاننه الىلهاته قبحا يتخضخض خير له منَّ انبيتليُّ شعرًا ولما اخرج الترمذي حديث سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه قال وفي البساب عن ابي سعيد و ابي الدرداء قلت حديث ابي سعيد الحدري اخرجه مسلم قال بينما نحن نسيرمع رسـولالله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعرج اذعرض علينا شاعر ينشدفقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احذرو االشيطان اوامسكوا الشيطان لان يمتلئ جوف رجلقيما خيرله منان يمتلئ شعرا وحديث ابى الدرداء اخرجه الطبراني من حديث خالد بن معدان عن ابى الدرداء قال قال رســول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان عتلي ً اجوف احدكم قيحا خيرله منانءتلئ شعرا ولما اخرج الطحاوى الاحاديث المذكورة قالفكره قوم رواية الشعر واحتجوا بهذ.الآثارقلت اراد بالقوم هؤلاء مسروقا وابراهيم النخعى وسالم إبن عبدالله والحسن البصرى وعمروبن شعيب فانهم قالوا يكره رواية الشعر وانشاده واحتجوا في ذلك بهذه الاحاديث المذكورة وروى ذلك عن عرين الخطاب وابنه عبدالله وسعد بن ابي وقاص وعبدالله بن مسعود رضيالله تعمالي عنهم نم قال الطحاوى وخالفهم فيذلك آخرون فقالوا لابأس برواية الشعرالذي لافذع فيه قلتاراد بالآخرين الشعبي وعامرين سعدو محمد بن اسيرين وسمعيد بن المسيب والقاسم والثورى والاوزاعى واباحنيفة ومالكا والشافعي واحمد اولنانوسف ومحمدا واسحق بنراهويه واباثور واباعبيد فانهم قالوا لابأس برواية الشعر الذي ليس مه هجا. ولانكت عرض احد منالمسلين ولافحش وروى ذلك عن اىبكر الصديق وعلى بن الىطالب والبراء بنعازب وانس بن مالك وعبدالله بن عباس وعروبن العاص وعبدالله بن الزبير ومعاوية بنابي سفيان وعمران سالحصين والاسود بن سربع وعائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنهم اجعين قوله لاقذعفيه بفنح القاف وسكون الذال المعجمة وبعين مهملة وهوالفحش والخني نم احابالطحاوى عزالاحاديث المذكورة بماملخصه قيللعائشة اناباهربرة بقولان يمتلئ جوف احدكم قيحا خيرله من ان ممثليُّ شعرا فقالت عائشة ترجم الله اباهربرة حفظ اول الحديث ولمبحفظ آخره انالمشركين كانوا بهاجون رسولالله صلىالله تعالىعلىهوسلهفقال لان تنلئ جوف 'حـكم قيحا خيرله منان يمثلئ شعرا من مهاجاة رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم و فقو له حوف حدكم ظاهرهالجوف طلقاعافيه منالقلب وغيره ويحتمل آزيراديه تمسخصة وهذهمو لاظهر إن لقلب اذا وصل اليه شئ منه وانكان يسيرا فانه يموت لامح له بخلاف غير نقلب وقم إلى شعرا ضهره العموم لكنه مخصوص بمالمركن مدحا لرسول لله صلى الله تع عليه وسر ومايشتمر على الدكر و الزهد وسائر المواعظ مما لا افراط فيه علي ص حديث عمر بن حفص حدثت ابي حدثنا الاعمش قال سمعت اباصالح عن ابي هربرة قال قال رســول الله صلى الله تعــالىعليه وسلم لان يمنلي ُ جوف رجل قيحا حتى بربه خير من ان يمتلي ُ شعرا ش ﷺ مطابقتة للترجة مثل مطالقة الحديث السابق للترجة وعمر تنحفص بروى عنابيه حفص تن غياث عن سليمان الاعمش عنابيصالح ذكوان الزيات عنابى هريرة والحديث اخرجه مسلم فى آخر الطبواين ماجة فىالادب جيما عنابىبكر بنابىشية قوله حتى يربهزاد هذهاللفظةابوذر فىروايته عن الكشميهني وكذا في رواية النسني ونسبه بعضهم الى الاصيلي ايضا ورواه الطحاوى من حديث عاصم عن ابي صالح عن ابي هر برة بدون هذه اللفظة ثم رواه من حديث الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد حتى يريه ولسائر رواة الصحيح قيما يريه السقاط حتى واخرجه مسلم و ابوداود والسترمذي وابن ماجة وابو عوانة وابن حبان من طرق عن الاعمش في اكثرها حتى ير يه وقال ان الجوزى وقع في حديث سعد عند مسلم حتى يريه وفي حديث ابي هريرة عند البخسارى باستقاط حتى فعلى ثبوتهما بقرأ يريه بالنصب وعلى حذفها بالرفع ويريه بقتح الياء آخر الحروف وكسرالراء من الورى وهو الداء يقال ورى يرى فهو مورى اذا اصاب جوفه الداء وقال الازهرى الورى مثل الرمى دا مداخل الجوف بقيال رجل مورى بغير همز وقال الفراء هوالورى بفتحالراء وقال ثعلب هوبالسكون مصدر وباالفتح اسم وقال الجوهرى ورى القيح جوفد يريه وريا اكله وقال قوم حتى يصيب رثَّه وانكره غيرهم لان الرئة مهموزة واذا بنيت منــه فعلا قلت رأه برآه و قال الارهرى انالرئة اصلها منوري وهي محذوفة منه تقول وريت الرجل فهو مورىاذا اصبت رئه والمشهور في الرئة الهمز ﴿ ص ﴿ باب ﴿ قُولَ النَّبِي صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُربُّتُ عينك وعقرى حلق ش 🖛 اىهذا باب فىذكر قولاالنبى صلىالله تعالى عليهوسلم تربت عينك قالماينالسكيت اصل تربت افتقرت ولكنها كلمة تقال ولايرادبها الدعاء وانما واد التحريض على الفعل وائه انخالف اساء وقال النحاس معناه ان لم تفعل لم يحصل في يديك الاالتراب وقال ابن كيسان هو مثل جرى على انه ان فاتك ماامرتك به افتقرت اليه فكا تُه قال افتقرت ان فاتك فاختصر وقال الداودى معنـــاء افتقرت منالعلم وقيل هيكاة تستعمل فىالمدح عندالمبالغة كما قالواللشاعر قاتلهالله لقداجاد وقال ان الاثير ترب الرجل اذا افتقراى لصق بالنزاب واترب اذااستغني وقيل معاه لله درك فولد وعقرى حلتي اىعقرهاالله وحلقها يعني اصابها وجع فيحلقهــا خاصة وهكذا يؤونه المحدثون غيرمنون بوزن غضى حيث هو حارعلى المؤنث والمعروف في اللغة التنو ن على انه ا مصدر فعل متروك اللفظ تقديره عقرها الله عقرا وحلقها حلقا ويقال للامر الذي يتعجب منه عقر احلقا ويقال ايضاللمرأة اذاكانت موذية مشؤمة وقال الكرماني وعقرى ايءقر الله جسدهاو حلتي اصابهاو جع فىحلقها وربما قالوا عقرى حلمتي بلاتنوس فهونعت وقيل مصدر كدعوى وقيل جع عقير وحليق وقال الاصمعي يقال لمايتعجب منه ذلك عيرض حدثنايحي نبكيرحدننا الليث عن عقيل عن ابن أشراب عن عروة عن عائشــة قالت ان افلح آخابي القعيس آســــتأذن على ىعدمانزل الحجاب فقلت والله لاآذنله حتى استأذن رسولالله صلىالله تعـالى عليه وسلم فاناخا ابىالقعيس ايس هو ارضعني ولكن ارضعتني امرأة ابىالقعيس فدخل علىرسولالله صلىاللةتعالى عليدوسلم فقلت بارسولالله انالرجل ليس هوارضعني ولكن ارضعتني امرأنه قال الذني له فانه بمك تربت بملك قال عروة فبذلك كانت عائشة تقول حرموا من الرضاعة مايحرم من النسب ش 🚁 مطابقة الجزء الاول الترجة وهو قوله تربت يمينك فوله انافلح علىوزن افعل منالفــلاح قال ابوعمر افلح ابن ابى القعيس ويقال اخو ابى القعيس والاصبح ماقاله مالك ومن تابعد عن ابن شهـــاب عن عروة عن عائشة جاء افلح اخو ابي القعيس قلت هكذا آيضا رواية البخارى كما ترى ورواية مالك مضت فىكتاب الىكاح فىباب لبن الفحل وابوالقعيس بضم القاف وقتيح العـين المهملة وسكون الياء آخرالحروف وبالسين المهملة وقال ابوعمرقدقيل ان اسمه الجهود فقو له استأذن على بفتح المياء المشددة فخوله هانه عمك اىفان افلح عمك اىمن الرضاع وفيه تحريم لبن الفحل وهوقول آكثر العلاء وقدمرت بقية الكلام فىكتابالىكاح فىالباب المذكور عي ص حدثنا ادم حدثنا شعبة حدثنا الحكم عن ايراهيم عنالاسود عنائشة رضي الله تعالى عنهما قالت اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينفر فرأى صفية على اب خبائها كثيبة حزبنة لانها حاضت فقال عةرى حلتى لغـة قريش اللُّ لحابستنا ثمقال اكنت افضت يوم النحر يعني الطواف قالت نع قال فانفرى اذا ش علم مطالقة الجزء الثاني للترجة ظاهرة وآدم ان ابي اياس والحكم بفنحنين انءتيبة تصغير عتمة الدار وابراهم هوالنجعي والاسود هوانزيد النخعي الكوفي والحديث قدمضي فيالحج وياب اذاحاضت المرأة بعــدما افاضت ومضى الكلام فيه قو له 'ن ننفر اي ان برجع من الحج قنو له خبائها بكسرالخاء المعجمة وبالمدالخيمة فنوليه كثيبةمن الكأبة وهي سوء الحال والانكسار من الحزن قو له لغةقريش بالاضافة اىهذه اللفظة اعنى عقرى حلق لعــة قريش بطلقونهاو لاير مدون حقيقتهاو يروى لغة لقريش اى لغة كائنة لقريش فخوله بعني الطواف ارادمه طواف الافاضــة ويسمى الزيارة طواف الركن قو له فانفرى اى فارجعي اذا مالتنون اى حينئذ الانجها قدتم ولابجب عليها الوقوف لطوافالوداع لانه ليس نفرض 🐭 ص 🌸 باب 🛪 ماحا. ويزعموا ش ج ايمهذا باب في يان ماجا. في قول زعموا والاصل في زعم انه نقسال في الامرالذي لايوقف على حقيقته وقال ان بطال يقال زعم ادا ذكر خيرا لايدري احق هو امباطل و قدروي في الحديث زعموا لئس الرجل ومعناه ان من اكثر الحديث عم لايمل صدقه لم يؤمن عليه الكذب وقال ابن الاثير انمايقال رعموا في حديث لاسـند له ولا نبت فيه وانما يحكي عن الالس على سببل البلاغ وقال غيرهكثر استعمال انزعم يمعني القول وقد اكثر سيبويه فيكتابه فياشياء ر تضبهـًا زعمُ الحايل وقال ابنالاثير والزعم بالضم والفُّح قريب منالظن 📲 ص حدـــ عبد الله ين مسلمة عن مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبيد الله أن أبا مرة مولى أم هــــانيءً ا بنت ابي طــالب رضي الله تعــالي عنها اخبره انه سمع امهـني بنت ابي طــالب تقول دهبت لىرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم عام الهنمح فوجدته يغتسلوفاطمة آبلته تستره فسنت عليه وقال من هده فقلت الاامهاني بنت الي طالب فقال مرحبا بامهاني فلا فرغ من عسله قام فصلي بماني ركعات ملتحفا فيهوب واحد فلما انصرف قنت يرسول لله زعمران اميماله قاس رحلاقد جرته فلان من هيرة فقال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قد اجرنا من اجرتيا م هـ ني ُ قـات امهانئ وذات ضحى ش 🚁 مطابقته في قوله رعم ابن امي و ابو لنضر بفتح النون و سكون الضاد المعجمة واسمه سالم ننابي المية مولى عمرين عبيداللهين معمرالقرشي الشميي المدنى وأبومرة

(ه.ه) (عبنی) (شر)

بضم الميم وتشديد الراء مولى امهانئ بكسرالنون وقيل بالعمز واسمها فاختة بالفاء والخاء العجمة والتاء المثناة من فوق منت ان طالب والحديث قدمضي في اولكتاب الصلاة في باب الصلاة في الثوب الواحد ملتحفاً له فائه اخرجه هناك عن اسمعيل بن ابي اويس عن مالك الى آخره ومضى ايضافي كتاب التهجد فيهاب صلاة الضحى في السفر ومضى الكلام فبه في كتاب الصلاة فو له مرحبا اىلقيت رحبا وسعة وقيل معناه رحبالله لك مرحبا فجعل المرحب موضع الترحيب قوله ثمانى بكسرالنون وقتح الياء قال الكرمانى بفتح النون والاول اصح قوله قلما انصرف اىمن صلاته فولد زعم اىقال ابنامى وهو على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه قالوا انزعم قد تستعمل في القول المحقق فو له قاتل اسم فاعل ممنى الاستقبال فو أبه اجرته مقصر الهمزة اى امنته وجعلته في امن قو له فلان بن هبيرة اي ذلك الرجل هو فلان بن هبيرة قيل اسمه الحارث ابن هشامالخزومي فولد وذاك وبروى وذاك ضحى بضم الضاد وتنوين الحاء واعلم ان معنى الضحاء بالفنع والضحوة والضحى اماالضحا فهو اذا علت الشمس الى ربع السماء فا بعده واما الضحوة فهو ارتفاع اول النهار و اماالضحى فافوقد على الله الله الله ماماء في قول الرجل وبلك شريج اىهذا باب في بيان قول الرجل لآخر ويلك قال سيبويه وبلك كلمة يقال لمن وقع فيهملكةوو يحك ترحم وكذا قال الاصمعى وزاد وويس بغيرهاء اىانهما دونها وقيلهمما بمعنى وقبلويل تحسروويح ترجم وويس استصغار وعن الترمذي انويلا وومحا ممعنى واحد وقال أكثر اهل اللغة ان لفظ ويل كلة عذاب ووج كلة رحة على صحدثنا موسى بن اسمعيل حدثناهمام عنقنادة عن انسرضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه و سلم رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها قال انها بدنة قال اركبها قال انها بدنة قال اركبها ويلك شرجه مطابقته للترجة في قوله اركبها ويلك وهمام بتشديد الميم الاولى أبنجي الشيبانى البصرى والحديث مضي فىالحج فبابركوبالبدن ومضى الكلام فيه والبدنة ناقة تنحر مكة يعني انماهدي يساق الي الحرم حروص حدثنا قتيبة بن سعيد عن سعيد عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عندان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها قال يارسول الله انها بدنة قال اركبها ويلك فيالثمانية اوفيالثمالثة ش 🚁 مطالقته مثل ماذكر الآنوانوالزناد بالزاي والنون عبدالله بنذكوان والاعرج عبدالرجن ابنهرمز والحـديث مضى فىالحج فىالــباب المذكورا لان فانه اخرجه هناك ءن عبدالله بن يوسف عن مالك الى آخره فو له او في الثالثة شك من الراوى هل قال له اركبهاو يلك في المرة الثانية او في الثالثة 🗨 ص 🏻 حدثنا مسدد حدثنا جادعن ابت 📗 البناني من انس بن مالك (ح) و ايوب عن ابي فلا بة عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفروكان معه غلامله اسو ديقال له ابخشة يحدو فقال لهرسول الله صلى الله عليه و سلم و يلك يا ابخشة رويدك بالقواربر ش 💨 مطابقته للترجة في قوله و يلكيا ابخشة و بروى و يحث يا انجشة فلامطابقة على هذه الرواية واخرج هذاالحديث منطريقيناحدهما عنءسددعن حادينزيد عنثابت البنانى عنانس والآخرعنا وب السختناني عن ابي قلابة عبدالله من زيد عن انس رضيالله تعالى عنه وقدتقدم عنقريب فىآخر باب مايحو زمن الشمرو الرجزو الحداء فأنه اخرجه هناك عن مسددعن اسمعيل عن ايوب عن ابي قلابة عن انس وتفدم الكلام فيه مبسوطا وكلة ( ح ) بين قوله عن انس ن مالك وبين قوله ابوب اشــارة الىالنحويل اوالحــائل اوالحــدبث اوصح قو له وايوب هوشيخ حـــاد اى

قال جاد عنايوب السختياني وابوب لاينصرف وحالة الجر فيه تتبع حالة النصب تقديره حدثنا حاد عناوب علي صدتنا موسى بن اسمعيل حدثناو هيب عن خالد عن عبدالرحن بن ابى بكرة عنابيه قال اثنى رجل على رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ويلك قطعت عنق اخيك ثلاثا منكان منكم مادحالا محالة فليقل احسب فلاناوالله حسيبه ولاازي على الله احدا انكان يعلم ش وهب مطابقته للترجة في قوله ويلك قطعت عنق اخيك ووهيب مصغر وهب ابن خالد البصري وخالد هوان مهران الحذاء وعبدالرجن بن ابي بكرة يروىعنابيه ابي بكرةنفيع ا ِن الحارث التقني والحديث مضى فىالشهادات عن محمد بن سلام ومضى ايضا عن فريب فىباب مايكره من التمادح فأنه اخرجه هناك عن ادم عن شعبة عن منالد عن عبدالرحن الى أخره فوله قطعت عنق اخيك وهناك عنق صاحبك وقطع العنق مجاز عنالقتل فهما مشتركان في الهلاك وانكان هذا دينيا وذاك دنيويا قوله لامحالة بفتح الميم اى لابد قوله حسيبه اى محاسبه على عمله فقوله ولاارك اى لااشهد على الله بالجزم أنه عندالله كذا وكذا لانه لااعرف باطنهاى لانقطع بهلان عاقبة امر ملايعلها الاالله وهاتان الجملتان معترضتان فوله انكان يعلم متعلق بقوله فليقل وص حدثني عبداالر جن بنابر اهيم حدثنا الوليدعن الاو زاعي عن الزهري عن ابي سلة و الضعاك عن ابي سعيد الخدري رضى للدَّتمالي عندقال بيناالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم ذات يوم قسمافقال ذو الخويصرة رجل من بني تميم يارسول الله اعدل فقال ويلك من يعدل اذالم اعدل فقال عمر رضي الله تعالى عنه ائذن لى فلاضرب عنقه قال لاان له اصحابا يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم بمرقون من الدين كمروق السهم من الرمية ينظر الى نصله فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر الى رصافه فلايو جدفيدشئ ثمينظر الى نضيه فلايو جدنبه شئ ثم نظر الى قذذه فلا يو جدفيه شئ سبق الفرث و الدم يخرجون على خير فرقة من الناس آيتهم رجل احدى يديه مثل ثدى المرأة او مثل البضعة تدر در قال ابو سعيد اشهد لسمعته منالنبي صلىالله عليه وسلم واشهد انىكنت مع على رضىالله عنه حين قاتلهم فالتمس في القتلي فأتى به عبى النعت الذي نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🚒 مطابقته للترجمة في قوله قال ويلك من يعدل وعبد الرحمن بن ابراهيم ابوســعيد المعروف بدحيم اليتيم الـمشتى والوليد هو ابن مسلم الوالعباس الدمشتي والاوزاعي هو عبدالرحين بن عمرو والزهري هو محمد بن مسلمو الوسلة ابن عبدالرجن بن عوف والضحاك بتشديدالحاء ابن شراحيل وقبل شرجيل المشرقى بكسر الميموسكون الشين المجمة وفنح الراء وبالقاف منسوب الىبطن من همدان وانوسعيد سعد بن مالك الخدري رضيالله تعالى عنه والحديث مضي فيعلامات النبوة فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن ابي سلة عن ابي سعيد الخدري و مضى الكلام فيه هذا فق له يقسم كانت القسمة في ذهيبة بعثرا على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوله ذوالخويصرة تصغير الخاصرة بالخاء المجمة والصاد المهملة والراء وسبق ذكر صفته من انه غائر العينين مشرف الوجنتين كث اللحية محلوق الرأس فيكتاب الانساء في باب هود فو له قال عر ائذن لي فلاضرب عنقه قدذ كر هناء قال ابوسعيد احسب الرجل الذي سأل قبله خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنمه الجواب اله هناك لم يقضع بأنه خالد بن الوليد بل قل على سبيل الحسبان معاحمال انكلا منهما قصد ذلك قوله فلاضرب بالنصب والجزم ويروى

فاضرب بالنصب فقطو الفاء فيه زائدة قاله الاخفش اوهى الفاء السببية التي ينصب بعدها الفمل المضارع واللام بالكسر معنىكي وحاز اجتماعهما لانهما لامر واحدوهوالجزائية لكوتهاجواما اللامر تقوله بمرقون اىبخرجون قوله منالرمية بفتح الراء فميالة منالرمي للمفعول وهو المرمى كالصيد فولد الىنصله هو حديد السهم فولد الىرصافة جع الرصفة بالراء والصاد المعملة والفاء وهي عصبة تلوىفوق مدخل النصل قوله فلانوجد فيه شئ ايمن اثرالنفوذ فىالصيد منالدم ونحوم قول نضية بفتح النون وكسر الضاد المجمةو تشديد الياء اخرالحروف وهو القدح اىعود السهم وقبل هو مابيّن النصل والريش قولد الى قذذه جم القذة بضم القاف وتشديدالذال المعجمة وهوريش السهم فولد سبق الفرث والدم بحيث لم يتعلق به شئ أ منهما ولم يظهر اثرهما فيه والفرث مايجتمع فىالكرش وقيل انما يقال فرث مادام فىالكرش قاله الجوهرى والقزاز وهذا تشبيه اىطاعاتهم لايحصل لهم منها ثواب لانهم مرقوا منالدىن تحسب اعتقاداتهم وقيل المراد مزالدين طاعة الامام وهم الخوارج فخو له يخرجون على خير فرقة اىافضل طائفة وهذه رواية الكشميمني وفيرواية غيره يخرجون على حين فرقة بالحــا. المهملة والنون اىعلى زمانافتراق الامة قوله آيتهم اىعلامتهم قوله احدى يديهمنني البد قوله تدردر بالدااين المهملتين وتكرار الراء اى تضطرب وتتحرك واصله تندردر بالنائين فحذفت احديثهما للتخفيف وهذاالشخص امااميرهم وامارجل منهم خرجواعلىعلى بن وبرطالب رضيالله تعالى عنه وهو قاتلهم بالنهر وان يقرب المدائن فوله فالتمس على صيفة المجهول وفيه معجزة للنبي صلىاللةتعالى علىهوسلم ومنقبة لامير المؤمنين على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه حيي ص حدثنا محدين مقاتل الوالحسن اخبرنا عبدالله اخبرنا الاوزاعي حدثني ابن شهاب عن حيد ابن عبدالرجن عن ابي هريرة انرجلا اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله هلكت قال وبحك قال وقعت على اهلي فيرمضان قال اعتق رقبة قال مااجد قال فصم شهرين متنابعين قال لااستطيع قال فاطع ستين مسكينا قال مااجد فاتى بعرق فقال خذه فتصدق مه فقال يارســول لله اعلى عيراهلي فوالذي نفسي بيده مايين طبي المدينـــة احوج مني فضحك السي صلى الله تعالى عليه وسام حتى بدت أنيابه قال خذه ثم قال اطعمه اهلك ش عليه مطابقته الترجة في قوله عن الرهري وبلك على مايأتي الآن وعبدالله هواين المبـــارك والحديث مضي فىكتاب الصيام فىباب اذاجامع فىرمضان ولمريكنله شئ وفىالباب الذى يليه ايضا وفىالباب الذي قبله عن عائشة رضي الله تعالى عنهاو مضي عن قريب ايضافي باب التبسيم و الضحك و تبكر ر الكلام فيه ونذكر هنابعض ثيُّ فقوله قال و يحك اى و يحك ماذا فعلت قال وقعت على اهلى اى جامعتها **فُو لَهِ** فَاتِي عَلَى صَبْغَةَ الْجِهُولُ أَيَاتِي النِّي صَلِّياللَّهُ تَعْسَالِي عَلَيْهُ وَسَلِّ بَعْرَق بَفْتَحِ العَيْنِ الْمُعْمَلَةُ والراء وهوزنديل منسوج مننسائج الخوص وكلشئ مضفور فهو عرق وعرقة بفتح الراءفيما فوله طسي المدينة الطنب بضم الطاء المهملة وسكون النون الناحية وارادنا حيتي المدينة وقال ابن التين ضبط فىرواية الشيخ ابى الحسن بفتمتين وفىرواية ابيذر بضمتين والاصل ضمالون وتسكن تخفيفا واصل الطنب حبلالخبء والجمع الاطنساب قال الكرماني شببه المدينة يفسطاط مضروب

وحرتاها بالطنمين اراد مابين لابتيرا احوج منه ويروى افقرمني وهي رواية اكشمهني قو لد فضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بدت آنيانه وقدتقدم قر سِما في باب التبسم انه ضحك حتى بدت نواجذه والانياب فىوسط الاسنان والنــواجذ فىآخرها والجواب بانه لامنافاة بينهما وايضا قديطلق كل منهما على الآخر قو له قال خذه ثم قال اطعمه اهلك في رواية الكشمهني 🗨 ص تابعــه یونس عنالزهری ش 👺 ای تابع الاوزاعی یونس بن بزیدفی رواینه عنالزهرى وقدوصل البيهتي هذه المتابعة منطريق عتية بنخالدعنالزهرى تمامه فقالفيرواية ويحك وماذاك على ص وقال عبد الرجن بن خالد عن الزهري ويلك ش عبد الرجن بن خالد اين مسافر الفهمي وكان امير مصر لهشام بن عبد الملك قال ان يونس مات في سمة سببع وعشرين ومأة يعني قال عبدالرجن هذا ويلائيدل وبحكوهذا التعليق وصله الطحاوي منطريق الليث حدثني عبدالرجن بنخالد عن ابنشهاب الزهرى بسنده المذكور فيه فقال مالك ويلك قال وقعت على اهلي الحديث على ص حدثنا سليمان بن عبدالرجن حدثنا الوليد حدثنا ابوهمرو الاوزاعي حدثني ابن شهاب الزهري عنءطاء بن يزيد اللبثي عن ابي سعيد الخدري اناعرابيا قال يارسولالله اخبرني عن الهجرة فقال ويحك انشأنالهجرة شديد فهلاك منامل قال نعم قال فهل تؤدى صدقتها قال نعم قال فاعمل من ورا. الحجار فانالله لن يترك من عملك شيئًا وويح كلاهما بمعني واحــد كما ذكرناه عنقريب والوليد هو ابن مسلم الدمشــقي وابوعمرو هو عبدالرجن الاوزاعي والحديث مضي فيالهجرة عنءلمي بنءبدالله وعنصمد بنيوسف اليآخره ومضىالكلام فيه فولد اخبرنى عنالهجرة وهي ترك الوطن الى المدينة فولد ومحك انشأن الهجرة شديد قبل كان هذا قبل الفتح فيمن اسلم من غير اهل مكة كأنه صلى الله تعالى عليه وسلم أيحذره شدة الهجرة ومفارقة الاهلو الوطن وكانت هجرته وصوله الىرسول الله صلى الله عليه وسلم فَوْلِيهِ فَهِلَاكُ مِنَ اللَّهَ اللَّهِ عَلَّاكُ فَهُلَّ أَوْدَى صَدَّقَتُهَا أَى زَكَاتُهَا وَلَمْ يَسْأَلُ عَنْ غَيْرِهَا مِنَ الاعَمَالُ الواجبة عليه لانحرص الفوس على المال اشدهن حرصها على الاعمال البدنية فوليه فعل من وراء المحار بالباء الموحدة والحاء المحملة وهو جع بحرة وهي القرية سميت بحرة لاتسساعها والمعني ذعمل منوراء القرى فانالله لنبترك ووقع فيرواية الكشميهني بالناء انشاةمن فوق وبالجيمو هو تصحيف فولدان يترك اى ان ينقصك قال الله دمالي (و ان يتركم اع أكم) ومادته من وتر يتر تر ةادا نقصه واصل يتربوتر حذفت الواو لوقوعهابين لياءوالكسرة وبروى لن يتركمن الترلئوالكاف اصليةوحاصل المعنى ان القيام بحق الهجرة شديد فاعمل الخير حيث ما كنت لانك اذا اديت فرض لمّه فلاتبال ان تقيم في بينك و أن كان ابعدالبعيد من المدينة فن الله لايضيع جرعملت على صحب عبد الله بن عبدالوهاب حدثنا خالد نالحرث حدن شعبة عنوافد س محمدس زبدة ل سمعت بي عن إن عرعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ويلكم او ويحكم قال شعبة شك هو لاتر جعوا بعدى كــــــ أ يضرب بعضكم رقاب بعضوقال المضر عرشعبة ويحكم وقال عمربن محمد عن ابيه ويمكم وويحكم ش ﷺ مطابقته للترجة فيقوله وبلكم وعبد لله بن عدر أبوه.ب أبومحمد الحجيي البصري وخالد بن الحرث الهجمي وواقد بالقة في ان محمد بنزيد بن عبد لله بن عمر بن الخصاب رضي الله تعالى عنه والنضر بسكون الضاد المعجمة النءيل وعربن محمد خو و قد وهذ

الحديث اخرجه البخارى فيمواضع في اواخر المغازى فيباب حجة الوداع اخرجه عن يحيى بن سليمان عن انوهب عن عمرين محمد أناباه حدثه عن ان عمر الى آخره مطولا وأخرجه ايضامطولا عياب قوله تعالى (ياايها الذين آمنو الايسمخر قوم من قوم) و اخرجه ايضا في الديات عن إبي الوليدو في الفتن عنجاج بنمنهال وفي الحدود عن مجدين عبدالله قوله او ويحكم شك من الراوى فوايد قال شعبة شك هو يعني شخه واقدبن محمد قوله لاترجعوا بعدى كفارا يعني شكفيرالناس كفعل الخوارج اذااستعرضوا الناس وقيلهم اهلالردةقتلهمالصديق رضىاللةتعالى عنه وقيل الخوارج يكفرون بالزنا والقتل ونحوهما منالكبائر وقيلاراد ادافعله كل واحد مستحلا لقنل صاحبه فهو كافر قوايه وقال النضرعنشمبة يمنى بهذا إلسند ويحكم لمبشك فوليه وقال عربن محمد هواخوواقد المذكورعن ابيه يعني محمدبن زيدين عبدالله بنعمرعن جدهابن عمرويلكم اوويحكم بعني مثل ماقال اخوه واقدفدل على أن الشك من محمد بن زيد بن عبد الله بن عر او بمن فوقه من حدثنا عرو بن عاصم حدثنا همام عن قتادة عن انسرر ضي الله تعالى عنه ان رجلا من اهل البادية اتى النبي صلى لله تعالى عليه وسلم فقال يارسول الله متى الساعة قائمة قال ويلك ومااعددت لهاقال مااعددت لهاالااني احب الله ورسوله قال انَّكُ مَعْ مِن احبَبَّتَ فَقَلْنَا وَنحن كذلك قال نعم ففر حنا يومئذ فرحا شديدًا فمر غلام للغيرة وكان مناقراني فقال اناخرهذافلن يدركه الهرم حتى تقوم الساعة واختصره شعبة عن قتادة سمعت انسا عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش ﷺ مطابقته للترجة فيةوله وبالتومااعددت لها وعمرو بنعاصم القيسي البصري وهمام هوابن محيي الازدي والحديث اخرجه مسلم فيالفتن عن هرون بنءبدالله بالقصة الاخيرة مر غلام للعيرة ولم يذكر اول الحديث فخو له انرجلا من اهل البادية وفى رواية الرهرى عن انس عند مسلم ان رجلا من الاعراب قال متى الساعة قَا مُعة قال الكرماني قامَّة بالنصب ولمهيين وجمه وقال بعضهم بجوزفيه الرفع والنصب ولمهيينو جمههما قلت اماالنصبفعلي الحال تقديره متى وقعت الساعة حال كونها قائمة واماالرفعفغلىانه خبرالساعةومتى ظرفمتعلق به فَوْلِهُ وَ يَلْتُمَا عَدَدَتُ لَهَا قَالَ شَيْحَ شَيْحَى الطبيي سَلْكُ مَعَ السَّائِلُ طَرِيقَ الاسلوب الحكيم لانه سأل عنوقت الساعة واجاب بقوله مااعددتالها يعني اعايهك انتهتم باهستهاو تعتني بماينعك عندقيامها من الاعمال الصالحة فقال هو مااعددت لها الح فولد انك مع من احبت اي ملحق بهم و داخل في زمرتهم وفال الكرماني ولفظ الااني احبالله يحنمل ان يكون استثناء متصلا ومنقطعا وسبب فرحهم انكونهم معرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم يدل على انهم من اهل الج له نم قال فان قلت درجته في الجنة اعلى من درجاتهم فكيف يكونون معه قلت المعية لاتقتضي عدم التفاوت في الدرجات انتهى قلت لوفسر قوله معمن احببت بمافسرناه لمااحتاج الي هذا السؤال ولاالي هذا الجواب فوالم المعيرة يعنى المغيرة بن شمعبة النقفي قو له وكان من اقراني اي سمه مثل سني وقال 'بن التين القرن المثل في السن و هو بفتح القساف و كسر ها المثل في التبجــاعة قال وفعل بفتح اوله وسكون ثانيه اذاكان صحيحا لآبجمع على افعال الاالفاظا لم يعدوا هذا فيها وقال ابن بشكوال اسم هذا الغلام محمد واحتبح بما اخرجـه مســلم من رواية حاد بن سلة عن ثابت عن انس انرجلا سأل رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم متى تقوم الساعة وغلام من الانصار يقالله محمد الحديث قالوقيل اسمه سعد مماخرج منطريق الحسن عرانس انرجلا سأل عن الساعة فذكر حديبا قال فمظر الى غلام من دوس بقال له سمعد وهذا اخرجه الماور دى في الصحابة قلت

الظاهران القصةالها تعددقو لداناخرهذا اىلميمتهذا فىصغرهويميش لايهرم حتىتقوم الساعة قوله فلن بدركه هذا هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره فلم يدركه وفي رواية مسلم كرواية الكشميهني وقال بعضهموهى اولى وليت شعرىماوجهالاواوبةوقال الكرمانى ماتوجيه هذاالخبر اذهومن المشكلات تماجاب بقوله هذا تمثيل لقرب السماعة ولم يرد منه حقيقته او الهرم لاحدله او الجزاء محمد وفي وقال القساضي عياض المراد بالسماعة ساعتهم اي وت اولئك القرن او اولئك المخاطبون وقالاالنووى محتملانه صلىاللةتعالى عليه وسلم علماسهذ الغلام لايؤ خرولابعمرو لايمرم قوله واختصره شعبة اي اختصر الحديث شعبة واشار بهذا الي شيئين او الهما ال شعبة اختصر من الحديث مازاده همام منقوله فقلنا ونحنكذلك قال نع ففرحنايومنذ فرحا شديدا والآخر تصريح سماع قنادة عن انس رضي الله تعالىءنه 🍆 ص 🌞 باب 🌞 علامة حسالله عز وجل ش ﴾ اى هذا ماب فى بيان علامة حبالله عزوجل و فى بعض النسخ باب علامة الحب فى الله تعالى وقالالكرماني هذا اللفط يحتملان راديه محبةالله تعالى لاءبد فهوالمحب وان رادمحبةالعبد لله تعالى فهو المحبوب قلت هذا الترديد بنشأ من إضافة حسالله فالكانت الاصافة الهاعل والمفعول مطوى فهوالمراد الاول والكانت آلى المفعول وذكرالفاعل مطوى فهوالمراد النانى والمحبة منالله ارادة النواب ومنالعبد ارادة الطاعة وهنا وجه آخر على ماذكرهالكرماني وهواںيرادالمحبة بين العباد في ذات الله تعــالي وجهته لايشوبه الرياء والهوى 🌊 ص لقوله ان ڪــتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ش ارادما يراد هذه الآية الكريمة انعلامة حب الله ان يحبوا رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذ اتبعوا رسول الله صلى لله تعالى عليه وسلم في شريعته وسنسه بحبهم الله عزوجل فيقع الاستدلال برا في الوجهين المذكورين باعتبار الاضافة في حب الله تعالى وعن الحسن أب جريح زعم اقوام على عهد رسـول الله صلى الله تعالى عليه و ســلم انهم يحـو بالله فقالوا يامحمد انانحب رينا فانزلالله تعالى هذه الآية قليامحمد الكتم تحمول الله فانبعوني فيما آمر وانهي محبكم الله عزه جل علي ص حدثنا نشر بن خالد حدثنا محمد بن جعفر دن شعبة عن سليمان عن ابي وائل عن عبدالله رضي الله تعالى عنه عن السي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال المرء مع من احب ش على المرماني بانه قال يحتمل ان يراد بالترجة محمة لله تعالى المبد او محبة العبد لله او المحمة مين انعباد في ذات الله عزوجل بم قال و لم يتعرض لمطابقة الحديث الترجمة وقدتوقف فيه غير واحد بم اطال الكلام بمالابجدي ميتاولوكان توقف فيه مثل غيره لكان اولى قوب وبالله التوفيق ان مطابقة الحديث للترجة تؤخذ من معنى الحديث لان قوله مع من احب اعر من ان يحب الله ورسوله وان محب عدا فيذات الله تعالى الاخلاص فكما ان الترجة تحنمل العموم على ماذ كرنا من الاوجه الثـ لاثة فكذلك لفظ الحديث بحتمل تلك الاوجه المذكورة فبحصل المطابقة لينهمــا والدليل على بمومه كلةمن فانها تقتضي العموموضمير المفعول في احب محذوف تقد برممن احمه وهو يرجع الىكلة مزفيكتسب العموم منه. فأنهم فأنه موضع دقيق لاحلى من لانوار برمانية ولتسر كسر انباء لمى حدة وسكون الشين المعجمة النخصة الوصمدالعسكرى نفر تمضى وهو شيم مسمر ايت مات سنة تلاثر خسين و مأتين ومحمد بنجعفر هوغندر وسلمين هو لاعمسوابوو أن شــقيق بنسبة و عبدالله هو ان مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في لادب عن بشر بن خالد

ايضا وعنغيره فولد مع مناحب اي في الجنة يعني هو ملحقيهم داخل في زمرتهم الحقه صلى الله تعالى عليه وسلم بحسن النية من غير زيادة عمل باصحاب الاعمال الصالحة و قال ابن بطال فيه ان من احب عبدا فىالله تعـالى فانالله بجمع بينهما فىجنثهوانةصر عنعمله وذلك لانه لمــا احب الصالحين لاجلطاعتهم اثايهاللة تعالى ثواب تلك الطاعة اذاالنية هىالاصل والعمل تابع لها والله يؤتى فضله من يشاء والله ذو الفضل العظيم عشير ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرَّبر عن الاعمش عن ابي وائل قالـقال عبدالله بن مسعودرضي الله تعالى عنه جاء رجل الى رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف تقول في رجل احب قو ماو لم يلحق برم فقال رســول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المرء مع من احب شي مطـّـاقة هــذا ومطابقة الحديث الذين بعده مثل مطــالقة الحديث السابق وجربر هوابن عبد الحميد الرازى فولد ولم يلحق بهم اى فى العمل والقضيلة 🗨 ص تابعه جرير بن حازم و سلميان بن قرم و ابوعوائة عن الاعمش عن ابي و ائل عن عبدالله عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🕶 اى تابع جرير بن عبــدا لحميد جرير بن حازم بالحاء لمهملة والزاىالبصرى وسليمان بن قرم بفنح القاف وسكون الراء الضبى وابوعوانة بفتح العين المهملة الوضاح بنعبداللهاليشكرى اما منابعة جرير بن حازمفوصلها ابونعيم فىكتاب المحبين من طريقابي الازهر احدبن الازهر عن وهب بنجر يربن حازم حدثنا بي سمعت الاعمش عن ابي و ائل عن عبدالله فذكره ولم ننسب عبدالله واما متابعة سليمان ينقرم فوصلها مسلممن طريق ابي الجواب عمار بنرزيق يتقديم الراء عنه عن عبدالله وعطفها على رواية شعبة فقال مثله واما متابعة ابي عوانة فوصلها ابوعوانة يعقوبوالخطيب فيكتابالمكمل منطريق يحيي بن حاد عنه قال فيه ايضا عن عبدالله ولم ينسبه على ص حدثنا ابونعيم حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل عن ابي موسى قال قيل لانبي صلى الله تعــالى عليه وســلم الرجل يحب القــوم و لما يلحق بهم قال المر. معمن احب ش ج ابونعيمالفضل بن دكبنو سفيان الثورى وابوموسى عبدالله بن قيس الانسمرى والحديث اخرجه مسلم ايضا فىالادب عن ابىبكر وابىكريب وغــيرهما وقال المزى رواه غير واحد عنالاعمش عنأبي والناعن عبدالله بن مسعود وروى عن سفيان عنالاعمش عنابي وائل فقال مرة عنءبدالله وقال مرة عن ابى موسى قلت الطريقــان كلاهما صحيحان وكذا قال ابوعوانة فىصحيحه فخوابير ولما يلحق بهم وفىروايةالسابقة ولم يلحق بهم قال الكرمانى فركلة لما اشـمار بانه يتوقع للحوق يعني هوقاصد لذلك ســاع في تحصيل تلك المرتبة 🚅 🕜 تابعه ابومعــاوية ومحمدبن عبيد ش 🧩 يعنى تابع سفيان آبومعاو يةمحمدبن خازم بالمعجزين ومحمدبن عبيد فى روابنهما عن الاعمشو هذه المنابعة وصلمها مسلم عن مجد بن عبدالله بن نمير عنهما وقال في رواية عن ابي موسى على حدثنا عبدان اخبرنا ابي عنشعبة عن عروبن مرة عن سالم بن ابي الجعد عن انسبن مالك انرجلا سأل النبي صــلى الله تعالى علمبه وسلم متى الساعة يا رسول الله قال ما اعددت لها قال ما اعددت لها من كتير صـلاة ولاصوم ولاصدقة ولكني احب الله ورسـوله قال انت مع من احببت شن ﷺ عبدان لقب عبدالله ن عثمان المرءِ زي رويءن ابيه عثمان بن جبلة عن شعبة عنعروبن مرة بضم لميم وتشديدارا، عنسالم بنابى الجعد بفتح الجبم وسكون العين المهملة واسمه رافع الكوفى عنانس رضي الله تعالى عنه و الحديث قدمضي في الباب الذي قبله و مضي الكلام فيه

فُولِهِ مَا اعددتُلُهَا اسْلُوبِالْحُكْيِمِ وَقَدْذَكُرْنَاهُ هَنَاكُ ﴿ صَ \* بَابٍ ﴿ قُولَالْرَجُلُ اخسأ ش ﷺ اىهذا باب في يان قول الرجل لآخر اخسأ بكممر الهمزة وسكون الخاء المجمة و فتح السبن المهملة و بالهمزة الساكنة وقال ابن بطال اخسأ زجر للكلب و ابعادله هذا اصل هذه لكلمة واستعملها العرب فيكل منقال اوفعل مالاندغيله ممايسنحط الله تعالى حظي ص حدثنا الوالوليد حدثما سا بنزر برسمعت ابارجاء سمعت ان عباس رضي الله تعمالي عنهماقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابن صائد قد خبأت لك خبيئًا فما هو قال الدخ قال اخسأ ش عليه مطالقته للترجة فيقوله قال اخسأ وابوالوليد هشام بن عبدالملك وسلم بفتح السين المعملة وسكون اللام ابن زرير بفتح انزاى وكسرالراء الاولىوقيل بضمالزاىوفتيحالراء البصرىوابورجاء مالجيم عمرانالعطاردی و آلحدیث من افراده قو له لاین صائد و بروی لاین صیاد و هو الاشــهر قو اید خبيثا بفتح الخاء وكسر الباء الموحدة على وزن فعيلوهوااشي المخبوء من الخبأ وهوكل شي غائب مستور يقال خبأت الشئ اخبأه اذا اخفيته فوابم الدخ بضم الدال المهملة وتشديدالخاء الجمجة وهو لدخان قوله قال اخسأ اىقال الني صلى لله تعالى عليه وسلم اسكت صاغرا مطرودا ويروى خس محذف الهمزة على ص حدثنا ايواليمان اخبرنا شعبب عن الزهرى قال اخبرني سمالم بن عبدالله انعبــدالله بن عمر اخبره انعمر بنالخطاب رضىالله تعــالىء م انطلق مع رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فى رهط من اصحابه قبل ابن صياد حتى وجده يلعب مع الخمان فى اطم بني مغالة وقدقارب ابن صياد يومئذ الحلم فلم يشعر حتى ضرب رســول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظهره بيده ثمقال انشهد انى رسسولالله فنظراليه فقالاشهــدانك رسول الاميين ثمقالان صباد اتشهد انى رسول الله فرضه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثمقال آمنت باللهورسله ثم قال لان صياد ماذاتري قال يأتيني صادق وكاذب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلط عليك الامر قالرسولالله صلى الله تعمالي علميه وسلم أى خبأت لك خبياً قا'، هو الدخ قال اخسبُ فلن تعدو قدرك قال عمر يارسول الله أكذن لي فيه اضرب عنقه قال رسول الله صلى الله تعالى عليهوسلم انبكن هولاتسلط عليهران لمبكن هوملاخيرلك فىقتله قالسالم فسممت عبدالله بن عمر يقول انطلق بعددلك رسولالله صلى الله تعالى عليه و سلم و ابى بن كعب الانصارى يؤمان انتخل انتى فها ابن صياد حتى اذادخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق رسول لله صلى الله تعالى عليه وسلم نتقي بجذوع النخل وهو يخنل ان يسمع من ابن صيـاد شيئًا قبل ان يراه و ابن صياد مضطجع على فراشه فيقطيفة له فنها رمرمة اوزمزمة فرأت اماين صياد النبي صلىالته تعالى عليهوسم وهو ينتي بجذوع المخل فقسالت لابن صياد اي صاف وهو اسمه هذا محمد فتناهي ابن صيـُ د قال رسولالله صلى الله تعانى عليه وسلم لوتركته بينقال سالم قال عبدالله قامرسول لله تعلى عليه وسلم فىالناس فاثني علىالله بماهواهله ثمزكر الدجال فقال انىانذركمومو مامن نبي الاوقدانذر قومه لقدا وانالله ليس باعورش 💨 مطابنته للترجة في قوله اخسأ فلن تعد وقدر ــُـ و بو نيم ن لحدكم ن نافع وشعيب ابن ابي حزة والحديث مضى في كـــّـ بــالج تُرفى اب اذ اسبر الصبي ٢٠٠ هــ يــــــي عليه فانه اخرجه هناك عن عبدان عن عبدالله عن يونس عن الزهرى عنسه لي آخره ومضى

(مر) (عيني) (شر)

الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نقال مرحبا بام هانئ ش على هذا التعليق مضي موصولا عن قريب في إب ماجاء في زعموا واسم امهاني فاختة بذت ابي طالب واخت على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه علم ص حدثنا عران ميسرة حدثنا عبدالوارث حدثنا الوالنياح عن ابي جرة عن ابن عباس قال لماقدم و فد عبد القيس على النبي صلى الله تعمالي علميه وسلم قال مرحبًا بالوفد الذين جاؤاغير خزايا ولا ندامي فقالوا بإرسبول الله آناجي من ربيعة وبيننا إ و بدنك مضر و انا لانصل اليـك الافي الشهر الحرام فرنا بامر فصل ندخل به الجنة وندعو به من وراءنا فقالاربع واربع افيموا الصلاة وآتوالزكوة وصوموا رمضان واعطواخس ماغمتم و لاتشر وا في الدباء و الحتبرو النقير و المزفت ش 🧨 مطابقته للترجة في قوله قال مرحباو عمران ان ميسرة ضــد الميمة وعبد الوار ث ابن سعيد النقني وابو التباح بفنح التــاء المثباة منفوق وتشـدند الياء آخر الحروف وبالحـاء المهملة واسمه نزيد بن حيد الضبعي البصري وابوجرة بالجيم والراء نصربن عمران الضمعي البصرى والحديث قدمضي فيكتاب الابمــان في بابــاداء الخيس من الاء ان فانه اخرجه هناك عن على بن الجعد عن شبعة عنابي جرة الى آخره ومضى ايضا فيكتاب الاشربة قو له عبدالقيس مناولادريعة كانواينز لون حوالي القطيف فو له غير خزايا جع الخزيان وهو المفتضح او الذليل او المستحى و الندامي جع ندمان بمعنى الىادم فول مضر بضم المبم وفنح الضاد المعجمة وبالراء تبيلة فوله فىالشهر الحرام يعنى رجبا وذاالقعدة وذا الحجية ومحرماو ذلك لان العربكانوا لايقانلون فها فحوله فصل اىقاصل بين الحق والباطل فولد اربع واربع اى الذى آمركم به اربع والذى انهاكم عنه اربع قولد وصوموا رمضان وبروى وصوم رمضان فوله واعطوا خس ماغنتم انما ذكره لآنهم كانوا اصحاب الغمائم ولم يذكر الحج امالانه لم يفرض حينئذ او لعلمه بانهم لايستطيعونه فولد في الدباء تشدىدالباء الموحدة وبالمدآ ليقيطين وحكىفيه القصر وهو جع دباءة فخوله والحنتم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح الناء المثناة منفوق وهي جرار خضر وقال ابن حبيب هي الجر وهوكل ماكان من فخار ابيض واخضر وانكره بعض العلماء وقال انما الحتم ماطلي وهوالعمول من الزجاج وغيره ويعجل الشدة فيالشراب بخلاف مالمبطل والنقير اصل النخلة بجوف وينبذ فيه وهوعبي وزن فعيل بمعنى مفعول يعنى المقور والمزفت الذي يطلى بالزفت عير ص عباب م مایدعی الناس بآبائم ش چے ای هذا باب فی بیان مایدعی الناس مآبائم ای باسماء آبائم یوم القيمة وكلة مابحوز أنتكون مصدرية ايهاب دعاء الباس والمصدر مضاف اليمفعوله والفاعل محذوف ای دعا. الداعی السـاس باسما. ابائهم ووقع لابن بطــال باب هل پدعی الناس بآ بائهم من حدثنا مسدد حدثنا يحي عرعبيدالله عن نافع عنابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الالغادر يرفع له لوا. يوم القيمة يقال هذه غدرة فلان بن فلان ش ﷺ مطابقته للترجة في قوله فلان بن فلان كناية عن اسم سمى به المحدث عنه عن ص غالب وفيغير الىاس نقال الفلان والفلانة بالالف واللامويحي هوالقطان وعبيدالله ابن عبدالله العمرى والحديث اخرجه مسلم فىالمغازى عنزهير بن حرب فوله الغادر ويروى أن المغادر وهو النـــاقض للعهد الغير الوافىبه فموله يرفعله وفى رواية الكشميهني ينصب له والنصب

والرفع ههنا بمعنى واحد فو اله لواء وهو العلم كان الرجل فىالجاهلية اذا غدر يرفع له لوا. ايام الموسم ليعرفه الماس فيجتنبوه فقوله هذه غدرة فلان باسمه المخصوصاله وباسم آبه كذلك قال ابن بطال الدعاء بالاباءاشد من التعريف و ابلغ فى التمييز قان قلت روى ابوداو د من حديث ابى الدرداء رفعه انكم تدعون يوم القيمة ماسمائكم واسماء ابائكم فاحسنوا اسمائكم ورواه ابنحبان وصححه فلم ترك البخارى هذا وهو اصرح بالمقصود فلت لان فىسـنده انقطاعا بين عبدالله اىنابى ز كرياء راويه عنابى الدرداء فانه لم دركه و تركه لانه ليس على شرطه و في حديث الباب رد لقول من يزعم آنه لايدعىالناس يومالقيامة الابامهاتهم لان فىذلك ستراعلى آبائهم وفيه جواز الحكم رضى الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال أن الغادر ينصب له لواء يوم القيامة فيقال هذه غدرة فلان بن فلان ش ﷺ هذاطريق آخر في الحديث المذكور وهوظـاهر 🦛 ص 🤻 باب 🗱 لايقل خبثت نفسي ش 🎥 اى هذا باب فى يان ان الادب ان لايقول احد خبثث نفسي لاجل كراهة لفظ الخبث اذالخبث حرام على المؤمنين وخبث بفتح الخ!، المعجمة وضمالباء الموحدة ويقال بفتحها والضم صواب قالالراغبالخبيث يطلق علىالباطل فىالاعتقاد والكذب فىالمقالة والقبح فىالفعال وقال بنبطال ليسالهي على سببل الابجاب وانما هو من باب الادب وقد قال صلى الله تعمالي عليه وسلم فى الذى يعقد الشبطان على رأسه ثلاث عقد اصبح خبيث النفس كسلان عجرض حدثنا مجمدين بوسف حدثنا سفيان عن هشامءن ابيه عن هائشة رضي الله ثعالى عنها عنالنبي صلىالله تعالى عليهوسلم فاللابقولن احدكم خبثت نفسى ولكن ليقل لقست نفسى ش على مطافقه للترجة ظاهرة وسفيان هوابن عبينة يروى عن هشام بن عروة عنابيه.عروة بنالزبير عن عائشة والحديث المحرجه مسلم فىالادب واخرجه النسسائى فىالبوم والليلة جبيعا بالاسناد المذكور فولد لقست بكسرالقاف وبالسينالمعملة هدوايضا بمعنى خبثت الكن كرمالفظ الخبثكما ذكرناو قال الخطابي لقست وخبثتواحد فىالمعنى ولكنه استقبح لفظ خبثت فاختار لفظايريا من البشاعة سليما منها وكان من سنمه صلى الله تعالى عليه وسلم تبديل آلامهم القبيح الحسن 🗨 ص حدثنا عبدان اخبرنا عبدالله عن يونس عن الزهرى عن ايي امامة بن سهل عنابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله قال لايقو لناحدكم حبثت نفسي و لكن ليقل لقست نفسى ش عيمان مطابقته للترجة ظاهرة وعبدان القب عبدالله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبدالله ان المبارك المروزي و يونس ابن يزيد الالي وايوامامة ابن سـهل بن حنيف الانصاري واسم ابي أمامة اسعد ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلمو يقال آنه سماه وكناه باسم جده وكنيته والحديث اخرجه مسلم فى الادب ايضاعن ابى الطاهر وحرماة و اخرجه ابوداو دفيه عن احد من صالح و اخرجه النسائى فىاليوم والليلة عنوهب بن ببان وغيره فوله مله اى مثل الحديث المذكور فوله قال الىآخره تفسيرلقوله مثله 🗨 ص تابعه عقيل ش 🎥 اىتابع بونس بنيزيد عقيل بن خالد فی روایته عن انزهری بسنده المدکور والمتن واخرج هذه المثابعة من طریق نافع بن یزیدعن عقبل فول ابعه عقبل ايست فى رواية ابى در وانماهى فى رواية النسنى والباقين والله اعلم عرص 🔻 باب 🎏 لاتسبواالدهر ش 🎥 ای هذا باب فیدالمنع عنسـبالدهر وذکره فی الترجمة

بقوله لانسبوا الدهر فانه فيلفظ مسلم هكذا حيث قال حدثني زهيربن حربحدثني جريرعن ا هشام عنابن سيرينءنابي هريرة رضيالله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليمو سلم قال لانسبوا الدهر فانالله هوالدهر وروىمسلم هذا الحديث بطرق مختلفة ومتون متباينة حي ص حدثنا يحى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابنشهاب اخبرني ابوسلة قال قال ابوهر برة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه و سلم قال الله يسب ينو آدم الدهر و الماالد عربيدى الليل و النهار شركي مطالقته للترجة تؤخذ من قوله بسب نوآدم الدهر لان معناه في الحقيقة يرجع الى لفظ لاتسبو االدهرويؤيد هذارواية مسلم المصرحة بذلك كماذكرناه والحديث اخرجه النسائي ايضا فيالتفسير عن وهب ابن بيان قُولِه بسب ينوآدم الدهر الىآخره قال الخطّابي كانت الجاهلية تضيف المصائب والنوائبالىالدهر الذى هومنالليل والنبار وهمفىذلك فرقتان فرقة لاتؤمن بالله ولاتعرفالا الدهر الليل والنهارا للذان هما محل للحوادث وظرف لمساقط الاقدار فتنسب المكاره اليه علم انها من فعله ولاترى ان الهــا مدىرا غيره وهذه الفرقة هي الدهرية الذن حكي الله عنهم في قوله (و ماملكنا الاالدهر) و فرقة تعرف الخالق وتنزهه من ان تنسب اليه المكاره فتضيفها الى الدهر والزمان وعلى هذىن الوجهين كانوا بسسبون الدهر ونذءونه فيقول القائل منهم ياخسة الدهر و يابؤس الدهر فقال صلى الله عليه وسلم لهم مبطلا ذلك لايسين احد منكم الدهر فانالله هوالدهر تريد والله اعلم لاتسبوا الدهر على آنه الفاعل لهذا الصنيع بكم فالله هوالفاعل له فاذا سببتم الذي آنزل بكم المكاره رجع السب الىاللةنعالى وانصرف اليه ومعنى قوله آنا الدهر آنا ملك الدهر ومصرفه فحذف اختصارا للفظ واتسساعا فيالمعني وقال غيره معني قولهانا الدهراي المدس اوصاحب الدهراومقلبه اومصرفه والهذا عقبه بقوله يبدى الدل والنهار وقال الكرماني لم عدل عن الظاهر ثمقال الدلائل العقلبة موجبة للعدول ويروى بنصب الدهر على معنى أنا باق اوثابت فيالدهر وروى احـــد عن ابي هريرة بلفظ لاتســموا الدهر فانالله قال انا الدهر الايام والليالي اوجدها وابليها وآتي علوك بعدملوك وصحدثنا عياش بنالوليد حدثنا عبدالا على حدثنا معمر عنالزهري عنابي سلة عنابي هربرة عن الري صلى الله تعالى عليه وسمقال لاتسموا لعنب الكرم و لاتقولو اخسة الدهر فان الله هو لدهر ش على المدرم و لاتقولو الحديث السابق اخرجه عنعياش بفتحالعين المهملة وتشدىدالياء آخرالحروفوالشين المعجمة ابن الولبدالبصرى الرقاء عن عبدالاعلى بن عدالاعلى عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن ابي سلمة بن عبدالرجن بن عوف عن ابي هريرة فولد لاتسمو االعنب الكرم قال الخطابي نهى عن تسمية العنب كرمالنو كيد نحريم الخرولةأ بداا هي عنها بمحواسمها فولم ولاتقولواخيةالدهركذاهولاكثر الرواةوفيرو يةالندين باخيبة الدهر وفيروايةغيرالهخاري واخيبة الدهر والخيبة بفنح الخاء المعجمة واسكان الياء آخر الحروف بعدهاباممو حدةوهي الحرمان وانتصاب الخيبة على الدبة كائنه فقد الدهر لمايصدر عنه تمايكرهه فندمه متفجعا عليه اومتوجعامنه وقال الداودى هودعاء علىالدهر بالخيبة وهوكقواهم قمحط الله نؤها دعون على الارض بالقحط وهي كلمة هذا اصلها نم صارت تفال لكل مذموم ووقع في رواية العلاء بن عبد الرجن عن ابيه عن ابي هريرة عند مسابلفظ و ادهر اهو ادهراه علي ص باب ابية واللنبي صلى الله تعالى علمه وسلم انماالكرم قلمب المؤمن ش 🎏 اى هذا باب فى ذكرقول النبي صلى

الله تعاعليه وسلمانما الكرم قلب المؤمن هذا قطعة منآخر حدبث رواه ابوهريرة ويأتى الآن في هذا الباب من رواية سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ورواه مسلم من رواية الاعرج عندقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لايقولن احدكم الكرم فان الكرم قلب المؤمن وله منرواية ابنسيرين عن ابى هريرة منالنبي صلىالله تعالى عليه وسلملاتسمو االعنب الكرم فان الكرم الرجل المسأرو في رواية له من حديث علقمة ينوائل عنابيه انالسي صلى الله تعالى عليه وسلم قاللا تقولو االكرم ولكن قولو االعنب والحبلة فوله انما الكرم قلب المؤن أي لمافيه من نور الاعمان والتقوى قال الله تعالى (أن اكرمكم عندالله اتقاكم) وقال في البياب الذي قبله لاتسمو العنب الكرم وقال هنا انميا الكرم قلب المؤمن قالت العلماء سبب كراهة ذلك أن لفظ الكرم كان العرب تطلقها على شجر العند وعلى الخر المنخذة من العنب سموها كرمالكونها منحذة منها ولانها تحمل على الكرم والسخاء فكره الشارع اطلاق هذهاللفظة على العنب وشجره لانهم اذا سمعوااللفظ فربما تذكروا بىها الخمر وهيجت نفوسهم اليها فيفعوا فيها اوقاربوا وقال انمايستحق هذاالاسم قلب المؤمن لائه منبع الكرم والتقوى والنور والهدى والمشهور فىاللغة انالكرم بسكون الراء العنب قالالازهرى سمى العنب كرمالكرمه وذلك لانه ذلل أقاطعه وبحمل الاصل عنه مثل مأتحمل النخلة واكثر وكل شئ كثر فقد كرم وقال ان الانبارى مى كرمالان الخرمنه وهي نحث على السخاء وتأمر بمكارم الاخلاق كماسموها راحا ولذلك قاللاتسموا العنبكرماكرمان يسمى اصلالخمرياسيرمأخوذ من الكرم وجعل المؤمن الذي نتقي شربها وبرى الكرم فيتركها احق بهذا الاسم الحسن تأكيدا لحرمنه واسقط الخرعن هذه الرتبة تحقيرالها 🗨 ص وقـدقال انما المفلس الذي يفلس يوم القيمة كقوله انما الصرعة الذي يملك نفسه عندالغضب كقوله لاملك الااللة فوصفه بانتهاء الملك نم ذكر الملوك ايضا فقال (ان الملوك ادادخلواقرية افسدوها) ش 💨 مقصو دالنخاري من ذكر هذالكلام الذي فيه ادوات الحصر ان الحصر فيه ادعائي لاحقيق فكذلك الحصر في قوله انما الكرم قلب المؤمن فكائن الكرم الحقيق الفلم لاالشحر وانماهو على سببل الادعاء لاعلى الحقيقة الاترى انه بطلق على غيره فولدانما المفلس الذي نفلس نوم القيامة ومعنى الحديث كمااخرجه الترمذي ولكن ليس فيه اداة الحصر قال حدثناقتيبة حدثناعمدالعزنز ين مجمدعن العلاءن عبدالرجن عن ابيه عن ابي هر برة رضي الله عمه أن الذي صلى الله تعالى عليه وسلمقال اتدرون المفلس قالو االمفلس فينايار سول اللهمن لادر همرله ولامتاع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المفلس من امتى من يأتى وم القيمة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا وسفك دمهذا وضربهدا فيقعد فيقتصهذا منحساته وهذا منحساته فانفنيت حسناته قبل ان يقتص ماعليه من الحطايا اخذ من خطاياهم فطرح عليه نم يطرح فى المار وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح فنواير كقوله انما الصرعة لذى يملك نفسه عند الغضب اراد ان قوله انمـــا المفلسكقولهانماالصرعة وهذا حديث رواه ابوهريرة وقدمضىقبلهذا الباببخمسة وعشرين بابا فُولِيهِ كَقُولُهُ لَامَلُتُ الااللهُ اراد ارفيه الحصركما فيمنا قبله لان كَلَّمَةُ لاوكملة الاصريح فيالنفي والابات فقتضاه حصر لفظالملك بفتحالميم وكسراللام على الله لكن فداطلق علىغيره وفىنفس الامر الملك حقيقة هوالله تعالى والبــاقى بالتجوز وروى لاملك الالله بضم الميم وسكون اللام قُولِهِ فُوصَفُهُ بَانتُهَاءُ المَلَكُ وَهُو عَبِـارَةً عَنَانقطـاعُ المَلَكُ عَنْدُهُ اىلامَلَكُ بعد. فَوَلَم فقالُ ان

الملوك اذا دخلواقرية افسدوها ذكر هذا لبيان انالملك يطلق على غيرالله تعالى مدليل قوله تعالى (انالملوك اذا دخلوا قرية افسدوها) وهوجعملكو فىالقرآنشى كثير منهذاالقبيلكقوله تعالى (وقال الملك) في صاحب يوسف وغيره ولكن كإذكرناكل ذلك بطريق التجوز لابطريق الحقيقة المراق مدانا على ن عبدالله حدثنا سفيان عن الزهرى عن معيد س المسيب عن الى هر رة قال قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم و يقولون الكرم انما الكرم قلب المؤمن ش ركا مطابقته للترجة ظاهرة وعلى بن عبدالله المعروف بان المديني وسـفيان هوان عيينة والحديث اخرجه مسلم فيالادب ابضا عنهمر والناقد قوله وبقولون الكرم بالرفع مبتدأ وخبره محذوف تقديره يقو لون الكرم شجر العنب و بجــوز ان يكون الكرم خبرالمبندأ محذوف تقديره يقو لون شجر العنب الكرم وكائن الواو فيه عاطفة عــلىشئ محذوف تقديره لايقــولون الكرم قلب المؤمن و يقولون الكرمشجر العنب وقدرواه ابن ابي عمر في مسنده عن سفيان بغير واووكدا رواه الاسمميلي منظريقه حير ص باب قول الرجل فداك ابي وامي ش ﷺ اي هذا باب في ذكر قول الرجل بينكلامه فداك ابىوامى الفداء بكسر الفاء وبالمد وبفتح الفاء بقصر يعني انت مفدى مابي وامى والفداء فكاك الاسيرهال مداه فداء وفدى وفاداه يفاديه مفاداة اذا اعطى فداءه وانقذه و فداه منفسه فداء اذاقالله جعلت فداك وقيل المفادات أن نفك الاسير باسـيرمنله حيل ص فيه الزبير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش عليه اى في قول الرجل فداك ابي و امي قال الزبير بن العوام رضي الله تعالى عنه عن الذي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدروى البخاري هذا في مناقب الزبير من طربق عبدالله بن الزمير قال جعلت اناو عمر بن ابي سلة يوم الاحزاب في الفساء الحديث وفيه فلما رجعت جعلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أبويه فقال لى فدالـ ابى و أمى حدثنا مسددحدثنا محى عن سفيان حدثني سعدين ابراهيم عن عبدالله بن شداد عن على رضي الله تعالى عنه قال ماسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم يفدى احد اغيرسعد سمعته يقول ارم فداك ابي و امى اظندىوماحد شكيح مطابقته الترجة ظاهرة ويحيى القطان وسفيان الثورى وسعدن ابراهم هو اسْ عبدالرجن من عوف وعبدالله من شداد على وزن فعال بالنشديد ابن الهاد اللبثي لمدنى والحديث مضى في الجهاد عن قبيصة و في المعازى عن ابي نعيم فولد يفدى بفتح الباء و سكون الفاء في رواية الكشميهني وفى رواية غيره بضم الياء وفنح الفاء وبالتشديد اي يقولله فداك ابي وامى فولد غيرسعد هوسعدبنابي وقاص رضيالله عنه فو لهاظنه اياظن هذا الكلامكان وم احدو قدتقد ه في وابة ابراهيم بنسمد بنابرهيم بالجزم في غزوة احد ﴿ ص ﴿ باب ﴿ قُولَ الرَّجَلَّ جَعَلَمَى 'للَّهُ فَدَاءُكُ ش ﷺ ای هذاباب قول الرجل لا خرجعلمنی الله فداله هل باح ذلك او یکره وقد جع انو بکر ن عاصم الاخبــارالدالة على الجواز وجزم بجواز ذلك فقال للمرء ان يقول ذلك لسلط له ولكبيره ولذوى العلم ولمن احب من اخوانه غير محظور عليه دلك بليناب عليه اذاقصد توقيره واستعضافه ولوكان ذلك محظورا لنهى النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم قائل ذلك 🚅 صر وقال الوبكر رضى الله تعالى عنه للني صلى لله تعالى عليه و سلم فديناك با بَ نُن و مهاتنا ش عليه قال بعضهم هو طرف من حديث لابي سعيد رضي الله تعالى عنه تقدم موصولا في مناقب بي بكررضي الله تعالى عنه قلت ليس كذلك بلهذا تنويه للطالب لانالدي فيمناقب ابي بكر رضي الله تعالى عنه عن

بسر ن سعيد عن ابي سعيدالخدرى قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم الناس الحديث و ليس فه لفظ فدنك بآبائنا وامهاتنا وانما هذه الالفاظ فيحديث رواه عبيدين حنين عن ابي سعيد الخدرى فىبابهجرةالنبي صلىاللةتعالى عليه وسلم ولفظهان رسولالله صلىاللةتعالى عليه وسلم جلس على المبرفقال ان عبدا خير مالله الحديث و فيه لفظ فديناك با باثنا و امهاتنا 🚅 ص حدثنا على ن عبدالله حدثنا بشر ن المفضل حدثنا محي ن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو و انو طلحة معالنبي صلى اللهءلميه وسلم ومعالنبي صفية مردفها على راحلته فلاكانوا يبعض الطربق عثرت الناقة فصرع النبى صلى الله نعالى عليه وسلم والمرأة وان اباطلحة قال احسب اقتحم عن بعيره فاتى رسول الله تعالى عليه وسلم فقال يانبي الله جعلمني الله فداك هل اصابك من شيء قال لا و لكن عليك بالمرأة فالتي الوطلحة ثوله علىوجهه فقصد قصدها فالتي ثوله عليها فقامت المراة فشدلهما على راحلتهما فركبا فساروا حتى اذاكانوا بظهرالمدىنة اوقال اشرفوا على المدينة قال النبي صلى الله تعالى عليهوسلم آمبون تائبون عايدون لرننا حامدون فلميزل يقولها حتى دخل المدينة ش 🗽 مطابقته للترجه في قوله جعلني الله فداك وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ان المفضل بفتح الضاد المعجمة ابن لاحق البصرى ويحي بن ابي اسمحق مولى الحضارمة البصرى والحديث مضى في الجهاد عن معمر في ماب مايقول اذا رجع من الغزو وفي اللباس عن الحسن محمدين الصباح ومرالكلام فيه قو له اقبل اي من عسفان الي المدينة قو له صفية هي بنت حي امالمؤمنين فوله وان اباطلحة هو زدين سهل زوج امانس رضي الله تعالى عنهم فقو لدعليك بالمرأة هي صفية اي احفظها وانظر في امرها وكذلك قوله والمرأة فو إير اقنحم عن بعيره اى رمى نفسه من غير روية فولد فالتي ثويه من الالقاء وهَكذا رواية ابى در و فى رواية غيره فالوى يقسال الوى بالشيُّ ذهب به ولعل اصله فالوى بنو به فحذفت الماء فوالم فقصد أقصدها اى نحا نحوها ومشى الى جهتها فو له بظهر المدينة اى ظاهرها وقال ابن بطال فيه رد قول منقال لايجوز تفدية الرجل بنفسه اوبابويه وزعم آنه أنمافدى النبي صلىالله تعالى عليه وسلم سعدا بابويه لافهما كانا مشركين فاما المسلم فلا يجوزله ذلك 🚅 ص باب احب الاسمــا. الى الله عزوجل ش ج اىهذا باب في بيان احب الاسماء الى الله عزوجل ولفظة باب مضافة الى لفظ الاحب وقال بعضهم ورد بهذا للفظ حديث اخرجه مسلم منطريق نافع عن ابن عمروفعه اناحب الاسماء الى الله عزوجل عبدالله وعبدالرجن قلت هذا غيرلفظ الترجة بعينها ولكن يعلم منه اناحب الاسمــاء عبدالله وعبد الرحن وقال القرطي بلحق بهذين الاحمين ما كان مثلهما كعبدالرحيم وعبدالملك وعبدالصمد وانما كانت احب الىالله لانها تضمنت ماهو وصف واجب لله تعالى وماهو وصف للانسان وواجبله وهو العبوديةوقيل الحكمة فىالاقتصار علىالاسمين وهما لفظة الله ولفظ الرحن لانه لم يقع في القرآن اضافة عبدالي اسم من اسماء الله تعالى غيرهما قال لله تعالى (وانه لما قام عبدالله مدعوه) وقال في آية اخرى (وعباد الرحن) ويؤيده قوله تعالى (قل ادعوااللهاو ادعو االرحن على المستخص حدثناصدقه بن الفضل اخبرنا ابن عينة حد ننا ابن المكدر عن جابر رضى لله عنه قال و لدلر جل مناغلام فسماه القاسم فقلنالانكىنىك المالقاسم و لا كرامة فاخبر السبي صلى الله ا عليه وسلم فقال سم ابنك عبدالرجن ﴿ شُنُّ مَطَائِقَتُهُ لَلْتُرْجِةً مَنْقُولُهُ سُمَّابِنُكُ عَبْدَالرَّجَنَ

لان عبدالرجن من احب الاسماء الىاللة عزوجل كمامضيالاً ن فيحديث مسلم ولانه لوكان اسم احب منه لامره بذلك والغالب انه لايأمر الا بالاكل ولقد تعسف الكرماني في وجد المطابقة حيث قال جاء في روّاية اخرى احب الاسماء الى الله عبدالرحن وهذا كما ترى بيان وجه المطــابقة من حديث غير حا.يث البــاب وقال ايضا او الاحب بمعنى المحبوب وهذا خروج عن ظاهر معنى اللفظ وابن عبينة هوسفيان ابن عبينة وابن المنكدر هومجمد بن المنكدر والحديث اخرجه مسلم فى الاستيذان عن عرو الناقد وغيره قول هو لا كرامة بالنصب اىلانكرمك كرامة قول فاخبر ألنى صلى الله تعالى عليه وسلم بضم الهمزة على البناء للمجهول ويروى بالبناء للفاعل عليص اب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سموا باسمى ولاتكننوا بكنيتي قاله انس عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🚁 اى هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سموا امر من سمى يسمى تسمية ولاتكتنوا من الاكتناء والكنهة كل مركب اضافى صدره اب اوام كابى بكر وامكاثوم قوله قاله انس اى قال انس ماقاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومضى هذا التعليق موصــولا في كتاب البيوع في باب ماذكر في الاســواق قال البخاري حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شعبة عن حيد الطو يل عن انس بن مالك رضي الله تمالي عنه قال كانالنبي صلى الله الله تعالى عليه وسلم في الســوق فقــال رجل يا ابا القــاسم فالنفت اليه النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم فقال انما دعوت هذا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سموا باسمى ولاتكننو بكنيتي وهذا الباب فيد خلاف وقدعقدالطحاوى فىهذا بابا وطولفيه منالاحاديت والمباحث الكشيرة فارل ماروى حديث على رضى الله تعالى عنه قال قلت يارسول الله ان ولدلى ولد اسميه باسمك واكنيه بكنيتك قالىنع قالىوكانت رخصة منرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلىرضى الله تعالى عندثم قال فذهب قوم الى انه لابأس بان بكنني الرجل بابي القاسم و ان يتسمى مع ذلك بمحمد واحتجوا بالحديث المذكور قلت اراد بالقوم هؤلاء محمدبن الحنفية ومالكا واحمد فى رواية ثم افترق هؤلاء فرقتين فقالت فرقة وهم محمدبنسيرين وابراهيم النخعى والشافعي لاينبغي لاحدان ينكني بابي القــاسم كان اسمه محمدا اولم بكن وقالت فرقة اخرى وهم الظاهرية واحد في رواية لا ينبغي لمنتسمي بمحمد ان تكني بابي القاسم ولابأس لمن لم يتسم بمحمد ان ينكني بابي القاسم و في حديث البابءن جابر علىمايأتي النهيءن الجمع بينهما اعني ببن الاسمو الكنيةوقيل المنع فيحباته صلى الله تعالى عليه وسلم للايذاء وابعد بعضهم فنع التسمية بمحمد ورومى سالم بن ابى الجعد كتب عمر رضى الله تعسالي عنه الىاهل الكوفة لاتسموا باسمنبي وروى ابوداود عنالحكم بن عطية عن ثابت عن انس رفعه تسمون اولادكم محمدا ثم تلعنوه وقال الطــبرى يحمل النهى علىالكراهة دون التحريم وصحح الاخباركلها ولانعارض ولانحخ وكان اطلاقه لعلى رضى الله تعــالى عنه فيذلك اعلاما منه ليقدجو ازه مع الكراهة وترك الانكار عليه دليل الكراهة عطيص حدثنا مسدد حدثنا خالد حدثنا حصين عنسالم عنجابر رضي الله تعالى عند قال ولدلرجل مناغلام فسماه القاسم فقالوا لا نكنبه حتى نسأل الني صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سموا باسمى ولا تكنبوا بكنيتي ش مطابقته للترجة ظاهرة وخالد هوابن جعفر بن عبدالله وحصين بضمالحاء وفتح الصد المهملتين هوابن عبدالرجن وسالم هوابن ابىالجعد بفتحالجبم وسكون العين المهملة والحدبث مضىفى الخس

( ۵۷ ) (عنی ) (شر )

عن ابى الوليد و فى صفة النبي صلى الله تعــالى عليه وســلم عن محمد بن كثير و اخرجه مسلم فى الاستيذان عن اسحق وعثمان وآخرين قول ولاتكتئوا من الاكتناء من باب الافتعال ويروى ولاتكنوا منالثلاثى ويروى ولا تكنوا بتشديد من باب التفعيل قالوا العلم اما ان يكون مشعرا عدح اوذم وهواللقب واماانلايكون فاما انبصدر بنحوالاب والام فهوالكنبة اولاوهوالاسم فاسمه صلىالله تعالى عليه وسلم محمدوك نيته ابوالقاسم ولقبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رد على من منع التسمية بمحمد على ص حدثنا على بن عبدالله اخبرنا سفيان عن ايوب عن ابن سيرين سمعت اباهر يرةرضي الله عندقال قال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم سمو ا باسمي و لاتكتنو ا بكنسى ش على مطابقته للترجة ظاهرة وعلى نعبدالله العروف بإين المديني بروى عن سفيان ابن عيينة عنايوب السختياني عن محمدين سيرين عن ابي هر يرة والحديث مضي في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وســلم و فىقول ابى هريرة قال ابوالقاسم و لم يقل قال النبي اوقال الرسول لطيفة و هى انه يرى منع الا كتناء بابى القاسم فذكره بابى القاسم اشعارا بانه لايرى التكنية بابى القاسم والمراب حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا سفيان قالسمعت ابن المنكدر قالسمعت جار بن عبدالله ولد لرجل مناغلام فسماه القاسم فقالوا لانكنيك بابى القاسم ولاننعمك عينا فاتى النبى صلى الله تعــالى عليه وسلم فذكر ذلك له فقال اسم السك عبدالرجن ش 👟 مطابقته للترجة منحيث ان فيه منع التكنية بابىالقاسم لان الرجل الذي منع منذلك لمااتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكرله ذلك لم يقل له كن ولاقال له سم محمدا و انماقال سم انك عبدالرجن و بظاهره احتبح من منع التكنية بابى القاسم والتسمية بمحمد وهذا الحديث قدمر فيالباب الذي قبله فانه اخرجه هناك عنصدقة ا بن الفضل عن إبن عبينة وهنا اخرجه عن عبدالله من محمدالمسندي عن سفيان وهو ابن عبينة عن محمدبن المنكدر فخوله ولاننعمك عينا من الانعام اىلانقر عينك يذلك فحوله فاتى اى الرجل المذكور اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قول، فذكر ذلك اى ماقالوا من قولهم لانكنيك بابي القاسم فوله اسم بفتح الهمزة امرمنالاسماء بكسرالهمزة ويروى سم بفتح السينوتشديد الميم منالتسمية ا وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم نهيءن اربع كني ابوءيسي وابوالحكم وابومالك وابو القاسم لمن اسمه محد 🍣 ص 🔻 باب 🤻 اسم الحزن ش 🎥 ای هذاباب فی ذکر من اسمه الحزن بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى وهو في الاصل ماغلظ من الارض ضد السهل و استعمل في الخلق يقال فلاَّن في حزونة اى في خلقه غلظ وقساوة والحزن بالضم الهم علي ص حدثنا اسحق بننصر حدىناعبدالرزاق اخبرنا معمرعنالزهري عنابنالمسيب عنآبيه اناباه جاء الىالنبي صلى الله تعالى عليه وســلم فقال ما اسمك قال حزن قال انت سهل قال لا اغير اسما سمانيه ابى فال ابن المسيب فا زالت الحزو نة نينا بعد ش 🗫 مطابقه للترجة ظاهرةو اسحق بننصر هو اسحق بن ابراهيم ابزنصر البخارى وعبدالرزاق ابن همام اليمانى ومعمر بفتحالمييناين راشد وابن المسيب هوسعيد أنن المسيبُ الماسعيد فهو من كبار التابعين وسسيدهم روَّى عن قريب من اربعين صحابيـــا ولد السنتين .ضتامنخلافة عمر بنالخطاب رضي الله تعــالىعنه ومات فىسنةاربعوتســعين فىخلافة الولسد بن عبد الملك و١٠ ا بومالمسيب فانه بمن مايع تحت التنجرة قالوا لم يرو عن المسيب الاسعيد قال الكرماني فيه خلاف لما هوالمشهور منشرط البخاري انهلم برو عناحــد ليسله الاراو واحد

واما جده حزن بنابىوهب بنعمر بن عابد بنعمران بن مخزوم القرشي المخزومي فكان من المهـــاجرين ومناشراف قريش فىالجاهليةقالاالكلاباذى روىعنحزنا يندالمسيب حديثا واحمدا فىالادب وحديثا آخرموقوفا فيذكر ايام الجاهليةوالحديث من افراده فخو لهقال انتسهل وفي رواية الاسمعيلي منطريق محمودين غيلان قالىبل اسمك سهل قواير لااغير اسما فىرواية احد ينصالح لاالسهل يوطأ ويمتهن والتوفيق بينالرواينين بانهقالكلامنالكلامين فنقلبعضالرواة مالم ينقلالآخر قحوليه à زالتالحزونة فينا بعدو فيرواية احد ننصالح فظننت آنه سيصيبنا بعده حزونةوقال|ن|التين معنىقولابنالمسيب مازالتفينا الحزونة يريد امتناعالتسهيل فيمايرونه وقال الداودي يريدالصعوبة ويقال بشير بذلكالىالشدةالتي يقيت في اخلاقهم ذكر اهل النسب أن في ولده سؤ خلق معروف فيهم لابكاد يمدم منهم قول بعد ويروى بعده اى بعد ماقال لا اغير اسما سمانيه ابي 🏎 🗨 ص حدثناً على ن عبدالله ونحجود قالا حدثنــا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهرى عن ابن المسيب عن البه عنجده بهذا ش على هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن على ن عبدالله بن المديني ومجمودين غيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الباء آخر الحروف عن محمد بن مسلم الزهرى عن معيد بن المسيب عن جده حزن قو لد بهذا ايمذا الحديث من المسيب عن جده حزن قو لد بهذا الحديث الاسم الى اسم احسن منه ش 🚁 اى هذا باب في بيان تحويل الاسم القبيح الى اسم احسن منه وروى ابن ابي شيبة من مرسل عروة كان الني صلى الله تعالى عليه وسلم أذا سمع الاسم القبيح حوله إلى ماهواحسن منه وفىالحديث انكم تدعون يوم القيامة بإسمائكم واسمياء ابائكم فاحسنوا اسمائكم وقال الطبرى لاينبغي لاحد ان يسمى ماسم قبيح المعني ولا باسم معناه التزكية والمدحونحوه ولاباسم معنساء الذم والسب بلالذي ينبغي ان يسمى به ماكان حقا وصدقا 🌊 ص حدثنا سعيد بن أبي مربم حدثنا ابوغسانةالحدثني ابوحازمءنسهل قالاتي بالمنذرين ابي اسيد الىالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حينولد فوضعه على فخذه وابواسيد جالس فلهي النبي صلى الله تعالى عليهوسلم بشيء بين لدبه وامرابواسيدبانه فاحتمل من فمخذالنبي صلى الله عليه وسلم فاستفاق الهي صلى الله عليه وسلم فقال اين الصبي فقال الواسيد قلبناه يارسول لله قال مااسمه قال فلان قال ولكن اسمه المنذر فسماه يومئذ المنذرش مطابقته توخذمن قوله ولكن اسمه المذر وذلك لانه صلى الله عليه وسلمناسأل عن اسمه فقد ابو اسيد ملان قالولكن اسمهالمنذر فكان الذي سماه انوء قبيحا فغيره النبي صلى اللة تعالى عليه وسلم الى الممذر وقال الداودي سماميه تفسألا انكونله علم ينذر به وقيلسماه باسمالمنذر بنعمرو الساعدي الخزرجي الصحابي المشهور منرهط الى اسيد والوعسان بفتح العين المعجمة وتشديد السيين المهملة اسمه محمدين مطرف بكسرالراء المشددة وابوحازم بالحاء المهملة وانزاى سلةينديار الاعرجوسهل هوابنسعد لساعدى وابواسيد بضم الهمزة وفنح السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف واسمه مالك سنربعة الساعدي الانصاري والحديث اخرجه مسلم في الادب ايضا عنابي كر بن اسمحق ومحمس ســهـ فولد فوضعه اى فوضعه النبي صلىانته تعالى عليه وسلم على فخذه أكراما لابيه قوله فعهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكسرالها، وفتحها اي اشتغل بشيٌّ كان مين يديه فحتم ي رفع فو له قاستفاق اىفرغ من انستغ له كمايقال افاق من مرضه و لم ير الصبح فقال ابن الصي فقال ابواسيد قلبناه اىصرفناه الىالىيتوذكرابنالنينانهوقعفى رواية اقلبنه بزيادة همرةفى اولهةن والصواب حذفها والمتدغيره لغة وقال الكرماني اقسدملعة في قلبند فلاسهو في زيدة لانف قول

ولكن قدعم انه للاستدراك فاين المستدرك منه واجيب بان تقدير. ليس ذلك الذي عبر عنسه بفلان اسمه بلهو المنذر عين صد ثنا صدقة ن الفضل اخبرنا محمد من جعفر عن شعبة عن عطاء بن ابي ميونة عن ابي رافع عن ابي هريرة ان زينب كان اسمها برة فقيل تزكى نفسها فسماها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زينب ش 💉 مطابقته للترجة من حيث ان فيه تحويل اسم برة الى زينب ومجمدين جعفر هسوغندر وعطاء بنابى ميمونة مولى انس بن مالك وابور افع نفيع بضم النون وفتحالفاء الصائغالمدنى ثمالبصرى والحديث اخرجه مسلم فىالاستيذان عنابىبكر بنابىشيبة وغيره واخرجه ابنماجة فىالادب عنابىبكر بنابى شببة فول انزينب هى بنت جمعشام المؤمين كاناسمها برة بفتحالباء الموحدة وتشديدالراء اوهى زينب بنت امسلة ربيبة البي صلى اللةتعمالى عليهوسلم فغير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسمكل منهما الى زينب وروى مسلم عن زينب بنت ام سلمة قالت سميت برة فقال انبي صلمي الله تعالى علميه وسلم لانزكوا انفسكم فالله اعلم باهل البر منكم فقالوا مانسميها قالسموها زينب 🗨 ص حدثنا الراهيمين موسىحدثنا هشام الابزجريح اخبرهم قال اخبرنى عبدالحميد بنجبير بنشيبة قال جلست الى سعيد بن المسيب فحدثني انجده حزنا قدم علىالنبي صلىالله تعالى علميه وسلم فقال ما اسمك قال\سمى حزن قالبل|نت سهل قال ما اما مغير اسما سمانيه ابى قال ابن المسيب فاز الت فينا الحزونة بعد شركيب مطابقته للترجية ظاهرة وأبراهيم ىن موسى ابن يزيدالفراء ابواسحقالرازى يعرف بالصغير وهشام هوابن يوسف الصنعانى وابن جريحهو عبد الملك بن عبد العريز وعبد الحميد بنجير بضم الجيم وفتح البـــاء الموحدة ابن شيبة بفتح الشين المجممة وسكون الباء آخر الحروف وقح الباء الموحدة الحجبي قول حدثنا هشاء ويروىآخبرنا هشام قولد انجده حزناةالاالكرماني هذاالاسناد مقدوع انقطع رجل منااير والاولى اىالروايةالاولى وهىالتى سبقت قبل هذه اولى لانهروى عنابيه عن جده قبل هذا على قاعدة الشافعي انالمرسل اذاجاء موصولا منوجه آخر بين صحة مخرج المرسل عنظ ص #باب من سمى باسماء الانبياء ش ﷺ اى هذا باب فى بيان من سمى ابند اواحدا من جهتد باسم نى من الانبياء عليهم السلام وهوجائز وقدقال سعيدبن المسيب احب الاسماء الى الله اسماءالانبياء عليهم السلام وقدقال صلى الله تعالى عليه وسلم سموا باسمى و هذا يرد قول منكره التسمية باسماء الانبياء وهي رواية جاءت عنعمر بنالخطاب رضيالله تعــالى عنه منطربق فقادة عنسالم بن ابي الجعد ودكر الطبرى وحجة هذاالقول حديثالحكم بنعطية عنثابتءنانس رفعه تسمون اولادكمثم تلعنونهم والحكم هذا ضعيف ذكرهالبخارى فىالضعفاء قالوكان ابوالوليد يضعفه 🚅 ص وقال انس رضىاللهٔ تعالى عنه قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابراهيم يعنى ابنه ش 🚁 هذا تعليق فىرواية ابى ذر عن الكشميهني وكذا فيرواية النســني وآخرجه البخاري موصولا فيالجنائز 🕳 ص حدثنا ابن ممير حدثنا محمد بن بشر حدثنا اسمعبل قلت لابن ابي او في رأيت ابر اهيم بن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مات صغيرا ولوقضي ان يكون بعد مجد صلى الله تعالى عليه وسا نبى عاش ابنه و لكن لانبي بعده ش 🗫 مطابقته للترجة ظاهرة و ابن نمير بضم النون و فنح المبم هو محمد ابن عبدالله بن ممير نسب لجده ومحمدين بشير بكسير الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة العبدى واسمعبل هوأبن ابى خالدالبجلي وكل هؤلاء كوفيون وابنابي اوفى عبدالله الصحابي بن الصحابي واسم ابى اوفى علقمة والحديث اخرجه ابن ماجة فى الجنائز عنابن نمير شبخ البخارى عن محمدين إبشرفخو لهمات صغيرا كانعره حينمات ثمانية عشرشهراوكان موته فيذى الجحة سنة عشرو دفن مالبقيع قال الكرماني ماالمفهوم منجوابه اذظاهره لايطابق السؤال لانه قال رأيت ابراهيم يعني هل رأيته فقالمات صغيرافهذا ليسجوابه ثماجاب بقوله الظاهرا بهرآهمات صغير اقو لهولوقضي على صيغة المجهول اى لوقدرالله ان يكون بعدمنيا لعاش ولكنه خاتم النبيين 🚅 ص حدثنا سليمانين حرب اخبرنا شعبة عن عدى بن ثابت قال سمعت البراء قال لما مات ابراهيم عليه السلام قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم انله مرضعا في الجنة ش على مطابقته للترجة ظاهرة والحديث مضى فيالجنائز عنابىالوليد وفيصفةالجنة عنجاجين منهال وهومنافراده قوله مرضعا قال الخطابى بضم الميم اىمن يتم رضاعه وبفنحها اىانله رضاعا فى الجنة وفى الصحاح امرأة مرضع اى لها ولد ترضعه فهي مرضعة بضم اوله فان وصفتها بارضاعه قلت مرضعة يمنى بفتحالميم قبلاالمعنى يصح ولكن لمهرو ماحدبفتحالميم وفىرواية الاسمعيلى اناهم ضعا ترضعه في الجنة عن حدثنا ادم حدثنا شعبة عن حصين بن عبد الرجن عن سالم بن ابي الجعد عن جابربن عبداللهالانصارى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سموا باسمى ولاتكتنو ابكنيتي فانما اناقاسم اقسم بينكم ش المستعد مطابقته للترجة تؤخذ من قوله سموا باسمى و ادم هو ابن ابي اياس وحصين بضم الحاء وفتح الصادالمهملة بن و الحديث مضى عن قريب في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلسموياسمي ومضى الكلامفيه قوله انا قاسم اشارة الىان هذه الكنية تصدق على الني صلى الله تعالى عليه وسلم لانه نقسم ماالله بينالمسلمين وغيره ليس بهذه المرتبة وفيه اشعار بان الكنية انماتكون إبسب وصف صحبح في المكنى به علي ص ورواه انسعن الني صلى الله تعالى عليه وسا ش ﷺ اىروى هذا الحديث انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومضى الكلام فيه في أب قول النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم سموا باسمى عمرص حدثنا موسى بن اسمعيل اناابو عوانةحدثنا ابوحصين عنابىصالح عنابىهربرة عنالنبي صلىالله تعالى عليهوسلم قالسمواباسمي ولاتكنتوا بكبتي ومنرآني فيانمام فقدرآني فانالشيطان لاتمثلبي ومنكذب على متعمدافليتبوأ مقعده من النار ش 🚁 مطابقته للترجة تؤخذ من قوله سموا باسمي قاله يدل على جواز التسمية باسمالنبي صلىالله تعالى عليموسلم وغيره منالانبياء عليهمالسلام وابوعوانة الوضاحين عبدالله والوحصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملنين عثمان وابوصالح ذكوان الزيات وقدمضي صدر الحديث عن قريب قوله بكنيتي وقع فيرواية المستملي والسرخسي هنــا بكنوتي قو له ومنرآني الىآخره حدينسان جعهما الراوى معالحديث الاول بالاستساد المذكور وكيفية هذه الرؤية انالله عزوجل تخلق الرؤية بارادته وايست مشروطة بمواجهة ومقبالة وشرط وقال الغزالي رجه الله ليس معناه انها رأى جسمي بلرأي مثالاً صــر ذلك الثال آلة يتأدي بهـــا المعنى الذي فينفسي اليه بلالندن في اليقظة ايضا ليس الاآلة النفس فالحق انما يرى مثال حقيقة روحهالمقدسة قيل مزاين يعلمالرائي انهرسول الله صلى الله تعالى عليهوسلم لاغيره واجيب بان الله عروجل يخلق فيد علما ضروريا انه هوصليالله تعالى عليه وسلم فولله فقد رآنى ليس بجزاء الشرط حقيقة بل لازمه نحو فليستبشر فانه فدرآني قو له لابتمثل بي ويروى لايمثل صورتي فولد فليتبوأ اي فليتخذ يقال تبوأ الرجل المكانادا اتخذهموضعا لمقامه وةل المحققون هذا الحديث

متواتر مرفىالعلم حجيم حدثنا محمدين العلاء حدثنا ابواسامة عن بريدين عبدالله بنابي بردة عن ابي بردة عن ابي موسى قال ولدلى غلام فاتيت به النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فسماه ابر اهيم فحنكه تمرة ودعالهبالبركة ودفعه الىوكان اكبر ولدابي موسى رضي الله تعالى عنه ش على الله مطابقته للترجة ظاهرة وابواسامة حادبن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة وفتحالراء ابن عبدالله يروى عنجده ابي بردة عامر وقيل الحارث عنابي موسى الانسمرى واسمه عبدالله بن قيس والحديث مضى فى العقيقة عن اسمحق بن نصر و اخرجه مسلم فى الاستيذان عن ابى بكرين ابى شيبة 🅰 👝 حدثنا ابو الوليد حدثنا زائدة حدثنا زيادىن علاقة سمعت المغيرةين شعبة قال انكسفت الشمس يوم مات ابراهيم ش 🗫 مطابقته للترجة تو خذ منقوله ابراهيم وابوالوليد هشامبن عبدالملك وزائدةا نقدامة وزياد بكسرالزاى ابن علاقة بكسرالعين المهملة وتخفيف اللامومضي الحديث مطولا في الكسوف 🍆 ص رواه ايوبكرة عن النبي عليه السلام ش 🦫 اي روى هذا الحديث ابوبكرة نفيع الثقني ومضى حديث الىبكرة فى الكسوف ولكن ليس فيه نوممات ابراهم كماصرح به فى حديث المغيرة بن شعبة وقال بعضهم مجموع الاحاديث يعنى التى فى الكسوف تدل على ذلك وفيه نظر لایخنی عش شباب السمية الوليد ش كا اىهذا باب فىذكرماجاء من تسمية الوليد وغرضه من وضع هذه الترجة الردعلي مارواه الطبراني من حديث الن مسعود نهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسمى الرجل عبده اوولده حربا اومرة او وليدا فانه حديث ضعيف جدا وعلى مارواء عبدالله بناجد قال حدثنى ابىقال-حدثنا ابوالمغيرة قالحدثنا ابن عياش وهو اسمعيل قال حدثنا الاوزاعي وغيره عنالزهري عنسعيدبن المسيب عن عمرىن الخطاب رضيالله تعالى عنه قال ولدلا عي امسلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلام فسموه الوليد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سحيتمو. الوليد باسما، فرا عينكم ليكونن في هذه الامةرجل يقالله الوليد لهوشر علىهذه الامة من فرعون لقومه وقال ابوحاتم بنحيان هذا خبرباطل ماقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذاولارواه عمرولاحدث مهسعيد ولاالزهري ولاهو من حديث الاوزاعي بهذاالاسناد قال اضحبان لما كبراسمميل تغيرحفظه فكثرالخطأ فىحدشه وعولايعلم وقدرواه وهو مختلط وقال اس الجوزى قدرأيت في بعض الروايات عن الاوزاعي انهقال سألت الرهري عن هذا الحديث فقال اناستخلف الوليدابنيزيد والافهو الوليدبن عبدالملك وهذمالرواية لااعلم صحتهما قلت فان صحت دلت على ثبوت الحديث والوليدين بزيد اولى بهلانه كان مشهورا بالالحاد مبدارزا بالعناد وانما قال اسماء فرا عينكم لانفرعون موسى اسمه الوليد ولمالم بكن هذان الحديثان وامثالهما على شرط المخارى لم بذكر شيئًا منها واورد في الباب الحديث الذي مدل على الجواز على ص اخبر الونعيم الفضل بن دكين حدثناا بن عبينة عن الزهرى عن سعيد عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قاللار فعالني صلى اللة تعالى عليه وسلم رأسه من الركوع قال اللهم ايح الوليدين الوليدوسلة بنهشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين بمكة من المؤمنين اللهم اشددو طأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ش الله مطابقته للترجة تو خذ من قوله الوابدبن الوليدفانه اوضح الابهام الذى فى الترجمة ودل علىجواز تسميةالوليد وابن عيينة هوسفيان وسعيدهوابنالمسببوالحديث قدمضى فى كتاب الصلاة فى باب بهوى بالنكبير ومر الكلام فيه فولد والمستضعفين من عطف العام على

الخاص والوطأة الدوس بالقدم والمرادبها هناالاهلاك اىخذهم اخذ اشديداد مضر قبيلة قريش فولدكسني يوسف وجدالتشبيه بسني يوسف هوفى امتداد القحط والحنذ والبلاء والشدة والضراء وسقطت النون منسني يوسف للاضافة 🌊 ص 🟶 باب۞ مندعًا صاحبه فنقص من اسمه حرفا ش 🗨 اىهذا باب في بيان من دعا صاحبه بان خاطبه بالنداء فنقص من اسمه حرفا مثل قولك يامال فىيامالك وهذا عبارة عنالترخيم وهو حذف فىآخرالمنسادى لاجلالتخفيف وانمسا اختص بالآخر لانه محلالتغبير فىحذفه فىجزم المعتل وشرط الترخيم فىالمنادى انلابكون مضافا ولامستغاثا ولاجلة وفيغيرالمنادي لامجوز الالضرورة الشعر حرص وقال انوحازم عنابي هريرة قال لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بإاباهر ش الله الوحازم بالحاء المهملة والزاي تمه سلمان الاشجعي الكوفي وهذا التعليق وصلهالبخاري فيالاطعمة واوله اصابئي جهد شدمدالحديث وفيه فاذا رسولاللهصلى الله تعالى عليه وسلم قائم على رأسي فقال يااباهر قال ابن بطال هذا لايطابق الترجة لانه ليس منالترخيم وانماهونقل اللفظ منالتصغير والتأنيث الىالتكبير والتذكير وذلك انهكناه اباهرىرة وهريرة تصغيرهرة فخاطبه باسمها مذكرا فهو نقصان فىاللفظ وزيادة فىالمعنى انتهى وقال بعضهم هونقص فىالجملة لكن كون النقص منسه حرفا فيهنظر قلت لاينبغي الشخص ان يتكلم في فن وليس له يدفيه فليت شعرى هذا الذي قاله هل برد كلام ان بطال 🗨 ص حدثنا أبواليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثني ابوسلة بن عبدالرحن انعائشــة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بإعائش هذا جبريل يقرنُّك السلام قلت وعليهالسلام ورجةالله قالت وهو يرى مالانرى ش ﷺ مطابقته للترجــة ظاهرة وابواليمان الحكم بننافع والحديث مضى فيبدالخلق عن عبدالله بن محمد ومضى الكلام فيه فوله ياعائش ترخيم عائشة بجوز فيهالفتح وعليه الاكثروالضم فوله يقرئكاالسلام هذا وقرأ عليكالسلام بمعنى واحدقو له قلت ويروى قالت قيل جــبريل جسم فاذاكان حاضرا فيالمجلس فكيف تمختص رؤيتـــه بالبعض دون الآخر واجيب بانالرؤية امريخلقه لله تعـــالى في الحي فانخلقها فيه رأى والافلا فو أبه مالانرى وبروى مالاارى 🚅 ص حدثناموسي ابن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس رضي الله تعالى عذه قال كانت امسلم فىالنقل وانجشة غلام النبي صلىاللةتعالى عليهوسلم يسوق,بن فقالالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم ياابخش رويدك سوقك بالقوارير ش 🚁 مطابقته للترجة فىقوله ياانخش فانه مرخم واصله ياابخشة ويجوز فيدانفتح والضم علىماهو قاعدة المرخات ووهيب هوابن خالدوايوب هو السختياني والوقلابة بكسر القياف عبدالله نزيد والحديث مضيءنقريب فيهاب مايجوز من الشعر قتم له كانت امسلم وهي امانس رضي الله تعالى عنهما فوله في الثقل بفتح الله، انشه أو لقاف أ وهومتاع المسافر وحشمه وروى مكسر انشاء قال ابن شير لاول هواننى قرأنه فخ أنه رويدن اي لاتستعجل في سوق النساء ةنهن كالقوارير في سرعة الانفعال والتأنر وقدمرت مباحثه ستقصة حي ص ﷺ باب ﷺ الكنية للصبي وقبل ازيواد لمرجل حمل ش اى هذا وب في بانه جواز الكنية الصبي وعن عربن الخطاب رضي المة تعالى عنه انه ذل عجموا بكني اولادكم لاتسرع اليهم الالقاب السوء وقال العلماء كانوا يكنون الصبى تفسأولا بانه سيعيش حتى يولدله واللامن

من التلقيب لان الغالب ان من يذكر شخص افيعظمد ان لا يذكر وباسم داخاص به فاذاكا نت له كنية امن من تلقيبه وقالواالكنية للعربكاللقب للعجم قولدوفبل ان يولد اى وفى جواز الكنية ايضا قبل ان يولدالرجل اىقبلان يجئلهولد وفىرواية الكشمهيني قبلان يلدالرجل وقدروى الطحاوى واحد وابن ماجة والحاكموصححهمن حديث صهيبان عمررضي اللة تعالى عنه قال لهمالك تكنى ابايحى وليس لك ولدقال انالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كنانى وروى ابن ابي شيبة عن الزهرى قال كان رجال من الصحابة بكتنون قبل انبولد لهم واخرج الطبراني بسند صحيح عن علقمة عنابن مسعود انالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كناه اباعبدالرجن قبل ان يولدله 🏎 ص حدثنا مسددنا عبدالوارث عن ابىالتياح عنانُس قالكان النبيصلي الله تعالى عليه وسلم احسن الناس خلقا وكان لى اخ يقال له ابوعمير قال احسبه فطبم وكان اذاجاء قال ياباعمير مافعل النغير نفر كان يلعب به فر بماحضر الصلاة وهوفى بيتنافيأمر بالبساط الذى نحته فيكنس وينضح تمهقوم ونقوم خلفه فيصلي بنا ش مطابقة الجزء الاول للترجة ظاهرة وقال بعضهم والركن الثانى مأخوذ بالالحاق بل بطريق الاولى قلت هذا كلام غير موجه لانجواز التكنى للصي لايستلزم جواز التكنى للرجل قبل ان يولد له فكيف يصيح الالحاقءه فضلا عنالاولوية والظاهر انهلم بظفر بحديث على شرطه مطالقا للجزء الثاني فلذلك لممذكرله شيئاوعبدالوارثهو انءبدالمجيد الثقني وابوالتياح بفتح التاء المشاةمن فوق وتشديد الياء آخر الحروف وفيآخره حاء مهملة واسمه يزيد بنجيد والحديث مرمختصرا فيهاب الانساط الىالناس اخرجه عنآدم عنشعبة عن ابى التياح عن انس والحديث دل على جواز تكنى الصغيروابوعمير مصغر عمر قوله احسبه اى اظنه فطيم اىمفطوم انتهىرضاعه وفىروايه حاد انسلة عن ثابت عن انس عند اجدكان لى اخ صغيروهو اخو انس من امه وارتماع فطيم بانه صفة لقوله لى اخ وقوله احسبه معترض بين الصفة والموصوف ويروى فطيما بالنصب على انه مفعول لاحسبه قوله وكان اذا جاء اىوكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جاء معنا الى ام سليم فيمازح الصغير فيقول ياباعمير مافعل النغير وكان قدمات فخوله نغر يعني النغير مصغر نغر بضم النون وفتحالغين المعجمة وهو طير صغيركالعصافير حر المناقير فوليه فربما حضرالصلاةاىربما حضر النّي صلى الله تعالى عليه و سلم الصلاة الى آخره قدمر في كتاب الصلاة مرض \* باب \* التكنى بابي تراب وان كانت له كنية اخرى ش 🚗 اى هذا باب فى بيان جواز التكنى بابى تراب وانكانت له كنية اخرى قبل ذلك وهذا فيقصة على بن ابيطالب رضي الله تعــالى عنه وقدتقدمت باتم من ذلك في مناقبه 🗨 ص حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان حدثني ابو حازم عن سهل بن ســعد قال انكانت احب اسماء على رضى الله تعالى عنه لانوتراب وان كان ليفرح ان بدعى بها وماسماه ابو تراب الا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غاضب يوما فاطمة رضى الله تعــالى عنها فخرج فاضطجع الى الجدار الى المسمجد فجاءه النبي صلىالله تعالى علميه وسلم يتبعه فقال هوذامضطجع في الجدار فجاء النبي صلى الله تعالى عليه رسلم وامتلاء ظهره ترابا فجعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمسح التراب عن ظهره ويقول اجلس يااباتر اب ش على مطابقته اللترجة فىآخر الحديث وخالد بن مخلد بفنح المبم واللام وسكون الخاء المعجمة البجلى الكوفى وسليمان هو ابن بلال ابوايوب القرشي التيمي وابوحازم بالحاء المعملة والزاى سلة بن دينار الاعرج

وسهل بن سعد الساعدي الانصاري والحديث من افراده فول و والوحاز معن سهل و في رو ابد الاسمعيلي سمعت سهل بن سعد من طريق شيخ المخارى قو لهان كانت كلة ان محفقة من الثقيلة و لفظ كانت زائدة كقوله ا (وجيران لنا كانوا كرام) قو له احب منصوب بانه اسمان وانكانت مخففة لان تخفيفها لانوجب الغاءها وقال ان التين انث كانت على تأنيث الاسماء مثل (وحاءت كل نفس) قو له لا يوتراب اللام فيه للنأ كيد و هو خبران فخوله وانكان ليفرح انهذه ابضا مخففةوالضمير فيكان برجع الى على رضى الله تعمالي عنه واللام في ليفرح للنأكيد قوله ان يدعى بضم الياء آخر الحروف وسكون الدال وهكذا رواية الاكثرىن وفيرواية ابى الوقت يدعاها وفيالنسيني والمستملي والسرخسي ندعو بنون المتكلم فوله بها اىبلفظة ابى تراب ومعناها نذكرها فول، وماسماء ابوتراب هكذا فى الاصول قال ابن التين الصواب اباتراب قيل الذي في الاصول ليس بخطأ بل هوعلى سبيل الحكاية وقدوقع في بعض النسيخ ابضا اباتراب قو له غاضب يوما اىغاضب على في وم فاطمة وقدوقع بين اهلالفضل وبين آزواحهم ماجبلالله عليهم من الغضب قوله فخرج اى على خرج من البيت خشية ان بد ومنه في حالة الغيظ مالا يليق بجناب فاطمة رضي الله تعمالي عنها فحسم مادة الكلام بذلك الى أن تسكن فورة الفضب من كل منهما فو إلى فاضطجع الى الجدار الى المسجد هكذا في رواية النسفي وفي رواية الكشميهني إلى جدار المسجد وعنه في جدار المسجد قو له يتبعه بتشديد الناء المثناة منفوق منالاتباع ويروى منالثلاثى وفىروايةالكشميهني ينتغيه من الابتغاء وهو الطلب فَهُ لِهِ وَامْتَلَاءُ ظَهُرُهُ الْوَاوِ فَيُهُ لَلْحَالُ فَوَلَّهِ اجْلُسُ هُو الْمُسْتَعِمُلُ قَالُ الْخُلِّيلُ هَالَ لَمْنَانَ قَائُمَا لَقُولُهِ ولمنكان نائما اوساجدا اجلس وردعليه اندحية بحديث الموطأ فىالحلقة حيث قال للقائم اجلس حي ص ﷺ باب العنس الاسماء الى الله ش الله عن وجل الله عن وجل ولم بين ماهو ابغض الاسماء اكنفاء بمايينه في حديث الباب 🗨 ص حدثنـــا 'بواليم ن حدثنا شعيب اخبرنا ايوالزناد عن الاعرج عنابي هريرة قال قال رســولالله صلى الله تعالى عليه وســلم اخنى الاسماء بوم القيامة عندالله رجل تسمى ملك الاملاك ش 🚙 مطابقته للترجة تؤخذهن قوله اخني الاسماء لاناخني افعل منالخني وهو الفحش منالقول وكل فحش قبيح وكل قبيح مبغوض وابواليمان الحكم بننافع وشعيب هو ابن ابي حزة وابوالزناد بكسرالزاى وبالنون عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحن بن هرمز والحديث من افراده فول اخني الاسمء كذا وقع في رواية شعيب للاكثرين ووقع ني رواية المستملي اخنع الماالاحني فهو من لخني بفتحتين مقصورا وقدفسرنه والماخم فهومن الحدوعوهو الذلو قدفهمره الحميدي عدروا يتديه يقوله الاخنع الاذلو اخرج مسلم عزاجدين حنىل قال سألت اباعمروالشداني بعني اسمحق اللعوى عن اخنع فقال اوضع والخانع الدليل من خنع الرجلاذا ذلووردعندمسلم للفظ اخبث الاسماء وبلفظ اغبظ الآسماءووقع لآبن ابي شيبة عنجج هد بلفظ اكره الاسماء وروى سفيان عن ان ابي مجيح عن جابر قال اكره لاسماء الى الله ملث لاملائه و ايم كان ملك الاسلاك ابعض لى اللهواكره اليدان يسمى له مخدرق لانه صفة لله نعمى ولايليق بمخدوق صفت لله و سم ؤه لان لعباد لايوصفون الابالدل والخضوعو لعبودية وقدروي عضاء على بي سعيد الخسري مرفوعا لاتسموا ابنائكم حكيماولا بالحكم فأنالله هوالحدكيم نصيم وتساساودي في لحديث بغض [ الاسمء الى الله خالدو مانك و ذلك ان احدا ليس بخلد و المالك هو لله عنوجي ثم قاد و ما اراه محفوظ لأن

( مر ) ( عبى ) ( شر )

بعض الصحابة كان اسمه خالدا اومالكا قالصاحب التوضيح وهذا عجب فني الصحابة خالد فوق السبعين ومالك فىالصحابة فوق المائة وعشرة والعباد وانكانوا يموتون فالارواح لاتفني ثم تعود الاجسام التي كانت في الدنيا وتعودهما تلك الارواحو نخلد كل فريق في احد الدارين و في التنزيل (و نادوا مامالك) لخازن النار واعترض عليه بعضهم يقوله احتجاجه بجواز التسمية بخالد يما ذكر من ان الارواح لاتفنى فعلى تقدير التسليم ايس بواضح لان الله سبحانه قدقال لنبيه (و ماجعلنا ابشر من قبلك الخلمه) والخلمه البقاء الدائم بغير موت فلايلزم منكون الارواح لاتهني ان يقال لصـــاحب تلك الروح خالد انتهى قلت اعتر اضــه غير واضح ولاوارد لان نني الخلد لبشر من قبل الني صلى الله تعالى عليه وسلمانماهو فى الدنيا فول، والخلدالبقاء الدائم بغيرموت فى الدنيا ايضاو السَّبجة التي بناها على تلك المقدمة الفاسدة عقيمة وهي قوله فلابلزم الى آخره بلبلزم ذلك في الآخرة فافهم فو له ملك الاملاك بكسر اللام من ملك والاملاك جع ملك بالكسر ايضا وقيل التحق بذلك قاضي القضاة وأن كان اشتهر في بلاد الشرق منقديم الزمان اطلاق ذلك على كبير القضاة وقدسلم اهل الغرب منذلك واسم كبير القضاة عندهم قاضي الجماعة قلت اول من تسمى قاضي القضاة ابويوسف من اصحاب ابى حنيقة و فى زمنه كان اساطين الفقيهاء و العلماء والمحدثين فلم ينقل عن احد منهم انكار عنذلك نع يمنع ان يقال اقضى القضاة لان معناه احكم الحاكمين والله سُجانه هو احكم الحاكمين وهذا ابلغ منقاضي القضاة لانه افعل التفضيل ومنحهلاء هذاالزمان منمسطرى سجلات القضاة بكشون للنائب اقضى القضاة وللقاضي الكبير قاضي الفضاة عيرص حدثنا علمي بنءبدالله حدثنا سفيان عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هررة رواية قال اخنع اسم عندالله وقال سفيان غيرم قاخنع الاسماء عندالله رجل تسمى علات الاملاك قال سفيان بقول غيره تفسيره شاها نشاه ش 💨 هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة اخرجه عن علي بن عبــد الله بن المدني عن سفيان بن عيينة عن ابي الزناد عبدالله بن ذكوان عن عبدالرحن بن هر من الاعرج عن ابي هربرة فولدرواية اى عنالني صلىالله عليه وسلم وانتصابه علىالتمبيز اىمنحيث الرواية عن السي صلى الله تعالى عليه وسلم فول وقال سفيان اى الراوى المذكور فول غير مرة اى مرارا متعددة قُولِهِ نقول غيره اي غير الوالزناد شاهان شاه ومعناه بالعربي ملك الاملاك لانشاهانالاملاك لانه جع شاه و يجمع عندهم بالالف و النون فى بنى آدم وشاه مفرد ومعناه الملك ولكن من قاعدة العجم تقديم المضاف اليه على المضاف وتقديم الصفة على الموصوف وشــاهان بسكون النون لابكسرها ﷺ ص ﴿ باب ۞ كنية المشرك ش ۞ اى هذا باب فيه هلمجوزكنية المشرك إبتــداء واذا كانت له كنية هل بجوز خطابه بها وهل بجوز ذكره بها ادا كان غائبًا على وقال مسور سمعت السي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الاان يريد ابن ابي طالب ش هذا التعلميق سقط منرواية النسني ونبت للباقين فولد مسـوركذا هو مجرد عن الالف واللام ووقع فىرواية ابى نعيم المسوروهو الاشهر بكسر الميم وسكون السين المهملة ابن مخرمذالزهرى وقدنمدد ذكره ووصل البخــارى هذا التعليق بتمامه فيهاب ذب الرجل عن ابنته في او اخر كتاب الكاح حدننا قتيبة حدثنا الايث عنابنابى مليكة عنالمسور بنمخرمة سمعت رســولالله صلىالله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المبر انءنىهشام بن المغيرة استأذىوافي اريتكمحوا ابنتهم على بن ابى طالب أ

الله آذن ثم لاآذن الا ان ربد ان ابي طالب ان بطلق المتي وينكم المتهم الحديث علي ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري وحدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتميق عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان اسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما اخبره ان رسولالله صلى الله تعمالي عليه وسلم ركب على جار عليه قطيفة فدكية واسمامة وراءه يعود سعد بن عبادة في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر فسمارا حتى مرا بمجلس فيه عبدالله ابنابي ان سلول وذلك قبل ان يسلم عبدالله بن ابي فاذا في المجلس اخلاط من المسلمين و المشركين عبدة الاوثان واليهود وفيالمسلين عبدالله نزرواحة فلاغشيت المجلس عجاجة الدابة خر انزابيانفه إبردائه وقال لاتغبروا علينا فسلم رسولالله صلىاللةتعالى علية وسلم عليهم ثم وقف فنزل فدعاهم الىالله وقرأ عليم القرآن فقااله عبدالله بنابي ان سلول ايهاالمر. لااحسن مماتقول انكان حقا فلاتؤذنامه فيمجالسنا فنحاءك فاقصص عليه قال عبدالله بن رواحة بلي يارسول الله فاغشــنا في مجالسنا فأنانحب ذلك فاستب المسلمون والمثهركون والبهودحتي كادوا يتساورون فلميزلرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا ثم ركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دا ته فسار حتى دخل على سعد بن عبادة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم اىسعدالم تسمع ماقال ابو حباب ريد عبدالله بن ابي قال كذاوكذا فقال سعد بن عبادة اي رسول الله بابي انت اعت عنه و اصفح فو الذي انزل عليك الكناب لقد جاءالله بالحق الذي انزل عليك ولقد اصطلح اهل هذه البحرة على ان يتوجوه ويعصبوه مالعصابة فلماردالله ذلك بالحق الذى اعطاك شرق بذلك فذلك فعل به مارأيت فعفا عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و اصحابه يعفون عن المشركين واهل الكتاب كمامرهم الله وبصبرون على الاذي قال الله تعالى (ولتسمعن من الذين او تواالكتاب) الآية وقال اودكثير مناهلالكتاب) فكان رسولالله صلى لله تعالى عليه وسلم يتأول في العفو عنهم ماامر الله به حتى اذناله فيهم فلماغزا رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم بدرا فقتل الله به من قتل من صناديد الكيفار وسادة قريش فقفل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلمو اصحابه منصورين عانمين معهم اسارى من صناد بدالكفار وسادة قريش قال ان ابي ان سلول و من معه من المشركين عبدة الاو مان هدا امرقدتوجه فبايعوا رسولالله صلىالله تعالى عليه وساعلىالاسلام فأسلوا ش المترجة في قوله ابوحباب فانه كنية عبدالله بنابي، هو بضم الحد، لمهملة وتخفيف البدء لموحدة وفي أخره بامموحدة ايضا وهواسمالشيطان ويقعءلمي الحية ايضاوقيل لحباب حية بعينهاو الحباب بفتح الحء الطل الذي يصبح على النبات وحباب الماء نفاخاته التي تطفو عليه واخرج هذا الحديث من طريقين احدهماعن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب عن محمد بن مسلم الزهري عن عروة والآخر عن اسماعيل بن ابي او يس ابن اختمانات بن انس على اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابي عتمق بقتح العين المهملة وكسر التاء المثناة منفوق واسمه محمد بن عبد الرحن بنابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عروة بن الزمير عن اسامة بنزيد ان حارثة والحديث مضي في الجهاد مختصراً في باب الردف على الحمار ومضى في تفسير سورة آل عمران بطوله ومضى الكلام فيه هناك ولندكر بعض شئ فقوله قطيفة هي الكساء نسبة الىفدك بفنح الفء و الدال المهملة و الكاف و هي قرية بقرب المدينة **قول من بني الحارث ويروى من بني حارث بدون آلال**ف

واللام فولد ان سلول بالرفع لانه صفة لعبدالله وسلول اسمامه فؤلد واليهود عطف على العبدة اوعلى المشركين فؤليم عجاجة الدابة بفتحالعين المهملة ونخفيفالجيم الاولى وهي الغبار قوله خر عبدالله اي غطي قول لا تغيروا اي لا تنبرو االغبار قول لا احسن أفعل النفضيل اي لا احسن من القرأن انكان حقا وبجوز ان يكون انكان حقا شرطا وقوله فلانؤذنا جزاؤه قبل قاله استهزاء فوله نتنا ورون ای تواثبون قوله ای ســعد یعنی یاســعد فوله بابی انت ای انت مفدی بایی فوله هذه البحرة اىالبلدة و يروى البحيرة بالنصــفير فوله وتوجوه اى جعلوه ملـكاوعصبو ا رأسه بعصابة الملك وهذا كناية ومحتمل ارادة الحقيقة ايضافو ليرشرق بفتح الشين المعجمة وكسرالراء اىغصبه وىتى فى حلقه لايصعد ولاينزل كائه يموت قول، يتأول من التأول والتأويل مايؤول اليه الشيُّ فولِه من صناديد الكفار جع الصنديد وهو السيد الشجاع فوله فقفل رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم اىرجع فولِد قدتوجه اى اقبل لمىالتمام وبقال توجه الشيخ اىكبر قوله و بايموا بلفظ الامراولا والماضي ثانيا 🗨 ص حدثنا موسى من اسمعيل حدثنا ابوعوانة حدثنا عبدالملك عن عبدالله بن الحرث بن نوفل عن عباس بن عبد المطلب قال يارسول الله هل نفعت المطالب بشئ فانه كان يحوطك ويغضب لكقال نع هو فى ضحضاح من نار لولا اما لكان فى الدرك الاسفل من النار ش ﷺ مطابقته للترجة في قوله اباطالب فانه كنية عبد مناف وهو شــة ق عبدالله والد النبي صنى الله تعالى عليه وسلم وابوعوانة الوضاح بن عبدالله اليشكرى وعبد الملك هوان عمير وعبدالله من الحسارث امن نوقل من الحرث من عبد المطلب مروى عن عم جده العباس ابن عبدالمطلب والحديث مضي فيذكر ابي طالب فانه اخرجه هماك عن مسدد عن يحيي عن سفيان عن عبدالملك عن عبدالله بن الحرث الى آخره ومضى ايضا في صفة الجمة والنار عن مسدد عنابي عوانة به مختصرا ومضى الكلام فيه قوله بحوطك من حاطه اداحفظه ورعاه قوله في ضحضاح باعجامالضادين واهمالالحاثين القربب القعراى رقيق خفيف وبقال الضحضاح من المار ومن الماء ومن كل شيُّ هو القليل الرقيق منه قول لكان في الدرك الاسفل وهي الطبقة السفلي من اعباق جهنم وقيل الدرك الاسفل توابيت من نار تطبق عليهم وقال ابن مسمعود توابيت من حديد تعلق عليهم والادراك فىاللغة المنازلوقال ابن بطال وفيه جواز تكنية المشرك على وجه التألف وغيره منالمصالح وقيل هذه الكنية ليست للاكرام فينفس الامر واماتكنية ابيطالب فلاشتهاره كمنيته دون اسمه فانقيل ماوجه تكنية ابى لهب اجيب باجوبة ١ الاول انوجهه كان يتلهب جالا فجعل الله ماكان يفتخريه في الديناويتزين به سببا لعذا به #الثاني للاشارة الي انه ( سيصلي نارا ذات لهب ) ا الثالث اناسمه عبدالعزى وكنيته الوعتمة واماالولهب فلقب لقدمه لجماله و ايست بكنيته #الرابع قاله الزمخشري انهذه التكنية ليست للاكرام بلللاهانة اذهىكناية عن الجهنمي اذمهناه تبت يدا جهنمى واعترض عليه بعضهم بانالكنية لاينظرفيها الىمدلولاللفط بلالاسم اداصدر لاب اوامفهوكنيةانتهى قلتكثير منالاسماء المصدرة بابوام لم يقصدبها الكنية وانمايقصدبها اماالعلم واما اللقب ولايقصديما الكنية فن ذلك بقال لرجل من اياد وقيل من نزار ابوارب بضرب به المثل فىكثرة الجماع فيقال انكح من ابى ارب بقالانه افتض فىليلة واحدة سبعين عذراء ذكره ابن الاثير فيكناب سماه مرصعا ومنذلك ابوبراقش ليسله اسم غيرها وبقال ام الابرد للنمرة منقولهم

ثوب ابردفيه لمعبياش وسواد وام احدى وعشرين للدجاجة وام احراد بالحاء الممملة بئر مكة عندياب البصريين حفرها خلف ن اسعد الخراعي وامثال هذه كثيرة و فيه دلالة انالله تعالى قد بعظيم الكافر عوضا من اعماله التي مثلها يكون قربة لاهل الاعان بالله تعالى لانه صلى الله تعدالي أ عليه وسلم اخبران عمدنفعته تربيته اياه وحياطته له التخفيف الذىلولم ينصره فيالدنيا لم يخفف عنه فعلم بذلك انه عوض نصرته لالاجل قرابته منهفقدكان لايىلهب منالقرابة مثلماكان لابي طالب فلم ينفعه ذلك 🗨 ص باب المعاريض مندوحة عنالكذب ش 🎥 قال بعضه باب منونا فلت ليس كذلك لان شرط الاعراب التركيب واتمايكون معربا اذاقا اهذا باب فيه المعاريض مندوحة كذا وقع في الاصول المعــاريض بالياء وكذا أبررده أن بطال وأورده أن التين بلفظ المعارض مدون الياءنم قال كذا التمويب والصواب المعــاريض كمافىرواية ابىذر والمعــاريض جع معراض منالتعريض وهوخلاف النصريح منالقول وهوالتورية بالشئ عنالشئ ومعنى أ مندوحة متسعة يقالمنه انتدح فلان بكذا ينتدحيه انتداحا اذااتسع به وقال ابنالانبارى يقسال ندحت الشئ وسعته قال الطبرى يقال انتدحت الغنم فىمرابضها اذاتبددت واتسعت منالبطنة إ وانتدح بطنفلان اذا استرخىواتسعو حاصلالمعني المعاريض يستغني بها الرجلءنالاضطرارالي إ الكذب وهذهالترجة ذكرهاالطيرى باسناده عنعمر سنالخطاب رضي الله تعالى عنه ان في المعاريض لندوحة عن الكذب و خرجه ابن عدى عن فنادة مرفوعاً ووهاه علم ص وقال اسمحق سمعت انسامات النلابي طلحة فقال كيف الغلام قالت ام سليم هدأ نفسه وارجو ان يكون قد استراح وظنانها صادقة ش على مطابقته للترجة تؤخذ من قوله هدأ نفسه وارجو انبكون قد استراح فان امسليم ورت بكلامها هذا انالغلام انقطع بالكلية بالموت والوطلحة فهممنذلك انه تعافى واسحق هذا ابنءبدالله بنابى طلحة الانصارى وابوطلحة اسمه زيد وهوزوج امســليم ام أ انس وهذا التعلمق سقط منرواية النسني وهوطرف منحديث مطول اخرجهالبخارى فياجبائز فيجاب من لم يظهر حزنه عندالمصيبة قال حدثني بشر بن الحكم قال حدينا سفيان بن عيينة قال حدثنا ا اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول الحديث قول هدأ نصه من هدأ بالهمز هدوأ اذاسكن ونفسه بقتحالفاء مقردالانفاس وبسكونها مفردا الىفوسارادت به سكون النفس لايسمي كذبا بالموت والاستراحةمن بلاءالدنياو لم بكن صادفة فيمظنه ابوطلحةوفهمه من ظاهركلامها ومثلهذا لايسمى كذبا على الحقيقة بل يسمى مندوحةعن الكذب حيرص حدثنا ادمحدثنا شعبة عن نابت البنابي عن انس بن مالك قال كان السي صلى الله تعالى عليه وسلم في مسيرله فحدا الحادي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسام ارفق يا نحشة ويحك بالقوارير ش على مطابقته للترجة في قوله اردق ياانجشة بالقوار يرفانه صلى الله تعـانى عليه وســلم ورى بذلك عن النسه ومضى الحديث عن قريب في باب ما يجوز من الشعر على ص حدثنا سلميان بن حرب حدثنا حاد عن ثابت عنانس وايوب عن ابي قلابة عنانس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في سفر وكان غلام يحدو بهن يقال له انجشة فقال النبي صلى الله عالى عليه وســـلم رويدك يا نجشة سوقت بالقوارير قال ابوقلابة يعني النساء ش ﷺ مطابقته لمترجة مل مصبقة الحديث السابق واخرجه من طريقين احدهماع سليمان بن حرب عن حاد بنزيد عن دبت لبدني عرائس والآخر عن سلمان بن حرب عن جاد عن ابوب السختياني عنابي قلامة عدالله بنزيد عنانس وقدمر

إفي باب مايجوز من الشعر فولد بالقوارير متعلق يقوله رو يدك كرص حدثنا اسحق اخسبرنا حبان حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك قال كان للسي صلىالله تعالى عليه وسملم حادىقالله أنجشة وكان حسنالصوت نقال له النى صلى الله تعالى عليه وســــلم رويدك ياانجشة لاتكسرالقوارىر قالقتادة يعنىضعفة النساء ش كلم هذا طريق فىالحديث المذكوراخرجه عناسحق قال الغسانى لعله ابن منصور عنحبان بفتح الحاء المهملة وتشديدالباء الموحدة وبالنون ابن هلال الباهلي وهمام هوابن يحي بن دينار فوله لاتكسر بالجزم والرفع وشبه ضعفة النساء بالقوارىر لسرعة التأثير فيهن 🇨 ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثني قنادة عن انسُ بنمالك رضى الله تعالى عنه قالكان بالمدينة فزع فركب رسول الله صلى الله تعالى علميه وسلم فرسالابي طلحة فقال مارأينا منشئ وانوجدناه ليحرا شي 🕶 قيل ليس حديث الفرس من المعـٰـاريض وكذلك حديث القوارير بلهما منباب المجازقلت نعركذلك ولكن تعسف منقال لعل النخارى لمارأىذلك جائرًا قال و المعاريض التي هي حقيقته اولى بالجواز و يحيي في السند هو ابن سعيد القطان والحديث مضي في الجهادعن نندارعن غندر وعن اجدين محمدعن ان المبارك قو لدفزع بفتحتين والاصل فىالفزعالخوف فوضعموضع الاغاثة والنصروالمعنيهنا اناهل المدىنةاستغاثوا فركب النبي صلى الله تعالى عليموسلم فرسا اسمه مندوبكانت لابي طلحة زيد بنسهل زوج امانس فوله وانوجدناه كلمة انمخففة من الثقيلة بحرا اى واسع الجرى شبه جريه بالبحرلسعته وعدم انقطاعه واللام فيه للتأ كيد علي ص ابقول الرجل للشي اليس نشئ وهو نوى انه ليس محق ثن عليها اي هذاباب في بيان قول الرجل للشيء الموجود ليس بشئ و الحال انه ننوى انه ليس محق و هذا غالبا كمون مبالغة في النفي كما يقال لمن عمل عملا غير منقن ما محلت شيئا اوقال قولا غير سدمه ماقلت شيئاو ليس هذا بكذب حي ص وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال صلى الله تعالى عليه وسلم للقبرين يعذ بان بلاكبيروانه لكبير ش 💨 مطابقته للترجة من حيث ان قوله بلاكبيرنني و قوله وانه لكبير البات فكأ أنه قول للشئ ايس بشئ وهذا تعليق مرفى كتاب الطهارة موصولا تتمامه وهو مررسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقبرين فقال انهما ليعذبان ومايعذبان فىكبيرثم قال بلى يعذبان فىكبير اما احدهما فكان لايستنزمنالبول واماالآخر فكان يمشى فىالنميمة اىليسالنحرزعنهما يشاقءلمبكم وهوعطيم عندالله عزوجل وقدمرت مباحثه هناك حهي ص حدثنا محمد بنسلام اخبرنا مخلد ابن بزيد اخبرنا ابن جريح قال ابنشهاب اخبرنى يحيي بن عروة انه سمع عروة يقول قالت عائشة رضىالله تعالىءنها سألَّاناس رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم عنَّالكهان فقال لهم رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ليسوابشئ قالوا يارسول اللهفانهم يحدنون احيانا بالشئ يكون حقسا فقال رسولالله صلىالله تعالىءلميه وسلم تلكالكلمة منالحق نخطفها الجني فيقرهافي ادن وليه قرالدجاجة فيخلطون فيهـا اكثرمن مائة كذبه ش على مطابقته للترجز في قوله ليسوا بشئ فالالخطابي اىفيما يتعاطون من علم الغيباى ليسقولهم بشيء صحيح يعتمد كما يعتمد قول النبي الذي يخبر عن الوحى و مخلد بفتح الميم و اللام مينهما خاء ساكنة ابن يزيد من الزيادة و ابن جريح عبدالملك بن عبدالعزيز بنجريح وابنشهاب محمدين مسلم الزهرى وبحبي سعروة امن الزبيرس العوام ومضي الحديث في كتاب الطب في باب الكهانة فانه اخرجه هناك عن على بن عبدالله عن هشام بن بوسف عرمعمر عنالزهري عن محيي بن عروة الى آخره ومضى الكلام فيه فو له يكون حقا اى واقعا

موجودا فوله فيقرها بفتح القاف وضم الراء فوله قرالدجاجة اى كفرالدحاجة والفرتر دبدك الكلام فياذن المخاطب حتى يفهم تفول قررته فيه اقره قرا وقر الدجاجة صوتها اذاقطعته يقال قرت تقرفرا وقربرا فانرددته قلت قرقرت قرقرة وفي الصحاح قرالحديث فيادته يقره صبه فيها وضبطه بضم القاف وقال الابن الاثير ويروى فيقذفهــا موضع فيقرها وقال الكرماني والدجاجة بفتح الدال قلت ذكر ابن السكيت الكسر ايضا وقال الكرماني ولعل الصــواب قر الزجاجة بالزاي ليلائم معنى القارورة الذي في الحديث الآخر قلت قال ان الانبر و روى كقر الزحاجة بالزاي اي كصوتها اذا صب فيها الماء قلت حينتذ لافائدة في فول الـــــك, ماني ولعل الصواب ولو اطلع على هــذا لم يقل هكذا يكلمة لعل فؤ له فهــا اى في الكلمة الحق اى الواقع على ص ماب رفع البصر الى السماء ش عد اى هذا باب في سان جــواز رفع البصر الى السماء وفيه الرد على من قال لاينغي النظر الى السماء تخشعا وتذللالله تعالى وهو بعض الرهاد وروى عنعطاءالسلميانه مكث اربعين سنة لاينظ إلى السماء فجانب منه نظرة فخرمغشيا عليه فاصابه فتق فىبطنه وذكرالطبرىءن ابراهيمانتيي آنه كرءان يرفع البصر الىالسمء في الدعاء وانمانهي عن ذلك للمصلي في دعاء كان اوغيره كماتقدم فيكتناب الصلاة عن انسر وفعه ما ال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء في الصلاة فاشتدفوله في ذلك حتى قال لينتهين عردلك او لمخطفن ابصارهم وفى رواية مسلم عن جابر نحوه وفى رواية ابن ماجة عن اس عرنحوه وقال ال تلتمع وصححه الن حبان حرص وقوله تعالى افلا نظرون الى الابلكيف خلقت والى لسما,كيف رفعت ش 🗫 وقوله بالجرعطف على رفع البصر وفي رواية ابي ذر الى قوله كيف خلقت وزاد الاصبلي وغيره والى السماء كيف رفعت وهذا أولى لان الاستدلال في جوار رفع البصر الى السما فحوليم والى السمء كيف رفعتاى اولا بنظرون الى السماءكيف رمعت وهي قائمة على غيرعمد وقدذكر المفسرون في تخصيص الابل بالذكر وجوهاكترة ﴿ منها ماقاله الكلي انها تنهض محملها وهي باركة؛ ومنهاماةًا له مقاتل انهاءيس العرب واعزالاموال عندهم ومنهاماقاله الحسن حين سئل عن هذه الآية وقيل له الفيل اعظم فيالاعجوبة انالعرب بعيدة العهد بها فلايرك ظهرها ولايؤكل خمه ولايحلب درها الروه نها ماقيل انها في عظمها للحمل الثقيل تنقاد للقائد الضعيف وقال فنادة دكر الله ارتماع سربر الجمة و فرشها فقالوا كيف نصعدها فانزل الله تعالى هذه الآية علي وقال ابو ب عن ابن ابي مليكة عن الله وفع اللي صلى لله تعالى عليه وسلم رأسه الى السمر، ش 🚁 لم ثنت هذا النعسق الالابي ذرعن الكشميهني والمستملي وهوطرف من حديث ولهمات رسول للهصلي الله تعدلي عليه وسير في بيتي ويومي وبين محرى ونحرى الحديث وفيه فرفع بصره الى السمء وقال الرفيق الاعلى اخرجه هكذا احد عن اسمعيل من علمية عن ايوب السختيني عن عبدالله بن ابي مليكة عن عائشة وقدمضي اللحارى في الوفاة النبوية من طريق حاد بنزيد عن ابوب بتمامه لكن فيه فرفع رأسه الى السمء واخرج مسلم منحديثاني موسى كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كثيراً مربوع مصره الى ا اسماء و اخرج ابوداو د من حديث عبدالله ان سلام كانرسون الله صلى الله تعلى عميه وسراد اجلس يتحدث يكثر ان يرفع رأسه الى السماء 🗨 ص حدث يحي بن بكير حدد بيث عن عقب عن لَمُ ان شهاب قال سمَّعت اباسلة بن عبدالرجن يقول خبرنى چابربن عبد لله نه سمع رسول الله صلى لله أتعانى عليه وسلم يقول ثم فترعني الوحى فببنما اناامشي سمعت صوتا منالسماء فرنعت بصرى الى السماء فاذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسي بين السماء والارض ش على مطابقته النتبجة في قوله فرفعت بصرى الى اسماء والحديث قدمضي في اول الكتاب 🚙 ص حدثنا ان الى مربع حدثنا محمد من جعفر قال اخبرني شريك عن كريب عن الن عباس قال بت في بيت ميمونة والنبى صلى الله تعالى دلميه وسلم عندها فلماكان ثلث الليل الآخر اوبعضه قعد ننظر الى السماء فقرأان في خلق السوات والارض واختلاف الليلوالنهار لآيات لاولى الباب ش على مطالقته للترجة في قوله فنظر الى السماء وان ابي مربم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مربم المصري روى عن محمد بن جعفر بن ابى كثير عن شريك بفتح الشين المعجمة ابن عبدالله بن أبي نمر ابن عبدالله عنكريب بنابى مسلم مولى ابن عباس وميمونة زوجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث مضى فى بأب التعجد فى او اخر الصلاة فوله الا خر و يروى الاخير فوله او بعضه شك من الراوى و روى اوبهده 🍆 🥌 ص 🛊 باب 🛊 نكت العود في الماء والطين ش 🗫 اى هذا باب فيذكر من نكت العود من النكت بالنون والتاء المثناة من فوق يقال نكت في الارض اذا اثر فيها 🚅 ص حدثنا مسدد حدثنا يحيي عن عثمان بن غياث حدثنا ابو عثمان عن ابي موسى انهكان معالنبي صلىاللةتعالى عليه وسلم فى حائطه من حيطان المدينة وفىيدالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم عود يضرببه بينالماء والطين فجاءرجل يستفتخ فقال النبى صلى اللة تعالى علميه وسلم افنح لهوبشره بالجنة فذهبت فاذا هو ابوبكر رضىالله تعالى عنه ففتحتله وبشرته بالجنةثم استفتح رجلآخر فقال افتحله وبشره بالجنة فاذا عمر رضى الله تعالى عنه ففتحتله وبشرته بالجنة ثم استفتح رجل آخر وكانمتكئا فجلس فقال افنحله وبشره بالجنةعلي بلوى تصيبهاوتكونفذهبت فآذا عثمان ارضي الله تعالىء له ففتحت له و بشرته بالجنة و اخبرته بالذي قال قال الله المستعان ش على مطابقته اللترجة فىقوله عود يضرب به بين الماء والطين وفىرواية الكشيهني فىالماء والطين ويحيي هو ابن سعيد القطان وعثمان بن غياث بكسرالغين المعجمة وتخفيف الياء آخرالحروف وبالثاء المثلثة البصرى قال الكرمانى وفىبعض النسيخ يحيىبن عثمان وهو سهوفاحش وابو عثمان عبدالرحن ن مل النهدي و الوموسي الاشعري رضي الله تعالى عنه واسمه عبدالله بن قيس و مضي الحديث مطولا فىمناقب ابىبكر رضىالله تعالىءنه وفىمناقب عمر رضىالله تعالى عنه وفىمناقب عثمان رضىالله تعالى عنه وَمضى الكلام فيه هناك فوله على بلوى يدون التنوين البلية والحائط هو البستان وفيه بئر اريس بفتح العمزة وكسرالراء وباسكان الياء آخرالحروف وبالسين المهملة وكانت عادة العرب اخذ المخصرة والعصا والاعتماد عليها عندالكلام والمحافل والخطبة وهيءأخوذة من اصل كريمومعدن شريف ولاينكرها الاجاهل وقدجعالله لموسى عليدالسلام فى عصاه من البراهين العظام ماآمن يهالسحرة المعاندونالهوانخذها سليمان سداود عليهماالسلام لخطبته وموعظته وطول صلانه وكان ابن مسهود صاحبءصا رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان خطب بالقضيب وكثي بذلك شرفا للعصا وعلى ذلك كانت الخلفاء والخطباء وذكران الشعوبية تنكر على خطباء العرب اخذالمخصرة والاشارة بها الىالمعاني وهم طائفة تبغض العرب وتذكر مثالبها وتفضل عليها العجم وفي استعمال الشارع المخصرة الحجة البالغة على من أنَّكرها علي ص الله الرجل

سَكت الشيُّ يده في الارض ش كل اى هذا باب في ذكر الرجل سَكت يده في الارض هِ صُ حَدَّتُنَا مُحَدَّ بِنَ بِشَـارِ حَدَّنَا ابْنُ عَدَى عَنْ شَعِبَةً عَنْ سَلْمِانَ وَمُنْصُورَ عَنْ سَعَدِ بِنَ عَبِيدَةً عن ابى عبدالرجن السلمى عن على رضى الله تعالى عنه قال كنامع الذي صـــلى الله تعالى عليه وســـلم في جنازة فجعل ينكت في الارض بعود فقال ليس منكم من أحــدالاوقد فرغ من مقعده من الجنة والنار فقالوا افلا نتكل قال اعملوا فكل ميسر فامامن أعطى واتبق الآية ش على على مطالقته النزجة في قوله فجعل ينكت في الارض وابن ابي عدى هو محمد واسم ابي عدى ابراهيم البصرى وسليمان قال الكرماني هو التبيى وليسهو الاعمش ومنصورهو ان المعتمر وسعدن عبيدة الوجزة الكوفي السليختناني عبدالرجن السلي واسمدعبدالله المقرى الكوفي توعلي ان ابي طالب رضي الله تعالى عند والحديث مضي في الجنائر باتم مندومضي الكلام فيه قول فرغ بلفظ المجهول اي حكم عليه بانه من اهل الجنة او النار وقضى عليه بذلك في الازل فوله افلا نتكل أى افلا نعتمد عليه اذا لمقدر كائن سواء علنا ام لافرد عليهم النبي صلىالله تعالى عليه وسلم وقال اعملوا فكل ميسر اى فكل واحدمنكم ميسرله فان كان الذي قدر علمه مانهمن اهل الجنة يسر الله علمه عمل اهل الجنة و الكان من الذي قدر عليه بانهمن اهل النار يسر الله عليه عمل اهل النار فول فامامن اعطى الآية اشار بها الى يان الفريقين المذ كورين فيقوله فكل ميسر (احدهما) هوقوله (فامامناعطي)اىماله في سبيل الله (واتبيّ)ر به واجتنب محارمه(وصدق بالحسني) يعني بالخلف يعني ايقن بانالله سيخلف عليه وهي رواية ان عباس فولد فسنيسره اي فسنهيئه لليسري اي الحالة اليسري وهو العمل عاير ضاه الله تعالى والفريق الاخرهوقوله (وامامن يخل) اىبالنفقة فى الحير (واستغنى) اى عنربه فلمبرغب فى ثوابه ( فسنيسره للعسري)اي العمل عالا يرضاه الله حتى يستوجب الناروقيل سندخله في جهنم و العسر اسم لجهنم حريص التكبير والتسبيح عند التعجب ش عد العجب الله التكبير بان بقولاللها كبرواستحباب التسبيح بانيقول سبحانالله عندالتعجب يعنى عنداستغظام الامرواشار البخارى بهذه الترجمة الى ردمن منع ذلك قال ابن بطال التسبيح والتكبير معناهماهنا تعظم الله تعالى و تنزيهه من السوء وفيه تمرين اللسان على ذكر الله تعالى 🗨 ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عنالزهري حدثني هندينت الحرث ان امسلة رضي الله تعالى عنها قالت استيقظ النبي صلى الله نعالى عليه وساهقال سيحان اللهماذا انزل من الخزائن وماذا انزل من الهتن من يوقظ صواحب الحمجر بريديه ازواجه حتى بصلين ربكاسية في الدنيا عارية في الآخرة ش المستقيمة الترجة في قوله فقال سبحانالله وابواليمان الحكم بننافع وهندمنصرف وغيرمنصرف بنت الحرث الفراسية بكسر الفاءوبالراء وبالسينا أمملة وقيل القرشية وكانت تحت معبدين المقدادو امسلة امالمؤمنين واسمهه هندبنتابي امية والحديث مضي فيالعلم في باب العلم والموعظة فانه اخرجه هناك عن صدقت على ابن عيينة الخوفي صلاة الليل عن محمد بن مقاتل وفي اللباس وفي علامات النبوة ومضى الكلام فيه فولد من الخزائن اريدم الرحة عبرعن الرحة بالخزائن كقوله (خزائن رحة ربي) فولد من الفتن اي انعذ اب عمر عن العذاب الفتن لانها اسباب مؤدية الى العذاب او هو من المعجز أتله و قع من لفتن بعد ذلت و فتح الخرائن حين تسلطا الصحابة على فارس و الروم قوله الحجر جع جرة فوله رب فيه لغت وفعه محنوف ي ربكاسية عرفتها وألمراد اناالاتي تلبس رقيق الثيآب التيلاتمنعمنادراك لونالبشرة معقبات

(شر)

فى الاخرة بقضية النعرى او ان اللابسات لشياب النفيسة عاريات عن الحسنات واعلم ان هذا الحديث وقع في بعض النسخ قبل هذا الباب اعنى باب النكبير وحينتذ لايناسب ترجة ذلك الباب قال ان بطال قلت للمهلب ليس حديث امسلة مناسب للترجة وقال انماهومة وللحديث السابق يعني لماذ كران لكل نقس بحكم القضاء والقدر مقعدا من الجنة اوالنارا كدالتحذير منالنار باقوى اسبابها وهى الفتن والطغيان والبطر عندفتح الخزائن ولاتفصير فىان يذكرما يوافقالترجة ثم يتبعه عايوافق معناهقات هذه تكلفات وحديث البآب مطابق للترجة والله اعل معرص وقال ابن الى ثور عن ابن عباس عن عمر رضى الله تعالى عنهم قال قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسام طلقت نسائك قال لاقلت الله اكبر ش مطابقته للترجة فىقوله اللها كبرواسم امن ابى ثور عبيدالله بن عبدالله بن ابى ثور بلفظ الحيوان المشهور من بني نوفل و هذا التعليق طرف من حديث طويل تقدم موصولا في كتاب العلم حرص حدثنا ابواليمان اخبرناشعيب عن الزهري (ح) وحدثنا اسمعيل قال حدثتي الحي عن سليمان عن محمد بن ابي عشق عنابنشهاب عنعلي بنالحسينانصفية بنتحى زوج النبيصليالله تعالىعليه وسلم اخبرته انها جاءترسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم تزوره وهومعتكف في السجد في العشر الغوابر ، ن رمضان فتحدثت عنده ساعة منالعشاء نممقامت تتقلب فقام معها النبى صلىالله تعالى عليه وسلم يقلبها حتى اذابلغت بابالمسجدالذىءند مسكن امسلةزوج النبي صلىالله تعالى عليه وسلممر بهما رجلان منالانصار فسلما على رسول اللهصلى الله تعالى عليه وسلم تم نفذا فقال لهما رسول الله صلى الله تعالى عليهوسلم على رسلكما انماهى صفية بنت حيةالاسجان الله يارسول الله وكبر عليهماماقال قال انالشيظان بجرى منابنادم مبلغ الدم وانى خشيت ان يقذف في قلوبكما ش 👺 مطابقته الترجة فىقولهما سبحانالله واخرجه منطريقين(احدهما)عنابىاليمان الحكم بننافعءنشعببن ابی حزة عن محمد بن مسلم الزهری (والا خر) عن اسمعیل بن ابی او یس عن اخیه عبد الحمید عن سلیمان ين بلال عن محمد ين ابي عنى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن على بن الحسين زبن العامدين عن صفية بنت حي ام المؤمنــين والحديث مضي في الاعتكاف فيهاب هل مخرج المعتكف لحوا أجــه ومضى في صفة ابليس ابضا وفي الخس ايضا ومضى الكلام فيه فو له تزوره جلة حالية والواوفي وهو معتكف للحال قوله االغوار اي الباقيات والغابر لفظ مشترك بينالضدين يمنى الباقى والماضى قولد تنقلب حال اى تنصرف الى بيتها قول يقليها حال ايضا يصرفها الى بيتها قول حتى اذا بلغت اى الى انبلغت صفية قول ثم نفذا بالذال المعجة يقال رجل نافذ في امره اى ماض و المعني نفذ امسر عين من قولهم نفذ السهم من الرمية فو له على رسلكا بكسر الراء اى على هيئتكما ويقــال افعلكذا على رسلك اى ابتدئ فيه ولا تستعجل فول قالا سحــانالله اى الرجلان المذكوران وقولهما سحــانالله اماحقيقة بمعنى ننزهالله تعالى ان يكون رسوله متهما بمالاينبغي واماكناية عنالتعجب منهذا القول فوله وكبر بضم الباء الموحدة اى عظم وشق عليهماً هذا القول فوله قال أى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن الشيطان بجرى الى آخره فول مبلغ الدم اى في موضع يبلغ الدم وهو في نفس الامر تشبيه ووجه الشبه عدم المفارقة وكمال الاتصال فولد و يقذف اى ينذف الشيطان شديئًا في قلو بكما تهلكان بسببه لان منل هذه التهمة في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم تكاد تكون كفرا نعوذبالله حيل ص \*باب \*

المججنين وبالفاء وهو رمىالحصى بالاصابع وقال اننبطال هوالرمى بالسبابة والابهام والمقصود النهي عن اذي المسلين ص 🕳 حدثنا ادم حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت عقبة ن صهبان الازدى بحدث عن عبدالله ن مغفل المزنى قال نهى النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم عن الخذف وقال الهلايقتل الصيد ولاينكا العدو والهيفقأ العين ويكسرالسن ش على مطابقته للترجة ظاهرة وعقبة بضمالعين وسكون القاف ابن صهبان بضمالهاء ونخفيف الباء الموحدة وبالنون الازدى بفتح العمزة وسكون الزاى وبالدال المعملة نسسية الىازدين الغوث قبلة وعبدالله ين المغفل بضمالميم وفتح الغين المعجمة وتشديد الفاء المفتوحة المزنى نسبة الى مزينة بنت كلب قبيلة كبيرة والحديث قدمضي فيتفسير سورة الفتح عن على من عبدالله عنشبابة وفي الصيد والذبائح ابضا قو له ولاينكا ً اى ولايقتل العدو من النكاية وهوقتل العدو وجرحه قو له يفقأ بالفاء والقاف منالفقُ بالهمزة وهوالقلع ﴿ ص ﴿ باب \* الحمدلله للماطس ش ﴿ الله الماطس ش باب في بيان مشروعية الحمدللة للعاطس 🇨 ص حدثنا محمد بن كثير حدثنــا سفيان حدثنـا سليمان عنانس من مالك رضي اللة تعالى عنه قال عطس رجلان عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فشمت احدهما ولم يشمت الآخر فقيلله فقال هذا جدالله وهذا لم محمدالله علي ش مطابقته للترجة ظــاهرة وسفيان هو الثوري وسليمان ان طرخان التيمي والحديث اخرجه مسلم فيآخر الكتاب عن ابن نمير وغيره واخرجه الوداود فيالادب عن احد بن يونس وعن محمدين كثير واخرجه الترمذى فىالاستيذان عن محمد بن يحيى واخرجه النسائى فىاليوم والليله عناسحق ابن الراهيم وغيره واخرجه ابن ماجة فيالادب عن ابي بكر بن ابي شيبة فولد عطس بفنح الطاء يعطس بالضم والكسر فوله رجلان روى الطبراني منحديث سهل نسعد انها عامرين الطفيل وانن اخيه فخو لهرفشمت منالتشميت بالمجمدة اصاهازاله شماتة الاعداء والتفعيل بجئ للسلمب نحو جلدت البعيراى ازلت جلده فاستعمل للدعاء بالخير لاسيما بلفظ يرجك اللهوبالسين المهملة الدعاء بكونه على سمت حسن وكذا وقع بالسين فىرواية السرخسي وقال ابن الانبارى كل داع بالخير مشمت بالمعجمة وبالمهملة وقال الوعبيدة بالمعجمة اعلى واكثر وقال عباض هو كذلك للاكثرين من اهل العربية وفي الرواية وقال ثعلب الاختيارانه بالمعملة لانه مأخوذ من السمت وهو القصد والطريق القوم وقال القزاز التسيمت بالمهملة التبريك والعرب تقول سمته اذا دعاله بالبركة وسمت عليــد اى برك عليه قو له فشمت احدهما اى فشمت النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم الحد الرجلين وهو الذي حدالله ولم يشمت الآخر وهوالذي لم محمدالله قوله فقيل انقـــ ثل العاطس الذي لم يحمد فو له هذا حدالله اى قال الحمدلله وقال ابن بطال وغيره عن ضائمة انه لانزيد على الحمدللة كما في حديث ابي هريرة الآتي بعــد بابين وعن طــا نُفة يقو ل الحمد لله على كل حال قال جاء ذلك عن ابن عمر قال فيه هكذا علنــا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخرجد البزار والطبراني وجاء كذلك عنابي مالك الاشعرى عند الطبراني مرفوعا وكذا إجاء عن ابى هريرة عنــد ابى داود وكذا جاء عن على رفعه عند النســـائى و عن طائفة يقول الحمدللة رب العمالمين ورد ذلك في حديث لابن مسمعود آخرجه الضراني وورد الجمع بين

اللفظين من حديث على رضي الله تعالى عنه قال من قال عند عطسة سمعها الحمدلله رب العالمين على كلحال لمبجدوجع الضرسولاالاذنابدا وهذا موقوفورجاله ثقاة اخرجه البخارى فىالادب المفرد ومثله لايقال بالرأى فله حكم الرفع وعنطائفة مازاد منالثناء فيما يتعلق بالحمدكان حسنا وقداخرج الطبرى فىالتهذيب بسند لابأس به عنام سلمة رضىالله تعالى عنها قالت عطس رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الجمدلله فقالله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لرجك الله وعطس آخر فقال الحمدالله ربالعالمين حداكثيرا طيبامباركافيه فقال ارتفع هذاعلي هذاتسع عشرة درجة وسيرومية تشميت العاطس اذا جدالله ش كالماعين المشرومية تشميت العاطس بشرطان محمد الله تعالى ولم يعين الحكم اكتفاء عاجاء من حديث الباب معرص فيه أيوهر مرة ش الذي يأتى في الباب الذي يأتى في الباب الذي الذي يأتى في الباب الذي بعده ويحتمل ان ريديه الحديث الذي ذكر في الباب وهو قوله فحق على كل مسلم سممه ان يشمته حيوس حدثنا سلمان بن حرب حدثنا شعبة عن الاشعث بن سليم قال سمعت معاوية بن سعيد بن مقرن عن البراءر ضي الله تعالى عنه قال امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع امرنا بعيادة المريض واتباع الحنازة وتشميت العاطس واجابة الداعى وردالسلام ونصرالمظلوم وابرارالمقسمونهانا عنسبع عنخاتم الذهب اوقالحلقة الذهب وعن لبس الحرير والديباح والسندس والمياثر ش 🎥 مطالقته للترجمة فيقوله وتشميت العساطس وقال انن بطسال ماملخصه انالنزجة مقيدة بالحمد والحديث مطلق وظاهره انكل عاطس يشمت علىالتعميم والمناسب للترجمة حديث ابى هريرة هذا منالابواب التي اعجلته المنية عن تهذيبها وقال بعضهم نصرة للبخارىماملخصه انهيرد عذره المذكوروانهانما الذيفعله امااشارة الىماوقع في بعض طرق الحديث الذي يورده واما في حديث آخر وعدالعلماء ذلك من دقيق فهمهوحسن تصرفه فان ايشارالاخني علىالاجلى شحذاللذهن وبعثا للطــالب على تتبع طرق الحديث انتهى قلت اماكلام انبطال فانه غيرجلي لانه لوقدم المقيد علىالمطلق لاورد علمه بان المقيد جزء المطلق وتقدىم المتضمن للجزء اولى والذي قصده يفهم منهذا الوضع على انالترتيب ليس بشرط واماكلام بعضهم فلايجدى شيئا لانمنوقف على حديث من احاديث الكتاب يتعسر عليه ان يقف على ماوقع في بعض طرقه و في تحصيل حديث آخر وقوله فان في إيشار الاخني اليآخره تنويه للساظر واحالة على تتبع امر مجهول وهذا ليس بدأب عندالعماء وحديث البراء هذا مضى فيالجنائز عزابي الوليد وفيالمظالم عن سعيد بنالربيع وفي اللباس عنادم وفي الطب عنحفص بنعمر وفي المكاح عن الحسن بنالربيع وسيأتى فىالنذور قوله وتشميت العاطس ظاهرالامرفيه يدلءلميانه واجب وكذلك احادبت آخر في هذالباب يدل ظاهرها على الوجوب وبه قالابن المزين منالمالكية واهل الظاهر وقال بعض الىاس آنه فرض عين وعند جهور العلماء من اصحاب المذاهب الاربعة آنه فرض كفاية اذا قام به البعض سقط عن الباقين وذهب عبدالوهــاب وجاعة منالمالكية انه مسنحب \* ثم قوله وتشميت العــاطس عام خصمنه جاعة (الاول) من لم يحمد وسيأتي في باب مفرد (والناني) الكافر وقداخرج ابوداود منحديث ابيموسي الاشعري رضياللةتعــالي عـه قالكانت اليهود

يتعاطسون عندالنبي صلى الله تعالى عليهوسلم رجاء ان يقول برحكم وكان يقول بهدبكم الله ويصلم بالكم (والثالث) المزكوماذا تكرر منه العطاس وزاد علىالثلاث وقد اخرج المخارىفىالادب المفرد منطريق محمد من عجلان عن سمعيد المقبرى عن ابي هريرة قال شمنه واحدة وثنت بن وثلاثا فاكانبعد ذلك فهو زكام واخرجه الوداودمن روايةالليث عنان عجلان وقال فيدلااعمه الارفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج ابن ابي شيبة من طريق عمرو بن العاص شمتوه ثلاثًا فانزاد فهوداء يخرج من رأسه وهو موقوف ايضا ومنطريق عبدالله بنالزبير ان رجلا عطس عنده فشمت ثم عطس فقال في الرابعة انت مضنولة اي مزكوم والضناك بالمضم الزكام قاله الن الاثير (الرابع) من يكره التشميت قيل كيف يترك السنة واجيب بإنهاسنة لمن احماً فامامن كرهها ورغبءنها فلا و يطرد ذلك فيالسلام والعبادة وقال ان دقيق العيدي والذي عندي انهلا تتنع الامنخاف منمه ضررا فاما غيره فيشمت امتثالا للامر و نساقضه للتكبر فيحراده قلت قدجرت العادة عند سلاطين مصرائه اذاعطس لابشمته احدواذا دخل عليه احد لايسإ عليه والذى قالهالشيخ يعمل فيهم بالتفصيل المذكور (والخامس) عندالخطبة يومالجمعة لاناتشميت يخل بالانصاتالمأموربه (والسادس) منعطسوهوبجامعاوفىالخلاء فيؤخر ثم يحمد ويشمته منسممه فلموخالف فحمدفىتلك الحالة هليستحق الشميت قال بعضهم فيه نظرقلت النظرانه يشمت لظاهر الحديث فوله وابرارالمقسم اى تصديق مناقسم عليك وهو ان تفعل ماسأله ويروى وابرار القسم فو له اوقال حلقة الذهب شك من الراوى فو لهو السندس هومارق من الدبياج ورفع فو له والمياثر جع الميثرة بكسر الميم منالوثارة بالثاء المثلثة والراء وهى مركب كانت النساء تصنعه لازواجهن علىالسروج فان قلت المنهيات خسة لاسبعة هناقلت السادس القسي والسابع آنية إ الفضة ذكرهما في كتاب الباس عرص \* باب \* مايستحب من العطاس ومايكره من التثاؤب ش الله الشار الذي يستحب من العطاس وكراهة الشاؤب وهو بالهمزة على الاصح وقيلبالواو وقيل التشاؤب علىوزن التفاعل وهوالنفسالذي ينفنح مند الفم منالامتلاء وثقل النفس وكدورة ويورث الغفلة والكسل ولذلك احبدالشيطان وضحك منسه والعطاس سبب لخفة الدماغ واستفراغ الفضلات عنه وصفه الروح ولذلك كانامره بالعكس على ص حدثنا ادمن ابي اياس حدثنا ن ابي دئب حدثنا سعيدالمقبرى عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله بحب العطاس و يكره التثاؤب فاذاعطس فحمد لله فحق على كل مسلمتهمه ا ان يشمته واما النه وَّب فاتما هو من الشيطان فليرده ما استطاع فاذا قال هاضحك منه الشيطان ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وابن ابي دئب هو محمدبن عبدالرحين نمفيرة بنالحارث بن ابىدئب واسمه هشام بنسعد القرشي المدنى وسعيد المقبرى ابن كيسان المدنى والمقبرى بضم الباء أ الموحدة وقنحها وكانبسكن عند مقبرة فنسب اليها والحديث مضى فىبدء الحدق عن عاصم بن على فوله انالله يحب العطاس يعني الذي لاينشأ من ازكام لانه المأور فيمه بانحميد والتشميت و يحتمل التعميم كذا قاله بمضهم قلت ظاهره تعميم لكن خرج منه الذي يعطس اكثر من ثلاث مرات كاذكرناه عنقريب فولد فحق على كلمسا سمعدان يشمنه ظهره الوجوب واكن نقل النووي الاتفاق على الاستحساب وقدمر بيان الخلَّاف فيه ويستدل به على استحب مبادرة

العاطس بالتحميد قولد منالشيطان انمانسب النثاؤب اليه لانه هوالذي يزين للنفس شهوتها وهومن امتلاء البدن وكثرة المأكل وقيل ماتناءب نبىقط لانه لايضاف اليه عملالشيطان فيهحظ فولد فليرده يعنى امابوضع اليدعلي الفم واما بتطبيق الشفتين وذلك لئلا يبلغ الشيطان مراده من ضحكه عليه من تشو به صــورته اومن دخوله فه كاجاء في بعض الروايات و يخفض صوته ولايمده فىتناويه وقدكره ذلك فىالعطاس فضلاحنالنثاؤب وقالواومناداب العاطسان يخفض بالعطسة صوته وانبزوجهبالحمدوان يغطى وجهه لئلا ببدومن فيهاوانفه مايؤذي جليسه ولايلوي عنقه بمينا ولاشمالا لئلا يتضرر بذلكواخرج ابوداود والنز مذى بسند جيد عن ابي هريرة قال كان النبي صلى الله تعمالى عليه وسلم اذا عطس وضع يده على فه وخفض صوته **قو ل**ه فاذا قال هاضحك منه الشـيطان ولفظةها حكاية صوت المتثاوب بعني اذا بالغ فيالثـو با. ضعك باب يذكر فيه اذاعطس احدكيف يشمت على صيغة المجهول اىكيف يشمنه السامع يعني مايقولله وفي الحديث بينه حروض حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبدالعزيز بن ابي سلة آخبرنا عبدالله من دينارعن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال آذا عطس احدكم فليقل الحمدللة وليقلله اخوه اوصاحبه يرجك الله فاذا قال له يرجك الله فليقل بهدبكم الله ويصلح بالكم ش محم مطابقته للترجة من حيث انه اوضح مااجمه فىالترجة وابوصالح ذكوان الزيات ورجاله كالهم مدنيون الاشيخ البخارى وهو منروآبة تابعي عن تابعي والحديث اخرجه ابوداود فيالادب عن موسى بن اسمعيل واخرجه النسائي فياليوم والليلة عن الربيع بن سليمان فولد فليقل الحمدللة كذافي جميع نسخ البخاري وكذااخر جدالنسائي والاسمعيلي وابونعيم وفيارواية ابىداود عن موسى بن اسمعيل عنءبدالعزيز المذكور فيه بلفظ فليقل الجمدلله على كلَّ حال قوله وليقــلله اخوه اوصاحبه شك من الراوى والمراد بالاخوة اخوةالاسلام وقال ابن بطال ذهب الى هذاقوم فقالوا يقول له يرجك الله يخصه بالدعاءوحدمو اخرج الطبرى عنابن مسعودقال يقول يرجناالله واياكم واخرج البخارى فىالادب المفرد بسندصحيح عن ابىجرة بالجيم سمعت ابنءباس اذاشمت يقول طافاناالله واياكم منالىار يرجكم الله وفىالموطأعن نافع عنابن عمر أنه كان أذاعطس فقيلله يرحك الله قال يرجنا الله وأياكم ويغفر الله لنا ولكم فو له فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم قال ابن بطال ذهب الجمهور الى هذا وذهب الكوفيون الى ان تقول يغفرالله لنا ولكم واخرجه الطبرى عن ابن مسعود وابن عمر وغيرهما وقال ابن بطال ذهب مالك والشافعي الى أنه يتخير بين اللفظين فولد بالكم اى شانكم وقيل البال الحال وقبل القلب عن \* با ب \* لا يشمت العاطس اذا لم يحمد الله ش على اى هذا باب يذكر فيه لايشمت العاطس على صيغة المجهول يعني لايقال له تر حمك الله اذا لم يحمد عند العطســـة 🗨 ص حدننا ادم بن ابي اياس حدثنا شعبة حدثنا سليمان التيمي قال سمعت انسا يقول عطس رجلان عند النبي صلىالله تعالى عليه وسلم فشمت احدهما ولم يشمت الآخرفقال الرجل يارسول الله شمت هذا ولم تشمتني قال ان هذا حدالله ولم تحمدالله ش 🇨 مطابقته للترجة ظـــاهرة والحديث مضى عن قريب في باب تشميت العــاطس ادا حدالله عزوجل فانه اخرجه هناك عن السلمان بن حرب عن شعبة و همنا عن ادمءن شعبة 🚤 ص 🎠 باب 🏿 اذا تناوب فليضع یده علی فیــه ش چه ای هــذا باب یذکر فیه اذا تناوب احد فلیضع یده علی فیــه ای فه وتثاوب بالواو فى اكثر الروايات وفىرواية المستملى النثاؤب بالعمزة بدل الواو وقدوقع الكلام فيه عن قريب على حدثنا عاصم بن على حدثنا ابن ابى ذئب عن سميد المقبرى عنابيه عنابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلمقال ان الله محب العطاس ويكره التثاوب فاذا عطس احدكمو جدالله كان حقاعلي كل مسلم سمعه ان بقول له مرجك الله و اما التثاوب فانما هو من الشيطان فادا تناوب احدكم فليرده مااستطاع فان احدكم اذاتناو بضحك منه الشيطان ش 🚁 مطابقته للترجة من حيثان عموم الرديشملوضع اليدعلي الفم وقدروى مسلمو ابوداود من طريق سهل بن ابي صالح عن عبدالرحمن عنابى سعيد الخدرى عن ابيه بلفظ اذا تناوب احدكم فليمسـك بيده على فه والحديث فدمرعن قريب فيباب مايستحب من العطاس ومضى الكلام فيه قيل اذا وقع التثاوب كيف رده واجيب بان المعنى اذا اراد التثاوب اوان الماضي يمعنى المضارع وقيل ضحك الشيطان حقيقة اوهومجاز عنالرضيبه واجبب بانالاصل هوالحقيقة فلاضرورة الىالعدول عنها فان قلت اكثر روايات الصحيحين انالتثاوب مطلق وجاء مقيدا محالة الصلاة فىرواية لمسلم منحديث ابىسعبد اذاتناوب احدكم في الصلاة فليكظم ما استطاع فان الشيطان مدخل قلت قال شيخنا زين الدين رجه الله يحمل المطلق علىالمقيد وللشيطان غرض قوى فىالتشويش علىالمصلى فىصلاته وقيل المطلق آنما يحمل على المقيــد فى الامر لافى النهى وقال ابن العربى ينبغى كظم الناوب فىكل حال و انمــا خص الصلاة لانها اولىالاحوال بدفعه لما فيه من الخروج عناعتدالألهيئة واعوجاج الخلقة وقوله فىرواية مسلمفان الشيطان مدخل يحتمل انبراد به الحقيقة والشيطان وانكان بجرى من الانسان مجرى الدم لكنه لاتمكن منه مادام ذاكر الله عزوجل والمشاوب في تلك الحالة غيرذا كر فيتمكن الشيطان من الدخول فيهحقيقة ومحتملان يكون اطلق الدخول وارادالتمكن منه

## على صب المدار عن الرحيم كتاب الاستبذان ش ي

اى هذا باب فى بيان امر الاستيذان و هوطلب الاذن فى الدخول فى محل لا يملكه المستأذن و دكرابن بطال فى شرح هذا الكتاب قبل كتاب الباس بعد المرتدين و المحاريين و لم يدر ما كان مراده من دلك من شرح من الله من باب به بدء السلام شربه السلام شربه السلام والبدء بفتح ألماء الموحدة و سكون الدال و بالهمزة فى آخره بمعنى الابتداء اى اول ما يقع السلام و انما ترجم بالسلام للاشارة الى انه لا يؤذن لمن لم يسلم وقد اخرج ابود او د و ابن أبى شبهة باسناد جيد عن ربعى بن حراش حد ثنى رجل أنه استأذن على الى صلى الله تعالى عليه وسلم وهو فى بيته فقال أنه دمه أخرج الى هذا فعال قال السلام عليكم ءا دخل الحديث وصححه الدارقطني حيثي ص حد شيحى ابن جعفر حد شا عبد الرزاق عن معمر عرهم ما عن ابى هريرة عن البي صلى الله تعالى عليه و سها قال خلق الله آدم على صورته طوله سنون ذراعا فه خلقه قال اذهب فسير عي او بئت نفر من الملائكة جلوس فاستمع ما يحيونك فانه تحيث و تحية ذريتك فقال السلام عليكم فقانو السلاء عيك ورحة الله فزادوه ورحة لله فكل من يدخل الجنة على صورة دم فه يزل الحلق بقص بعد حتى

الآن ش 🚁 مطايقته الترجة تؤخذ منقوله فسلم على اولئك النفر من الملائكة فان فيه البدء بالسلام ويحيى بن جعفر ابن اعين او زكريا البخاري البيكندي بكسر الباء الموحدة مات سنة ثلات واربعين ومأتين وعبد الرزاق بن همـــام ومعمر بقتح الميين ابن راشـــد البصـرى وهمام بتشديد الميمابن منبه بفتيح النونوتشديد الباءالموحدةالمكسورةالصنعابىوالحديثقدمضي فىخلق آدم عن عبدالله بن محمد وليس فيه لفظ على صورته ولافيه لفظ الىفر ولالفظ جلوس ولالفظ بعد والباقى مثله واخرجه مسلمءن محمدين رافع عن عبدالرزاق الىآخر. فول على صورته اى على صورة ادم لانه اقرب اىخلقه فى اول الامر بشرا سوياكامل الخلقة طويلا ستين ذراعا كماهو المشاهد يخلاف غيره فانه يكون اولانطفة ثم علقة ثممضغة ثم جنينا ثم طفلا ثم رجلا حتى يتم طولهفله اطوار وقال إن بطال افاد صلى الله تعالى عليه وسلم ندلك ابطال قول الدهرية انه لم يكن قط انسان الامن نطقة ولانطفة الامنانسان وقول القدرية انصفات ادم على نوعينما خلقها الله تعالى وماخلقها ادم بنفسه قال وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم مريرجل بضرب عبده فى وجهه لطمافز جره عن ذلك وقال خلق الله ادم على صورته فالهاء كنساية عن المضروب وجهه قال وقدىقال هو عامًد الىالله تعالى لكن الصورة هي الهيئة وذلك لايصح الاعلى الاجسام فعني الصورة الصفة كما يقال عرفني صورة هذالامر اىصفته يعني خلق آدم على صفنهاى حياعالماسميعا بصيرا متكلما اوهو اضافة تشريفية نحو بيثالله وروحالله لانه ابتدأها لاعلى مثال سابق بلتمحض الاختراع فشرفهامالاضافة اليد فتوله طوله ستون ذراعا ولم بيين عرضدهنا وجاء انعرضدكان سبعة اذرع فنو له النفر بفتح الفاءو سكو نهاعدة رجال من ثلثة الى عشرة و هو مجرور في الرواية و بجوز انيكون مرفوعا على انه خبرمبتدا محذوفاىهم النفر من الملائكة وقال بعضهم وبجوز الرفع والنصب قلت لاوجــه للنصب الابتكلف فولد جلوس جع جالس وارتفــاعه على انه خبر بعد خبر ومن حيث العربية بجوز نصبه على الحال فولد فاستم فىرواية الكشميهني فاسمع فولد ماسحيونك من النحية كذا فى رواية الاكثرين وفى رواية ابى درما بجيبونك بالجيم من الجواب فوله فانهااى فان الكلمات التي يحيون بهاقيل المرادمن قوله ذريتك المسلمون قوله السلام عليكم هَكذا كان ابن عمر مقول في سلامه و في رده و قال ان عباس السلام ينتمي الى البركة و لانتبغي ان تقول في السلام سلام الله عليك ولكن عليك السلام اوالسلام عليكم واقل السلام السلام عليكم فان كان واحداخاطب والافضل الجمع لشاوله ملائكتهواكل منه زيادة ورحةاللهوبركاتهاقتداء بقوله عزوجل(رحة الله وبركاته عَلَيكُم اهل البيت) ويكره ان يقول المبتدىعليكم السلام فان قالها استحق الجواب على الصحيح من اقوال العلماء وقبل لايسنحق روى الترمذي ان النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم قاللابي جرى الهجمي لاتقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتى وقال حديث صحيح والافضل الاكمل فىالرد ان يقول وعليكم السلام ورحة الله وبركاته ويأتى بالواو وقال النووى فلوحِذَفها جاز وكان تاركا للافضل ولواقتصر على وعليكم السلام اجزأه ولواقتصر على وعليكم لم بجزه ولوقال وعليكم بالواو قال النووى ففي اجزائه وجهان لاصحابنا واقلاالسلام ابتداء ورداان يسمع صاحبه ولابجزئه دون ذلك ويشترط كون الرد على الفور فان اخره ثم رد لمهایمد جوابا وکانآثما بترکه ولواتاه سلام منفائب مع رسول او فیورقة و جب الردعلیالفور

ويستحب ان يرد على المبلغ ايضا فيقول وعليك وعليه لسلام ولوكان السلام على اصم فينسغى الاشسارة مع التلفظ ليحصل الافهام والافلايستحق جوابا وكذا اذاسلم علميه الاصم وارادالرد عليه فيتلفظ باللسان وبشيربالجواب ولوسلم علىالاخرس فاشار الاخرس باليد سقط عنه الفرض وكذا لوسلم عليه اخرس بالاشارة استحق ألجواب قوله فقالوا السلام عليك ورجة الله كذا هوفيرواية الاكثرين وفيراية الكشميهني فقالوا وعليك السلام ورجةالله فه أيه فكل من بدخل الجنة مبتدأ وقوله على صــورة آدم خبره وفيرواية ابيذر فكل منبدخل يعني الجنة وكأن لفظ الجنة سقط منروايته فزاد فيه يعنى الجنة فولد ينقص اى طوله وفيه الاشعار بجوازفناء وفيدالامر بتعلمالعا مناهله 🗨 ص 🗯 باب 🤻 قولالله تعالى يا الم الذين المنوا لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلمواعلى اهلها ذلكم خدير لكم لعلكم تذكرون فان لمنجدوا فبرااحدافلاندخلوهاحتي بؤذن لكم وانقبل كم ارجموا فارجعوا هوازكي لكم والله يماتعملون علم ليس عليكم جنــاح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها مثاع لكم والله يعلم ماتبدون وماتكتمون ش 🗫 هذه ثلاث آیات ساقها الاصیلی و کریمة فی روایتهما و فی روایه این در قوله (لاتدخلوا بيو تاغير سو تكم) الى قوله و ماتكمتون وسبب نزول قوله تعالى (يا ايما الذين آمنو ا) الآية ماذكر د عدى من ثابت قال جاءت أمرأة من الانصار فقالت يارسول الله انى اكون فى يبتى على حال لا احب اربرانى علمها احد والد ولاولد فيدخل علىوانه لايزال يدخلعلى رجلمن اهلى وانا على تلك الحالة فكيف اصنع فنزلت هذه الآية قول حتى تستأنسوا قال الثعلي اى تستأذنوا قال ابن عاس انما هو تستأذنوا ولكن اخطأ الكاتب وكانابي وانءباس والاعمس بقرؤنها كذلك حتى تستأذنوا وفي الابة تفديم وتأخير تقديره حتىتسموا علىاهابها وتستأنسوا وتابالبيهتي يحتمل نيكون ذلكفي لقرائة لاولى ثمنسخت تلاوته معنى ولم يطلع عديه ابن عباس رضى الله تعالى عنهم. والمراد بالاستيناس الاستيذان بمخنح ونحوه عندالجهورواخرج الطبرى عنج اهدحتي تستأنسوا تنتحنحوا اوتتنخموا واخرج ان الى حاتم سند ضعيف من حديث ابي ابوب قال قات يا رسول الله هذا لسلام في استيناس قال يتكاير الرجي بأسبحة وتكمرة ويتحنح فيؤذن أهل البيت وأخرج الطبري من طريق قندة لاستبذان فلانا غالاولى ليسمع والدنية ليتأهموا لهوالذلثة انشؤا اذنوا وانشؤا ردوا والاستيناس فىاللغة طلب لايناس وهومن الانسالخم ضد الوحشة وقال البيهتي معنى تستأنسوا تستبصروا ليكون الدخر على بصيرة فلايصادف عالا يكره صاحب لمنزل ان بطلعوا عليه و اخرج من طريق البراء قل لاستياس في كلام العرب معناه انظروا من في الدار وقال بعضهم وحكي اضح وي أن لاســتينـ س في عدّ بمن الاستيذان ثم قال وجاء عن ابن عباس انكار ذائ قدت هــذا قنادة قالصر لاستيذ س بالاســـتيذان كما ذكرناه الأن فقصد هذ القائل اظهر ما في قلبه من الحقد للحامية فني إلى ديم تي الاستمارات إوالتسليم خمير لكم من تحية الجهلية والدمور و همو الدخول عمير ذن قوله تدكرون أُ صالِه أَيْنَا كُرُونَ فَعَادُفْتُ احدى الله من قَيْمِ إِلِيهِ فَنَ الْمُجَارِ فَيْهِ فَقَ أَمُوتُ احداً من لاكنان فلا لدانملوه فاصبر و حتى تجارا ل يأس كم ريحتم الن الخبسار الريا ومن هها ولكم فيهما حاجة فلا تدخلوه. لا مدن علهما. تتو أبر عارجعو ولاتفقوا عملي

(عبنی) (عبنی) (شر)

ابو ابهـا ولا تلازموها فول. هو اى الرجوع اركى اى اطهر واصلح فلما نزلت هذه الآية قال ابو بكر الصديق رضى الله تعمالىءنه يارسمول الله ارأيت الخانات والمسماكن في طراق الشام ايس فيها ساكن فانزلالله تعالى(ايسءلميكم جناح انتدخلوا بوتاغيرمسكونة) بغير استيذان قول فبهامتاع لكم اىمىفعة لكم واختلفوا فىهذهالببوت ماهىقال قتادة هىالخانات والببوت المينية للسائلة يأوواليها ويأوواامتعتهم فيها وقال مجاهدكانوا يضعون بطريق المدنيةاقنا باوامتعة فى بيوت ايس فيهــا احدوكانت الطرقات اذذاك امنة فاحل لهم اندخلوها بغيراذن وعن محمد بن الحنفية وابنه على رضىالله تعالى عنهما هي يوت مكة وقال الضحاك هي الحربة التي يأوى اليها المسافر فىالصيف والشتاء وقالءطاء هىالبيوت الخربة والمناع قضاء الحاجة فيها منالبول وغيره وقال ابن زيد هي بيوتالتجار وحوانيتهم التي بالاسواق وقال ابن جريح هي جيع مايكون من البيوت التي لاساكن فيهاعلى العموم على ص وقال سعيد بن ابي الحسن العسن انتساء العجم بكشفن صدورهن ورؤسهن قال اصرف بصرك عنهن قول الله عروجل قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم وقال قنادة عمالايحل الهم 🗨 ش وجه ذكرهذا عقيب ذكرالآيات الثلث المذكورة الاشارة الى اناصل مشروعية الاستيذان الاحتراز منوقوعالنظر الىمالاريد صاحب المنزل النظراليه لودخل بلااذن ثم قوله وقالسعيد بن ابي الحسن الى آخرماذكرناه كذا هو فیروایة ا<sup>لکش</sup>میهنی فالحسن استدل بالاَیّة المذکور وذکر البخاری اثرقتاد**ة** تفسیرااها وسعید ابن ابيالحسن هو اخوالحسن البصرى تابعي ثقة قال المخاري مات قبل الحسن البصرى قولها قال اصرف اىقال الحسن البصرى لاخيه اصرف بصرك عنهن فوله قولالله عن وجــل ويروى يقولالله تعالى ذكره فيمعرض الاستدلال وبجوز فيقول الله الرفع والنصب اما الرفع فعلى آنه خبرمبندأ محذوف اىهذا قولالله واماالـصب فعلىتقدير اقرأ قولالله عزوجل وآثر قتادة اخرجه ابن ابى حاتم منطريق يزيد بنزريع عنسعيد ابنابي عروبة منقتادة فىقوله تعالى (ويحفظوا فروجهم) قال عمالابحل لهم ووقع فيُغيررواية الكشميهني بعدقوله اصرف بصرك ا فقولالله عزوجل (قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم) الى آخره وعلىهذهالرواية وهي رواية الاكثرين تكون ترجمة مســـتأنفة 🗨 ص وقل للمؤمنات يغضضن من انصارهن و مجفظن فروجهن ش ﷺ هذه ايضا من تتمة استدلال الحسن بها غيران اثر قنادة نخلل بينهما كذا وقع للاكثربن وسـقط جميع ذلك منرواية النسني فقال بعدقوله حتىتستأنسوا الآيتين وقولالله عزوجل (قاللمؤمنين يغضوا منابصارهم) الآية (وقاللمؤمنات يغضضن) 🚅 👁 خاسة الاعين منالنظر الى مانهي عنه ش 🚅 كذا وقع في رواية الاكثرين بضم النون في قول مانهي عنه يعني على صيغة المجهول ووقع فيرواية كريمة الىمانهيالله عندقالالله عزوجل (يعلم خائنة الاعبى) وهي صفة للنظرة اي يعلم السظرة المسترقة الى مالا يحل وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن عباس في قوله تعالى (يعلم خائنة الاعين) قال هو الرحل ينظر الىالمراة الحسماء تمربه اويدخل بيتاهي فيه فاذا فطن به غض بصره وقد علم الله تعسالي انه بود ان اوا طلع على فرجها واذاقدر عليها لزنى بها وقال الكرماني واماخاً ئنة الأعين التي ذكرت في الخصائص النبو ية فهي الاشارة بالعين الىمباح من الضرب ونحوه لكن علىخلاف مايظهره بالةول علمي ص وقال الزهرى المظر

الى اللائى لم يحضن من النساء لايصلح النظر الىشى منهن بمن بشتهي النظر اليه و انكانت صغيرة ش 🚁 كذا وقع فيرواية الاكثرين وفي رواية الكشميمني فيالنظر الى مالايحل من النساء لايصلح الخ وفىرواية ايضا النظراليهن اىالنساء واما الضميرالذى فيتوله اليه فانه يرجع الى شئ منهن ومنــه اخذ ابن القاسم انه لايجوز للرجلان يغسل الصغيرة الاجنبية الميثة خلافالاشهب وهذاالارُ والذي بعده قدسقطا من رواية النسني 🍆 ص وكره عطاء النظر الى الجوارى التي ابعن عكة الاان بريد انبشتري ش 🚁 عطاء هواناييرياح ووصل اثره اين ابيشية من طريق الاوزاعي، قال سئل عطاء بن ابى رباح عن الجوارى اللاتى ببعن بمكة فكره النظر اليهن الا لن بريد انيشترى 🗨 🍑 حدثنا ايواليمان اخبرنا شعيب-عن الزهرى قال اخرني سليمان بنيسار اخبرنى عبدالله نءباس رضيالله تعالى عنهما قالاردف رسول الله صلىالله تعالى عليه وسلم الفضل بنعباس مومالنحر خلفه على عجزراحلته وكانالفضل رجلا وضيئا فوقف النبي صلىالله تعالى عليه وسلم للماس يفتيهم و'قبلت امرأة منختع وضيئة تستفتى رسول الله صلىالله تعالى عليه وسلم فطفق الفضل نظراليها واعجبه حسنها فالتفت النبي صلىالله تعالى عليه وسلم والفضل بنظراليها فاخلف بيده فاخذ بذقن الفضل فعدل وجهه عن المظراليها فقالت يارسول الله ان فريضة الله فى الحج على عباده ادركت ابى شيخًا كبيرا لايستطيع ان يستوى على الراحلة فهل يقضى عنه اناحج عنه قال نع ش عصد وجه ذكرهذا الحديث هنا هوان فيه غض البصر خشية الفتنة وقد تَكرر رجاله جدا وابو البمــان الحـكم بن نافع والحديث قد مضى فيالحج في باب الحج عمن لايستطيع الشوت علىالراحلة ومضىالكلام فيد قولد علىعجزراحلته بفتحالعين المهملة وضم الجبم وبالزاى اى مؤخرها فولد وضيئا اى لحسن وجهه ونافة صورته قولد خثم بفتح الخاء المعجة وسكون الثاء المىلثة وقتح العين المهملة وبالميم وهى قبيلة قواله وضيئة اى حسنة الوجه تضيء منحسنها قولد فطفق الفضل اىجمل الفضل ينظر اليها قولد فاخلف بيده اى مديده الىخلفه ويروى فاخلف يده قوليه فهل يقضيعنه اىفهل يجزىعنه عي ص حدثنا عبدالله بن محمد اخبرنا ابو عامر حدثنا زهير عن زيد بن اسلم عن عطاء بن بسار عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اياكم والجلوس بالطرقات فقالوا يارسول الله مالىا من مجالسنا يدنتحدث فيها فقال اذا اليتم الاالمجلس فاعطوا الطريق حقه قالوا وماحق الطريق يارسول الله قال غض البصرو كف الاذي وردالسلام والامربالمعروف والنهي عن المنكر ش مناسبة ذكرهذا هناكون غضالبصرفيه صريحا وعبدالله ينجمد هوالمسندى وابوعام عبد الملك العقدى بفتحالعينالمهملة والقاف وزهير مصغرزهر بنحمدالتيمي الخراساني وزيدبن اسير للفظ افعل التفضيل ابواسامة مولى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وعط عابنيسه رضد أيينوا وسعيد سعد بن مالك الخدري رضيالله تعالى عنهو الحديث مضي في المضاب عزمعاذ بن فضالة فوله اياكم التحذير والجلوس بالنصب والباء في بالطرقات بمعنى فيوكذا فيرواية الكسميهني فيالضرقات وفيمارواية حفص بن ميسرة على الطرقات وهوجع طرق بضمتين جع طريق فوله بد بضم البء الموحدة وتشديد الدال اىمالنا منجج لسنا افترآق فقوله اذابيتم آىاذا انتنعتم هكذا رواية كشميهني و في رواية غيره فاذا ابيتم بالفاء فوايم الا الجلس نفنح اللاء مصدر ميي اي الجلوس ودرتقدم في ا

المظالم الى المجلس بكلمة الى وقبله فاذا اتيتم من الاتيان فولدوكف الادى. ن يحو التضيق على المارين واحتقارهم بهوعيم لهوامتناع النساء منالخروج الىاشغالهن بسبب قعودهم فيالطريق والاطلاع على احوال الناس تمايكر هونه عشرص باب السلام من اسماءالله نعالى شركه اى هذا باب لذكرفيدانالسلام مناسماءالله وارتفاع السلام علميانه مبتدأ وقوله من اسماءالله خبره والتقدير كائن من اسماءالله قالالله عزوجل الملك القدوس السلام وقالاالطببي فيتفسيرهذا الاسم السلام مصدر نعتبه والمعنى ذوالسلامة منكلآفة ونقيصة اىالذى سلمت ذاته من الحدوث والعيب وصفاته عن النقص وافعماله عن الشرالمحض فان ماتراه من الشرور مقضى لالانه كذلك بللما بتضمنه من الخير الغالب الذي يؤدي تركه الى شرعظيم فالمقضى والمفعول بالذات هو الخيرو الشر داخل تحت القضاء فعلى هذا يكون من اسماء النغزيه وقالءياض معنىالسلام اسرالله اي كلاءالله عليك وحفظه كما يقال الله معك ومصاحبك وقيل معناه انالله مطلع عليك فيماتفعل وقيل معناه السلامة كماقال تعالى فسلاماك من اصحاب اليمين وقيل السلام يطلق باز اءمعان (منها)السلامة (ومنها) النحية(ومنها) انه اسممن اسماءالله وقديأتى بمعنى السلامة محضا وقد يأتى بمعنىالتحية محضا وقد يأتى مترددا بين المعنيمين كقوله تعالى (ولاتقواوا لمن القياليكم السلام لست مؤمنا) فانه بحتمل التحية والسلامة وقوله تعالى (والهممايدعون سلام قولا منربرحيم) وهذءالترجة لفظ بعض حديث مرفوع لكن ايس على شرطه فلذلك اوردما يؤدي معناه على شرطه وهو حديث في التشهد وفيه فانالله هوالسلامونيت فيالقرآن السلام المؤمن واخرج البهيم فيالشعب عنابن عباس موقوفا السلام اسم الله وهو تحية اهل الجبة حجي ص وأذا حييتم بمحية فحيوا باحسن منها اوردوها ش ﷺ اشار بهذه الآية الكريمة اليانعوم الامر بالتحية مخصوص بلفظ السلام وعليه اتفاق العماء الاماحكي ابن التين عن يعض المالكية انالمراد بالتحية فيالآية الهدية وحمى القرطى انه قول الحنفية ايضا قلت نشبة هذا الى الحنفية غيرصحيح وهذا قول يخالف قولالمفسرين فانهم قالوا معنىالآية اذاسلم عليكم المسلم فردوا عليه افضلتماسلم اوردوا عليه عنل ماسلم به فالزيادة مىدوبة والمماثلة مفروضة وروى ابن ابى حاتم باسـناده عن عكرمة عنابن عماس قالمن سلم عليك من خلق الله فاردد عليه و الكان مجوسيا ذلك مان الله يقول (فحيوا باحسن منهااو ردوها)وقال قتاده (فحيو اباحسن منها) بعني المسلمين (اور دوها) يعني لاهل الذه ةو قال ابن كنير ا وفيه نظر حيثي ص حدثناعر بن حفصحدثناابي حدثناالاعمش قال حدثني شــقيق عن عبدالله رضي الله تعالى عنه قالكما اذاصلينا مع النبي صلى الله تعالى عليه و سلم قلما السلام على الله قبل عباده السلام على جبريل عليه السلام على ميكائيل عليه السلام على فلان فلا انصرف الى عليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايهاالسي ورحةالله وبركاته السلام علينا وعلمي عباد للهالصالحين فانه اذاقال ذلك اصاب كلعبد صالح في السماء والارض اشهد ان لااله الاالله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم يتخير بعد من الكلام ماشاء ش 🌠 مطابقته للترجمة في قوله انالله هوالسلام وعمر بن حفص يروى عنابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن ابي وائل شقيق سُسله عنء دالله بن مسعود والحديث مضي في الصلاة في ما التشهد في الاخيرة

فانه اخرجه هناك عنابي نعيم عنالاعمش عنشقيق الى آخره واخرجه ايضا في باب مايتخير من الدعاء فانه اخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن الاعش الى آخر ، ومضى الكلام فيه هناك قوله قبل عباده اى قبل السلام على عباده ويروى قبل بكسر القياف وقتح الباء الموحدة اى منجهة عباده وفيما مضى السلام على الله من عباد. قول فا انصرف اي من الصلاة قول ويتخبر اي مختار والتخبير والاختيار بمعنى واحد قالهالكرمانى قلت ايس كذلك لانالتخير انخيرغيره والاختيار ان يختار لنفسه وايضا ينحير ليس مصدره التخيير وانما مصدره التخير على وزن التفعل 🗨 ص باب تسليم القليل على الكثير ش على المهذا باب في بيان تسليم القليل على الكثير والفلة والكثرة أمرنسي فالواحد قليل بالنسبة الى الاثنين والإثنان بالنسبة الى الثلاث وعلى هذا 🗨 🥏 حدثنا مجمد بن مقاتل ابوالحسن اخبرنا عبدالله اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يسلم الصغير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير ش على مطابقته للترجة ظاهرة وعبدالله هو ابن المبارك ومعمر هو ابن راشــد وهمام بتشديدالميم اينمنبه على آنه فاعل منالتنبيه والحديث اخرجه الترمذي فيالاستيذان عن سويد بننصر عنابنالمبارك قوله يسلم الصغير اى ليسلم لانه خبريمعني الامر وقدورد صريحا فىرواية عبدالرزاق عن معمر عند احد بلفظ ليسلم 🔪 ص باب تسليم الراكب علىالمــاشى ش 🖛 اىهذا باب في بيان تسليم الراكب على الماشي هورواية الكشميهني وفي رواية غيره باب يسلم الراكب بلفظ المضارع 🌊 ص حدثنا محمد اخبرنا مخلد اخبرنا ابنجريح قال اخبرنى زيادانه سمع ثابتامولى عبدالرجزين زيدانه سمع اباهريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إسلم الراكب على الماشي و الماشي على القاعد والقليل علىالكثير ش على الماشي و طابقته للترجة ظاهرة ومحمد هوان سلام بتحفيف اللام فىالاصيح ومخلد بفنحالميم وسكون الخاء المجمة ابن يزيد بالزاى الحرانى وابن حريح عبدالملث بنءبدالعزيز بنجريح وزياد بكسمرالزاى وتخفيف الياء آخر الحروف ابن سمعد الخراسانى ثم المكي وثابت بالثاء المثلثة ابنءياض مولى عبدالرحن بنزيد بن الخطاب وليسله فىالبخارى الاهذا الحديث وآخر فىالمصراة والحديث اخرجه مسلم فىأددب عن عقمة بنمكرم ومحمد بن مرزوق واخرجه ابوداود فيه عن بحيي بنحيب علي ص باب تسليم الماشي على القاعد ش 🚁 اى هذا باب في بيان تسليم الماشي على لقاعد 🚅 ص حدينا اسمحق بن ابراهيم اخبرنا روح بنءبادة حدثنا ابن جريح قال اخبرنى زيد ان ثمت اخبره وهومولي عبدالرجن بنزيد عنابي هربرة عنرسول الله صلى الله تعانى عليه وسايرانه قال يسمر الراكب على الماشي و الماشي على القاعدو القليل على الكثير ش ﷺ مطابقته لم ترجة ظ هرة و المحق ابن ابراهيمالمعروف بابن راهويه وروح بنعبادة بضم العين المهملة وتخفيف ندء الموحدة والحديث هوالذي قبله ولكنه اخرجه من وجه آخر هيرض باب تسليم الصغير على الكبير ش عليه اي هذا باب يذكرفيه تسليم الصغير على الكبير ﴿ ص وقال ابراهيم عن موسى بن عقبة عن صفو ن ان سليم عن عطاء بن يسار عن ابي هرير: قال قال رسول الله صلى الله عديه وسدم يسم اصعير على الكبير والمار على القاعد والقليل على الكثير ش على مطبقته لمترجة ضهرة وابراهبم هوابن طهمان وثبت كذلك فيرواية ابىذر قال الكرماني وانمه قال سخ قالا، فضحد ثني ونحوه

لانه سمع منه في مقام المذاكرة لافي مقام التحميل و الحديث قيل هذا غلط لان البخارى لم يدرك ابر اهيم ين طهمان فضلامن ان يسمع منه مات قبل مولد البخاري بست وعشرين سنة ووصله البخاري في الادب المفرد وقال حدثني احدىن ابي عمر حدثني ابي حدثني الراهيم بن طهمان مهسواء وابو عمر هو حفص ف عبدالله في راشد السلمي قاضي نيسانور فنو له والمار على القساعد وهذا ابلغ من رواية ثابتالتي قبلها بلفظ الماشي لانهاعم منان يكون المار راكبا اوماشياوروى الترمذى منحديث ابى على الجنبي عن فضالة بن عبيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يسلم الفارس على الماشي والماشي على القائم والقليل علىالكثير وفالهذاحديث صحيح وابوعلى ألجنبي اسمدعمروبن مالك وقال بعضهم اذا حلالقائم على المستقر كان اعممنان يكون جالسااوواقف اومتكئا اومضطجعا واذااضيف هذه الصور الىالراكب تعددت الصور قلت هذا كلام لايصيح لامن حيث اللغة ولامن حيث الاصطلاح ولامن حيث العرف فان احد الايقول للقائم جالس ولامتكئ ولامضطجع واذا تلاقى راكبان او ماشيان قال المازري بدأ الادنى منهما الاعلى اجلالا لفضله واذاتساوي الملاقيان من كل جهة فكل منهما مأمور بالانتداء وخيرهمـــا الذي يبدأ بالسلام 🌊 ص 🏶 باب 🕷 افشـــاء الســـلام ش 🚁 ای هذا باب فی بیان افشاء السلام ای اظهاره و المراد نشره بین الناس فیسلم علی من يعرف ومن لايعرف وبه ورد الاثر على مايأتي عنقريب ولفظ باب هــذا فيروابة النسني وابي الوقت وليس لغيرهما ذلك 🚅 ص حدثنا قنيبة حدثنا جرير عن الشيباني عن اشعث بن ابي الشعثاء عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب رضى الله تعمالي عنه قال امرنا رسول الله صلىاللةتعمالي عليهوسلم بسبع بعيادة المريض واتباع الجنمائز وتشميت العاطس ونصرالضعيف وعون المظلوم وافشاء السلام وابرار المقسم ونهى عنالشرب فى الفضة ونهانا عن تختم الذهب وعن ركوب المياثر وعن لبس الحرير والدبياج والقسى والاستبرق ش 📂 مطابقته للترجة فىقوله وافشاء السلام وهىمن لفظ الحديث وقنيبة اين سعيد وجريرابن عبدالحميد والشيباني هو الواسحق سليمان والحديث قدمضي فىاواخر كتاب الادب اخرجه عنسليمان بنحرب عنشعبة عن الاشعث بن سليم عن معاو مة بن سويدين المقرن عن البراءو اخرجه في الجنائز عن ابي الوليد و اخرجه في المظالم عن سعيد بن الربيع وفي اللباس عن ادم وعن محمد بن مقائل وقبيصة وفي الطب عن حفص بن عمر و في الادب عن سليمان بن حرب و في السذور عن نندار عن غندر و في النكاح عن الحسن بن الربيعو في الاشربة عنموسي بناسماعيل وفي النذور ايضاعن قبيصة ونبين مأفي هذه الروايات من الاختلاف بالزيادة والنقصان اماهنا فاثنان من السبعة نصر الضعيف وعون المظلوم وفي الجنائزذكر احابة الداعي ونصر المظلوم ولمهذكر هنااحابة الداعىوذ كرعون المظلوم عوض نصر المظلوم ووجههان التخصيص بالعدد فيالذكرلانني الغير إوانالضعيف ايضاداعوالنصراحابةوبالعكس وذكرهنا انشاءالسلام وهناك ردالسلام وهما مثلا زمان شرعا واما فيالمظالم فكذلك ذكر احابة الداعي ونصر المظلوم وهناذ كرعونالمظلوموعونه هونصره ﴿ وامافي اللباس فعن ثلاث طرق (احدها) عنآدم فهيه اچابة الداعي و نصر المظلوم (و الثاني)عن مجمد بن مقاتل فاخرجه مختصر ا نهانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن المياثر الحمر و عن القدى (و الثالث) عن قديصة امر ناالذي صلى الله تعالى عليه و سلم سسع عيادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس ونهانا عن لبس الحربر والدساج والقسى

والاستبرق ومياثرالجمر ﴿ وامافىالطب فالنهىمقدم والامر مؤخر فذ كرفىالهي ستة(السادس) الميثرة وذكر في الامر ثلاثة ان نتبع الجنائز ونعو دالمريض ونفشي السلام ۞ واما في الادب فقدم الامر وذكر الستة اثنان منها اجابة الداعى ونصر المظلوم وفيه لفظ رد السلام موضع افشاء السلام وذكرفىالنهى ستةايضا آخرهاو المياثر وفيدلفط الديباجو السندس وامافى النذور فمن قبيصةو بندار مخنصراامرنا النبي صلىاللةتعالى عليهوسلم بابرارالمقسم #وامافىالنكاحفقدمالامروذكرالسبعة وفيهـا اجابة الداعى وذكر في النهى سنة وفيها عن المياثر والقسى وامافي الاشربة فكذلك قدم الامروذكر فىالنهى خسة فاذاعد انواع الحريريكون سبعةوفيها المياثروالقسي وقدذكرنا فيكل واحدمن هذه المواضع بمافيه الكفاية قول، وافشاء السلام يدل على عموم التسليم ولكن اختلف فيمشروعية السلام على الفاسق وعلىالصي وفيسلام الرجل على المرأة وعكسهوقال النووي أويستثني منالعموم بايتداء السلام منكان مشتغلاباكل اوشرب اوجاع اوكان في الخلاء او الحماونامًا اوناعسا اومصليا اومؤذنامادام ملتبسا بشئ مماذكرفلولم بكن اللقمة في فمالاً كل مثلا شرعالسلام عليه ويشرع فىالمتبايعين وسائر المعاملات وتقدم فىكتاب الطهارة انالذى فىالحمام ان كان عليه ازار يسلم عليه والافلا ولابسلم فيحال الخطبة فاذاسلم لايجب الرد لوجوب الانصات ولايسلم الخصم على القاضي و اذاسلم لا بجب عليه الردو لا يسلم على من يلعب بالشطر نج الااذا كان قصده التشويش عليهم وفى القنية لايسلم المتفقه على استاذه و لوسلم لايجب رده قلت فيه ذغار و لايسلم على الشيخ لممازح او الكذاب اواللاغي ومن يسب الـ اس وينظر فيوجوه النسوان في الاسواق ولايعرف توبتهم ولايسلم علىالمبتدع ولامناقترف ذنبا عظيما ولمرتب مندولايردعليهم السلاموقال ابن عرلاتسلوا على شربةالخمر والصحيح انهذاعن عبدالله ينعمروبانواو ولايسلم على الظلة الااذاضطراليه وقال اين العربي يسلم وينوى ان السلام اسم من اسماءالله تعالى المعنى الله رقيب عليكم و اذامر على و احداو اكثر وغلب على ظنه انه اداسلم عليه لايرده امالتكبرو امالاهمال وامالغير دلاث فيذخى ان يسلم ولايتركه الهذا لظن فقد يخطئ والفان وانسم على رجل ظمه مسما فذا هوكا فراستحب ان ير دسلامه فيقول ردعلى سلامي والمقصود منذلك ان بوحشه ريضهر له ان ليس يهما الفة و اذا دخل بيت و ليس فيه احديسا وعن إس عمر عررضي الله تعالى عمهم يستحب ادالم يكن في البيت احدان بقول السلام علينا وعلى عبدالله الصالحين قوله المياثر جعميثرة قال الجوهري ميثرة المعرج غيرمهموزة وبجمع على ميئر وموانروة ل اوعبيدة والماالمباثر الحمر النيجاء فيها النهىفكانت من مراكب الاعاجم من ديباج اوحرير وقدمرالكلامفيه اغرمرة على ١٠ باب السلام معرفة وغير المعرفة ش ١٠٠ اي هذاباب في بيان الاسلامسة المعرفةاي لاجل معرفة من يعرفه وغيرمن يعرفه ارادانه لانخص لسلام عن يعرفه ويترث من لايعرفه وروى الطحاوى والطبراني والبيهتي منحديث ابن مسمو دمرفوء ان من شراط لساعة بإمرارجي بالمحجد لايصلي فيدوانلايسن الاعلىمن يعرفولفظ اطحوى أنمن شراء ساعة اسلامتعرمة وهذا يوافق الترجة على حُدث عبد لله ين يوسف حدث بيثة عدى زيد عن بي خيرعن عبدالله نزعمروان رجلاسأ النبي صلى لله تعالى عليه وسبرى باسلام خبرة بالبصيم عدم وتقرأ سلام علم من عرفت و علي من لم تعرف شي ﷺ مطابقته ، ترجة صفي و يؤيده ن زيدة بن بي حسيد و الو خير رثد بن عبدالله اليرني و الاسباد كله مصريون ومضى الحديث في كتاب لأيم ن في باب افساء لسنز ممن

الاسلام فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن الليث قو إله اى الاسلام اى اعــال الاسلام على ص حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان عن الزهرى عن عطاء بن يزيدالليثي عن ابى ايوب رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايحل لمسلم ان يُرجِر آخاه فوق ثلاث يلتقيان فيصد هذا و بصد هذاو خیرهما الذی میدأ بالسلام و ذکر سفیسان آنه سمعه منه ثلاث مرات ش ﷺ مطابقته للجزءالاول للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعلى بن عبدالله ابن لمديني وسفيان ابن عيينة وابوايوب خالدبنزيد رضىاللة تعالى عنه والحديث مضى فىالادب فىباب الهجرة فانه اخرجه هناك عن عبدالله ن وسف عن مالك عن ان شهاب الى آخره و مضى الكلام فيه فو له فيصد هذا اى يعرض عنه حرص اب الله المجاب ش الله المجاب الله الله الله الحجاب فى امرنساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاحتجاب من الرجال حير ص حدثنا يحيى بن سلمان حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك انه كان ان عشر سنين مقدم رسولالله صلى اللةتعالى عليه وسلم المدينة فخدمت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرا حياته وكنت اعلم الناس بشأن الحجاب حين انزل وقدكان ابي بن كعب بسألني عنه وكان اول مانزل في مبتنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بزينب ابنة جمش اصبح النبي صلى الله تعالى عليه و سابها عرو سافدعو ا القوم فاصابوا منالطعام ثمخرجواوبتي منهم رهط عندرسولالله صلىاللهتعالى عليهوسلم فاطالوا المكث فتمام رسول اللهصلي الله عليه وسلم فخرج وخرجت معدى نخرجو افشي رسول الله صلى اللة تعالى عليه وسلم ومشيتمعه حتى جاءعتية حجرة عائشة رضى الله تعالى عنهاثم ظن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انهم خرجوافرجع ورجعت معدحتي دخل على زينب فاذاهم جلوس لم تنفرقوا فرجعرسول الله صلىاللة تعالى عليهوسلم ورجعت معدحتي بلغ عتبة حجرة عائشة فظن إنقدخر جوافرجع ورجعت معه فاذاهم قدخرجوا فانزلآبة الحجاب فضرب بيني وبينه ستراش ويسه مطابقته للترجة فيقوله فانزلآية الحجاب ويحبي بن سلميان ايوسعيد الجعني الكوبئ نزل مصروروي عن عبدالله بنوهب عن يونس بن يزيدعن محمدين مسلم ننشهاب الزهري عن انس بن مالك رضي اللَّدْتُعالَى عَامُ والحَديث قدمضي في تقسير سورة الاحزاب بطرق مختلفة عن نس ومضى الكلام فيه هناك فوله انه كان فيه الىفات منالتكلم الى الغيبـــة اوجرد من نفسه شخصا اخريحكي عنه فخو له مقدم اى وقت قدوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة فوله حياته اى بقية حيــاته الى ان مات فوله وكنت اعلم الىاس بشأن الحجاب اى بسبب نزوله واطلاق مثل ذلك حائر للاعلام لاللاعجـــأب فولهو قدوكان ابي ابن كعب بسألني عنه اي عن شأن الحجاب و هو آية الحجاب و هو قوله أنعالي (ياايم الذين آمنوا لاندخلوا بيوتالنبي)الآية فيهاشارة الى اختصاصه بمعرفتهلانابيبن كعب اعلم منهوا كبر سنا وقدرا ومعجلالة قدره كان يستفيد منه قول مبتني على صيغة المفعول من الايتماء وهوالزفاف فوله عروسا هو نعت يستوى فيه الرجل والمرأة ماداما في المهما على صحدثنا ابو النعمان حدثنا معتمر قال ابى حدثنا ابومجلز عن انس رضى الله تعالى عندقال لماتزوح التى صلى الله تعالى عليه وسام زينب دخلالفوم فطعموانم جلسوا يتحدثون فاخذ كائه يترأ للقيام فلم يقرموا فلما رأى ذلك قامفلا قامقامهن قامهن القوم وقمديقبة القيرمو ان اانى صلى الله تعالى عليه وسلم جاءلبدخل فاذاالقوم جلوس نم انهم قادوا فالفللقوا فاخبرت السي صلى الله تعالى عليه وسلم فعباء حتى دخل فذهبت ادخل

فالتي الحجاب بيني بينه وانزل الله تعالى (بالبما الذين آمنوا لاندخلوا بيوت السي) الآية شي هذاطريقآخر فيحديث انساخرجه عزابي النعمان مجمين الفضل المشهور بعارم بالعبن المهملة والراء ومعتمريروى عن ابيه سلميان التميمىوابومجنز بكسرالميم وسكون الجيم وفتح اللام وبالزاى استه لاحق بن جبد قوله فاخذاي حمل وشرع كانه يريدالقيام على ص قال ابوعبدالله فيه منالفقه انهلم بستأذنهم حينقام وخرج وفيهانهتميأ للقيام وهويريدان يقوموا ش الصهابوعبدالله هوالبخارى نفسه فولد فيداى في حديث انس الذكور فولد وفيداى في الحديث المذكور ايضا وهذا لم يثبت الاللمستملي وحده ولم يذكره غيره ولاداعي الىذكره لانه وصنع لذلك ترجة ستأنى بعد اثنين وعشرين بابا عليص حدثنا اسمحق اخبرنا يعقوب مدنتا ابي عن صالح عن ابن شهابقال اخرنى عروة بنالز ببر انءائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت كان عمر بن الخطاب رضي الله والى عنه يقول لرسول الله سولي لله زوالي عليه و سلم احجب: ما تُكُ غالت نلم يفول و كان ازواج الذي صلم الله أتتعالى عليه وسلم بخرجن ليلاالي ليل قبل لماصع فخرجت سودة نأت زمعة وكانت امرأة عاو للة فرآها عمر فالخطاب رضي الله نعالى عمدوهو في المجلس فقال عرفنك ياسودة حرصاعلي ان ينزل الحجاب قالت فا زل الله آية الحجاب ش علمه مطابقته للترجة ظاهرة واسحق قال الكرماني اما ابن امر اهم و اما بن منصور وجرمابونعيم فىالمسخرج نهابن راهو بهوهواسحق بنابراهيم ويعقوب هوابن ابراهيم بروى عنابيه ابر اهم بن معدينا براهم بن عبدالرجن بن عوف كان ابراهم على قضاء بغداد بروى عن ابي صالح بن كيسان عن محمد تن سار تنشهاب الزهري والحديث قدمضي في الوضوء في ماب خروج النساء الى البر از قوله قبلالماصع بكمرالقافوقتح الباء الموحدة يجهة المناصع وهوموضع معروف بالمدينة وفيه فضيلة عمر رضى الله تعالى عنه حيث نزل القرآن على وفق رأمه 🔌 ص 🌣 ماب ﴿ الاســـتبـذان من اجل البصر ش 👟 اى هذا باب في بان مشروعية الاستيذ ن لاجل البصر لان المستأذ ن الودخل بغيراذن لرأى بعض مايكره من يدحل اليهان بطلع عليه حرص حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان قال الزهري حفظنه كما الكههنا عنسهل ن معد قال اطلع رجل من حجر في حجرالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مدرى يحك بهرأسه فقال او اعلما لك تنظر لطعنت له في عينك الماجعل الاستئذان من اجل البصر ش مطابقته الترجة في اخر الحديث وعلى بن عدالله ابن المديني و سفيانا بن عيين و الحديث مضى في الداس في ما ل الامتشاط ومضى الكلام فيه فوايم حنظته مى الحديث المذكور كما لك ههذ اى حفظ ظ هرا كالمحدوس ﴿ شك ولاشبهة فيه فوله من جر بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وبالراء وهي الثقب فوله في جر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بضم الحاء المهملة وفتح الجيم جعجرة ووقع فى رواية المشميميني في حِرة النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم بالافراد فوله مدرى بكسر الميم وسكون لدل المهملة وبالراء مقصور منون لانوزنه مفعل لافعلي قالان فارس مدرت لمرأة شعرها دا سرحته وهي حديدة يدسرح بها الشعر قال لجرهري هوشئ كالمسلة تكون مع مشطة تصح به قرون لنسداء فَهِ اللهِ محلُّ له وفي رواية الكشميهني لها فوايه تنظر هكذا فيرو ية لا كثرين على وزن تستعل و في يواية الكسميهني تنظر قو لهانماجه ل اي انما شرع لاستيذان في الدخول لاجل بالايقع لبصر على عورة اهل البيت ولئلا بطلع على احوالهم على على مدن مسدد حدثناها بنزيد

( ۱۱ ) ( عبنی ) ( شر )

عن عبيدالله بن ابي بكر عن انس بن مالك ان رجلا اطلع من بعض حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام اليهالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم بمشقص او بمشاقص فكا ثنى انظر اليه يختل الرجل ليطعنه ش 💨 مطابقته للترجة ظاهرة وعبيدالله بن الىبكر النانسين مالك الانصاري الومعاذ البصرى يروى عن جده انس والحديث احرجه البخارى ابضا فى الديات عنابى النعمان محمد ابنالفضل واخرجه مسلم فىالاستيذان عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابوداو دفى الادب عن محمدين عبيد قو لد بمشقص بكسر البم وسكون الشين المجمة وفتح القاف وبصاد معملة وهو نصل السهم اذا كان طويلا غيره يض قوله او بمشاقص شك من الراوى قولد بختل بفنح اوله و سكون الحاه المعجمة وكسر المثناة منفوق اى يطعنه وهوغافل والحاصل انهيأتيه منحيث لايشعر حتى يطعنه وهذا مخصوص بمنتعمدالنظر واذا وقع ذلكمنه منغير قصد فلاحرج عليهويستدل به من لايرى القصاص على من فقأ عين مثل هذا الناظر و مجعلها هدرا وقيل الحديث يدل على هدر المفعول به وجواز رمیه بشئ خفیف وقیل هذا علی وجه النهدید والنغلیظ وقیل هلیجوز الرمی قبل الانذار فيه وجهان اصحمهانم مرض الله الله ونا الجوارح دون الفرج ش باب في بيان زناالجوارح دوناافرجوهي جعجارحة وجوارحالانسانا عضاؤه التي يكتسب بها واشـــار بهذه الترجمة الى انالزنا لايختص اطلاقه بالفرج بلبطلق على مادون الفرج فزناالعين النظر وزنا اللسان المنطق على مايأتي بيانه في حديث الباب حير ص حدثنـــا الحميدي حدثنا سفيان عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال لم ارشيئا اشبه باللمم من فول ابي هر يرة (ح) وحدثني مجمود اخبرنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عناينطاوس عزابيه عنابنءباس قال مارأيت شيئا اشبه باللمم مماقال أبوهريرة عنالنبي صلىالله تعالى علميه وسلم أنالله كتب على أينآدم حظه منالزنا ادرك ذلك لامحالة فزنا العين النظر وزنا اللسان المنطق والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدق ذلك كله ويكذبه ش على مطابقته للترجة في قوله فزنا العين النظر الي آخر دو الكلام فيه على انواع ﷺ الاول فيرجاله الحبيدي هوعبدالله بنالزيير بنءيسي المنسوبالياحد اجداده وحيد مصغر حد وسفيان هو ابنءيينةو ابن طاوس هوعبدالله وطاوس هو ان كيسان العمداني ومحمود هو ابنغيلان وعبدالرزاق هو انهمام ومعمر بفنح الميمين هو ابنراشــد ۞ الثاني انه اقتصر اولا على قول ابي هريرة بقول ان عباس منطريق سفيان موقوفا ثمعطفعلميه رواية معمر عن ابن طاوس فساقه مرفوعا بتمامه ﷺ الثالث في معناه فقوله اللم مايل به الشخص من شهوات النفس وقيل هو المقارب من الذنوب وقيل هو صغائر الذنوب فو له كتب اى قدر فو له حظه اى نصيبه مماقدر عليه فتوله لامحالة بفتح الميم اى لاحبلة له فى المخلص من ادر الهُ ما كتب عليه ولابد مندلك فوله المنطق بالميم ويروى آلنطق بلاميم فوله تمنى اصله تنمني فحذفت منه احدىالنائين كما في قوله تعالى ناراتلظي اي تتلظي قو له والفرج يصدق ذلك المذكور منزنا العين وزنا اللسان والنصدبق بالفعل والنكذيب بالترك (وقيل النصديق والتكذيب من صفات الاخبار فا معناهما ههنا (واجيب بانه لماكان التصديق هوالحكم بمطابقة الخبر للواقع والنكذيب الحكم بعدمها فكماأنه هو الموقع اوالواقع فهو تشدبيه اولماكان الايقاع مستلزما للحكم بها عادةفهو كناية ۞ الرابع فيما يتملق بالمقصود مه فقوله زنا العين يعني فيما زاد على النظرة الاولى التي

لاعلمها فالمراد النظرة على سبيل اللذةوالشهوة وكذلك زنا المنطق قيما يلتذبه من محادثة مالايحل له ذلك منه و النفس تمني ذلك و تشـتهـِه فهذا كله يسمى زنا لانه من دواعي الزنا الفرج وقال المهلب كلما كتبمالله عن وجل على ابنآدم فهوسابق في علمالله لابدان بدركه المكتوب وان الانسان لاعلك دفع ذلك عن نفسه غيران الله تعالى فضل على عباده وجمل ذلك لمماوصغائر لايطالب بها عباده اذالم يكن للفرج تصديق لها فاذا صدق الفرج كان ذلك منالكبائر واحجم اشــهب بقوله والفرج يصدق ذلك اويكذبه آنه اذاقالزنى دك اورجلك لايحد وخالفه آينالقاسم وفىالتوضيح وقال الشافعي اذاقال زنت مدلئ محدو اعترض عليه بعض من عاصرناه من الشافعية والاصيح ان هذا كناية فني الروضة اذاقالزنت يدك اوعينك اورجات اويداك اوعيناك فكناية على المذهب ويعقطع الجمهور بعنى من الشافعية 🗨 ص 🏶 باب، التسليم و الاستيذان ثلاثًا ش 🗽 اى هذا باب في بيان ان التسليم و الاستيذان ينبغي ان يكون ثلث مرات سواء كانا مقرّ نين او مفرّقين و قال المهلب و ذلك للمبالغة فى الافهام والاسماع وقداور دالله تمالى ذلك في القرآن فكرر القصص والاخبار والاوآمر ليفهم عباده ان يتدبر السامع في الثانية و الثالثة ما لم يتدبر في الأولى و ليرسخ ذلك في قلوم م و الحفظ انما هو يتكرير الدر اسة الشي المرة بعدالمرة وتكراره صلى اللة تعالى عليه و سلم الكلمة يحتمل ان يكون تأكيدا او ان يكون علم اوشك هلفهم عندفكررالثانية فزادالثالثة لاستحبابه الوتر وص حدثنااسحق اخبرنا عبدالصمد حدثنا عبدالله فالمثنى حدثنا تمامة نءبدالله عن انس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تمالى عليه وسلم كاناذاسلم سلم ثلاثا و اذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثا ش 🚁 مطابقته للجزء الاول للترجة ظاهرة واسحق هوان منصور وقال الكرمانى هوابن ابراهيم وعبد الصمد هوابن عبدالوارث وعبدالله بنالمثنى ضدالمفرد ابن عبداللهبن انس وثمامة بضم الثآء المثلثة وتحفيف الميم ان عبدالله شانس قاضي البصرة يروى عنجده انسىن مالك والحــديث مضي في العلم في باب مزاعادالحديث ثلاثا ليفهم وقدمرالكلام فيه قبل الحديث وقال ابزبطال وهــذهالصيغة تقتضي العموم ولكنالمراد الخصوص وهو غالب احسواله وكذا قالهالكرماني وقال بعضهم فيدنظر لان مجردالصيغة لايقتضي المداومة ولاالتكرار قلتفعل المضارع فيه يشعر بالنكرار فأن قلت اذاسلم ثلاثا فظن انه لمبسمع هلله انيزيد حتى يتحقق قلت ذهب الجمهورالى انه لايزيد على الثلاث وآتباع ظاهرالحديث اولى وعنمالك انه يزيد حتى ينحقق حيل ص حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفیان حدثنا یزید بن خصیفة عن بسر بن سعید عن ابی سعیدالخدری رضی الله تعالی عنه قال کنت في مجلس من مجالس الانصار اذ جاء ابوموسي كا أنه مذعور فقال استأذنت على بمرثلاثا فيريؤذن لي فرجعت فقال مامنعك قلت اســـتأذنت ثلاتا فإيؤذن لى فرجعت وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ استأذن احدكم ثلاثا فلم يؤذنله فليرجع فقالوالله تقين عليه بينة امنكم احد سمعه من النبي صلى الله تعالى عليه و سـم فقال ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه والله لايقوم معك الا اصغرالقوم فكنت اصغرالقوم فقمت معه فاخبرت عمرانالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك ش ﴿ هِلْمُ مَطَالَقَتُهُ لَلْجُزِّءُ الثَّانِي لِلرَّجِةُ ظَاهِرَةً وعلى بن عبدالله أَنِ المديني وسـفيانابن عبينة ويزيد منالزيادة ابن خصيفة مصغرالخصفة بالخاء المججة والصاد المهملة والفاء كوفى وبسر بضم الباءالموحدة وسكون السينو الراءالمهملتين ابن سعيدا لمدنى وابو سعيدا الحدرى سعدبن مالك والحديث

اخرجه مسلم فىالاستيذان ايضا عنعمروالناقد وغيره واخرجه ابوداود فى الادب عناحدين عبدة عن سفيان به قول ادكلة مفاجأة وابو وسي عبدالله بن قيس الاشعرى قول كا نه مذعور بالذال المجيمة بقال ذعرته اي افزعته وفيرواية عمر والناقد فاتانا ابوءوسي فزعا اومذعورا وزاد قلنا ماشأمك فقال انجرا رسل الى انآتيه فاتيت بابه قول وقال مامنعك اى فقال عمر لابي موسى مامنعك منالدخول وفي الحديث اختصار اىفلم بؤذنله فعاد الى.نزله وكانعمر مشغولا فلما فرغ قال لم اسمع صوت عبدالله بن قيس ايذنوا له قبل قد رجع فدعاه فقال مامنهك قات اســـتأدنت ثلاثا اى ثلاث. مرات فلم يؤذن لى فرجعت وقال ابوموسى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث فوله فتسال اي عمر والله لتقيمن عليه اي علىماروينه وفيرواية مسلم والا اوجعتك وفىرواية بكيرينالاشبح فوالله لاوجمنظهرك وبطلك اولنأتبني بمنيشهدلك ليهذا وفىرواية عبيدبن عمير لتأتيني على دلك بالبينة وفي رواية ابي نضرة والاجعلنك عظة فولد امنكم احدالهمزة فيد الماستفهام على سبال الاستخبار سمعماى سمع ماقاله ابوءوسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و فى رواية عبيدين عمير قال فانطلق الى مجاس الانصار فسأالهم وفى رواية ابى نضمرة فقال الم تعلمواان رسول لله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الاستبذان ثلاث قال فجملو الضحكور وقات امّا كماخوكمو فدافز ع تضحكون فقوله وقال ابى بن كعب وابس في بعض النسيخ الاوقال ابى والله لايقوم معك الااصغر القوم و في روا بة بكير أين الاشجوفو الله لايقوم معك الااحدثنا سماة بااباسعيد فقمت معه فاخبرت عمر رضي الله تعالى عنه ان النبي صلىالله تعالى عليه وسلم فلذلك وفيرواية مسلم فقمت معه فذهبت اليعمر فشمهدت وفي رواية لمسلمةال يااباه وسي ماتقول اقدوجدت اي الميه فقال نعمايي بن كعب قال عدل قال ياابا الطفيل و في افظ له ياابا المنذر ما قول هذا قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول دلك ياان الخطاب لاتكن عذابا على اصحاب رسول الله صلى الله تعسالى عليهو سلم قال انا سمعت شيئافا حببت اناثبت ونمن وافق اباموسى على رواية الحديث المرفوع جندب بن عبدالله اخرجه الطبر انى عه بلفظ اذا استأذناحدكمثلاثافلميؤذناله فليرجع حرض وقال ابن المبارك اخبرنى ابن عبينة حدثنى يزيدبن خصيفة عن بسر سمعت اباسعيد بهذا ش 🚗 اى قال عبدالله بن المبارك اخبرنى سفيان بن عيمة المذكور فىالاسناد الاول وارادبهذا التعليق بيان سماع بسرله عنابى سعيد وقد وصله ابونعيم فىالمستخرج منطريق الحسن بنسفيان حدثنا حبان بنّ موسى حدثنا عبدالله بن المبارك فذكره الرجل باندعاه شخص الى ييته فجاء هل يســـتأذن ولم سين الجواب كتفــا. يمااورده فيالباب 🚓 🇨 قالسعيد عنقنادة عنابي رافع عنابي هريرة رضياللةتعالى ه 4 عنالنبي صلىالله تعالى عليهوسلم قالهو اذنه ش 🚁 سعيد هذا هوابن عروبة ويروى قالشعبة بن الحجاج وابورافع نفيع بضمالنون وفتحالفاء الصائغ البصرى يقال انهادرك الجاهلية كانبالمدينة نمنحول الىالبصرة وهذا التعليق وصلهابو جعفر الطحاوى عنابىابراهيم اسماعىل بنجى عن المعتمر عنابن عبينة عنسميد ثم قال وفى لفظ اذا دعى احدكم فجاء مع الرسول فذاك اذن له فول، هو اذنه لىالدعاء نفس الاذن فلاحاجة الىتجديده 🗨 ص حدثنا انونعيم حدثنا عمر بندر(ح) وحدثنا محمدبن مقاتل اخبرنا عبدالله اخبرنا عمر بنذر اخبرنا مجساهد عن ابي هريرة رضيالله

تعالى عنه قال دُخلت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدلبنا فى قدح فقال اباهر الحق اهل الصفة فادعهم الى فأتينهم فدعوتهم فاقبلوا فاستأذنوا فاذن لهم فدخلوا ش لاتناتى الااذا قلماًان في الترجُّة تفصيلًا وهوان قوله فجاء هل يُستأذن يعني هل جاء مع الرسول الداعي اوحاء وحده بعد اعلام الرسول اياه بالدعاء ففي مجيئه مع الرسول لايحتاج إلى الاستيذان والحديث المعلق محمول عليه فلذلك قال هو اذنه وفي الحديث الشاني هم حاؤا وحمد هم فاحتساجوا الى الاسـتيذان فاسـتأ ذنوا فاذن لهم و الدليــل على هــذا قُوله فاقبلوا ولم يقل فاقبلنــا اذلوكان ابوهر يرة جاء معهم لقال فأقبلنــا و بهذا ايضــا اندفع التعــارض بين الحدينين فيصورة الظاهرفتكون المطابقة بين الحديث الايول وبين الترجة فيالجيء معالرسول وبينالحديث الثانى و بينالترجة في عدم مجئي الرسول معهم فيكون التقدير في قوله هل يستأذن نعم لايستأذن فيالمجئ معانرسول ويستأذن فيالمجئوحده بدون الرسول واخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن آبي نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعمربن ذربفتح الذال المجمة وتشديد الراء الهمداني عن مجاهد عن ابي هريرة والآخر عن محمد بن مقاتل المروزي عن عبدالله بن المبارك المروزي عزعمر منذر من مجاهد والحدبث اخرجه البخاري ابضا فيالرقاق عزابي نعيم وحده مطولا واخرجه النرمذي فيالزهد عنهنادبن السرى واخرجه النسائي فيالرقائق عناحد ابن يميي فولد اباهر يعني اباهر قولد الحق امرمن اللحوق فولد اهل الصفة وهي سقيفة كانت في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينزل فيها فقرأ الصحابة واللام في الصفة للعهدو في التوضيح اختلف فياستبذان الرجل على اهله وجاربته فقال القاضي في المعونة لالان اكثر مافي ذلك ال يصاد فهما مكشوفتين 🏎 ص 🛊 باب # التسليم على الصبيان ش 🕶 اى هذا باب في يسان مشروعية التسليم على الصبيان وليس في رواية أبي ذر لفظ باب 🗨 ص حدثنا على من الجعد اخبرنا شعبة عن سيار عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أنه مر على صبيان فسلم عليهم وقالكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله 🚅 ش مطابقته للترجة ظاهرة وعلى بن الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة وبالدال المهملة ابن عبيد ابو الحسن الجوهرى البغدادي وسيار بفتح السين المهملة وتشديد الياء آخرالحروف وبانراء ابن وردان بفتح الواو أوسكون الراء ابوالعنز الواسطي وليسرله فياضحيمين عزثات الاهذاالحديثوثابت مالثاء المثلمة وبالباء الموحدة البناني يضم الماء الموحدة وتخفيف المونين نسبة الىبنسانة امرأة وهي امرأه سعد مناؤى فاولادها نسبوا اليها والحديث اخرحه مسإ فىالاستيذان عن يحي بن يحي وغيره واخرجه الترمذي فيه عنابي الخطاب واخرجه النسائي فياليوم والليلة عنعمربن على فمولد يفعله اييسلم علىالصدان وسلامه صلىالله تعالىعلمه وسلم علىالصبيان منخلقه انعطيم وادمه الشريف وفيده تدريب لهم على تعليم السنن ورباضة لهم على اداب الشريعة ليبعوا متأدسين مآدابهاوقيل لايسلم علىصي وضئ آذا خسى الافتيان منالسلام عليه ولوسلم الصيءلىالبالغ وجب عليه الرد في الصحيح حرص ﴿ باب ۞ تسليم الرجال على النساء ش ۗ اىهـٰ ابات في بيان حواز تسليم الرجال الى آخره ولكن بشرط امن الفتهة و 'شار بهذه الترجة الى رد ما اخرجه عبدالرزاق عن معمر عن يحي بن ابي كثير بلعني انه يكره ان يسلم الرجل على النسه، والنسه على

الرجال وهومقطوع اومعضل علميص حدثنا عبدالله بن مسلة حدثنا ابن ابي حازم عن ابيدعن سهلقال كنانفر حوم الجمعة قلت لسهلولم قال كانت لناهجو زترسل الي بضاعة قال ابن مسلمة نخل بالمدسة فتأخذ مناصول السلق فتطرحه فىقدر وتكركر حبات منشعير فاذاصلينا الجمعة انصرفناونسا عليهما فنقدمه الينا فنفرح مناجله وماكنا نقبل ولانتغدى الابعد الجمعة ش 🚁 مطابقته للترجة في قوله ونسلم عليها و ابن ابي حازم هو عبدالعزيز و اسم ابي حازم سلمة بن دينار وسهل هو ان سعد الانصاري الساعدي والحديث مضى في الجمعة عن القعني ومضى الكلام فيد فؤ له بضاعة بضم الباء الموحدة وكسرها ونخفيف الضاد المعجمة وهي بئر بالمدينة بديار بني ساعدة من الانصار فوله قال ابن مسلمة وهوعبدالله بن مسلمة شيخ البخارى المذكور فوله نخلاى بستان فسرماين مسلمةهكذا وهي مجرورة اماعطف يان لقوله بضاعة اومدل منهافخولي وتكركر اى تطحن واصله من الكر ضوعف لكرار عود الرحى ورجوعها في الطحن مرة بعداخري وقد يكون الكركرة ممعني الصوت والكركرة ايضا شدة الصوت للضحك حتى يفحش وهيفوق القرقرة 🚅 ص حدثنا ابن مقاتل اخبرنا عبدالله اخبرنا معمر عنالزهرى عن ابي سلة بن عبد الرحن عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ياعائشة هذا جبربل نقرؤ عليك السلام قالت قلت وعليه السلام ورحة الله ترى مالانرى تربد رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم ش 🚁 قال الداودي لامطابقة بين الترجة و بين حديث عائشة هذا لان الملائكة لا يقال لهم رجال ولانساء و لكن الله خاطب فيهم بالندذ كيرقلت قدقيل ان جبربل أقدكان يأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فىصورة الرجل فبإذا الاعتبار تتأتى المطابقة وادنى المناسبة كاف فيباب التراجم وان مقاتل هومحمد ن مقاتل المروزي وعبدالله هواين المبارك المروزي والحديث مضى فى يدالخلق عن عبدالله بن محمد و في الادب و في الرقاق عن ابي اليمان و في فضل عائشة عن يحي بنبكيرومضي الكلام فيه فو له يقرأعلبك الســلام ويروى بقرئك السلام بقال اقرأ فلانا السلام واقرأ عليهالسلام كا أنه حين يبلغه سلامه يحمله على ان يقرأ السسلام ويرده فوله ترى خطاب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل الملك جسم فاذا كان في مكان لانختص رؤينه ببعض الحاضرين واجيب بان الرؤية امريجعلهاالله تعالى فيالشخصفهي تابعة لخلقه ولهذا عند الاشعرية انبرى اعمى الصين بقة اندلس ولايراهامنهوعندها وقال ابن بطالااسلام علىالنساء جأثر الاعلى الشواب منهن فأنه نخشي انيكون فيمكالمتهن بذلك خائنةالاءبن اونزعاتالشياطين هذاقول قنادة واليه ذهب مالك وطسائفة منالعلماء وقال الكوفيون لايسلم الرجل على النساء اذالمهيكن منهن ذوات محارم وقالوالايسـقط عنالنساء الاذان والاقامة والجهر بالقرائة فيالصلاة ويسقط عنهن رد السلام فلايسلم عليمن قلت هــذا ليس مذهب الحنفية فان عندهم لااذان ولا اقامة على النساء 👡 ص تابعه شعيب وقال يونس والنعمان عن الزهرى وبركاته ش 🎥 اىتابع معمرا شعيب بن جزة فىروايته عنالزهرى فىقول عائشة عليهالسلامورجةاللهو مركاته وقال نونس ای ابن یزید و نعمان بن راشد الخزرجی فیروایتهماعن الزهری و برکاته 🗱 اماتعلیق إيونس فوصله النخاري فيباب فضل عائشة رضيالله تعالى عنها حدثنا نحبي ننبكير حدثنا الليث عن يونس عن ان شـهاب قال ابو سلمة ان عائشــة قالت قال رسول الله صلى الله تعــالي عليه ا وسلم ياعائشة هذاجبر بليقر تكالسلام فقالت وعليه السلام ورحةالله وبركاته ترى مالااري تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ﷺ واماتعليق النعمان فوصله الاسمعيلي منحديث ابراهيم ابن اسمق الشامي حدثنا عبدالله بن المبارك فذكره بلفظ وبركاته علي ص ، باب ، اذا قال من ذا فقــال انا ش 🚙 اى هذا باب يذكر فيه اذاقال رجل دق بايه من ذا يعني من ذا الذي يدق الباب فقالاالداق انا ولمريذ كرحكمدا كنفاء بمافى حديث الباب وسقط لفظ باب في رواية ابي ذر حرص حدثنا ابو الوليد هشام بن عبدالملك حدثنا شعبة عن مجدين المنكدر قال سمعت حاراً رضي الله تعـالى عنه يقول اتيت النبي صلى الله تعـالى عليه وسلم في دين كان عــلى ابي فد فقت الباب فقال منذا فقلت انا فقال انا انا كا كأنه كرهه ش ملى مطابقته للترجة ظاهرة والحديث اخرجهمسلم فيالاستيذان عنجمد بن عبدالله بنعبدالله سنيبروغبره واخرجه ابوداود في الادب عن مسدد واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سويد ننصر واخرجه النسائي فىاليوم واللبلة عنجيدين مسعدة واخرجه ان ماجةفىالادب عن ابى بكرين ابى شيبة قوله قدققت بقافين فى رواية الاكثرين وفى رواية المستملى والسرخسى فدفعت منالدفع وفى رواية الاسمعيلي فضربت الباب قول منذا اي منذا الذي يدق الباب فقال حارانا فقال صلى الله تعالى عليه وسلمانااناكا منه كرهه اي كره ذلك و بروى كائنه كرهها اي هذه الفظة واناالثاني تأكيد للاول وانماا كده لانه صلى الله تعالى عليه وسلم انفعل من ذلك ولهذا قال جاير كا ُنه كرهد لان قوله هذا لايكون جوابا عماسأل اذالجواب المفيد انا جاير والافلابيان فيه الااذا كان المستأذن يعرف بصوته ولايلتبس بغيره وفىرواية مسلمفخرج وهويقول انا انا وفىاخرىكا ُنه كره ذلك وفىرواية ابى داود الطيالسي في مسنده عن شعبة كروذلك بالجزم وبهذا يرد قول من تقول ان الحديث لابدل على الكراهة جزماقال الداودي هذا كان قبل نزول آية الاستيذان حي ص عباب، من ردفقال عليك السلام ش 🚁 اى هذاباب يذكر فيه من ردعلي المسلم فقال عليك السلام وبدأ بالخطاب على المسلم ثم ذكر لفظالسلام وهذاالوجه الذي ذكره جاءفي حديث عائشة في سلام جبريل عليها وهي ردت بقوله غليهالسلام قدمت ذكرالمسلم ثمذكرت السلام وفيه اوجه اخر وهى السلام عليك فى الابتداء وفي الرد والسلام عليكم وعليك السلام بواو العاطفة وعليك بغير لفظ السلام وعليك السلام ورجةالله والسلام عليك ورجةالله وقال بعضهم يحتمل ان يكون يعنى البخارى اشارالى رد من قال غيرعليك السلام قلت هذاتخمين فلا يعول عليه وآنما وضع الترجة فىالقول بعليك السلام ولم بحصره علىهذالانالمذكورفىردالملائكة السلامعلىك والمذكورفيحديثالباب وعليك لسلام بواو العطف على ما يجي عن قريب و جاء في القرآن تقديم السلام على اسم المسلم علي مو قوله (سلام على الياسين وسلام على موسى و هرون)وقال في قصة ابراهيم عليه السلام (رحة الله و بركاته علميكم اهل 🏿 البيت)وفي التوضيح وروى يحي بن ابي كثيرعن الى المفاعن الى هريرة رضى الله تعالى عنه مرفوعا لسلام اسم من اسماء الله تعالى فافشوه بينكم فان صح فالاختيار في التسليمو الادب فيه تقديم اسم لتدتع لى عني اسم الخلوق 🌊 ص وقالت اتشة رضي للة تعالى عنها عليه السلام ورجة الله و بركانه ش 🗨 هذاالتعليق طرفمن حديثموصول قدمضي عنقريب في بابتسليم الرجل عي النساء حقوص وقال الني صلى الله تعالى عليه وسلم ردالملائكة على ادم السلام عليك ورجمة الله ش 🚁 هذا التعديق

قدمضي موصولا فياول كتاب الاستيذان فيباب مدالسلام وصحدثناا سحق ن منصور اخبرنا عبدالله ين تمير حدثنا عبيدالله عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة ان رجلا دخل المسجدور سول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس فى ناحية المسجد فصلى ثمجا فسلم عليه فقالله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى ثم جاء فسلم فقال وعليك السلام فارجع فصل فانكلم تصل فقال في الثانية او في التي بمدها علمني يارسول الله فقال اذاقمت الى الصلاة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثماقرأ بماتيسر معك بمن القرآن ثماركع حتى تطمئن راكعـــا ثم ارفع حتى تستوى قائمائم اسجدحتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً تمرار فع حتى تطمئن جالسا ثم افعل ذلك في مملاتك كلهاش و مطابقته للترجة في تقديم اسم المسلم عليه على لفظالسلام وعبيدالله هو ابن عمر بن حقص العمرى وسعيدبن ابى سعيد كيسان المدنى والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب القراء، في الصلاة ومضى الكلام فيه مستوفي وقال بعض الرواة فيه عنسعيد بن ابيسعيد عن ابيه عن ابي هريرة كمايجيُّ الآنقلت هذه رواية يحيىالقطــان وكلنا الروابسين صحيحة لان سعيدا يروى عن أبه عن أبي هريرة ويرى عن ابي هريرة بلاذكر الاب وقال ابو اسامة في الاخير حتى تستوى قاءًا ش ﴿ اواسامة هو حادين اسامة فوله في الاخيراي في اللفظ الاخير وهو حتى تطمئن جالسا يعني قال مكانه حتى تستوى قائماو الاولى تنسسب من قال بجلسة الاسمتراحة بعد السجود وهذا التعليق وصله البخارى فىكتاب الايمان والنذور 🗨 ص حدثنا ابن بشار قال حدثنى يحيى عنءبيدالله حدثنى سعيد عن ابيه عن ابي هربرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليدوســلم ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ش 🌠 ابن بشار بالباء الموحدة وتشديدالشين المعجمة هو محمد بن بشار ويحى هو القطان وعبيدالله هو العمرى المذكور انفا قو له سعيد عن ابيه يعني كيسان كإذكرناه الان واختصره البخاري ههناوساقه يذكر فيه اذا قال الخ فقول يقرئك بضم الباء من الاقراء وفى راية الكشميهني يقرأ عليك السلام وهو لفظ حديثالباب حيرص حدثنا أبونعيم حدثناز كرياقال سمعت عامرا يقول حدثني ابوسلمة بن عبدالرحمن ان عائشة رضىالله تعالى عنها حدثته ان النبي صلىالله تعالى عليه وسلم قال لها ان جبريل يقرئك السلام قالت وعليه الســــلام ورجة الله ش 🚁 مطابقته للترچة فىرواية الكشميهني ظاهرة وابونعيم الفضل بندكين وزكريا هوابن ابى زائدة الاعمى الكوفى وعامرهو الشعبي ومضي شرح الحديث عن قريب ﴿ ص ۞ باب ۞ التسليم في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشر كين ش عليه المهذا باب في بيان حكم السلام على اهل مجلس فيه اخلاط اى مختلطون من المسلمين والمشركين على ص حدثنا ابرأهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهرى عن عروة من الزبير قال اخبرتي اسامة بن زيد ان الني صلى الله تعمالي عليه وسلم ركب حارا عليه اكاف تحته قطيفةفدكية واردف ورائه اسامة بنزيد وهو يعود سعدبن عبادة فىبنى الحارث ابنالخزرج وذلك قبلوقعة بدر حتى مرفى مجلس فيه اخلاط منالمسلمين والمشركين عبدة الاوثان واليهود وفيهم عبدالله بنابى ابن سلول وفى المجلس عبدالله بن رواحة فلماغشيب المجلس عجاجةالداية خر عبداللهين ابي انفه بردائه تمقال لانغبرواعلينا فسلم عليهم النبي صلىالله نعالى

عليه وسلم ثموقف فنزل فدعاهم الىالله وقرأ عليهم انقرأن فقــالعبدالله بنابىبن سلول ابها المرء لااحسن منهذا انكانماتقول حقافلاتؤذنا فى مجالسنا وارجع الىرحلك فمنجاءك منافا قصص عليه فالرابن رواحةاغشا فيمجالسمنا فانا نحب ذلك فاستب المسلون والمشركون واليهود حتي هموا ان يتواثبوافلم بزل النبي صلى الله نعالى عليه وسلم يخفضهم حتى سكتواثم ركب دابته حتى دخل على سعد بن عبادة فقــال اى سعد الم تسمع ماقال ابو حباب يريد عبدالله بن ابى قال كــذا وكذا قال اعف عنه يا رسول الله واصفح فوالله لقداعطاك الله الذي اعطاك ولقداصطلح اهل هذه المحرة على ان توجو مفيعصبونه بالعصابة فلما رد الله ذلك بالحق الذي اعطماك شرق بذلك فذلك فعل به ما رأيت فعفا عنه النبي صلى الله تعالى عليه و سلم ش على مطابقته لاسترجة في قوله حتى مر في مجلس فيه اخلاط من المسلين والمشركين عبـدة الاوثان واليهــود وفى قوله فسلم عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابراهيم بن موسى الفراء وابو اسمحق الرازى بعرف بالصغير وهشام بن وسف الصنعانيومعمر بفنح الميمين انن راشدوالحديث قدمضي فياواخر كتابالادب فيماب كنية المشرك وقدمضي في تفسير سورة آلعمران ابضاو مضى الكلام فيه هناك قوليه ابن سلول بالرفع لان سلول اسمام عبدالله ولايظن ان سلول ابوابي والقطيفة بفتح القاف الدثار الخل نسبة الى فدك بفتح الفاء والدال المهملة وهي قرية يخيبر والعجاجة بفتّح العين المهملةوتخفيف الجيمين الغبار فواير خراى غطى فوايه ولاتغبرواى لاتبيروا الغبار فوليه لااحسن اى ليسشئ احسن منه و الرحل بالحاء المهملة المزل و موضع متاع الشخص قول و واغشنا من غشيه غشيانا ايحاء فو أيهو همو ااي قصدو االتحارب والنضارب والبحرة البلدة ويروى البحيرة بالتصغير والنتو يجو التعصيب محتمل انيكون حقيقةو انيكون كناية عن جعله ملكا لافهما لاز مان لللكية قو آپر شرق بکسر الرا. ای غص به یعنی نقی فی حلقه لایصعد و لاینز ل 🍇 ص 🛽 باب 🗠 من لم بسلم على من اقترف ذنبا و لم يرد سلامه حتى تتبين توبته و الى متى تتبين توبة العاصى ش اى هذا باب فى بيان امر من لايسلم على من اقترف اى على من اكتسب ذنبا هذا تفسير الاكثرين وقال الوعبيدة الاقتراف التهمة هذا حكمروقولهالى متى تتبين توبةالعاصي حكم آخر (فالحكم الاول) فيد خلاف فعند الجمهور لايسلم على الفاسق ولاعلى المبتدع وقال النووى واناضطر الى لسلام بن خاف ترتب مفسدة في دن او دنيا ان لم يسلم سلم و كذاقال إن العربي و زادان السلام اسم من اسماء الله تعالى فكا أنه قالالله رقيب عليكم وقال ابزوهب بجوز ابتداء السلام على كل احدو لوكان كافراو حتبح تقوله تعالى(وقولو اللناس حسنا)ورد عليه بانالدليل اعم منالمدعي'والحكم النَّف ني)هو قوله والى متى تبين توبة العــاصياى الىمتى يظهر صحة توبتــه واراذ انجرد التوبة لاتوجــ الحكم بصحتها لابد من مضى مدة يعلم فيها بالقرائن صحتمامن ندامته على الفائت واقراله على شه راءونحوه وقال انبطال ليس فيذلك حد محدود ولكن معناه آنه لايتبين توبته منساعته ولايومه حتى يمر عليه مايدل على ذلك وقيل يستبرأ حاله بسنة وقيل بستة شهر وقيل بخمسين وم كمانى قصةكم ورد هذا مانالنبي صلى الله تعالى عليه وسالم لمبحده بخمسين يوسا وانه خر كرديم لى ان دن الله تعالى عن وَجل وهي واقعة حال لاعمومُ فيها وبختلف حكم هذ بختلف لجناية والجابى ﷺ ص وقال عبدالله بن عمر ولاتسلوا على شرية خُمر شُنْ ﷺ مند بقته نجز، الأون

للترجة ظاهرة والشربة بفتحتين جع شارب وقال ابن النين لمريجمعه اللغويون كذلك وانما قالوا إشارب وشرب مثل صاحب وصحب قلمت عبدالله من الفصحاء واى لغوى مدانيه وقدحاء هذا الجمع نحوفسقة في جع فاسق وكذبة في جع كاذب وهذا الاثروصله البخارى في الادب المفرد من طريق حبان بنابي جبلة بفتحالجيم والباء الموحدة عن عبدالله بنعمروبن العاص بلفظ لاتسلموا على شراب الخر واخرج الطبرى عنعلي رضي الله تعالى عنه نحوه محرص حدثنا ابن بكير حدثنا الليث عن عقبل عن ابن شهاب عن عبد الرحن بن عبد الله ان عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن نبوك ونهى رسول الله صلى الله نعالى عليه وسلم عن كلامنا وآتى رسول الله صلىالله تعالى عليه وسلم فاســلم عليه فاقول فىنفسى هل حرك شفتيه برد السلام املاحتى كملت خسون ليلة وآذن الني صلى الله تعالى عليه وسلم بتوبة الله عليناحين صلى الفجر شريج هذا حديث طويل فىقصة توبة كعب بن مالك ساقها فىغزوة تبوك واختصر المخارى هنا وذكر القدر المذكور لحاجته اليه هناوفيهماترجم له منترك الســـلام تأديبا وترك الرد ايضا فانقلت قدامربافشاءالسلام وهو عام قلت خصبه هذاا لعموم عندالجمهور وابنبكير هويحي بنعبدالله ابن بكير وعقيل بضم العين ابن خالد وعبدالرجن بن عبدالله ابن كعب بن مالك الانصـــارى السلى المدنى يروى عنايه عبدالله بن كعب وعبدالله يروى عنابيه كعبين مالك الانصارى فولدوآتى بمدالهمزة فعل المتكلم من المضارع من الاتيان وبين قوله وفهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين قوله وآتىجل كثيرة فادا رجعت الى هذه فىالمغازى وقفت عليهــا وآدن بالمد اى اعلم حي ص ﴿ باب ﴿ كيف مرد على اهل الذمة السلام ش كيب اى هذا باب في بان كيفية ردالسلام على اهل الذمة وفيه اشعار بانردالسلام علم اهل الذمة لابمنع فلذلك ترجم بالكيفية وقال ان بطال قال قوم رد الســـلام على اهل الذمة فرض لعموم قوله تعالى (واذاحبيتم بنحية) الآية وثبت عن ابن عباس اله قال من سلم عليك فرده و لوكان مجوسيا و به قال الشعبي وقنادة ومنع منذلك مالك والجمهور وقال عطاء الآية مخصوصة بالمسلين فلابرد السلام على الكافرين مطلقا حرص حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيبءنالزهرىاخبرني عروة انعائشة رضي اللةتعالى عنها قالت دخل رهط من البهود على رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم فقالوا السام عليك ففهمتها فقلت عليكم السام واللعمة فقال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم مهلا ياعائشــة فانالله يحب الرفق في الأمر كله فقلت يارسول الله اولم تسمع مافالوا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابواليمان الحكم بنافع وقدمضي الحديث في كناب الادب في باب لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلمفاحشافو إيرالسامالموت وقيلالموتالعاجل فولد فقلت وعليكم الساموالاهنه وفىرواية ابن ابي مليكة عنها فقالت عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم وقدتقدم فى او ائل الادب و فى رو ابة مسلم منطريق اخر بلعليكم السام والذام بالذال المجمة وهو لغة فيالذم خلاف المدح علي ص حدثنا عبدالله بنوسف اخبرنا مالك عن عبدالله بن دينار عن عبدالله بنعمر رضي الله تعالى عنهما انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سلم عليكم اليهود فانما يقول احدهم السمام عليك فقل وعليك ش محليقته للترجمة منحيث انفيه كيفية رد السلام على اهل الذمة قو لدفقل

وعليك ذكرهنا بالواو وفيالموطأ بلاواو وقال النووى بالواو على ظاهر. اى وعليك الموت ابضا اىنحن وانتمفيه سواءكلمانموت وكذا الكلام فىوعليكم فى الحديث السمابق و قيل المواو فيه للاستيناف لاللعطف وتقديره عليكم مأتستحقونه منالذم وقالالقاضي البيضاوي معناهواقول عليكم ماتريدون بنااوماتستحقونه ولايكون وعليكم عطفا علىعليكم فىكلامهم والالتضمن ذلك تقدر دعائهم عيدالله بناعمان بنابي شيبة حدثنا هشيم اخبرنا عبيدالله بنابي بكر بن انس حدثنا أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم عليكم اهل كتاب فقولواوعليكم ش على مطابقته للترجة مثل المطابقة المذكورة في الحديث السابق وهشيم مصغر هشمين بشير الواسطى وعبيدالله بضمالعين ابنابى بكر بنانس بنمالك الانصارى يروى عنجده انس بزمالك والحديث منافراده وقيل يقول عليكم السلام بكسرالسمين يعنى الحجارة ورده ابوعر بانه لم يشرع لناسب اهلالذمة وروى ابوعمر عن طاوس قال مقول وعلاكم السلام بالالف اى ارتفع ورده ابوعمر ايضا وذهب جاعة منالسلب الى انه بجوز ان قال في الرد عليهم عليكم السلام كما يرد على المسلم واحتبح بعضهم بقوله عن وجل (فاصفح عنهم وقلسلام) وحكاه الماوردي وجها عنبعض الشافعية لكن لايقول ورحةالله وقيل يجوز مطلقا وعنابن عباس وعلفمة بجوز ذلك عند الضرورة وعنطائفة منالسلفلايرد السلام اصلاوعن بعضهم النفرقة بيناهل الذمة واهل الحرب على السلين المناس النفرق والمان يحذر على المسلين المستبين امر. ش ﷺ ای هذا باب فی بیان جواز من نظر فی کتاب من یحذر علی صیغة المجهول من الحذر و في المغرب الحذر الخوف وقال الجوهري الحذر التحرز فو له ليستبين اي ليظهر امره فانقلت خرج ابوداود منحدیث ابن عباس منظر فی کتاب احیه بغیر اذنه فکا ُنما بنظر فیالسارا قلت یخص،نه مایتعین طریقا الی دفع مفسده هی اکبر مفسده البظر علی ان هذا حدیث ضعيف 🗨 ص حدثنا وسف بن لهلول حدثنا ابن ادريس حدثني حصين بن عبــــد الرحن عن معد بن عبيدة هن ابي عبدالرجن السلمي عن على رضي الله تعالى عنه قال بعثني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم والزبير بن العوام والا مرئد الغنوى وكلما فارس فقــال انطلقوا حتى تأنوا روضة خاخ فان بها امرأةمن المشركين معها صحيفةمن حاطب بن ابي بلتعة من المشركين قال فادركناها تسير على جللها حيث قال لنارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قلنا اين الكتاب الذي معك قالت مامعي كتاب فانخنابها فابنغينا فيرحلها فاوجدنا شيئا قال صاحباي مانري كنابا قال قلت لقدعلت ماكذب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي يحلف له لتخرجن الكتاب اولاجردنك قال فلما رأت الجدمني اهوت بيدهاالي حجزتها وهي محتجزة بكساءفاخرجت الكشاب قال فانطلفنايه الىرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ماجلك ياحاطب على ماصنعت قال مابي الا ان أكون مؤمنا بالله ورسوله وماغيرت ولايدلت اردت انتكون لى عند القوم يديد فعالله بهاعن اهلى و مالى و ليس من اصحابك هناك الاوله من يدفع الله به عن اهله و ماله قال صدق فلاتقولو اله الاخيرا قال فقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أنه قدخان الله ورسـوله والمؤمنين فدعني فاضرب عنفه فالفقال ياعر ومايدريك لعلىالله قداطلع على اهلىدر فقال اعملوا ماشتتم فقدو جبت لكرالجية قال فدمعت عينا عمر رضى الله تعالى عنه وقال الله ورسـوله اعلم ش عيد مطابقته

للترجية منحيث انفىبهض طرقد فتحالكتاب والبظرفيه منغيراذنصاحبه ايستبين امره وهو الذى مضى فىالجهاد فىباب الجاسوس فاتيايه اى بالكنتاب ارسله حاطب مع المرأة المذكورة فادا فيه منحاطب بن ابى بلتعة الى اناس من المشمركين من اهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله تعالىءلميه وسلم ومضىالحديث ابضا فىالمفازى فيغزوة بدرفىباب فضل منشهد بدرا ونوسف ابن بهلول بضمالباء الموحدة وسكوناالها، وضماالام انجى الكوفى مات سنة ثمان عشمرةو أتير ولم يروعنه من السنة الا البخارى ومله في الجحيع الاهذا الحديث وابن ادريس هوعبدالله بن ادريس بنىزىد بالزاى الاودعىبفتح العمزة وكحون الواو وبالدال لمهملة وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبدالرجن وسعدين عبيدة مصغر عبدة ختن ابى عبدالرجن عبدالله بنحبيب السلمى بضمالسين المعملة وفتحاللام والرجالكام كوفيون وابومرثد بفتحالمبم وسكون الراء وفتح الثاء المثلثة وبالدال المعملة آسمهكناز بفتح الكاف وتشديد النون وبالزآى ابن-حصين الغنوى بفنح الغينالججة والنون وبالواو نسبة الىغنى بنيعصر وقدذكر فىالجهاد المقداد مكانابىمرثد ولآ منافاة لاحتمال الاجتماع لينهما اذالتخصيص بالذكر لاينني الغير فوله خاخ بخائين معجنين اسم موضع فوله فانبها امرأةاسمها سارة بالسين المهملة والراءفوله فاينغينا اى طلبنافى رحلهااى في مناعها فوله اهوت بيدها اىمدتها الى حجزتها بضم الحاء المهملة واسكان الجيم وبالزاى وهي معقد الازار وحجزة السروايل التيفيها التكة فحوله الااناكون بكسر همزة الأوفتحها قالاالكرمانى واكثر الروايات بالكسر للاستثناء قو له وماغيرت اى الدىن يعنى لمارتدعن الاسلام قوله مد اى منة ونعمة فول اعملوا فيه معنىالمغفرة لهم فىالآخرة والافلوتوجه على احدمنهم حداوحق يستوفى منه وقال ان بطال فيه هنك ســـــــــــــــــــــ وكشف المرأة العاصية والمظر في كتاب الغير اذاكان فيه نميمة على المسلمين اذحينئذ لاحرمة لكاتب ولالصاحبه 🌊 ص باب كيف يكتب الى اهل الكتاب ش على المهذا باب في بان كيفية الكتاب الى اهل الكتاب ص على حدثنا محمد بن مقاتل ابوالحسن اخبرنا عبدالله اخبرنا ونس عن الزهرى قال اخبرنى عبيدالله بن عبد الله بن عبد أ ان ان عباس اخبره ان اباسفیان نحرب اخبره ان هرقل ارسل الیه فی نفر من قریش و کانوا تجار ا الشام فاتوه فذكرالحديث ثمقال دعا بكتباب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرئ فاذا فيه بسمالله الرحنالرحيم من محمد عبدالله و رسوله الى هرقلءظيم الروم السلام عْلَى مناتبع الهدى امابعد ش على مطابقته الترجة في قوله بسمالله الرحين الرحيم من محمد عبدالله الى آخره فان فيه اعلاما كيف يكتب الى اهل الكتاب ومحمد بن مقاتل المروزى وعبدالله ابن المبارك المروزى يروى عن يونس بنيزيد عن محمد بن مسلم الزهرى عن عبيدالله بضم العين ابن عبدالله بن عتبة بضيالعين وسكون التاء المثناة منفوق والحديث طرف منحديث ابىسفيان واسمه صخر فوله تجارا بضمالتاء وتشديدالجيم جع تاجر وبكسرالتاء وتخفيف الجيم وقدمضي الكلام فيه مستوفى في اولَالجامع ﴿ صُ بَابُّ بَمْنِيداً في الكتاب ش ﷺ اىهذا باب بذكرفيه بمن يبدأ اى ينفس الكاتب اوالمكتوب اليه حير ص وقال الليث حدثني جعفر بنربيعة عِن عبدالرحن بن هر مزعن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلامن بني أسرائيل اخذخشبة فىقرهافادخلفيهاالف يناروصحيفةمنهالىصاحهو قالعمرين ابيسلةعن ابيه سمع اباهريرة

قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نجر خشبة فجعل المال في جوفها مركتب اليه صحيفة من فلان الى فلان ش 🚁 مطالقته للترجة تؤخذ منقوله فلان بن فلان فانفيه لمه الكاتب نفسه ثم ذكر المكتوب اليه وهذا التعلق قدذكرنا من وصله في الكفالة فانه مضى فيها مطولا وذكره هنا مختصرًا وقال المهلب السنة انبيدأ الكاتب ينفسه وروى بوداود من طربق ابن سيرين عن انى العلاء من الحضر مي عن العلاء انه كتب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبدأ منفسه و اخرج عبدالرزاق عن معمر عن الوب قرأت كتابا من العلاء بن الحضر مي اني محمد رسول الله وعن معمر عن ايوب انهكان ربما يبدأ باسم إلرجل قبله اذا كتب اليه وسئل مالك عنه فقال لابأس، فول وقال عمرينابي سلة اى ابن عبدالرجن بنءوف وعمر هذا مدنى صدؤق فيهضعف وليس له في البخاري سوى هذا الموضع المعلق وقدوصله البخارى فىالادب المفرد وقال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا الوعوانة حدثنا عمر فذكر مثل اللفظ المعلق ههنا قوله عن ابي هريرة وفي رواية الكشميني والاصبلي والنسفي وكريمة سمعاباهريرة فغول نجر اى حفر ونحت وهوبالجيمو فى رواية الكشميهني نقر بالقاف على ص ﷺ باب ﷺ قول النبي صلى الله تعالى عليه و سلم قوموا الى سيدكم ش ك اى هذا باب فى دكر قول النبي صلىالله تعالى مليه وسلم قوموا الىسيدكم وغرضه من هذهالترجة بيان حكم قبام القاعد للداخل ولكن لم بجزم بالحكم لمكان الاختلاف فيه 🇨 ص حدثنا ابوالوليد حدثنا شعبة عن سعد ابن ابراهيم عنابي أمامة بن سهل بنحنيف عن ابي سعيد أن أهل قريظة نزلوا على حكم سـعد فارســل النبي صلى الله تعالى عليه وســلم البه فجاء فقال قوموا الىســيدكم اوقال خيركم فقعد عند النبي صلى الله تعالى عليه وسما فقال هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني احكم ان تقتــل مقاتلتهم ونسبي ذراريهم فقال لقد حكمت بماحكم بهالملك قال ابوعبدالله افهمني بعض اصحابى عن ابي الوليد من قول أبي سعيد الى حكمك ش 🗨 الترجة من بعض الحديث كمانرى و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسعد بن ايراهيم ابن عبد الرحن بن عوف وابو امامة بضم الهمزة اسمد اسعدبن سهلبن حنيف بضم الحساء المعملة وفنح النون الانصارى وله ادراك والو سعيدسعدين مالك الحدرى والحديث مضىفى الجهاد عن سليمان من حرب وفى فضل سعدين معاذ عن محمد من عروة و في المغازى عن بندار عن غندر ومضى الكلام فيد فقو له قريظة بضم القاف وقتم الراء اسم لقبيلة بهودكانوا في قلعة فو له مقاتلتهم اى الطائفة المقاتلة من الرجال والذراري بنحفيف الياء وتشديدها جع الذرية اي النساء والصبيان فوله الملك بكسر اللامهو الله تعالى لانه هو الملك الحقيقي على الأطلاق وهورواية الاصيلي وروى بفنحاللام اى بحكم جبريل عليدالسلام الذي جـ، به من عندالله فو لد قال الوعبدالله هو المخارى نفسه فهمني الى اخر ه قال الكرماني اي قال المحاري اناسمعت منابي الوليد على حَكْمَكُ وبعض الاصحاب نقلوا عنه "لي حَكْمَكُ محرف الانتهاء بدل حرف الاستعلاء وفيدامر السلطان والحاكمباكرامالسيدمن المسلمين وجواز نكراء اهل فضل في مجلس السلطان الأكبر والقيام فيه لغيره مناصحابه والزامالناسكافة للقياء الىسيدهم وقدمنع مزذلك قوم واحتجوا بحديث ابيامامة رواه ابوداود وابنماجة قالخرجالني صلي المقتعالى عليه وسلم متوكئا علىعصا فقمناله فقاللاتقوموا كماتقومالاعاجم قالىالطبرى هذا حدبث ضعيف مضطرب السند فيه من لايعرف واحتجوا ابضا مجديث عبداللهبن بريدة اخرجه الحاكم ان اباه دخل على

معاوية فاخبره انالنبي صلىالله تعالى علميه وسلم قال مناحب ان يتمثلله الرجال قيــاما وجبتله النار وقال الطبرى اتمافيه نهى من يقامله عن السرور بذلك لا من يقوم اكر اماله وقال الخطسابي في حديثالباب جواز اطلاق السبد علىالحبر الفاضل وفيدانقيام المرؤس للرئيسالفاضلوالامام العادل والمتعلم للعالم مستحب وانمايكره لمزكان بغير هذهالصفات وعزابىالوليدين رشدانالقيام على اربعة اوجه (الاول)محظور وهوان يقع لمن يريد ان يقام اليه تكبرا وتعاظما على القائمين اليه (والثاني) مكروه وهوان يقع لمن لايتكبر ولا يتعاظم على القائمين ولكن يخشى انبدخل نفسه بسبب ذلك مايحذر ولمافيد من التشبه بالجبارة (والناك) جائز وهوان يقع على سبيل البروالاكرام لمن لابريد ذلكويؤمن معدالتشبه بالجبابرة (والرابع) مندوب وهوانيقوم لمنقدم من سفر فرحابقدومه اليسلم عليه اوالى منتجــددت لهذممة فيهنمه نحصولها اومصيبة فيعزيه بسببها وقال التوريشتي فيشرح المصابيح معنىقوله قوموا الىسميدكم اىالىاعانته وانزاله مندابتهولوكان المراد التعظيم لقسال قوموا لسيدكم واعترض عليه الطيبي بانه لايلزم منكونه ليس للتعظيم انلايكون الاكرام ومااعتل به من الفرق بين الى و اللام صعيف لان الى فى هـــذا المقام افخم من اللام كانه قيل قوموا وامشوا اليد تلقيا واكراما وهذا مأخوذ منترتب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية فان قوله سيدكم علة للقبام وذلك لكونه شريفا على القدر وقال السِهقي القبــام على وجه السر والاكرام جائز كقيام الانصار لسعد وطلحة لكعب ولا ينبغي لمن يقام له ان يعتقد استحقـا قه لذلك حتى انترك القيام له حنق عليـه او عاتبه اوشكاه حيل ص \* باب \* المصافحة ش جهد اى هذا باب في بيان مشروعية المصافحة وهي مفاعلة مزالصاق صفح الكف بالكف واقبال الوجه علىالوجهوقال الكرمانى المصافحة الاخذ باليدوهو مما يولد المحبّة حيَّ ص وقال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه علمني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التشهد وكني ا ببن كفيه ش ﷺ مناسبة هذا التعليق للترجة ظاهرة وسقط من رواية ابيذر وحده ووصله البخارى فيالبابالدي بعده عجير ص وقالكعب سمالك رضيالله تعمالي عنه دخلت المسجد فادا برسـول الله صلى الله تعالى عليه وسـلم فقام الى طلحة بن عبيدالله يهرول حتى صافحنى وهناني ش ﷺ مطابقته للترجة فيقوله حتىصافحني وهذا التعليق قطعة منقصة كعب ابن مالك مضت مطوله في غروة تبوك في امر توتبه فولد فاذا للمفاجأة قولد فقام الى يتشديد الياء قولد بهرول جلة وقعت حالا منالهرولة وهوضرب منالعدو قوله وهناني يقبول التوبةونزول الآية وطلحة بن عبيدالله احدالعشرة المبشرة بالجنة على صدننا عروبن عاصم حدثناهمام عنقنادة قالةلمت لانس رضيالله تعالى عنه اكانت المصافحة فياصحاب النبي صلى الله تعسالى عليه وسلم قال نع ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وعمروبن عاصم ابن عبيدالله البصرى وهمام هوابن يحبى وألحديث اخرجه الترمذي في الاستيذان عن سويد بن نصر وقدقال انس كانت المصافحة في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الحجة والقدوة للامر ثم اتباعهم وقد ورد فيها آثار حسان وروى ابنابي شيبة عن ابي خالد و ابن نمير عن الاحلج عن ابي اسحق عن البراء قال قال رسول الله صلى الله علميه وسلم مامن مسلمين يلتقيان فيتصا فحان الاعفر لهما قبلان يتفرقا وروى حاد عن حيد عن رسولالله صلى الله تعالىءلبه وسلم آنه قال\هلاليمن أولماجاء بالمصافحة وقال؛طال|لمصافحةحسنة عند عامة العماء وقداستميها مالك بعدكراهنه وقال النووى المصافحة سنة مجمع عليهاعندالطلاق ويستشى منعوم الامر بالمصافحة المرأة الاجنبية والامرد الحسن على ص حدثنا يحيي بنسلمان قالحدثني ابن و هب قال اخبرتي حيوة قالحدثني ابوعقيل زهرة بن معبد سمع جده عبدالله بن هشام قال كنا مع النبي صلىالله تعالى عليه وســلم وهو آخذ بيد عمربنالخطاب رضيالله تعالى عــهـ ش ج مطابقته للترجة في قوله وهو اخذ بيد عمرفانه هو المصافحة وقد سقط هذا من رواية النسني ويحى بن سليمان ابوسسعيدالجعني الكوفى نزيل مصريروى عن عبدالله بن وهب عن حيوة بن شريح عنزهرة بفنحالزاى وسكونالهاء ابن معبد بفتحالميم وسكون العين المهملة وفتحالباء الموحدة وبالدالالمهملة ابن عبدالله بن هشام بن عثمان بن عمرو القرشي التهيي يعد في اهل الحجاز قال ابوعر ذهبت يه اله كرينب بنت حيد الى النبي صلى الله تعــالى عليه وســـلم وهو صغير فسح برأسه ودعا له باليدين وسقطت همذه الترجمة واثرها وحدشها منرواية النسمة وقولهالاخذ باليدىن رواية الاكثرين وفىرواية ابي ذر عن الحموى والمستملى الاخذ باليد بالافراد وماوقع في بعض النسيخ باليمن فليس بصحيح 🗨 ص وصافح حاد بن زبد ابن المبارك ببديه ش 🦫 ابن المبارك هــو عبدالله بنالمبارك المروزي احــد الائمة الاعلام وحفاظ الاسلام وتفقه على ابي حنىفة و سفیاناالثوری وعده اصحابنا منجلة اصحاب ابی حنیفة وقال این سعد مات بهیت منصرفا من الغزو سنة احدى وثمانين ومائة وله ثلاث وسنتون سنة روى له الجماعة وقال البخاري فىترجة عبدالله نسلمة المرادي حدثني اصحانا محيي وغيره عنابي اسمعيل النالواهيم قالرأيت حادبن زيدوجاء ابنالمبارك يمكة فصافحه بكلتا بدبه وبحى المذكورهوا بوجعفر البكندىوقد اخرج الترمذي منحديث الى مسعو درفعه من تمام التحية الاخذ باليدو في سنده ضعف على ص حدثنا ابونعيم حدثناسفيان قال سمعت مجاهدا يقول حدثني عبدالله بن سخبرة انومعمر قال سمعت ابن مسعود يقول علمني رسولالله صلى تعالى عليه وسلم وكفي بين كفيه التشهد كما يعلمني السورة من القرآن التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايهاالنبي ورجةالله وتركاته السلام علمينا وعلى عبادالله الصالحين اشهدان لااله الاالله واشهد ان محمدعبده ورسوله وهو بين ظهرانيبا فلما قبض قلما السلام يعني على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🚁 مطابقته الترجة في قوله وكفي بينكفيه وهوالاخذباليدىنوايونعيم الفضليندكين وسيف بفتحالسينالمهملة وسكون الياء اخرالحروف وبالفاء ابن ابي سليمان وبقال ابن سليمان المحزومي مولى بني مخزوم وقال يحيي القطان كان حيا سنة خمسين ومائة وكان عندنا ثقة نمن يصدق ومحفظ وعبدالله ن سخبرة بفح السبن المعملة وسكون الخاء المجمة وقتح الباء الموحدة وبالراء الازدى الكوفى وحديث التشهد هذا اخرجهالبخاري فيكنابالصلاة نيمواضع فيباب التشهد في لاخيرة عنابي نعيمءن لاعمس عن شقيق بن سلمة الىآخره وفي باب مايتخير من الدعا. بعد التشهد عن مسدد عن يحبي عن لاعمش عن نقيق و في إب من سمي قوما او سلم في الصلاة عن عمرين عيسي عن الى عبد 'صمد الحمي عن الحصـينبن عبدالرجن عنابي وائل عنعبدالله بن مسعود ومضى كلاء فيه مبسوط قو له ﴾ التشهد منصوب على إنه مفعول ثان لقوله على قو له وكني بين كفيه جمة حاية معترضة قوله

إبنظهر انبنا بنونين مفتوحتين ببنهما ياءآخرالحروف ساكنةواصله ظهر بنابالتثنيه اي ظهرى المنقدم والمنأخر ايبيننا فزيدالالف والنون للنسأ كيد قال الجوهري النون مفتوحة لاغير فو لدفلسا قبض الىاخره هكذا جاً، فيهذه الرواية دون الروايات المتقدمة وظاهرها انهم كانوا بقولون السلام عليك ايها النبي بكاف الخطاب في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلامات تركو االخطاب وذكروه بلفظالغية فصاروا يقولون السلام على النبي قو لديعني على السي القائل بهذا هو البخاري رضىالله تعـالى عنه 🍆 ص 🏶 باب 🗱 المعانقة وقول\الرجل كيف\صبحت ش 👺 واعتنقا والعناق ابضا المعانقةولم ثبت لفظ المعانقةوواوالعطففىرواية النسني وفي رواية ابىذر عن المستملي و السرخسي فولد وقول الرجل بالجرعطف على المعانقه اي و في قول الرجل لآخركيف اصبحت ونقلالكرماني عنصاحبالتراجم مترجم المخاري بالمعانقة ولم نذكرفيها شيئا وانما ذكرها فىكتابالبيوع فيهاب ماذكر فيالاسواق في معانقة الرجل لصاحبه عند قدومه من السفر وعندلقائه ولعل البخـارى اخذالمعانقة من عادتهم عنــد قولهم كيف اصبحت واكتنى بكيف اصبحت لاقتران المعانفة به عادةاوانه ترجمولم ينفق له حديث يوافقه في المعني و لاطريق مسند آخر لحديث معانقة الحسن ولم يران يرويه بذلك السند لانه ليس عادته أعادة السند الواحد مرارا وقال ان ابن بطال ترجم بالمعانقةولم يذكر لها شئ فبقى الباب فارغاحتي مات وتحته باب قول الرجل كيف أصبحت فلما وجدد ناسخ الكتاب الترجتين متواليتين ظنعما واحدة اذ لم يجدد بينهما حديثا والابواب الفارغةفي هذاالجامع كشيرة وقــدطول بعضهم هنا كلاما بمزق6كرالناظر بحيثلايرجع ابشي على عن الزهري اخبرنا بشربن شعيب حدثني ابي عن الزهري اخبرني عبدالله بن كعب ان عبدالله بن عباس اخبره ان عليا رضي الله تعالى عنه بعني ابن ابي طالب خرج من عنـــد البي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا احدين صالح حدثنا عنبسة حدثنايونس عن اين شهاب قال اخبرنی عبدالله كعب بن مالك ان عبدالله بن عباس اخبره ان علی بن ابی طالب رضی الله تعالی عنه خرج منعند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في وجعهالذي توفي فيه فقال الساس يااباحسن كيف اصبح رسولالله صلىالله تعالىعليه وسلم قال اصبح بحمداللهبارًا فاخــذ بيده العباس فقال الاتراه انتوالله بعدالثلاث عبدالعصا والله اني لارى رسـولالله صلىالله تعالى عليه وسـلم سيتوفى فىء جعه وانىلاعرف فىوجو مبنى عبدالمطلب الموتى فاذهب بنا الى رسـولالله صلىالله تعالى عليه وسلم فنسأله فين يكون الامر فانكان فينا علمنا ذلك وان كان بفي غيرنا امرناه فاوصى بنا قال على رضى الله تعالى عنه والله لئن سألناها رســولاللهصلى الله تعالى عليه و ســلم فينعنا لابعطيناها الناس ابدا وانى لااسألها رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلمادا ش 👺 مطابقته المجزء النانى للترجة ظاهرة تؤخذمن قوله كيف اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلمو اخرجه من طريقين احدهما عن اسحق قبل هو إن راهو مه و قال الكرماني لعله ان منصور فا مروى عن بشر في باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت آلاول هو الاظهر و بشير بن شعيب يروى عن ابيه شعيب بن ابي حمزة الحمصي عن محمد بن مسلم الزهري عن عبدالله بن كعب بن مالك الانصاري عن عبدالله بن عباس عن على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم والطريق الآخر عن اجدين صالح ابي جعفر المصرى عن عنبسة أبفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبالسين المهملة ابن خالد الايلي بفتح العمزة وسكون الياء آخرالحروف عن يونس بنيزيد الايلي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى الخ والحديث مضى في باب مرض الذي صلى الله تعالى عليه وسلم في او اخر المغازي فأنه اخرجه هاك عن اسحق عن بشربن شعب بن ابي جزة عن ابه عن الزهري الخنحوم قو أبه بار أا من قولهم برئت من المرض برئا بالهمزة فوله الاثراء قال ابن التين الضمير في راهلاني صلى الله نعالى عليه و سلم وردعليه بانه ضمير الشان بان الرؤية هناليست يمعني الرؤية البصر بةقيل قدوقع في سائر الرو ايات بغيرضمير قوله سينوفي على صيغة الجهدول قوله الامراى امراخلافة قوله امرناه قال ابن النين هدويمد الهمزة اى شاورناه قال وقرأ ناه بالقصر منالامر وهوالمشمهور وقال الكرماني اى طلبنا منه الوصية ونيه دلالة على ان الامر لايشرط فيه العلو ولاالاستعلاء فتو لم لايعطيناها اي الامارة و الخلافة وكذلك تأنيث الضمير في ولئن سـألناها ولا اسألها علم الله باب ﴿ من ا حاب بلبيك وسعديك ش جه اى هذا باب فى بيان من اجاب لمن يسأله بقوله لبيك ومعناه انًا مقيم على طاعتك منقولهم لب فلان بالمكان اذا اقام له وقبل معناه اجابة بعد اجابة وهذا منالمصادر التي حذف فعلهالكونه وقعشني وذلك يوجبحذف فعلهقياسالانهم لماثنوه صاركا ننهم ذكروهم تين فكا ته قال لبالباو لايستعمل الامضافاو معنى لبدك الدوامو الملازمة فكا تنه اذا قال لبيك قال ادوم على طاعتك واقيمهامرة بعداخرى اى شانى الافامة والملازمة واماسعديك فعناه في العبادة انامتهم امرك غير مخالف لك فاسعدني على متابعته اسعادا بعداسعاد واما في احابة المخلوق فعناه اسعدك اسعادا بعد اسعاد اىمرة بعد اخرى حرص حدثناموسى بناسمعيل حدثنا همام عن قتادة عن انس عن معاذ قال انارديف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يامعاذة لمت لبيك وسعديك ثم قال مثله ثلاثا هل تدرى ما حق الله على العباء فلت لاقال حق الله على العبادان بعيدو. و لايشركوا به شيئا ثم سارساعة فقال يامعاذ قلت لبىك وســعدىك قال\هلندرى ماحق العباد علىالله اذافعلوا ذلك إ انلايعذبهم ش 🗨 مطابقته للرّجة فيقوله لبيك وسعديك وهمام بالتشديد هو ان محي البصرى ومعاذ هوان جبل رضي الله تعالى عنه والحديث مضى فى كناب المباس في اب ارداف الرجل خلف الرجل فانه اخرجه هناك عن هدبة بن خالد عن همام عن قتادة عن انس عن معاذ بن جبل الى آخره نحوه وقريب منه مضى في كتاب العلم في باب من خص بالعلم قوماً باتم منـــه ومضى الكلام فيد فولهان يعبدوه اشارة الى العمليات فوله ولايشركوا به الى الاعتقاديات لان التوحيد اصلها ففوليه ان لايعذبهم اىهوان لايعذبهم قيل لايجب علىالله تعـالى شيُّ واجيب بأن الحق بمعنى الثابت اوهو واجب بايجابه علىذاته أوهوكالواجب نحوزيداسدوقال ان بطال فأن اعترض المرجئة به فجواب اهل السنة لهم انهذااللفظ خرج علىالمزاوجة والمقابلة نحو (وجزاء سيئة سيئة مثلها عني ص حدثنا هذبة حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس عن معاذ بهذا ش عير هذا طريق آخر في حديث معاذ اخرجه عن هدبة بن خالد عن همام بن يحى ومضى هذا الطريق بعينه في كتاب اللباس كم ذكرناه الآن حيل ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا زيد بنوهب حدثناوالله ابوذر بالربذة قالكنت امشى معالني صلىاللةتع لىعلميه وسلم فيحرة المدينة عشاء استقبلنا احد فقال بإباذرمااحب اناحدالي ذهب تأنى على ليلة اوثلاث

(٦٣) (عبني) (شر)

عندى مه دينار الاارصدهلدين الااناقول به في عبادالله هكذا و هكذا وارانا بيده ثم قال يااباذر قلمت لبيك وسعديك يارســولالله قال الاكثرون هم الاقلون الامنقال هكذا وهكذا ثم قال لى مكانك لاتبرح ياباذر حتى ارجع فانطلق حتى غاب عنى فسمعت صونا فخشيت انيكونُ عرض لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاردت ان اذهب ثمذكرت قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتبرح فكثت قلت يارسولالله سمعت صوتا خشيت انبكون عرض لك ثممذكرت قولك فقمت فقال النبي صلىاللة تعالى عليه وسلم ذاك جبريل عليه السلام اتانى فأخبرنى انه من مات من امتى لايشهرك بالله شيئا دخل الجنة قات يارسول الله و اززني و انسرق قال و انزني وانسرق قلت نزيد آنه بلغني آنه ابوالدرداء فقال اشهد لحدننيه ابوذر بالربذة قالالاعمش وحدثني ابوصالح عنابي الدرداء نحوه وقال ابوشهاب عن الاعمش يمكث عندى فوق ثلاث ش 👺 مطابقته للترجمة ظاهرةوعروبن حفص ابن غياث عن سليمان الاعش عن زيد بنوهب ابي سليمان العمداني الجهني الكوفي منقضاعة خرج الىالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو فىالطريق مات سنة ست وتسعين وأوذر اسمه جندب بنجنادة مات سمنة اننتين وثلاثين بالريذة وابوالدردآء اسممه عويمر بنزيد مات بدمشق سمنة اثنتين وثلاثين هناك عن احمد من يونس عناين شهاب عن الاعمش عن زيد من وهب عن ابي ذر الى آخر. **قُولِهِ وَاللَّهَ** ذَكَرَ القَسَمَ تأكيد أو مبالغة دفعًا لماقيلِله أنالراوي أنوالدردآ. لاأنوذر يشــعربهآخر الحديث فوليه فىحرة المدينة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء هى الارض ذات الحجارة السود وهي ارض بظاهر المدلنة فيها حجارة سودكثيرة قوله استقبلنا بفتحاللام فعل ومقعول واحد المارفع فاعله قوله ياباذر حذفت العمزة التخفيف قوله ذهبامنصوب علىالتمبيز فوله لاارصده اى لااعده و هو صفة للدنيا ويروى الاارصده بكلمة الاستثناء قول الااناقول استثناء مناول الكلام استثناء مفرغا والقول فىءبادالله الصرف فيهم والانفاق عليهم فولد هكذا ثلاث مرات اىءينا وشمالا وقداما فولد الاكثرون اىمنجهة المالهم الاقلون ثوابا فولد مكانك بالنصب اىالزم مكانك فولد عرض على صيغة المجهول اىظهر عليه احد واصابهامة فولد فقمت اى فوقفت وقيل معناه اقت في موضعي و هو كقوله تعالى (واذا اظلم عليم قاموا) فولد قلت ازيد القائل هو الاعمش وزيد هو ابنوهب المذكور لحدثنيه انماد خلت اللام عليه لان الشهادة في حكم القسم قُولِه بالربذة بفتح الراء والبساء الموحدة والذال المعجمة موضع على ثلاث مراحل من المدينسة قريب من ذات عرق فؤله ابوصالح هو ذكوان السمــان فؤله الوشهاب اسمه عبدريه الحنــاط بالمهملتين والنون المشددة المدائني حرص باب لايقيم الرجلالرجلمن مجلسه ش 🛹 اى هذا باب يذكرفيه لايقهم الرجل الرجل الاول فاعل والنساني مفعول هذا من لفظ الحديث وهو خبر معناه النهبي وقيل آنه لتحريم وقيل للتنزله وهو مزباب الاداب ومحاسن الاخلاق وقدرواه ابن وهب في مسمده بلفظ الهي لايقم ورواه ان الحسن كذلك ووقع في رواية مسلم لايتمين بنون التأكيد علم ص حدننا اسمعبل قال حدثني مالك عن نافع عنابن عمر رضي الله تعالى عنهما عنالسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لايفيم الرجل الرجل من مجلسه نم يجلس فيه ش كالله الترجة هي الحديث واسمعيل ابن ابي اويس والحديث في الموطأ من رواية ان وهب ومحمد بن الحسن وقدمضي فىالجمعة في باب لايقيم الرجل الحاه ومالجمعة ويقعد في مكانه من حديث ابن جريح عن نافع عن ابن عمر نهي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقيم الرجل آخاه من مقعده وبجلس فيه قلت لنافع الجمعة قال الجمعة وغيرها على صياب هاذا فيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا يفسح الله لكم وآذا قيل انشزوا فانشزواالآية ش 🗨 اىهذا باب يذكر فيه قوله عزوجل(اذاقبل لكم)الآية وفيرواية ابي ذر(اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا)الآية وفي رواية غيره الى قوله 'فَانْشِرُوا) الاَيَةُواخْتَلْفُوا فِي مَعْنَى الاَيْةِ فَقَــال اِينْ بِطَالَ قَالَ بَعْضَهُمْ هُو مُجِلْس النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم خاصة كذا قأله مجاهد وقتادة وقال الطبرى عنقنادة كانوا يتنافسون فيمجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلماذارأوه مقبلا ضبقوا مجلسهم فامرهم اللهتعالى ان يوسع بعضهم لبعض وروى ابنابي حاتم عن مقاتل بن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخرالحروف قال نزلت يوم جمة اقبل جاعة منالمهاجرين والانصاو مناهل بدر فلمبجد وامكانا فاقامالني صلىالله تعالى عليه وسلم ناسا ممن تأخراسلامه واجلسمهم فىاماكمهم فشقذلك عليهم وتكلم المنافقون فىذلك فانزل الله تعالى (يا الهاالذين المنوااذا قيل لكرتف بحوافي المجلس فافسحوا )و قال الحسن البصري في الغزو خاصة وقال يزيد بنابي حبيب اى اثبتوا في الحرب وهذا من مكبدة الحرب وقبل هوعام فوله يفسح الله لكم اى توسعوا بوســع الله عليكم منازلكم فىالجبة فوله فانشزوا اىاذا قبللكم ارتفعوا ارتفعوا وقوموا الى قتال عدواو صلاة اوعمل خيروقال الحسن انهزوا الى الحرب وقال قتادة ومجاهدتفرقوا عن رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فقوموا وقال ابن زيد انشزوا عنـــه في بيته فانله حواثبح وقال صاحبالافعال نشز القوم من مجلسهم قاموا منه 🅰 ص حدثنــا خلاد بن يحي حدثنا سفيان عن عبدالله عن نافع عن إن عر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى ان لقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر ولكن تفسحوا وتوسعوا وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يكره ان يقوم الرجل من مجلسه تم بجلس مكاه ش الله مطابقته للترجة في قوله تفسحواو خلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديداللام ابن محي بن صفوان السلمي الكوفي سكن مكة وماتبها قرببا من سنة ثملاث عشرة ومائين وهو من افراده وسفيان هوالثورى وعبيــد الله هوالعمرى والحــديث من افراده قوله و بحلس فيه آخر اي و ان بجلس فيه شخص آخر واختلف في تأويل نهيم عن ان يقام الرجل من مجلسد ويجلس فيه آخر فتأوله قوم علىالندب وقالوا هومن بإبالادبلان المكان غير متملك لهوتأوله قوم على الوجوب واحتجوا بحديث معمر عن سهبلبن ابي صاخ عن ابي هريرة عن الني صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا قام احدكم من مجلسه نمرجع اليه فهو 'حق به وقال مجمدىن مسلم معنى قولة فهو احق به اذا جلس فى مجلس القائم فهوار لى به 'دا قام لحب جة فاما 'ذا قام تاركا فَهُوليسَ اولى به منغيرُه وقبلاذا قامليرجع كان احق وقبل ان رجع عن قرب كان حق فوابه تفسعوا امرووجه كونهاسندراكامن الخبر بتقدير لفظ قال بعدلكن ويفالنهي انيقيم في تقدير لايقين ويحتمل أن يكون من كلام أبن عمر ولايكون من تخة الحـديث فوله وكانان عمر هـو موصول بالسندالمذكور وقدروي هذا عنابن عمرمرفوعا اخرجه ابوداودمن طريق بي الخصيب نفتح المعجمة وكسرالمهملة وفىآخره باء موحدة واسمه زياد بنعبدائرجن عنابن عمرجاء رجل

الى النبي صلى الله تعــالى عليه وســلمفقامله رجل عن مجلسه فذهب ليجلس فنهاه رســول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووى قال اصحابنا هــذا في حق منجلس في موضع من المسجد اوغيره لصلاة مثلا ثم فارقه ليعود اليه كارادةالوضوء مثلا لشغل يسمير ثم يعود لآبيطل-حقه فىالاختصاص به وله أن يقيم من خلفه و قعد فيه و على القاعد ان يطيعه و اختاف هل بجب عليه على وجهبن اصحمها الوجوب وقيل يستحب وهومذهب ماللثقال صحاننا وانما يكون احقبه فيتلك الصلوة دون غيرها قال ولافرق بين انيقوم منه ويتركله فيه سجادة ونحوها املاوقالعياض اختلف العلماً. فين اعتاد ، وضع من المسجد للندريس و الفتوى فحكى عن مالك انه احق ١ اذاعرف له قالوالذى عليهالجهسور انهذا استحسسان وليس بحق واجبولعله مراد مالك وكدذا قالوا فى،قــاعد الباعة من الافنية والطرقُ التي هي غــيرمتملكة قالوا من اعتــاد الجِلوس في شيُّ منها فهسو احق به حتى يتم غرضه قال و حسكاه الما وردى عن مالك قطعا للتنسازع و قال القرطى الذي عليه الجهـ ور انه ليس بواجب 🗨 ص 🗯 باب 🗯 من قام من مجاســـه او ميته ولم يستأذن اصحابه او تهيأ للقيام ليةوم الناس ش علم اى هــذا باب يذكر فيه من قام من مجلســـه وكان عنده ناس اطالوا الجلوس عنده فاستمى ان يقول لهم قوموا و هو معنى لم يُستأذنُ اصحابه فول او تهيأ اى تجهز للقيام حتى يرى من عنده انه يُريد القيام ليقو موا معدو هذه الترجة مسبوكة من معنى حديث الباب 🚗 ص حدثنا الحسن سعر حدثنا معتمر سمعت ابي يذكر عن ابي مجلز عن انس بنمالك رضي الله تعالى عندقال لمنزوج رسول الله صلى الله تعالى ملبه وسلم زينب آينة جحش دعا الناس طعموا ثم جلسوا يمحدثون قال فاخذكانه تهيأ للقيـــام فلميقوموا فْلما رأى ذلك قام فْلما قامقاممنقام،مه منالـاسـو بقي ثلاثة وانالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم جاء ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقوا قال فجئت فاخبرت النبي صلىالله تعالى عليه وسلم انهم قدانطلةوا فجاء حتى دخُل فذهبت ادخل فارخى الحجاب بيني وبينه وانزل الله تعالى (ياالهاالذين آمنوا لاتدخلوابوت الني الاان بؤذن اكم الى قوله (الذلكم كان عندالله عظيما) ش مطابقته للترجمة تؤخذ منءهناه وقداوضحنا بعضه والحسن بنعمران شقبقالبصرى ومعتمر بضم الميموسكون العين على وزن اسمالفاعل من الاعتمار بروى عنابيه سليمان بن طرخان البصرى وأَبُو مجلز بكسر الميم وسكونُ الجيم و قَتْح اللام و بالزاى أَسْمَه لاحق بنحيد السـدوسي البصرى والحديث مضى عن قريب في باب آية الحجاب فانه اخرجه عن ابي النعمان عن معتمر عنابيه الى آخره واخرج قبله باتم منه عن يحيي بن الميمان ومضى الكلام فيه هناك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم على خلق عظيم وكان اشد الناس حياء فيمالم بؤمر فيه ولم ينه فاذا امره الله لم يستىح من انفاذ امر الله والصدع به و كان جلوسهم عنده بعد ماطعموا للحديث اذى له و لاهله قال تعالي (ان ذلك كان بؤذي النبي فيستميي منكم) الآية وقدحرم الله عزوجل اذى رَسُولُهُ فَانْزُلُ اللهُ تَعَالَى مَنَ اجْلُ ذَلَتُ الآية - ﴿ صَ \* بَابِ \* الاحتباآء باليد وهو القرفصاء ش 💉 ای هذا باب فی بیــان امر الاحتیاء بالید و لم بین حکمه اکتفــا، بمادل علیه حدیث الباب والاحتباء مصدراحتبي يحتبي بقال احتبي الرجلاناجع ظهره وساقيه بعمامته قالهالكرماني وفسر البخارى الاحتياء بقوله وهو القر فصاء واخذه من كلام ابي عبيدة فانه قال القرفصا، جلسة المحتى ويدبر ذراعيه ويدبه على سياقيه وفىرواية الكشميمني وهي القر فصاء بتأنيث الضمير ا

والقر فصاء بضم القاف وسكونالرآء وفتح الفاء وضمها وبالصاد المهملة ممدودا ومقصوراضرب من القعود و اذا قلت قعد فلان القر فصاء فكا ُنك قلت قعد قعودا مخصوصا وهوان بجلس على اليتيه ويلصق فخذه بطنه وبحتبي بيدله فيضعهما على ساقيه وقيل القر فصاء جلســة المستوفز وقيل جلسة الرجل على الينيه عشرص حدثنا محمد بن ابى غالب اخبر ناابراهيم بن المنذر الحزامي حدثنا محمد بن فليم عنابيه عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بُفناء الكعبة محتبيا بيد. هكذا ش 🚁 مطابقته للترجة فيقوله محتبيا بيد. هكذا وهو مزافراده ومحمد نزابي غالب بالغين المعجمة وكسر اللام الوعبدالله القوسي بضير القاف وسكون الواو وبالسمين المهملة نزل بغداد وهو من صغار شميوخ المخارى ومات قبله بست سنين وايس له فيالبخاري ســوي هذا الحديث وحديث آخر في كتاب التوحيد وله شيخ آ خر يقــال له محمد بن ابي غالب الواســطى نزيل بغداد قال الكلا باذى سمع من هشيم ومات قبل القوسى بست وعشر بن سنة وابراهيم بنالمنذرابن عبدالله ابواسحق الحزامىبكسر الحاء المهملة وبالزاى نسبة الى حزام احد اجداده ومحمدبن فليح يروى عن ابيه فليح بضم الفاء وقتح اللام و بالحاء المهملة اين سليمان بن ابى المغيرة بن حنين المدنى عن افع عن ابن عمر وهو من افرآده قو له يفنآ ، الكعبة بكسر الفء وهو ماامتد من جوانيها قو له محتبيا نصب على الحال من رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله محتبيا بيده هكذاكذا وقع مختصرا قبل روى هذا الحديث عنابي غزية محمد بن موسى الانصارى القاضي عن فليح نحوه وزاد فاراه فليح فوضع يمينه على يساره موضع الرسمغ فالاحتباء قديكون باليد وقديكون باليدين فظاهر هذا الحديث انهكان باليد واماباليدين فقدرواه ابوداود منحديث ابىسعيد انرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلمكان اذا جلس احتبى بيديه ورواه البزار وزاد ونصب ركبتيه وروى البزار ايضا منحديث ابي هربرة بلفظ جلس عندالكعبةوضم رجليه فاقامهم او احتبي بيديه عظم \* ياك ﴿ من انكا من انكا عبين مدى اصحام ش على اى هذا باب في سان من انكا عبل الانكاء الاضطجاع وفي حديث عمر وهو مذكئ على سرير اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مضطجع على سرير بدليل قوله قدائر السرير في جنبه و قال الخطابي كل معتمد على شيء متمكن منه فهو متكئ حوص رقال خباباتيت الني صلى الله تعالى عليه و سلم و هو متو سدبر دة قلت الاندعو الله فقعد ش عليها خياب بفتح الخاء المجمة وتشديد الباء لموحدة الاولى ابن الارت الصحابي المشمور قال بعضهم اراد النحَّاري حديث خباب المعلق يشيريه الى ان الاضطجاع اتكاء وزيادة قلت ليس كنُّــٰثُ لانالاضطجاع هوالنوم قاله ابنالاثير وقال الجوهرى ضجع الرجلاى وضع جنبه على لارض واضطجع منسله بلااوجه في ايراد حديث خباب هو كقوله وهو متوسد ف شوسد يأتي يمعني الاتكاء ولاسما علىقول لخدالبي المذكور آنفاو اماهذا المعلق فالهطرف منحد يشطويل قسمضي موصولا فيعلامات النبوة قال حدثني محمدين المنني اخبرنا يحبي عن اسمعين اخبرنا قيس عن اخباب بنالارت قالشكونا الى رسول لله صلى المة تعنى عديه وسير وهو متوسد يردنمه فى ش الكعبة قلساله الاتستبصر لنا الاندعوالله لنا الحديث ومضى أيضًا في أول باب مبعث النبي صلى الله تعالى عليهوسلم حرصحدثنا على ن عبد لله حدثنا بشربن لمفضل حدثنا الجربرى

إبغتع المبم وكسر اللام وبالحاء المهملة واسمه عامر وقيل زيد بن اســـامة الهذلى والطريق الثانى عن عبدالله بن محمد الجعني المعروف بالمستندي عن عمرو بن عون بناوس السلمي الواسطي وهو منشيوخ البخارى روى عنه فىالصلوة ومواضع وروى عنه بالواسطة وروى عمر وهذا عن خالد نءبدالله الطحان عن خالدالحذاء الخ وهذا الطريق انزل منالطريق الاولى بدرجة وتقدم هذا الحديث عن اسحق من شاهين مهذا الاسناد في كتاب الصوم في باب صوم داود ومضى ايضا حديث عبدالله نعمر وفي كتاب الصوم في ابواب كثيرة منوالية ومضى الكلام فيه مستقصي قو له دخلت معالیك زىدالخطاب لایی قلابة و هو عبدالله و الوه زید كما ذكرنا ولیس لزید ذكر الافي هذا الخبر فتو له فدخل على يتشديدالياء والداخل هوالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قو له قلت يارسولالله فيه حذف تقديره اطيق على اكثر من ذلك يارسول الله او لا يكفيني ذلك يارسول الله فَوْ لَهُ قَالَ خَسَا اى خَسَةَ ايَامَ وَكَذَلَكُ التَقَدَيرِ فَى البَوَاقَى فَوْ لِهُ شَطَرَ الدَّهُرِ اى نَصَفَ الدَّهُرُ وَهُو منصوب علىالاختصاص فولد صيام يوم بجوز نصبه علىالاختصاص وبجوز رفعه علىانه خبر مبتدأ محذوف اىهو صبام يوم وافطار ىوم وانماكان هذا افضل لزيادة المشــقة فيه اذمن سرد الصوم صار له الصوم طبيعة فلامحصلله مقاساة كثيرة منه على ص حدثنا يحي بن جعفر حدثنا يزيد عنشعبة عنمغيرة عن ابراهيم عن علقمة انهقدم الشـــام ( ح ) وحدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن مغيرة عن ابر اهم قال ذهب علقمة الى الشام فاتى المسجد فصلى ركعتين فقال الهم ارز قني جليسافقعدالي ابو الدرداً. قال ممنانت قال من اهلالكوفة قال اليس فبكم صاحب السر الذي كَان لايعلمه غيره يعني حذيفة اليس فيكم اوكان فيكم الذي اجاره الله على لســان رسوله صلىالله تعانى عليه وسلم منالشيطان يعنى عمارا اوليس فيكم صاحب السواك والوسادة يعنى ابن مسعود كيف كان عبدالله يقرأ (والليلاذا يغشى)قال(والذكر والانثى)فقــال مازال هؤلاً. حتى كادوا يشككوني وقد سمعتها من رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم شي كيب مطابقته المترجة فيقوله والوسادة ويحي بنجعفر ابن اعين ابوزكريا البخاري البيكندي مات سنةثلاث واربعينومأتين ويزيد منالزيادة هوائن هرون الواسطى مات نواسط سنة ست ومأتين ومغيرة بضم المبم وكسرها ويقال ايضا المغيرة بنءقسم بكسر الميم وفتيم السين المهملة الضبي وابراهبم هوالنحعىوعلقمة هوابن قيس النخعىوابو الولبد هوهشام بنعبدالملك الطيالسي وابو الدردآء اسمه عويمر بنمالك والحديث مضي في صفة ابليس مختصرًا عنمالك من اسمعيل وفيهاب مناقب عمار وحذيفة واخرجهفيه منطريقين عن مالك بن اسمميل وسليمان بنحرب وفي مناقب عبدالله بن مسعود عن موسى عن ابى عوانة فول جليسا وقدم فى مناقب عار جليسا صالحا فوله فقال ممنانشاى قال ابو الدردآء لعلقمة فقو لهصاحب السر قال الكرمانى اىسر النفاق وهوانه صلى الله تعمالى عليه وسلم ذكر اسماء المنافقين وعينهم لحذيفة وخصصه بهذه المنقبة اذلم يطلع عليه غيره قلمت المراد بالسر فيماقيلانه صلىاللةتعالى عليهوسلم اسرالى حذيفة باسماء سبعةعشر منالماففين لم يعلمهم لاحد غيرهوكان عمر رضي الله تعالى عنه اذامات منشك فيه رصد حذيفة فَانْخُرِج لَجْنَازَتُهُ خُرِج رَالالم بِخْرِج ثُنُو لِهِ اوكان فيكم شك من شعبة فَثَرُ لِهِ الذي الجارِ الله ا على لسان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و دلك انه دعاله بامان من الشيطان وقال انه طيب

مطيب فتو لد والوساد وفى رواية الكشميني والوسادة وكان ابن مسعود رضى الله تعالى عنه صاحب سواك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووسادته ومطهرته قال الكرمانى والمشهور مدل الوسادة السمواد بكسر المين المحملة اي السراراي المسمارة قال الخطابي السواد السرار وهو ماروى عده اله صلى الله تعالى على وسلم قالله آذنك على ان يرفع الحجاب وتسمع سوادى وكان صلىالله نمالىءلميه وسلم يخنص عبدالله اختصاصاش يدالايحجه اذاجآء ولايرده اذاسأل قُولِهِ كَيْفَ كَانَ عَبِـدَ اللَّهَ غَرَّا القَّـائِلُ بَهْذَا هُو أَوِ الدَرْدَآءُ قُولِهِ وَالذَّكُرُ وَالاثني يَعْنَي قَالْ علقمة يقرأ عبدالله تن سعود (والليل اذا يغشي والمهار اذا تجلي والذكر والانثي) بدون وماخلق وكان الوالدردآء ايضا يقرأ كذلك واهل الشام كانوا يقرؤنه على القراء المشهورة المتواترة وهي (وماخلق الذكر والانثي) وكانوا يشككونه في قرائه الشاذة فموايم وقد سمعتها من رسولالله ا صلى الله تعالى عليه وسلم وقدمر فى مناقب عمار وحذيفة والله لقداقرأنها رسـولالله صلى الله تعالى عليه و سلم من فيه الى في و في نفظ قال مازال هؤلاً . حتى كادوا بســتنزلوني عن شيء سمعته ا من رسول الله صلى الله تمالى عليه و سلم 👟 🕜 عباب ۞ القائلة بعد الجمعة ش 🏂 🖚 اى هذاياب في القائمة بعد صلاة الجممة والقائمة هي القيلولة وهي المنوم بعدالظهيرة وقال ان الاثير أ المقيل والقيلولة الاستراح، نصف النهار وان لمبكن معها نوم نقال قال نقيل قيلوية فهو قائل أؤ 🚗 ص حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان عنابي حازم عن سمل ابن سعد قال كنا نقيل 🕯 ونتغدى بعدالجمعة ش ﴿ ﴿ وَسَفِّينَ عَلَمْ مِنْ عَلَمْ مَا هُونَ وَمُحَمَّدُ مِنْ كَثَيْرِ بَاللَّهُ السَّفِينَ هُو أَ أالثورىوانوحازم بالحاء لمهملةوبانزاي سلة نزدسار وسهل ننسعد ابنءالمك أساعدي الانصاري والحديث قدمضي في الجمعة ومضى الكلام فيه قو له و نتغدى بالدال المهملة عظي ص بب الله إسعيد حدثنا عبدالعزيز بن ابي حارم عن بي حارم عن سهل بن سعد قدماكن لعلي رضي الله تع ي علم السمر . إُ احب اليه من ابي تراب و ان كان ليفرح به اذادعي بهاجاً؛ رسول الله صلى الله تع بي عديه وسلم بيت ۗ و فاطمة رضىالله تعالىءنها فلم بجدعليا في البيت فة ل اين بنجمك فقالتكان بيني و باينه شيء فغ ضني ﴿ ﴾ فخرج فلم يقل عندى فقال رسول الله صلى الله تعالى عديه وسدم لانساس نظر اي هوهجه، فقال ﴿ إلى ما سول الله هو في المسجد راقد فجاء رسول الله صلى الله تعالى عديه وسم وهو مضطجع قد سقط له أ ردآؤه عن شقه فاصاله تراب فجعل رسول الله صلى الله نعالى عليموسلم يسحمه عند و هو يقوب قم ﴿ المَارَابِ مِّ المَارَابِ شَلِ ﴾ مط بقنه الرّجة في نوم عي رضي لله تع لي عده في أنسجه و نوم نتبه و ت وعبدالعزيز يروى عنابيه ابى حازم سنمة ش دينار عن سهل بنسعا وقاء كر عن قريب و خبرث ﴾ قدمضي فيماب التكني بابي تراب قالكتاب الاستيان بعدة الواب وعضي كرام ويدع. تـ فرز . ١ إ وان كان ليفرح كياة ان مختف عن الثقيلة و ملاء في نيفرح التأكيد في أبر بهب ي بكنية تتحويله ١ إ ماريقل مكيس القداف من لقيمولة فقو أبيرة ، تراب بمني متر ب حيث ص مرب من من ز رِ دَرِ مَا فَقَالَ عَنْدُهُمُ فَنُسُ رَبِيجِهُ أَى هَذَ بَابِ فَيْدَذَكُرُ مِنْ زَرَ قُومَ فَقَسَ عَنْدَهُم مَنْ نَقْيَمُو مَا إِنَّ ن اه عادهم العف الهار حص حديد فني ابن سم ما حديد محمر إن عبر بدّ المنه رى الله وحديني ابي عن مد من انس رضي الله تع لى عد ان المسليم كانت تبسط بسي صلى مة تع ي عدي، وسمر ا

(عبنی) (عبنی) (عبنی)

وشعر مفجعلنه في قارورة تمجعنه في سك فلما حضر انس بن مالك الوفاة اوصي ان يجعل في حنو طه من ذلك السك قال فجعل في حنوطه ش 🚅 مطابقته للترجة ظـاهرة ومحمدابن عبداللهان المثني بن عبداللهين انس الانصارى والبخارى بروى عنه كثيرا يدون الواسطة وثمامة بضم الثاء المثلثة وتمخفيف الميم ابنءبراللةابنانس يروى عنجدهانسبن مالك والحديث منافراده قثول المسليم هىامانس بن مالك و هى يُنت ملحان بن خالد بن زيدالانصارية واسمهاالغميصاء و قبل الرميصاء و قبل غيرذلك وقالالداودى كانت امسليم وامحرام واخوهما حرام اخوال رسولالله تعمالى علميه وسلم وقال ابنوهب امحرام خالة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يقل من الرضاعة فولد نطعا فيه اربع لغات كسرالنون معفتح الطاء وسكونها وفتح النون والطاء وفتحها وسكون الطاء والجمع نطوع وأنطاع قول فيقيل من القيلولة فوله في سك بضم السين المهملة وشدة الكاف وهو نوع منالطيب يضاف الىغيره منالطيب ويستعمل فانقلت كيف كانت امسلم تأخذ منشعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو نائم قلت ليس معناه ماتبادر الذهن اليه بلهى كانت تجمع منشعره صلىاللةتعالى علميه وسلم ماكان يتباثر عندالنزجل ونجمعه مع عرقه فىالسك واحسن منهذا ممانزيل هذا اللبس هو مارواه محمدين سعد بسـند صحيح عن نابت عنانس رضي الله تعالىءنه انالنبي صلىاللةتعالى عليه وسلم لماحلقشعره بمنىاخذ ابوطلحمة شعره فاتىبه امسليم فجعلته فىسكها وقيل ذكر الشعر فىهذا الحديث غريب ولهذا لمهذكره مسلم فوله فىحنوطه بفنحالحاء وحكى ضمها وضمالنون وهوطيب يصنع للميت خاصة وفيدالكافور والصندل ونحو ذلتوقال إن الاثير الحنوط والحماط واحد وهومايخلط من الطيب لاكفيان الموتى واجسيامهم خاصة وفيد جواز القائلة للامام والرئيس والعالم عند معارفه وثقساة اخوانه وان دلك انها ثبت المودة ونؤكد المحبة وفيه طهارة شعر ابن آدم وانما اخذت ام سلم شعره وعرقه ا برنايه و جعلنه مع السك لئلايذهب إذا كان العرق وحده وجعله انس في حذر طه تعو ذا به من المكاره من حدثنا اسمعيل قالحداني مالك عن اسمعق بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس بنمالك انه سمعه يفولكان رسـولالله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ذهب الى قباميدخل على ام حرام بنت ملحان فتطعمه وكانت تحت عبادة بن الصامت فدخل يوما فاطعمته فنام رسولالله صلىالله أتعالى عليهوسلم ثمم استيقظ يضحك قالت فقلت مايضحكان يارسول الله فقال ناسمن المتى عرضوا على غزاة في سبيل الله يركنون ثبج هذاالبحر ملوكاعلى الاسرة اوقال مثل الملوك على الاسرة الشـك اسحق قلت ادع الله ان يحملني منهم فدعانم وضع رأســه فنام نماستيقظ يضحك فقلت ا المنتهك إر مول الله فال ناس من افي عر مرا على غناة في مبدل الله يركدر، بهم عدا البعر ا ، کیکا ہے ، الامرے آات ادع آ تر ان پیمانی ، نہم فال انسہ ن ۱ وامن ور آئیہ۔ لمر زمان حاہ یہ بمسرعت ٨٠) داري احبن خراحت من البحر فهلكت مثن الهياء مطابد الدرجا ظار واسمعيل إ هوابن ابي اربس والحديث مضي في الجهاد ني مواضع في باب فضل مربصرح في. بيار اللهُوف باب عدر الكلام فيد في رم قداء منور مسد و عن الد د دل الم المصح سُوام ام عُرِي لِمِرْأَهُ أَنْ الْحُ إحرام صدالحلال بنت ملحسان بكسر البم وسكون االام وبالحاء المهملة و عى خالة آنس بنمالك

فوله فضحك حال وكذا قوله غزاة وهو جع غاز قوله ثبج هذااليحر بفنح الثاء لمنلنة والباء الموحدة وبالجيم اى وسطه ويقال ظهره والمعنى متقارب فنو له ملوكا علىالاسرة جع السرير وملوكا منصوب فىرواية الاكثرين وفىرواية ابىذرمرفوعووجهالنصب بنزعالخافض اىمثل ملوك ووجه الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف تقديره يركبون ببجهذا البحرهم ملوك بعنيكا نهم ملوك وقال ابوعمر ارادوالله اعلمانه رأى الغزاة فيالبحر من امته ملوكا علىالاسرة في البنةورؤياه وحى قوله شــك اسحقهوالراوى عن انس قوله زمان معاوية يعني في امارته وايس في زمن ولايته الكبرى وقال ابن الكلي كانت هذه الغزوة لمعاوية سنة ثمان وعشرين عج ص 🤻 باب 🦇 الجلوس كيف ماتيسر 🥨 🥌 اي هذا بايب في يان جوازالجلوس كيف ماتدسر ويستثني منه مانهي عنه فيحديث البـاب على مايأتي الآن وليس فيرواية ابي ذر لفظ باب المن حدثنا على بن عبدالله حدثناسفيان عن الزهرى عن عطاء بن يزيد البني عن الى سعيد الخدرى قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن لبستين وعن بيعتين اشتمال الصماء والاحتماء في ثوب واحد ليس على فرج الانسان منه شي والملامسة والمناذة ش ١٠٠ مطاعته للترجة من حيث أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خصاانهي محالتين ففهومه أنماءداهم. ايسمنها عنه لان الاصل عدم النهي والاصل الجواز فيما تبسر منالهيئات والملابس اذاسترالعورةوعن طاوس انه كان يكره التربع ويقول هوجلسة مهلكة وعلى ن عبدالله هوان المدبني وسفيان هو أن عبينة والحديث قدم في البنوع عن عبدال عن عبدالاعلى عن معمر ومضى لكلام فيه مد. وطا قو إلم لاستين كسراللام احديهما اشتال لصماء تشديد المم والمدوهو أن مجعل ثويه على احد عاتقيه فيدواحد شقيه ليس عليه ثوب والآخرىاحته ؤه ينويه وهرجااس ايمسءلي فرجه منه شئ فتي له والملامسة لمس الرجل ثوب الآخر ببسده بالليل و با هـ ر و ند ذة ينبد الرجل الىالرجل ثوله ونيبذالآخرثوله ويكون ذلك بيعهم المن غيرنظر معطي ص تربعه معمر ومجمد ىنابى حفصة وعبداللة سُنديل عن الزهري ش عيجه اي تابع سفيان في روينه عبر يروهم رس راشد ومجدن ابي حفصة البصرى مرفى كتاب المواقيت وعبدالله بن بديل بضم لبه موحرة وفتح لد ل مصفر لدل الخزاعي المكي 🗨 ص ﷺ باب ۞ من ناجي وين يدي لا اس و من لم يخبر بسر ص حبه ذا مات اخبر به ش 🔪 ای هذا باب فی بیان من ناجی ای خاطب غیره و حدث معه سرا بین یدی حاعة نقال لاحاه نناحيه مسحة فهومناج فخو له ومن لميخىر ى وفي بيان من لم بخبر بسرصاحبه في حياة صاحبه فاذامات صرحبه اخبرته لنغير والحاصل أن هذه الترجة مشتمة علمي شيئين لما وضيح الحكم فيهما اكتفا يما في لحديث (امالاول) فعكمه جوازمســررة أو - - بحضرة الجماعة وليس ذلك من لهيه عن ماجاة لاثنين دون لواحد لان المعنى الني نح ف من ترث بو حد لايخ في منترك بجماعة وذبك أن أواحد أذا ساروا دونه وقع بفسه أنهم يتكم زافيه ماسوء ولايتفق ذلك في لجماعة (و امالة ني/ فحكمه انه لايا في فشه أسر د كات فيرعضرة عبي المسر لان فاطمة رضى الله تعالى عنهما أو اخبرت بما يسر أيه النبي صبى بله أهما بي عديه وسمر في دبث الوقت يعني في مرض موته من قرب اجله لحرات نسؤه نبات حزز شديد و كرت و خبرتهن بانها سارة نساء الرمنين لعظم ذلك علمهن والثان حزنهن ولمساءنت فالحمة بعاءوت اسي صاني الله

تعالى عليه وسلم اخبرت بذلك وهذا حاصل معنى الترجة المذكورة ويه يتضمح ايضامعنى الحديث 🚅 ص حدثما موسى عن الىءوانة حدثنا فراس عنهام عن مسروق حدثاني عائشــة امالمؤمنين رضي الله تعالى عنها قالت اناكنا ازواجالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنده جيعا لمرتغادر مما واحدة فاقبلت فاطمة رضي الله تعالى عنها تمضى لاوالله ماتخني مشيتهامن مشيةرسول الله صلى الله تعالىءلميه وسلم فلما رأها رحب قال مرحبابا ننتي نماجلسها عن بمينه اوعن شماله نممسارها فبكت بكاء شدمدا فلما رأى حزنهاسارها الثانية اذاهبي تضحك فقلمتالها انا مزيين نساته خصك رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم بالسر من بيننا ثمانت تبكين فلما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألتها عماسارك قالت مأكنت لاافشى على رسول اللهصلى الله تعالى عليه وسلم سره فلما توفى قلت لها عرمت عليك مالى عليك من الحق لما اخبرتني قالت اماالان فع فاخبرتني قالت اما حين سارني فيالامر الاول فانه اخبرني انجبريل عليهالسلام كان يعارضه بالقرآن كل سنة مرة وانه قدعارضني له الآزمرتين ولاارى الاجل الاقداقترب فاتقىالله واصبرى فانى نع السلف المالك قالت فبكيت بكائى الذىرأيت فلارأى جزعي سارني الثانية قاليافاطمة الاترضين ان تكوني سيدة نساء المؤ منين او سيدة نساء هذه الامة ش ﷺ مطا يقته للتر جة تظهر مماذكرنا الآس فىالترجمة وموسى هو ابن اسمعيل ابو سلة البصرى التـودكى والوعوالة بفتح الهين الو ضاح ابن عبدالله اليشكرى و هراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسين المعملة انزيجي المكتب الكوفى وعام هوا بسشراحيل الشعبي ومسروق هواس الاحدع والحديث من رواية مسروق مضي مختصرا فىباب كانجبريل عليه السلام يعرض القرآن علىالسي صلىالله تعالى عليه وسلم ومضى فىباب كتابالنبي صلىاللةتعالى عليه وسلم منحديث عروة عنعائشة قالت ديما النبي صلىالله تعالى عليهوسلم فاطمةالحديث مخنصرا ومضىايضـا منحديث عروة مختصرا فىبآب علاماة النبوة ومضى آبضا منحديثه مخنصرا فىباب مناقب قرائته رسولالله صلىالله تعالى عليهوسام فتوليها ازواجالسي صلى الله تعالى عايهوسلم منصوب على الاختصاص قول لم تغادر على بناء الجهول اىلمتترك منالمفادرة وهوالترك فو إيرمشيتها كسر المم وكدلك فيمشية علميرزن فعلةوهي لا وع فو له رحب بتشديد الحاء اي قال الهامر حما فو له. أو عن شماله شك من الراوي فو لهرسارها بنشديدالرا. و اصله ساررها اى تكام معهاسرا فولم اداهى تضمك كلداداللهاجاً، وبروى فادا هيى بالفاء قفو له لاامشى بضم العمرة منالامشاء وهوالاظهار والنشر قتمر إبم عزمت اى اقسمت قول بمالى الماء ديه للقسم قولي لمااخبرتني بمعنى الااخبرتني وكلة اماههما آيتناء ندخل على الحملة الاسميه نحو قوله تعالى ( انكل تُفس لماعليها حافظ ) فيمن شدد المم وعلىالماضي لفظالامعني نحو انشدك الله لماضلت اى مااسألك الافعلك وهنا ايضا المعنى لااسألك الااخبارك بماسارك رسول الله صلى الله تعالى - لميه و سلم فولد جزعى الجرع ، للة الصبر و وبل نه بض الصبر و هو الا تح و بقية الا بمحاث مرت في الابواب التي دكرناها على ص الله باب ١ الاسلقاء ش الله اليه الم الله الله الله الله الله الله يال جواز الاستلقاء وهوالموم على القفاء ووضع الظهر على الارمني وهذا الباب فيه خلاف وقدوضع الطحاوى لهدا بابا وبين فيه الخلاف فروىحديث جابر «نخس طرق انرسول الله صلی الله سالی الیدوسام کره اربضع الرجل احدی رجلیه علی الاخری و رواه مسلم و لفظه انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن سمال الصماء والاحتباء في وب واحد وان يرفع

الرجل احدى رجليه علىالاخرى وهومستلق علىظهرهثمقالالطحاوى فكره قوم وضعاحدى الرجلين علىالاخرى واحتجوا فىذلك بالحديث المذكور قلت اراد بالقوم هؤلاء محمدس سيرمن ومجاهدا وطاوسا وابراهبم النحعي ثمقال وخالعهم فىذلك آخرونفايروا بذلك بأسا واحتجوافي ذلك بحديث البساب وهم الحسن البصرى والشعبي وسمعيدين المسيب وابومجلز لاحقين حيد ومحمدين الحنفيه رجهمالله واطال الكلام فيهذا الباب وملخصه انحديث الباب نسيخ حديث جابر وقيــل يجمع بينهما بازيحمل النهي حيث تبدوا لعورة والجوازحيث لاتبدوا والله اعلم حيل ص حدثنا على ن عبدالله 'خبر نا سفيان اخبرنا الزهرى قال اخبرنا عبادين تمم عن عمه قال رأيت رسولالله صلىاللة نمالىءلميه وسلم فىالمحجد مستلقيا واضعا احدى رجليه علىالاخرى ش 🗫 مطابقته للترجة ظاهرةو على بن عبدالله هوابن المديني وسفيان هوابن عبينة والزهرى هو محمد بن مسلم و عباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن تميم المازني وعه عبدالله بنزيدا لانصاري وألحديث مضى فىالصلاة عنا قصىعنماك وفىاللباسعناحدين ونسواخرجه سلمفي الماس عن محيين محير و اخرجه ابود و مرتبي و النسائي فوله مستلقيا حال لان رأيت من رؤية النصرو قو له واصعما ايضا حال امامترادفة او منداخلة 🏎 ص 🧸 باب 🗯 لايتناجي اسمان دون النالث ش الله المحدا بال مذكر فيه لايتباجي اليلاينخ طب شخصان احدهما للآخردون الشخص الثالثالاباذنه وقدمجاء هذا ظاهرافى وأيةمعمرعن نافع عناسعمرمرفوعا اذاكانواثلاثة فلايتناجى ائنان دون النالث الابكفزه فانذلك يحزنه وبشهدله قوله تعالى ( انماانجوى من الشيطان ليحزن ا الذين آمنوا ) الآية 🗨 ص وقوله تعالى ( ياا يها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلاتة اجوا الانح والعدوان ومعصية الرسول وتماجوا مالبر و انتموىالى قوله وعلى للهفليتوكل المؤمنون) وقوله 🖁 ( یاایهااالذین آمنوا ادا ناجیتم الرسول فقدموا بین یدی نجویکم صدقة دیثخیر لکم و اضهر ف لُمْ تَجَدُوا فَأَنَالِلَّهَ غَفُورَ رَحْبِيمُ الْيَقُولُهُ وَكُلَّةٍ خَبِيرٌ بِمَنْعَمِلُونَ ﴾ شُن مجيد هـ . ديم آيت ونسورة ا المجادلة(الاولى) قوله تعالى (ياابه الذين آمو أكمو ته حيتم )الاً بةو تدمه بعدةو له و ننقوى أو نقو لمه ا الذي اليُدتح شرون ) الا يَمْ الثَّانية) قوله ( انما انجوم من الشيط ، يحترن سب سو و يس مصرهم شيء الا بإذنالله وعلى الله فليتوكل المؤمون) الآية لدنَّشة قوله أمالي (يا به احيَّ ، و' حاتوله ، سه إ غفوررحبم) الآبة الرابعة قوله(أ اشفقتم انتقدموا بينبدي نجو كم صدّت و سدندهمو و ـ ـ مه أ عليكم فاقيمو الصلوة وآثوا لزكاة واطبعواالله ورسوله واللَّهُ خبيرَ ، عمدونٌ و.. ق ﴿صَلَّى رَكُّمْ يُ الاَ تَمْهُ الْاَوْلِينِ تَمَامُهُمَاوُ فِي رَوَايِدَا بِي دَرْ بِ قُولَ لِلْهُ عَرُوجِلَ إِنَّ بِهِ مَانِ صَو الى قُولِهِ المؤمنين وكذا ساق الاصبلي وكرعة لا يتين الاخرين بم ممه وڤرر يت عاسر رأو -عزوجل (ياابهاالذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بيزيدي نجو محمده مي ويه ماتعم ون إ واشار البخاري بايراد الآيين الاوليين اليان الجنز المنخود بن مهر حديث ترب بري الماجي في الانم والعدوان قول يا بها الذين آموا ادا سجيتم قال مخسري حد ـ آمنوا بالسنتهم ويجوز ان يكون للمؤمنين اي ادا تدجيتم الانشهو ، و أَب ني ترسم م مر ر تدحو بالبر والنقوي فولدانما النجوي اي الته اجح (من الشيء نا) اي مرتزيه ﴿ مِنْ مِنْ مِنْ من اخوافهم الذين خرجوا في السر إيامن فتل او موت او هريمة (رونيس لله يشيد الدريك ای باراً ته فولد فقدموا بین یدی نجواکم صدقة عن ابنء سر و در ـُ ن م م و رسم م به

صلى الله تعالى عليه وسلم فا كثروا حتى شقوا عليه فادبهم الله تعالى وفطمهم بهذه الآية وامرهم ان لإيناجوه حتى يقدموا الصدقة فاشتد ذلك على اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فنزلت الرخصة وقال مجاهد نهوا عن مناجاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ينصدقوا فإيناجه الاعلى رضى الله تعالى عنه قدم دمنارا فتصدقه فنزلت الرخصة ونسمخ الصدقة وعن مقاتل سحيان انماكان ذلك عشر ليال ثم نسمخ وعن الكلبي ماكانت الاساعة من نمار فنو لدأ اشفقتم اي خفتم الصدفة لما فيه من الانفاق الذي تكرهونه وان الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء فاذلم تفعلوا ماامرتم به وشق عليكم وتابالله عليكم فنجاوز عنكم قبلالواو صلة عليهم وتابالله بن يوسف اخبرنا مالكُ ح وحدثنا اسماءيل حدثني مالكِ عن نافع عن عبدالله رضيالله تعالى عنه ان رســولالله صلى الله تعالى الميه و سلم قال ادا كانوا ثلاثة فلا بتماجى اثنان دون الثالث ش 🗫 مطابقته الترجة ظاهرة واخرجه من طريقين احدهما عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن عبدالله بن عمر والآخر عناسمعيل بنابي اويس عنمالك المآخره والحديث اخرجه مسلمفيالاستيذانءنيحي ابن يحي قولد اذا كانوا اي المنناجون ثلاثة بالنصب على انه خبركان وفي رواية مسلم اذاكان ثلاثة بانرفع على الكان تامة فولد دون الثالث يعنى منهم لانه ربمايتو هم انهما يريدان به غائلة وفيه ادب المجالسة واكرام الجليس حيرص ﴿ باب ﴿ حفظ السر ش ﴿ إِلَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ حفظ السر بعني ترك افشائه واظهاره لانه امانة وحفظ الامانة واجب وذلك مناخلاق المؤمنين وقالاالمهلب والذى عليه اهل العلم انالسرلانبيحافشاؤ ماذاكان علىالمسرضررفيهواكثرهم يقول اذا مات المسرفايس يلزم من كتمــانُه مايلزم من حياته الا انيكون عليه فيه عضاضة في دننه وقال الداودى هذا بماينبغي امشاؤه بعد موته بخلاففاطمة رضىاللةتعالى عنها لانه انما اسر اليهاعوته معتر سحدثنا عبدالله بنصباح حدثنا معتمر ين سليمان قال سمعت ابي قال سمعت انس بن مالك يقول اسرالى النبي صلىالله تعالى علميه وسلمسرافا اخبرت بهاحداىعده ولقد سألتني امسليم فااخبرتهابه ش على مطابقته للنرجة ظاهرة وعبدالله بنصباح بفتحالصاد المهملة وتشديدا لباء الموحدة العطار مناهلالبصرة ماتبها سنة احدى وخسين ومأتين وهوشيح مسلم ايضا ومعتمر بروى عن ابيه سليمان بن طرخان التيمي البصرى والحديث اخرجه مسلم فىالفضائل عن حجاج بن الشاعر فؤايم بعده اى ىعد النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم قيلكان هذا السر مختصما بنساء السي صلى الله تعالى عليه وسلم والا فلوكان من العلم ماوسع انساكتمانه فو إير ام سليم هي امانس رضى الله تمالى عنها و هذه مبالعة في الكمّان لانه لماكتم عن امه فعن غيرها بالطريق الاولى عشيّ ص ﴾ باب # اداكانوا اكثر من ثلاثة فلامأس بالمسارة والماجاة ش على العهذا بابيذكر فيهاداكاد، المتناحون اكثر من ثلاث، انفس فلابأس بالمسارة اى،مع بعضدونبعض لعدم التوهم الحاصل بين النلائة و سقط باب في رواية ابى ذر وقال بعضهم وعطف الماجاة على المسارة ، ن عطف الشيُّ علي، نذ. له اداكان بغير افتاله لانهما بمعني واحد وقيلٌ لبه مهما معامره وهميانالمساره واناقتضت الماعلة اكمنهاباعتمار من يلتي السرو من يلتي اليه والمباجاة تقتضي وقوع الكلامسرا من الجانبين فالمباجاة اخص من المساره فيكون من عطف الخاص على العام النهي في إيراداكان لفظان مع اهما و احد يجوز عطف احدهما ملى الآحر ماعتبار اخملاف اله نلين وقوله المهما معايره ابس بصحيح لانه لافرق البنهما من إ

حيث اللغة قالالجوهرىالسر الذي يكتم ثمقال فيباب نجاالنجوىالسر بين اثنين يقال نجوته نجوا اىساررته وكذلك ناجيتهوكل منالمسارة والمىاجاة من باب المفاعلة وهذا الىاب للمشاركة يتعلق باحدهما صريحا وبالآخر ضما فاذا كاركذلك كيف تكون المنساجاة اخص منالمسارة فاذالم تكن اخص منها كيف يكون من عطف الخاص على العام 🇨 ص حدثنا عثمان حدثنا جربر عن منصورعن ابي وائل عن عبدالله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كنتم نلاثة فلايتداجى رجلان دون الآخر حتى تختلطوا بالنــاس اجل ان يحزنه ش ﷺ مطابقته للترجة منحيث ان مفهومه انلمیکن ثلاثة بل اکثر یتناجی اثنان منهم وعثمان هو ابن ابی شیبة اخوابی بکر وجریر بالفتح ابن عبدالحميد ومنصور هو ابنالمعتمر وابووائل شـــقيق بنسلة وعبدالله هو ان مسعود رضى الله نعالى عنه والحديث اخرجه مسلم ايضا في الاســتيذان كذلك فول، دون الآخر لان الواحد اذابتي فردا وتناجى اثنان حزن لذلك اذالم يساراه فيها ولانه قديقع فينفســـــــ انسـرهما فىمضرته قول حتى يختلطوا اىحتى يختلط الثلاثة بغيرهم سواءكان لغير واحدا واكثر فوله اجل ان يحزنه اي من اجل ان يحزنه قال الخطابي وقدنطقوا بهذا اللفظ باسقاط منو روى من اجل انيحزنه والضميرالمصـوب فيه يرجع الى الآخر وهوالثالث وبحزنه بجوز انبكون منحزل وبجوزان يكون من احزن فالاول من الحزن والثاني من الاحزان وقيل انمايكره ذلك في الانفراد لانهاذايق منفردا وتناجى منعداه دونه احزنه ذلك لظنه اما حقارته واما مضرته بذلك مخلاف مااذا كانوا محضرة الماس فانهذا المعنى مأمون عند الاختلاط 🕳 ص حدثنا عبدان عنابي حرة عنالاعمش عن شقيق عنعبدالله قالقسم النبي صلىاللةتعالىءلمبدو سايوماقسمة فقال رجل من الانصار انهذه لقعمة ماارمهما وجهالله قلت اماو لله لا تين سي صلى ـــــتعالى علم.ــ وسلم فأتيته وهو فيملا فساررته فعصب حتى احر وجهه ثمقن رحة لله عرموسي وذي باكثر منهذا نصبر ش ﷺ مط بقته للترجة تؤخذ من قول بن ســـر ـ فأتيناء وهوفى ملأً فساررته فان في ذلك دلالة على ان المنع يرتمع اذ بقي جاءة لايتأن بن منسرة رحـ ي لقب عبد لله 🕽 الزعثمان لنجيلة المروزي وقدمن مرارا عديدة والوجزة بالحء المهمرة وبالر ي اسمد محمد سميون سكري بروي عن سليم ل لاعمش عن شــقيني بن سنة عن دبر لله بن مســعود و خــرث مضي في ا الحديث الالمياء عليهم السلام في باب مجرد عقيب باب صوفان مراسسين فأنه خرجه هماث عن ابي الوليد عنشُّ عبة عن الاعمس اليآخرِه ومضى في لادب عن حفص بزعمرو في مع زي عن قبيصة وسيأني في لدعوات عن حفص بنعمر ومضى اكلاءفيه قوايه في ملاً ي في ج عة وقب ا الكرماني ماوجه مناسبة هذا نباك ونحوه كثاب لاستيد رقبت مرحوة المسرودية عسايذال إ هــو نئلا يطلع الاحنى على حــو ل د حل نيت برال عــادـ الله جاء ــــــــ أرار ما بي سيوت پایق النجاد ساجمه مسحة الشهر السی و ربه رام الاحرام الاحال ا با دور ش بخت ی تو به هروجی او دهم بحری او ۱۰ ر ا الدكراني أنه المعيم المعين الأما فيداله الراب الأسرار عرب الراب به حیث فی ارهم نجوی وقار، لارهری ای دوونجوی حجی ص حدث محمد س بشار حدیہ 🚦

محمدن جعفر عنشعبة عنءبدالعزيز عنانس قالاقيمتالصلاة ورجل يناجى رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم فازال يناجيه حتى نام اصحابه ثم قام فصلى ش على مطابقته للترجة تؤخذ من معنى الحديث ومحمد بن بشار هو بندار ومحمد بن جعفر هو غندر وعبدالعزيز ابن صهبب والحديث مضي في كتاب الصلوة في اب الامام تعرض له الحاجة بعد الاقامة فانه اخرجه هنداك عن الي معمر عبدالله بن عرو عن عبدااوارث عن عبدالعزيز عن انس الى آخره ومضى الكلام فيله فوله ورجل يناجى رسول الله صلىالله تعالى عليه وسالم لفظ الحديث هناك والنبى صلىالله تعسالى عليه وسلميناجي رجلا في جانب المحبد فا قام الى الصلاة حتى نام القوم علي ص \* باب \* على صيغةالجهول والنار مرفوعه وبجوز لايترك النار على صيغةالنني اىلايترك احدالسار في بيته عند نومه والنار منصوب علىهذا 🗨 ص حدثنا ابونعيم حدثنا ابن عبينة عنالزهرى عن سالم عنابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاتتركوا النار في بيوتكم حين تنامون ش مطابقته للترجمة ظاهرة والونعيمالفضل ابندكين وابن عيينة هوسفيان وسالم هوالن عبدالله سنعمر ابن الخطاب رضى الله تعالى عنهم يروى عن ابيه عبدالله عن الني صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث اخرجه مسلم فيالاشمربة عن ابيبكر بن ابيشيبة واخرجه ابودارد فيالادب عن احدين حنيل واخرجهاالترمذي فيالاطعمة عناننابي عمرو وغير واحد واحرحهان ماجةفيالادبعنابي بكر ان ابي شيمة فخوله لانتزكوا المار عام يدخلفيه نارالسراج وغبره راما التادبل المعلقة في المساجد و غسيرها اذا امن الضرر كما هو الغالب فالظاهر انه لابأس نها فحول حين تنامون قيده بالنوم لحصول العفلة به غالبـا علم ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة عن بريد بن عبد الله عنابى يردة عن ابى موسى رضىالله تعالى عنه قال احترق بيت بالمدينة على اهله من الليل فحدث بشأنهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذه المار انما هي عدولكم فادا نمتم فالمفؤها عنكم ش على مطابقته للترجة في قوله فاطفؤها لان الطاق عدم تركها في البيت عند السوم أو محمد بن اللعلاء ابوكريب الهمدانى االكوفى واسامة جاد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة وفنح الراء ابن عبدالله بن ابى بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء ابن ابى موسى عبدالله بن قيس الاشعرى رضىالله تعالىءمه وبريدهذا يروى عنجده ابي يردة واسمعطامر وقيل الحارث عنابي موسى والحديث اخرجه مسلم ايضا فىالاستيذان عنسعيد بنعمرو وغيره واخرجه ابن ماجة فى الادب عنابي بكر بنابي شية فولد فحدث على صيغة المجهول من التحديث أى اخبر بشأنهم أى بحالهم فوله عدو يستوى فيه المذكر والمؤنث والمنني والجمع وقالابن العربي معنىكون ألدار عدوالناانها تنافى ابداننا واموالنا مناقاة العدو وانكانت البهامنفعة لكن لاتحصل لما الانواسطة فاطلق انهاعدو لما لوجود معنى العداوة فيهاقلت اوضيح مه أن نقال اذاظفرت بنافى اىو ف كانت ا وار مكان كانت تحرقما و لاتطلقنا 🏎 ص حدثما تتيمة حدثما حادعن كثير عن عطاء عنجابر زنه الرحير الراع الما دال وسيرل الترص الاترنه الرسلية سيخم الاكرة الموال ي ره بر ا سن اد ما ميت من هن هن م أرا دجة من ما درنا بي آلحديث السابق وحاد هوا باربد و نثير ضده ليل ا ب سظير بكسر، لشيم

المجمة وسكون النون وكسرالظاء المجمة وسكون الباء آخر الحروف وبالراء الازدى البصرى وفى بعض النسيخ صرح بهوليسله فىالبخارى الاهذا الموضع وموضع آخرفى باب لايرد السلام في الصلاة قبلكَتَاب الجنائز بعدة ابواب وعطاء هوان ابي رباح والحديث مضي في بد. الخلق عن مسدد فيهاب خمس منالدواب فواسق يقتلن فيالحرم واخرجه ابوداود في الاشربة عن مسدد واخرجه الترمذي فيالاستيذان عنقتيبة به قوله خروا امر منالتخمير بالخاءالمجمة وهوالتغظية قُولِهُ اجيفُوا امر من الاجافة بالجيم والفاء وهو الرد يقال اجفت الباب اىرددته قو له فال الفويسقة تصغير الفاسقة وهي الفارة فواير الغتلة وهي فتيلة المصابيح وقالاالقرطبي الامر والنهى في هذا الحديث للارشاد قال وقديكون للنسدب وجزم النووي انه للارشاد لكونه مصلحة دنيوية واعترض عليه بانه قديفضي الي مصلحة دينية وهي حفظ النفس المحرم قتلها والمال المحرم تبذيره وجاء فىالحديث سبب الامربذلك وسببالحامل للفويسقةوهىالفارة علىجرالفتيلة إ وهومااخرجه الوداود وابن حبان وصححه والحاكم منطريق عكرمة عن ابن عباس قالجاءت فارة فجرت الفتيلة فالقنها بين يدى السي صلى الله تعالى عليه وسلم على الخرة التي كانقاءدا عليها فاحرقت منها مثل موضع الدرهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذانمتم فأطفؤا سرجكم فان الشبطان بدل مثل هذا على هذا فبحرةكم حرص ۞ باب اعلاق الابواب بالدل ش علم اىهذا باب في بيان الامرباغلاق الابواب في الليلو الاغلاق بكسر الهمزة كذا في رو اية الاصيلي والجرجانى وكريمة عنالكشمهينى وفىبعض النسيخ باب غلق الابواب بالليل وهووانثبت فىاللغة فالاول افصح على صلى حدثنا حمان بن ابيعباد اخبرنا همام عن عطاء عنجابر قال قال رســولالله صلىالله تعالى عليه وسلم اطفؤا المصابيح بالليل اذارقــتم واغلقوا الباب واوكوا الاسقية وخروا الطعام والشراب قال همام واحسبه قالولوبعود ش ﴿ ﴿ ﴿ هَذَا طَرِيقَ آخَرُ ا فىحديثجابرالمذكور قبله اخرجه عنحسان فقيحالحا. المهملة وتشديدالسين ابنابى صاد بفتح العين وتشديدالباء الموحدة واسم ابي عباد حسان ايضا ابوعلى البصري سكن مكة وماتسنة ثلاث عشرة ومأتين وهو منافراد البخارى وهمام بفتحالهاء وتشديداليم الاولى سيحبي وعط بن بيريح فوله واغلقوا الاواب منالاغلاق وفياروابة المستملي والسر خسي وغلقوا منالتغلبق فوليد واوكوامرمن الايكاءوهو الشدو الربط والاسقية جعمقاء وهىالقربةو فائدته صيانته من الشيطان فانه لايكشف غطاء ولامحل سقاء ومنالوماء الذي ينزل منالسماء فيليلة منالسنة كماورديه فيالح-بث والاعاجم يقولون تلك اللبلة فى كانون الاول ومن المقذرات والحشرات وقد مر الكلام يضى كتاب الاشربة في اب تغطية الاناء قول قال همام وهو الراوى المذكور احسه اى اخزعط، بأنهقال ولوبعود اى ولوتخمرونه بعود وبروىولوبعود تعرضه اىتضعه عليه بعرصهوبراده أانالتخمير يحصل بذلك ومنجلة امره لعلقالاواب خشية نتشر آشيصيروتسيصهمعي ترزيع المسلين واذاهم وقدجاءفي حديث آخرانه صلى اللة تم لي عبيه وسم تن الد حمنح . ين أح سوا 'ولايك إفان لمة يرث من خلقه بالديل مالايانه ما اله ر و ان مشياغين مشر و خصه معير ص اخنان تعدالكبروننف الابط ش ع اىهذا باب في بيان خنر بعد كبر الرجل ويروي عد ماكبرو في بيان نتف الابط وقال الكرماني وجه ذكر هذا الباب في كتاب الاستيمان هو ان الخذ.

لايحصل الافىالدور والمنازل الخاصة ولايدخل فبها الابالاستيذان 🚅 🗪 حدثنا يحيىبن قرعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عنسعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله تُعالى عنه عن النبي صلى الله تعــالي عليه وســلم قال الفطرة خس الخنان والا ستحداد وثنف الابط وقص الشارب وتقليم الاظفار ش 🗫 مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيىن قزعة بالقاف والزاى والعين الممملة المفتوحات الحجازى وابراهيم بن سعدابن ابراهيم بن عبدالرحن بن عوف والحديث مضى فىاللباس فىباب قص الشارب ومضى الكلامفيسه فخوك الفطرة اىسنةالانبياء عليهمالسلام الذين امرنا ان نقتدى بهم واول من امر بها ابر اهيم عليه السلام قال تعالى ( واداايتلى ابراهم ربه بكلمات ) والتخصيص بالخس لانافي الرواية القائلة بانهما عشروالسواكوالمضمضة والاستنشاق والا ستنجاء وغسل البراجم وهذه الخمسة وفيه روايات اخر قوله الخثان واجب علىظاهر الافوال على الرجال والنساء وفي قول سنة فيهاويه قال مالك والكوفيون وفي قول واجب على الرجال دون الثاني وقدروي مرفوط الخنان سنة للرجال ومكرمة للنساء ولكنهذا ضعيف واختلفوا فىوقته فقالت الشافعية بعد البلوغ ويستحب فىالسابع بعد الولادة اقتداءبامر رسول الله صلىالله تعالى عليه وسلم في الحسن والحسين رضى اللهتمالي عنهما فانه خننهمايوم السابع من ولادتهما رواه الحاكم فيمستدركه منحديث عائشة رضى اللةتعالى عنها وقال صحيح الاستاد و قال الليث الخمارُن للغلام مابين سبع سنين الى العشر وقال مالك عامة ما رأيت الخمّان ببلدنا اذا اشغروقال مكحول انابراهيم صلوات اللهعليه وسلامه ختنابنه اسمحق لسبعة ايام وختن ابنه استعيل لنلاث عشرة سنة فول والاستحداداي استعمال الحديد لحلق العيانة وعن الشعي استحــد الرجل اذا نور ماتحت ازاره وهو خلاف المعهــود فؤو إله وتفليم الاظفار اي قصهــا حسر حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب بن ابي ججزة اخبرنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رســول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اختنن ابراهيم عليه السلام بعدثمانين سنة واختتنبالقدوم مخففة ش 🚁 مطابقته للجزء الاول للترجة ظـاهرة جدالانابراهيم عليه السلام اختتن بعد الكبرو ابواليمان الحكم بن نافعو ابوالز نادبكسر الزاى وبالنون المحفَّقة عبدالله بنذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمن والحديث منافراد. فو له بعد ثمانين سنة وقع في الموطـــا. من رواية ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة موقوفا على ابي هريرة ان ابراهيم عليدالسلام اولمناختتن وهو ابن عشرين ومائةواختتن بالقدوم وعاش بعدذلك ثمانين سنةوفى فوالدابن السماك من طريق ابى اويس عن ابى الزناد بهذا السندم ، فوعاو أكثر الرو ايات على ماوقع فىحديث الباب ثه اختتنوهو ابن ثمانين سنةو قدجع بعضهم بين الرو ايتين بان ابر اهيم علميه السلام عاش ماثتي سينة منها ثمانونغير مختون ومنها مائة وعشرون وهو مختون فعني الاول اختتن أثمانين مضت منعمره ومعنى الثانى لماثة وعشرين بقيت من عمره قلت انمايجمع بينهما اذاكانا متساوبين في الصحة وحديث الباب لانقاومه الآخر لمافي صحته من النظر على ان البعض ذهب الى عدم صحته فَهُ لِلهُ وَاحْنَتْنَ بِالقَدُومُ بَفْتُمُ القافُ وضم الدال بتَخْفَيْفُهُ اوْفَى آخْرُهُ مَبْمُقِيلَ هَى آلة النجارِ وقيل اسم موضع وقال المهلب القدوم بالتخفيف الآلة وبالتشديد الموضع وقدتفق لابراهيم عليه السلام الامران يعني آنه اختتن بالآلة وفي الموضع وعن يحيى بن سميَّد القدوم الفاس وعن عبدالرزاق

بسندصح يحقال القدوم القرية وعن الحازمي قرية كانت عند حلب وقيل كان مجلس ابر اهيم عليه السلام فُولِه مَخْفَفَة تقديره اعني مُخْفَفَة الدال عِنْ ص قال ابوعبدالله حدثنا قتيبة حدثنا المغيرة عن ابىالزناد وقال بالفدوم مشددة ش 🗫 اشار البخارىبهذا الى الروايين فىالقدومفنى رواية شعيب ابن ابي جزة عن ابي الزناد بالتحفيف وفي رواية المغيرة بن عبدالرجن الحزامي عن ابي الزناد بالتشديد اشـــار اليه بقوله مشددة اعنى بتشــديد الدال 🏎 ص حدثنا محمد بن عبدالرحيم اخبرنا عباد بنموسي حدثنا اسمعيل بنجعفر عناسرائيل عنابي اسحق عنسعيدبن جبير قالستل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مثل من انت حين قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا ومئذ مخنون قال و كانوا لايختنون الرجل حتى يدرك شي الله مطابقته للترجة في كونه مشتملا على الخنان وهذا المقدار كاف ومجمد بنعبدالرحيم الذى يقال له صاعقة البغدادىوعباد يتشديد الباء الموحدة النموسي الختلي بضم الخاء المعجمة وفنحالناء المثناة من فوق المشــددة من الطبقة السفلي منشبوخ البخارى واسرائيل هو ابن يونس يروى عنجده ابى اسحق عروبن عبدالله السبيعي والحديث من افراد. فو له مختون اى وقع على الخنان وهو اسم مفعول من ختن ومراده آنه كان ادرك حين ختن و ذلك لقوله وكانوا لايختنون اىكانت ادتهم انهم لايختنون صبيانهم الااذا ادركوا وقيل قوله وكانوا الى آخره مدرج وردبان الاصل انه منكلام مننقل عنه الكلام السابق فانقلت وروى سعيد بنجبير عنابنعباس قبض النبي صلىالله تعالىعليه وسلم وانا ابن عشر وروى عنه عبيدالله بن عبدالله اتبت النبي صلىالله تعالى عليه وسلم بمنى وانافدناهزت الاحتلام قلت الصحيح المحفوظ انعمره عند وفات النبي صلىالله تعالى علميه وسلم كان ثلاث عشر سنة لاناهلالسبر قدصححوا انهولد بالشعب وذلك قبل الهجرة بنلاث سنين والماقوله واناابنءشر فمحمول على الغاء الكسرعلىانهروىاحدمنطريقآخر عنهانه كانحينئذ ابنخس عشرةسنة قوله لايختنون بفنح الناء المشاة منفوق وبكسرها فموله حتى يدرك اى ا حتى بلغ 🚗 ص وقال ابنادريس عنابيه عنابي اسحق عن سعيد بنجبير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واناختين ش 🗫 هذا طريق روصله الاسمعيلي منطريق ابنادريس هذاوهو عبدالله بنادريس نيزيدبن عبدالرحن بنالاسود والاودى بفتح الهمزة وسكون الواو وبالدال المهملة الكوفى وقال الكرماني احدالاعلاء كان نسيج وحده وفرمدزمانه روى عن ابيه ادريس وادريس روى عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي عن سعيد بن جبير 🔌 ص ﷺ باب ﷺ كل لهو باطل اذاشـغله عن طاعة الله ش 🚁 اىهذا باب ترجته كلالهو باطل وهي لفظ حديث اخرجه احد والائمة الاربعــة منحديث عقبة بنعامر رفعه كلمايلهو به المرء المسلم باطل الارمية يقوسه وتأديب فرسه وملاعبة اهمه ولمميكن هذا أ الحديث على شرطه جعل منه ترجة ولم يخرجه فى الجامع فوله كل أبهو كلام اضفى مرفوع على الابتداء قو له باطل خبر ، قوله اذا شغله الضمير المرفوع فيدير جع الى للهو والمنصوب الى للاهي يدل عليه لفظ اللهو وقيديقوله إذا شغله الخ لانه اذلم يشغله عن طعة الله يكون مبح وعميه اهل الحجاز لايرى ان الشارع اباح الجارية بن يوم العيد الغناء في بيت عائشة من اجل العيد كما مضى في كتنب العيدين و ادح إلهاالنظرالي لعب الحبشة بالجراب في المسجدو وجهذكر هذا البب في كتأب لاستيد ن من حيث أن اللهو

الاكمون الافي المنازل ومنه القمسار فلا يكون الافيءنزل خاص ودخدول المنزل محتاج الى الاستيذان حير ص ومن قال لصاحبه تعال اقا مرك ش 🚁 هذا عطف عـ لي ماقبله ومعناه من قال هــذا مايكون حكمه قو له تعالى امر من تعالى نعالي تعاليا تقول تعــا ل تعاليا تعالموا تعالى للرأة تعاليا تعالين ولا منصرف منه غيرذلك وقال الجوهرى ولايجوز انبقسال منه تعالیت ولانهی منه وقال غـیره بجوز تعالیت 🏒 ص و فو له تعــالی و من الناس من يشترى لهو الحديث ليضل عن سبيل الله ش 🚁 هذا هكذا في رواية الاصبلي وكريمة وفى رواية ابى ذر والاكثرين وقوله ومن النا س ( من يشترى لهو الحديث ) الآية وتمام الآية (ايضلءنسبيلالله بغيرعلم ونتيحذهاهزوا اولئك لهم عذاب مهين) وجه ذكر هذهالآية عقيب الترجة المذكورة انجعل اللهوفيها قائدا الى الضلال صادا عن سبيل الله فهوباطلوقيل ذكر هذه الآآية لاستنباط تقييد اللهو بالترجة من مفهوم قوله تعالى (ايضل عن سبيل الله بغير علم) فانمفهومه آنه اذا اشتراه لاايضل لايكون مذموما وكذا مفهوم الترججة آنه اذالم يشغله اللهو عن طاعةالله لايكونمذموما كماذكرناه الآنواختلف المفسرون فياللهو فيالآية فقال اين مسعود الغناء وحلف عليد ثلاثاوقال الغناء نبت النفاق في القلب وقاله مجاهد ايضا وقيل الاستماع الى الغناء والىمثلهمن الباطل وقبل مايلهاه من الغناء وغيرهوعن ابن جريح الطبلوقيل الشهرك وعن ابن عباس نزلت هذهالاً ية فيرجل اشترى حارية تغنيه ليلاونهارا وقيل نزلت فيالنضر من الحارثوكان إيتجر الىفارس فيشترى كتب الاعاجم فيحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديثعاد وثمود فانا احدثكم بحديث رستم وبهرام والاكاسرة وملوك الحيرة فيستمحلون حديثهو يتركون استماع القرأن فولد ليضل عنسبيل الله اخذالبخارى منه قوله فى الترجة اذاشفله عن طاعة الله والمراد منسبيلاللهالقرأن وقبل دينالاسلام وقرئ ليضل بضماليا. وفتحها عيم ص حدثنا محى بن بكير حدثنا الليث عنعقيل عن ابن شهاب قال اخبرني حيد بن عبد الرحن ان اباهر يرة قال قال رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم منحلف منكم فقال فىحلفه باللات والعزى فليقل لااله الاالله ومنقال لصاحبه تمال اقامرك فليتصدق ش على مطابقته للترجة منحيث ان الحلف إباللات لهوشاغل عن الحلف بالحق فيكون بإطلا ورحال الحديث قدذكروا غيرمرة والحديث مضى فى النفسير فى سورة والنجم عن عبدالله بن محمد عن هشام بن يوسف عن معمر عن الزهرى عن حيد ومضى ايضا فىالادب واخرجه يقية الجماعة ومضىالكلام فيههناك قول فليقل انماقال ذلك لانه تعاطى صورة تعظيم الاصنام حينحلف بهافامران يتداركه بكلمة التوحيد اىكفارته كملة الشهادة وكفارة الدعوة الى الفمار التصدق ما يطلق عليه الصدقة قو لد ومنقل اصاحبه الى آخره مطابق لقوله فيالترجة كذلك ولم يختلف العلماء في تحريم القمار لقوله تعالى (انما الحمر والميسر) الآية واتفق اهل التفسير على انالميسر هنا القمار وكان اهلاالجاهلية بجعلون جعلا فىالمقامرة ويستحقونه لينهم فنسخ اللةتعالى افعال الجاهلية وحرم القمار وامرهم بالصدقةعوضانماارادوا المتباحته من الميسر المحرم وكانت الكفارة منجنس الذنب لان المقامر لانخلوا ماان يكون غالبا اومغلوبا فانكان غالبا فالصدقة كفارة لماكان بدخل فيمده منالميسر وانكان مغلوبا فاخراجه الصدقة لوجه الله تعالى اولى من اخراجه عن يده شيئًا لا يحل له اخراجه ﴿ صُمَّ ﴿ صُ \* بَابٍ \*

ماجاء في البناء ش 👺 اي هذا باب ماجاء في البناء و ذمه من الاخبار و البناء اعم من ان بكون منطين اوجر اوخشب اوقصب ونحو ذلك وقدذم الله عن وجل من بني مايفضل عمايكند من الحر والبرد ويستره عنالناس فقال (اثبنون بكل ربع آية تعبثون و تتخذون مصانع لعلكم تخلدون) يعني قصورا وقدجاء عنرسولالله صلىاللةتعالى عليه وسلم انه قال ماانفق ان آدم في التراب فلن يخلف له ولايؤجر علمه وامامن بني مايحتاج البه ليكنه منالحر والبرد والمطر فباح لهذلك وكذلك كان السلف يفعلون الاترى الى قول ابن عمر رضى الله تعالى عنهما بنبت بيتي بيدى يكنني منالمطر الى آخره وروى ابنوهب وابننافع عنمالك قال كان سليمان يعمل الخوص بيده وهو امير ولم يكن له بيت انما كان يستظل بالجدر والشجر وروى ابن ابي الدنيا من رواية عمارة ان عامر اذا رفع الرجل فوق سبعة اذرع نودى يافاسق الى اين كرص وقال ابوهريرة عن النبي صلى الله تعسالي عليه وسلم من اشراط الساعة اذا تطاول رعاة البهم في البنيان ش 🚁 هذا التعليق مضى موصولا مطولا فىكتاب الايمان فىباب سؤال جبريل عليه السلام النبي صلىالله تعالى عليه وسلم عنالايمان فانه اخرجه هناك عن مسدد الى آخره ومضى الكلام فيه هناك فوله من اشراط الساعة اى من علامات يوم القيامة وهو جع شرط بفتحتين وانما جع جع القلة مع انالعلامات اكثر منالعشرة لانبين الجمعين معارضة أوانالفرق بينهمافي الجوع النكرة لافي المعارف فول رعاة البهم بضم الراء وبتاء التأنيث فىآخره هكذا فىرواية الاكثرين وفىرواية الكشميهني رعاء بكسرالراء وبالعمزة معالمد وقالرابنالاثير الرعاء بالكسر والمدجع راعىالغنم وقد يجمع علىرعاة بالضم والبهم بضم الباء جع الابهم وهوالذى يخلط لونه شئ سوى لونهو بفتحها جع البهمة وهي اولاد الضأن وقيلاالبهم ايضاالمجتمعة منها ومناولاد المعز وحاصله انالفقراء مناهل البادية تبسط لهم الدنيا يتباهون فىاطالةالبنيان وهؤلاء الذين يقولون.لادمصروالشاء كانوا فىبلادهم لايملكون شيئا وهم فىاضيق المعيشة وغالبهم كانوارعاة وانهم يبنون كل قصر من خزف يصرف عليه أكثرمن قنطار ذهب ويسرفون في المأكل والمشارب والملابس يمالا يرضى الله به ولا رسوله والامر لله الواحد القهار 🇨 ص حدثنا ابونعيم حدثنا سحق هو ابن سميد عن سعيد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال رأيتني مع النبي صلى الله تعلى عليه وسلم ينيت يدى بيتا يكنني من المطر ويظلني من الشمس ما اعانني عليه احد من خلق الله ش عليه مطابقته للترجة تؤخذ منقوله بينت بيدى واعترض الاسمعبلي على البخارى فقال ادخل هــــد الحديث فيالبناء بالطين والمدر والخزفانما هوفي بيتالشعر لانه اخرجهذا لخديث وفي روايته للتا من شعر ورد عليه إن هذه الزيادة ضعيفة عندهم وعلى تقدير ثبوتها فليس في ترجة تقييد بالطين وغبره وابونعيم الفضل بندكين واسحق هوابن سعيد بن عمرو بن سعيدبن انعص الأموى القرشي واسمحق هذا سكن مكة وقدروي هذا الحديث عنوااده وهوالمراد بقوله عن سمعيد عن عبدالله من عمر رضي الله تعمالي عنهم، والحديث اخرجه 'بن ماجة في انزهـ عن محمد بن يحيى عن ا بي نعيم له قوله رأيتني ضمير الفاعل والمفعول عبارة عن شخص و احد و معذه رأيت ندى قوله مع النبي صنى الله تعالى عليه وسلماى فى زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فول يدكنني دضم الياء من اكن اذاوقى قال ان الاثيركذاقرأناه وعن الكسائي كننت الثبئ سترته وصنته من أشمسو اكسنته في نفسي

اسررته وقال ابوزید کننته و اکننته بمعنی و احد فی الکن بالکسر و فی النفس جیعا تقول کننت العام و اکننته بخیره من الناس و اکننته و اکننته فوله ما اعانی علیه ای علی بناء هذا البیت احد من الناس و هذا تأکید لقوله بنیت بدی بیناو اسارة الی خفه مؤننه حول صحد ثنا علی بن عبدالله حدثنا سفیان قال عمر و قال ابن عمر و الله ماوضعت لبنة علی لبنة و لاغرست نخلة منذ قبض النبی صلی الله تعالی علیه و سلم قال سفیان فذکرته لبعض اهله قال و الله لقد بنی قال سفیان قلت فلعله قال قبل ان ببنی ش کی مطابقته ایضا ماذکر فی الذی قبله و علی ابن عبدالله هدو ابن المدبنی و سفیان هو ابن عبدالله هدو ابن المدبنی و سفیان هو الله لقد بنی ای بینا و فی رواید الکشمیهنی لقد بنی بینا فوله قال سفیان فلعله ای فلعل و سلم فوله و الله لقد بنی ای بینا و فی رواید الکشمیهنی لقد بنی بینا فوله قال سفیان فلعله ای فلعل ابن عمر قال قبل ان بیز و ج و محتمل انه اراد الحقیقة ای البناء بسده و المه اراد المتسبب بالام به و نحوه و الله اعلم و محتمل انه یکون الذی نفاه ابن عمر مازاد علی حاجته و الذی اثبته بعض اهله بناء بیت لابد له منه او اصدلاح ماوهی من بیته و الله المتمال اعلم عقیقة الحال

## هي ص بسم الله الرحمن الرحيم كناب الدعوات ش كليم

اىهذا كتابفي يانالدعوات وهوجعدعوة بفتحالدال وهومصدر يرادبهالدهآء يقال دعوت الله اىسألتهوالدعآء واحدالادعية وآصله دعاو لانه مندعوت الاانالواو لماجآءت بعدالالف همزت والدمآء الىالشئ الحث علىفعله ودعوت فلانا سألته ودعوته استعنته ويطلق ايضا على رفعةالقدر كقوله تعالى(ليسلهدعوةفيالدنيا ولافيالآخرة)وبطلق ايضا على العبادة والدعوى بالقصرالدعاً . كما في قوله تعالى (و آخر دعو اهم) و الادعاً . كقوله تعالى ( فاكان دعو اهم اذجاء هم بأسنا) ويطلق الدعاء ايضاعلي التسمية كقوله عن وجل (الا تجعلوا دعا عار سول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) وقال الراغب الدمآء والنداء واحدلكن قديتجرد النداء عن الاسم والدعآء لايكاد يتجرد عرض وقوله تعالى(ادعونى استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين) رلكل نبي دعوة مستجابة ش 🚁 وقوله بالجر عطف علىالدعوات وفى بعض النسيخ قولالله تعسالى (ادعوٰنی استجبلکم) برفعقولالله وفی بعضها وقولالله عزوجل(ادعونی) و فی روایة ابی ذر وقولالله (ادعوني استجب لكم) الآية وفي رواية غير مساق الآية الى داخر بن واول الآية قوله نعـالی(وقال ر بکم ادعونی)الآیة فوله ادعونی ای وحدونی واعبدونی دون غیری اجبکم واغفرلكم واثبكم قاله اكثرالمفسرين دليلهسياق الآية وبقال هوالدعآء والذكر والسؤال فخو له عن عبادتی ای توحیدی و طاعتی و قال السدی ای عندماً ئی فول داخرین ای صاغرین ادلاً . وظماهر هذه الآية يرجح الدعاء على تفويض الامراليالله تعمالي وقالت طائفة الافضل ترلث الدعاء والاستسلام للقضآء واجابوا عنالآية بان آخر هادل على انالمراد بالدعآء العبادة لقوله (انالذين يستكبرون عن عبادتي) واستداوا محديث نعمان بن بشير عن النبي صلى الله تعـــالى عليه وسلمقالاالدعاء هوالعبادة نمقرأ (وقال ربكم ادعونى استجبلكم انالذين يستكبرونءنعمادتى)

الآية اخرجه الاربعة وصححه الترمذي والحاكم وشذت طائفة فقالوا المراد بالدعآ مفي الآية ترك الذنوب واجاب الجمهور بانالدمآء مناعظم العبادةفهوكالحديثالآخرالحج عرفةاى معظم الحج وركنه الاكبر ويؤيده مارواه الترمذي منحديث انس رفعه الدعاء مخ العبادة وقدتوا ترت الآثار عن النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم بالترغيب في الدعآء والحث عليه لحديث ابي هريرة رفعه ليس شيء اكرم علىالله منالدهآء اخرجه الترمذى وابن ماجة وصححه ابن حبان والحاكم وحدشهرفعه من لم يسئلالله يغضب عليــــــ اخرجه احد والترمذي وابن ماجة وقال الطبي شيخ ابي الروح السرمارى انمنه يسئل الله يغضه والمبغوض مغضوب عليه والله يحب انيسأل واخرج الترمذى من حديث ان مسعود رفعه سلواالله من فضله فأن الله محب إن يسأل وروى الطبراني من حديث عائشة رضي الله تعدالي عنها ان الله يحب الملحين في الدعاء فوله و لكل نبي دعوة مستجدابة وفي رواية الىذر باب بالتنون ولكل نبي دعوة مستجمابة وليس في غير رواية ابي ذر لفظ باب فعلى رواية ابى ذر هذه اللفظة ترجة مستقلة وعلى رواية غيره من جلة النرجة الماضية على ص حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هربرة رضي الله تعالى عنه ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لكل نبي دعوة بدعومها واربد ان اختيءُ دعوتي شفاعة لامتي فيالآخرة ش 🚅 مطابقته للترجة ظاهرةواسمعيل هوان ابياويس وابو الزناد بَكسر الزاى وتخفيف النون عبــدالله بنذكو أن والاعرج هوعبــدالله بن هرمز والحديث من افراده قو له مدعو بهما ايبهذه الدعوة وفي رواية فتعجل كلنبي دعوته واني اختىأت دعوتى شفاعة لامتي بومالقيمة وفىرواية ابيهريرة الآتبة فىالتوحيد فاريد انشاءالله اناختي وزيادة انشاءالله في هذه للتبرك ولمسلم في رواية ابي صالح عن ابي هريرة اني اختبأت وفىرواية انس فجعلت دعوتى وزاد يوم القيمة فانقلت وقع للكثير منالانبيآء علمهم السلام من الدعوات الجحابة ولاسما نبينا صلى الله تعلى عليه وسلم وظاهره ان لكل ني دعوة مجابة فقط قلت اجبب بان المراد بالاجابة فىالدعوة المذكورة القطع بهــا وماعدا ذلك مندعواتهم فهو على رحاء الاحابة وقيل معني قوله لكل نبي دعوة ايافضل دعواته وقبل لكل ٠ هم دعوة عامة مستجابة فىامته اما باهلاكهم واما بنجاتهم واما الدعوات الخاصة فنها مايستحاب ومنهما مالابستجا ـ قلت لا يحسن أن هال في حق نبي من الانبيآء أن هـ ال من دعواته مالابستجاب والمعنى الذى يلبق لحالهم انيقسال مندعواتهم مايستجاب فىالحال ومنهسا مايؤخر الىوقت ارادهالله عزوجل قوله أن اخنبي أىادخروا جعلها خبئة 🅰 ص وقال لى خليفة قال معتمر سممت ابي عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل نبي ســـأل سؤلا او قال لكل نبي دعوة قددها مها فاستجبب فجعلت دعوتي شفاعة لامتي يوم القياءت شن 🚁 خليفة هو ابن خيرط يوعمرو العصفري البصري هكذا وقع قال ليخليفة فيروايةالاصيلي وكريمـــة ووقع فيرو بق لأكزين و قال معتمر هو انزسليمان التحيي فعلي الرو اية الاولى الحديث متصل وقدو صله بيص مسدم فقال حدسا مجدين عبدالاعلى اخبرنا المعتمر عنابيه عن انس بن ما لمث أن نبي بته صلى لله تعالى مهيم وسم، قال فذكر نحو حديث قنادة عنانس وحديث قنادة عنانس انانبي لنله صنى سينع لي عليه وسلم قال لكل بي دعوة دعاها لامته و انا اختبأت دعوتي شفاعة لامتي يوم القيامة فحوله سؤلا بضم لسين

وسكونالهمزة المطلوب قولد اوقال شك منالراوى 👡 ص 🏶 باب 🐞 افضلالاستغفار ش 🚁 اى هذا باب في بيان افضل الاستغفار وسقط باب في رواية ابي ذر ووقع لابن بطال فضل الاستغفار وقال الكرماني قوله افضل لاستغفار فانقلت معنى الافضل الاكثر ثوابا عنسدالله فاوجهه هنا اذا الثواب للمستغفر لاله قلت هونحومكة افضل منالمدىنة اىثوابالعبالد فيها افضل من ثواب العالم في المدينة فالمراد المستغفر بهذا النوع من الاستغفار اكثر ثوابا من المستغفر اموال وبنين ويجعل أكم جبات وبجعل لكم انهارا والذين اذا فعلوا فاحشه أوظملوا انفسهم ذكروا اللهفاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الاالله ولم يصروا على مافعــلوا وهم يعلون ش ﷺ وقوله بالجر عطف على قوله افضل الاستغفار وفيءمن النسيخواستغفروا بالواو وكذا وفع فى رواية ابى ذر والصواب ترلئالواو فان القرآن (فقلت استعفروا ربُّكُم)وفى رواية ابى ذر ايضا هكذا(واستغفروا ربكم انه كان غفارا)الآيةو في رواية غيره ساقها الى قوله انهارا كما في كنابنا هذا واشار بالآتين الى اثبات مشروعية الحث على الاستغفار فلذلك ترجم بالافضلمة واشار بالآية النانية الى ان بالاستغفار محصل كل شي و بؤيد هـذا ماذكره الثعلى ان رجلا الى الحسن البصرى رضي الله تعالى عنه فشكي اليه الجدوية فقال له الحسن استغفر الله و آثاء آخر فشكي اليه الفقر فقال له استغفرالله واتاه آخر فقال ادعالله لىان برزقني ابنا فقال استغفرالله واتاه آخر فشكي اليه جفاف بساتينه فقاللهاسنغفراللهفقيلله اتاك رجال يشكون ابواباويسألون انواعا فامرتهم كلهم بالاستغفار فقال ماقلت منذات نفسي فيذلك شيئا انما اعتبرت فيدقول الله عزوجل حكاية عن نديد نوح عليه السلام (ائهةال لقومه استغفروا ربكم)الابةالثانية هكذافيرواية ابي.ذر (والذنناذا فعلوافاحشــة اوظلوا انفسهم) وسساق غيرهالي قوله وهم بعلمون كمافي كتابنا قوله برسلالسماء اىالمطر فوله مدرارا حال من السماء قول ه فاحشة اى الزنا 🚅 ص حدثنا ابو معمر حدثنا مبد الوارث حدثنا الحسين حدثنا عبدالله ينريدة عن شير نكعب العدوى قال حدثني شدادين اوس رضي الله تعالىء م عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم قال سيدالاستغفار ان تقول الهم انت ر بي لا اله الا انت خلقتني واناعيدك واناعلى عهدك ووعدك مااستطعت اعوذيك مه شرماصنعت ابو الث بنعمك على وابو الث بذني اغفر لى هائه لايغفر الذنوب الاانت قال ومن قالهامن المهار موقنا بها فاتمن يومه قبل ان يمسى فهو من اهل الجنةو من قالها من الدبل و هو موقن نها فات قبل ان يصيح فهو من اهل الجنة ش على مطابقته المترجة نؤخذ من قوله سبد الاستغفار لان السيد في الاصل الرئيس الذي يقصد في الحوائج ويرحع اليه فيالامور ولماكان هذا الدعاء جامعا لمعاني التوبة كلها استعيرله هذا الاسم ولاشك ان سيد الفوم افسلهم وهذا الدعآء ايضا سيدالادعية وهوالاستعفار وانومعمر بفتح الميمين عبدالله اسعروين ابيالحجاج المنتمرى المقعد وعبدالوارث ابن سعيد العبرى البنصرى والحسين هوابن دكوانالمعلم وعبدالله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء ابنالحصيب الاسلى وبشير بضم الماء المرحدة وفنح الشين المجمة ابن كعب العدوى وشداد بفتح الشين المجممة وتشديد الدال المهملة الاولى ابنارس بن نابت بن المذر منحرام بمهملتين الانصاري ابن اخي حسان بن ثابت الشاعر وشداد صحابى جليل نزل الشام وكنيته ابويعلي واختلف فيصحبة آبيه وليس لشداد

فىالبخارى الاهذا الحديث واخرجه النسائى ايضا فىالاستعازة عن عرو بن على وفىالبوم والليلة عنه ايضا قتو له سيد الاستغفار قيل ماالحكمة فيكونه سيد الاستغفار واجيب بانه وامناله من التعبديات والله تعالى اعلم ندلك لكن لاشك ان فيه ذكرالله تعالى باكل الاوصاف وذكر نفسه بانقص الحالات وهواقصي غايةالتضرع ونهاية الاستكانة لمن لايستحقها الاهو قو ليه انتقول بصيغة المخاطب وقال بعضهم أن يقول اى العبد واعتمد لماقاله على مارواه احمد والنسائى ان سيد الاستغفار ان هول العبد وذكرايضا مارواه الترمذي عن شداد الاادلك على سيد الاستغفار قلت رواية احد لاتستلزم ان بقدرهنا اىالعبدعلى انالتقدير خلاف الاصل ورواية الترمذي ثؤيد ماذكرنا وتدمع ماقاله علىمالايخفى قولد لاآلهالا الاإنت خلقنني ويروى لاالهالا انتانت خلقتني فخوابم واناعبدك قال الطيبي بجوز ان يكون حال مؤكدة وبجوز ان بكون مقررة اي اناعا مدلك ويؤيده عطف توله واناعلى عهدك وسقط الواومنه في رواية لنسائى وقال الخطاي بريد اناعلي ما عاهدتك عليه وواعدتك من الايمان بك واصلاح الطاعةلك فوله ماستطعت اىقدر استطاعتي وشرط الاستطاعة فيدلك الاعتراف بالعجز والقصور عنكمه الواجب منحقه تعالى وقال ان بطال قويه والماعلي عهدك ووعدك بربديه العهد الذي اخذهالله على عباده حيث اخرجهم امثال الذر واشهدهم علىانفسهم الست بربكم فاقرو العبالر بوبية واذعنواله بالوحدانية وبالوعد مأقال على لسان ندیه ان منمات لایشرك باللهشسیتا وادی ماافترض علیه ان دخله الجسة وقبل وادی مااهترض عليه زيادة ليست بشرط فىهذا المقام قلت انلمتكن شرطافى هذا فهى شرط فى غيره وقال الطبيي بحتمل ان راد بالعهــد والوعد مافي الآية المذكورة قول ابوء من أو لهم بآء يحقه اي إقربه وقال الخطابي تربد به الاعتراف و تقسال قدياً. فلان بذنبه ادا احتمله كره، لايستطبع دفعه عن نفسه قُولِه لك ليست في رواية السائي وقل الطبي اعترف اولا نانه نع عسه ولم يقيد الشمل جيع أنواع السيم مسالعة تماعترف بالتقصير وأنهلم يقر ماداء شكرها ثم مالع فعده ذنبا منالعة في التقصير وهضم النمس فوله من قالها موقبا اى مخلصا من قلبه مصدقا سواب فولهو من قالهما من النهار وفي رم آية النسائي فن قالها فؤ إيه هن اهل الجنة وفي رو اية النسائي دحن اجْمة و في رو يَــ عثمان مزريعة الاوحستاله الحبة قيل المؤمن وانء يقلها فهو مناهل الجنة واجيب بانه يدحلها التداءمن غير دخول الدار لان العالب ان لموقن بحقيقتها لمؤمن بمصمونها لا يعصي الله تعالى اولال الله يعمو عنه سركة هدا الاستعمر حي ص م باب استعفر السي صلى الله تع لى عليه وسر في اليومو الميلة ش كيه اي هدا بات في به نكية استعسر اسي صلى الله تعانى عليه و سه في يومو له به معت صحدثنا الوالميان اخبر ناشعيب عن الزهرى اخبرني ابوسمة من عبد الرجي قب قل وهريرة سمعت رسول الله صلى الله تعنى عايه وسلم يقول (والله نى لاستعفر الله و أتوب في اليوم كثر من سعين مرة ش 🚁 مطابقته الترجمة من حيث اله او ضح 🌣 لبج ل الدى في مترجمة مركبة استعمر السي صعى لمة دلك شاعل عن عظيم مقامه من حصوره معالله عزوجن وفر عديم سدو ه فيره دند . نسلة اليه

(شر) (عبنی) (شر)

وانكانت هذهالامور مناعظم الطاعات وافضلالاعمال فهونزول عنعالى درجته فيستغفر لذلك وقيلكان دائما فىالنزقى فىالاحو الىغاذا رأى ماقبلها دونه استغفرمنه كماقيل حسنات الابرار سيئات المقربين وقيل يتجدد للطبع غفلات تفتقر الى الاستغفار وقال ابن الجوزى هفوات الطباع البشرية لايسلم مىها احدوالانبياء عليهمالصلاة والسلام وان عصموا منالكبائر فلم يعصموا منالصغائر قلت لانســـلم ذلك بلعصموا منالصغائر والكبائر جيعا قبلالنبوة وبعدها وشيخ المخارى فيه ابواليمان هو ألحكم بننافع فولد اكثرمن سبعين مرة و في حديث انس اني لاســـتعفرالله في اليوم اسسمعين مرة محتمل فيه المبالغة وبحتمل ان ير مد العدد بعينه فحو لهم اكثر مبهم فيحتمل ان يفسر يماروي عن ابي هريرة ايضا بلفظ اني استغفرالله في اليوم مائة مرة وروى النسائي من رواية محمد ان عمروعن ابي سلة بلفظاني لاستغفرالله واتوب البه كل يوم مائة مرة 🅰 ص 🤻 باب 🛪 التو ية ش ﷺ اى هذا باب فى بيان التوبة قال الجوهرى التوبة الرجوع من الدنب وكذلك التوبوقال الاخفش التوب جع توبة وتاب الى الله توبة ومتابا وقدتاب الله عليه وفقه لها واستنابه سأله ان يتوب وقال القرطبي اختلف عبارات المشايخ فيها فقائل يقول انها الندم وقائل يقول انها العزمءلمي انلايمود وآخر يقول الاقلاع عنالذنب ومنهم من يجمع بينالامور الىلاثة وهواكلها وقال ابن المبارك حقيقة التوبة لهاست علامات الندم علىمامضي والعزم علىانلايعود ويؤدي كلفرض ضيعه ويؤدى الىكلىذى حقحقه منالمظالم ويذيب البدن الذى زينه مالسححت والحرام بالعموم والاحزان حتى يلصق الجلد بالعظم نم ينشأ سيعما لحماطيبا انهو نشاء ويذيق المدن الم الطاعة كما اذاقه لذة المعصية على ص وقال قتادة تونوا الى الله تونة نصوحا الصادقة الناصحة ش 👺 هذا التعليق وصله عبدين حيد منطريق شيبان عنقتادة وفسرقنادة التوبة البصوح بالصادة الناصحة وقالصاحب العين التوبة النصوح الصادقه وقيلسميت بذلك لانالعبدلنصيح فيهانفسه و نقيها النار واصل نصوحاً منصوحاً فيها الا آنه اخبر عنها ناسم الفــاعل للنصيح على مادكر. سيبوله عن الخليل في قوله (عيشة راضية) اىذات رضى وكدلك توبة نصدوحا ي ينصيح مه وقال ابواسحق ىالمعة فى السصح وهى الخيساطة كائن العصيان يمخرق والتوبة ترمع والمصار الكسر الخيط الدى يخاط به والناصيح الخياط والنصيحة الاسم والنصيح بالضم السمدر و يمعنى الاخلاص والحلوص والصدق قال الاصمعي الناصح الخيالص من العسل وغيره مثل الماصع رتل : ي علص ١٦ منصح قال الجوهري نصحتك أصحا و ندا بد ١، ال أمحه و اصحاله و ١٠٠٠ ماللام افصح بالراللة تدالي ( وانصح لكم ) و رجل ناصح الحد اي بق الدل , انتصح فلان اي قل النصيحة حجير ص حدثنا أحدير يونس حديثا أوثر ١٠٠ والاء ١٠٠ أرته عير ا عن الحارية من ريد عدثها مبدالله مديني احد عما عن السي دمان اراد ان دمان سلم والام ا من فعلمة قار الزار من من ريم دنو اكا له قاعد حت حيل در يا ري در ي كلمات رجلي نعب سال مركذا غال الوشهاب بيده فوتي المريا ال ول ولا يه واك يده واساء من المعمد المسال المقد الم و همت راحته هي السد عليه لحروا مطس او أ اء لله قال رحم ل كان ورحم مدم رما المروم رأسه فادا راحلته عده ش ﷺ مطالقته للترجة فيقوله لله افرح بتوبة عدهو المجد

ابن يونس هواجدبن عبدالة ن يونس التميي البريوعي الكوفي وهو قدنسب اليجده واشتهريه أوابوشهاب أسمدعبد ربهين نافع الحباط بالحاء المهملة والمسرن وهوابوشهاب الحباط الصسغير واما ا ابوشهاب الحياط الكميروهوفي طبقة شيوخ هذا واسمد موسه نن نافع وليسااخوين وهماكوفيان لا ا وكذا بقيات جالالسندو الاعمش سلميمان وعمارة بضم العين المهملة وتحقيف الميم ينعمير بضم لعين وفتحي لمبم لتيمي تيمالله من نيهتيم الزرة س.عا. أو الحارث نيسو بد التيمي تبمالربابوعبدا كم هو من وسعود أم رضى الله تعلى عدر يه "زند" نالتر بين عرنستي واحداولهم الاعشوهو من صغرالة بعيبو لثاني عارة بنعيروهوس اوساطهم والنالث الحارثين سويد وهو منكبارهم والحديث الحرجه أمسلم فيالتو بةعن عثمان نن الى شيبة وغيره ولمهذكران المؤمن برى الميآخر القصة واخرجه الترمذي فى الزهد عن هناد وغيره و احْرجه النسائى فى النعوت عن مجمدين عبيد وغيره و ذكر قصــة التوبة فقط فو له حدنين احدهما عن السي صلى الله تعالى عليه وسلم والآخر عن عسداي نفس ابن مسعود ولم يصرح المرفوع الى السي صلى الله تعالى عليمه وسلم وقال النووى وابن بطال ايضا انالمرفوع هوقوله لله افرح الىاخره والاول قولااين مسعود ووقع البيان فىرواية مسلم معانه لم يسق موقوف ابن مسعود ورواه عنجرير عن الاعمش عمارة عن الحارث قال دخلت على النَّ مسعود اعوده وهو مريض فحدثنا محدثين حديثا عن نفسه وحديثا عن رسول لله صلى الله تعالى عليه وسلم قالسمعت رسولالله صلىالله تعمالي عليه وسلم بقول لله اشد فرحا الحديث فَوْ لِهِ انالمؤمن رى دنويه الى قوله ان هم عليه السبب فيه ان قلب المؤمن منور فاذارأى من نفسه مايخالف ذلك عظم الامر عليه والحكمة فىالتمثيل بالجبل انغيره منالمهلكات قد يحصل منــه انجاة مخلاف الجل اذاسقط عليه لاينجو عادة قو له وان الفاجر اى العاصى الفاسق فوله كذباب مرعلى انفه وفي رواية الاسمعيلي برى ذنوبه كائنها ذباب مرعلي انفه ارادان ذنبه سهر، عليه لان قلبه مظلم فالذنب عده خفيف فولد فقال مه هكدا اى نحاه بيده او دفعه و ذمه وهو من اطلاق القول علم الفعل فو له قال الوشهاب هو موصول بالسند المذكور فو له يده فوق انفد تفسير منه نقوله إُ فقــال به فخو له ثم قال اي عبد لله بن مسعود رضي الله تعالى عنه فحو له لله اللامفيه مفنوحة لت كبد فَهِ لِهِ اور حواطلاق الفرح على الله مجاز براديه رضاه وعبر عنه به تأكيد المعنى الرصاء عن نفس لسامع ومبالعة فىتقريره فخو أله بتوية عبدهو فى رواية ابى الربيع عندالاسمعيلي عبده المؤمن وكداعبدمسلمن رواية جريرو كداعنده من رواية بي هريرة **قوله و** مهاى بالمنزل اي فيه مهلكة بفتح الميمو كسر اللامو فتحه مكان الهلاك وبروىمهلكة علىوزن اسمالفاعل وقال بعضهم وفي بعض أنسخ بضماليم وكسر اللام من الرباعي قلت لايقال لمثل هذا من الرباعي وليس هذا باصطلاح القوم وانما يقرل لمثل هذا من الثلاثي المريدفيد وقال الكرماني ويروى وبيئة علىوزن فعيلة من لوه، وقال بعضهم مـ اقف على دلك في كلام عيره ويسرم عسيه ان كو ،وصف المدكر وهو المنزل بصمة المؤنث في قوله و ميثة مهلكة انتهى قلت عدم وقوفه على هد لايستنزم عدم وقوف غيره وسراتاله 'وقوف على كزم ا لقوم كلهم حتى يقول لمرافف ودعمو ه الروم انكور غيرصحيحة لان سنزل يصفي عميه البتعة قَمْ الله عليها طعامه وشرابه ور د البرمدى في روايه ومايصحه فنو به وقددهمت راحمته وفي لة رصد نخب وطانه و فروية مساء مه به فو أم وماشه الله ثث و

ابنشهاب واقتصرجرير علىذكرالعماش ووقع فىرواية ابىمعاوية حتىاذا ادركهالموت قولد ارجع بةتيح الهمزة بصيغة المتكلم قوله الى مكان فرجع فنام فىرواية جرير ارجع الىمكانى الذيكنت فيدَ فانام حتى اموت فوضع رأسه علىساعده ليموت وفىرواية ابىمعاوية ارجعالى مكانى الذى اضللتهاقيه فاموت فيه فرجع الى مكانه فغلبته عينه فول فاذا راحلته عنده كلة اذا للمفاجأة وفىروايةجرير فاستيقظ وعنده راحلته طعامهو شرابه وزادابومعاويةفىروايندومايصلحه 👡 ص تابعه ابوعوانة وجرير عنالاعمش ش 🦫 اىتابع اباشهاب فىرواية عن سليمان الاعمس ابوعوانة وهو الوضاح بنعبدالله اليشكرى وجرير آبن عبدالحميد امامتابعة ابي عوانة فرواها الاسمعيلي عنالحسن اخبرنا محمد ضالمثني اخبرنا محيى عن جادعن ابي عوانةو امامتابعة جرير فرواهاالبرار حدثنا يوسف بن،وسي اخبرنا جربر عن الاعش عن عارة عن الحارث عن عبدالله رضى الله تعمالي عنه فذكره حج ص وقال انو اسامة حدثنا الاعمش حدثنا عمارة سمعت الحارث ش 🗫 اواسامة حاد بن اسمامة وهذا التعليق وصله مسلم حدثني اسمحق بن منصوراخبرنا ابواسامة حدثنا الاعمشءنعارة بنعير قالسمعت الحارث بنسويد قالحدثني عبدالله حديثين الحديث حيل ص وقال شعبة والومسلم عن الاعمش عن الراهم التيمي عن الحارث من ســو يد ش 🗫 ابومسلم زاد المستملي في روايته عن الفريري اسمه عبيدالله كوفي قائدالاعش يروى عنالاعمش عنابراهيم بنيزيد بنشريك التميى تيمالرباب عنالحارث بنسويد والمقصود منهذا انشعبة وابامسلم خالفا اباشـهاب المدكور ومنتبعه فىتسمية شيخ الاعمش فقال الاولون عمارة وقال هذان ابراهيم التميي وروى النسائي عن محمد بن عبيد بن محمد عن على بن مسهر عن الاعمش عنابراهيم التبيى عن الحارث عن عبدالله لله افرح نتوبة عبده الحديث واماعبيدالله الذى زاده المستملي فهو عبيداللة بالتصغير ابن سعيد بن مسلم الكوفي ضعفه جاعة لكن لماو افقه شعبة ترخص البخارى في ذكره على ص وقال الومعاوية حدثنا الاعش عن عمارة عن الاسود عن عبدالله وعن ابراهيم التيمي عن الحارث ن سويد عن عبدالله ش كي الومعاوية محمد بن خازم الملججتين والاسود هوابن يزيدالنحعى وعبدالله هوابن مسعود واراد بهذا انابامعاوية خالف الجميع مجعل الحديث عندالاعمش عنعارة بن عميروا براهيم التبي جيعا لكنه عندعمارة عن الاسمود بن نزيد وعبد ابراهيم التبيى عن الحارث بن ســويد وابوشهاب ومن تبعد جعلوه عند عمارة عن الحارن بنسو يد ولماكان هذا الاختلاف اقتصر مسلم فيه على ماقال ابوشهاب و من تبعه و صدر به النحارى كلامه فاخرجه موصولا وذكر الاختلاف معلقا على عادته لان هذا الاختلاف ليس بقادح السيرص حدثنااسحق اخبرنا حبان حدثناهمام حدثناقتادة حدنناانس سمالك عن النبي صلى الله عليه وسلم (ح) وحدثناهدبةحدثناهمام حدثنا قتادة عن انس رضي الله تعالى عمد قال عال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الله افرح نتوبة عبده من احدكم سقط على بعيره وقداضاله في ارض فلاة ش الاول عن اسحق قال الغياني العلماني العلماني الاول عن اسحق قال الغساني العلمان منصورعن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن هلال الباهلي البصري عرهمامن يحيى عنقنادة عنانس ﴿ والثاني عن هدبة بن خالد عن همام الى آخره و الحديث اخرجه مسام في التوبة عن هدبة وعن احدبن سعيدالدارمي عن حبان فولد الله بدون لامالتـــأكيد في اوله فول سقط على بعيره اى وقع عليه وصادنه من غيرقصد قو لهوقداضله اى اضاعه والواو فيه المحال فوله فلاة أىمفازة أى انالله ارضى بتوبة عبده من واجد ضالته بالفلاة 📲 ص 🚁 باب 🗢 الضجع على الشق الايمن ش على المهذا باب في بيان استحباب النوم على الشق الايمن والضجع بفتح الضاد المجمة وسكون الجيم مصدر منضجع الرجل يضجع ضجعا وضجوعا اى وضعجنبه علىالارض فهو ضاجع ويروى مابالضجعة بكسر الضاد لأنالفعلة بالكسر للنوع وبالقنيم للرة ويجوز هنا الوجهان وقد مضى فىكتاب الصلاة بابالضجع علىالشق الايمن بعد ركعتى الفجر ووجه تعلق هذا الباب بكتاب الدعوات انه يعلم منسسائر الاحاديث انهصلىالله تعالى عليه وسلم كان يدعو عند الاضطجاع 🗨 ص حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا هشــام ابن يوسف اخبر نامعمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليدو سلم يصلى من الليل احدىءشرةركعة فاذاطلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين ثمماضطجع على شقه الابمن حتى بجئ المؤذن فبؤذنه ش ﷺ مطابقته الترجة فيقوله نماضطجع على شقه الابمن وعبدالله بن محمد الجعفي المعروف بالمسندى والحديث مضى في اول ابواب الوتر فانه اخرجه هندك عن الى اليمان عن شعيب عن الزهرى الى آخره قو أبي فيؤذنه بضم الياءمن الامذان أي يعلم بالصلاة 🚤 ص 🕏 باب 🗯 اذابات طاهرا ش 🍞 اى هذا باب فى سان فضل الشخص اذابات طاهرا وزاد ابوذر فىرواينه وفضله ووردت فىهذا الباب جلة احاديث ليست علىشرطهمنها مارواه الوداود والنسائي والن ماجة مزحديث معاذمرفوعا مامن مسلم يبيت على ذكروطهارة فستعار مزالليل فيسألاللةخبرا مزالدنيا والآخرة الااعطاه اياهووجه تعلقه بكتاب الدعوات هو ان و.ه دعا، عظيما 🚅 ص حدثنا مسدد قال حدثنا معتمر قال سمعت منصورا عن سعد بن عبدة حدثني البراء سعازب قال قالرسول الله صلى الله تعالى عليه عليه وسلم اذا أتيت مضجعك فتوصأ وضوءك للصلاة ثماضطجع على شقك الايمن فقل (الهيم اسلمت نفسي اليك وفوضت امرى اليك الجأت ظهرى اليك رهبة ورغبة اليك لاملجاء ولامنجي ملك الااليك آمنت بكنا لك الذي انزلت ونسيك الذي ارسلت)فان مت مت على الفطرة و اجعلهن آخر ماتقول فقلت استذكر هن و برسولك الدي ارسلت قال لاو نبيك الذي ارسلت ش 🚁 مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فتوضأ وضوء الصلاة ثماضطجع ومعتمر هوابن سليمان ومنصور هوابن المعتمر وسعدين عبيدة يضماله ين وفتح الساءالموحدة وفي آخره ناءالتأنيث ابوحزة الكوفي ختن ابي عبدالرجن مات في ولاية عمربن هبيرة على كوفة والحديث مضى فيآخر كتاب الوضوء قبل كتاب الغسل عن مجمدين مقاتل عرعبد لله عن سميس عن منصور عن سعيدين عبيد عن البراء ومضى الكلامفيد هدائ قو أبي مضجعت ي موصع نودك فوله وضوءك بالنصب مزع الخافض اى كوصواك والامر فيه للندب وقل لمترمذي ييس في الاحاديث ذكر الوضوء عندالنوم الافي هذا الحديث قو المتماضيج اصله اضتيع لاله من وب المنعب افقلبت الناء طاء فولد اسلت نفسي السيك وفي رواية ابي در و بي ريد سمت وجهي نبك قيل النفس والوجه هنا بمعنى الذات والشخص اى استند تى و شخصى بث وقبل فيه نضر ﴿ نُهْ جَعْ بُنُّهُ فى رواية ابى اسمحق على مايأتى بعد بابولفظه اسلت نفسى اليك وقوضت امرى البك ووحمهت وجهى اليك فاذا كان كذلك فالمراد بالىفس الذات وبالوجه القصد ويقال معنى اسبت استسرت

وانقدت والمعنى جعلت نفسى سقادة لك تابعة لحكمك ادلاقدرة لى على تدبيرها ولاعلى جلب ماينفعها اليها ولارفع مايضرها عنها فحوله وموست منالفويضوهو تسليم الامرالىالله تعالى قوله والجأت ظهرى اليك اى اعتمدت عليك في امورى كما يعتمد الانسان بظهره الى مايستىداليه قوله رهبة ورغبة اى خوفامن عقابك وطمعا فىءوابك وقال ابن الجوزى اسقط من مع دكر الرهبر واعمل الى مع ذكر الرغية وهو على طريقالا كتفاء واخرج لنسائى بلفظ من حيث قالرهبه ملك ورغبة اليك وانتصابهما على المعمولله على طريق للف والنشر فولد لاملجأ بالعمر وحاء تخفيفه ولامنجى بلا همز ولكن لماجعا جاز اليهمزا للازدواج وانيترك الهمز فيعمسا والايهمز المعموز ويترك الآخر فهذه ثلاثة إوجه وبجوز الننوين معالقصر فيصيرخسة ونقل بعضهم عن الكرمانى انه قال هذان اللفظان ان كانامصدرين يتماز عان في منك و ان كاناظر فين فلا اذ اسم المكان لا يعمل وتقديره لاملجاء منكالى احد الااليك ولامنجى الااليك قلت لم يذكر الكرماني هذا في هذا الموضع قو له بكتالك الذي انزلت محتمل ان راديه القرآن وان يراديه كل كماب انزل ووقع في رواية ابىزيد المروزى انزلته وارسلته بالضمير المنصوب فيهما فوليه وبنبيك الذى ارسلت والرسول نى له كتاب فهو اخصمن النبي وقدبسطنا الكلامفيه في شرحنالهداية في ديباجته وقال النووى يلزم منالرســالة النبوة لاالعكس ڤو له على الفطرة اي دين الاســـلام ڤو له آخر ماتقول اي آخر اقوالك فيتلك الليــلة ووقع فيرواية احد بدل قوله فان مت مت على الفطرة بنيله بيت فيالجنة ووقع فيآخر الحديثفيالتوحيدواناصحت اصحت خيرا اي صلاحا فيالحال وزيادة فى الاعمال فولد فقلت استذكرهن القائل هو البرآءكذا في رواية ابي ذر وابي زيد المروزي وفي رواية غيرهما فجعلت اســتذكر هن اى اتحفناهن ووقع فىرواية كتاب الطهارة فرددتها اى فرددت تلك الكلمات لاحفظهن وفى رواية مسلم فرددتهن لاستذكرهن فخوله لاونبيك الذى ارسلت قالوا ســبب الرد ارادة الجمع بين المنصبين وتعداد النعمتين وقيل هو تخليص الكلام مناللبس اذالرسول يدخل فيدحبريل علميه السـلام ونحوه وقيل هدا دكر ودعاء فيقتصر فيه على اللفظ الوارد محروفه لاحتمال اللها خاصية ايست لعيرها 🛰 ص 🗯 باب 🕯 مايقول اذانام ش ﷺ اى هذا ماب في بيان ما هول السخص اذا نامو سقطت هذه الترجة عبدالبعض والمنت للاكثرين ﴿ في حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبدالملك عن ربعي بنحراش عن حذيقة قال كان السي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اوى الى فراشه قال ماسمك اموت واحبى وادا قام قال الحمدللهالذي احيانا بعدما اماتها واليه النشور ش 🚁 هذا اوضيح مااجمهه في الترجة لانفيه الارشاد الىمايقولالشخص عند الموم وزيادة ماهولءندقيامهمنالمومواخرجه عنقبيصة بنعقبة الكوفي عنسفيان الثورى عنعبدالملك بنعمير عنربعي بكسر الراء وسكون الباء الوحدة وبالعين المحملة وتشديد الياء آخر الحروف ابن حراش نكسر الحاء المعملة وتخفيف الراء وبالشين العجمة عنحديقة بناليمان وفي بعض النسيخ لمهذكر اليمانوالحديث اخرجه البخاري ايضا فىالتوحيد عن مسلم بن ابراهيم واخرحه انوداود فىالادب عن ابىكر عن و كبع واخرحه الترمذي عنءر بن اسمعيل و في الشمائل عن محمود بن غيلان و اخرجه النســاتي في اليوم والليلة عن عروس مصور م عيره ماخ حد اسماحة في الدعاء عن ١٠ من محمد عن كيع فو أ يراد اوى

مقصر الهمرة اى اذا دخل في فراشــه قو له قال باسمك الموت اى بذكر اسمك احبي ماحبيت وعليه اموت ويسقط بهذا سؤال منهقولباللهالحياة والموت لاماسمه قيل فيه دلالة علمران الاسم عين المسمى واجيب بلاو لاسمماان لفظ الاسم يحتمل انبكون مقحما كقوله (الى الحول ثم اسم السلام عليكما)فولهواليهالنشور اىالاحياءللبعث يومالقيامة قيلهذا ليساحياء ولااماتة ملايقاظ وانامة واجيب بانالموت عبارةعنا نقطاع تعلق الروح بالبدن وذلك قديكون ظاهرا فقط وهو النومو لهذا بقال آنه اخو الموت اوظاهرا وباطناوهوالموتالمتعارفاواطلقالاحياء والاماتةعلى سبيل التشبيه وهواستعارة مصرحةوقال الواسحق الزحاج النفس التي تفارق الانسان عندالنوم هي التي التمييز والتي تفارقه عندالموت هىالتي للحياة وهىالتيتزول معهاالنفس وسمىالنوم موتا لانهيزول معدالعقل والحركة تمثيلاو تشبيها هيرص نشرها مخرجهاش كيعه تبت هذا في رواية السرخسي وحده و فسر قوله نشرها نقوله نخرجها وفيه قرائـــان قرآءةالكوفيين بالزاى منانشزه اذا رفعه يتدريج وهي قرآءة ابنءام، ابضا وقرآءة الاخرىنالراء منانشرها اذا احياها واخرجهااطيري من طريقاس ابي نحيح عن مجاهد قال ينشرها اي يحييها واخرج من طريق على بن ابي طلحة عن ابن عباس بالزاي 🥌 ص حدثنا سعيد بن الربيع و محمد بن عرص، قال حدثنا شعبه عن ابي اسحق سمع البراء بن عاذ ب انالسي صلى الله تعالى مليه و سلم امررجلا (ح) وحدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا الواسحق العمد انى عنالبراء بن عازب ان السي صلى الله تعالى عليه وسلم اوصى رجلا فقال اذا اردت مضجعك فقل اللهم اسلت نفسي البك وفوضت امرى البك ووجهت وجهي اليسك والجأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لاملجأ ولامنحىمنكالااليك آمنت بكنالكالذىانزلت ونبيك الذي ارسسلتفانمت متعلى الفطرة ش كي هذاحديث مثل حديث حذيفة اخرجه عن البرآء بن عازب من وجه بن ﴿ الاول ﴾ عنسعيد بنالر بيع ضد الخريف البصرى وكان ينيع اشر ـــ انهروية فقيل له الهروى ومحمدين عرعرة كلاهما رويا عنشعبة عرابي اسمحق عمروين عبد لله السبيعي ,و لاخر) عرَّدم عرشقبة عنابي اسحق كذا فيرواية الاكثرين وفيرواية السرخسي عنابي اسحق سمعت المراء والحديث اخرحه مسلم فىالدعوات عن ابى موسى ويندار و خرحه لنسأتى فى اليوم و للمة ا عرمجدين عبدالله من سريع **قول.** امررحلا في الطريق الايرل وفي الثربي اوضي رحز و كلاهم هي المعنى متذرب 🚅 ص 🛪 اب وصع البدا يمنى نحت الخدالا بم 🧰 🗫 اى هر ا الله ويهان سنحد ل وصع لل مم يده أيمي تحت خده الايمن لفعاله صلى الله "م لي عليه و سلم كدلك ١٠ كَبُرُ لَمُعَامِ حَالَا عَالَمَ وَعَمَارِ اللَّهُ لِللَّهِ الْعَالَةُ وَلَمَّا وَفَي عَلَّمَ السَّلِي الْمَ اسمعمل حدث الوعوانة عنء مدالمات عنربعي عن حذهة قاكان اسم صلى لله تع ي مميه و --أَ الدُّ خَذَ مَضَّدَ ﴿ وَالَّ أَرْضُعَ بِدَهُ تَحْتَخَدُهُ ثَمَّةً وَأَنَّالِهِمْ ﴿ ثُلَّكُ مُوتَّ وَ حَرِي ا سَنْيَقَتْ قَال بات به کا باحث فالمن فیشد آماک آسانی بازی بد بانجسیا . من بوسه تاره حال د سهره ما إ عبد لو حــد بن زياد حدثت العلاء بن السيب ذل حدثني بي عن المرَّء بن عرب قــاكــا

رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اوى الى فراشه نام على شقه الايمن ثمقال اللهم اسلمت نمسى البك ووجهت وجهى اليك وفوضت امرى اليك والجأت ظهرى البك رغبة ورهبة اليك لاملجأ ولامنجى منك الااليك آمنت بكتابك الدى انزلت ونبيث الذى ارسلت وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلممن قالهن ثممات تحت الملته مات على الفطرة ش 🚁 مطابقته للترجة فى قوله نام على شقه الايمن والعلاء المذكور يروى عنابيه المسيب يننافع الكاهلي ويقال للسيب ابوالعلاء وكان من ثقــاة الكوفيين وما لولده العلاء في النحاري الاهذا الحديث وآخر تقدم في غزوة الحديبية والحديث قدمضي فيالباب الذي قبل هذا الباب والناظر يقف علىالتفاوتالذي بينهما منحيث الزيادة والنقصان قو له تحت ليلتدائ في ليلته على استرهبوهم من الرهبة ملكوت ملك مثل رهبوت خير من رحوت تقول ترهب خير من ان ترجم ش 🏎 هذا لم يقع في بعض النسيخ وليس لذكره مناسبة هنا وانما وقع هذا فيمستخرج ابىنعيم ولفظ اسسترهبوهم مضى فيتفسير سورة الاعرافوذلك في قضية سحرة فرعون وهو في قوله تعالى (قال القوا فلما القوا سحرو ااعين الناس وذلك انهم القواحبالاغلاظا وخُشبا طوالافاذاهي حيات كامثال الجبال قدملات الوادي يركب بعضها بعضا فخوا يملكوت علىوزن فعلوت وفسره بقولهملكوقال ان الاثير الملكوت اسممبني منالملك كالجبروت والرهبوت منالجبر والرهبــة وقال الجوهرى رهب بالكسر برهب رهبة ورهبا بالضم ورهبا بالنحريك اى خاف ووجل رهبوت ىقال رهبوت خيرمن رجوت اى لان ترهب خير من ان ترحم على ص الله باب الدعاء اذا انتبه بالليل ش الله اى هذا باب فى بيان الدعاء اذا انتبه النائم بالليل اى فى الليل وفى رواية الكشميهنى من الليل علم ص حدثنا على نعبدالله حدثنا ان مهدى عن سفيان عن سلة عن كريب عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال بت عند ميمو نةرضي الله تعالى عنها فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاتى حاجته غسل وجهه ويدبه ثمنام نمفام فأتى القربة فاطلق شـناقها ثمتوضأ وضوأ ببن وضوئين لمبكثر وقدابلغفصل فقمت فتمطيت كراهية انبرى انىك تاتقيه فتوضأت فقام يصلى فقمت عن يساره فاخذ باذنى فادرانى عن بمينه فتتامت صلاته ثلاث عشرة ركعة ثمماضطجع فىام حتى نفخ وكان اذا نام نفخ فاذنه بلال بالصلوة فصلي ولم يتوضأ وكان بقول فيدعائه اللهم اجعل فيقلي نور اوفي بصري نورا وفي سمعي نورا وعن بميني نورا وعن يسماري نورا وفوقي نورا وتحتى ورا وامامي نورا وخلني نورا واجعللىنورا قال كريب وسبع فىالتابوت فلقيت رجلا منو لدالعباس فحدثني بهن فذكرعصى و لجى و دمى و شـــعرى و بشـرى و دكر خصلتين ش 🎥 مطابقته للترجة ظاهرة وعلى بن الله هو ابن المديني وابن مهدى هو عبدالرجن ابن حسان العنبري البصري وسفيان هو أالثوري وسلمة بفتحتين هو اينكهيل وكريب مولى النءماس والحديث اخرجه مسلم في الصلاة أً عن عبدالله بن ١١٥م و غيره و في الطهارة عن إبي مكر من ابي الميه و ديره ؛ اخر جه ابو داود في الادب عن عنمان عن و کیم به مختصرا و اخرجه لتر «ذی نی السمائل عن بندار عراب مهدی بعضه ﴿ وَاخْرَجِهُ الْنَسَائَى فَي الصَّلُّوةَ عَزِّهِ فَا أُخْرَجُ، أَنَّ مَاجِمَهُ فِي الطَّهَارَةُ عَزَّعَلَ سِ ﴿ فُولِهِ مُبُونَةُ هُى بِنْتَا لَحَارِثُ الهَلَالِيةَ امْ المؤمِّنينَ حَالَهُ ابْنَءْبَاسُ فُولِهِ غَسَلُ وجهه كذا هُوفَى

رواية الأكثرينوفيرواية ابي ذر فغسل وجهه بالفاء قوله شناقهابكسر الشين المعجمةوتخفيف النون ويالقاف وهو مايشد به رأس القربةمن رباط او خيط سمى به لان القربة نشنق به قو له بينوضو مين اى بين وضوء خفيف ووضو. كامل جامع لجميع الســنن قول ولم يكثر اى اكتنى بمرة واحدة فقوليه وقدابلغ منالابلاغ يعني اوصل الماء الىمواضع يجب الابصـــال اليها ووقع عند مسلم وضوء احسنا قو له اتقيه بالتساء الثناة من فوق المشددة وبالقاف المكسورة كذا فیروایة النســنی وآخرین ای ارقبه وانتظره ویروی انفیه بنخفیف النون و تشــدىد القاف وبالبـاء الموحدة من التنقيب وهو النفةيش وفى رواية القــابسي ابغيه بسكون|لباء الموحدة وكسر الغين المجمة وبالبياءآخر الحروف السياكنة اى اطلبه والاكثر ارقبه وهو الاوجه قوله عن بساره و بروى عن شماله قوله فتنامت من باب التفاعل اى نمت و كلت قوله فآذنه اى اعلمه بلالرضي الله نعالى عنه بالصلاة قول واجعل لى نورا هذاعام بعد غاص والتنوين فيه للتعظيم اىنورا عظيما قولي وسبع اى سبع كمات اخرى فى النابوت وارادبه بدن الانسان الذى كالنابوت لأروح وفى بدن الذى مآكه ان يكون فى النابوت اى الذى يحمل علب مالميت وهى العصب واللحم والدم والشعر والبشر والخصلتان الاخريان قال الكرمانى لعلهما الشحم والعظم وقيل هىالعظيم والقبر قال إن بطسال وجدت الحديث من رواية على ن عبدالله بن عبساس عن ابيه فذكر الحديث مطولاو فيهاللهم اجعل فيءظامي نوراو في قبرى نوراو قيل همااللسان والنفس لان عقيلازا دهما فىروايته عند مسلم وهمامن جلة الجسد وجزم الدمياطى فى حاشيته بان المراد بالتانوت الصدر الذى هووما أو القلب وكذا قال اس بطال ثرقال كمايقال لمن لم يحفظ العلم علمه فى التسابوت مستودع وقال النووى تبعا لغيره المراد بالتابوت الاضلاع ومايحويه منالفلب وغيره تشبيها بالنابوتالذي محرز فيه المتساع يعنىسبع كمات فىقلبى ولكن نسيتها قالوقيل المراد سبعة انواركانت مكتوبة فى التابوت الذي كان لبني اسرائيل فيه السكينة وقال ان الجيوزي ريد بالنابوت الصندوق اي سبع مكتوبة في الصندوق عنده ولم محفظه افي ذلك الوقت قوله فلقيت رجلا من ولدالعب اس القائل بقوله لقيت هوسلة نكهيل والرجل من ولدالعباس هوعلى نعبدالله نعباس قاله ابو ذر قوله فذكر عصبي قال\نالتين أي أطناب المفساصل فوله وبشرى بفتحالباء الموحدة والشسين المعجمة هو ظاهر الجسد فوالم فذكر خصلتين اى تكملة السبعة فانقلت ما المراد بالنور هنا قلت بيان الحق والتوفيق فىجيع حالاتهوفال الطبي معنى طلب النور للاعضاء عضوا عضو اانتنحلي بانوار المعرفة والطاعةو تنعرى عما عداهما فانالشياطين تحيط بالجهات الستءالوساوس فكان التخلص منها بالانور السادة لثلث الجهات حرص حدثناعبدالله بنجمد حدثنا سفيان قالسمعت سليمن بن ابي مسلم عن طاوس عن ابن عباس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قاء من الليل تهجد ق المهمرات الحمد انت نورالسموات والارض ومن فهن ولشائحه انت قيم عموات و لأرض ومن فيهن والت الحمد انتالحق ووعدك حقوقولك حق ولقا مُكحق والجمة حتى والدارحق والساعة حتى والنبيون حنى ومحمد حنى اللهم لك اسمت وعليك توكلت وبثآمت و يث خصمت و بيث حكت غَفْوَلَى مَاقَدَمَتُ وَمَا أَخْرَتُومًا أَمْرَرَتُومًا عَلَمْتُ أَنْتُ لَقَدْمُ وَأَنْتُ لِمُؤْخِرُلَا لَهُ لا نَتْ وَلا يُعْيَرُكُ ش 🐾 مطابقته للترجة ظاهرة وعبدالله بن محمد الجعنى المعروف بلسندى وسفيان هو ابن عيينة

وسليمان بن ابي مسام الاحول خال عبدالله بن ابي مجبح سمع طاوس بن كيسان مات بمكة سنة خس اوست وماثةو الحديث مضى في اول باب التعجد بالليل في آخر الصلاة فائه اخرجه هناك عن على ن عبدالله عنسفيان عنسليمان بنابى مسلم عنطاوس ومضىالكلام فيه هنساك فوله تهجد اىصلى وقال ابن التين اىسهر وهومن الاضداد يقال هجدوتهجد اذانام وهجد وتهجد أذا سهر قاله الجوهرى وقال الهروى تهجد اذاسهر والتي العجود وهو النوم عن نفســه وهجد نام وقال النحاس التعجد عنداهل اللغة السهر والهجود النوم وقال ابن فارس الهاجد النائم والمتهجد المصلي ليلا فولدقيم السموات القيم والقيام والقيوم معنساها واحد وهو القسائم بندبير الخلق المعطىله مايه قوامه فوله انبت أى رجعت اليك مقبلا بالقلب عليك قوله وبك خاصمت اى بما اعطيتني من البرهان والسنان خاصمت المعاندفقو له واليك ُ حاكمت من المحاكمة وهي رفع القضية الى الحاكم ايكل من حجد الحق جعلتك الحاكم بيني وبينه لاغيرك بماكانت الجاهلية تحاكم اليه من صثم اوكاهن فولم اولااله غيرك شك من الراوى 🗨 ص ۞ باب ۞ التكبير والتسبيح عندالمام ش 🎥 اى هذا باب فى بيان ثواب التكبير و هو ان بقول الله اكبر والتسبيح ان يقول سجاں الله عندارادته النوم وكان يذبخي ان يقول والتحميد ابضـالان حديث البــاب يشمل هذه الثلاثة 🕰 ص حدثنا سليمان بنحرب حدثنا شعبة عنالحكم عن ابنابي ليلي عن على رضي الله تعالى عنه ان فاطمة رضىالله تعالى عنها شكت ماتلتي فىيدها منالرحى فانت السي صلىالله تعالى عليه وسلم تسأله خادما فلم تجده فذكرت دلك لعائشة رضىالله تعالىءنها فلما جآء اخبرته قال فجآءنا وقد اخذنا مضاجعنا فذهبت اقوم فقال مكانك فجلس بينناحتى وجدت برد قدميه علىصدرى قال الاادلكما علىماهوخيرلكمامن غادم اذا او بتماالى فراشكما او آخذتما مضاجعكما فكبرا ثلاثا وللاثين وسيحا ثلاثاو ثلاثين واحدا ثلاثا وثلاثينفهذا خيراكما منخادم وعنشعبة عنخالد عنابنسيرين قال التسبيح اربع وثلاثون ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة والحكم بفحتين ابنءتيبة،صغر عتبة الدار وابن ابىليلى عبدالرجن واسمابى ليلي يسار وعلى ان ابىطالب رضى الله تعالى عنه والحديث مضي فىالحمس فىباب الدليل علىان الحمس لنوائب رسولالله صلىاللة تعالى عليهوسا فانه اخرجه هناك عنبدل بنالحجر عنشعبة عنالحكم الىآخره ومضىالكلام فيه ومضىايضا في فضل على رضي الله تعمالي عنه عن بندار عن غندر وفي النفقات عن مسدد عن يحمي قوله شكت ماتلتي فى يدها منالرحى و فى رواية بدل بن المحبر مماتطحن و فىرواية الطبرى وارته آثرا فىيدها منالرحى وفىرواية عبــدالله بناحد فىمسند ابيه اشتكت فاطمة مجل يدهــا بفتح الميم وسكون الجيم وهو النقطيع وروى ابن سعد عنءلي انهقال لفاطمة ذات يوم والله لقد سنوت حتى قداشنكيت صدرى ففالت اناوالله لقد طحنت حتى مجلت يدى فو له سنوت بفتح السين المهملة والمون اى استقيت من البئر فكنت مكان السانية وهي الناقة قو لهخادما اى جارية نخدمها وهو يعانى علىالذكر والانثى فول ولم نجده اى فلم تجدد ناطمه رسول الله صلى الله تعالى علىدوسلم وفىرواية القطان هلم تصادفه وفى رواية بدل بن الحبر الم توانقه وهو بمعنى لم تصادفه اً فَانَ مُلَتَ فَى رَوَايَةً ابنِ الورادُ فَاتَايِنُهُ فُوجِدتَ عَنْدُهُ حَدَانًا أَضُمُ الحَاءُ المؤملة و تشديد الدال و مالناء المثلمه اىجاعة يبحد ثون فاستحييت فرجعت قلت يحمل على انهالم تجده في المنزل بل في مكان آخر

كالمسجدو عنده من يتحدث معدقو له مكانك بالبصب اى الزمه و في رو اية غندر مكانكما و في رو اية مدل س المحبرعلى مكانكمًا اىاستمرا عَلَىماانتما عليه **فول**ه فجلس بيننا وفىرواية غندر فقعدبدل جلس و في رواية النسائي حتى وضع قدمه بيني وبين فاطمة فو له حتى وجدت بردقدميه هكذا هنا مالتثمية وفىروايةالكشميهني بالامرآد فوله علىماهو خيروجه الخيرية اماان يرادبهانه يتعلق بالآخرة والخادم بالدنيا والآخرة خيروانتي واماان راد بالنسبة الى ماطلبته بان محصل لهابسبب هذه الاذكار قوة تقدر على الخدمة اكثر بما نقدر الخادم وفي رواية السائب الااخير كما يخبر بماسأ لتماني قالا بلي فقال كمات علنيهن جبريل عليه السلام قوله او اخذتما شك من الميان من حرب قوله فكبرا ثلاثاو ثلاثين كذا فىرواية مجاهد عن عبدالرجن ن ابى ليلي فىالنفقات فىالجميع ثلاثا وثلاثين ثم قال فىآخره قال سفيان فىروايةاحديهناربع وفىرواية النسائى عن قنيبة عنسفيان لاادرى ابهااربع وثملاثون وفىرواية الطبرى منطريق ابى امامة الباهلي عن على فيالجميع ثلاثا وثلاثين واختماها بلآله الاالله وفىرواية فكبرااربعا وثلانين وسيحاثلاناوثلاثين واحدا ثلانا وثلاثين وفىرواية هبيرةعن على رضىالله تعالى عنه فتلكمائة باللسانوالف فيالمران وفيرواية للطبرى عن على رضيالله تعمالي عنه اجدا اربعما وثلاثين وكذا في حديث ام سلة وله من طريق هبيرة ان التهليل اربع وثلاثون ولميذكر التحميد فوله كبرا نصيغة الامر للاثنين وفى حديث ابى هربرة عند مسلم تسيحين بصيغة المضارع وفىرواية غندر للكشميهني بصـيغة الامر وعن غيرالكشميهني تكبران بصيغة المضارعالمثنىبالنون وحذفت فيأسخة تخفيفا فؤ له عن خالد هوالحذآء عن ان سيرين إهومحمد قال التسبيح اربع وثلاثون هذا موقوف على ابن ســيرين واتفاق الرواة على انالاربع التكبير ارجم 🗨 ص 🌴 باب 🖈 التعوذ و القرآءة عند المام ش 🗫 اى هذاباب في بيان فضل النعود والقرآءة عندالمنام اىالموم وهومصدر ميميوفي بعض النسيخ عبد النوم عيلي ص حدثنــا عبدالله بن يوسف حدثنا الهيث قالحدثنيءقيلءن إبنشهاب قال اخبرنى عروة عن طأتشه رضىاللة تعــالى عــها ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ادا اخذ مضجعه نعث في يديه وقرأ بالمعوذات ومسح بيما جسده ش 🗫 مطابقته للترجة ظاهرة ورجاله قدذكر واغيرمرة والحديث مضىفىفضائلالقران مختصرا فوله نفثفيديه منالنفث وهوشبيه بالنفخ وهواقل ا من التمل لان التفل لا يكون الاو معدشي من الربق فوله المعوذات بكسر الواو اربد به المعوذ تان وسورة الاخلاص تغليما اوارىدها تان ومايشبه ممامن القرآن اواقل الجمع اثنان 🚅 ص 🗱 باب 🕷 ش ﷺ كذا وقع بغير ترجة في رواية الاكترين ولم نذكر اصلا في رواية البعض وعليه شرح ا ابن بطال وقدذكرنا غيرمرة ان هدا كالفصل لماقيله 🗨 ص حدثنا اجد بن يونس حدثنا إزهير حدثنا عبيدالله ن عمر حدثني سمعيد بن ابي سعيد المقبري عن أبيه عن ابي هريرة قال قال السي صلى الله تعــالى عليه وســلم اذا اوى احدكم الى فراشه فلينفض فراشــه بداخلة ازارمفانه لاندري ماخلفه عليه تم يقول باسمك رب وضعت جسى ويك ارفعه ان المسكت نفسي فارجها الله وانارسلتها فاحفظها مماتحفظ به الصالحين ش 🚁 مطابقته للباب المترجم المذكور قبل هذا يُما الىاب المجرد ظاهرة والباب المجرد تابعله واحد بن يونس هو أحدبن عبدالله بنيونس وشهرته ﴾ بنسبته الىجده اكثر وزهيرمصغر زهرا بن معاوية الوخيثمة الجعني وعبيدالله بنعمر العمرى وسعيد المقبري بروي عن آيه آبي سعيد وأسمه كيسان مولي بني ليث عن ابي هربرة رضي الله تعالى عنهوفيه ثلثة من الثابعين على نسق و احد وهم مدنيون (الاول)عبيدالله بن عمر تابعي صغير (و الثاني) سعيد تابعي وسط و ايوه كيسان(هوالثالث)تابعي كبير والحديث اخرجه مسلم ايضا فيالدعوات عناسحق سنموسي وغيره واخرجه ابوداود فيالادب عناجد بن نونس واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن محمد نن معدان قو له إذا أوى يقصر الهمزة معناه إذا أتي الي فراشه لينام عليه قوله يداخلة ازاره المراد بالداخلة طرف الازار الذي يلي الجسد وسيأتي عن مالك بصنقة ثوبه بفتح الصاد المهملة وكسر النون بعدها فآء وهي الحاشية التي تلي الجلدوفيرواية مسلم عن عبدالله نعمر فلحمل داخلة ازارير فلينفض بهافراشه وفي رواية محيى القطان كماسيأتي فلينزع وقال البيضاوي انمياامر بالنفض بالداخلة لانالذي بربد النوم بحل بيينه خارج الازار وستي الداخلة معلقة فينفض بها قوله ماخلفه عليه بفتح الخاء المعجمة وفتح اللام بلفظ الماضي ومعناهانه ايستحبان ينفض فراشه قبلان يدخل فيه لئلايكون قددخل فيهحية أوعقرب اوغيرهما من الموذيات وهولايشعر ولينفض ويده مستورة بطرف ازاره لئلا يحصل فىيدهمكروه انكان شئ هنــاك وقال الطيبي معنى ماخلفه لايدرى ماوقع فىفراشه بعدما خرج منه منتراب اوقذارة اوهوام قو لد باسمك رب وضعت جنبي اي قائلا اومستعينا باسمك يارب وفي رواية بحيي القطان اللهم باسمك وفىرواية ابى ضمرة يقول سيحانك ربىبك وضعت جنبى قوله ان امسكت نفسى فارجها الامساك كناية عن الموت فلذلك قال فارجها لان الرجمة تناسبه وفي رواية الترمذي فاغفرلهما فوله وان ارسلتها منالارسال وهو كناية عنالبقاً. فىالدنيا وذكر الحفظ ناسبه قو له عـــا تحفظيه قال الطيبي البساء فيد مثل الباء فىقولك كتبت بالقلم وكملة مامبهمة وبيانهسا مادلت عليه صلتها درص تابعه ابو خمرة و اسمعيل بن زكرياً عن عبيدالله ش على اى تابع زهير بن معاوية ابو ضمرة انس بن عياض في ادخال الواسطة بين سعيد المقبري وابي هربرة فو له واسمعيل اي تابع زهيرا ايضا اسمعيل بنز كريا ابوزياد الخلقاني الكو فيكلا هما فيروايتهما عن عبيدالله بن عربن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عند اما متسابعة ابى ضمرة فرواها مسلم عناسحق بنموسي اخبرنا انس بنعياض هوابوضمرةاخبرنا عبيدالله فذكره وامامتابعةاسمعيل بنزكريا فرواها الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن يونس بن مجمدعنه 🚅 ص وقال محيي وبشر عنءبيدالله عنسميد عنابي هريرة عنالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم 🤲 🎥 يحيى هوابن سعيد القطان وبشر بكسر الباء الموحدة ابنالمفضل بضمالميم وقتحالضاد الهجمة المشددة وعبدالله هوالعمري المذكور ارادان كليمها رويا عن عبدالله عن سعيد المقبري عن ابي هربرة بدونالواسطة بينه وبينابي هربرة امارواية بحبي فرواها النسائي عنعروبن علىوابن مثنىواما رواية بشر فاخر جها مسدد في مسنده عنه 🔪 ص ورواه مالك وابن عجلان عن سعبد عنابي هريرة عنالنبي صــليالله تعالى عليهوسلم ش 🌠 اىروى الحديث المذكور مالك این انس و محمد بن عجلان الفقیه المدنی اراد انهما رو یاه ایضا عن سعید المقبری عن ایی هریره بلاواسطة الاب فانقلت قالهمارواه مالك وقال قبله قال محيي قلمت الرواية تستعمل عندالنحمل والقول عنــد المذاكرة امارواية مالك فوصلها النخــارى فيكتاب التوحيد عن عـــدالعزيز

أابن عبــدالله الاويسي عنــد واما رواية ابن عجلان فوصلهــا احد عنه ووصلها ايضا الترمذي والنسيائي والطبراني فيالدعاء من طريق عنسه وقدطول الشراح فيهذا الموضع كلاما من غيرترتيب محيث انالناظر فيه يتشــوش ذهنه ولاسيما اذاكان مبتدئا وحط بعضهم على بعض بغير مراعات الادب على ص \* باب \* الدعاء نصف البيل ش كا اى هذا إباب في بيان فضل الدماء في نصف الليل الى طلوع الفجر وقال ان بطال هووقت شريف خصه الله عزوجل بالتنزل فيه فيتفضل على عباده باجابة دعائم واعطاء سوألهم فيه وغفران ذنوبهروهو وقت غفلة وخلوة واستغراق في النوم واستلذاذله ومفارقة اللذة والدعة صعب لاسماعلي اهل الرفاهية و فى زمن البردوكذا اهل التعب مع قصر اللبل فالسعيد من يغتنم هذا و الموفق هو الله عزوجل على ص حدثنا عبدالعزيز ن عبدالله حدثنا مالك عن ان شهاب عن ابي عبدالله الأغرو ابي سلمة بن عبدالرجن عن ابي هريرةرضىاللةعندان رسولالله صلىالله عليه وسلمقال بتنزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الىسماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر يقول من يدعوني فاستجيب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاغفرله ش ع مطابقته للترجة ظاهرة والوعبدالله الاغ بفتح الغين المعجمة وتشديد الراء واسمه سلمان الجهني المدنى والحديث مضي فيباب الليل فىالصلاة منآخر الليل فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن مسلة عن مالك الخو مضى الكلام فيه فقو له يتنزل الحديث من المتشابهات ولايد من التأويل اذالبراهين القاطعة دلت على تنزهه منه فالمراد نزول ملك الرجة ونحوه و بروى ينزل قو له ثلث الليل الاخر بكسرالخاء وهوصفة الثلث قيل ذكر فىالنرجة نصف اللبل وفىالحديث الثلث واجيب بأنه حين سقى الثلث يكون قال الثلث وهوالمقصود من النصف وقال ابن بطـــال عدل المصنف لانه اخذالترجة مندليل القرآن وذكر النصف وقيل اشــار البخــارى الى الرواية التي وردت بلفظ النصف وقداخرجه احمله عن نزيد نهرون عن محمدين عمر وعن ابي سلمة عن ابي هربرة بلفظ ينزل الله الى سمياء الدنيا نصف الليل اوثلث الليل الآخر وروى الدار قطني من طريق حبيب بن ابي ثابت عن الاغر عن ابي هر رة بلفظ شطر الليل من غير تردد ﴿ وَهُ إِلَّهُ صُ ﴿ مَابِ ﴿ الدياء عندالخلاء ش ع اليهذا ماب في سان الدياء عند ارادة الشخص الدخول في الحلاء إ المعلى صد الله عدين عرص حدثنا شعبة عن عبدالعزيز بن صهيب عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله تعمالى عليه وسلم إذا دخل الخلاء قال اللهم انى اعوذ بك من الحدث والخبائث ش ﴾ مطابقته للترجة ظاهرة والحديث مضى فيكتاب الطهارة في باب مايقول عندالخلا. فانه اخرجه هناكءنآدم عنشعبة الىآخر. ومضى الكلامفيه قو لهالخبث قال الخطابيجع الخبيث إ والخبائث جع الخبيثة يريدبهما ذكرانالشياطينوانائهم وقال محبي السنةالخمث الكفر والخبائث الشياطين حيم 🤻 ماب ﴿ مايقول اذا اصبح ش 🚁 اى هذاباب في بيان مايقول الشخص اذا اصبح اىاذادخل في الصباح 🌊 ص حدثنا مسدد حدثنا يزيد منزريع حدثنا حسين حدثناعبدالله بنبريدة عن بشير بن كعب عن شداد بن او س عن السي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سميد الاستغفار اللهم انت ربى لااله الاانت خلقتني واناعبدك واناعلي عهدك ووعدك مااستطعت ابوءلك ينعمتك وابوءلك بذنبي فاغفرلي فأنه لايغفر الذنوب الاانت اعوذبك منشر ماصنعت اذاقال حين يمسىفات دخلالجنة اوكان مناهلالجلة واذاقال حين يصبح فات منبومه

مثله ش على مطابقته للترجة فيقوله واذاقال حين يصبح والحديث قدمضي قرسا فيهاب افضل الاستغفار فانه اخرجه هناك عنابي معمرعن عبدالوارثعن الحسين الىآخره والمسافةقريبة فلايحتاج الىالشرح هنا 🎥 ص حدثنا ابونعيم حدثنا سفيان عن عبدالملك بنعير عنربعي ا نحراش عن حذيفة قالكان النبي صلى الله تعالى عليه وســـلم اذا اراد ان ننام قال باسمك اللهم اموت واحبىواذا استيقظ منمنامه قال الجمدلله الذي احيانا بعدمًا اماتنا واليه النشور ش 🚁 مطابقته للترجحة تؤخذ منقوله واذا استيقظ منءنامه وابونعيم الفضل بندكين وسفيانابن عبينة والحديث مضى عنقريب فيهاب مايقول اذانام فانه اخرجه هناك عنقبيصة عنسفيان الىآخره و ص حدثنا عبدان عنابي حزة عن منصور عنربعي بنحراش عن خرشة بن الحر عن ا بى ذر رضى الله تعالى عنه قال كان الَّنبي صلى الله تعالى عليه وســلم اذا اخذ مضجعه من الليل قال اللهرباسمك اموت واحيىفاذا استيقظ قالى الحمدلله الذي احيانا بعدما أماتنا واليه النشور ش 🚁 مطابقته للترجة تؤخذ منقوله فاذا استيقظ وعبدان هوعبدالله ين عثمان المروزى ولقب بعبدان وابوحزة بالحاء المعملة والزاى محمد بنميمون السكرى ومنصور هوابنالمعتمر وربعي بكسرالراء وسكون الباءالموحدة وبالعين المهملة والياءآخر الحروف المشددة اننحراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبالشمين المجمة وخرشة بفتح الخاء المجمة وفتحالراء والشين المجمة ابنالحرضدالعبد الفزارى بالفاء والزاي والراء وابوذر جندب الغفاري والحديث اخرجهالنخاري ابضا فيالتوحيد عنسعد ان حفص و اخرجه النسائي في اليوم و الليلة عن ميمون ن العباس و قدمضي متن الحديث في ماب ما يقول اذانام اخرجه من طريق ربعي بن حراش عن حذيفة بن اليمان و مضى الكلام فيه علي ص ٥ بأب ١ الدعاء في الصلاة شي الله العدا باب في بان كيفية الدعاء في الصلاة على صدينا عبدالله ابن توســف حدثنا الليث قال حدثني يزيد عن الىالخير عن عبدالله تزعمرو عن ابيبكر الصديق رضى الله تعالى عنهم انه قال لانبي صلى الله تعالى عليه وسلم علمى دعاء ادعوبه في صلوتى قال قل اللهم اني ظلت نفسي ظلما كثيرا ولايغفر الذنوب الاانت فاغفرلي مغفرة من عندك وارجني انك انت الغفورالرحيم ش 🚅 مطابقته للترجة ظاهرة ويزبد منالزيادة ابنابي-ميب وابوالخبراسمه مرثد بفتح الميم وسكونالراء وفتحالثاء الملمثة وبالدال المعملة ابن عبد الله اليزنى وعمدالله بنعمرو ابن العاص و ابوبكر الصديق اسمه عبدالله بن عثمان و الحديث مضي فيآخر الصلوة فيهاب الدعاء قبل السلام فأنه اخرجه هناك عن قتيبة بن سعيد عن الليث الى آخره 🗨 ص وقال عمرو عن بزيد عنابي الخيرانه سمع عمدالله بنعمرو قال ابوبكر رضيالله تعالىعند للنبي صلىالله تعالى علميه وسلم ش 🗫 عمرو بالفتح هو ابن الحارث وفي بعضالنسيخ ذكر ابن الحارث ويزيد هو ابن ابى حميم وابوالخير هو مرثد وهذا التعليق وصله البخارى فى التوحيد من رواية عبدالله بن وهب عن عمرو بنالحارث فذكره وقال الكرمانىوهذا الدعاء منالجوامع اذفيه اعتراف بغايةالتقصير ومحوهاوالرحمة ايصال الخيرات فالاول عبارة عنالزحزحة عن الىار والىاني ادخالى لجنةوهذا العوز العظيم اللهم اجعلما من الفائزين كرمك يااكرم الاكرمين 🚜 ص حدثنا على حدثنا ماله عن سعير حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عايشة ( ولاتجهر يصلاتك و لاتخافت بها )انزلت

فى الدماء ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة وعلى هو ابن سلة بفتح اللام الدبق بفتح اللام وقتح الباء الموحدة وبالقاف النيسابورى قالهالكلا باذى وقال بعضهم على هوابن سلة كماشرت اليدفى تفسير المائدة قلت قدنقله عن الكلا باذي ثماوهم انههو القائل بذلك ومالك بن سعير مصغر السعر ألتيمي ويروى بالصاد بدل السين قولد في الدعاء اى الدعاء الذي في الصــــلاة لبوافق الترجة قاله الكرماني ولكنه عاميتناول الدعاء الذي في الصلوة وخارج الصلاة 🅰 ص حدثنا عثمان ابن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي و ائل عن عبدالله رضي الله تعمالي عنه قال كنا نقول والصلاة السلام على الله السلام على فلان فقال لنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم ان الله هوالسلام فاذاقعد احدكم فيالصلوة فليقلالنحيات للهالى قولدالصالحين فاذا قالهاأصاب كلءبدلله فىالسماء والارض صالح اشهد انلااله الاالله واشهدان مجمدا عبده ورسوله ثم يتخير منالثناءماشاء ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وجربر هوان عبدالحميد ومنصور هوان المعتمر وانووائل شقيق ننسلة والحديث مضي فياواخر صفة الصلاة فيباب التشهد فيالاخيرة فانه اخرجه هناك عنابي نعيم عنالاعمش عنشـقيق بن سلمة ومضى الكلام فيه قو له ذات نوم لفظ الذات مقحم اومناضافة المسمى الىاسمه فوله هوالسلام هواسم مناسماءالله الحسنى قوله صالح بالجرصفة العبد قو له يتخير اي يختار ﴿ صِهْبَابِ ۞ الدعاء بعدالصلاة ش ﴿ وَهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّ الدعاء بعد الصلاة المكتوبة حرص حدثني اسحق اخبرنا يزيداخبرنا ورقاء عن سمي عن ابي صالح عنابي هريرة رضي الله تعالى عنه قالوا يارسول الله ذهب اهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم قال كيفذاك قالوا صلواكماصلينا وجاهدواكماجاهدنا وانفقوا منفضول اموالهم وليست لنأأمو الكال افلا اخبركم بامرتدركون منكان قبلكم وتسبقون منجاء بعدكم ولايأتى احديمنل ماجئتم الامن جاءيمنله تسيحون في دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشر اوتكبرون عسرا ش 🚁 مطابقته للترجة فىقولە تسبحون فىدېركل صلاةالىآخرە واسمحق،هوابن،منصور وقبلابن،راهويە ويزيد،منالزيادة ابنهرون وورقاء مؤنث الاورق ابنعمر اليشكرى وسمى بضمالسينالمهملة وفتحالميموتشديد الياء مولى ابي بكرس عبدالر حن و ابو صالح ذكو ان الزيات السمان و الحديث من افر اده قال صاحب التوضيح هذاالحديث سلف في الصاوة قلت الذي سلف في الصلاة تسجون و تحمدون و تكبرون خلف كل صلوة ثلاثًا وثلاثين فاين ذامن ذاك فوله اهل الدنور بضم الدال و الثاء المثلثة وهي الامو ال الكثيرة و قال ان الاثير الدثور جع دثرو هو المال الكثير يقع على الواحدو الاثنين والجمع وقال الكرماني الدثر الخصب قلت هذا المهني في غيرهذا الحديث وهو في حديث طهنة قوله وابعث راعيها في الدثر وهو الحصب والنمات الكثير قوله بالدرجات جع درجة قال الجوهري الدرجة و احدة الدرحات وهي الطبقات من المراتب قلت المرادهنا المراتب في الجنة قو له و النعيم اراديه ماانع الله عروجل معلمم فؤله قالكيف ذاك اىقال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف ذاك الذى يقولونه ڤولِي قالوا ويروى قال ! فتولي من فضول الوالهم اى من زيادة الوالهم فول تسجون الى آخر، قبل هذه التكلمات مع سهونتها كيف تساوى الامور الشاقة منالجهاد ونحوه وافضلااهادات احزها واجيب بانه ذ ادى حق الكامات من الاخلاص لاسما الحمد في حال الفقر و دو من افصل لاعمال ،ع ان هذه أ القضية ليست كلية اذليسكل افضل احز ولاالعكس وقيل مرفى آخركتاب صلوة الجماعة منسجم إ اوحد اوكبرثلاثا وثلاثين وههنا قال عشرا واجيب بان الدرجات كانتُثمة مقيدة بالعلى وكان ايضا فيه زيادة فىالاعمال من الصسوم والحج والعمرة زاد فىعدد التسابيح والتحاميد والتكبير مع ان مفهوم العدد لااعتبارله واعلم ان التسبيح اشارة الى ثنى النقائص عن الله تعالى وهو المسمى بالننزيهات والتحميد الى اثبات الكمالات على ص تابعه عبيدالله بن عمر عن سى كا اى تابع سميا عبيدالله بنعمرالعمرى فى روايته عن سمى عن ابى صالح عن ابى هريرة وروى هذه المنابعة مسلم عن عاصم بن النصر حدثنا معتمر بن سليمان عن عبيدالله عن سمى عن ابى صالح عن ابى هريرة ان فقراء المهاجرين اتوا رسولالله صلىالله تعمالي عليه وسملم الحديث بطوله فانقلت كيف هذه المنابعة وفيدنسيمون وتكبرون وتحهدون فىدىركل صلوة ثلاثا وثلاثين وتحمدالله ثلاثا وثلاثين وتكبرالله ثلاثًا وثلاثين قلت المسابعة في اصــل الحديث لافي العدد المذكور وُقدقالوا انورقاء خالف غيره في قوله عشرا وان الكل قالوا ثلاثا و ثلاثين 🗨 ص ورواه ابن عجلان عن سمى ورجاء ابن حبوة ش 🕶 اى روى الحسديث المذكور مجمد بن عجلان عن سمى وعن رجاء بن حيوة ووصله مسلم فالحدثنا فتيبة اخبرناالميث عنابن عجلان فذكره مقرونا برواية عبيدالله ابن عركلاهما عن سمى عن ابي صالح قال ابن عجلان فعد ثت به رجاء بن حيوة فعد ثني بمثله عن ابي صالح عنابي هريرة على ص ورواه جربر عن عبدالعزيز بنرفيع عن ابي صالح عن ابي الدرداء ش ﷺ ای روی الحدیث جریر بن عبدالحمید عن عبدالعزیز بنرفیع بضم الراء و قتیم الفاء الاسمدى المكي عنابي صالح عن ابى الدوداء عويمر الانصماري ووصله النسائي عن اسمحق بن ابراهيم عنجريربه قيل فيسماع ابي صالح من ابي الدردا. نظر 🗨 ص ورواه سهيل عنابيه عرابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش عليه اىروى الحديث المذكورسهيل مصغرسهل عنابيه ابىصالح ذكوان عنابى هريرة ووصله مسلم عنامية بنبسطام اخبرنا يزيد بنزريع اخبرنا روح بنالقاسمءنسهيل عنابيه عنابي هريرة عنرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم اقهم قالوا بارسول الله ذهب اهل الدثور بالدرجات العلى والنعيم المقيم الى آخره نظرفيه على ص حدثنا قتيبة نسعيد حدثنا جرس عن منصور عن المسيب بنرافع عن وراد مولى المغيرة بنشعبه قالكتب المغيرة الىمعاوية بن ابي سفيان انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانيقول فىدبركل صلوة اذاسلم لااله الاالله وحده لاشريك له لمالمك ولهالحمد وهوعلىكل شئ قدير اللهم لامأنع لمااعطيت ولامعطى لمامنعت ولاينفع داالجد ملك الجد وقال شمعبة عن منصور قال "معت المسيب ش ﷺ مطابقته للترجة في قوله كان يقول في دير كل صلوة اذاســلم والمسيب بفنح الياء آخر الحروف المشددة ابن رافع الـكاهلي الصـوام القوام مات اسة خسبن ومائة ووراد بفتح الواو وتشديد الراء وبالدال المعملة مولى المغميرة نن شعبة , كانبه والحديث مضى في الصلوة في البالذكر بعد الصلوة فانه اخرجه هنساك عن محمد بن وسف ەنسەيان عن عبدالملك بن عمير عن ورادكاتب المغيرة قال\ملى علىالمعيرة بن شعبة فىكتاب اب،معاويه انرسولالله صلىالله تعمالي عليهوسلم كانيقول الحديث ومضىالكلام فيه هنماك فَى لِهِ فَى دَبِر كُلُ صَلَّوةً فَى رَوَايَةً الجُمُوى وَالْسَمْلَى فَى دَبِرَ صَلَّوةً فَتَرَ لِهِ مَنْكُ أَى يَدَلْتُ وَهَذَهُ تسمى بمن المدلية كقوله تعالى ( ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة ) وقال الخطابي الجد يفسر مالغني

ويقالهوالحظ اوالبختومن بمعنىالبدل اىلاينفعدحظ بدللناىبدل طاعتك وقال الراغب الاصفهانى قيل اراد بالجد الاول ابا الاب واباالام اى لاينفعه اجداد فسنه كقوله تعالى ( فلاانساب يينهم) ومنهم مزرواه بالكسروهوالاجتهاد اىلاينفعذا الاجتهادماك اجتهاده انماينفعه رجنك قوله وقالشعبة اىبالسند المذكورعن منصورين المعتمر قال سمعت المسيب بن رافع ورواه احدعن محمد بن جعفر أخبرنا شعبة به ولفظه أن رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلمكان آذا سلم قاللااله الاالله وحده لاشركاله الحديث 🏎 🏶 باب 🟶 قولاللة تعمالي وصل عليهم ش 📂 اي هذا باب فيذكر قولالله عزوحل (وصلعليهم)هذا المقدار هوالمذكور فيرواية الحمهور ووقع في بعض النسيخ زيادة (انصلاتك سكن لهم) واتفق المفسرون علي ان المراد بالصلوة هنا الدعاء ومعناه ادع لهم واستغفر ومعنى ان صلاتك سكن لهم اى ان دعوتك تنبيت لهم و طمانينة 🗨 ص ومن خص الحاه بالدعاء دون نفسه ش 🚁 هوعطف على قول الله اى وفى ذكر من خص الحاه بالدعاء دون نفسه وفيهاشارةالى رد مارواه الطبرى منطربق سعيدين يسار قالذكرت وجلا عنداين عمر فترحت عليه فلهز فى صدرى وقاللى ابدأ بنفسك وماروى ايضا عن ابراهيم النخعى كاريقول اذادعوت فابدأ خسك فامك لاتدرى فى اى دعاء يستجاساك و احاديث الباب تردعلى ذلك و قيل بؤيده مارواهمسلم وابوداود ومنطريق طلحة ن عبدالله نكرنز عنامالدرداء عنابىالدرداءرفعهمامن مسلم بدعو لاخيه بظهر العيب الاقال الملك ولكمثل دلك قلت في الاستدلال به نظر لانه اعممن ان يكون الداعي خصداو ذكر نفسه معدو اعممن الكون بدأبه اوبدأ بنفسه مخص وقال ابوموسي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الهم اغفر لعبيدا بي عامر الهم اغفر لعبدالله بن قيس ذنبه ش كري هذه قطعة من حديث الىموسى الاشعرى رضي الله تعالى عنه طويل قدتقدم موصولا في المغازي في غزوة اوطاس وفيه قصةقتلابي عامروهوعم ابىموسى المذكوروهوعبدالله ينقيس ودعا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لعبداو لانم سأله الوموسي ان دعوله ايضا قال الايم اغفر لعبدالله ن قيس ذبه علي ص حدثنا مسدد حدَّسايحي عن يزيد بن ابي عبيدمولي سلة حدثنا سلة بن الاكوع رضي الله تعالى عنه قال خرجنا مع النبي صلى اللةتعالى عليه و سلم الى خيبر قال رجل من القوم اى عامر لو اسمعتنامن هنيهاتك فنزل يحدو بهم يذكر (تاالله لولاالله مااهندينا) وذكر شعرا غير هذا ولكني لماحفظه قالىرسولالله صلى الله تمالى عليهوسلم منهذا السائقةالوا عامرين الاكوع قال يرجهالله وقال رحل منالقوم يارسول الله لولامتعتنا بهطا صاف القوم فالموهم فاصيب عامر بقائمة سيف نفسه فات فلم امسوا اوقدو نارا كثيرة فقال رسولاللهصلي الله تعالى علمهوسلم ماهذه النارعلي اىشيء توقدون قالو اعلى حرانسية فقال اهريقوا مافيهــا وكسروها قال رجل يارسول الله الا نهريق ما فيها ونغسلها قال اوذاك ش 🗫 مطابقته للترجة في قوله يرجم الله و يحيي القطان والحديث قدمضي في اول غزوة خيبرمطو لا 🛮 ومضى فيالمظـالم مختصرا وفيالذائح ابضا ومضىالكلام فيه فولد فقــالرجل منالقوم هو عمر بنالخطاب رضى اللةتعالى عنه فحوله اىعامر ويروى باعامر وكلاهما سواء وعامرهوابن ا الأكوع عمسلة راوىالحديث وقال الكرمانى وقيل اخوء فنولد هسماتك بضم الحساء وفتح المون وسكونالياء آخر الحروف وبالهاء جع هنيمة ويروى هنياتك بضم الحاء وفتح النون وتشديدالياء إآخرالحروف جمع هنية تصغيرهنة واصله هنوة ويروى هناتك بفتح الحاء وبعد الالف تاء الجمع أي

( ۱۸ ) ( غبنی ) ( شر )

وهوجع هنة والمراد منالكل الاشعار القصاركالاراجير القصار فخوله يذكر ويروى فذكرقيل المذكور ايس شعرا واجيب بإن المقصوده وهذا المصرأع ومابعده من المصار بع الآخر على مامر في الجهاد وقيل قدمر انالارتجاز بإذهالاراجيز كانفىحفرالخندق واجببانه لامنافاة بينهما لجواز وقوع الامرين جيعا فول، وذكر شعرا غيره القائل بقوله ذكر هو يحيى راوي الحديث والذاكر هو یزید بن ابیءبید قول اولا متعتبا به ای وجبتالشهاده له بدعائك ولیتك تركته لنا وقال ابن عبدالبركانوا قدعرفوا انهصلى الله تعمالى عليه وسلم ما استرجم لانسمان قط فى غزاة يخصه به الا استشهدفلاسمع عمر رضى الله تعالى عنه ذلك قال او متعتّنا بعامر فوله على حرانسية اى اهلية فوله الانهريق اىالانريق والهاء زائدة فيولد اوذاك اىافعلوا الاراقة والغسل ولاتكسروا القدور لانهابالفسل تطهر عجيرص حدثناه المقال حدثنا شعبة عن عرو فال معت ابن ابي او في قال كان النبي صلى الله تعالىءً لم يه و سلم ادا اتاه رجل بصدقة قال اللهم صل على الفلان فاتاه ابي فقال اللهم صل على آل ابي او في ش 🚁 مطابقته للتر جة صل على آل ولان قال ان التين بعني عليه وعلى آله وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمتئل امر الله فى ذلك قال (و صَل عليهم أن صلاتك سكن لهم ولايحسن ذلك لغير السي صلى اللة تعالى عليه وسلم ان يصلى على غيره الاتبعا له صلى الله تعالى عليه وسلم كآله سىهاشم والمطلب وعنمالك لايقال لفظ الصلافي غير الانبياء عليهم السلامومسلم شيخ البخارى هو ابن ابراهيم وعرو هوابن مرة واسم ابن ابي اوفي عبدالله واسم ابن اوفي علقمة ولهما صحبة والحديث مضى فىالزكوة عنحفص بنعمر وفىالمغازى عنآدم ومضى الكلام فيه حي ص حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان عن اسمعيل عن قيس قال سمعت جربرا قال فال لي رسول الله صلىالله تعالى عليه وسلم الانريحني منذى الخلصة وهو نصبكانوا يعبدونه يسمى الكعبة اليمانية قلت يارسولالله انى رجل لا اثبت على الخيل فصك في صدرى وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا قال فخرجت في خسين من احس من قومي و ربما قال سفيان فانطلقت في عصبة من قومي فاتبتها فاحرقتها ثم اتلت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يارســول الله ما اثبتك حتى تركتها مثل الجملالاجرب فدعا لاحس وخيلها ش 🏲 مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فدعا لاحس لان معناه آنه قال اللهم صل على احسو على خيلها و على بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عبينة واسمعيل هوابن ابي خالدالاحسى الكوفي واسم ابي خالد سمعيد ويقال هرمز ويقسال كثير وقيس هو ان ابي حازم بالحاءالمه.لة و الزاى و جرير ا بن عبدالله الاحسى و الحديث مضى فى الجهاد في باب حرق الدور والنحيل عن مسدد و مضى ايضا في المغازى قول يم الاتريحني من الاراحة مالرا، وذوالخلصة بالخاء المجمة واللام والصادالمهملة المفتوحات موضع كان فيه ضنم يعبدونه قوله نصب يضم النسون والصاد المهملة السماكنة وبضمها ايضا قال القتبي هوصنم اوحجركانت الجاهلية تنصمه و تذبح عنسده قوله إسمى الكعبة اليمانية وفي رواية الكشميهني كعبة البمانية تكسر النون وفتح الياء آخرالحروف المحففة واصلها بالتشديدفخففوها عند النسسبة كقواهم يمانوں و اشـــمروں فولہ فخرجت فی خســين من قومی وفيروابه الکئم پني فارســا قوله من احمس مالحاء و الســين المهملتين وهي قبيله جرير فواير و ربما قالسفيان هو ابن عبينة الراوى فولد في عصمة وهي من الرجال ما بين العنسرة الى الاربعين وقال ابن فارس نحو العشرة

فَوْلِهِ مثل الجمل الاجرب اى المطلى القطران بحبث صار اسـود لذلك يعنى صارت سودا من الاحراق قوله وخيلها ويروى ولخيلها 🏎 ص حدثنا سعيد بنالربيع حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت انسا قال قال تال مسليم للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انس خادمك قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته ش 🗫 مطاهنه للترجة فيدعاء النبي صلىالله تعالى عليه وسلم لانس بكثرة المال والولد وبالبركةفىرزقه وقدقلنا انقوله عزوجل وصل عليهم انالصلاة فيه إيمعني الدعاء وسعيد بنالربيع بوزيدالهروىكان يبيع الثياب الهروية فنسب اليهاوهومن اهل الكوفة والحديث اخرجه مسلم فىالفضائل عن ابىموسى فولم امسليم بضم السين المهملة وقتح اللام وهي امانس رضيالله تعالى عنها ويروى قالت المسليم لنني صلىالله تعــالى عليه وسلم فخوله انس خادمك جلة اسمية تعرض بها امسلم انه في خدمتك فادع له فدعاله شلات دعوات الاولى بكثرة المال فكثر ماله حتى انه كان له بستان البصرة ثمر في كل سنة مرتين وكان فيه ربحان بجئ منه ربح المسك#الثانية كمثرة الولد و كان ولدله مائة وعشرون ولدا وقيل ثمانون ولد اثمانية وسمبعون ذكراوا بننان حفصة وامعمرو وقال ابن الاثير ماتوله من الولد وولد الولد مائة وعشرون ولدا وقيل كان يطوف بالبيت ومعهمن ذريته اكثر منسبعين نفسا ﴿الثالثة دعاله بطول العمر يدل علميه قوله ومارك له فيمااعطيته ومنابرك مااعطىله طولعرهفهمر مائةسنة الاسنة رواه اجدعن معتمر عن حيد عنه وقبل كان عمره مائة سنة وثلاث سنين وقيل مائة وعشر سنين وقبل مائة وسسبع سنين وفيه جواز الدعاء بكثرة المال والولد فانقلت روى عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اللهم منآمن في وصدق ماجئت مه فاقلل له من المال و الولد قلت قال الداو دى هذا حديث باطل وكيف يصحح ذلك وهو صلى الله تعمالي عليه وسملم يحض على النكاح والتماس الولد فانقلت كثرة المال تورث الطغيان قال الله تمالي ( ان الانسان ليطغي انرآه استعني ) والاولاد اعداء للاباء بنص القرآن قلت علم السي صلى الله تعالى عليه وســلم فيدعائه لانس يماذكر انهامن من حصول الضرر منهما عني ص حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن اليه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يقرأ في المسجد فقال رجهالله لقد اذكرني كذا وكذا آيةاسقطتهافي سورة كذاوكذا ش كسم مطابقته للبرجة فىقوله رجمالله وعبدة بفتح العينالمهملة وسكونالباء الموحدة وفتحالدال وبتاءالتأنيث ابن سليمان الروى عنهشام بنعروة عرابيه عروة بنالربير والحديث سبق في فضائل القرآن اخرجه مسلم فى الصلوة عن محمد بن عبدالله بن نمير و اخرجه النسائي في فضائل القرآن عن اسحق بن ابر اهيم فول اسقطتهااى بالنسيان اي نسيتهاقيل كيف حاز نسيان القرآن عليه و اجيب بإن النسيان ليس باختماره وقال الجمهور حازالنسيان عليه فيماليس طريقه البلاغ بشرط اللايقر عليهوامافى غيره فلايجوز قبل السليغ و امانسيان مابلغ كما فيمانحن فيدفهو جائز بلاخلاف قال تعالى (سقر ئك فلا نسى الاماشاءالله) حرص حدنيا حفص سعر حدثناشعبة اخبرني سليمان عنابي وائلءن عبدالله رضي الله تعالى عنه قال قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قسما فقال رجل انهذه لقسمة مااريد بها وجهالله فاخبرتالسي صلى الله تعالى علميه وسلم فعضب حتى رأيت العضب فىوجهه وقال برحم الله موسى لقــد او دى ماكثر من هذا فصبر ش 🗫 مطابقته للترجة فىقوله برحم اللهموسى وسليمان هو

الاعمش وابووائل شقيق بن سلمة وعبدالله هو الن مسعود والحديث مضى في كتاب الادب في باب الصبرعلي الاذي فانه اخرجه هنساله عن عمرين حفص بن غياث عن الاعمش الخ وهنا اخرجه عن حفص من عمر ين الحارث الحوضي الاز دى من افراد البخاري قول يه قسمااي مالا و يجوزان يكون مفعولا مطلقا والمفعول به محذوف قنوله وجهالله اىذاتالله اوجهةالله اىلااخلاص ميماذهو منزه عن الوجد والجهة ومضى الكلام فيه هناك 🗶 ص 🏶 باب 🟶 مايكره من السجع في الدعاء ش 🕶 اى هذا باب في بيان كراهة السجيع في الدعاء و السجيع كلام مقنى من غير مراعاة وزن وقيل هو مراعاة الكلام على روى واحد ومه سجعت الحمامة اذارددت صوتها ويقال انمايكره اذا تكلف السجع امابالطبع فلاوقال اين بطال انمانهي عنه في الدعاء لان طلبه فيه تكلف ومشقة وذلك مانع منالخشوع واخلاص النضرع فيه وقدجاء فىالحديث اناقله لايقبل منقلب غافللاه وطالب السجع فىدعائه همته فىترويج الكلام واشتغال خاطره بذلك وهوينافىالخشوع قيل مر في الجهاد في ماب الدعاء على المشركين اللهم منزل الكتاب سريم الحساب اهزم الاحزاب وجاء ايضا لاالهالاالله وحدهصدق وعده ونصر عبده واعز جنده واجيب بانالمكروهمايقصد ويتكلف فيه كإذكرنا واماما وردعلى سبيل الاتفاق فلاىأس بهولهذا ذممنهماكانكسجعالكهان حرص حدثنامحي نجمد بنالسكن حدثنا حبان بنهلال ابوحيب حدثنا هرون المقرئ حدثنا الزمير بن الخريت عن عكر مة عن ابن عباس قال حدث الناس كل جعة مرة فان اليت فرتين فان اكثرت فتلاث مرار ولاتمل الىاس هذا القرآن ولاالفينك تأتى القوم وهم فى حديث من حديبهم فتقص عليهم فتقطع عليهم حديبهم فتملهم ولكن انصت فاذا امروك فعدثهم وهم يشتهونه فانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فانى عميدت رسول الله صلى الله تعالى عليهوسلم واصحابه لايفعلون الاذلك يعنى لايفعلون الاذلك الاجتناب ش 🚙 مطابقته للترجة فىقولەفانظر السجع منالدعاء فاجتنبه و يحىبن محمد نالسكن بفتحتين البزار بالباء الموحدة والزايءم فيصدقةالفطر وحبان بفتحالحاء المهملةوتشديد الباء الموحدة وكنيته ابوحبيب ضدالعدو الباهلي وهارون بن موسى المقرئ من الاقراءالنحوي الاعور مر في تفسير سورة النحل والربير بضم الزاى وقتحالباء الموحدة ابى الخريت بكسر الخاء المعجمة وتشديد الراء وسكون الياء آخرالحروف وبالناء المشاة منفوق البصرى مر فىالمظالموالحديث من افراده فوله حدث الناس امر ارشاد وقدبين حكمته فوله ولاتمل الناس بضم او له مرالاملال منالملل والىاس منصوب علىالمفعولية فخوله هذا القرآن مفعولاتان وبجوزان يكون مفعولان لفعل منغير افعال القلوب اذاكان احدهما غير ظاهر وبجوز انيكون منصدوبا ننزع الخافض اى لاتملهم عن القرآن وكذا فسره الكرماني وتفسيره يدل على دلك فولد ولاالفينك بضم الهمزةوسكون اللاموكسر الفاء وبنون التأكيد النقيلة اىلااصادفىك ولااجدنك فولهوهم فىحديث الواو فيه للحال وهذا اللهى وانكان بحسب الظاهر للتكلم لكنه فىالحقيقة للمخاطب كقوله لااريث ههنا قوله فتملهم بضم اوله وبجوز فبسه الرفع والبصب اماالرفع فظاهر واما النصب فتقديره بانتملهم فولد انصت امر من الانصات وهو السكوت مع الاصغاء فولد امروك اى فاذا التمسوا مك والحال انهم يشتهونه اى الحديث فول فانظر السجع من الدعاء اجتنبه اى اتركه قال ابن التين الراد المستكره منهو قال الداو دى الاست كشار منه فحول لايفعلون الادلك فسره بقوله يعنى لايفعلون الاذلك الاجتناب ووقع عندالاسمعيلى عن القاسم بنزكريا عنبحيى بن أمحمد شيجالنحارى بسسنده فيه لانفعلون ذلك مدون لفظة الا وهسو واضحوكذا اخرجهالبرار فيمسنده والطبرانيءنالبزار(وفيه منالفقه انه يكره الافراطةيالاعمالالصآلحةخوفالملل عنهسا والانقطاع وكذلك كانالسي صلىالله تعـالىعليه وسـلم يفعلكان يتحول اصحابه بالموعظة كراهية السأمة علىم وقال تكلفوا من العمل ماتطيقون فانالله لاعل حتى تملوا(وفيدانه لانبغي ان لايحدث بشئ منكانَ في حديث حتى نفرغ منه(و فيــه انه لا نبغي نشرالحكمة والعلم ولا الحديث بهما من لايحرص على سماعهما وتعلمهما لان فيذلك ادلال العلم وقد رفع الله قدره على صلى الله الله الله الله الله ليعزم المسألة فانه لامكرها ش على الله الله الله الله الشخص من عزمت على كذا عزما وعزيمة اذا اردت فعله وجزمت به قول المسألة الىالسوال الىالدماء قول قاله اي فان الشان لامكره بكسرالراء من الاكراه له اىلله عزوجل 🌊 ص حدثنا مسدد حدثنا اسمعيل حدثنا عبدالعزيز عن انسروضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسملم اذا دعا احدكم فليعزم المسألة ولايقوان اللهم انشئت فاعطني فانه لامستكره له ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة واسمعيل هو ابن علية وعبدالعزيز هو ابن صهيب والحديث احرجه مسلم ايضا فىالدعوات عنابيبكر وزهيرين حرب واخرجهالنسائى فىاليوموالليله عناسحق بنابراهيم فقوليه فليعزم المسألةاى فليقطع بالسوال ولايعلق بالمشيةا دفى الثعليق صورة الاستغناءعن المطلوب منهو المطلوب فوله لامستكره بالسين وفيحديث ابيهربرة لامكرهله قالبعضهم وهما بمعني قلت ليس كذلك بل السين تدل على شدة الفعل 🚗 ص حدثنا عبدالله من مسلمة عن مالك عن إلى الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقولن احدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارجني ان شئت ليعزم المسأله فانه لامكره له ش الله الوالزناد بالزاى والمون عبدالله بن كوان والاعرج عبدالرجن بن هرمز والحديث اخرجه اوداود ايضا عنعبدالله ينمسلة فيالصلاة واخرجــهالترمذي في الدعوات عن اسمحق بن موسى الانصاري فوله ليعزم المسألة اي الدعاء قال الداودي معناه ليحتمد ويلح ولايقال ان شئت كالمستهني ولكن دعاء البائس الفقير عيل ص مالم يعجل عني ص حدثنا عبدالله بن بوسف اخبرنا مالك عن ان شهاب عن الى عبد ،ولي ان ازهر عنابي هريرة رضي الله تعالى عندان رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم قال يستحاب لاحدكم مالم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة و الوعبيد اسمه سعدان عبيدو ان از هراسمه عبد الرحن والحديث اخرجه مسلم ابضافي الدعوات عن محبي بن محبي وغيره و اخرجه الوداود في الصلوة عن القعسي و اخرجه الترمدي في الدعوات عن اسحق بن موسى الانصاري و اخرحه انماجة فيه عن على ن محمد فول يستجاب اي يجاب لاحدكم دعاؤه وقال الكرماني يستجاب من الاستحابة معنى الاحابة فوله احدكم اىكل واحد منكم اداسم الجنس المضاف فيدالعموم على الاصح قو لدفيقول بالنصب لاغيروفي رواية غيرابي ذر يقول بدون الفاءوقال ابن بطال المعني انه بسأم ويترك الدعآء فيكون كالملوندعائه اوانهيأتي مزالدعاء بما يستحق بهالاجابة فيصيركالمبخل للرب الكرىم لاتعجزه ا الاجالة ولاينقصه العطآء وقال الكرماني هنا شرط الاستجالة عدم العجلة و عدم القول اى

أقوله دءوت فلم يستجبلى فاحكمه فىالصور الثلاث الباقية يعنى وجودهـا ووجود العجلة دون القول والعكس واجاب بان مقتضى الشرطية عدم الاستجابة فىالاوليين واما النالثة فهي غير متصورة ثممَّال قوله عزوجل (اجيب دعوة الداع اذادعان) مطلق لاتقيمد فيه و اجاب بانه امحمل المطلق على المقيد كماهو مقرر فيالاصسول قلت وفيه نظر لانخفي ثم قال هذه الاخبسار تقتضي احابة كل الدعوات التي اثنني فيها العدمان لكن ثدت انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال سألتالله ثلاثا فاعطانى اثنتين ومنعني واحدة وهي لايذيق بعض امته بأس بعض وكذامفهوم كلدعوة مستجابة انله دعوات غير مستجابة واجاب بان التعجيل منجبلة الانسان قالىاللةتعالى (خلقالانسان،من عجل) فوجود الشرط متعذر او متعسر في اكثر الاحوال 🛌 ص 🕷 باب 🕊 لفظ باب في رواية ابي ذر عير ص وقال ابو موسى الاشعرى دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثمرفع يدنه ورأيت بياضابطيه ش 🇨 اسم ابيموسي عبدالله بنقيس وهذا التعليق منحديث طويل فيقضية قنل عمايي عامر الاشعرى وتقدم فيالمغازى موصولا فيغزوة حنين 🚅 ص وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما رفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال اللهم انى ابرأ البك مما صنع خالد ش على خالد هو ابن الوليد رضى الله تعالى عنه وهذا التعليق ايضا منحديث فيــه قضية خالد فىغزوة بنى جذيمة بفنح الجيم وكسر الذال المجمة وذلك أنه صلىاللة تعالى عليه وسلم بعثه اليهم فدعاهم الىالاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلما فجعلوا يقولون صبأنا فجعل يقثل ويأسر فذكر ذلك لرسولالله صلىاللةتعالى علميه وسلم فرفع يديه وقال اللهم انى ابرأ البك بما صنع خالد حرص قال ابوعبدالله وقال الاويسي حدثني مجدس جعفر عن يحيي بن سعيد وشريك سمعنا انسا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رفع يديه حتى رأيت بياض ابطيه ش جه الوعبدالله هو البخاري نفسه والاويسي نسبة الي اويس مصغر اوس فىالاصــل ولكن النسبة الى اوسهوابن حارثة قبيلة فىالانصــار وفىتغلب وفىالازد و في خنيم و الاويسي هذا نسبة الي اويس بنسعد بن ابي سرح الي ان ينتهي الي غالب بن فهر و اسمه عبدالعزيز بنءبدالله بنجي بنعمربن اريس القرشي العامرى الاويسي المدنى شيخ البخــارى و محمدین جعفر این ایی کثیر الانصاری و بحبی من سعید الانصاری المدنی وشربك این عبدالله بن ابى نميرالقرشي المديني وهذا الحديث مختصر منحديث الاستسقاء وهذه النعاليق الثلانة تدل على رفعاليدين فىالدعاء ولكن لاتدل على آنه صلى الله تعالى عليه وسلم هلكان يجعل كفيه نحو السماء اونحو الارض وفىهذا الباب خلاف كثير فنهم منكره رفعاليدين فاذا دعاالله فى حاجته يشير باصبعه السبابة وروى شعبة عن قتاده قال رأى ابن عمر قو مار فعو الديهم فقال من يتناول هؤلا. فوالله لوكانوا على رأس اطول جبل مااز داد و امن الله قربًا وكر هه جبير بن مطع و راى شريح رجلار افعايديه يدعوفقالمن يتساول بهالااملك وقال مسروق لقومرفعوا ابديهم قطعهاالله وكانقتادة يشيرباصبعه ولايرفع يديهومنهممن اختار بسط كفيه رافعهماثم اختلفوافي صفته فنهرمن قال برفعهما حذو صدره الطونهماالي وجههروى ذلائءن الزعمر رضي الله تعالى عنهما وقال النعباس اذار فع مديه حذو صدره فهوالدعاء وكان على رضي الله تعالى عـ ه مدءو بباطن كـفـه وعن انس، ثله واحتجوا بمارواه صالح

انكيسان عن مُحمد بن كعب القرظي عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وســـلم اذا ا سألتمالله فاسألوا ببطون اكفكم ولاتسألوه بظهورها وامستنوابهما وجوهكم ومنهم مناختار رفع ايديهم الىوجوههم روى ذلك عنابن عمرو ابنالز بيررضي الله تعمالي عنهم ومنهم مناختار رفع ايدبهم حتى يحاذوابها وجوههم وظهورهما مماتلي وجوههم ومنهم من بجعل بطونهما الى السماء في الرغبة والى الارض في الرهبة وقيل يجعل بطونهما الى السماء مطلقاً في كل حال وقال الداودي روی حدیث فی اسـناده نظر ان الداعی بمحم وجهه بیدیه عنــد آخر دعائه قلت کا نه ارادیه الحديث الذي رواه مجمد من كعب عن اس عباس هذا رواه ابوداود بطرق قال الحافظ المزى كلها ضعيفة على ص ١ باب الدعاء غير مستقبل القبلة ش ١٠ اى هذا باب في بان الدعاء حال كونالداعي غيرمستقبل القبلة كاص حدثنا مجمد نجبوب حدثنا ابوءوانة عنقتادةعن انس رضىاللةتعالىءنه قالىينا النبيصلياللة تعالى عليه وسلم يخطب يومالجمعة فقام رجل فقال يارسولالله ادعالله ان يسقينا فتغيمت السماء ومطرناحتي ماكاد ألرجل يصل الى منزله فلم نزل نمطرالى الجمعة المقىلة فقسام ذلكالرجل اوغيره فقال ادعالله ان يصرفه عنا فقدغرقنا وفقال اللهم حوالينا ولاعلينا فجعلا احجاب نقطع حول المدنة ولامطراهل المدينة ش كالمحاب مطابقته للترجمة تؤخذ منقوله اللهم حوالينا ولا علينا لانه دعا. دعا به النبي صلى الله تعالى عليه وســـلم وكان على المنبر وظهره الىالقبلة وقالالكرمانى موضع الترجة قوله يخطب اذالخطيب غيرمستقبل القبلة ومحمد ابن محبوب من المحبة الوعبدالله البصرى وهو من افراده وايوعوانة بفتحالمين المهملة وتخفيف الواو وبالنون الوضاح البشكري الواسطي والحدبث مضي فيالاستسقاء عن مسدد وفي الادب ابضا عنه قول فتغيمت السماء الفاء فيه فاءالفصيحة الدالة على محذوف اى فدعا فاستجاب الله دعاءه فتغيت يقال تغيمت السماء اذا اطمق عليها الغيم فوله حوالينا بقيم اللام منصوب على الظرفية اى المطر حوالينا و لاتمطر علينا وقال ابن الاثير معناه اللهم انزل الغيث في مواضع النيات لافي مواصع الاينية حرص رباب\* الدعاء مستقبل القبلة ش 🕶 اى هذا باب في يان الدعاء حالكون الداعي مستقبلاالقبلة وقدسقطتهذه الترجةمن رواية ابي زيدالمروزي فصارحديثها منجلة الباب الذي قبله على ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب اخبرنا تمرو بن يحيي عنءباد بنتميم عن عبدالله بنزيدةالخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى هذا المصلى يستسقى فدعا واستستى نم استقبل القبلة وقلب رداء. ش على الله عليه الحديث الترجة لان ظاهره انه صلى الله تعالى عليه وسلماستقبل القبلة بعدالدعاء فلذلك قال الاسمعيلي هذا الحديث مطابق للترجة التي قبل هذا وقال الكرماني تستفاد الترجمة من السياق حيث قال خرج يستسقى والاستقاء هو الدعاءنم قسم الاستسقا الى ماقبل الاستقبال و الى ما بعده انتهى قلت لادلالة على قسمة الاستسقاء بل الذي بدل عليه الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم دعا واستسقى ثم معدالدعاء والاستسقاء استقبل القبلة فلايدل ذلك على إنه حين دعاكان مستقبل القيلة وقال الاسمعيلي لعل البخارى اراد آنه لما نحول وقلب ر دآءه دعا حينئد ا ايضا وهذا كلامه بعد اعتراض عليه وفيه نطر لانخة والاحسن انهان ان فيبعض طرق هذا الحديث آنه لمااراد ان مدعو استقبل وحول ردآءه وقدمضي في الاستســقاء وهذا المقدار كاف فىالثطابق علىانه علىرواية ابىزيد المروزى لايحتاج الىهذه التعسفات ووهيب مصغروهب

ابنخالد وعمروبن يحيي المازنى الانصارى وعباد بفتحالعين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن تميم الانصارى المازنى يروى عنجمه عبدالله بتزيد بنعاصم الانصارىالبخارى المازنىوهذاالحديث روى بالفاظ محتلفة والمعني متقـــارب ومضى فيالاستسقاء فانه اخرجه هناك عن شـــيوخكثيرة وآخرجه قية الجماعة ومضىالكلام فيه هنــاك 🌊 ص 🏶 باب 🛪 دعوة النبي صلىالله تعـالي عليه وسلم لخادمهبطول العمر و بكثرة ماله ش 🦫 اى هذاباب فىذكردعاء النى صلى الله تعدالى عليه وسلم لخادمه افس بن مالك رضى الله تعالى عنسه بطول عمره وبكثرة ماله 🛌 ش حدثنا عبدالله بنابي الاسود حدثنا حرمي حدثنا شعبة عنقتادة عن انس قال قالت المسليم امى يارســولالله خادمك انسي ادعالله قال اللهم اكثرماله وولده وبارلاله فيما اعطيته ش ﷺ مطابقته للترجء ظاهرة فانقلت مناين الظهور وفي الترجة ذكر طول العمر وايس في الحديث ذلك قلت ذكرنا فيما مضى انقوله باركله فيما اعطيته يدل على ذلك لان الدعاء ببركة مااعطى يشمل طولاالعمر لانه منجلة المعطى وقيل ورد فى بعض طرق هــذا الحديث واطل حياته اخرجه البخارى فىالادبالمفردمنوجهآخروعبدالله بنابيالاسود هوعبدالله ين محمد ابنابي الاسودواسم ابى الاسودجيد بن الاسوداين اخت عبدالرجن ين مهدى البصرى الحافظ وهومن افراد البخارى رجَّدالله وحرمي بفتح الحاء المهملة والرا. و بالمبم وتشديد الياء آخر الحروف ابن عمارة بضمالعين المهملة وتخفيف الميم العتبى البصرى قول امى امايدل منام سليم اوعطف بيان واسم ام سليم الرميصا، والحديث مضى بمافيه من الشرح في او ائل باب و صل عليم عليم ص #باب الدعاء عبدالكرب ش على المحداباب في إن الدعاء عندالكرب بفتح الكاف و سكون الرآء وبالباء الموحدة وهو حزن يأخذ بالنفس 🚅 ص حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حد ثنا قنــادة عن ابي العالية عن ابن عباس قالكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوعند الكرب يقول لاالهالاالله العظيم الحليم لاالهالاالله رب السموات والارضورب العرش العظيم ش على الما مطالقته للترجة في قوله مدعو عندالكرب الى آخره وهشام هو ابن ابي مهدالله الدستوائى وابوالعالية منالعلمواسمه رفيع بضمالرآء وقتحالفاء وسكون الياء آخر الحروفكأوبالعبن الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وبالحاء المهملة فانقلت قتسادة مدلس فجوقد روى إبوداود فىسنىه فىكتاب الطهارة عقيب حديث ابى خالد الدالانى عنقتادة عن ابى المعالية قال شعبة انماسمع قنادةمن ابى العالية اربعة احاديث حديث يونس بنمتى وحديث ابن عمرا فى الصلاة وحديث القضاة نلاثة وحديث ابن عباس شهد عندى رجال مرضيون قلت لمبعتبر البخارىهذا الحصرلان شعبة ماكان يحدث عناحد منالمدلسين الاانيكون ذلك المدلس قدسمعه منشيخه وقد حدث شعبة هذا الحديث عن قتادة فلذلك اورده البخارى معلقا فيآخر النزجة حيث قال وقال وهب حدثنا شعبة عن قتادة مثله على مايجئ بيانه ان شاءالله تعالى فمو له كان يدعو عندالكرب اى عند حلول الكرب وفىرواية مسلمكان يدعو بهن ويقولهن عندالكرب قوليم لاالهالاالله العظم الحليم اشتمل هذا على التوحيد الذي هو ار ل التنزيهات المسمات بالاوصاف الجلالية وعلى العظمة التي تدل على القدرة العظيمة اذاً الحجز لايكون عظيماً وعلى الحلم الدى يدلءلي العلم اذالجاهل بالشئ لاينصـور منه الحلم وهما اصل الصفات الوجودية الحقيقية المسماة بالاوصاف الاكرامية ووجه تخصيصالذكر بالحليملانكرب المؤمن غالبا انما هو علىنوع تقصير في الطاعات اوغفلة في الحــالات وهذا يشــعر برجاء العفو المقلل التحزن فان قلت الحلم هوالطمانينة عندالفضب فكيف تطلق علىالله عز وجل قلت تطلق علىالله ويراد لازمها وهوٰتأخير العقوبة فانقلت هذا ذكرلادعاء قلت انه ذكريستفتح به الدعاء لكشفالكربڤولِـ ربالسموات والارض خصمها بالذكر لانهما مناعظم المشاهدات ومعنىالرب فىاللغة يطلق على المالك والسميد والمدبر والمربى والمتم والمنع ولايطلق غير مضاف الاعلىالله تعالى واذإ اطلق على غيره اضيف فيقال ربكذا فولدربالعرش العظيم هذا ابضا يشتمل علىالتوحيد والربوبية وعظمة العرش وجه الاول قدذكرناه ووجه ذكرالثانى اعنىلفظ الربمنيين سائرالاسماء الحسنى هوكونه مناسبا لكشف الكرب الذى هو مقتضى التربية ووجه الثالث وهو نخصيص العرش بالذكرلانه اعظم اجسام العمالم فيدخل الجمبع تحتد دخول الادنى تحت الاعلى ثم لفظ العظيم صفة للعرش بالجر عندالجمهور ونقل ابنالتين عن الداودى انه رواه يرفع العظيم على انه نعت للرب ويروىوربالعرشالعظيم بالواو عي ص حدثنا مسدد حدثنا يحى عن هشام بن ابي عبدالله عن قتادة عن ابى العالية عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول عندالكرب لااله الاالله العظيمالحليم لااله الاالله ربالعرش العظيم لااله الاالله ربالسموات ورب الارض ورب العرش الكريم ش عدا طريق آخر في حديث ابنءبـاس المذكور اخرجه عن مسددعن يحيى القطان عن هشام ين عبدالله الدستوائي الى آخره وهناجاء ورب العرش الكريم ولفظ الكريم بالرفع على أنه صفة للرب على مانقله النالثين عن الداو دى و فى راية الجمهور بالجرعلي انه نعت العرش هناو وصف العرش مالكريم اي الحسن من جهة الكيفية فهو ممدوح ذا ناو صفة و في الحديث السابق وصفه بالعظمة منجهة الكمية وقال اين بطال حدثني ابو بكر الرازى قال كنت ياصبهان عندابي نعيم اكتب الحديث عنه وهنــاك شيخ يقالله ابوبكر بن علىعليه مدار الفتيا فسعىه عند الســلطان فسجنه فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى المنام وجبريل عليه السلام عن يمينه يحرك شفتية بالتسبيح لايفتر فقال لى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قل لابى بكر بن على بدعو بدعاء الكرب الذى في صحيح البخارى حتى يفرجالله عنه قالفاصبحت فاخبرته فدعاله فلمبكن الاقليلا حتىاخرج منالسجن وقال الحسن البصري رجهالله ارسل الىالحجاج فقلتهن فقال والله ارسلت اليك وانا اربد اناقتلك فلانت اليوم احبالي منكذا وكذا وزاد في لفظه فسل حاجتك حريص وقال وهب حدثناشعبة عن قنادة منله ش 👺 وهب هــو ابن جربر كذا فيرواية الاكثرين وفيرواية المستملي وحده بالتصغير ابن خالد وفىرواية ابىزيد المروزى وهب بنجرير بن حازم وبهذا يزول الاشكالوقد ذكرنا عنقريب انالنخاري انما اورد هذا دفعا لما قبل منالحصر انشعبة قال لميسمع قتادة عن ابي العالية الانلثة احاديث وقد ذكرناها وان شعبة ماكان محدث عن احد من المدلسين الاماسمعه ذلك المدلس من شيخه وقدحدث شعبة بهذا الحديث عن قنادة واخرج مسلم هذا الحديث من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة ان ابا العــالية حدثه وهذا صريح في سماعدله منه 🚅 ص 🤟 باب 🗻 التعوذ مزجهد البلاءش ﴿ الله عنه الله عنه الله الجهد البلاء الجهد بفتح الجيم وبضمها المشقة وكما اصاب الانسان من شدة المشقة والجهد فيما لاطاقة له بحمله ولايقدر على

( عبنی ) ( شر )

دفعه من نفســه فهو من جهد البلاء وروى عن عمر رضىالله تعــالى عنه انه سئل عن جهد البلاء فقال قلة المال وكثرة العيال والبلاء بمدود فاذا كميرت الباء قصرت 🗨 ص حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان حدثني سمى عن ابي صمالح عن ابي هريرة رضي الله تعمالي عنه قالكان رسولالله صلىالله تعالى عليموسلم يتعوذ منجهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء و شماتة الاعداء قالسفيانالحديث ثلاثزدت اناواحدة لاادري النهن هي ش 🚁 مطابقته المترجة ظاهرة وعلىبن عبدالله ابنالمديني وسفيانابن عبينة وسمى بضمالسينوفنح المبم وتشديد الياء مولى الىبكرين عبدالرجن المخزومي وابوصالح ذكوان الزيات والحديث اخرجه البخاري ايضا فيالقدر عن مسدد واخرجه مسلم في الدعوات عن عروالناقد وغيره واخرجه النسائي في الاستعاذة عنقتيبة فحولدقال كانرسولاللهصلىاللةتعالى عليهوسلم يتعوذ كذاهوفى روايةالاكثرين ورواه مسدد عن سفيان بسنده هذا بلفظ الامرتعوذوا فو له ودرك الشقاء بفتح الدال والراء ويجوزسكونالراء وهوالادراك واللحوق والشقاء بالفتح والمد الشدة والعسروهوضد السعادة ويطلق علىالسبب المؤدىالىالهلاك وقالابنبطال درك الشقاء ينقسرقسمين فيامر الدنباوالآخرة وكذا سوء القضاء هوعام ايضا فىالنفس والمال والاهل والخاتمة والمعاد قو له وسوء القضاء اىالمقضى اذحكم الله منحيث هوحكمه كله حسن لاسوء فيه قالوا فىتعريف القضاء هوالحكم بالكليات علىسبيل الاجال فىالازل والقدر هوالحكم بوقوع الجزئيات التى لتلك الكليات على سبيلالتفصيل في الانزال قال الله تعالى (وان من شي الاعندنا خزائنه وماننز له الابقدر معلوم) فولم وشماتة الاعــداء هي الحزن بفرح عدوه والفرح بحزنه وهو نماينكاء فيالقلب ويؤثر في النفس تأثيرا شديدا وانمادعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك تعليما لامته وهذه كلة جامعة لان المكروه اماان بلاحظ منجهة المبدأ وهوسوء القضاءاومن جهة المعادوهودرك الشقساء اذشقاوة الآخرة هيالشقاء الحقبقي اومنجهة المعاش وذلك امامنجهة غيره وهو شماتة الاعداء اومن جهة نفسه وهوجهد البلاء قوله قالسفيان هو ابن عبينة راوى الحديثالمذكور وهو موصول بالسندالمذكور فوله الحديث ثلاث اى الحديث المرفوع المروى ثلاثة اشياءو قال زدت اناو احدة فصارت اربعا ولاادرى اينهن هياىالرابعـــة الزائدة وقالاالكرماني كيف جازله ان يخلط كلامـــه بكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث لايفرق بينهما ثم اجاب بانه ماخلط بل اشتبهت عليه تلك الثلاث بمينهاوعرفانهاكانت ثلاثة منهذهالاربعة فذكرالاربعة تحقيقالروايةتلك الثلاثة قطعا اذلاتخرج منها وقال بعضهم وفيه تعقب على الكرمانى حيث اعتذر عن سفيان فى السؤال المذكور فقال وبجاب عنه مانه كان يميزها اذاحدث كذا قال وفيه نظر قلت لم يقل الكرمانى اصلا ماقاله نقلا عنه واثما الذي قاله هو الذي ذكرناه وهو اعتذار حسن مع انه قال عقيب كلامــه المذكور وروىالبخارى فىكتابالقدر الحديثالمذكوروذكر فيه الآربعة مسندا الىرسولالله صلىالله تعالى علميه وسلم بلاتردد ولاشك ولاقول بزيادة وفى بعض الروايات قال سفياں اشك انى زدت ش 🐾 اى هذا باب فى بيان دعاء النبي صلى الله تعالى عليه و سلم عندمو ته يقوله اللهم الرقيق الاعلى

ووقعفىروايةالاكثرين لفظباب مجردا عن الترجةوفيه اللهم الرفيق الاعلى والرفيق منصوب على تقدير اخترت الرفيقالاعلى اواختار اوارمد وقال الداودى الرفيق الاعلى الجنةوقيل الرفيق الاعلى جاعة الانبياء الذين يسكنون اعلى علمين حجر ص حدثنا سعيدين عفير قالحدثني الليثقالحدثني عقيل عنابنشهاب اخبرنى سعيدبن المسيب وعروة بن الزبير فى رجال من اهل العلم ان عائشة رضى الله عنها قالت كانرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم بقول وهوصحيح لن يقبض نبي قط حتى برى مقعده من الجنة ثم مخبر فلا نزل مه ورأسه على فخذي غشي عليه سماعة ثم افاق فاشخص بصره الى السقف ثمقال الهم الرفيق الاعلى قلت اذالا يختار ناو علت انه الحديث الذى كان يحدثنا وهو صحيح قالت فكانت تلك آخر كلة تكلم بها اللهم الرفيقالاعلى ش 🚅 مطابقته للترجة ظاهرة وسعيد ابن عفير هوسعيدبن محمدبن عفير المصرى وعقيل بضم العين واينشهاب هومحمدين مسلم الزهرى والحديث اخرجه البخارى ايضا فىالرقاق عن بشربن محمد وعن يحيىبن بكير واخرجه مسلم فى الفضائل عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابيه عن جده باسناده مثله قول في رجال من اهل العملم اى اخبره سعيدبن مسيب وعروة بن الزبير فيجلة طمائفة اخرى آخبروه ايضا به اوفى حضور طائفة مستمعينله فنو لدثم نخير على صيغة المجهول اىبين الموت والانتقال الىذلك المقعد وبينالبقاءوالحياة فىالدنيا فول فلما نزل يهبضمالنون وكسرانزاى اىفلماحضرهالموت كائنالموت نازل وهومنزولبه قوله ورأسه الواو فيه المحال قوله فاشخص اى رفع بصرم واشخصمه ازعجه وشخص بصره اذافتح عيينه وجمل لابطرف وشخص ارتفع قول لايخنارنا بالنصباى حيث اختارالاخرة تعين ذلك فلايختارنا بعد ذلك قو لدانه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح هو قوله لن يقبض نبي قط حتى يرى مقعده فو له اللهم الرفيق الاعلى قال الكرماني محلها النصب على العناية اوالرفع بيانا او مدلا لقوله تلك 🍓 ص 🗯 باب ۞ الدعاء بالموتوالحياة ش 🎥 اىهذا باب فىكراهة الدعاء بالموت قولهوالحياةوفىروايةابى زىد المروزى وبالحياة اىفىكراهة الدعاء مالحياة اذا كانت شراله بليشرع الدعاءلجما على الوجه المذكور فيحديث البــاب علىما بجئ الآن ﷺ صحدثنا مسدد حدثنا بحبي عناسمعيل عنقيس قال آنيت خبابا وقداكتوى سبعا قال لولاانرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به ش 🚁 مطابقته للترجة من حيث انه اوضيح الابهام الذي فيالجزء الاول للترجة ويحيي هوابن سمعيد القطان واسمعيل هواين ابي خالد وقيس هواين ابي حازم وخباب هوان الارت ن جندلة مولى خزاعة والحديث مضى فىالطب عن آدم عنشعبة قو لهوقدا كتوىسبعا اىفىبطنه لوجع كانفيه قبل قدنهي عن الكي و اجبب بان ذلك لمن يعتقدان الشفاء من الكي سيخ صحد ثنا مجد ن المثنى حدثنا يحيى عناسمميل قال حدثنى قيس قال اتيت خبابا وقداكتوى سسبعا فيبطنه فسمعتهم يقول لولا انالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به ش عليه هذ هوالحديث المذكور عنمسدد واعاده عن محمدين المثنى لما فىروايته منزيادة وهى قوله فىبطنه حير ص حدثني ان سلام اخبرنا اسمعيل من علية عن عبد لعز نر ن صهيب عن انس رضي الله تعالى عمه قالةالرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتنمين احدكم الموت لضر نزل مه فانكان لا م متمنيا للموت فليقل اللهم احيني ماكانت الحياة خير اوتوفني اذا كانت الوفاة خيرالي ش على تؤخذ المطالقة منه لجزئي الترجة بإمعان النظر فيه وان سسلام هو مجمدين سلام بتخفيف اللام وتشديدهاقو لدحدثني وبروىحدثنا والحديثاخرجه مسلم فىالدعوات ايضاعن زهيرين حرب واخرجه الترمذى فىالجنائز عنءلمىبن حجر واخرجه النسائى فيه وفىالطبءعن علم بن حجر قو له لاتمنين مالمون المشددة انما نهى عنالتمني لانه فيمعني التبرم عزقضساءالله تعالى في امر نفعه في آخرته ولا بكره التمني لخوف فساد الدين قوله لضراي لاجل ضر نزل له اى حصل عليه قو له لالم هو حال وتقديره انكان احدكم فاعلا حالة كونه لالمله مزذلك قيل كيف جوز الفعل بعدالنهي واجيب بان موضعالضرورة مستثني منجيعالاحكام والضرورات تبيح المحظورات اوالنهى هوعنالموت معينــا وهذا تجويز فىاحد الامرين لاعلى التعيين اوالنهي انما هوفيما اذا كانمُخِّزامقطوعاً مهوهذا معلق لامُجز ﴿ ﴿ ص ﴿ بَابِ ﴿ الدَّمَاءُ الصبيان بالبركة ومسمح رؤسهم ش ﷺ اى هذا باب فى بيانالدعاء للصبيان بالبركة اى بالنشو الحسن والثبات على التوفيق والشرف واصل هذه المادة من برك البعير اذا اناخ فيموضع فلزمه ويطلق البركة ايضا على الزيادة وقال اينالاثير والاصل الاول فولد ومسمح رؤسهم فيهحديث عنابى امامة اخرجه احمد والطبرانى بلفظ من مسمح رأس يتيم لايمسحه الالله كانله بكل شمرة تمريده عليها حسة وفي سنده ضعيف وروى اجد بسند حسن عن الى هريرة رضي الله تعالى عنه انرجلا شكى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم قسوة قلبه فقال اطع المسكين وامسح رأس البتيم 🚅 ص وقال ابوموسي رضيالله تعالى عنه ولدلى غلامودعا لهالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم مالبركة ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وابوموسى هو عبدالله بنقيس الاشعرى وهذا ألتعليق طرف منحديث موصول قدمضي فىكتاب العقيقة واسمالغلامابراهيم حدثنا قتيبة ينسعيد حدثناحاتم عن الجعدبن عبدالرجن قال سمعت السائب بنيزيديقول دهبت بيخالتي الى رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم فقالت يارسولالله انابناختي وجع فسح رأسي ودعالى بالمركة ثم توضأ فشربت منوضوءه ثمقت خلفظهره فنظرت الى خاتمه بين كنفيه مثل زر الحجلة ش الله مطابقته للترجة ظاهرة وحاتم بالحاءالمعملة ان اسمعيل الكوفي سكن المدينة والجعد بفتحالجيم وسكون العين المعملة ويقالله الجعيد ايضا بالتصغير ابنءبدالرحن ابناوس الكندي وبقال التميمي المدنى والسائبفاعل منالسيببالسينالمهملةوالياء اخرالحروف والباء الموحدة ابنيزيد منالزيادة والحديث مضى فىكتاب الطهارة فىماباستعمال فضل وضؤ الىاس فانه اخرجه هناك عن عبدالرحن بنيونس عنحانم بناسمعيل الى آخره ومضى الكلام فيه هماك فولد وجع بلفظ الفعل والاسم ويروى وقع مالقاف موضع الجيم والزر بكسر الزاى وتشديد الراء واحد ازرارالقميص والحجلة بفنح الحآء والجيم بيت للعروس كالقبة يزين بالثياب والستورولها ازرار كماروقيلالمراد بالحجلةالقيحة اىالطائرالمعروف قدرالدجاجةوزرها بيضها حجرص حدثنا عبدالله نزوسف حدثا انزوهب حدثنا سعيدس ابي انوب عزابي عقيل انهكان يخرج بهجده عبدالله بنهشام منالسوق اوالىالسوق فيشترى الطعام فيلقاه اننالزبير وابن عمر رضىاللة تعالى عنهم فيقولان اشركنا فانالنبي صلى اللة تعالى عليه وسلم قددعالك بالبركة فيشركهم فربما اصاب الراحلة كما هي فيبعث بها الى المنزل ش ١١٥ مطابقته للترجة في قوله فان السي

صلىالله تعالى عليه وسملم قددعا لك بالبركة وابنوهب المصرى وسعيد انزابي ايوب الخزاعي المصرى واسم ابىايوب مقلاص وابوعقيل بقتيح العبن المهملة وكسر القاف واسمه زهرة بضم الزاى وسكون الهاء ابن معبد بفتحالميم وسكون العين المهملة وفتح البساء الموحدة ابن عبدالله بن هشام القرشي التبيءن بني بن مرة وعبدالله بنهشام سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم روى عنه ابنابنه زهرة المذكور وهو منافراد البخارى والحديث مضى فىالشركة فىباب الشركة فىالطعام وغيره ومضى الكلام فيه قول، منالسوق اى منجهة دخول السوق والعامل فيد قوله فيلقاء ابنالزمير اىعبدالله بنالزمير بن العوام وعبدالله بن عمرين الخطاب رضىالله تعالى عنه قو له اشركنا من الاشراك وهو من الثلاثي المزيد فيه اى اجعلنا من شركائك ومنه قوله تعالى (واشركه في امري) وضبط في بعض الكتب من الثلاثي والاول هو الصحيح لانه انما لقال شركته فىالميراث والبيع ادا اثبتت الشركة وامااذاسألتهالشركة فانمايقالله اشركني منالثلاثى المزيد فيه قول فيشركهم اى فيما اشتراه وانما جع باعتبار اناقل الجمع اثنان قول فربما اصاب ای ابن هشام الراحلة ای من الر یح قول کاهی ای بنمامها می ص حدثناعبدالعزیز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عنابن شهاب اخبرنى محمود بن الربيع وهو الذى مج رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فى وجهه وهو غلام من بئرهم ش 🖚 مطابقته للترجه منحيث انالج فيحكم المسمح والدعاء بالبركة فالفعل قائم مقامالقول فىالمقصود وعبدالعزيز بن عبدالله ان يحي بن عرالقرشي العامري الاويسي المديني وابراهيم بن سعد ابن ابراهيم بن عبدالرجن النءوف رضي الله تعالى عنه والحديث مضي مخنصرا نحوء في الطهارة في اب استعمال فضل وضوء الناس قولِه وهوالذي مج يقال مجلعابه اذا قذفه وقيل لايكون مجاحتي يباعدبه قولِه وهو غلام ای صبی صغیر وقال ابوعمروحفظ ذلك منه وهو ابن|ربع سنین او خس سینومات في سنة ست و تسعين و الواو في و هو غلام المحال فولد من بئرهم يتعلق بقوله مج حرص حدثنا عبدان اخبرنا عبدالله اخبرناهشام نرعروة عنابيه عن عائشة رضي الله تعالى عمها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتى بالصيبان فيدعولهم فاتى بصى فبال على ثوبه فدعا بما. فاتمعه اياه ولم يغسله ش على مطابقته للترجة ظاهرة وعبدان قدتكرو ذكره وهو لقب عبدالله ابن عثمان بنجبلة المروزى وعبدالله هو ابن المبارك المروزى والحديث مضى فىالطهارة فى باب بولالصبيان منطريقين عنمالك ومضى الكلام فيه قوله فاتبعه اى فاتبع الماء البول يعنى كب عليه حير ص حدثنا ابواليمان اخبرنا شــعيب عنالزهرى اخبرنى عبدالله برىعلبةبن صعير وكان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قدمسيح عنه انهرأى سعد بن ابىوقاص يوتر بركمة ش على مطابقته للترجة تؤخذ منقوله قدمستم عنه يفسره مارواه البخارى معلقا في غزوة الفتح منطريق يونسءنالزهرىبلفظ مسح وجهه عامالفتح ووقعفىالزهريات للهذلىءنابي اليمان شيخ البخارى بلفظ مسيح وجهد وابواليمان بفتحالياء آخرا لحروف وتخفيف الميما لحكم بن نامع وشعيب ابن ابي جزة وعبدالله بن بعلبة بن صعير بضم الصاد المهملة وقنع العين المهملة العذرى بضم العين المهمأة وسكون الذال المعجمة وبالراء ويقال ابنابي صعير ولد فدل الهجرة ماربع سنين وتوفى سنة تسعوثمانين وهو ابن ثلاث وتسعين وقيل آنه ولدبعدالهجرة وانرسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم توفىوهو ابناربع سنين فقوله انهرأى ينعلق بقوله اخبرنى عبدالله وقوله وكانرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قدمسم عنه معترض بينهما فولد يوتر بركعة اى يصلى الوتر بركعة واحدة وقدمضي الكلام فيالخلاف في عدد الوتر فيباب الوتر 🗨 ص ﷺ الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش كليه اى هذا باب في بيان كيفية الصلاة على النبي صلىالله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم هذا الاطلاق يحتمل حممها وفضلها وصفتها ومحلها قلت حديثًا الباب يقيد أن هذا الاطلاق لانهما ينبئان عن الكيفية والمطا بقة بين الترجة والحديث مطلوبة ولايجئ المطابقة الابماقانا هذا باب في يان كيفية الصلوة على صحدثنا آدم حدثنا شـمبة حدثنا الحكم سمعت عبدالرحن بن ابىليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال الا اهدى لك هدية ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج علينا فقلنا يارسولالله قدعملنا كيف نسلم عليك فكيف نصلى عليك قال فقولوا الهم صل على محمد وعلى ال محمد كماصليت على آل ابراهيم انك حيد مجيد اللهم بارك على محمدو على آل محمد كما باركت على آل ابراه بم انك حيد مجيد ش مطابقته للترجمة منحيث آنه اوضيح الابهام الذىفيهاوبينان المرادكيفية الصلوة وآدم هو ابن ابىاياس واسمه عبدالرحن واصله منخراسان سكن عسـقلان والحكم بفتحنين ابن عتيبة مصغر عتبة الدار وعبدالرحن بنابىلبلى منكبار التابعين وهــو والد محمد فقيه اهلالكوفة واسمابي لبلي يسار خلاف اليمين وقال ابوعمر له صحبة وروايةوهومشهور بكنيته وكعب ن محرةالبلوي حليفالانصار شهد بيعةالرضوان والحديث مضي فيتفسير سورة الاحزاب فانه اخرجه هذاك عنسعيد بن بحيي عنابيه عن مسعر عن الحكم ومضى الكلام فيه فول علمنا اى عرفنا كيفيته وهي ان يقال السلام عليك ايها النبي ورجة الله و يركاته 🗨 ص حدثنا ابراهيم بن حزة حدثنـــا ابنابي حازم والدراوردى عن بزيد عن عبدالله بن خباب عن ابي سعيدا لخدرى رضي الله تعالى عنه قال قلتايارسولالله هذا السلام عليك فكيف نصلىقالةولوا اللهمصل علىمحمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم و آل ابراهيم ش 🗫 مطابقته للترجة مثل ماذكرنا في الحديث السابق وابراهيم بن حزة الواسحق الزميري المديني وابن ابي حازم هو عبدالهزيز بن ابي حازم بالحاء المهملة والزاي واسمه سلة بن دينسار والدراوردى هوعبدالعزيز بنمجمد ويزيد منالزيادة ابن عبدالله بناسامة بنالهادالليثي وعبدالله ابن خبــاب بفتح الخاء المجممة وتشــديدالباء الموحدة الاولى مولى بنىءــدى بن النجار الانصاري وابوسعيد الخدرى اسمه سعدبن مالك والحديث مضىايضافى تفسير سورة الاحزاب وقال الكرماني شمرط التشبيه انيكون المشبه به اقوى وههنا بالعكس لان رســولالله صلىالله تعالى عليه وسلم افضل من ابراهيم عليه السلام واجاب بان هذا التشبيه منباب الحاق الناقص بالكاسل بل من باب بيان حال من لأيمرف بما يعرف فلا يشترط ذلك والتشبيه فيما يستقبل وهو اقوى او المجموع شبهبالمجموع ولاشكان آلابراهيم افضل منآل محمد اذفيهم الانبياءعليهم السلامولانبي فيآل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم 🚅 ص ۞ باب ۞ هل يصلي علىغير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش على الله تعالى على على على غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

استقلالااوتبعا ويدخل فىقوله غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الملائكة والانبياء والمؤمنون وانما صدرالنرجة بالاستفهام للخلاف فىجوازالصلاة علىغيرالنبي صلىاللة تعالى علىدوسلم فنهم من انكر الصلاة على غيرالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مطلقا واحتجو ابمار واها بوبكر بن ابى شيبة من حديث عثمان بن حكيم عن عكرمة عن ابن عباس قال مااعلم الصلاة بنبغي من احد على احد الاعلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكى القول به عن مالك وجاء نحوه عن هرين عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه وعن سفيان يضا ومنهم منجوزهاتبعامطلقا ولايجوزها استقلالا وبه قالابوحنيفةوجاعةومنهممنجوزها مطلقا يعني استقلالا وتبعا وحجنهم حديث الباب واماالصلاة علىالانبياء عليهم السلام فقدورد فها احاديث منها مارواه اين عباس مرفوعا اخرجه الطبراني اذا صليتم على فصلوا على انسياء الله فانالله بعثهم كإبعثني وسنده ضعيف ومنها حديث على رضىالله تعمالي عنه فىالدعاء محفظالقرآن وفيه وصلُ علىوعلىسائر النبيين اخرجدالترمــذى والحاكم واماالصلاة علىالملائكة فميكن ان تؤخذ منالحديثالمذكورلانالله سماهم رسلا واما المؤمنون فحديثالباب يدلءلىجوازالصلاة عليهم على الاختلاف الذي ذكر ناه على وقول الله تعالى و صل عليهم ان صلاتك سكن لهم ش صدر بهذمالاً ية تنبيهاعلى ان الصلوة على غيرالنبي تجوزو ايضا توضيح الابهام الذى فى الترجة فخوله وصلعليم ادعلهم واستغفر لهم لان معنى الصلاة الدعاء وفى تفسير الثعلبي وهوقول الوالى اذا اخذ الصدقة آجركالله فيما اعطيت وبارك لك فيما ايقيت فولد مكن عنابن عباس رجة لهم وعن قتادة وقار وعنالكلبي طمانينة لهم ان الله قدقبل منهم وعن ابى معاذ تزكية لهم منك وعن ابى عبدة تنبيت حص حدثنا سليمان بن حرب حدثناً شعبة عن عمرو بن مرة عنابنابي او في قال كان اذا اتى رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بصدقته قال اللهم صل عليه فاتاه ابى بصدقته فقال اللهم صلعلي آل ابي او في ش ج مطابقته للآية التي هي ايضا ترجمة ظاهرة وفيه ايضاح للابهام الذى فىالباب وعمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء واسم ابن|بي اوفى عبدالله واسم ابن اوفي علقمـــة بن خالد الاسلمي وكلاهما صحـــابيان والحديث مضي في الزكوة في باب صلاة الامام ودعائه لصاحبالصدقة فانه اخرجه هناك عن حفص بنعمرعنشعبة عنعروابن مرة الىآخر، قو له فاتاه ابي هوايو اوفي قو له علىآلابي اوفي آلىالرجل اهلىبته وقيل لفظ الاً ل مقعم وتحقيقه قدمر في كتاب الزكوة في الباب المذكور حجي ص حدثنا عبدالله بن مسلمةعنمالك عن عبدالله بن ابي بكر عنابيه عن عمرو بن سليم الررقى اخبرنى ابوحيد الساعدى انهم قالوا يارسولالله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت علىآل ابراهيم ومارك على محمد وازواجه وذريته كإباركت علىآل ابراهيم الكحيدمجيد ش همه مطابقته للترجمة منحيثان فيه جواز الصلوة علىغير لنىصلىالله تعالى عليه وسلم وفيه ايضاح للابهام الذي فيالترجة وعبدالة بن ابي بكر يروى عنابيه ابي بكر بنعمرو بنحزم الانصارى وابوحيد عبدالرجن الانصارى المدنى الصحابى وفىاسمه واسمابيه اختلاف والحديث مضى في احاديث الانبياء عليهم السلام ومضى الكلام فيه فو أله وذر ية بضم الذال وحكى أبكسرها وهى النسل وقد يختص بالنسساء والاطفال وقد بطلق على الاصل وهي من ذرأ بالهمز

اىخلق الاانها سهلت لكثرة الاستعمال وقبل هي منالذراي خلقوا امثال الذر واستدلبه على انالمراد بآل محمد ازواجه وذريته واستدليه بمضهم على انالصلوة علىالاک لاتجب لسقوطها فىهذا الحديث وردهذا بثبوتالامر بذلك فىغيرهذا الحديث واخرج عبدالرزاق منطريقانن طاوسءنابي بكرين محمدبن عمروين حزم عن رجل من الصحابة الحديث المذكور بلفظ صل علي مجمد واهل بيته وازواچه وذريته 🗨 ص 🛪 باب 🗯 قول النبي صلىالله تعــالى عليه وسلم منآذيته فاجعلهله زكاة ورحمة ش 🗫 اى هذاباب فى بيان قول النبي صلى الله تعالى عليموسلم الىآخره فو لد من منصوب محلا على شريطة النفســير والضمير المنصوب في فاجعله ترجع الى الاذى الذى يدل عليه قوله آذيتـــه والذى فى له يرجع الى من قول هزكوة منصوب علىانه مفعول ثان لاجعل اي طهارة وقيل نموا في الجنة وقبل صلاحاقو لدورجة عطف على زكوة علي ص حدثنا الحد بن صالح حدثنــا ابن وهب اخبرني يونس عن ان شهاب اخبرني ســعيدبن المسيب عن ابى هريرة انه سمع النبيصليالله تعالى عليه وسلم يقول اللهم فايما مؤمن سببته فاجعل ذلكله قربة اليك يوم القيمة ش 🗨 مطابقته للترجة تؤخذ من معناه واحدبن صالح المصرى يروى عن عبدالله بن وهب المصرى عن يونس بن يزيد عن محدين مسلم بنشهاب الزهرى والحديث اخرجه مسلم فىالادب عن حرملة بن بحبي فولد فايما مؤمن الفاء فيه جزائية وشرطها محذوف لدل عليه السياق اى ان كنت سببت مؤمنا فكذا قيل اذاكان مستحقا للسب لم بكن قربةله واجيب بان المرادبه غيرالمستحق له بدليل الروايات الاخر الدالة عليه كذاقاله الكرمانى قلت منجلة تلك الروايات مارواه مسلم منحديث اسحق بن طلحة حدثني انس بن مالك رضيالله تعــالى عندقال كانتءند امسليميتيمة ألحديث بطوله وفيهانماانابشر ارضي كمايرضي البشر واغضب كمايغضب البشر فابما احد دعوتعليهمن امتي يدعوة ليس لها بإهلان يجعلها له طهورا وزكوةوقربة تقربه بهامنه يوم القيمة وروى مسلم ايضا عن جابر يقول سمعت رسولاللهصلىالله تعالى عليه وسلم يقول انما انا بشرواني اشرطت على ربي اي عبد من المسلمين سببته او شتمته ان يكون ذلك له زكوة و اجرا وروى ايضًا منحديث ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم انما آنا بشر فايما رجلسببته اولعنته اوجلدته فاجعلها زكوةورجة قيل اذالميكنله اثرفاوجهانقلابه قربةواجيبهذا منجلة خلقهالكريم وحلقه العميم حيث قصدمقابلة ماوقع منهبالخير والكرامة انه لعلى خلق عظبم 🗨 ص 🕷 باب 🗯 التعود من الفتن ش 🚅 اى هــذا باب في بان النعوذ منالفتن بـكسر الفاء وقتح الناء المثناة منفوق جع فتنة وهي فيالاصل الامتحـــان والاختمار يقال فتنته افتنه فتنا وفتونا اذاامتحنته ويقال فيهاافتنته وهوقليل وقدكثر استعمالها فيما اخرجهالاختبار للمكروء ثمكثر حتىاستعمل بمعنىالاثم والكفرو القتال والاحراق والازالة والصرف عنالشئ حشيرص حدثناحفص بنعمر حدثناهشام عنقنادة عنانس سألوا رسول الله صلىالله تعالى عليه وسلمحتى احفوه المسألة فغضب فصعد المبر فقال لاتسألونى اليوم عنشئ الانبيته لكرفجعلت انظر تمينا وشمالا فاذاكل رجل لافرأسه فيثويه ببحي فاذارجل كان اذالاح الرجال يدعى لعيرابيه فهال يارسول الله من ابي قال حذافة نم انشأ عمر رضي الله تمالي عمد فقال رضيا بالله رىاوبالاسلام دينا وبمحمدصلي اللهعليه وسلم رسولا نعود بالله منالفتن فقالرسول اللهصلي الله

عليه وسلم مارأيت في الخير والشركاليوم قط انه صورت لي الجمة و المارحتي رأبتهماور آء الحائط وكان قتادة يذكر عند هذاالحديث (ياايها الذين آمنوا لاتسألوا عن اشياء انتبدلكم تسؤكم) ش مطابقته للترجة فىقولەنعودىاللە منالفتن وهشام هوانن ابىءبداللە الدسستوائى ايوبكر البصرى والحديث اخرجهالبخارى ايضافىالفتن عنمعاذبن فضالة واخرجه مسلم فىالفضائل عنيحي بن حبيب وعن بندارومضي ايضا مختصرا فىكناب العلم عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهرى قال اخبرنى انس بن مالك انرسولالله صلى الله عليه وسلم خرج فقام عبدالله بنحذافة فقال من ابي الحديث فولهاحفو مبالحاءالمهملة والهاءاي الحواعليه في السؤال واكثروا السؤال عنه وبقسال احفيته اذاجلته على ان يبحث عن الخبر ويقال احتى و الحف و قال الداودي يريد سألوه عمايكره الجواب فيه لئلايضيق على امته وهددا في مسائل الدين لافي مسائل المال قول فجملت انظر القائل به انس رضي الله تعمالي عمه فخوابه فادا كلمة المفاجأة فنو له لاف رأسمه قال الكرماني لاف مالرفع والنصب قلت اما الرفع فعلى أنه خـبر المبتداء وهـو قوله كل رجل واما النصب فعـلي أنه حال من رجلوقوله سبى على هذاهوخبر قوله فاذاكل رجل وعلى الرفع يكون جلة حالية فتولم فادا رجل اسمه عبدالله فوله اذالاحي الرجال اي اذاخاصموا منالملاحاة وهي المخاصمة والمازعة فو له يدعى على صيغة الجهول ايكان ينسب الى غيرابيه فقال يارسولالله اىفقال الرجل من ابي قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ابوك حذافة وحكم صلى الله تعالى عليه وسلم بانه ابوء اما بالوحى او بحكم الفراســـة اومالقيافة اوبالاستلحــاق ولما رجع عبد الله الىامه قالتُماحلتُ على ماصنعتةال كنا اهل جاهلية وانى كنت لااعرف ابىمنكان قول يم انشأ عمر اىطفق عمر س الخطاب رضىاللة تعالى عنه يقول رضيبا بماعندنا منكتابالله وسنة نبينا واكتفينايه عن السؤال و انما قال دلك اكراما لرسول الله صلى الله تعالى علمه وسلم وشفقة على المسلمين لئلا يؤذوا السي صلى الله تعالى عليه وسلم مالتكثير عليه وفيه ان غضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس المانية عن القضاء لكماله بخلاف سائر القضاة وفيه فهم عمررضي الله تعالى عنه وفضل علمه لانه حشى انتكون كثرة سؤالهم كالتعنتله وفيهانه لايسأل العالم الاعند الحاجة فحوله كالموم اى رِه، لَ عَدَا مِوْمَ نُتُّى إِلَيْهُ وَرَاءُ الْحَدَّطُ اَيْحَالُطُ مَحْرَاتَ رَسُولَ اللَّهُ صَلَىٰ اللَّهُ تَعَـالَ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ ا اً على منه مات التعوذ من غلبة الرجال ش الله الاحداباب في التعود من غلبة الرجال اي منقهرهم يقان فلان مغلب نجهةفلان ايمقهور مهولايسنطيع انيدفعه عننفسهوقيل تسلطهم واستيلائم هرجا ومرجا ودلك كعلمة العوام حجر ص حدثنا قتيمة بنسعيد حدتنا اسمعيل ا بن جعفر عن عمرو بن ابي عمرو مولى المطلب بن عبدالله بن حنطب انه سمع انس بن مالت يقول ا إقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابي طلحة التمس لنا غلاما من غلانكم يخدمني • نرج بي ا وطلحة يردفني ورآءه فكنت اخدم رسول لله صبى يتنقاس أياوسلم كلا نزن فكرن سمعه إ . كر الراقسول اللهم اني أعوذبك من الهم والحرن والخرب الناس و غريم الدين و هـ ألرحال ا ا ا خدمه حتی قدمنا من شیر و تمر نصریت الله عد عد ار سا مکس اراه یحوی 🕯 ر آر د ان وکست، نم پرد ۱۹۱۰ ورآه حبی اد که یا ۱ مه ۱۰۰ صدع حیاسا نی شاخ تم ارسنی مدعوت رجالا فاكلوا وكان دلك بناءه بها مماقبل حتىادا بداله احدقال هذا جبل بحبنا برنحمه إ

(۲۰) (ع.نی) (شر)

فلمااشرف على المدينة قال اللهم انى احرم مابين جبلبهامثل ماحرم ابراهيم مكة اللهم بارك لهم فىمدهم وصاعهم قوابر مطابقته للترجة فىقوله وغلبة الرجال وعمرو بنابىعمرو بالواو فيهما مولى المطلب بضم الميم وتشديد الطاء وكسراللام وبالباء الموحدة ابن عبدالله بنحنطب بفتحالحماء المهملة وسكونالنون وفنح الطاء المهملة وبالباء الموحدة المخزومى القرشى والحديث مضى فى الجهاد فياب منغزابصي للحدمة فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن يعقوب عن عمرو بنابي عمرو الى آخره فوله لابي طلحة اسمه زيد بن سهل الانصارى زوج امسليم امانس رضي الله تعالى عنهم فوله بردفني حال من الارداف قوابه منالهم الهم لمكروه بنوقع والحزن لمكروه واقع والبخل ضد الكرم والجبن ضدالتجاعة وفى بعض النسمخ بعدقوله والحزن والعجزوالكسل والعجز ضدالقدرة والكسل النثاقل عنالامر ضدالجلادة فنوله وضلع الدبن بفتحتين نفله وشدته وقوته فنوله فلمازل اخدمه يعنىالىموته ففوله وحازها بالحاء المهملة والزاى اعطرختارها من الغنيمة واخذهما لنفسه فوأيه اراه قال الكرماني بضم الهمزة ابصره قلت الظاهر انه اراه بالفنح لانه من رؤبة العين واراه باضم بمعنى اظنه فوله يحوى بضمالياه وفنح الحماء المهملة وكسرالواو المشددة اى يجمع ويدور يعني بجعل العباءة كوية خشية أن تسقط وهي التي تعمل نحو سنام البعيروفال القاضى كذا رويناه يحوى بضمالياء وفتح الحاء وتشديدالواو وذكرثابت والخطابي بفتح اليساء واسكان الحاء وتخفيف الواو ورويناه كذلك عن بعض رواة البخارى وكلاهماصحيح وهو ان يحعللها حوية وهيكساء محشوبليف يدار حولسنام الراحلة وهو مركب من مرآكب النساء وقدرواه ثابت يحول باللام وفسره ليصلح لها عليه مركبا فحوله بعباءة وهي ضرب من الاكسية وهي بالمد فوليه اوكساء من عطف العام على الخاص قوليه الصهباء بالمد موضع بين خيبر والمدينة فثولد حيسا بفتحالحاء المعملة وسكون الياء آخرالحروف وبالسين المعملة وهمى تمريخلط بالسمن والاقط قوله في نطع فيه اربع لغات فوله و بناء بها اى زقافه بصفية فوله حتى اذا بدا اىظهر قولِه بحبنا ونحبه المحبة تحتمل الحقيقة لشمول قدرة الله عزوجل وتحتمل المجاز اوفيه اضمار اي يحبنا إهله وهم اهل المدينة قول منل ماحرم اى فىنفس حرمة الصيد لافى الجزاء ونحوه قالالكرمانى فانقلت ويروى منل ماحرمه نزيادةبه قلت اما انيكون مثل منصدوبا بنزع الخافض اى بمثل ماحرم به وهو الدعاء بالتحربم اومعناه احرم بهذا اللفظ وهو احرم مثل ماحرم به ا براهيم عليه الصلاة والسلام ومضى الكلام في المد والصاع في الزكوة وغيرها حياي ص ﴾ باب ﷺ التعوذ من عــذاب القبر ش ﷺ اى هــذا بأب فى بيان التعوذ من عذاب القبر حير ص حدثنا الحميدى حدثناسفيان حدثنا موسى بنءقبة قال سمعت امخالدبنت خالدقال ولم اسمع احدا سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غيرها قالت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه رسلم بتعوذ نءذاب القبرش هيه مطابقته للترجة ظأهرة والحميدى عبدالله بن الزبير بن عيسى منسوب الراحد بالده مايا بالمهالحاء وسفيان هوابن عيينه وموسى بسعق بضم السبنا المعلة وسكون الفائم رام خال اسم الدني خف المم ينت خالد بن سيد بن العاس بن إنه مرافراد البخاري رة ٢٠٠٠ الـي را الله آ ألَى لمي سام وحفظتعنه وتأخرت وغاتماوتزرجها الزار ابن الموهى المحتابة ايتناام خالد بنت خالد بن يعيش نقيس المجارية زوجة حارث بن النعمان وقال

ابن سعدتابميةوليس فى الصحابة امخالد بنت خالد غيرهما كذا قال صاحب التوضيح قلت دكر الحافظ الذهبي في الصحابيات ايضاام خالد بنت الاسودين عبديغوث روى عنها عبدالله بن عبدالله ووضع عليها علامة ابىداود وذكر ايضا ام خالد نت يعيش وقال ذكرها ان حبيب وتعوذه صلى الله تعالى عليموسلم منعذاب القبر تعليم لامنه وارشادلهم على صلب التعوذ منالبخلش كالم اىهذاباب فى بيان النعوذ من البخل وهذه وقعت هنا للمستملي وحده ولغيره لم تثبت اصلا وعدم ثبوتها اولى بلاوجب لان هذا الباب بعينه يأتى بعد ثلاثة ابواب فحينئذ يقع هذا مكررا من غير فائدة حرص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عبدالملك عن مصعبقال كانسعد يأمر بخمس ونذكرهن عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلمانه كان يأمر بين اللهم انى اعوذ بك من البخل و اعوذ يك من الجبن واعوذيك ان ارد الى ارذل العمر واعوذيك من فتنة الدنيسا بعني فتنة الدجال واعوذيك من عذاب القبر ش 🐲 مطابقته للترجة على صحتها ظاهرة وعبــد الملك ان عميرين سعيدين حارثة الكوفىكان علىقضاء الكوفة بعد الشعبي ووردخراسان غازيا مع سعيد بن عثمانوهواول منعبر جيحون نهر بلخ معه على طريق سمر قند وهو من النابعين مأتسنة ستو للاثين ومائةوكان له يوم مات مائةسنة وثلاث سنين ومصعب ابن سعدين ابي و قاص رضي الله تعمالي عنهما و الحديث اخرجه البخارى ايضا عن محمدين المثني وعن فروة بنابي المغرآء واخرجه النســـاثي فيالاستعاذة وفي اليوم والليلة عن خالدين الحارث وغيره فو له كان سعد اي ابن ابي وقاص يأمرو في رواية الكشميهني يأمرنا بصيغة الجمع قوله بخمس اى بخمسة اشياء وهي مصرحة في الدعاء المذكور فَوْ لَيْمُ أَنَّ اردُ الى اردُلُ العمر أي الهرم حيث نشكس قال الله تعالى (ومن نعمره ننكسه في الحلق) فؤ له يعني فتنة الدجال قالوا آنه منزيادات شعبة 🚗 ص حدثنــا عثمان ن\ي شيبة حدثنا جربر عن منصور عن ابي وائل عن مسرو تي عن عايشة قالت دخلت على عجوز ان من عجز بهود المدينة فقالتالى ان اهل القبور يعذبون فىقبورهم فكذبتهما ولمانيم ان 'صدةهما فخرجتا ودخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يارســول الله ان عجوزين وذكرت له فقال صدتتا انهم بعــذبون عذاباتسمعه البهــائم كلها فارأته بعد في صلاة الانعوذ من عذاب القير ش ﴿ ﴿ اللَّهِ عَالَ مطابقته للترجة انتي قبل هذه الترجة ظاهرة وقد قلنا انهذه الترجة غيرصححة وهذا الحديث هومن احاديث تلك الترجة وجرير هو ان عبدالحميد ومنصور هو ابن لمعتمروا بووائل هوشقيق ابن سلة ومسروقهوابن الاجدعوكل هؤلاء كوفيون ومنصور منصغار النابعين وشقيق ومسروق منكبار التابعين ورواية ابي وائل عن مسروق منالاقران وقدذكر الوعلي الجياني السرا قدوقع فيرواية المستملي عن الفرىرى في هذا الحديث منصور عن ابي وائل ومسروق عن عائشة وواوالعطف مدل عن قال والصواب الاول ولايحفظ لابي وائل عنعائشة رواية قيل كونهصوابا لانزاع فيه لاتفاق الرواة في البخاري على انه منرواية ابي وآئل عن مسروق وكذا اخرجه مسلم وغسره من رواية منصدور واماقوله ولامحفظ لابي وائل عن عائشة رواية فردود فقد اخرج الترمذي منرواية ابي واثل عن مايشة حديثين (احدهما) مارأيت الوجع على احد الله منه على رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا اخرجه الشيخان وانسائي وابزماجة مزرواية ابي ا وائلءن مسروق عن عائشة (والآخر) حديث اذاتصدقت المرأة من بيت زوجها 'لحايث اخرجه

اليضا من رواية عمرو بن مرة سمعت اباوائل عن عائشة رضى الله تعالى عنها و هذا اخر جدالشخان ايضا منرواية منصور والاعشءنابي وائل منمسروقءنمايشةرضياللهءنهاوهذاجيعمالابيوائل فيالكتب السنة عنهايشة واخرج ابن حبان في صحيحه منرواية شعبة عن عمرو بن مرة عن بي وائل عن عايشة حديث مامن مسلم يشاك شوكة فادونها الارفعه الله مادرجة قوله عجوز ان العجوز بطلق على اشيخ والشيخة ولايقال عجوزة الاعلى لغة ردية والمجز بضمتين جعه قبل قد تقدمفي الجنائز انهمو دية دخلت واجيب بانه لامنافاة بينهماقول ولمرانع قال بعضهم هورباعي من انع قلت هو ثلاثى مزيدفيد ولايقال الرباعي الافي الاصدول اي لم احسن في تصديقهما والحاصل انها ماصدفتهما فخوله ان عجوزبن حذبي خبره للعلمبه وهودخلتا قال بمضهم غهرلى ان البخارىهو الذى اختصره قلتالظاهر انالذى حذفه احدالرواة فخوله وذكرتله قال بعضهم بضمالناء وسـكون الراء اىذكرتـله ماقالتا قلت يجوز انيكون بقتىحالراء وسكون التاء ولامانع منذلك لجحة المعنى فوله تسمعه البهائم وتقدم فيالجنائز انصوتالميت يسمعه كلشئ الاالانسان وقد مرالكلام فيه هناك قيلالعــذاب ايس مسموعا واجيب بان المقصود صــوت المعذب منالانس ونحوه أوبعض العذاب نحوالضرب فانه مسموع فمؤلمه بعدبني على الضماى بعدذلك فقو لهم الاتعوذ ويروىالايتعوذبلفظ المضارع حرض ﴿ بابِ ﴿ التعوذمن فتنة الحيا والممات ش ﴿ الله الله الله الله الله الله في بيان التعوذ بن فتنة زمان المحيا اى الحياة فو لهو الممات اى من فتنة زمن الممات اى الموت وهو من اول النزع الى انفصال الامريوم القيمة حروص حدثنا سلمت المعترة السمعت ابي قال سمعت انس من مالك يقولكاننبيالله صلىاللةتعالى عليهوسلم يقولاالهم انى اعوذبك منالعجز والكسل والجبن والهرم واعوذبك منعذاب القبر واعوذبك منفتنة المحيا والممات ش على مطابقته للترجة ظاهرة والمعتمريروي عن اليدسليمان نن طرخان التيمي البصري عن انس رضي الله تعالى عنه و الحديث مضى في الجهاد بمين هذا الاسناد والمتن في باب ما نعوذ من الجبن فولد والهرم بفتحتين هو اقصى الكبر 🚅 ص 🏶 باب 🟶 التعوذ منالماً ثم والمغرم ش 🧩 اىهذا باب في يانالتموذ من المأ ثم اى الاثم فول و والمغرم اى ومن المغرم اى الغرامة وهى مايلزمك اداؤه كالدين والدية والمستخرص حدثنا معلى بناسد حدثنا وهيب عن هشام بن عروة عن ابيه عن عايشة رضي الله تعالى عنهاان النبي صلى الله تعالىءلميه وسلمكان يقول اللهم انى اعوذبك من الكسل والهرم والمأثم والمغرم ومن فتنة القبروعذاب القبرومن فتنة النار وعذاب النار ومن شرفتنة الغني واعوذبك منفتنة الفقر واعوذبك من ثنة المسيح الدجال اللهم اغسل عنى خطاياى بماءالثلج والبرد ونق قلبي من الخطاياكما نقيت الثوب الابيض من الدنس وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمفرب ش يجيمه مطايقته للترجة فىقوله والمأنم والمغرم ووهيب مصغروهب ابن خالد البصرىوهشام يروى عنابيه عر**وة بنالزبير عن**عايشة والحديث منافراد**ه فولد** ومنوتنة التبرهيسؤال منكر ونكير ا و عالماب القبر بعده على المجرمين فكان الاول مقدمة للناني **فول**يم ومن تتنة النار هيسؤال الخزنة | على سيل التوبيخ قال تعالى (كما القي فيهافو جسأ لهم خزنتها الميأتكم نذير) وعذاب النار بعده فوله أومنشرفتنة الغنى هينحوالطغيان والبطر وعدمتأدية الزكاة وآنما ذكرفيد لفظ الشهر ولمهيذكره فىالفقر ونحوه تصريحا بمانيه منالشر وانمضرته اكثر منمضرة غيره اوتغليظا علىالاغنياء

حتى لايغتر وابغنائهم ولايغفلوا عنمقاسده اوايماءالىصور اخواته الاخر فانهالاخيرفيها بحلاف صورته فانها قدتكون خيرا قالذلك كله الكرماني وقال بعضهم بعدان نقله وكل هذا غفلة عن الواقع والذي ظهرلي انالفظ الشر ثابت فيالموضيعين وانما اختصرها بعض الرواة قلت هذا غفلة منحيث انهادعي اختصار الرواة بغيردليل على ذلك ثمقال وسيأتي بعد هذا يلفظ شرفننة الغني وشرفتنة الفقر وهذا الكلام لايساعده فيما قاله لانالكرماني انتقول محتمل انيكون لفظ شر ﴿ فَي فَنَّاةَ الْفَقَرُ مَدْرَجًا مِنْ بَعْضُ الرَّواةَ عَلِي إنَّهُ لَمِنْفُ مِجِيٌّ لَفَظُ شَرَفِي غيرالغني ولايلزمه هذا لانه أ فى صدد بيان هذا الموضع خاصة الذى وقع كذاةوله و اعوذيك من فئة الفقر لانه ريما يحمله على مباشرة مالايليق باهل الدين والمرؤة ويعجم على اى حرام كان ولايبانى وربما يحمله على التلفظ بحكمات تؤديه الىالكفرقوله ومنفتنة المسيح الدجال المسيح بفتحاليم وكسرالسين وبكسرهما معتشديد السين فن شدد فهومن،مســوح العين ومنخفف فهومنآلسياحة لانه يمسحالارض اولانه نمسوح المين اليمني اى اعور وقال ابن فارس المسيح الذي احدشــتي وجهه تمسوح لاعين له ولاحاجب والدحال من الدجل وهوالتغطية لانه يغطى الارض بالجمعالكثيراولتغطيه الحق بالكذباولانه يقطع الارض قولد خطاياى جع خطيئة واصل خطايا خطاءى على ورن فعائل ولما اجتمعت الهمزتان قلبت الثانية ياءلان قبلمهاكسرة ثماستثقلت والجمع ثقيل وهو معتلمع ذلك فقلبت الياء الفائم قلبت الهمزة الاولى ياء لخفائها بينالالفين فخوله بماء الثلحوالبردخصهما بالذكر لنقسائهما ولبعدهما من مخالطة النجاسية والبرد بفتح الباء الموحدة والراءحب الغمام تقول منه بردت الارض فوله ونق امرمننتي ينتي تنقية وذكره للتأكيد وقال الداودىهومجاز يعنى كإيغسل ماءالثلج وماءالبرد مايصيبه (ق.ل) العادة انه اذا اربد المبالغة في الغسل يغسل بالماءالحار لامالبارد ولاسيما التلج ونحوه واجاب الخطابي بأن هذه امثال لم يرديها اعيان المسميات وانما اراد بها التوكيد في النطهير من الخطايا والمبالغة فينحوها عنه والنلج والبردماآن مقصور انعلىالطهارة لمتمسـهما الايدى ولم يمتهنهما استعمال فكائن ضرب المثل بهما اوكد في بيانمااراده منالتطهيروقال\لكرماني يحتمل انهجعـــل الخطايا بمنزلة نارجهنم لانها مؤدية اليها فعبرعن اطفاء حرارتها بالغسل تأكيدا فىالاطفاء ويالغ فيه ياستعمال المبردات ترقيا عنالماء فيه الى ابردمنه وهوالثلج ثم الى ابرد منه وهو البرد بدليــــل جوده قوله منالدنس وهو الوسخ قول يوباعد يعنى ابعد 🗝 ص 🄫 باب 🤻 الاستعادة من الجبن والكسل ش الله المحامة الماب في بيان الاستعادة من الجبن و هو خلاف الشجاعة والكسل وهوالتثاقل عن الامر وهوخلاف الجلادة حروص كسالي وكسالي واحد ش مي بعني بضمالكاف وفتحها وهما قرائنان قرأ الجهور بالضم وقرأ الاعرج بالفتح وهى لغةبني تميم وقرأ ابن السميفع بالفح ايضا لكن اسقطالالف واسكن السين وصفهم بمايوصف به المؤنث المفرد لملاحظة معنى الجماعة وهي كمافرئ وترى الناس سكرى 🚅 ص حدثنا خالد بن محلد حدثناسلمان قال حدثني عمروين ابي عمر وقال سمعت انسا قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الهم انى اعــوذبك منالهم والحزن والعجز والكســل والجبن والبخل وضلع الدين وغلبــة الرحال ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة وخالدبن مخلد بفتح الميم والملام وسليمان هوابن بلالووقع التصريح به في رواية ابي زيد المروزي وعروبن ابي عرومولي المطلب في عبد الله بن حنطب وقد مرت

أروايته عنانسعن قربب فيهاب النعوذ منغلبة الرجال ومنتفسير هذه الالفاظ كالها عنقريب مرابع التعوذ من البخل ش المحال معداما بفي بان التعوذ من البخل مع ص البخل والبخل واحدمثل الحزن والحزنش والبخل بضمالباء والبخل بفتحهاوفتح الخاء واحد فىالمعنى ونظيره الحزن بالضم والحزن بفتح الحاء والزاى محرص حدثنا محدبن المثنى حدثني غندر قال حدثنا شعبة عن عبدالملك بن عمير عن مصعب بن سعد عن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه كان يأمر بهؤلاء الخمس ويحدثهن عناانبي صلىاللةتعالى عليهوسلم اللهم انىاعوذبك منالبخل واعوذبك من الجبن واعوذلك اناردالي ارذل العمر واعوذلكمن فننة الدنيا واعوذلك منعذاب القبر ش 🍘 مطابقته للنرجة فياول الحديث وغندر هومحمدين جعفر والحديث مضيءنقريب فيهابالمتعوذ من عذاب القبر فاله اخرجه هناك عن آدم عن شعبة عن عبد الملك بن عير عن مصعب الى آخر هو مضى الكلام فيه فو له واعوذبك ان ارد و بروى عن السرخسي منانارد بزيادة لفظة من فوله واعوذمك منوتنة الدنيا قالشعبة سألت عبدالملك منعمير عنفتنة الدنيا قالالدجال كذا فىرواية الاسمعيلي واطلاق الدنبيا على الدجال لكون فتننه اعظم الفتن الكأئنة في الدنبيا وقدورد ذلك صريحــا فىحديث امامة رضى تعــالى عنه قال خطبنا رسولالله صلىالله تعالى عليه وســـلم فذكر الحديث وفيه انهلمتكنفتنة فىالارض منذ ذرأالله ذرية آدم اعظم منفتنة الدجال اخرحه الوداود وابن ماحة 🚗 ص ﴿ باب \* التعود منارذل العمر ش كهيم اللهذا باب ا إفى بيان التعود من اردل العمرو هوالهرم زمان الخرافةو حين انتكاس الاحوال قال الله. تعالى (ومنكم من رد الى ارذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئًا) ﷺ ص ارا دلنا استقاطنا ش ﷺ اشار له الىقولەتعالى ( الاالذينهم اراذلنا ) وفسره يقوله اسقاطنــا وهو جع ساقط وهواللئيم في حسبه ونسبه ويروى سقاطنا بضمالسين وتشديد القاف ويقسال قوم سقطى واسقاط وسقاط كال حدثنا ابومعمر حدثنا عبدالوارث عن عبد العزيزبن صهيب عن انس بن مالك قال كانرسولالله صلىاللةتعمالى علميه وسلم يتعوذ يقولاالهم انى اعوذ بك منالكسمل واعوذنك من الجبن واعوذلك من الهرم واعوذلك من البخل ش الله قيل ليس فيه لفظ الترجة فلامطالقة قلت تؤخذالمطابقة منقوله واعوذ لك منالهرملانه نفسر بارذل العمر وقدمر عنقريب تفسيره هكذا وابومعمر بفتح الميمينا سمه عىدالله بنعمر والمنقرى المقعدو عبدالوارث ابن سعيدالبصرى والحديث منافراده فوله يتعوذ يقول جلمتان محلمهما النصب فالاولى على انبا خبركان والثانية حال حير ص #اب #الدعاء برفع الوباء والوجع ش ﷺ اىهذاباب فى بيانالدعا. برفع الوباء و الوحع والوباء بالمدوالقصر فجمع المقصور اوباء وجع الممدود اوبية وهوالمرضالعاموقبلالموت الذربع وانهاعم من الطاعون لانحقيقته مرض عام ينشأ عن فساد الهواء وملهم من قال الولاء و الطاعون مترادفان ورد عليه بعضهم بالالطاعون لايدخل المدينة وانالوباء وقعالمدينة كافى حديث العرنيين قلت فبه نظر لانابن الاثير قال انه المرض العام وكذلك الوماءهو المرض العام وقوله الطاعون لايدحل المديمة يحتملان يقال انهلايدخل معدقدوم النبي صلى الله تعالى عليهوسلم فتوله والوحع اىاادعا. ايضا يرفع الوحع وهويطلق علىكل الامراض فيكون هذا العطف منهاب عطف العام على الخاص لكن ناعتمار انمنشأ الوماء خاص وهو فساد الهواء بخلاف الوجع فالله اسمابا شتي وباعتمار ا

ان الوباء يطلق على المرض العمام يكون منهاب عطف العام على العام على العام على العام على العام العام على الع محمدين يوسف حدثنا سفيان عن هشام بن عروة عنابيه عن مائشة رضي الله تعالى عنها قالتقال النى صلى الله تعمالى عليه وسلم اللهم حبب الينا المدينة كماحببت الينامكة او اشدو انقل جاها الى الجحفة الهم بارك لنا فيمدنا وصباعنا ش على ذكرت المطابقة هنا نوع من التعسف وهو انها تؤخذ منقوله وانقل جاها باعتباران تكون الجيم ضاعاما فتكون المطاهة التجزءالاول الترجة وقيل في بعض طرق حديث الباب فقدمنا المدينة وهي اوبأ ارض الله فلت فيه بعد لان المطالقة لاتكون الابين النزجة وحديث الباب بعينه وسنفيان هو الثورى والحديث مختصر مرحديث اوله لماقدم السي صلى الله تعالى عليه وسلم المدنة وعك إبوبكر وبلال رضي الله تعمالي عنهما وتقدم فىآخركتاب الحج وتقدم الكلام فيه والجحفة بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وبالفاء ميقات اهل مصر والشآم فيالقدم والآن اهل الشام بحرمون من مقاتاهل المدينة وكان سكانها في ذلك الوقت يهود وفيه الدعاء على الكفار بالامراض والبليات فوله في مدنا اى فيمانقدر مه اذىر كنه مستنزمة لبركته والمراد اكثر الاقوات منالثمار والغلات حير ص حدننا موسى ان اسمعيل حدثنا ابر اهيم بن سعدقال اخبرنا ابن شهاب عن عامر بن سعدان اباه قال عادني رسول الله صلى الله تعمالي عليه وسلم في حجمة الوداع من شكوى اشفيت منه على الموت فقلت يارسول الله لمغ بيماترى منالوجع وانادومال ولابرثني الاابنةلي واحدة افأتصدق بثلثيمالي قال لاقلتفبشطره قال الثلث كثير آنَّك انتذر ورثتك اغنياء خير من انتذرهم عالمة يتكففون الناس وانك لنتنفق نعقة تبتغى بهاوجه الله الااجرت حتى ماتجعل فى فى امرأتك قلت اخلف بعداصحا بى قال الله لن تخلف فتعمل عملا تبتغي يه وجهالله الاازددت درجة ورفعة ولعلك تخلب حتى ينتفعبك اقوامويضر بك آخرون اللهم امض لاصحابي هجرتهم ولاتردهم على اعقابهم لكن المائس سعدين خوله قال سعدر ثى له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منان توفى مكة ش 👺 قال بعضهم هذا يتعلق إباركن الثانىمنالترجةوهو الوجعقلت الترجة الدعاء وفعالوجع وليسفى الحديث هذاو المطابقة ايست بمجرد ذكر الوجع حتى يقول هذا القائل ماقاله ويمكن أن يؤخذ وجه المطابقة هنا من قوله اللهم امض لاصحابى هجرتهم ولاتردهم على اعقابهم فانفيه اشارة لسعد بالعافية ليرجع الى دار هجرته وهي المدينة وذكر هذا الحديث في مواضع في الجنائر عن عبدالله بن يوسف و في الوصايا عن ابي نعيم عن سفيان وفي المغازي عن اجد ښونس و في الهجرة عن محيي ښقزعة و في الطب عن موسى ىناسمعيل وفي الفرائض عن ابي اليمان وهنا اخرجه ايضا عن موسى بن اسمعيل عن ابراهيم ان سعد بنابراهیم بن عبدالرجن بن عوف عن محما. بن مسلم بن شهاب الزهری عن عامر بن سعد ابنابی و قاص عنابیه سعد فوله عادنی ای زارنی لاجل مرض حصل لی فوله من شکوی ای من مرضى وهو غير منصرف قول إلى اشفيت منه اى اشرفت مه على الموت ودنوت منه ومراده به المبالعة فىشدتىر شروي ويروى استيت سها اى زال كرى و شي خرر ورراية سه فاعتمار المرض قُنُو إنه الأ مني و سرة و سمها يأشمه في الهاد على أي صاحب ما ركان حصب له من الفتو حات سئ كنير لو له مبشصره ن نصمه و كنير باسه الله عناي ﴾ انتذر بالذال المجمة اي ان تترك وقيل لان تدر قُولُه عالة هو جم الع ثل وسو الفقير فو له

تكففون الناس اى يمدون اكفهم الى النساس بالسؤال قولد في امرأتك اى فم امرأتك قولد اخلف بعني فيمكة ابقي بعدهم قوله لن تخلف على صيغة المجهول قوله فتعمل بالنصب عطف عليه فو له ولعلك تخلف حتى ينتفع بك اقوام فيه اشسارة الى طول عمره وهو من العجزات فانه عاش حتى فتحالعراق وانتفع بهاقوام وارادبهم المسلين وقوله ويضربك على صيغة المجهول آخرون اى اقوام آخرون وارادبهم المشركين وقيل ان عبيدالله امر عربن سمعد ولده على الجيش الذي لقوا الحسين رضيالله تعالى عندفقتلوه بارض كربلاء وقصندمشهورة فول امض بفتح الهمزة يقال امضيت الامر اىانفذته اى تمم العجرة لهم إولاتنقصها عليهم وقال الداودى لم يكن للمهاجرين الاولين ان يقيموا بمكة الاثلاثة ايام بعدالصدر فدعا لهم بالثبات على ذلك فحو لد لكن البسائس اى شديدالحاجة وهومنصوب بقوله لكن انكانت مشددة وخبره هوقوله سعدبن خولة وانكانت مخففة يكون البائس مبتدأ وخبره سمدين خولة وهو من بني طمر بن لؤى من انفسمهم عند البعض وحليف لهم عندآخرين وكانمن مهاجرة الحبشة الهجرة الشانية فيقول الواقدى وانمسا رثىله رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم لكونه مات بمكة وهي الارض التي هاجره بها وفي التوضيح وأنما رثىله رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم لانهقالكل منهاجر منءلمده يكونله ثواب الهجرة منالارضالتي هــاجر منها الىالارض التي هاجر اليهــا الىيومالقيمة فحرم ذلك لمامات عكمة وقيل رجع الىمكة بعدشهوده مدرا وقداطال المقام بها مغيرعذر ولوكان له عذرلم يأثم وكان موته فيحجمة الوداع وقدقال ابن مزين من المالكية انما رنىله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه اسلم وإقام بمكة ولم يهاجر وانكرواذلك عليهلانه معدود منالبدريين عنداهل الصحيح كاذكرهالنخارى وغيره وقوله قالسعد اىسعدىن ابىوقاص رثىلهرسولاللهصلىاللةتعالى عليهوسلم يرد قول منزعم انفىالحديث ادراجا وانقولهرثىلهرسولالله صلىاللةتعالى عليهوسلم من قول الزهرى فان قلت ورد فى بمض طرقه وفيه قال الزهرى الى آخره قلت هذا يرجع الى اختلاف الرواة عنالزهرى هل وصل هذا القدر عنسعد اوقال منقبل نفسه والحكم للوصل لانه معراويه زيادة علموهو حافظ قولد رثىله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى ترجم عليه ورقاده نجهةو فالهبمكة وهومعني قوله منان توفي مكاهاى من اجل انهمات مكاه التي هاجرمنها بكان يتمنى ان يموت بغير هافلم يعط متمناه 🚅 👝 🐐 باب 🦝 الاستعاذة من ارذل العمر ومن فتلة الدنبا وَمَن فَتَهْ الدَّنِياقَد ذَكَرُنَا انالمرادِبُه الدِجالُ فَوْلِه وَمَن فَتَهْ النارايمن عَذَابِ النار و في بعض النسيخ كذلك ومن عذاب النار حرص حدثنااسمق بنابراهيم اخبرنا الحسين عن زائدة عن عبدالملك عن مصعب عن ابيه قال تعوذوا بكلمات كان النبي صلى الله نعالى عليه وسلم يتعوذبهن اللهم اني اعوذبك من الجبن و اعودبك من المخلوا عوذبك من ان اردالي اردل العمر و اعوذبك من فنة الدنيا وعذات الةبر شُر يَ الله مطابعت لمعزجة ظاهرة والحق بنابراهيم ابن فصد الممدى البخارى وايل السحة برامويه والحسين هر ابن على سالوليد الجعبة الكوو، وزائدة هو ابن قدامة ابوالصلت الالكرة وعمد الله هوانة وهم بالريان سالروي عن الله الريال وضي الله عنه رالحدبث مضى عن قريب في باب الذمو ذمن المخلومضي الكلام فيه علي ص حدثنا يحي بن موسى

حدثنا و كميع قال حدثنا هشمام بنعروة عنابه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليمو سلكان يقول اللهم انى اعو ذبك من الكسل والمرم والمغرم والمأثم اللهم انى اعو دبك من عذاب الىار وفتنةالناروفتنةالقبر وعذابالقبر وشرفتنةالغنىوشر فتنةالفقر ومنشرفتنةالمسيح الدجال اللمهم اغسل خطاياى بماء الثلج والبرد ونق قلبي منالخطاياكما ينتي الثوب الابيض منالدنس وباعد بيني وبين خطاباى كما باعدت بين المشهرق والمغرب ش على مطابقته للترجة تؤخذ منقوله والهرم لانه فسر مارذل العمر والحديث اخرجه مسلم فىالدعوات ايضا عنابىكريب واخرجه ابنماجة فيه عنعلي نحمد وقدمضي شرحه ﴿ صِيْهَابِ ﴿ الاستعاذة من فنلة الغني ش 🗫 اى هذا باب فى بيان الاستعادة من قنة الغنى 👡 ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا سلام بنابى مطيع عن هشام عنابيه عن خالته انالني صلى الله تع لى عليه وسلم كان يتعوذ اللهم انى اعوذبك منفتنة النار ومنعذاب النسار واعوذبك منفتنة القبرواعوذلك منعذاب القبر واعوذيك منفتنة الغني واعوذيك منفنةالفقرواعوذيك منفتةالمسيح الدجال ش كالمحم مطابقته للترجة فىقوله واعوذيك من فتنة الغنى وسلام بتشديداللامابن ابى مطبع الخزاعي البصرى ماتسنة سعوستين وماثة وهشام روى عن البدعروة بن الزبيرعن خالته عائشة ام المؤمنين رضي الله تمالى عنها ومعنى الحديث قدسبق فواير منفتنة النار اريدبها مشا هدتها اولا ثم بعدها العذاب حرص #باب # التعوذ من فتنة الفقر ش 🗨 اى هذا باب فى بان التموذ من الفقر والمراديه الفقر المدمع لانه يُحاف حيثُذ من فتنته على ص حدثنا محمد اخبرنا ابومعاوية اخبرنا هشام بن عروة عنابيه عن عائشة قالت كان الني صلى الله تعمالي عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذبك من أفتنة النار وعذابالنار وفتمة القبروعذاب القبروشرفتنة الغني وشر فتنةالفقر اللهم انياعوذبك منشرفتنة المسيح الدجال اللهم اغسل قلمي مماء النلج والبردو نق قلمي من الخطاياكما نقبت الثوب الابيض منالدنس وماعد ميني وبين خطــاياى كماباعدت مينالمشـرق والمغرب اللهم انىاعــوذيك منالـكسـل والمأثم والمغرم ش ﷺ مطابقته للترجة فيقولهوفشة الفقر ومحمد هواما ابن سلام واما ابن المنني والومعاوية محمدين خازم بالمعجمين وقدسبق شرحه ﴿ صِلْمُ صِلْهُ بَابِ \* الدعاء بكثرة المال والولد معالبركة ش 🗫 اىهذاباب فى بيان الدعاء بكثرة المال مع وجود البركة وسقط هذا الباب فيروايةالسرخسي حشرص حدثنا محمدين بشارحدثناغ درحدثنا شعبة قالسمعت قنادة عن انس عن المسليم انها قالت يارسول الله انسخادمك ادع الله له قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته ش 🚅 مطابقته للترجة ظاهرة وغندرهومحمدبنجعفر والحديث مضيعن قريب في باب دعوة الني صلى الله تعالى عليه وسلم لخادمه ومضى الكلام فيه هناك عليص وعن هشامين زيد سمعت انس بن مالكمثله ش را هشام بنزید ابنانس بن مالك بروی عنجده وروی عنه و هــو معطوف على رواية قتادة وقال الكرمانى وروى هشام بن عروة والاول اصح قو إيرمنله اى مثل الحديث المذكور و يروى بمناء بزيادة حرف با، الجر علم على الله الله الله المثرة الولد مع البركة ش على المحذا باب في بيان الدعاء بكثرة الولد مع البركة حرص حدثنا ابوزيد سُعيد بن الربيع حدثنا شعبة عنقتادة قالسمعت انسا رضي لله تعالى عنه قال قالت امسليم

(۲۱) (عبنی) (شر)

انس خادمك ادع الله له قال اللهم اكثر ماله و ولده و بارك له فيما عطيته ش ظاهرة وسعيدبنالربيع ابوزيدالهروى كمان يبيع الثياب الهروية فنسب اليها وهومن اعلىالبصمرة مات سنة احدى عشرة ومأتين وقدسبق الحديث وشرحه على صلى الله الدعاء عند الاستخارة ش عمدا باب في بيان الدعاء الذي يدعىيه عند الاستخسارة اي طلب الخيرة فىالشئ و هى اســـتفعال ومنه تقول استخرالله يخرلك والخيرة بوزن العنبة اسم من قولك اختاره الله وقال الجوهري الخبرة الاسم منقولك خارالله لك في هذا الامر علي ص حدثنا مطرف ن عبدالله ابومصعب حدثنا عبدالرحن ابن ابى الموال عن محمدين المنكدر عن حار رضى الله تعالى عنه قال كانالنبي صلى الله تعالى عليه وســـلم يعلنا الاستخارة في الاموركاها كالسورة من القرأن اذاهم احدكم الامر فليركع ركعتين ثم يقول اللهم انى استخيرك بعملك و استقدر لـ مقدر تكو اسألك من مضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدروتعلم ولااعلم وانتعلام الغيوب اللهم انكنت تعلم انهذا الامر خيرلى في ديني ومعاشى و عاقبة امرى او قال في عاجل امري و أجله فاقدره لي و انكنت أما انهذا الامر شرلي فيديني ومعاشى وعاقبة امرى اوقال في عاجل امرى وآجله فاصرفه عني و اصرفني عنه و اقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به ويسمى حاجته ش كليم مطابقته للترجة ظاهرة ومطرف بضم الميم وفتح الطاءالمهملة وتشديدالراء المكسورة وبالفاء ابنءبدالله ابومصعب بلفظالمفعول الاصم المدبني مولى ميونة بنت الحارث بنحزن الهلالية وهوصاحب مالك مات سنة عشرين ومأتين وهو من افراد النحاري وعبدالرجن ان ابىالموال واسمه زيد والحديث مضىفى صلاة الليل فيماب ماجاء فىالثطوع مثنىمثنىقامه اخرجه هناك عنقتيبة عنءبدالرجنىنابىالموال الىآخره ومضى الكلام فيه هناك قول، فىالاموركلها يعنىفىدقيقالامور وجليها لانه يجب علىالمؤمن رد الاموركلها الىالله عزوجل والتبرؤ منالحول والقوة اليه فولد اذاهم فيه حذف تقدير. كانالنبي صلى الله تعالى علميه وسلم يعملنا الاستخارة ويقول اذاهم احسدكم بالامر اىاذا قصسد الاتيان بعمل اوترك قوله فليقل جو أب اذا المتضمن معنى الشرط فلذلك دخلت فيه الفاء قوله استخيرك اى اطلب ملك الخيرة ملتبسا بعملك يخيرى وشرى ويحتمل انبكون الباءللاستعانة اوللقسم فخوله واستقدرك اى اطلب القدرة منكان تجعلني قادرا عليهو بقال استقدرا للهخيرا اي اسألهان يقدرله بهو فيه لف ونشر غيرمر تب ڤو أبه فانك تقدر ولااقدر اشارة الىانالقدرةلله وحدهوكذلك العلملهوحده قوله انكنت تعلمالى آخره قيل كملة انللشك ولابجوز الشك فيكونالله عالماواجيب بانآلشك فيانعلم متعلق بالخيراوالشمر لافي اصل العلم قوله في معاشي زادا يوداود في رواينه ومعادى والمراد بمعاشه حياته و بمعاده آخرته قو له او قال شک من الر او ی و تر دیدمنه و المر د دبینهما <sup>یح</sup>تمل ان یکون العاجل و الاَ تَجل مذکور بن بدل الالفاظ الثلاثة وانبكونا مدلالاخيرين قيل كيف مخرج الداعيمه عنعهدة التفصى حتى يكون جازما بانه قالكماقال رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم واجيب بانه يدعونه ثلث مرات يقول ىارة فيديني ومعاشى وعاقبة امري واخرى فيعاجلي وآجلي وثالسة فيدبني وعاجلي وأجلي قوله فاقدر ملى يضم الدال وكسرها اى اجعله مقدور الى اوقدر ملى وقيل معناه يسرملي قُولُه رَضَىٰ اى احملُنَى رَاضَيَا بِذَلَكَ فَوْلَهِ وَيَسْمَى اى يَعْيِنَ حَاجَةَ مَنَّلُ انْيَقُولُ انْكَنْتُ تَعْلَمُ انهـذا لاسر من السفرا والتزوج اونحو دلك على الله الله الدعاء عنــد الوضوء

ش 🗫 اى هذا باب فى بيان الدعا، عنـــدالوضوء و فى بعض النسخ باب الوضوء عنـــد الدعاء والاول هوالمناسب للحديث وانكان للثاني ايضاوجه 🚅 ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا إبواسامة عنبريد بن عبدالله عنابي بردة عنابي موسى قال دعا النبي صلى الله تعالى عليموسلم عاء فنوضأيه ثمروفع بدبه فقال اللهيم اغفر لعبيد ابي عامر ورأيت بياض ابطيه فقال اللهم اجعله اليوم القيمة فوق كثير من خلقك من الناس ش ﷺ مطالقته للترجة تؤخذ من قوله فتوضأ له ثمرفع سيه فبكون دعاؤه عنسدالوضوء يعني عقيبه بدل عليه قوله ثم رفع بدبه فقسال اللهم اغفر الىآخره وابواسامة حاد بن اسامة وبرمد بضم الباء الموحدة وقتح الراء وسبكون الياً. آخر الحروف وبالدال المعملة ابن عبدالله بروى عرجده ابى بردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر بن ابي موسى الاشعرى واسمد عبدالله بن قيس والحديث طويل اخرجه في المغازي فيهاب غزوة اوطاس مذا الاسناد بعينه وعبىدمصغر عبدوكنيته الوعام وهوعم ابى موسى الاشعرى رمي في ركبته ا يوم اوطاس فات.ه فلما اخير رسولالله صلى الله تعــالي عليه وسلم نذلك دعاله بالدعاء المذكور و تُمَّةُ الْكَلَامُ قَدْمُضَتَ فِي غَرُوهُ اوطاس ﴿ ص ﴿ بَابِ الدَّهَاءُ اذَا عَلَاعَقِبَةُ شُ ﴾ اى هذا باب فى بيان الدعاء اذا علا اى صعد عقبة من ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حاد بنزید عنابوب عنابی عثمان عنابی موسی رضیالله تعالی عنه قال کنامع النبی صلی الله تعالى عليه وسلم فىسفر فكنا اذا علونا كبرنا فقال النبي صلىالله تعالى عليه وسلّم ايها النــاس اربعوا على انفسكم فانكم لاتدعون اصم ولاغائبا ولكن تدعون سميعا بصميرا ثماتى علىواما اقول في نفسي لاحول ولاقوة الابالله فقال ياعبـدالله بنقيس قل لاحول ولاقوة الابالله فانهــا كنز من كنوز الجنة اوقالالا ادلك على كلة هي كنز منكنوز الجنة لاحــول ولا قوةالابالله ش ج مطابقته للترجة تؤخذ منقوله تدعون في موضعين وايوب هوالسختياني وابوعثمان هوعبدالرجن بن ملالنهدىوا بوموسى هوالاشعرى ومضى عن قريب والحديث مضى فى الجهاد فيهاب مايكره منرفعالصوت فيالتكبير فاله اخرجه هناك عنمجمدين وسف عنسفيان عنعاصم عن ابي عثمان عن ابي موسى الاشعرى الى آخره و مر ايضا في غزوة خيير باتم منه عن موسى بن اسمعيل عن عبدالواحد عن عاصم عن ابي عثمان الى آخره قول، اربعوا بكسر الهمزة وفتح الباء الموحدة اى ارفقوابانفسكم يعنى لاتبالغوافى الجهرقو لداصم يروى اصما ولعله باعتبار مناسبة غائباقو لدسميعا بصيرا ومرفى الجهادانه معكم انه سميع قريب وفي غزوة خيير انكم تدعون سميعاقر ببا وهومعكم فوله ثم اتي على بتشديدالياء اىثماتىالنبي صلى الله عليه وسنم على قوله أو قال الى آخر مشك من الراوى وسيأتى فى كتاب القدر منرواية خالد الحذآء عنابي عثمان فوليه بلفظ ثمقال بإعبدالله بن قيس الا اعملك كلةالي آخره قه له كنز اى كالكنز فيكونه امرانفيسا مدخرا مكنونا عناعينالناس وهي كلة استسلام وتفويض الىاللة تعالى ومعناه لاحيلة في دفع شر ولاقوة في نحصيل خير الابالله وفي لفظه خسة اوجه ذكر هاالنحاة قوله لاحول بجوزان يكون منصوبا محلاعلى تقدير اعنى وان يكون مجرورا على انه مدل من قوله هي كنز لانها في محل الجرعلي انها صفة لقوله على كلة و ان يكون مر فو عاعلي تقدير هو لاحول و لاقوة نزل واديا 🔌 ص فيه حديث جابر رضىالله تعالى عنه ش 🧽 اى فى هذا الباب حاء

حديث حابر وهذا انما ثبت فيروابة المستملي والكشميهني وحديث جابر هوالذي مضي في الجهاد في إب التسبيح اذا هبط واديا حدثنا مجمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حصين بن عبدالر جن عن سالم انهابي الجعد عن عابرين عبدالله رضي الله تعالى عنهما قال اذا كنا صعدنا كبرنا و اذانزلما سحنسا 🥌 ص 🗯 باب 🏶 الدعاء اذا اراد ســفرا اورجع ش 🗲 اىهذا باب فى بيان الدعاء اذا اراد الشخص سفرا اورجع عه ﷺ ص فيه يحي بن ابي اسمحق عن انسرضي الله تعالى عنه ش 🚙 اى فى هذالباب جاء حديث من رواية بحي بن ابي اسمق الحضر مى وحديثه سبق فىالجهاد فىباب مايقول اذارجع منالغزو وحدثنا ابومعمر اخسبرنا عبدالوارث اخبرنآ يحيهن ابى اسمحق عن انس بن مالك قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقفلة من عسفان ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رآحاته وقداردف صفيه الحديث وفي آخره فلما اشرفنا على المدينة قال آببون تاعبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقول دلك حتى دخل المدينة علي ص حدثنا اسمعيل قالحدثني مالك عن نافع عن عبدالله نءر رضي الله تعالى عنهما انرسول الله صلى الله نعالي عليه وسلم كان اذا قفــل منغزواو حج اوعمرة يكبر عليكل شرفمن الارض ثلاث تكسيرات ثميقول لااله الاالله وحدهلاشريكله لهالملك ولهالجمدوهوعلىكلشيء قديرآ يبون تاثبون عابدون لربنا حامدون صدقالله وعده ونصرعده وهزمالاحزاب وحده ش علم مطابقته للجزء الثاني للترجمة ظاهرة فان قلت الترجمة شسيئان احدهما الدعاء اذا اراد سلفرا والاخر الدعاء ادا رجع من الســفر قاين الحديث للاول وحــديث يحي بن ابي اسحق ايضا صريح انه للجزء الثاني قلت الحــديث المذكور له طريق آخر عند مســلم من رواية على تن عــدالله الازدى عن ابن عمر في اوله كان اذا استوى على بعيره خارجًا الى سفر كبر ثلاثًا وقال سحمان الذي سخرلنا هــذا الحديث الى ان قال واذارجع قالهن وزاد آيبون نائبون الحــديث واسمميل هوابن ابىاويس قوله اذاقعل اىاذا رجع قوله منغزوا وحم اوعمرة ظاهره الاختصاص هذه ااشـــلا ثة وليس كذلك عند الجمهور وانما اقتصر البخارى علىالثلاث لانحصار سفر الني صلى الله تعالى عليه وسلم فيها مل يقول ذلك فى كل سفر لكن قيده الشافعية بسفر الطاعة لصلة الرحم وطلب العلم ونحو ذلك وقيل يشرع فىسفر المعصية ايضا لان مرتكب المعصية احوج الى تحصبل الثواب قولد كل شرف بفتحتين المكان العالى فولد آببون اى نحن آيبون اى راجعون جعآئب منآب اذارجع فوله صدق الله وعده اى فيما وعده به من اظهار دينه فوله ونصر عبده ارادبه نفسه قوله وهزم الاحزاب جع حزب وهو الطائمة التي اجتمعت من القبائل وعزموا على القنال مع النبي صلى الله تعانى عليه وسلم وفرقهم الله وهزمهم للاقتال وهو اعم منالاحزاب الذين اجتمعواً في غزوة الخندق وقيل قدنهي رسولالله صلى الله تعالى عليهوسلم عن السجع وهذا سخع واجيب بانه نهى عن سجع كسجع الكهان فيكونه متكلفا او متضماللماطل 🗽 ص 🕷 باب 🕷 الدعاء للمتزوج ش 🦫 اى هذا باب في بـــان كيفية الدعاء للرجل الذي تزوج 🚓 ص حد ثنا مسدد حدثنا حاد بن زيد عن ثابت عن انس قال رأى السي صلى الله تعالى عليه وسلم على عدالر حزب بن عوف ائر صفرة فقال مهيم او مدقال تزوجت امرأة على نواة من دهب فقال بارك الله لك اولم ولو بشاة ش 🎥 مطابقته للترجة في قوله بارك الله لك

وثابت انءاسلم البثاني والحديث مضي فيالسكاح فيهاب كيف دعي للمتزوج فانه اخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن جاد بن زيد الى آخر. ومضى الكلام فيه قو له صفرة اى من الطبب الذي استعمله عندالزفاف فخواير مهيم بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياءآخر الحروف وفى آخر مميم اى ما حالك وماشانك قولِه اومد اى اوقالمد وهوشك من الراوى ومااستفهامية قلبت الفهاهاء قوله على نواة وهي خسة دراهم وزنا منالذهب وهي ثلاثة مثا قبل ونصف وفي التوضيح في الحديث ردعلي ابي حنيفة الذي لايجوز الصداق عنده باقل منعشرة دراهم قلت سبحـــانالله ماهذا الفهم فان وزن خسة دراهم منالذهب اكثر من عشرة دراهم فوله اولم امر بايجـــاد الوليمة وقدمر بيانها فىالىكاح 🗨 ص حدثنا ابوالنعمان حدثنا جاد بن زيد عن عرو عن جابرةال هلك ابى وترك سع اوتسع بنات متزوجت امرأة مقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزوجت باجابر قلت نع قال بكرا آم ثيبا قلت ثيبًا قال هل لاجارية تلاعبها وتلاعبك اوتضًا حكمها وتضاحكك قلت هلك ابىفترك سبع اوتسع بنات فكرهت ان اجيبهن بمثلهن فتزوجت امرأة تقوم عليهن قال فبارك الله عليك ش 🚁 مطابقته للترجة فىقوله بارك الله عليك و ابو النعمان محمد بنالفضـل المشهور بعارم وعمر وهو ابندينـار والحديث مضي فيالىفقات في إب عون لمرأة زوجها فىولده فانه اخرجه هناك عن مسدد عنجاد بنزيد عن عرو عنجابر الى آخره اقوله بكرا ام نيبااى تزوجت بكرام اثيباقوله قلت ثيبااى تزوجت ثيباقوله هلاجارية اى هلاتزوجت جارية اراد بكرا فولد اوتضاحكها شك منالراوى فولد بارك الله عليك قال فىالرواية السابقة بارك اللهلك والفرق لينهماان في الاولى اراداختصاص البركة به وفي الثانية استعلاءها عليه حرص لم يقل ابن عبينة ومحمد بن مسلم عن مجرو بارك الله عليك ش 🚁 اى لم يقل سفيان بن عبينة في روايته ولا محمد بن مسلم الطائني فىروايته قوله صلىالله تمالىعليهوسلم بارك الله عليكومضت رواتِهما في المغازي والنفقات 🌊 ص 🗱 باب 🕸 مايقول ادا اتى اهله 🛍 🗲 اى هذا اباب فى بيان مايقوله الرجل ادا ارادان يجامع امرأته 🚗 👝 حدثنا عثمان بن ابى شيبة حدثنا جرير عن منصور عن سالم عن كريب عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهماقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لوان احدهم ادا ارادان يأتى اهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان مارز قتنافا نه ان يقدر بينهما ولد فىذلك لم يضره سـيمال أبدا ش 🤛 مطابقته للترجة ظاهرة وجرير هوابن عبدالحميد ومنصور هو اس المعتمر وسالم هو اس ابى الجعد وكريب ابن ابي مسلم مولى عبدالله بن عباس والحديث مضى فياامكاح فيمات مانقول الرجل ادا اتى اهله فانهاخرجه هناكءن سعدس حفص عن سفيان عن منصور عن سالم الى آخره ومضى الكلام فيه مستوفى فخوايم ان يأتى اهله اى زوجته وعبرعن الجماع بالاتيان قو الهرلم بضره شيطان اىلمبسلط عليه محيث بتمكن مناضراره فىديمه اويدنه وليس المراد دفع الوسوسة مناصلها على ص ج باب الله قول السي صلى الله تعالى عليه وسلم رينا آتنا في الدنبا حسنة ش ﷺ اى هدا باب في قول السي صلى الله تعالى عليه وسملم ربنا آتنا فىالدنيا حسنة قال الحسن الحسنة فىالدنيا ااملم والعبادة وفىالآخرة الجبة وقال قَمَادةُ الحَسنةُ فِي الدُّنيا العافية وقال السدى في الدُّنيــا المال وفي الآخرة الجُّبة وعن محمد من كعب القرظي الروجة الصالحة من الحسنات قوله تعالى ( وقناعذاب البار ) اي اصرفه عنا على

حدثنا مسدد حدثنا عبدالوارث عن عبدالعزيز عن انس ضي الله تعالى عنه قال كان اكثر دعاءالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ( اللمهم ربًّا آثنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النارُ ) ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وعبدالوارث هو ابن سعيد البصري وعبدالعزيز هو ابن صهيب البصري والحديث مضي فيالنفسير عنابي معمرواخرجه الوداود فيالصلوة عن مسدد نحوه وقال عياض انماكان يكثر الدعاء بهذه الآية لجمعها معانىالدعاء كله منامر الدنيا والآخرة قال والحسنة عندهم ههنا النعمةفسألنعيم الدنيا والآخرة والوقايةمنالعذاب مرضي السباب التعوذ من فئنة الدنيا ش 🚅 اى هذاباب في بيان التعوذ من فئنة الدنيا و قدد كرنا فيما مضي ان المراد من فتنة الدئيا الدجال وقيل المال 🗨 ص حدثنا فروة ين إبي المغراء حدثنا عبيدة بن جيدهن عبدالملك بنعير عن مصعب بن سعد بن أبي و قاص عن ابيه قالكان النبي صلى الله تعالى عليه و سايعلنا هؤلاءالكلمات كاتعلم الكتابة اللهم انى اعوذبك من البخل و اعوذبك من الجبن و اعوذبك من ان نرد الى ارذل العمرواعوذيك من فتنة الدنياو عذاب القبرش ومطابقته للترجة في قوله واعوذبك من فتنة الدنيا والحديث مضي في إب التعوذ من المحل فانه اخرجه هناك عن محمد ن المثنى عن غندر عن شعبة عن عبدالملك الى آخره ومضى ايضافي باب الاستعاذة من ارذل العمرومن فتتة الدنياءن اسحق بن الراهيم عن الحسين عن الزائدة عن عبدالملك واخرجه هنا عن فروة بفنح الفاء وسكون الراء وفتح الواو ابن ابي المغراءبفتح الميم وسكون الغين المعجمةوبالراء وبالمد ابوالقاسم الكندى الكوفى عن عبيدة بفتح العين المهملة وكسرالباء الموحدة ابن حيدالضي النحوى ومضى شرحه هناك علمي باب الممالة وكسرالباء الموحدة الدعاء ش 👺 اىهذا باب فى بيان تكرير الدعاء وهوان يدعو بدعاء مرة بعد اخرى لان فى تكربره اظهارا لموضع الفقر والحاجة الىالله عزوجل والتذلل والخضوع له وقدروى ابوداود والنسائى منحديث ابنمسعود رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه و ســـلـم كان يعجبه ان يدعو ثلاثا ويستغفر ثلاثا واخرجه ابن حبان في صحيحه علمي ص حدثنا ابراهيم بن منذر حدثنا انس بن عياض عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها انرسول الله صلى الله تعالى علميه وسلم طب حتىانه ليخيل اليهانه قدصنع الشئ وماصنعه وانه دعاريه ثمقال أشعرت انالله افتاني فيما استفتيته فيه فقالت طائشة فاذاك يارسول الله قال جاءني رجلان فجلس احدهما عند رأسى والآخر عندرجلي فقال احدهما لصاحبه ماوجع الرجل قال مطبوب قال منطبه قال لبيدبن الاعصم قالفيماذاقال فىمشط ومشاطةوجف طلعةقال فاينهوقال فىذروانو ذروان بئرفى بنىزريق قالت فأتاها رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمرجع الى مائشة فقال والله لكائن ماءها نقاعة الحناء ولكا أن نخلها رؤس الشياطين قالت فاتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرها عن البئر فقلت يارسولالله فهلا اخرجته قال اما انا فقدشفاني اللهوكرهت اناثيرعلي الناس شرازاد عيسى بنيونس والليث بن سعدعن هشام عن ابيه عن عائشة قالت سحر النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فدعا ودعا وساق الحديث ش كهم مطا يقته للترجة تؤخذ منقوله فدعا ودعا وهذه الزيادة هي المطابقة للترجة لان الحديث ليس فيه ما مدل على الدعاء فضلا عن تكريره و الحديث من افراده قوله طب علىصيغة المجهول اى محر ومطبوب اى معجور قوله حتى انه ليخيل اليه على صيغة المجهول واللام فيه مفتوحة للتأكيد وقالاالخطابي انماكان نخيلااليه انه نفعلالشئ ولانفعله في

امر المنساء خصوصا واتيان اهله اذكان قداخذ عنهن بالسحر دون ماسواه فلا ضرر فيما لحقهمن السحرعلى نبوته وليس تأثير السحرفي البدان الانبياء باكثرمن القتل والسم ولم يكن ذلك رافعالفضيلتهم وانما هوابتلاء مناللةتعالى واما مايتعلق بالنبوة فقدعصمدالله منان يلحقه الفسادقو أيهوا نهاى وان رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم دعاربه فوله أشعرت الخطاب لعابشة اى أعلت فوله رجلان احدهما جبريل والآخر ميكائيل اتياه في صورة الرجال قوله قال من من محره قوله اسدين الاعصم قيل كان يموديا وقبلكان منافقا وقال اين التين يحتمل ان يكون يمودياثم اسلم وتستر بالنفاق قولد فى مشط بضم الميموهو الذى تسرح به اللحية قولد ومشاطة بضم المبم وتخفيف الشين وهو مايخرج من الشعر بالمشط قول وجف طلعة بضم الجيم وتشدالفاء وهو وما طلع النخلة يطلق عَـلَى الذَكر والانثى قال الكرماني ولهذا قيده يقوله ذكر قول ذروان بفتح الذال المجمة وسكون الراء وبالواو والنون وهوبئر فىالمدينة فىبنىزريق بضمالزاى وفتحالراء وسكون الياء آخرالحروف فخوابه نقاعة الحناء بضمرالنون وتخفيفالقاف وهوالماءالذى ينقع فيه والحناء ممدودا قولد رؤس الشياطين قالصاحب التوضيح اىالحيات وشبدانخل برؤس الشياطين فىكونهما وحشية المنظر وهوتمثيل فىاستقباح الصورة فتوله شرامثل تعلمالمنافقين السحرمن ذلك فيؤذون السلين به قوله زادعيسي بنيونس اىزاد على الحديث المذكور عيسى بنيونس بن ابي اسحق السبيعي ومضت زيادة عيسي موصولة في الطب قول، والليث اي وزاد الليث بنسعد ايضا مثله وتقدم الكلام فيه فيصفة ابليس من كتاب مدالخلق وروايتهما هذهازيادة عن هشام عن ابيه عروة عن عائشة وساق الحديث وفيه فدعا ودعا مكررا ولميذكر هذهانزيادة فيرواية ابي زيد المروزي حرص \* باب \* الدعاء على المشركين ش الله اي هذا باب في بيان الدعاء على المشركين ذكر هنا مطلقا وذكر في كتاب الجهاد باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلرلة - ﴿ صُ وَقَالَ انْ مُسْهُودُ قَالَ النَّيْ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهُ وَسَلَّمُ اللَّهُمُ اعنى عليهم بسبع كسبع يوسف وقال اللهم علميك بابىجهل ش ﷺ مطابقة هذا التعلبق للترجة ظاهرة ومضى هذا التعلبق موصــولا فيكتاب الاستسقاء وتقدم شرحه ايضا فولد وقال\الهم عليك بابىجهل اى بهلاكه وسقط هذاالتعليق منرواية ابىزيد وهوطرفمنحديث ابن مسعود ايضا فىقصة سلاء الجزور التي القاها اشقى القوم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدمرت موصولة في آخر كتاب الطهارة حيل ص وقال ابنعمر رضيالله تعالى عنهما ديما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلوة اللهم العن فلانا وفلانا حتى انزل الله عرو جل ليس لك من الامرشيُّ ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة وهذا التعليق تقدممو صولافى غزوةاحد وفى تفسيرسورة آلعمران وقالصاحب النوضيح أ فيه حجة على ابى حنيفة فىقوله لايدعى فىالصلوةالاما فىالقرآن واندعى بغيره بطلتقلت لاحجة عليه فيذلك لانذلك فىالصلوة النطوع على ان هذه الآية ناسخة للعنة المنافقين فى الصلوة والدعاء عليهم وانه عوض عنذلك القنوت في صلوة الصبح روى ذلك عن ابن و هبوغيره على ص حدثنًا ابنسلام اخبرنا وكيع هر إبي خالدقال سمعت ابن ابي اوفي رضي الله تعالى عنهما قال دعا رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم على الاحزاب فقال اللهم منزن الكتاب سريع الحساب اهزم

الاحزاب اهزمهم وزلزلهم ش على مطابقته للترجة ظاهرة وابن سلام هومحمد بتخفيف اللام علىالاصح وابن ابي خالد هواسمعيل واسم ابي خالد سعد ويقال هرمن ويقال كشير البجلي الاجسى الكوفى وابن ابى اوفى هوعبدالله وأسمابى اوفىعلقمة وكلاهما صحابيان والحسديث مضى في الجهاد عن احمد بن محمد و اخرجه بقية الجماعة ماخلا اباداود وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدءوعلىالمشركين علىحسب دنوبهم واجرامهم وكان يبالغ فىالدعاء علىمناشند اذاه على المسلين الابرى انه لما آيس من قومه قال اللهم اشدد وطأنك على مضر الحديث ودعا على ابي جهل بالهلاك ودعا على الأحزاب الذين اجتمعوا يومالخندق بالهمزيمة والزلزلة فاجابالله دعاءه فيهم فانقلت قدنهى عائشة باللعمة علىاليهود وامرها بالرفق والردعليهم بمثل ماقالوا ولمريج لها الزيادة قلت بمكن ان يكون ذلك على وجد التألف لهم والطمع في السلامهم 🚅 ص حدثنا معاذ بنفضالة حدثنا هشام عن يحبي عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذاقال سمعالله لمنجده فىالركعة الآخرة منصلاة العشاءقنت اللهم أنج عياش بن ابى ربيعة اللهم انجالوليد بن الوليداللهم انج سلة بن هشام اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف ش على مطابقته للترجة فى قوله اللهم اشــدد وطأتك الى آخره ومعــاذ بضم الميم وبالذال المعجمة ابن فضــالة بفنح الفاء وتخفيب المعجمة وهشام ابن ابي عبد الله الدستوائى و يحيي ابن ابىكثير بالثاء المثلثة وابو سلمة ابن عبد الرحن والحــديث مضى في تفسير ســـورة النساء فأنه اخرجــه عن ابي أنعيم عن شيبان عن يحي عن ابي سلة عن ابي هريرة الى آخره ومضى ايضا في الاستسقاء من رواية الاعرج عن ابي هريرة وعياش بتشــديد اليـــاء آخر الحروف و بالشــين المجمة وهؤلاء الثلاثة المذكورون فيد اسـباط المغيرة المخزومى قوله وطأتك الوطأة بفتح الواو واسكان الطاء هو الدوس بالقــدم وبراد منها الاهلاك لان من بطــأ على الشيء برجله فقد اســتقصي فی هلا که و مضر قبیله غیر منصرف و فیه المضاف محذوف ای اشدد و طأنك علی كفار مضر معرص حدثنا الحسن بنالربيع حدثنا ابوالاحوص عن عاصم عن انس رضي الله تعالى عنه قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرية يقال لهم القراء فاصيبوا فارأيت النبي صلى الله تعالى علميه وسلم وجدعلى شئ ماوجد عليهم فقنت شهرا فىصلاة الفجر ويقول ان عصية عصوا الله ورسسوله ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فقت لان قنوته كان يتضمن الدعاء علمهم والحسن بنالربيع بفتحالراء وكسرالباء الموحدة البجلي الكوفى وابوالاحوص سلام بتشديداللام ابنسليم الحنني الكوفى وعاصم هوابنسليمان الاحول والحديث مضى فىالوتر عن مسدد وفي المعازي عن موسى بن اسمعيل و في الجبائز عن عمرو بن على و في الجزية عن ابي المعمان محمد بن الفضل واخرجه مسلم فىالصـــلاة عن ابىكمر وابىكريب وغيرهما فولد سرية هىطائمة منالجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وجعها السرايا سموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وحيارهم من الذي السرى المفيس فوله بقال لهم القراء سموا به لانهم كانوا اكثر قراءة من غيرهم وكانوا من اوزاع السـاس يرلون الصــفة شعلون القرأن ركانوا ردأ للمسلمين فبعث رســولالله صلى الله تعالى علمه وسلم سبعين منهم الى اهل نجد ليدعوهم الى الاسلام فلما نزلو ابئر معونة قصدهم

عامر بنالطفيل في احياء من عصيته وغيرهم فقتلوهم قوله فاصيبوا على صيغة المجهول اى قتلوا فوله وجداىحزن حزنا شديدا فوله انءصية مصغرالعصى وهىقبيلة وقدمر فىالجهادانه قنت اربعين يوما ومفهوم العدد لااعتبارله حيرص حدثناعبداللة نءجد حدثنا هشاماخبرنا معهر عن الزهرى عنعروة عنمايشة قالتكاناليهود يسلون علىالني صلىالله تعالى عليه وسلم يقولون السام عليك ففطنت عايشة الىقولهم فقالت عليكم السام واللعنة فقال النبي صلىالله تعالى عليه وسلم مهلا ياعائشة انالله يحبانرفق في الامركله فقالت ياني الله اولم تسمع مايقولون قال اولم تسمعي ارد ذلك عليهم فاقول وعليكم ش 👟 مطابقته للترجة تؤخذ من قوله فاقول وعليكم فانه دعاء علميهم وعبدالله من محمد المعروف بالمسندى وهشامان يوسف الصنعاني ومعمر بفتحالميين ابن راشد و الحديث مر في كتاب الا دب فيهاب الرفق في الامركله فأنه اخرجه هناك عن عبدالعزيز بن عبدالله عن ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير الي آخره قوله السام هوالموت قوله مهلا اىرفقا وانتصابه علىالمصدرية بقالمهلا للواحد والاثنين والحمع والمؤنث بلفظ واحد فثوله اولم تسمعى ويروى اولمتسمعين بالنون وجوز بعضهم الغاء عمل الجوازم والنواصب وقالوا انعملها افصيح حي ص حدثنا محمدبن المثنى حدثناالانصارى حدثنا هشام بن حسان حدثنا محمد بن سيرمن حدثنا عبدة حدثنا على من ابي طالب رضي الله ثعالى عنه قال كنامع النبي صلى الله تعالى عليهو سلم يوم الخندق فقال ملا اللهةبورهم وببوتهم نارا كماشغلونا عنصلاة الوسطى غابت الشمس وهي صلاة العصر ش علم مطابقته للترجة ظاهرة والانصارى هو محمدين عبدالله بنالمثني القاضي وهو من شيوخ البخاري واخرج عنه هنا بالواسطة وهشام بن حسان هذا وانتكام فيه بعضهم من قبل حفظه لكنه ثبت فىالشيخ الذي حدث عثه حديث الباب وهومجمد بن سيرين وقال سعيد بن بي عروبة ماكان احدا حفظ عنابن سيرين منهشام ينحسان وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة السلانى بسكون اللام والحديث مضي فيغزوة الخندق فانه اخرجه هنـاك عن\سحق عنروح عنهشـام الىآخره قول كنامع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق اى يوم غزوة الخندق وهى غزوة الاحزاب فوله ملاألله قبورهم اىامواتا وبيوتهم اىاحيـاء فوله كاشغلونا وجه التشبيه اشتغالهم بالنار مستوجب لاشتغالهم عنجيع المحبوبات فكأئه قالشغلهم الله عنها كماشغلونا عنها قو له وهي صلاة العصر قال الكرماني هوتفسير منالراوي ادراجامنه وقال بعضهم فيه نظر لانه وقع فيالمغازي الى ان غابت الشمس وهومشعربانها العصر قدّت هذا ايضا قال حتى غأ ت الشمس وهذا لامدل على أنها العصر وحده لانه بجوز أن يكون الظهر معدلان منهم منذهب الى الصلاة الوسطى هي الظهر واستدل هذا القــائل ايضا بانهذه اللفظة من نفس الحديث وايست بمدرجة بحديث حذيفة مرفوعا شفلونا عنصلاة العصر وليس استدلالهبه صحيحا لانفيه التصريح بالعصر فينفس الحديث وهنا ليس كذلك علىمالانحني على ﴿ ص ﴿ بَابِ ﴿ ا السير المشركين ش 🗫 الرهذا ماب فربيان الدياء للمشركين ومد نهدمت هذه الترجة في 7 س ﴾ لجراد لكن قال باب الدعاء المنسركين مالهدى لتألفهم نم اخرج حيث ابي هريرة لذي هو حديث الباب فوجء اساس اعني باب الدعاء على المشركين و ماب المدع، المشركين ماعتمارين ففي الأول إ

أمدللق اللماء عليمم لأجل تماديهم على كفرهم وايذآئهم المسلمين وفىألثانى الدعاءبالهداية ليتألفوا الاصلام فانقلت جاء في حددث آثر اغمر لقومي فانهم لايعلمون قلت معناه اهدهم الى الاسلام الذي تصبح معد المعرة لاندنب الكفر لايغمر اويكون المعنى اغفرلهم ان اسلوا علي ص حدث على حدثنا سفيان حدما ابوالزناد عن الاعرج عن ابي هر يرة رضي الله تعالى عنه قال قدم الطفيل بنعمرو على رسولاته صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارســولالله ان دوساقد عصت والت فادعالله عايها ولمن الساس آنه يدعو عليهم فقال اللهم أهد دوساوائت ديم ش علم مطابقته ناترحة ناهرة وعلى هوان المديني وستفيان هوابن عيية والوالزناد بالزاي والنون مد لله س د که و ۲ مرت ۱۰ مدن ن هر مر و الحدیث منهی فی الجهاد و الباب الدی د کرنا آ يَا رَبُو ' مَا الله الله الله مِ أَفْتِح الله النَّجرو بن طريف بن العاص بن تعلمة بن سليم بن غنم ن دوس الدوسي من دوس اسر الطفيل وصدق المبي صلى الله تعالى عامه و سلم عكه ثمر حم الى ملاد قومُدمن اردني دو سعلم مزل مقيمانها حتى ها جررسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مم قدم على رسول لله سر الله تعالى علمه و ملم حرية يس بمن تمه من قومه فلم يزل مقيمامع رسول الله صرل الله تعالى علمه و ملم حسى قيض على مي اسل حي متل عاما ية شهدا رة ل دتل عام الير وك و-سلاده عربن الخطاب رصها أم احد لي م اله م اله ما وسا محصد وادب أي المشعب عن الاسمارم واوس قبله الي ه ودوريًا منه المالية ال ودم المراح المرحي ما الله الدعاء السريد المع العدا لمرم ودايله عوال تدانى ليس ال مالا م شيء ع مان، الاكثر على الالاسخ والالدعاء ع المدرا ، والز حير ص مه مات الله قول الدي صلى الله تعالى عليه وسلماللهم أغفرلي ما قدمت و١١٠٠, ت أنس ويهم اى هدا باب فى دكر قوله صلى الله تعمالي عليه وسلم اللهم اى يا الله اعمرلي . ت و١١٠- بـ تال النوري هال دلك تواصعا وعددلك على نفسه ذنباً وقبلاراد مانان عن ١٠.وومين ما الى قبل السرة وعلى كل حال هو معهورله ما هدم من ننه وماتأخر هدعا بهذا وعيره تواضعا ولان الديماء عياد، قلت هذا ارشاد لا به وتعليم لهم و مومعصوم عن النوب جبيعها قبل النبوء ويدرا و مهل ال أو والمراد ماتدم الفاحمل و احرالا فصل حديثا محدين دشيا ۔ ۔ ۔ ا ، بر ماح منا شابة عن الله عن الله عن الله عن الله عن الله ١٠٠ الله و یا ملید ۲ . لم ۱۱ کا ۱ عر الهدا الدیاء رب اعمر لی حطیعتی وجهلی و اسرافی امر، عله ا ت ع به عبر ا م من ال مد المام وعدى محدد وهرلي وكل دلك عند دى اللهم اعمرا - و ما الت ما المارت وما الماس الساله مع وانسالمؤد، والساعل فالمثي many and the section

د ا ما د و در قسمل العرد دنا الما

U

ويوجهلي الجمل بجلالهم فيحاد فالمدان الاسهران همنا المجاوز عن الحد قوا في امر من المرومة الي يحتمل أن معلى بالأسراف حاصة والم تعلق بغير وعلى سيبل التدازع بين العوامل فران المرابع المرابع خطيئة وقدم الكلام فيه عنقرب فولد وعدي العمد ضدالستهوو الجهل معالها والهزل صدالجه وعطف العيل على الخطأ اما عطف الخاص على العام باعتدار الالخليدة أعُم من التعمد او من عطف احد المتقد المان على الأخر بان محمل الخطيئة على ماوقع على سببل قَالَ بَحْدُ لانكُ حَوْلُ صِيدَاللهِ فِي مِعَادُ وَحَدَيًّا فِي حَدِيثًا شَمِينَ مَن أَن المُحَقَّ هِن أَنَّ بردة بن ابي موسى عن ابنه عن التي صلى قد عالى علمة ركم محمد عن الله عن الله عن الله عن الله عن الله عن الله عن عبـــدالله تصغير عبـــد ابن معاد بضم المبم العنبري السمبي البصري قالاالكرماني ويروى عبدُ الله مكبرا وهو غير صحيح و عبيد الله هــذا يروى عن ابيه معاذ عن شــعبة بن الحجاج عُن ابي اسمعق عمرو بن عبدالله السبيعي عن ابي بردة عامر بن أبي موسى عبدالله بن قيس الاشعرى عن النبي صلى الله تعمالي عليهوسلم بنحو الحديث المذكور واخرجه مسلم بصريح التحديث حدثنا عبيدالله بن معاذ - ص حدثنا محمد بن المنني حدثنا عبيدالله بن عبدالمجيد حدثنا اسرائیل اخبرنا ابواسحق عنابی بکر بن ابی موسی و آبی بردة احسبه عنابی موسی الاشــعری عنالنبي صلىالله تعالى عليموسلم انهكان يدعو الهم أغفرلي خطيئني وجهلي واسرافي في امرى وماانت اهابه مني اللهم أغفرتي هزلي وجدى وخطي وعدى وكل ذاك عنسدي ش هُذُا اللَّهُ مَا يَقُ آخُرُ فِي الحديثُ المذكورُ عَنْ مُجَدِّ بِنَ المَثَى صَدَاللَّهُ رَدْ عَنْ عبيدالله بن عبدالجيد ألحنني البصرى قال الكرمانى و يروى عبدالحميد والاول هو الصحيح عن اسر ئبل بن يرنس عن جده ابي اسمحق عمرو عنابي بكرو ابي بردة ابني ابي وسي عن ابي موسى الاشفرى ولم بثنك فيه ثُو يُرْبِي وماانت اعلمه منياىمن الذنوب ثنو له وخطئ هكذا بالافراد فيرواية لكشريني وفيرواية غيره خطاياى بالجمع فنو إيه وكل ذلك هندى اى انا متصف بهذه الاشياء فاغفرها وقال الكرماني قال القرافى فىكتناب القواعد قول القائل فىدعائه اللهم اغفرلى ولجميع المسلين دعاء بالمحال لان صاحب الكبيرة يدخل النار ودخول النــار ينا فىالغفران اقول فيه منع ومعــارضة اماالمنع فلانسلم المنافاة اذالمنا فيهو الدخول المحلد كاللكفار اذا الاخراج مزالنار بالشفاعة ونحوهما ايضًا غُفران واما المعارضة فهي بقوله تغالي حكاية عن نو حجليما سلام (رباغفرلي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات) وقال بعضهم نقل المكرماني جما لمفلطاي عن القراهي إلىآخره قلت قط لم يتبع الكرماني لاحد في نقله هذا عرا لقرافي وفيــه ترك الادب ايضا حيث يصرح بقوله مغلطاى ولوكان الشيخ علاء الدين مغلطاى تلميذه اررفيتمء فىالاشتفال لمهكن من الادب ان يذكره باسمه يدون التعظيم وقال فيآخر كالامه لمبظهر لي مناسبة ذكر هذه المسئلة إ فيهذا الباب قلت وجء المناسبة فيذلك اظهر منكل شيء وقد ظهر افيره من اصحاب التحقيق مالم يظهرله لقصور تأمله والله اعلم 📲 ص 🌞 باب 🋪 الدعاء في لساعة التي في يوم الحدة ش 🚁 اى هذاباب في بيان الساعة التي يرجى فيها أجابة النجاء يوم الجمعة وقدذكر فيكتاب الجمعة بابالساعة التي فيوم الجمعة ولمهييناية ساعة هي لاهنا ولاهناء وفي تعييها اقوالكنيرة

اذكرناها فىكتاب الجمعة حير ص حدثنا مسد حدثنا اسمعيل بنابراهيم حدثنا ابوب عن محمد عن ابى هريرة قال قالها بوالقاسم صلى الله تعالى عليه وسلم فى الجمعة ساعة لايوافقها مسلم وهو قائم يصلي يسأل خيرا الااعطاء وقال بيده قلمنا بقللها نزهدها ش 📜 مطابقته للترجُّة ظساهرة واسمعيل بن ابراهيم هواسمعيل بن عليـــة وايوب هوالسختيانى ومحمد هو ابن سيرين والحديث اخرجه مسلم فىالصلاة عنزهير بنحرب واخرجه النسائىفيه عنعمرو بنزرارة فول حدثنا وبروى اخبرنا فولد فى الجمعة ساعة وبروى فى يوم الجمعة ولفظ مسلم ان فى الجمعة لساعة لايوافقها مسلم الىآخر. نحوه قوله وهوقائم يصلى يسأل ثلثة احوال متــداخلة اومترادفة قُول بسألُ خير او يروى بســأل إلله خير اوقيد بالخير ليخرج مثل الدعاء بالاثمم وقطيعة الرحم ونحوذلك فوله قال بيده اى اشاربيده الى انها ساعة لطيفة خفيفة قليلة وفى رواية مسلم بعد ذكر حديث ابي هريرة المذكور قال وهي ساعة خفيفة قو لد قلنا يقللها اي يقلل تلك الساعة قو لديزهدها يحتمل انكون تأكيد القوله يقللها لان التزهيد ايضا التقليل والىذلك اشـــار الخطسابى ووقع فى رواية الاسمعيلي من رواية زهير بن حرب يقللهما ويزهدها بوا والعطف وهو ايضا للتأكيد ووقع فىرواية ابىءوانة عن الزعفرانى عناسمعيل بلفظ وقال بيــده هكذا فقلنا يزهد ها اويقللها 📲 ص 🔅 باب 🛪 قولاالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستجاب لنا فيالبهود ولايستجاب لهم فينا ش 👟 اى هــذا باب فيذكر قول النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم يستجاب الدعاء الذىلنا فىحقاليهود لانا لاندعو الابالحق ولايستجاب لليهود فىحقنـــا لانهم يدعون علينا بالظلم 🏎 ص حدثنا قنيبة بن سمعيد حدثنا عبدالوهاب حدثنا انوب عن أين ابي مليكة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان الهو داتوا النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فقالوا السام عليك قال وعليكم قالت مائشة وعيكم و لعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مهلا ياعاتشمة عليك بالرفق وايالئو العنف او الفحشةالت اولم تسمع ماقالوا قال اولم تسمعي ماقلت رددت عليهم فيستجاب لى فيهم و لايستجاب لهم في ش 🚙 مطابقته للترجة في آخر الحديث وعبدالوهاب ابن عبدالمجيد الثقني وابوب هوالسخنياني وابن ابي مليكة عبدالله ن عبدالرحن بن ابي مليكة بضمالميم واسمه زهير والحــديث مضى عن قريب فى باب الدعاء علىالمشركين قول قال وعليكم قيلآلواو يقتضىالتشريك واجيب بان معنــاه وعليكمالموت اذكل منعليها فانآوالواو للاستيناف اىعليكم ماتستحقونه منالذم فوله والعنف مثلثة العينوهو ضدالرفق فوله اوالفحش شك من الراوى فولْد ف بتشديدالياء على ص \* باب \* النَّامين ش 🕶 اى هذا باب في بيان قورل آمين عقيب الدعاء على صحد ننا على س عبدالله حدثنا سفيان قال الزهري حدثاه عن معيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم قال اذا امن القارئ فامنوا فانالملائكة تؤمن فن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفرله ماتقدم منذنبه ش على مطابقته للترجة ظاهرة وعلى ينء دالله ابنالمديني وسفيان ابن عيينة والحديث مضي فى الصلاة فى باب جهر الامام بالتأمين وفىبابين ايضا بعده فوله قال الزهرى حدثناه بفتح الدال المشددة وفتح الثاء المثلثة واصله حدثناسفيان حدثنا الرهرى عن سعيد بنالمسيب فوابرالقارئ اعمرمن انيكون آماما اوغيره فىالصلاة وخارجها فتوليه فنوافق الموافقة امافىالزمانوامافىالصفة منالخشوع ونحوه فموله

منذنبه اىذنبه الخاص بحقوقالله عزوجل علمذلك بالدلائل الخارجية واما فقهااباب فقد تقدم فى كتاب الصلاة 🚅 ص \* باب \* فضل التهليل ش 🚁 اى هذا باب في بيان فضل قول لااله الاالله على صدئنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن سمى عن ابى صالح عن ابى هر رة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم قال من قال لااله الاالله وحده لاشرىك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتب له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا منالشيطان يومه ذلك حتى يمسى ولميأت احد بافضل مماجاء الارجل عمل كثرمنه ش 🗨 مطابقته للترجه ظاهرة وسمى بضم السين المملة وفتحالميم وتشدالياء مولى ابى بكر بنعبدالرحن المخزومى وابو صالح ذكوان الزيات والحديث مضى فيكتــاب مدء الخلق في إب صفة ابليس وجنــودة فانه اخرجه هناك عن عبــدالله ن نوسف وهنا من عبدالله من مسلمة و كلاهما عن مالك ومضى الكلام فيد فو له عدل بفتح العين المثلو النظير اىمثلااعتاق عشررقاب وقال ابن التينقرأناه بفتح العين و قال الآخفش العدل بالكسر المثلو بالفتح اصله مصدر قولك عدلت لهذا عدلا حسنا تجعله اسماله ثلفرق مينه وبين عدل المتاعوة ل الفراء الفتح ماعدل الشئ من عير جنسه والاكثر المثل واذاار دت قيمته من غير جنسه نصبت و ربماكسرها بعض العرب وكان منهم غلط فوايه وكتب بالنذكير رواية الكشمهني اى كتب القول المذكوروفي رواية غيره كتبت بالتأنيث قول حرزا بكسرالحاء المملة وسكون الراء وبالزى الموضع الحصين والعوذة حير صحدثناءبدالله ن محمد حدثنا عبدالملك بن عمرو حدثناعر بن ابى زائدة عن ابى اسحق عن عمرو بن ميمون قال منقال عشراكان كمناعتق رقبة منولداسمعيل قال عمر بنابي زائدةوحدثنا عبدالله ن ابى السفر عن الشعى عن الربيع بن خثيم مثله فقلت للربيع بمن سمعته فقال من عرو بن ميمون فاتيت عرو بن ميمون وقلت بمن سمعته فقال من ابن ابى لبلى فاتيت ابن ابى لبلى وقلت بمن سمعته وقدال من ابى ابوب الانصارى يحدثه عن النبي صلى الله تعـالى عليه وسلم وقال ابراهيم بنيوسف عنابيه عنابي اسمحق حدثني عمروبن ميمون عنءبدالرجن بنابى ليلي عنابىايوب قوله عنالنبي صلى اللهنعالى عليه وسلم وقالموسى حدثنا وهيب عنداود عنعامر عنعبدالرحن ابنابي ليلي عنابي ايوب عزالنبي صلى الله تعالى عليه وسلموقال اسمعيل عن الشعي عن الربيع قوله وقالآدم حدثنا شعبة حدثنا عبدالملك بن ميسرة سمعت هلال بن يساف عن الربيع بن خثيم وعمر و بن ميمون عن ابن مسعو درضي الله تعالى عندقوله وقال الاعش وحصين عن هلال عن الربيع عن عبد الله قوله ورواه ابو محمد الحضر مي عن ابي ابوب عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم كانكن اعتق رقبة من ولداسمعيل ش عبدالله بن محمد المعروف بالمسندى وعبدالملك ابن عمروا بفتحالعين ابوعامر العقدى بفتحالعينالمهملة وفتحالقــاف مشهور بكنيته اكثر من اسمه وعمر بضم العين ابن ابى زائدة على وزن فاعلة من الريادة واسمم خالد وقيل ميسرة وهواخو زكريا بنابي زائدة الهمداني وزكريا اكثر حديبا منه واشهر ماتسة تسع واربعينومائة وابواسحق عمروبن عبد الله السبيعي التابعي الصعير وعمروبن سميونالاودي ماأواو والدال المهملة التابعي الكبير المخضرم ادرك الجاهلية وهوالذي رجم القردة في حكاينه المشهورة وكان بالشام ثم سكن بغدادوسمع معاذبن جبلباليمن والشام عندهما وعمرين الخطباب والنمسعود وسعدين ابى وقاص عندالبخارى وسمع ابنابي ليلي وعاشمة والزمسعود عندمسلم مات في ولاية الحجاج قبل الجماجم فوله قال من قال عشرا ايمن قال لااله الالله وحده الي آخر.

عَشْنَ مُرَانَتُكُانَ آعِتُقُ رَقِيةً وَاحْدُةً مَنْ وَلَدَ أَسْمَعِيلَ عَلَيْهُ السَّلَامُ وَلَا يَحْقُ أَنْ النَّسْسِيةُ مِنْ الجلاش محقوظة إذنسبة المائة إلى العشرة كنسبية العشرة الى الرقية الواحدة وهكذا ذكره البخارى مختصرا مرسلا ورواه مسلم مطولا وقال حدثنا سلمانين عبيدالله ابو ايوب الغيلانى حدثنا الوطام بعني العقدي حدثنا عمرين الى زائدة عن الى المحق عن عمروين ميمون قال من قال لااله الاالله وحده الاشركاله لهالملك ولهالحد وهو على كل شي قدير عشر مراتكان كن اعتق اربعة انفس من ولد اسمعيل فانقلت ماوجه تخصيص الذكرمن ولد اسمعيل عليه السلام قلت لان عتق منكان منواده له فضل على عنق غيره وذلك ان محمدا واسمعيل والراهيم صلوات الله عليهم وسلامه بعضهم من بعض فحوله قال عمر بن ابى زائدة هكذا هو في رو ايدًا لاكثرين وفي رو ايد ابى ذر قال عمر غير منسوب فقى إيه وحدثنا عبداللهبن ابي السفر بفتح السين المهملة وفنح الفاء وقبل بتسكينها وهو غير صحيح واسم ابي السفر سعيدين محمد الثورى العمدانى الكوفى مات فى خلافة مروان فان قلت ماهذه الوَّاو في قوله وحدثنا قلتُ هوواوالعطف على قوله عن بي اسحق تقديره قال عمر ابنابي زائدة حدثنا ابواسحق وحدثنا عبدالله بنابي السفر عنءامرين شراحيل الشعبي عن الربيع ابفتح الراء وكسر الباء الموحدة ابن خثيم بضم الخياء المجمة وفتح الثباء المثلثة وسكون البياء آخرالحروف والميمان عائذن عبدالله النورى الكوفي سمع عبدالله بن مسمود عند البخــارى وعمرو بن ميمون عنــد هما مات في ولاية عبــدالله بن زيّاد قُرُّ إِنْهُ مثله اي مثل مارواه ابواسحق عن محروبن ميمون وحاصل ذلك انجربن ابيزائدة اسنده عن شيخين (احدهما) عنابي اسمعتى عن عروبن ميون موقوفا (والثاني) عن عبدالله بن ابي المدر عن الشمي عن الربيم ابن خثيم عن عمروبن ميمون عنعبدالرحن ابن ابي ليــلي عن ابي ايوب خالدالانصاري الخزرجي مرفوعاً وهو معنى قوله فقلت للربيع بمن سمعته الى قوله يحدثه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى يحدث الوالوب عبدالرحن بن ابى ليلى عن النبي صلى الله تعالى عليه و سام فتو له و قال ابراهيم بن الوسف هذا تمليق افادالتصريح بتحديث عرولاتي اسحقوابراهيم هذا يروى عزابيه يوسف بن ا اسحق بن ابي اسمحق عمر والسبيعي الكوفي وهويروي عنجده ابي اسمحق قال حدثني عُروبن ميمون عن عبدالرحن بن ابرليلي عن ابي ايوب الانصارى قوله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أثَّرِ إِبْرِ وَقَالَ مُوسَى اَى أَنْ أَسْمُعِيلَ المُنقَرَى التَّبُوذَكِي أَحَدُ مَشَائَّخُ الْجَارِي أَنما اتى بلفظ قال لانه تحمل منه مذاكرة ونقــلا اوهو تعليق وهو روبى عن وهيب مصفر وهب ابن خالد عن داود ابن ابي هند القشيري البصري واسم ابي هند دينار وداء ديروي عن عامر الشعبي عن عبدار حن ا إن ابي ليلي عن ابي ابوب خالدالانصاري عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم وبوصل هذا التعليقي ابوبكرين خيتمة في تاريخه حدثناموسي بن المعيل حدثناوهيب بن الى خالد عن دار دين ابي هند عن عاص الشمى و لفظه كان له من الاجر مثل من اعتق اربعة انفس من و لد اسمميل عليه السلام فرَّه لهم و قال اسمميل اى ان انى خالد الاجسى المجلى وقدم ذكره عن قريب وهو بروى عن عامر الشمى عن الربع بن خشيم قولهایقول الربيع و اشاربهالی آنه موقوف قُوْر لِيه و قال آدم ای ابنابی ایاس احد مشاشخ البخاوى حدثنا شعبة حدثنا عبدالملك بن ميسرة الزراد ابو زيداله امرى قال سممت سلال بن يساف إ بفتحالياء آخرالحروف وكسرها وبالسين المعملة وبالفاءالاشجبيءنالربع بنخثيم وعمرو بنميمون عنَّ عبدالله بن محمود رضي الله تمالي عندقوله و هذا ايضا المامذاكرة و التمليق و وقع عندالدار قطني

ان البخاري قال فيه حدثنا آدم فعلي هذا يكون موضولا و اخرجه النسسائي من رواية محمدين حِمِهُمْ عِنْ شَعْيَةً بِسِنْدُهُ المذكورَ وُسَاقِ المَنْ وَلَفَظَهُ عَنْ عَبِدَاللَّهُ هُو ابن مسعود قال لان أَفُولُ لا إله الله وحده لاشريك له الحديث وفيداحب الى من اربع رقاب فو له وقال الاعش اي سليمان وحصين مصغر الحصن المهملتين والتون ابن عبدالرجن السلمي الكوفي كلاهما عن هلال منساف عن الربيع بن خثيم عن عيدالله ت مسعود وأماتعليق الاعش فوصله النســـائي منطريق وكيع عنه وأفظه عن عبدالله من مسعود قال من قال اشهدان لااله الاالله وقال فيه كان له عدل اربعر قاب من ولد اسمعيل عليه السلام و إما تعليق حصان فو صله مجدس الفضل في كتاب الدما. له حدثنا حصان بن عبدالر حن فذكره و لفظه قال عبدالله من قال أول النهار الااله الاالله قذكره بلفظ كن كعدل إربع رقاب تحرر منولد اسمعيسل قوله ورواه أي وروى ألحديث المذكور الونجدالخضرمي كذا فىرواية ابى ذر والنســنى وفىرواية غيرهما وقال ابو محمد ولايعرف اسمه وكان يخدم اباايوب وقال الحافظ المزى آنه افلح مولى ابى انوب وقال الدارقطني لايمرف انومحمد الافي هذا الحديث وليس له في الصحيح الإهذا الموضع يروصله الامام احد والطبراني من طريق سعيد بن اياس الجربرى عن ابى الورد بفتح الواو وسكون الراء واسمه ثمامة بن حزن بفتح الحاء المهملة وسكونالزاى وبالنون القشيري عن ابي محمدالحضرمي عن ابي ابوب الانصاري قال لماقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة نزل على فقال يااباا يوب الااعلمات قلت بلى يارسول الله قال مامن عبد يقول اذااصيح لاأله الاالله فذكره الاكتب الله له بهاعشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات والاكن له عندالله عدل عشر رقاب محررن والاكان في جنة من الشيطان حتى يمسي و لا غالها حين يمسى الاكان كذلك قال قلت لا بي مجمدانت سمعتما من بي ايوب قال و الله اسمعتها من ابي ابوب رضى الله تعالى عنه عنه عنه الله و السحيم قول عرو ش كه ابوعبدالله هو البخار و نفسه فتح أيه قول عمر وكذا و قع في رو اية ابي ذر و حدمو الصواب بضم العين قيل الظاهر أن المواوراو العطف ووقع عنداني زيد المروزى في روايتما يحتجيم قول عبدالملك ن عمرووقال الدار قطني الحديث حديث اني السفر عن الشميي وهو الذي ضبط الاسناد کے ص ﷺ باب ﷺ فضل النسبیح نش کے ایھندا باب فی بیان فضل النسبیح رہر قول سجانالله وهو اى لفظ سجانالله اسم مصدر وهوالتسبيح وقبل بلسبحان مصدر لانه سمهرأه فصل نلاثى وهو من الاسماء اللازمة للاضافةوقديفرد واذا افردمنع المصرفالتعريف وزيادة الآلف والنون كقوله(اقول لماجاني فخره سيحان من علقمة الفاخر)وجاء منونا كقوله(سجانه لم سيمانا يمودله) \*و قبلنا جم الجودي و الجمد ) فقيل صرف ضرورة و قبل هو عمر له قبل و بعد أن نوى تمريفه بق على حاله والنكرا هرب منصر فاوهذا البيت بساعد على كونه عصدر الااسم مصدرانوه وددا منصمرة ولتدن النون الدول الرجيب هنه بإيادانا نكرة لأموية رهور والاحدء المزامة لنصم ا هل المصدرية فالزار سرف والناصب له الفل مقدر لانجوز اظهاره وعن الكسائي اله المادي تشاره ال باستدارك ولمنصد جهيور أأمنوبين وهن مضاف اليالملتمول ايساءنا الله ويجوز المايكرن الحمانا لأ بي الناعل الرياق الفقر تفعد، والمالون عن الشفيليون ومعنده الغراية الله عمدالأيليين بالمنزر آل نقص غير سالم تثي المدمريك والصداحية وسراد وجهيع الرراش ويصيى السليح ويرساب جهيع لفاظ المأكر ويطلق ويراد به الصلاة النــافلة وقال آبن الاثيرواصل تسبيح النَّنزيه من النقائص ثماستعمل في

مواضع تقرب مند اتساعا بقسال سيمتد اسيمه تسبيحا وسيحانا ويقال ايضا للذكرو الصلاة النافلة سيحة يقال قضيت سيحتى والسيحة من التسبيح كالسخرة من التسخير من حدثنا عبدالله بن مسلة عن مالك عن سمى عن ابي صالح عن آبي هريرة رضى الله تعمالي عنه انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال منقال سبحانالله وبحمده فىيوممائة مرة حطت خطاياه وانكانت مثل زيد البحر ش 🚁 هذا الاسناد بعينه مع معض هذا المذكور فيه قدمضي في اول الباب السمابق وهناك بعدقوله مائة مرة كانتله عدل عشر رقاباليآخر.ويقال اناليخاري افردهدا الحديث منذلك الحديث واخرجهالترمذى فىالدعوات عناسحق بنموسى الانصارى وغير مواخرجه النسائى فىاليوم والليلة عنقتيبةوغيره واخرجه ابنماجةفىثوابالتسبيح عننصر بن عبدالرحن الوشابة فو أبه سيحان الله منصوب على الصــدرية نفعل محذوف تقديره سيحت سبحــان الله فو له وبحمده اى احد. و الواو فيه للحال تقديره سبحت الله ملتبسا بحمدى له من اجل توفيقه لى التسبيح قول في وم قال الطبي يوم مطلق لم يعلم في اى وقت من اوقاته فلا يقيد بشيُّ منهما وقال صاحب المظهر ظاهر الاطلاق بشعر يانه تحصل هذا الاجر المذكور لمن قال دلك مائة امرة سواء قالها متوالية اومتفرقة فىمجالساوبعضها اولالمهار وبعضها آخر المهارلكنالافضل انبأتي بها متوالية فياول النهار فو له حطت خطاياه اي منحقوقالله لان حقوق النـاس الاتحط الاباسترضاء الخصوم فوله مثلزيدالبحر كناية عن المبالعة فى الكثرة على صحدثنا زهير بنحرب حدثنا النفضيل عنعمارة عنابي زرعة عنابيهربرة عنالسي صلىالله تعالى عليه وسلم قالكمتمان خفيفتان علىاللسان ثقبلتمان فيالمير ان حبيتان الىالرحن سيحمانالله العظيم سبحانالله وبحمده ش 🗫 مطابقته للترجة ظاهرة وابن فضيـــلهو محمدبن فضيل بتصغير فضلالضبى وعمارة بضم العين المعملة وتخفيف الميم ابنالقعقاع وابوزرعة بضم الزاى وسكون الراء وبالعين المهملة اسمدهرمبن عروبن جريرالبجلي الكوفى والحديث إخرجهالبخارى ابضا فى الايمــان والنذور عن قتيلة وفىالتوحيد آخر الكتاب عناحدين اشكاب واخرجه مسلم فىالدعوات عن زهــيربن حرب وغيره واخرجــه الترمذى فيه عن يوسف بن عيسى واخرجه النسائي فياليوم والليلة عن على ن منذر وغييره واخرجــه ابن ماجة في ثواب التسبيح عنابىبكربن ابى شيبة وغيره فوله كلمتاناى كلامان والكلمة تطلق على الكلام كالقال كلمة الشهادة قولد خفيفتان قال الطيبي الخفة مستعارة للسهولة شبه سهولةجريان هذاالكلام على اللسان بمايخف علىالحامل منعض المحمولات ولايشق عليهفذكرالمشبه وارادالمشهبه فمولله ثقيلتــان في الير ان الثقل فيه على حقيقته لان الاعمال تنجسم عندالميزان و المير ان هو الذي يوز ربه فىالقيمةاعمالاالعباد وفىكيفيتداقوال والاصبح انه جسم محسوس ذولسان وكفتين واللهتعالى بجعل الاعمال كالاعبان موزونة اويوزن صحف الاعمال قو له حبيبنان تأنمة حبيبة بمعنى محسوبة يقسال حسفلان الى هذا الشيء اى جعله محبو ماو المرادهنا محبو بية قائلهماو محمة الله للعمدار ادة انصال الخيرله الوالسكريم تيل لنظ المعول يستري فيه المدكر رااؤنثرلاسيًا اداكان ورمر د ` برالمار ؟ ا الحرن الام الأرث واجب ما الدموي، مينهما جازة الراحة الوحوده بهار الافالافي وقيل ابما اسها لمباسنة الخفيفة والسيلة لانهما يمعني الفاعلة لاالمفعولة وفيل هده الباء لبقلاللفظ

منالوصفية الى الاسمية فوله الىالرجن وانماخصص لفظ الرجن من بين سائر الاسماء الحسني لان المقصود من الحديث بيان سعة رحة الله تعالى على عباده حيث بجـازى على العمل القليل بالثواب الجزيل قلت بجوز ان نقسال اختصاص ذلك لاقامة السجع اعني الفواصل وهومن محسنات الكلام علىماعرف في علم البديع وانمانهي عن "مجع الكهان لكونه متضمنا للباطل قوله سحانالله قدذكرنا انه لازم الىصب بأضمار الفعل وسبحان علم للتسبيح كعثمان علمالرجل والعلم على نوعين علم شخصى وعلم جنسى ثمانه يكون تارة للعين و تارة للمعنى فهذا من العلم الجنسى الذى للمعنى قبل قالوا لفظ سبحان واجب الاضافة فكيف الجمع بين العلية والاضافة واجبب بائه ينكر نميضاف كماقال الشاعر ﷺ علازيدنا يوم الىقارأس زيدكم ﷺ بابيض ماض الشفرتين يمان ۞ ووجدتكرير سبحان الله الاشعار يتزيمه علىالاطلاق نم ان التسبيح ليس الاملتبسابالحمد ليعلم ثبوت الكمالله هضل ذكرالله تعــالى والمراد يذكرالله هنا الآيان بالالفاظ التي ورد الترغيب فيها والاكثار | منها وقد يطلق ذكرالله وبراديه المواظنة على العمل بما اوجبهالله تعالى اوندب البه كقرائة القرأن وقراءة الحديث ومدارسة العلم والثنفل بالصلاة وقال الرازى رجماللهالمراد بذكراللسان الالفاظ الدالة على التسبيح والتحميد والتمجيدوالذكر مالقلب النفكر فىادلة الذات والصفات وفيادلة السكاليف منالامر والنهي حتى يطلع على احكامهـا وفياسرار مخلوقاتالله تعـالى والذكر بالجوارح هوان تصيرمستغرقة فيالطاعات 🄏 ص حدثنا محمدين العلاء حدثنــا ابو اسامة عن بريدين عبدالله عن ابي بردة عن ابي موسى رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليهوسلم مثلالذي يذكر ربه والذي لابذكر مثل الحيوالمبت ش 🚁 مطابقته للترجة منحيث انالذي مذكرالله كالحي بسبب فضيلة الذكرواواسامة حاد بن اسامة وبريد بضم يروى عن ابيه ابي،موسى الاشعرى واسمه عـدالله بنقيس والحديث اخرِجه عن محمد ابن العلاء ايضًا دــندهالمذكور بلفظ مثل البيتالذي يذكرالله فيه والبيتالذي لايذكراللهفيه مثل الحيي والميت وكذا وقع عند الاسمعيلي وابن حبان وابي عوانة والبيت لايوصف الحياة والموت حقيقة والذي بوصف بهما هوالساكن فيكونهذا منقبيلذكر المحلوارادةالحال ويحتملان يكون هذا تجوزامنالراوی قولهوالذی لایذ کر وقع فی روایة ابی ذر ریه ایضا وجه التشبیه بینالذاکر والحى الاعتداد به والنفع والمصرة ونحوهاوبيناارك الذكر والميت التعصيلفىالطاهروالمطلان فيالباطن 📲 ص حدثنا قتيمة بن سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هربرة 🕽 قال قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وســلم انلله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمســوں اهل لذكر فادا وجدوا قوما يذكروناللة تبادواهموا الىحاحتكم قال فتحفونهم ماجنحتهم الىالسماءالدنيا إقال نيسا الهمريهم وهواعم منهم مايقول عمادي قالو ايتواو بسبحو للتوبكر ونكر يحمدونك وبمجدرت قال عيقر ل هل رأوني قال فيقو لون لاو الله مار أوك ذل فيقول كيف نور أراب قال يقونون لور أوك كانوا أشد أن عبادة واشدلك تمجيدا واكثر لت تسليحا قايتون ٩ يساً برني قال يساً رنا الجلة قال يقول وهل رأوها قال يقولون لاوالله يارب مارأوها قال يقول فكيف لوانهم راؤها قال

( شر )

يقواون اوافهم راؤها كانوا اشدعليها حرصا واشدلها طلبا واعظم فيها رغبة قال فم يتعوذوب قال بقولون من الــار قال بقول وهل رأوها قال يقولون لاوالله ما رأوهـــا قال يقول فكيف لورأوهاقال بقولون لورأوها كانوا اشد منها فرارا واشد لهامخافة قالفيقول فاشهدكمانى قدغفرت الهم قال يقول ملك من الملائكة فيهم فلان ايس منهم انما جاء لحاجة قال هم الجلساء لايشتي بهم جليمهم ش على مطابقته للترجة ظاهرة وجرير هو ابنءبدالحميد والاعمش هو سليمان وابوصالح ذكوان الذيات والحديث اخرجه مسلم منطريق سهيلعنابيه عنابي هربرة عنالسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لله ملائكة سيارة فضلا يبنغون اهل الذكر الحديث وقال عياض فضلا بسكون الضاد المعجمة قال وهوانصواب وقال فىالاكمال فضلا بفتح الفاء وسكون الضاد وقال ابنالاثبر اىزيادة عنالملائكة ألمرتبين مع الخلائق ويروى بسكون الضساد وبضمها وقيل السكون اكثر واصوب وقال الطبي فضلا بضم الفاء وسكون الضاد جع فاضل كنزل جمع لخازل **قوله** يلتمسون اىيطلبون وعندمسلم يبتغون كما دكرنا وهو بمعناه **قول**ه اهلالذكريتماول المصلاة وقرائة القرآن وتلاوةالحديث وتدريس العلومومناظرة العماءونحوها فتوليه فاذاوجدوا قوما يذكرونالله فىرواية مسلم فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكره فمول تنادوا وفىروابة الاسمعيلى يتنادون فخو له هلوا اى تعــالوا وهذا ورد على اللغة التميمية حيث لايقولون باستواء الواحد والجمع فيه واهل الحجاز يقولون للواحــد والاثنين والجمع هلم للفظ الافراد فخول الى حاجنكم و فی روایة ابی معاویة الی بغیتکم فول فیحفو نهم ای بطوفونهم با جنحتهم و منه (و تری الملائکة حافین) ومنه (وحففناهما بنخل) والباء للتعدية وقيل للاستعانة فخولد الىالسماء الدنياو فىرواية الكشميهنى الى سماءالدنيا فولد فيسألهم ربهم اى فيسأل الملائكة ربهم و هو اعلماى و الحال انه اعلم منهم اى من الملائكة وفي رواية الكشميهني وهُو اعلم بهم ووجه هذا السُّؤال الأظهار على الملائكة انفيني آدم المسجمين والمقدسين وانه استدراك لماسق منهم منقواتهم (اتجعلفهامنيفسدفيها) وفىرواية مسلم من ان جئتم فيقولون جئما من عند عسادلك في الارض وفي رواية الترمذي اي شيءٌ تركتم عبادي يصنعون قال فيقول هكذا رواية ابى ذر فيقول بالفاء وفي رواية غيره يقول اى يقول الله فولد فايسألون ويروى فايسألونني فولديسألونك الجية وفي رواية مسلم يسألون جنتك فولدوهل رأوها اى الجبه وفى رواية مسلمو هلرأو اجنتى فولد فم يتعوذون وفى رواية ابى معاوية فن اىشى يتعودون فوله منالنار وفىروآيةمسلم مننارك فوله فيهم فلانايس منهم انماجاء لحاجة وفىمسلم يقولون رب فيهم فلان عبد خطاء انمامر فجلس معهم وزادقال فيقول ولهقدغفرت فخوله هم الجلساء جعجليس وفىرواية مسلم هم القوم لايشتى بهمجليسهم وفيه انالصحبة لبها تأيثر عظيم وانجلساء السعداء سعداء والتحريض عبى صحبة اهل الخير والصلاح 🅰 ص رواه شعبة مزالاعمش ولمهرفعه ش 💨 ىمنى روى الحديث المذكور شــعمة بن الحجاج عن سليمان الاعمس بســنده المدكور ولم برفعه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووصله احد قال حدثنا محمد من جعفر حدثنا شعبة قال بنحوه ولم رفعه حاصله انه، وقوف علي صورواه سهيل عن ابه عن ابي هريرة عن الدي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🗫 اى روى الحديث المذكور ســـهبل عنايه أبى صالح دكوان السمان ووصله مسلمو قدد كرماه عن قريب حي ص ۞ باب ۞ قول لاحول ولاقوة الا بالله ش

اىهذا باب فى بيان فضل لاحول ولاقوة الابالله معناه لاحول عن معاصى الله الا بعصم الله ولاقوة على طاعة الله الابالله وحكى عناهل اللغة انءمني لاحوللاحيلة مقال مالدرجل حبلةولا حولولااحثيال ولامحتال ولامحالة وقوله تعالى (هوشد دالمحال) يعني المكرو القوة والشدة حرص حدثنا محمد ين مقاتل ابوالحسن اخبرًا عبدالله اخبرنا سليمان التيمي عن ابي عثمان عن ابي موسى الاشعرى قالاخذ النيصليالله تعالىءلميه وسلم فيعقبة اوقال فيثنية قالفلماعلاهليها رجلنادى فرفع صوته لاالهالاالله واللهاكبرقال ورسول الله صلىالله تعالى عليه وسلم على بغلتد قالفانكم لاتدعون اصم ولاغائبا نم قال ياابا موسى او ياعبدالله الاادلك على كلة من كنزالجنة قلت بليرةال لاحول ولاقوة الابالله ش 🗫 مطاعته للترجة فياخر الحديث وعبدالله هوان المبارك وسليمان هوابن طرخان التيمي البصرى واوعثمان هو عبدالرجن أبن ملالنهدى بفتح النون وايوموسى الاشــعرى عبد الله بن قيس والحديث مضى عن قريب في باب الدعاء اذاً علا عقبـــــ فو له اخذاي طفق عشى قو لهم اوقال في ثنية شـك من الراوي والثنية هي العقبة وشــك الراوي في اللفظ وهذا على مذهب من يحتاط ويريد نقل الفظ بعينه قو له ورسمول الله صلى الله تعمالي عليه وسلم على بغلتهالواوفيهالحال قو لدعلي كلةمنكنز الجنة قيلكانت منالكنز واجيب بإنها كالكنز فيكونها ذحيرة نفيسة تنوقع الانتفاعات منها 🗨 ص #باب، للهمأة اسمغيرواحد ش 🕶 ای هذاباب یذکر فیدان لله مأ زاسم غیرواحدوفی رو اید ایی در غیر و احدة بالنا نیت حرص حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان قال حفظناه من ابي الزنادعن الاعرج عن ابي هربرة رضي الله تعالى عنه رواية قالللةتسعة وتسعون اسما مأة الاواحدا لايحفظها احد الادخل الجية وهو وتربحب الوترش ﴿ مَالِقَتُهُ لَلْرَجَةُ ظَاهِرَةً وَعَلَى بِنَعَبِدَاللَّهَانِ الْمُدَيِّنِي وَسَفَيَانَ هُوا بِنَعْيِنَةً وَاوَالزَّنَادُ عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرجن بن هرمز والحديث اخرجه مسلم فيالدعوات ابضا عن زهيرين حربوغيره ولفظه عن ابى هربرة عن السي صلى الله تعالى عليه وسلَّم قال لله تسعة وتسعون اسميا منحفظها دخلالجنة والله وتربحب الوتر وفيلفظ مناحصاها وفيلفظ منل لفظ المخارى الاان في آخره من احصاها دخل الجنة و اخرجه الترمذي فيه عناين ابي عمر به و لفظه ان لله تسعة وتسعون اسما مناحصاها دخلالجنة هواللهالذى لاالهالاهوالرحنالرحيم الحديث وعدها كلها أنمقال هذا حديث غريب فولهرواية اى عن ابى هريرة منحبث الرواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنوله تسعة مبتدأ وخبره مقدما قوله لله فنوله مأة اىهذه مأةالاواحدا وذكرهذه الجملة لدفع الالتباس بسبع وسبعين وللاحتياط فيه بالزيادة والنقصان وقال المهلب فذهب قوم الى ان ظاهره يقتضىانلااسم للهغيرماذكر اذلوكانله غيرها لميكن لتخصيص هذه العدة معنى وقالآخرون بجوز انيكون لهزيادة على ذلك اذلابجوز انتتباهى اسماؤه لان مدائحه وفواضله غير متناهية وقيل ليس فيدحصر لاسمائه اذايس معناهانه ليس لهاسم غيرهابل معناهان هذه الاسماءمن احصاها دخل الجنةاي المرادالاخبار عن دخول الجنة باحصائها لاالاخبار بحصر الاسماء فيهاو قيل اسماءالله وانكانت اكثرمنها الكن معانى جيعها محصورة فيمافلذاك حصرها فيهاقيل فيه دليل على ان اشهر اسمائه هو الله لاضافة الاسماء اليه وقيل هوالاسم الاعظموعن ابى القاسم القشيرى فيهدليل على ان الاسم هو المسمى اذلوكان غيره لكاتت الاسماءلغيره وقال غيرهاذا كان الاسم غير المسمى لزم منقوله للةتسعة وتسعون اسما الحكم بتعدد

الالهةالجواب انالمراد منالاسم هنا اللفظ ولاخلاف فىورودالاسم بهذاالمعنىواتمسا النزاع فىانه هليطلق ويراديه المسمى عينه ولايلزم من تعددالاسماء تعدد المسمى وجواب آخر الكلواحد من الالفاظ المطلقة على الله سجانه يدل على ذائه باعتبار صفة حقيقية اوغير حقيقيةو دلك يستدعى التعدد في الاعتبارات والصفات دون الذات ولااستحالة في ذلك فولد الاواحدا في رواية الي در الاواحدة انهاذهابا الى معنىالتسمية اوالصفة اوالكلمة قوله لايحفظها احد المراد بالحفظ القراءة بظهر القلب فيكون كنايةءن التكر ارلان الحفظ يستلزم التكر اروقيل معناها لعمل ماو الطاعة معني كل اسم منها والايمان بهاومعنى الرواية الاخرى مناحصاها عدها فىالدعامها وقيلاحسن المراعات لهسا والمحافظة علىماتقتضيه وصدق معانبها وقبل من احصاها اىكرر مجموعها قو له دخل الجنة ذكر مبلفظ الماضي تحقيقاله لانه كائن لامحاله فخوله وهوو تراى الله وتربعني واحدلا شريك له والوتر بكسر الواو وقحهاوقرئ بهافؤ لديحبااو تربعني يفضله في الاعمال وكثير من الطاعات والهذاجعل الصلوات خسا والطوافسعا وندب التثليث في أكثر الاعمال وخلق السموات سبعا والارضين سبعا وغير ذلك 🖊 ص \* باب \* الموعظة ساعة بعدساعة ش 🏲 اى هذا باب في يان ان الموعظة ينبغي انتكونساعة بعد ساعة لانالاستمرارعليها يورثالملل وهومعنى قولهكان يتمخولنابالموعظة فىالايام كراهيةالسأمةعلينا والموعظة اسم منالوعظ وهوالنصيح والتذكير بالعواقب تقولوعظه وعظا وعظة فاتعظ اى قبل الوعظ فان قلت ماوجه ذكرهذا الباب في الدعوات قلت لان المواعظ مخالطها غالبًا النذ كيربالله والذكر من جلة الدعاء كماسق فيما مضى حدث ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا الى حدثناالاعمش حدثني شقيق قال كنا ننتظر عبدالله اذجاء يزيد بن معاوية فقلنا الانجلس قال لاولكن ادخل فاخرج آليكم صاحبكم والاجئت انافجلست فخرج عبدالله وهوآخذبيده فقام علينا فقال اماانى اخبر بمكانكم ولكنه يمنعنى منالخروج اليكم انرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلمكان ينخولما بالموعظة في الأيام كراهية السأمة علينا ش كياس مطابقته للترجة تؤخذ من قوله كان ينخو لناالي آخر ، و عمر بن حفص ير و ي عن البه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة والحديث مضى فىكتاب العلم فىباب كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم كيلا ينفروا ومضى ايضافىالباب الذىيليه فو له كنا ننتظر عبدالله يعنى ابن مسعود وفىرواية مسلم كنا جلوسا عندباب عبدالله نتنظره فربسًا بزيد بن معــاوية فخو له اذجاء كلةاذ للمفاجأة ويزيد منانز يادة ابن معاوبة النحعي الكو فيالتابعي الثقة العابد قتلفازيا بفارس كان فيخلافة عثمان رضى الله تعالى عنه وليسله في الصحيحين ذكر الافي هذا الموضع فحويله الاتجلس كلة الاللعرض والتنبيه والخطاب ليزيد فولد ادخل بلفظ المتكلم من المضارع اى ادخل دار عبدالله فولد فاخرج بضمالهمزة من الاخراج قوله صاحبكم يعني ابن مسعود قوله والا اى وان لم اخرجه جئت فجلست هندكم فوله وهواخذ الواو فيد العال فوله امااني كله امابالتحفيف وأنى بكسر الهمزة قول اخبرعلى صيغة المجهول قوله بمكانكم اى بكونكم هذا جواب ابز مسعود لهم في قولهم وددنا انك لوذكرتنا كليوم وكان يذكرهمكل خيسقو لدينخولنا بالخاءالمعجة اى يتعهدنا وكان الاصمعي يقول يتخوننا بالنون بمعنى يتعهدنافقول كراهيه السأمة اى لاجل كراهة الملالة وكان ذلك رفقاً من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه فيجب ان يقتدى به لان التكرار يسقط النشاط ويمل القلب وينفره

## ه بسم الله الرحمن الرحيم كنداب الرقاق ش كله

اىهذا كتاب في بيان الرقاق وهوجع رقيق منالرقة قال ابن سيدة الرقة الرحة ورققت لهارق ورق وجهه استحى و يقال الرقة ضدالغلظة يقال رق يرق رقا فهو رقيق ورقاق وفىالتوضيح كتاب الرقاق كذا فىالاصول وقال صاحب النلويح غيرجاعة منالعماء فىكتبهم كتاب الرقائق وكذا فىنسخة معتمدةمنرواية النسني عنالبخارى وهوجع رقيقة والمعنى واحد وفىبعض النسخ ماجاء في الرقاق وسميت احاديث الباب بذلك لان فيكل منها ما يحدث في القلب رقة ﴿ صُ #باب #ماجاء في الصحة و الفراغ و ان لاعيش الاعيش الآخرة ش 🗫 اى هذاباب في بيان ماجاء الخ كذافى رواية ابى ذرعن السرخسي وفي روايته عن المستملي والتكتميهني سقط لفظ الصحة والفراغ وكذا فىروايةالنسنى وفىرواية كريمة عن الكشميهني ماجاء فى الرقاق و انلاعيش الاحرة و فى شرح ان بطالباب لاعيش الاعيش الآخرة كرواية ابي ذرعن المستملي و هذه الترجة مذكورة في حدثين من احاديث الباب على مايجئ انشاءالله تعالى على ص حدثنا االمكي بنابراهيم اخبرناعبدالله إن سعيد هو ابن ابي هند عن ابيه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعمتان مغبون فيماكثير منالناس الصحة والفراغ ش 🇨 مطابقته للجزءالاول للترجة ظأهرةالمكيكذافى روايةالاكثرين بالالف واللاموهو اسم بلفظ النسبة وهومن مشايخ البخاري الكبار وقدروى احد هذا الحديث عنه بعينه وعبدالله بن سعيد من صغار التابعين لانه لقي بعض صغار الصحابة وهواىوامامة بن سهلوهو بروى عن ايه سعيدين ابي هند الفزاري مولى سمرة بن جندب واوضح هذايحي القطان فىروايته حيثقال عنعبدالله ينسعيد حدثني ابى اخرجه الاسمعيلي والضمير في فو له هو ابن ابي هند يرجع الى سعيد لالعبدالله و هو من تفسير المخارى و الحديث اخرجه الترمذي فىالزهد عنصالح بنعبدالله وسويد بننصر واخرجهالنسائى فىالرقاقءنسويدبننصر عنابن المبارك واخرجها بنماجة فى الرهدعن عباس بن عبدالعظيم و قال الترمذى و رو اه غير و احدعن عبدالله ابن سعيدوورفعوه ووقفه بعضهم فولد نعمتان تثنية نعمة وهى الحالة الحسنة وبناء النعمة التي يكون عليها الانسان كالحلسة وقالالامامفخرالدس النعمة عبارةعن المنفعة المفعولة على جهة الاحسان الى الغيرقو له مغبون امامشنق منالغبن بسكون الباء وهو النقص فىالبيع وامامن الغبن بفتح الباء وهوالنقص في الرأي فكا نه قال هذا نالامران اذا لم يستعملا فيما نبغي فقد غبن صاحبهما فيهما اي باعهما بمحس لاتحمد عاقبته اوليس له فيذلك رأى البتة فانالانسان اذا لم يعمل الطاعة في زمن صحته ففي زمن المرض بالطريق الاولى وعلى ذلك حكم الفراغ ايضا فيبتى بلاعمل خاسرا مغبونا هذا وقديكون الانسان صحيحا ولا يكون متفرغا للعبادة لاشتغاله باسسباب المعاش وبالعكس فادا اجتمعا في العبد وقصر فينيل الفضائل فذلكهو الغبن لهكل الغبن وكيفلاوالدنيا هيسوق الارباح وتجارات الاخرة قو له كثير مرفوع بالانتداء وخبره هوقوله مغبون مقدما والجملة خبرقوله نعمتان قوله المحدة اى احدى النعمتين المحدقي الابدان قول والفراغ اى الاخرى منهما الفراغ و هو عدم مايشغله من الامور الدنياوية 🗨 ص قال عبــاس العنبر ى حدثنا صفوان بن عيسى عن عبدالته بن سعيد بن ابي هند عن ابيه قال سمعت ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله ش عندا

تعليق اورده البخارى عنعباس بتشديد الباءالموحدةابن عبدالعظيم العنبرى احد مشائخ البخارى عن صفوان بن عيسى الزهرى من عبدالله بن سعيد المذكور فى السندالسابق عن ابيه عن ابن عباس عنالتي صلىالله تعمالي عليه وسلم ورواه ابنماجة عن عباس العنبري المذكور علم ص حدثنا مجمد بنبشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن معاويه بنقرة عن انس عنالسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اللمهم لاعيش الاعيش الآخرةفاصلح الانصار والمهاجرة ش 🚁 مطابقته المجزء الثانى للترجة ظاهرة ومحمد بنبشسارهو بندار وغندر هو محمد بنجعفر ومعاوية بنقرة ايناياس المزنىولقرة صحبةوالحديثمضي فيفضلالانصار عنآدمومضي الكلامفيه وإص حدثني احد ن القدام حدثنا الفضيل ن سليمان حدثنا انوحازم حدثنا سهل بن سعد السماعدي قال كنا معرسولالله صلى الله نعالى غليه وسلم بالخبدق و هو يحفر ونحن ننقل التراب ويمرننا فقال اللهم لاعيش الاعيش الآخرة فأغفر للانصار والمهاجرة ش ﷺ مطابقته للجزء الثانىللتر جدة ظاهرة واحدبن المقدام بكسر الميم العجلي والفضيل بن سليمان النميرى بضم النون وقتح الميم مصغر النمر وابوحازم بالحساء المهملة وبالزاى سلمة بن دينار والحديث مضي فيفضل الانصار واخرجه الترمذى فىالمناقبءن محمد بن عبدالله بنبزيع قو لهوهو يحفر اىرسول الله صلى الله تعالى علميه وســلم بحفر الخندق فانقلت تقدم فى فضل الانصــار خرج رســولالله صلى الله تعالى عليه وســلم وهم يحفر ون قلت الجمع مينهما بان يقال كان.منهم من يحفر مع الني صلى الله تعالى عليه وسلم ومهم منكان ينقل التراب على ص تامعه سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلَّم مثله ش 🗫 قال صاحب التلويح هذا يحتاج الى نظر وقال غيره هذا ليس بموجود في نسخ البخاري فينبغي اسقاطه حيل ص باب مثل الدنافي الآخرة ش 🖛 اىهذا باب مترجم بقوله مثلهالدنيا فىالآخرةفولهمثل الدنيا كلام اضافىمبتدأوقوله في الآخرة متعلق بمحذوف تقديره مثل الدنيا بالنسبة الى الآخرة وكملة في تأتى بمعني اليكما في قوله تعالى(فردوا ايديم في افواههم) اي الى افواههم و الخبر محذوف تقدره كمثل لاشي الاترى ان قدر ســوط فىالجنة خيرمن الدنيا ومافيها علىمايجئ فىحديث الباب وقالبعضهم هذه الترجة بعض لفظ حديث اخرجه مسلم والترمذي والنسائي منطريق قيس بنابي حازم عن المستورد بن شداد رفعه والله ماالدنيا في الآخرةالامل مايجعل احدكم اصبعه في اليم فلينظر بم ترجع قلت لاوجه اصلا فىالذى ذكره ولاخطر ببال النخارى هذا وانما وضع هذه الترجة ثم ذكر حديث سهل لانه بطابقهافي المعني ولايخفي دلك الاعلى القــاصـرفيالفهم 🗽 ص وقوله تعالى انمــا الحبوة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفــاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولادكثل غيث اعجب الكفار نباته ثم يهيبج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفيالآخرة عذاب شــد بد ومغفرة منالله ورضــوان وماالحيوة الدنبا الامتاع الغرور ش كصوقوله مالرفع عطفعلىقوله مثلالدنبا وهذا هكدا بالسوق الىقوله متاع الغرور في رواية كريمة وفي روآية ابىذر (انما الحيوةالدنيا لعب ولهوالى قوله متاع العرور)واول الآية واعلموا انماالحيوة الدنيا والمرادبالحيوة الدنيا همامايختص مدارالدنيا من تصرف واما ماكان فيها من الطاعة وما لابدمه عابقيم الاود ويعين على الطاعة أفليس مرادا هنا فولد وزية وهي مايتزين به مماهو حارج عن دات الدي ممايحسنبه الشي ا

قوله وتفاخر هذا غالبا يكون بالنسب كعادةالعرب فوله وتكاثر فىالاموال والاولاد حيث تقولون نحن اكثر مالا وولدا من بني فلان فيتفاخرون بذلك قو له كمثل غيث اىزرعاعجب الكفار اىالزراع نباته وهم الذين يكفرون البذراى يغطونه وقيلهم من كفرلان الدنيا تعجبهم فوليه ثم بهييم اى بجف ويبتى حطاماً يتحطم وهذا مثل الدنيا وزوالها قولُه عذاب شديد اىلاعداءالله تعالى فوله ومغفرة اىلاوليائه فوله وماالحيوة الدنيا الامناعالغرور تأكيد لماسبق ايتغر من ركناليهاواماالتتي فهيله بلاغ اليالآخرة 🗨 ص حدثنا عبدالله نمسلة حدثنا عبدالعزن ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول موضع ســوط في الجنة خير من الدنيا ومافيها ولغدوة في سبيل الله اوروحة خبر من الدنياو مافيها شريه مطابقته للترجمة تؤخذ منمعني الحديث منحيث انقدر موضع سسوط اذاكان خيرا منالدنيا ومافيها يكون بالنسبة الىالآخرة كلاشئ كماذكرناه وعبدالعزيز بروى عناسه ابي حازم بالحاء المحملة والزاى سلة بن دينار عن سهل بن سعد بن مالك الساعدى الانصاري رضي الله تعمالي عنه والحديث اخرجه مسلم فيالجهاد عزيجي بزبجي قول ولغدوة اللامنيه للتأكيد قوله في سبيلالله اعم منالجهاد فولد اوروحةكلة اوللتنويع لالشك الراوى 🍣 ص ﷺبابﷺقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كن في الدنيا كا من عرب اوعار سبيل ش 🚁 اى هذا باب في بيان فول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كن في الدنبا الى آخره وهذه ترجة ببعض حديث الباب قيل اشاريه الى انحديث الباب مرفوعوانمنرواه موقوفا قصرفيه علم صحدثنا على ىن عبدالله حدثنا محمد بن عبدالرجن الو المنذر الطفاوي عن سليمان الاعمش حدثني مجاهد عن عبدالله بنعمر رضى الله تعالى عنهما قال اخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمنكى فقال كن في الدنباكا نُك غريب او عاير سبيل وكان ابن عمر يقول ادا المسيت فلاتنتظر الصباح واذا اصحت فلا تنتظر المساء وخذ من محتك لمرضك ومن حباتك لموتك ش علم مطابقته للترجة طاهرة لانها جزء حديث البساب وعلى تنعبدالله هو ابن المديني والطفاوي بضم الطاء المهملة أوتخفيف الفاء وبالواو نسبة الى بني طفاوة و الطفاوة موضع بالبصرة قلت محتمل ان نني طفاوة ُ نزلوا فيه فسموا له وانكر العقيلي قوله حدثني مجاهد قال وانما رواه الاعمش بصيغة عن مجاهد كذلك رواه اصحاب الاعمش عمه وكذا اصحاب الطفاوي عنه وتفردا بن المديني بالتصريح قال ولم يسمع الاعمش من مجاهد وابما سمعه من ليث بن ابي ســليم عمه فدلسهواخرجه ان حبان في صحيحه منطريق حسن ننقزعة حدثنا مجمد نعبدالرجن الطفاوي عن الاعش عن مجاهد بالعنعمة وأخرحه احد والترمذي منطريق سفيان الثوري عنليث بنابي سليم عن مجاهد قول بمكبي بكسرالكاف مجمع العضد والكتب ه روى، سننية و في رواية التردي اخذ معين حسب ورواية البخاري نعين هذا المبهم قوله كا ثلث غريب هذه كلة جامعة لانواع النصائح اد لعريب لقلة معرفته بالماس أقليل الحسد والعداءة والحقد والنفاق والنزاع وسائرالردائل منشأهما الاختلاط بالحلائق ولقالة قامته قليل الدار والبستان والمررعة والاهل والعيالوسائر العلائق التيهيمنشأ الاستعالءن الحالق قُوْ لِهِ اوعار سبيل كَانَة اوالتنويع لالشــات الراوى قبل تعريب هو عامر سبيل فحوجه العطف عليه واجيب بانالعبور لايستلزم الغربة والمبالغة فيه اكثر لان تعلقاته اقل من تعلقات الغريب وهو مناب عطف العام على الخاص فوله وكان ابنعمر رضيالله تعالىءنهما يقول فىرواية ليث ينسلم فقال لى ابن عمر اذا المسيت الى آخره فول وخذ من صحتك اى خذبعض اوقات صحتك لوقت مرضك بعني اشتغل في الصحة بالطامات يقدر مالووقع في المرض تقصير يقعدك مهافولدومن حياتك اىوخذمن حياتك لموتك يعنى اغتنمايام حياتك لاتمرعك باطلة في سهو وغفلة لان منمات فقدانقطع عمله وفاته امله 🚅 ص 🛪 باب 🛊 في الامل وطوله 🦚 🦟 اي هذاباب فى بيان الهاء الامل عن العمل و الامل مذموم لجميع الناس الاالعلماء فلولاا ملهم وطوله لماصنفو أو لمالفو ا وقدنبه عليه ابن الجوزى (وآمال الرجال لهم فضوح \*سوى على المصنف ذى العلام) والفرق بين الامل والتمنى ان الامل ما يقدم لسبب و التمنى يخيلافه وقال بعض الحكماءان الانسان لاينفك عن الامل فان فاته الاملءول على التمني وقيل كثرة التمني تخلق العقل وتفسدالدىن وتطرد القناعة وقال الشاعر (الله اصدق والآمالكاذبة #وجلهذاالمني في الصدروسواس) حطَّيْص وقول الله تعالى (فنزحزح عن النار وادخل الجنةفقد فازوماالحيوةالدنياالامتاعالغرور) بمزحزحديمباعدموقوله(ذرهم يأكلواو يتمتعوا ويلههم الاملفسوف يعلمون) ش 🗫 هاتان الآيتان الاولى مسوقة يتمامهافى رواية كريمة وفى رواية النسني هكذا(فنزحزح عنالناروادخلالجنةفقدفاز)الآية والثانية فىرواية كريمة وغيرهامسوقة الىآخرهاوفىروايةابيذرهكذا(ذرهم يأكلوا ويتمتعوا) الآيةوبينالآيتينسقط لفظ قولهفىرواية النسني وقال الكرماني وجه مناسبة الآية الاولى مالترجة صدرها وهوقوله تعـالى(كلنفس ذائفة الموت) اوعجزها (وهو وما الحياة الدنيا الامتاع الغرور) وهذا يين ان متعلق الاملليس بشئ قوله فن زحزح اى ابعدقو له فاز اى نجاقوله ذرهم الامرفيه للتهديد اى ذر المشركين يامحمد يأكلوافي هذهالدنياو يتمتعوا من لذاتهاالى اجلهم الذى اجللهم وفيه زجر عن الانهماك فى لذا تُذ الدنيا قوله ويلههم الامل اى يشغلهم عن عمل الآخرة حرص وقال على رضى الله تعالى عنه ارتحلت الدنبا مدبرة وارتحلت الآخرة مقبلةواكل واحدة منهمابنون فكونوا منابناء الآخرة ولاتكونوا من إبناء الدنيا فان اليوم عمل ولاحساب وغدا حساب ولاعمل شي 🚅 اى قال على بن ابي طالب وهكذا وقع في بعض النسيخ ومطالقته للترجة تؤخذ من اوله لان الدنيا لماكانت مديرة فالامل فيها مذموم ومنكلام على هذا اخذ بعض الحكماء قوله الدنيسا مدبرة والآخرة مقبلة فعجب لمنيقبل علىالمدبرة ويدبر عنالمقبلة وقال صاحب النوضيح رويبا فىكتاب ابىالليث السمرقندى رحمالله قال صلى الله تعالى عليه وسلم صلاح اول هذه الامة بالزهد واليقين ويهلك اخرها بالبخل والامل قلت روى هذا الحديث عـــدالله بن عمر ورفعه اخرجه الطبرانى و ابن ابىالدنيا واثر على رضى الله تعالى عنه اخرجه ابن المبارك فى دقائقه ورواه نعيم بن حاد عن سليمان بن خلاد عدثا سفيان عززبيد اليامىء صرياجر الطبرى عنه قولد فاناليوم عمل قيل اليوم ليسعلابل فه السمل ولاعكن تفدير في والارجب نصب عمل واجرب مانه جعله نفس العمل مبالفة كترو لهم الوحنيفة نقه و نهاره صائم فترله ولاحسا .القتح ای لاحساب میه و بحوز مالرفع ای لیس فی ۱۱ محساب و مثله ثاه عسالتماة وعدا جمة عليهم حير صحير صحدثماصدقه بنالند لاسبرنا يحي بن سه د سنسفيان ال حددي ال عن مدر عوريع بن حسم ع عدالله و در الله تسالي سد د ن سط المبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطامربعا وخط خطا فىالوسط خارجا منه وخط خططا صفارا الىهذا الذى

فى الوسط من جانبه الذى فى الوسط و قال هذا الانسان و هذا اجله محيط به او قدا حاط به و هذا الذى هو خارج المهوهذه الخطط الصغار الاعراض فان اخطأه هذا نهشه هذا و اناخطأه هذا نهشه هذا شك مطابقته المترجة من حيث ان فيه مثال المل الانسان و اجله و الاعراض التى تعرض عليه وموته عند واحد منها فان سلم منها فيأتيه الموت عند انقضاه اجله و يحيي هو ابن سعيد القطان و سقيان هو الثورى يروى عن ابيه سعيد بن مسروق و سعيد يروى عن منذر على صغة اسم الفاعل من الاندار ابن يعلى على وزن يرضى بفتح الياء النورى الكوفى يروى عن ربيع بقنح الراء وكسر الباء الموحدة ابن خثيم بضم الحاء المجهة و فتح الثاه المثالة و سكون الياء آخر الحروف و بالميم الثورى ايضا الموحدة ابن خثيم بضم الحاء المجهة و فتح الثاه المثلة و سكون الياء آخر الحروف و بالميم الثورى الترمذى في الزهد عن ابن بشر بكربن خلف و ابي بكربن خلاد خستهم عن يحي بن سعيد عن سفيان الثورى في الزهد عن ابن بشر بكربن خلف و ابي بكربن خلاد خستهم عن يحي بن سعيد عن سفيان الثورى في الزهد عن ابن بشر بكربن خلف و ابي بكربن خلاد خستهم عن يحي بن سعيد عن سفيان الثورى في الوسل في اله و خط خططابضم الحاء وكسرها جع الحطة في الموقال اى الدى صلى الله منه الحله المربع في اله هذا الانسان مبتداً و خبر اى هذا الخط هو الانسان هذا على سبيل التشل و هذه المنا عليه و سلم قوله هذا الانسان مبتداً و خبر اى هذا الخله هو الانسان هذا على سبيل التشل و هذه المدين المدي

الكرمانى الخطوط ثلاثة لان الصغاركلها في حكم واحد والمشار البه اربعة فكيف ذلك قلت الداخل له اعتبار ان اذنصفه داخل ونصفه مثلا خارج فالمقدار الداخل منه هو الانسان فرضا والخارج المله فقو له و هذه الخطط الصغار الاعراض اى الآفات العارضة له و في رواية المستملي والسرخسي وهذه الخطوط وهي الشطبات على الخط الخارج من وسط المربع من فوقه و من اسعله وهي الاعراض اى الآفات فان اخطأه هذا اى فان تجاوز عنسه هذا العرض نهشه هذا اى العرض الا خر و فهشسه بالنون والشين المجهة ومعناه اصابه وقال ابن التين روينساه مالمجهة والمهملة ومعناه اخذ الشيء بمقدم الاسنان والحية تنهس اذ اعضت فوله وان اخطأه هذا اى عرض آخر وهو الاجل يعني ان الإجل دون الامل والمختلجة عن الموت المؤلمة من الموت المؤلمة عن الموت المؤلمة المؤلمة عن الموت المؤلمة عن الموت المؤلمة عن الموت المؤلمة والمحد المؤلمة المؤلمة والمحد المؤلمة الم

يه وسلم خطوطا وهذه صفته السل المالا الم وهذه الخطوط

الافات التي تعرض فبينما الانسان كذلك في هده الافات اذجاءه الخط الاقرب وهو الاجل وقال

﴾ الكرماني قال خطوطا في مجمله وذكر اثنين في مفصله قلت فيه اختصــار عن معلول والخطوط الاخر الآفات والخط الاقرب يعني الاجل اذلاشك انالخط المحيط هواقرب من الخاه الخمارج مله حير من به باب من للغ ستين سنة فقد اعذر الله اليه في العمر القوله (اولم نعمركم ما نذكر فيه من تذكر وَجاءكم النذير) يعني الشيب ش جيء ايهذا ماب في بيان حال من الغستين ساهم العمر قول القداعذرالله اليه اى ازال الله عذره فلا يتبغى له حينتذ الاالاستغفار والطَّاعة والاقبال الى الآخرة بالكلية ولايكوناله على الله بعدذلك حجة فالعمزة في اعذر للسلب وحاصل المعني اقامالله عذره في تطويل عمره وتمكينه من الطاعة مدة مديدة واحتجفي دلك يقوله عزوجل (اولم نعمركم) ﴾ الايه فنو له يعني الشيب لم يست الا فيرواية ابيذر وحدَّه فنو له (اولم نعمركم) قال الزمخشري هذا توبيخ مراللة تعالى يعني فيقول الهم وهومتناول لكل عمر تمكن فيهالمكلف من اصلاحشأنه وانقصر الاانالتو بيخ فيالمتطاول اعظم آنتهي واختلفوا فيالمراد بالتعميرفيالآية علىاقوالفعن مسروق آنه اربعون سنه وعنجاهد عنابن عباس ستواربعون سنة وعنابن عبساس سبعون ا سنة وعن سهل ن سعد ستون سنة وعنابي هربرة منعمر ستينسنة اوسبعينسنه فقداعذرالله اليه في العمر فهوان وجاءكم لدير اختلفوا فيه فقيل الرسول وعنزيدن على القرآن وعن عكرمه ر وسفيار بن عديمة ووكع الشيب وهو لاصح حيثي ص حديناعبدالسلام بن معاهر حدثنا عمرًا ابن على عن معن سخمدا العفاري عن سعيد سابي سعيد المقبري عن ابي هر برة رضي الله تعالى عنه إعنالسي صلى الله تسالى عليه وسلم مال ا-ذرالله الى امرئ اخر احله حتى ملغه سستين سنة ش مجيمه سابته للترجة ظاهره وعمدالسلام بنهطهر بضم الميم وفنم الدا وتشديد الهساء المفتوحة ابن حسام ابو ظفرالازدىالبصرى مات فىرجب سىة اربع وعسرين ومأتين وهو منافراده وعمربن علىابنءطاءبن مقدمااةدمى ابوحفص البصرى ومعن بفتحالميم وسكونالمين المهملة وبالنوران مجمدالغفارى بكسرالغين المعجة وتمخفيف الفاء نسبة الىغفارىن مفبل قبيلة منهم إبوذرالىفارى وسعيدين السعيد دكوانالمقبرى نسبةالي مقبرة بالمدينة كان يسكن عدها والحديث من افراده و هدا الاسناد بعيث محديث آخر مضى في كتاب الايمان فولد ا ذرالله من الاعدار رهو ازالة العذر نُمْ لِي آخر اجله أياطال حياته حتى بلعه ستين سنة قال الاطباء الاسنان اربعة سنالطفوله وسنالشمابوسنالكهولة وسنالشيخوخة فاداملغ الستين وهوآخرالاسنان فقدظهر فيه صعف القوة يرتب إن هيم المقص والانحداط وجاءه نذر الموت فهو وقت الانابه اليمالله عر وجل حيثي ص تابعہ انوحارم واسمجلان عنالمقبری ش چھے تابع معن نحمد فی ر، ا تدعن سعيدىن ابي سعيدالمقبرى ابوحازم بالحاءالمهملةو الراى سلةبن ديناروروى هدءالمتابعة النسائىءن قتيبة عنيعةوب بن عدالر حن عن ابي حازم سلمة بن دينار من ابي هريرة فول و ابن مجلان اي و تابدايضا محمدين عجلان فيررايته عن المقبرى وروىهذهالمتابعة الطبرانىفىالاوسط عن عدالرزاق عن معمر إعن منصور بن العمر عن محمد ن عجلان عن سمد عن ابي هربرة مساهم و صحدتنا على بنء ماأأ أ عدر د راآنای نمیر درام مهل لافزان ای نمه ای ساسا اهل عام فكرج المقالل والمركان كالوالانسان والمالانسان الا ل ٹکمی 🛔 في الماب المقد الله الله الله هو ابن المديني ويوفس هو أبن يزيد الديل را لحديث عرجه مسلم في الرامة

عنابي طاهر بن السرح وغيره و اخر جدالنسائي في الرقاق عن هرون بن سعيد فولد قلب الكبيراي الشيخ فوله في اثنتين اى في خصلتين فوله شابا سماه شابا لقوة استحكامه في محمة المال فوله وطول الامل المراد بالامل هنا طول العمر على ص قال ليث حدثني يونس وابن وهب عن يونس عن اين شهاب قال اخبرني سعيد وايوسلة ش 👺 وقالليث نسعد مدون الالف واللام حدثني 🛮 يونسهوابنيزيدفولدوابنوهب هوعبداللهبنوهبوهو عطفعلىالليث وسعيدهو ابنالمسيب وابو سلة ابن عبدالرحن بن عوف امارواية الليث فوصلها الاسمعيلي من طريق ابىصالح كاتب إ الليث حدثنا الليث حدثني يونس هو ابن يزيد عنانشهاب اخبرني سعيد وانوسلة عنابي هربرة بلفظه الاانه قال المال بدل الدنيا وامارواية اين وهب فوصلهامسـلم عن حرملة عنه بلفظقلب الشبخ شابءلميحب آثنتين طولالحياة وحب المال 🗨 ص حدثنا مسلمين ابراهيم حدثنا حدثنا قنادة عنانس بنمالك رضىالله تعالى عندقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر ابن ﴿ ادم ويكبرمعه اثنان حب ااال وطول العمر ش ﷺ مطابقته الترجة تؤخذ من قوله يكبرابن ادم ومسا بن ابراهيم فيرواية ابي ذر مسلم غير منسوب وهشام هو الدستوائي والحديث الخرجه ال مسلم فىالزكاة عن ابى غسان المسمعي وابي موسى فولد يكبر بفنح الباءالموحدة اىبطعن فى السن ا فخول ويكبرمعه بضم الباء اى يعظم ولوصحتالرواية فىالكلمة النانية بالفتح فالتلفيق بينهوبين إير الحديث السابق الذي ذكر فيه الشباب ان المراد مالشمياب الزيادة فيالقوة و مالكبر الزيادة فىالعدد فذاك باعتبار الكيف وهذا باعتبارالكم قالوا التخصيص برذين الامرين هو أن احب ال الاشياء الى ابن ادم نفسه فاحب بقائما وهوالعمر وسببيقائمها هوالمال فاذا احس بقربالرحيل قوى حبه لذلك والكرى عند الصباح يطيب حرَّص رواه شعبة عن قتادة ش ﴿ ايْ ا روى الحديث المذكور شعبة ابن حجاج عن قنادة ووصله مسلم منرواية محمدبن جعفر عن شعبة ا الولفظه سمعت قنادة يحدث عن انس بنحوم قيل فائدة هذا التعلميق دفع توهم الانفطاع فيـــه لكون اإ قتادة مدلسا وقد عنهنه لكنشعبةلايحدث عنالمدلسينالابماعلم انه داخلفي سماعهم ميستوى في دلك 🖟 النصريح والعنعنة بخــلاف غيره ﴿ ص ← باب ۞ العمل الذي يتبغيه وجدالله تعــالى أ نشر ﴿ ﴿ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الذي مُنتَخِي لِهِ اللهِ وَجِهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ا أُ لالله باء والسمعة اسقط ابن نطال هذه الترجه فاضاف حديبها للذي قبله ﴿ ص فيه سعد ﴿ و ش على الله الله الله الله و وغيرهما وحدسه قدمضي فيالجائز مطولا فياب رااء السي صلى الله تعالى على وسام سعدس خولة حي صحدان معذبن اسد اخبرنا عدالله اخبرنا معمر عن الزهرى قال خبرني محمود ابن الربيع وزعم محمود آنه عقل رسولالله صلى الله تعانى عليهو سلم وقال وعقل مجمة مجها إ من دلوكانت في دارهم قال سمعت عتبان بن مالك الانصـــارى نم احد بني سالم قال غـــدا على ," ر رسولالله صلى الله تعالى عايه وسلم فقال أن يوافى عمد يوم اقمية يقون لااله لاالله يتخى به وجه إ لله الاحرمالله عليه المار ش على مطابقه للترجة في قوله ينتغي له وجدالله ومعاد بضم أ الميم ابن اســ المروزى وعد لله هو بن المــارك المررزى ومعمر بفنح أيم مير. هو اس راشد ار الحدث مضى في الصلاة ،طولا في ناب المساجد في البيوت فأنه اخرحه ها عنسميد بن عمير إ أن اللب من عقيل عن أبي شهاب قال اخبرتي مجود بن الربيع لونصاري الي احره فو ليم إلم

وزعم اىقال قولد انه عقل انما قال عقل لانه كان صغيرا حين دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلمدارهم وشرب ماءومج من ذلك الماءمجة على وجهه قوله عندان بكسر العين على الاصم قوله ثم احد بني سالم بالنصب عطف على قوله الانصارى وقدتكام الكرمانى هناكلاما لاحاجة اليه لانه يشوش بذلك على من ايسله اتفان في هذا الباب وهو انه قال: كر في كتـــابالصلاة ان الزهرى هوالذي سأل الحصين وسمع منه والمفهوم هناهو مجمود قلت توضيح هذاانالحديث الذي مضي في الصلاة مطول كما دكرنا في اخرمقال ابن شهاب وهو الزهري ثم سألت الحصين ابن محمد الانصاري وهو احد بني سالم وهو من سراتهم عن حديث محود بن الربيع فصدقه بذلك هذاالمقدار ان لم شف عليه احد لايظهر لهسؤاله المذكور ثم قال في جوابه انكانت الرواية بالرفع يعني برفع قوله ثم احد ننيسالم فهو عطف على محمود اى اخبرنى محمود نم احد نني سالم فلااشكال وانكانت بالنصبيعني قوله ثماحد بني سالم فالمرادسمعت عتبان الانصارى ثمالسالمي اذعتبانكان سالميا ايضا اويقال بان السماع من الحصين كان حاصلا لهما ولامحذور في ذلك لجواز سماع الصحابي منالتابعي اوالمراد منالاحد غيرالحصين انتهى **قول.** غدا على بتشديد الياء **قول.** ان يوافى من الموافاة وهي الاتبان بقال وافبت القوم اي اتيتهم فولد وجدالله ايذاتالله عزوجلوالحدث من المتشامات و مقال لفظ الوجه زائد او المراد وجه الحق والاخلاص لاالرياء ونحوه قوله الاحرمهالله على النار وفي الحديث المتقدم في الصلاة فان الله قد حرم على النار من قال لااله الاالله قال الكرماني فان قلت قال ثمة حرمه علم النار وههنا حرم عليهالنار فاالفرق بين التركيبين قلت الاول حقيقة باعتمار أن النار آكلة لمايلتي فيها والتحريم تناسبالفاعل وأماالمعنمان فهما متلازمان قلت تبعه على هذا بعضهم فنقل ماقاله الكرماني ولكن التركبيان ليســا كماذكراه لان اللفظ الذى في الصلاة نحوماذ كرناه الآن و اللفظ الذي هنا الاحرمه الله على النـــار 🚅 ص حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب بن عبدالرجن عن عمرو عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة ان رســولالله صلى الله تمالي عليه وسلم قال تقول الله تعالى مالعبدي المؤمن عندي جزاء اذاقبضت صفيه من اهل الدنيا ثم احتسبه الاالجنة ش على مطابقته للترجة تؤخذ منقوله ثم احتسبه لان معناه صبر على مفد صفيه وابنغي الاجر مناللة تعالى والاحتسماب طلب الاجر مناللة تعالى خالصا واحتسب بكذا اجراعنداللهاى نوىيه وجهاللهوالحسبة بالكسر الاجرة واسم منالاحتساب وقنيبة هواتن سعيد ويعقوب بن عبدالرحن الاسكندرانى وعمروا بنابي عمرو بالواو فيهمامولى المطلب المخزومى والحديث منافراده فخو له صفيه بفتم الصاد المهملة وكسر الفاء و تشديد الياء اخر الحرو ف وهوالحبيب المصافى كالولدو الاخوكل من محبه الانسان قول الاالجنة تعلق بقوله مالعبدى المؤمن حيُّ ص \* باب \* مابحدر من زهرة الدنيا والتنافس فيها ش ﷺ اي هذاباب في بيان مايحذر على صيغة المجهول من الحذر و في بعض النسيح مايحذر بالتشديد من التحذير فول من زهرة الدنيا اىبهجتهاونضارتها وحسنها فوله والتنافس فيها وهو منالنفاســــة وهي الرغبةفيالشيء ومحبةالانفراديه والمغالبةعليه واصلهامن الشئ النفيس فينوعه بقال افست في الشئ منافسة ونفاسة ونفاسا ونفس الشئ بالضم نفاسة صار مرغوبا فيه ونفست به بالكسر بخلت به ونفست عليه الماره اهلا لذلك عُمْلًا ص حدننا اسمعيل بن عبدالله قال حدثني اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة

عن موسى بن عقبة قال ابنشهاب-حدثني هروة بنالزبير انالمسور بن مخرمة اخبره ان عمرو بن عوف وهو حليف لبني عامرين لۋى كان شهد بدرا مع رسول الله صلى الله تعالىعلىه وسلم اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلمبعث اباعبيدة بن الجراح رضىالله تعــالى عنه إلى البحرين يأتى بجزيتها وكان رسولالله صلىالله تعالى عليهوسلم هوصالح اهل البحرينوامر عليهم العلاء بنالحضرمى فقدم ابوعبيدة بمال مناليحرين فسمعت الانصار بقدومهفوافته صلاة الصبيح مع رسولالله صلىاللة تعالى عليه وسلم فلما نصرف تعرضوا لهفتبسم رسول الله صلى اللة تعالى عليهوسلم حينرأهم وقال اظنكم سمعتم يقدوم ابي عبيدة وانهجاءبشئ قالوا اجل يارسول الله قال فابشروا واملوا مأيسركم فواللهماالفقر أخشى عليكم ولكن اخشى عليكم انتبسط عليكم الدنيا كمابسطت على منكانة لمكم فتنافسوها كماتنافسوها وتلهيكم كماالهتهم شنك مطابقته للترجة فىقوله فتنافسوها الىآخره وأسمعيل بن عبدالله ابنابي اويس واسمعيل بنابراهيم بنعقبة ابنابى عياش بروىءن عمه موسی بنابی عیاش الاسدی مولی الزبیر بن العوام وابن شــهاب هومحمد بن مسلم الزهری والمسور بكسر الميم ابن مخرمة بفتح الميم وعمرو بن عوف الانصارى وفيهذا السند اسمعيل بن ابراهيم منافراد البخارى وفيه ثلاثة منالتــابعين فينسق وهم موسى وابنشهاب وعروة بن الزبير وفيه صحابيان وهما المسور وعمرو بنءوف وكلهم مدنبون والحديث مضى فىبابالجزية والموادعة مع اهلالذمة والحرب فانه اخرجههناك عنىابىالىمان عن شعيب عن الزهرى عن عروة بن الزمير عنالمسور بن مخرمة عن عروبن عوف الانصارى الى آخره ومضى الكلام فيهمستقصى هناك فوله الىالبحرين سقطلفظ الى البحرين في رواية الاكثرين وثبت في رواية الكشمهني فوله أ فقدم ابوعبيدة بمالكان قدوم ابى عبيدة سنة عشرقدم بمأةالف وثمانين الف درهم كذافى جامع المختصرو قال قنادة كان المـــال ثمانين الفا وقال الزهرى قدم يه ليلا وقال ابن حبيب هواكثر مال قدم به على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال قتادة وصب على حصير وفرقه وماحرم منه سائلا وكمان اهل البحرين مجوسا ويستفاد منه اخذالجزية منالمجوس وفيه خلاف بينالفقهاء أ أ فولد فوافته و يروى فوافت بدون الضمير وهو دواية المستملى والكشميمني وفيرواية غيرهما فوافقت منالموافقة ووافت منالموافاة وهو الاتيان قوله فابشروا بهمزة القطع فوله واملواأ إ من التأميل من الامل وهو الرجاء فو له مايسركم فى محل النصب لانه مفعول املوا فو له ماالفقر '.' منصوب بتقدير مااخشي الفقر وحذف لان اخشي عليكم مفسر له وقال الطببي فأئدة تقديم المفعول هنا الاهتمام بشان الفقر قيل بجوز رفع الفقر بنقدير ضمير اىماالفقر اخشاه علميكم وقبل هذا مخصوص بالشعر ومضى تفسير التنافس عنقريب فول وتلهيكم اىتشغلكم عن الاخرة إ المعرض حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليثءن يزيد بن ابي حبيب عن ابى الخيرص عقبة بنءامر و انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلمخرج يوما فصلى على اهل احد صلاته على الميت ثما نصرف الى ا المنبر فقالانىفرط لكم واناشهيد علميكم وانى واللهلانظر الىحوضىالآن وانى قداعطيت فمتيح إ خزائن الارض اومفاتيح الارضواني والله مااخاف علميكم ان تشركوا بعدى واكمني الحاف ان إ تنافسوا فيها ش على مطابقته للترجة في قوله الحاف أن تنافسوا فيها في له المرشوان ال سعد وبروى ليث بدون الالف واللامويزيدمنالزيادة ابنابىحىيب واسميسويد وابوالخيرمريدا

بفتح الميم وبالثاء المثلثة ابن عبد الله والحديث مضى فىكتاب الجنائز فىباب الصلاة على الشهيد فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن اللبث عن يزيد ابن ابي حبيب الى آخر، فولد فصلى اى دعا لهم بدعاء صلاة الميت ولابد منهذا التأويل لماتقدم فىالجنائر انه صلى الله تعالى عليه وسلم دفن شهدا. احد قبل ان يصلى عليهم قول، فرط لكم الفرط بفتحتين المتقدم في طلب الماء اىسابقكم البه كا المهيئ له فوله اومفاتيح الارض شك من الرَّاوى وفيه اسات الحوض المورود وانه مخلوق اليوم وفيه اخبار بالغيب معجزة له صلى الله تعـالى عليه وسلم حثي ص حدثنـا اسمعيل حدثني مالك عنزيد بن اسلم عنعطاء بن يسار عنابي سعيد الخدري رضي الله تعسالي عنه قالقال رسولاللهصلى الله تعالى عليدوسلم أن اكثر مااخاف عليكم مايخرجالله لكم من بركات الارض قيل ومابركات الارض قال زمحرة الدنيا فقــالله رجل هليأتىالخير بالشر فصمت النبي صلى الله تعمالى عليه وسلم حتى ظننا انه ينزل عليه ثم جعل يمحوعن جبينه فقال ابن السائل قال انا قال ابوسعيد لقد حدثاه حين طلع ذلك قال لايأتى الخير الا بالخير ان هذا المال خضرة حلوة وانكل ما انبت الربيع يقتل حبطا اويلم الا اكلة الخضرة اكلت حتى اذاامتدت غاصرتاها استقبلت الشمس فاجترت وثلطت وبالت ثممادت فاكلت وانهذا المال حلوة من اخده يحقه ووضعه فى حقه فنع المعونة هوومن اخذه بغيير حقد كان كالذى يأكل ولايشسيع ش الله مطابقته للترجه في قوله زهرة الدنيا واسمعيل هوابن ابى اويس وابوسعيدالخدرى اسمه سعد بن مالكبن سنانونسبته المي خدر بطن منالانصار والحديث مضى فى كتاب الزكاه فى ماب الصدقة على اليتامى فانه اخرجه هناك اعن معاذبن فصالة عن هشام عن يحيى عن هلال بن ابي ميمونة عن عطا. بن يسار أنه سمع اباسـعيد الخدرى الىآخره قوله ان كثر مّا الحاف عليكم وفى رواية الزكاة ان مما الحاف عليكم من بعدى مايفتح عليكم وفى رواية السرخسي انى مما اخاف فولد ما يخرج بضماليساء منالاخراج وهو خبرآن قيل هذًا لايصلحان يكون خبرا للاكثرو اجيب بان فيه اضمار اتقدير ممااخاف بسببه عليكم او مما إيخرج فولد زهرة الدنيا وفىكتاب الزكاة زاد هلال وزينتها وهوعطف تفسيرى والزهرة بفتيح الزاىوسكون الهاء وقد قرئ فىالشاذ عنالحسن وغيره بفتحالها. فقبل هما بمعنى واحسد وقيل بالنحريك جعزاهر كفاجر وفجرة والمراد بالزهرة الزينة وآلبهجة مأخوذ منزهرةالسجرة وهو نورها بضح آلنون والمراد مافيها منانواع المتاع والعين والنياب والزروع وغيرها نما يغترالناس أبحسنه معقلةالبقاء فقول فقال رحل المهدر اسمه قوله هليأتى الخير بالشراى هل تصبر النعم عقوبة قُولِهِ حَيْظننا هَكَذَا فَىرُوابِهُ الْكُثَّىمِينِي وَفَيْرُوابِهُ عَيْرُهُ حَيْظَنْتَ انْهُ أَيْ انْ النَّي صلى الله أتعالى عليه وسلم ينزل عليه بصيغة الجمهـول اىالوحى قول نمجعل بمسمح عنجبينه اىالعرق وهَكذا وقع في رُواية الدارقطني فولِه لقد جدناه حين طلع ذلك اى جدنا الرجل حين ظهر هكذا هو في رواية النستى و في راوية غيره كذلك و قال الكرماني تقدم في الركاة انهم ذموه و قالوا له لم تكلم السي ولايكلمك وآجاب بانهم دموه أولا حيث رأوا سكوته صلى الله تعالى عليه وسلم وحدوه آخرا حيث صار سؤاله سبر الاستفادتهم منه صل الله عليه وسلم فنولد لايأتى اناير الاباخير زاد في روابة أالدار قطني تكرار دلك ثلاث مرات ففوا لم خضرة الناء ويه آما لله لملفة نحور -مِل علاء تم او هــو صفةاوصوف محذرف نحوبقلة خضرة اوباءتيار اواعالمال وفالانبادى هذا ليس يصفةالماا

ا وانما هوللتشبيد كائنه قال المال كالبقلة الخضرة الحلوة **قولد** الربيع اىالجدول وهوالنهرالصغير وجع الربيع الاربعاء و اسـناد الانبات الى الربيع مجاز و المنبت هــو الله عن وجل فى الحقيقة فُولِهُ حبطًا بَفْتِح الحاء المهملة و فَتِح الباء الموحدة وبالطاء الهملة وهو انتفاخ البطن من كثرة الاكل يقال حبطت الدابة تحبط حبطا اذا اصابت مرعى طيبا فامعمت في الاكل حتى تنتفنح فتموت وروى بالخاء المجمة منالتخبط وهو الاضطراب فمولد اويلم بضم اوله اى يقرب ان يقتل قول الاآكلة الخضرة كلة الابالتشديد للاستثناء ويروى بفتح الهمزة وتخفيف الملام للاستفتاح واكلةبالمد وكسرالكاف والخضرة بفتح الحاء المجمة وكسر الضآد المجمة فى رواية الاكثرين وفىرواية الكشميمني بضم الخاء وسكون الضاد ويتاء النــأنيث وفىرواية السرخسي الخضراء بفتح اوله وسكون ثانيه وبالمدولغيرهم بضماولهوفتح ثانيه جمع خضرة وقال الكرمانى الخضرة بفتح الخاء البقلة الخضراء اوضرب من الكلاء وقيل ما ين الشجرو ألبقل فحو له خاصر تاها تننية خاصرة وهما حانبا البطن من الحيوان و في رواية الكشميمني خاصرتها بالافراد قولِه فاجترت بالجيم من الاجترار وهو انجر البعير منالكرش مااكله الىفه فيمضغه مرة ثانبـــ وكل لقمة منــــ تُسمى جرة ويصيركل واحدة بعرة فخو له وثلطت بفتح الناءالمثلثة وفنح اللام والطاء المهملة وضبطها ابن النين بكسر اللام اىالقت ما فىبطنها رقيقاً والغرض من هذا انجع المال غير محرم لكن الاستكثار منه ضار بليكون سبيا للهلاك قوله فنع المعونة هو اىالمال يعنى حيث كانادخله أ و اخرجه بالحق فنع العون للرجل فىالدارين وقال صاحب المغرب المعونة العون قلت اشاريه المانهمصدرميمي وفيه مئل للمؤمن ان لايأخذ منالدنيا الاقدر حاجته ولاتغره زهرتها فتهلكه إلى المحترة والمحدين بشار حدثناغمدر حدثنا شعبة قال سمعت اباجرة فال حدنني زهدم اين مضرب قال سمعت عمر ان بن حصين عن النبي صلى الله تعالى علميه وسلم قال خيركم قرنى نم الذين بلونهم أقال عمران فماادرى قال النبي صلىاللةتعالى عليه وسلم بعــد قوله مرتين اونلاثا تم يكون بعدهماً قوم يشهدون ولايستشهدون ومخونون ولايؤتمنون وينذرون و لايفون ويظهر فيهم السمن أ ش الله مطابقته للترجمة تؤخذ منمعني الحديث لان ارتكاب الامور المذكورة كالها من الميل الى الدينا وزهرتها وغندر محمدبن جعفر وابوجرة بالجيم والراء نصرين عمران الضبعي وروى شعبة عن اب حزة بالحاء المهملة والز بم لكنه عند مسلم دون البخارى وليسانسـعبة في البخارى عنابي حزة بهذه الصورة الاعن نصر بنعمران وزهدم بفنح لزاى علىوزنجعفر اينمضرب على صيغة اسم الفاعل من التضريب و الحديث مضى في كتاب الشهادات في باب لايشهد على شهادة إجور اذا اشدِد فانه احرجه هناك عن ادم عنشـعة عن ابى جرة الى اخره ومضى اكملام فيه ﴿ فتم له لايستشهدون على صيغة الجهول؛شهادة الحسبة مستثناةمنه فتم له ويخونون اى يخونون 🎚 خبانة ظاهرة بحيث لاميق معهالا اس اعتم د علمهم فؤلير و يظهر فيم آلسمن ال يتكبرر . بماايس ويه في الشرف أو بجمه ون الأهوال أياعة وناعن أس من ويقه ون عاهم به من أصاب على با . را للايتم بالرياضة و غناهم المحقيقة ـ أن نهو سند سنتك الاستي- في الما عامان وراد مدر أرااهم مدور سيم عن سية عن مبالة وضي ليه تان مد عن المي مد الله ال عليه وسم عاں خير الداس قرنى بم رذين يلو أم بم الذين للو نهم بم يجيء بعدهم توم تسبق شهـ دتهم ايمانهم وايمسائم شهادتهم ش 🗨 مطابقته للترجة مثل مطابقة الحديث السابق وعبدان لقب عبدالله بن عثمان بنجبلة المروزى وابوحزة بالحساء المعملة والزاى محمد بن ميمون اليشكرى وابراهيم هوالنخعىوعبيدة بفتح العين وكسرالباء الموحسدة ابن عمرو السلمانى وعبدالله هسو ابن مسمود والحديث مضى ايضافي الشهادات في ماب لايشهد على شهادة جور قوله تسبق قال الكرماني قيلفيه دور واجاب بانالمراد بيان حرصهم علىالشهادة يحلفون على مايشهدون وتارة يحلفون قبلان يشهدوا ونارة بالعكس اوهو مثل في سرعة الشهادة والهين وحرص الرجل عليها حتى لا درى بايهما يبتدئ فكأنخما يتسابقان لقلة مبالاته بالدين حيرص حدثنا يحي بنموسي حسدثنا وكبع حدثنا اسمميل عنقيس قال سمعت خبابا وقد اكتوى يؤمئذ سبعا فيبطنه وقال لولا ان رسولالله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت الدعوت بالموت ان اصحاب مجمد صلى الله تعالى عليه وسلم مضوا ولم تنقصهم الدينابشي وانااصبنا من الدنيا مالا نجـ دله موضعا الا النراب ش 🚁 مطابقته للترجة تؤخذ منقوله ولمتنفصهم الدنيا الىآخره يستخرجها منامعن النظر فيهويحي سنموسياس عبد ربهالبلخي تقالله خت واسمعيل هوان ابي خالد وقيس هواين ابي حازم وحباب هواين الارت والحديث مضى في كتاب المرضى في باب تمني المريض الموت فانه اخرجه هناله عن آدم عن شعبة عن اسمعيل الخ فقوليه ولم تنقصهم الدنبا اىلمتدخل الدنيا فيهم نقصابوجه من الوجوه اىلم يشتعلوا بجمع المال محبث يلزم في كمالهم نقصان قوله الاالتراب اراد له مناء الحيطان لقرينة قوله في الحديث الذي يلميه وهوميني حائطاو لولادلك لكاناللفظ محتملا لارادة الكنز ودفنالدهب فيالارض وقال الداودي يمني لايكاد ينخو مزفتنة المال الامزمات وصار الىالىراب عشرص حدثنا محمدين المنني حدثنا يحي عن اسمعيل قال حدثني قيس قال البت خباباو هو يبني حائطا له فقال ان اصحابنا الذين مضو الم ننقصهم الدنياشيئا وانااصدامن بعدهم شيئالانجدله موضعا الاالتزاب ش ﷺ هذا طريق آخر في الحديث السابق عن محمدين المثنى ضدالمفرد عن يحى بن سعيد القطان عن اسمعيل بن ابي خالد الى آخره فو الم شيئًا و بروى بشيء 🗨 ص حدثنا محمدىنكثير عن سفبان عن الاعمش عن ابى وائل عن خباب فالهاجرنا مع رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قصه ش 🚁 محمد بن كثير ضد القليل وسفيان هوانن عبينة والاعمش سلميانوا بووائل شــقبق بن سلمة فولد قصد كذا لابي ذر اي قص الحديث راويه واشماريه الىما اخرجه تتمامه فياولالهمجرة الى المدينة عن محمدين كثير بالسماند المذكور هها. حيل ص \* باب ٪ قوله تعالى (يا ابها الناس ان وعدالله حق فلاتعرنكم الحيوة الدنيا ولا يغرنكم باللهالغرور ان الشميطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انمما يدعو حربه ليكونوا مناصحابالسمير ) ش علم الله الله الله الله الله الله الخوفيرواية كريمة هكذا سيقت الاتنان المذكورتان و فيرواية ابي ذر هكذا ياايها النــاس انوعدالله حقالاً يدّاليةولهالســعير فتجوله انوعدالله اىمالبعث والمواب والعقاب فخولها ولابغرنكم ماللهالغرور وهــوانيغتربالله تميممل المعصية ويتمنى المغفرة ويقال الغرور الشميطان وقدنهي الله. عن الاغترار بهومين لما عمداوته يُلا زار من الى در. و لا رتزه له لا الشهوات الردية فولد فاتخذ، ه عدوا اي انزلم ومن انه سكم غرله الادـــا، و أبنار طاعته نثرًا، انمــا يــدو حربه أي شيئة، الى الكفر فزيل، لملونوا من ا هاب السمير اي الله - ١٠٤ ص جوله سعر ش الله اي جهم السمير سمار على وال

فعل بضمتين والسمعير على وزن فعيل ممعني مفعول من السمعر بفتح السين و سكون العين وهو النهاب النار علم ص قال مجاهد الغرور الشيطان ش كيم اثرمجاهد هذا لم شبث هنا الافىرواية الكشمهيني وحده ووصله الفريابي في تفسيره عن ورقاء عزابن بجبيم عن مجاهد وهو تفسيرقوله تعالى (ولايغرنكم بالله الغرور) وهو عبىوزن معول بمعنى فاعل تقول غررت فلانا اصبت غرته ونلت مااردت منه والغرة الكسر غفلة في اليقظة والغرور كما يغر الانسان وانما فسر بالشيطان لانه رأس ذلك 🗨 ص حدثنا سعد بن حفص حدثنا شيبان عن يحيى عن محمدين ابراهيم القرشي اخبرني معاذبن عبدالرحن ان ابن ابخبره قال اتيت عثمان رضي الله تمالى عنه بطهور وهو جالس على المقاعد فتوضأ فاحسن الوضوء ثم قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توضأ وهوفى هسذاالمجلس فاحسن الوصوء نممقال منتوضأ مثلهذا الوضوم أثم اتى المسجد فركع ركعتين ثمجلس غفرله مانقدم من ذنبه قال وقال النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم لاتمتروا ش ﷺ مطابقته للآية الني هي الترجة في قوله لاتفتروا وسعد بن حفص ابو محمد الطلحى الكروفى يقالله الضحم وشيبارانءبدالرجن ابومعاوية النحوى ويحيي هوان كشيرضد القليل ومحمدبن ابراهيمابن الحارثبن خالدالتميي ولجده الحارث صحبة ومعاذبن عبدالرجنان عثمان ن عبدالله التيمي و عثمان جده هو اخو طلحة بن عبدالله الصحابي و عبدالر حن بن عثمان صحابي ايضا اخرجله مسلم وكانبلقب بشارب الذهب وقتلمعاننالزبير رضيالله تعالى عنهم ممكذفيوم واحد واماعبدالرجن من عبىدالله ن عثمان اخوطلحة ن عبدالله فله صحبة ايضا قتل نوم الجمل وذلك فيجادىالآخرة متمستوثلاثين وابنابان كذا وقعلابىذر والنسني وغيرهما ان ابن ابان اخبره ووقع لابن السكن انحرانبن ابان ووقعالجرجانى وحــده ان ابان اخبره وهو خطــأ والحديث اخرجه مسلم فىالطهارة عنابيالطاهرين السرح وغيره واخرجه النسائى فىالصلاة عن سليمان بن داود قولد بطهور بفتح الطاء وهوالمأ الذي ينطهربه قولد وهوجالس الواو فيدللحال فوله على المقاعد بوزن المساجد بالقاف والمهملنين موضع بالمدينة فوله فاحسن الوصؤ وفىرواية نافعين جبر عن حران فاسخ الوضوء فواير ثم ل منتوضأ اىالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخوله مثل هذا الوضؤ المثلية لايستلزم انيكون وضوءه ملوضوءالسي صلى اللة تعالى عليه وسَلم منكل وجه لتعذر دلك ڤولِيه فركع ركعتينهكذا اطلق مرغير تقييد بالمكتوبة وقيده مسلم فىروايته منطريق نافع بنجبير عنجران بلفظ ثممشى الى الصلوة المكتوبة فصــلاها مع الناس اوفيالمسجد وكذا وقع فيرواية هشام بنعروة عنابيه عن حران فيصلي المكتوبة وقي رواية ابي صخرة عن حران مامن مسلم يتطهر قيتم الطهور الذي كتب عليه فيصلي هذه الصلوات الخس الاكانت كفارة لمابينهن قوله غفرله ماتقدم منذنبه يعنى الذنب الذي بينهو بينالله تعالى و اماماينه وبينااهباد فلايغفر الامارضاءالخصم قوله لاتفتروا فتجسرون على الذنوب معتمدين على المعفرة بالذنوب فانذلك عشية الله عروجل على ص عرباب الصالحين ش كي اى هذا ياب فيذكر ذهاب الصالحين اى موتم وذهاب الصالحين من اشراط السياعة وقرب عناء الدنيا على ص ويقال الذهاب المطر ش ﴿ ثبت هذا في رواية السرخسي وحده وقال بعضهم مرادها لفظ الذهابمشترك بينالمضي والمطر قلت ليسكذلك لانالذهاب

إيمعني المضى بفتع الذال والذهاب بمعني المطر بكسرها قال صاحب المحكم الذهبة بالكسرالمطرة الضعيفة والجمع الذهاب حرف ص حدثني يحيي بن جاد حدثنا ابوعوانة عن بيان عن قيس بن ابي حازم عن مرداس الاسلمي قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذهب الصالحون الاول فالاول وتبقى حفالة كحفالة الشعير اوالتمرلا بباليهم الله بالة شركيب مطابقته للترجة ظاهرةو يحيى بنحاد الشيبانى البصرى روى البخارى عنه فىالحبض بواسطة الحسن بنمدرك وابوعوانة بفنح العين المعملة وتخفيفالواو والنوزواسمهالوضاح بنعبدالله اليشكرى وبيان بفتحالباء الموحدةوتخفيف الياء آخر الحروف وبالنون ان بشر بكسرالباء الموحدة وبالشين المعجمة الاحسى بالمعملتين وقيس ابنابي حازم بالحاء المهملة ومالزاى ومرداس بكسر الميموسكون الراء ابن مالك الاسلم وكان بمن مابع تحت الشجرة ثمسكن الكوفة وهومتدود فىاهلها وآلحديث مضىفىالغارىعنابراهيمبنموسيأ عن عيسى بن يونس الخ فولد يذهب وعند الاسممبلي يقبض بدل يذهب اى يقبض ارواحهم فوله الاول اى يذهب الاول وفالاول عطفعليه قولي حفالة بضم الحاء الحملة وتخفيف الفأء وهى الرزائل منكل شئ ويقال هي مابيق مناخر الشعير ومنالتمرارداء وقال ابن النين الحفالة سقط الناس واصلها مانتساقط من قشورالتمر والشعبر وغبرهما وقال الداودى الحفالة مايسقط من الشعير عند الغربلة ويبقى منالتمر بعد الاكل فوله اوالتمر يحتمل الشكوالننوبعووقع فيرواية عبدالحميد كحثالة الشعير فقط وفىرواية يحبى لايبقي الامثل حنالة التمروالشعير والحثاله بآلثاء المنلثة مثل الحفالة يتعاقبان كقولهم فوم ونوم فوله لا باليهم الله قال الخطابي اى لايرفع لهم قدرا ولايقيم لهم وزنا وفىرواية عيسى بن يونس عن بيان تقدمت فى المغازى بلفظ لايعبأ الله بهم شيئا و فىرو آية عبدالواحد لابالى الله عنهم وكلة عن ههنا بمعنى الباء يفال ما باليت به و ما باليت عنه فول بالة اسم لصدر و ليس مصدر ا لباليت وقيل أصله بالية فحذفت البساء تخفيفا كذا قال الكرمانى قلت يقال باليت بالشي مبالاة والة وبالية 📲 ص قال ابوعبدالله يقال حفالةوحثالة ش 🗲 ابوعبدالله هوالبخارى نفسه واراديه انحفاله وحثالة بالفاء والثاء المثلثة بمعنى واحد 📲 🔾 ص 🗯 باب 🖔 مايتتي به ومعنى الفتنة فى كلام العرب الاختبار والابتلاء والفتنة الامالة عنالقصد ومنه قوله تعــالى (وانكادوا ليفتنونك)اي ليميلونك والفتنة ايضا الاحتراق ومله قوله تعالى(يومهم على الناريفتنون) اى بحرقونقالهابنالانبارى والابتلاء والاختبار بجمع ذلك كله حيره وقول اللهتمالى انما الموالكم واولادكم فتلة ش ﴿ وقول الله بالجر عطف على قوله من فتنة المال وقداخبر الله تعالى عن الاموال و الاولاد انها فتنة لانها تشغل الناس عن الطاعة قال الله تعالى(الهيكم التكاثر) اى شغلكم التكاثر وخرج لفظ الخطــاب بذلك على العموم لاناللةتعــالى فطر العباد علىحب المال والاولاد وقدروى الترمذى وابنحبان والحاكم وصححوه منحديثكعب بنءياض سممت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان لكل امة فتنة وفتنة امتى المال حيثي ص حدثني ايحى بنيوسف اخبرنا ابوكر عنابئ حصين عنابى صالح عنابى هريرة رضىالله تعالىءنه قال قال رسولالله صلىالله تعالىعلميه وسلم تعس عبدالدينار والدرهم والقطيفة والخيصة اناعطى رضى وانه يعط لم يرض ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ من معنى الحديث و يحبى بن يوسف

الزمى بكسرالزاى وتشديد الميم نسبة الى بلدة يقال لهازم ويقالله ابنابى كريمة فقيل هوكنية ابيه وقيل هو حده واسمه كنيته اخرج عنه البخارى بغير واسطة فىالصحيح وبواسطة خارج الصحيح وابوبكر هو ابن عياش يتشديدالياء آخرالحروف وبالشين المجمة القارئ المحدث وابوحصين بفنح آلحا. وكسر الصاد المهملتين عثمان نءاصم وابوصالح ذكوان ازيات والحديث مضى فى الجهاد عن يحيى ايضا متناو اسسادا في باب الحراسة في الغزو واخرجه ابن ماجة عن الحسن بن حاد عن انحيي له وقال الاسمميلي وافق ابابكر على رفعه شريك القــاضي وقيس بن الربيع عن ابي حصين وخالفهم اسرائيل فرواه عنابى حصين موقوفا فؤوله تعس بكسر العينالمهملة وفتحها اىسقط والمرادها هلك وقال انالانبارى التعس الشرقال تعالى تعسالهم اراد الزمهم الشر وقيل التعس البعد اىبعدا لهم وقيل قولهم تعساله نقيض قولهم لعاله فتعسادهاء عليه بالعشرة ولعادعاء لهبالانتعاش فوله عبدالدينار اى طالبه وخادمه والحريص على جعه والقائم على حفظه فكا نه لذلك عبده وقال شيخ شيخنا الطبيى خص العبد بالذكر ليؤذن بانغماسه فى محبة الدنيا وشهو اتهاكالاسير الذى لايحد خلاصاً ولميقل مالك الدينار ولاجامع الدينار لانالمذموم منالملك والجمع ازيادة على قدر الحاجة فوله والقطيفة الدثار المخمل وهو التوب الذى له خل والخيصة الكسَّاء الاسود المربع فولد اناعطى على صيغة المجمول وكذا وانلم يعط قال الله تعالى (فاناعطوا منهار ضـواوان لم يعطوا منها اداهم يسخطون) على صدينا ابوعام عن ابن جريح عن عطاء قال سمعت ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول سمعت السي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لوكان لان آدم و اديان من مال لاينغى ئالناولايملا بجوف ابن ادم الاالتراب وبتوب الله على من تاب ش 🚁 مطابقته للترجة تؤخذ من معنى الحديث لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اشار مهذاالمثل الى ذم الحرص على الدنياو الشره على الازديادوهذ. آ فة يجب الانقاء منها وابوعاصم هو الضحاك بن مخلد النبيل البصرى وابن جريح هو عبدالملك من عبدالعزيز بنجريح المكي وعطاء هو ابرابيرماح بروى بالسماع عن ابن عبــاس يقول سمعت السي صلىالله تعالى عليه وسلم وهذامنالاحاديث التىصرح فيها ابن عباس بسماعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي قليلة بالنسبة الى مرويه عنه فانه احد المكثرين ومع ذلك فتحمله كان أكثره عن كبار الصحابة والحديث أخرجه مسلم فيالزكاة عنزهير بن حرب وهرون بن عبدالله فوله لوكان لابن ادمو اديان وفي الحديث الآخر لو ان ابن ادم اعطى و ادياو في الاخر لوان لان آدمواديان فوله من مال وفي الحديث الثالث ملائمن ذهب وفي الحديث الرابع واديا من ذهب وعنداحد فىحديث زيدبنارتم منزهب وفضةقوالم لابتغى بالغينالمجمة منالآبتغاءوهوالطلب و في الحديث الثاني لاحب ان له المهمثله و في حديث انس أتمني مله ثم تمني مثله حتى يتمني او دية و في ا الحديث الثالث احب البه ثانياو في الرابع احب البه يكون له و ادباو قال الكرماني في قوله لا تغي لا شغي لهما ثالثا فزاد لفظة همافي شرحه ثم قال فانقلت الابتغاء لايستعمل باللام قلت هذا متعلق بقوله ثالنااي ثالثالهمااى منلسهما انتهى قو لهو لايملا جوف ابن ادموفى الحديث الثانى ولايملا عين ابن آدمو فى الثالث ولايسدجوف ابن ادموفي الرابع ولن يملاء فاه وهي رواية الاسمعيلي عن ابن جريح لا بملاء نفس ابن ادموفي مرسل جبيرا بن تغير ولايشبع جوف بن آدم بضم الياء من الاشاع و في حديث زيد بن ارتم و لا يملا علا على ا بن آدم و قال الكرماني ما وجه ذكره في الرواية الأولى الجوف و في الثانية العين و في الثالثة الفم قلت ليس

المقصو دمندا لحقيقة يقرينة عدم الانحصار على التراب اذغيره يملأ هابضا بل هو كناية عن الموت لانه مستلزم للامتلاء فكائنه قاللايشبع من الدنياحتي يموت فالغرض من العبار اتكامها واحدليس فيها الالتفنن وقال بعضهم هذايحسن فيمااذا ختلفت مخارج الحديث وامااذااتحدت فهو من تصرف الرواة انتهى قلت احالته على كلام الشارع اولى من احالته الى تصرف الرواة مع ان فيمه تغيير لفظ الشمارع فان قلت نسبة الامتلاء الى الجُوف والبطن واضحة فاوجههاالىالنَّفس والفم والعين قلت اماالـفسفهبر بهــا عنالذات وارادالبعلن منقبيل اطلاق الكل وارادةالجزء واماالقم فلكونه الطربقاليالوصول الىالجوف واماالعين فلانها الاصل فىالطلب لانهىرى مايعجبه فيطلبه ليحوزهاليه وخص البطن في اكثر الروايات لان اكثر مايطلب المال لتحصيل المستلذات واكثرها تكرار للاكل والشرب وقال الطبيي وقع قوله ولايملا الىآخر مموقع النذييل وألتقرير للكلام السابق كا نهقيل ولايشبع منخلق منالتراب الابالتراب فخو له وبتوب على منتاب اىمنالمعصية ورجع عنها يعنى يوفقه لاتوبة اوبرجع عليه من التشديد الى التحفيف اوبرجع عليه يقبوله مرص حدثنا محمد قال اخبرنا محلد اخبرنا ابن جريح قال سمعت عطاء يقول سمعت آبن عباس يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لوان لابن آدم مثلوادمالا لاحب انله اليه مثله ولايملاء عينابنآدم الاالتراب ويتوبالله علىمن تاب قال ابن عباس فلاادرى من القرآن هو املاقال وسمعت ابن الزبير لقول ذلك على المنبر ش ڇ هذا طريق آخر عن محمدهو ابن سلام و صرح بذلك في رواية ابي زيدالمروزي وهويروى عنمخلد بفتحالميم وسكون الخاء المعجمةوفتح اللامابنيزيد منالزيادةابوالحسنالحرانى الجزرى مات سنة ثلاث وتسعين ومأة قوله مثل واد ويروى مل واد قوله قال ابن عباس فلاادرى منالقرآن هوام لايعنى الحديث المذكور يعنى منالقرآن المنسوخ تلاوته فوله قأل وسممت ان الزبير اى قال عطاء سمعت عبدالله بن الزمير و هو متصل بالسند المذكور قو له يقول ذلك اشارة الىالحديث وقال الكرماني وعبداللهن الزبيركانيقول قالالنبي صلىالله نعمالي عليه وسلم قال ذلك بعني لوانلابن آدم الىآخر، ويحتمل ان يرادبه قول لاادرى ابضا قو له على المنبر اي ممكة كَإِيْاتِي الآن عِيْ ص حدثنا ابونعم حدثنا عبدالرحن بن العيان بن العسيل عن عباس ن سهل انسعد قالسمعت انزانزبير على المنبر يمكة فيخطبته يقول ياابهاالناس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان تقول لوان الن آدم اعطى و ادياملا من ذهب احب البه ثانيا و او اعطى ثانيا احب البه ثالثا و لايسد جوف ان ادم الاالتراب و شوب الله على من تاب ش 🚅 او نعيم الفضل بن دكين و عبد الرحن بن سليمان اين عبدالله بن حنظلة بن الغسيل اى مغسول الملائكة حين استشهد و هوجنب و الغسيل هو حنظلة اننابي عامر الاوسى وعبدالله من صغار الصحابة قتل ومالحرة وكان الامير على طائفة الانصار يومئذ وحنظلة استشهد باحد وهومنكبار الصحابة وابوه ابوعامر يعرفبالراهب وهوالذي بني مسجد الضرار بسببه ونزل فيه القرآن وعبدالرجن معدود من صغار النابعين و هذا الاسنادمن اعلى ما في صحيح البخارى لانه فىحكم النلاثيات وان كانرباعيا كذا قاله بعضهم ولكنه من الرباعيات حقيقةوقوله فىحكم الثلاثيات فيدنظروعباس نسهل بنسعدالساعدي وسهلمن الصحابة المشهورين والحديثمن افراده فولداعطى على صيغة الجهول فولدملا ويروى ملا أن فولد ثانيا اى واديا نانيا معرص حدثنا ا عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن معد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك

انرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم قال لوانلابن آدم واديا منذهب احب انيكونله واديان و لن يملا ً فاه الاالىزاب و يتوبالله على من تاب ش 🗫 عبدالعزيز بن عبدالله ابن يحبي الاوبسى المدينى وابراهيم بنسعد ابن عبدالرجن بنءوف كان على قضاء بغداد وصالح هو ابنكيسان وابن شهاب محمد ن مسلم الزهري و الحديث اخرجه الترمذي في الزهد عن عبدالله بن الحكم قول احب وقع كذا بغــيراللام قوليد وان بملاء و يروى ولايملاء 🗨 ص وقال لنـــا ابوالوليد حدثنا جاد بن سلة عن ثابت عن انس عن ابي قال كنا نرى هذا من القرآن حتى نزلت ( الهبكم التكاثر ) ش 🗫 ابوالوليد هوهشام بنعبدالملك الطيالسي ذهب الحافظ المزى انهذا تعليق واعترض عليه بعضهم وقالهذا صريح فىالوصل لقولهقاللنا وانكانالنصريح بالتحديث اشد اتصالا انتهى قلت الصوأب ماقاله المزى لانفيه حادبن سلة وهولم بعد قيمن اخرجله البخارى موصولا وليس هو على شرطه فىالاحتجاج على انءندالبعض قال فلان او قال فلان للذاكرة غالبا وربمايكون للاجازة اوللمناولة فقول عن ابت بالثاء المثلثة في اوله وهواين اسلم البناني ابو محمد البصرى فول عن ابي هو اییبن کعب الانصاری و فیه روایة الصحابی عن الصحابی **قول**ه کنانری بضم النون ایکنا إنظن ويجوز فتمها من الرأى اى كنا نعتقد فول هذا لم يبين المشار اليه وقد بينه الاسمعيلي حيث قال فىروايته كنــا نرى هذا الحديث من القرآن لوان لابن آدم واديا من مال الحديث حتى نزلت (الهيكم التكاثر) وفيرواية موسى بن اسمعيلزاد الىآخر السورة قيل ماوجه التخصيص بسورة النكائر وهى ليست ناسخةله اذلا معارضة بينهما واجبب بأن شرط نسخ الحكم المعارضة واما نسمخ اللفظ فلايشترط فيه ذلك فقصوده انه لمانزلت السورة التي بمعناه أعلنا رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم نسخ تلاوته والاكتفاء بماهو فيمعناه واماموافقة المعني فلانبعضهم فسر زيادة المقابر بالموت يعني شغلكم التكاثر في الاموال الى ان متم وقيل يحتمل ان يقال معناه كنا نطن آنه قرأن حتى نزلت السورة التي بمعناه فحين المقايسة بينهما عرفنا رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم انه ابيس قرأنا فلايكون من باب النسمخ فىشى والله اعلم وقيل كان قرأنا ونسنخت تلاوته ولمسانزلت ( الهاكم التكاثر ) واستمرت تلاوتهاكانت ناسخة لتلاوة ذلك ومن هذا القبيل مارواه اجد من حديث أبي واقد الليثي قالكنا نأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نزل عليه فيحدثنا فقال لنا ذات يوم ان الله قال انمـــا انزليا المـــال لاقام الصلاة وابناء الزكوة ولوكان لاين آدم وادلاحب انبكونله ثان الحديث ظاهره انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبربه عنالله تعالى بانه من القرأن على انه يحتمل انبكون من الاحاديث القدسسية فعلىالوجه الاول نسخت تلاوته قطعا وانكان حكمه مستمرا على صلى الله على على وسلم هذا المال خضرة حلوة شك اى هذا باب في بيان ذكرقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا المال اشاربه الى المال الذي تصرف فيد الماس فولد خضرة الناء فيه للمبالغة اوباعتبار انواعالمال وكذا الكلام فيحلوة 🦟 ص وقال الله تعالى زين للماس حب الشـهوات منالنساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث ذلك متاع الحيوة الدنيا ش 👺 سيقت هذهالاً يه كلهافيرو اية كريمةوفيرو ايةابي ذر (زين للناس حسالشهوات منالنسا، والبنين) الآية و فىرواية ابىزيدالمروزى حبالشهوات الآية وكانت روايةالاسمعيلى مثل رواية ابىذر وزاد الى

قوله ذلك متاع الحيوة الدنيا فولو زين للناس اى فى هذه الدنيامن انواع الملاذ من النساء فبدأ بمن لان المنتة بهن اشدلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصحيح ( ماتركت بعدى فتنة اضر على الرجال من النساء) فاذا كان القصد بهن الاعفاف وكثرة الاولاد فهذا مطلوب مرغوب فيه مندوب اليه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الدنيا مناع وخير مناعها المرأة الصالحة الحسديث ثم ذكر البنين فلايخلو حيهم اماانيكون للتفاخر والزينة فهو داخل فيها واما نيكون لتكثير النسل وتكمثير امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا مخبود ممدوح كما فى الحديث تزوجوا الودود الواود عانى مكاثر بكم الاىم يوم القيمة فو له والقناطير المقبطرة اختلف المفسرون في مقدار القطار على اقوال فقال الضحالــــالمال الجزيل وقيلالف دينار وقيل الفوماتًا ديناروقيل اثناعشــــالفا وقبل اربعون الفا وقبل سبعون الفا وّقبل ثمانون الفا وروى الامام احمد منحديث ابي هر يرة | قالقال رســول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القنطار اشا عشر الف اوقية كل اوقية خير بما بين السماء والارض ورواء ابن ماجة ايضا وروى ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا عارم عن حاد عن سعد الحرشي عن ابى نصرة عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال القنطار مل مسك الثور دهبا وروى عنجاد مرفوعاوالموقوف اصمح وعنسعيد بن جيبر القنطار مأته الفدينسار فوله المقنطرة مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم الف مؤلفة وبدرة مبسد رة قول له والخيسل المســومة ايالمعلمة والانســام الازواج الثمانية قو له والحرث بمعنى الاراضي المنخذة للعراس والزراعة وروى احد منحديث سويد بن هميرة عنالنبي صلىاللةتعالى عليه وسلم قالخيرمال امرئ مهرة مأمورة او سكة مأنورة المأمورة الكثير النسل والسكة النخيل المصطف والمأبورة الملقحة فو له ذلك اى المذكور متاع الحيوة الدنيا اى انما هذا زهرة الحيوة الدنيـــا و زينتها الفانية الزائلة قوله و الله عنده حسن المأب اى حسن المرجع و الثواب علم ص قال عمر رضي الله تعالى عنه اللهم أنا لا نستطيع الاأن نفرح بمازينته لمااللهم أنى أسألك أنانفقه فيحقه ش 🚁 اىقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فى الآية المذكورة انالانستطيع اى لانقدر الاان نفرح بمازينته لنا اي مما حصل لنا مما فيآية زين للنــاس حب الشهوات من النساء ثم لما رأى ان فتنة المال والغني مسلطة على من فتحه الله عليه لغزيين الله تعالى له ولشهوات الدنيـــا في نفوس العباد دعاالله تعالى بقوله الهم انىاسألك انانفقه في حقه لان مناخـــذ المال من حقه ووضعه فيحقه فقدسلم منفتنته وهذا الانروصله الدارقطني فيغرائب مالك منطربق اسماعيل بنابي اويس عنمالك عن محيى من سعيدهو الانصاري ان عمر بن الخطاب الى بمسال من المشهر ق يقال له نفل كسر ى فا مربه فصب وغطى ثم دعا النا س فاجتمعوا ثم امر به فكشف عنه فاذا هو حلی کشیر وجو هر ومناع فبکی عمر رضی الله تعــالی عـه و جد الله عن وجل فقــالوا مايبكيك يااميرالمؤمنين هذه غنائم غنمها الله لنا ونزعها مناهلها فقال مافتح الله منهذا علىقوم الا سفكموا دماءهم واستحلوا حر متهم قال فحد ثني زيد بن اسلم انه نتي من ذلك المال منا طق وخواتم فرفع فقال له عبدالله بن ارتم حتى متى تحبسه لاتقسمه قال بلى اذا رأياني فارغا فادنى به فلما رأه فارغا بسط شيئا في حش نخلة ثم حامه في مكتل فصبه فكا نه استكثره نم قال اللهم انت قلت زين للماس حب الشهوات الآية حتى فرغ منهــا ثم قال لانستطيع الااننحب مازينت لنا فقني

الشره وارزقني انانفقه فيحقك فاقام حتىمانتي مه شئ وهذا التعليق قدسقط فيرواية ابيزبد المروزي 🚅 ص حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان قالسمعت الزهري بقول اخبرتي عروة وسعيد بن المسيب عن حكيم بن حزام رضى الله تعالى عنه قال سألت النبي صلى الله عليه و سلم فاعطاني أثم سألته فاعطاني ثم سألته فاعطاني ثمقال ان هذاالمال وربماقال سفيان قال لي ياحكيم ان هذاالمال خضرة حلوة فن اخذه بطيب نفس بورك له فيه و من اخذه باشراف نفس لم بارك له فيه وكان كالذي يأكل ولايشبع واليد العلميا خير مناليد السفلي ش 🤝 مطابقته للترجة ظاهرة وعلى بن عبدالله هو ابن المدبني وسفيان هوابن عيذية وعروة هوان الزبيرين العوام وحكيم بفتيح الحاء ان حزام بكسر الحاء وبالراى الخفيفة ابن خويلد الاسدى والحديث مضى فىالوصايا وفى الخس عن محمد من موسف عن الاوزاعي ومضى الكلام فيه فوله ثم قال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوله وربما قال القائل بر بماهو على بن المديني رواية عن سفيان والقائل قال لي هوحكم بن حزام يعني قال لي السي صلى الله تعالى عليه وسلم و لايظن انسفيان هو القائل بقوله قال لى ياحكيم لانسفيان لم يدرك حكيما لان بين وفات حكيم ومولد سـفيان نحوخسين سنة فولد ياحكيم بالرفع بغيرتنوين لانه منادى مفرد معرفة وتفسير الخضرة الحاوة قدمضي عنقريب فولدباشراف نفس الاشراف على الذي الاطلاع عليه والتعرضله بنحو بسط اليد فوله كالذي يأكل ولايشبع ايكن به الجوع الكاذب وقد يسمى بجوع الكلب كلما ازدادا كلااز دادجوعاً قولِه واليد العليباً قدمضي الكلام فيه في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف على ص باب ماقدم من ماله فهوله ش علم المحداباب في بيان حال من قدم اي الانسان المكلف من ماله فهوله بجد ثوابه يوم القيمة والمراد بالنقديم صرف ماله قبلموته فيمواضع القرباتوهذه الترجة معحديث الباب تدل على ان انفاق المال في وجوء البر افضل من تركه لورثته فانقلت هذا بعارض قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لسعد رضى الله تعالى عنه (انك ان تذر و رثنك اغنياء خير من ارتتركهم عالة يتكففون الناس)قلت لاتعارض بينهما لانســعدا اراد ان تنصدق ماله كله في مرضه وكان وارنه لنته ولاطاقة لها على الكسب فامره ان تتصدق منه نلثه و یکون باقیه لاننته و بیتالمال وحدیث الباب انما خاطب به اصحابه فی صحتهم و- رضهم على تقديم شئ من مالهم لينعمهم يوم القيمة و ليس المراد منه ان تقديم جميع ماله عند مرضه فاں ذلك تحريم للورثة وتركهم فقراء يســألون الماس وانمــا الشارع جملله التصرف في ماله بالثلث فقط عير ص حدثني عربن حفص حدثني ابي حدنا الاعش قال حدثني ابراهيم التيمي عن الحرث ين سويد قال عبدالله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايكم مالوارثه احب اليه من ماله قالوا يارسولالله ما منا احد الا ماله احب اليه قال فان ماله ما قدم ومال واربه مااخر ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة وعمر بنحفص يروى عنابيه حفص بنغياث عن سليمان الاعمش عنابراهيم بنيزيد بن شريك التيمي تيم الرباب العايد عن الحرث بن سويد التيمي وكل هؤلاء كوفيون وعبدالله هوابن مسعود والحديث اخرجه النسائى في الوصاما عنهماد سُ السرى قول، ماقدم اىءلىموته بانصرفه فىحيانه فىمصــارف الخير فزْلِيه ومالـورائهمااخر اى مااخر ەمن المال الذى يىزكە و لايتصدق منەحتى بموت ﴿ ص بابالمَكَ بزون هم المقلون ش ﴿ إِنَّهِ اللَّه اىهذاباب يذكرفيه المكثرون هم المقلونكذا هوفىرواية الاكترين وفىرواية الكشميهني هم الاقلون

ووقع فى رواية ابىذر المكثرون همالاخسرون ومعناه المكثرون منالمال همالمقلوں فىالثواب يعنى كثرة المال تؤول بصاحبه الى الاقلال من الحسنات يوم القيمة اذالم يفقه في طأعة الله تعالى فان انفقه فيهاكان غنيا منالحسنات يومالقيمة 🗨 ص وقوله تعالى منكان ير يد الحيوة الدنيا وزيننها نوف البهم اعمالهم فيها وهم فيها لايبخسون اولئك الذين ليس لهم فىالاَ خرة الاالنار وحبط ماصنعوا فيها وماطل ماكانوا يعملون ش على سيقت هانان الآيتان تمامهما في رواية الاصيلي وكرعة و في رواية ابي ذر (منكان يريد الحيوة الدنيا وزينتها) الآيتان و في رواية ابي زيد بعدةوله (وزينتها نوفاليهم اعمالهم فيها) الآبة ومنله للاسمعيلي لكن قال الى قوله و باطل ماكانوا بعملون فوليه منكان الىآخره على عمومها فى الكفار وفين يرائى بعمله من المسلين و قال سعيد بن حبير الآية فين عمل عملاً يريدبه غيرالله جوزى عليه فيالدنيا وعنانس هماليهود والنصارى اناعطوا ســائلا اووصلوا رحا عجلالهم جزاء ذلك بتوسعة فىالرزق وصحة فىالبدن وقيلهم الذين جاهدوا من المافقين مع رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فاسهم لهم من الغنائم وقال الضحاك يعني المشركين اذا عملوا عملا جوزوا عليه فىالدنيا وهذا ابين لقوله تعالى (اولئك الذين ليس لهم فىالآخرة الا النار) فُولِيهِ نوف اليهم اعمالهم اىنوصل اليهم اجوراعمالهم كاملة وافية وهومن التوفية وقرى يوف بالياء على ان الفعل لله و بالياء علىصيغة المجهول ويوفى بالتخفيف واثبات الياء فول، فيما اى فى الدنيا فولد لا ينجسون من البخس وهو النقص فولد وحمط اى بطل بقال حبط عمله بحمط واحبطه غيره ومعنى حبط عملهم ليس لهم ثواب لانهم لم يريدوابه الآخرة فولد وماطل ماكانو اى عملهم فى نفسه باطل وقرئ و بطل على الفعل وعن عاصم وماطلا بالنصب حرص حدثنا قتيمة بن سعيد حدثنا جربر عن عبد العزيز بن رفيع عن زيد بن وهب عن ابي در رضي الله أتعالى عنه قال خرجت ليلة من الليالي فاذا رســولالله صلى الله تعالى عليه وسلم يمشي وحده وليس معه انسان قال فظمنت انه يكره ان يمشى معه احــد قال فجعلت امشى في ظل القمر فألنفت فرأنى فقسال من هذا قلمت ابوذر جعلمني الله فداءك قال يا اباذر تعساله قال فشيت معدساعة فقال انالمكثرين هم المقلون يوم القيمة الامناعطاه الله خيرا فنفح فيه يمينه وشمساله وببن يديه ووراءه وعمل ميمخيرا قال فشيت معه ساعة فقال لى احلم يههنا فال فاحلسني في ةاع حوله حجارة فقال لى اجلسهها حتى ارجع اليك قال فانطلق في الحرة حتى لا اراه فلبث عني فاطال اللمث نمانى سمعنه وهومقبل وهويقول وان سرق وارزنى قال فلماجاء لمراصبر حتى قلت يانى الله جعلنى الله فدائك من تكلم في جانب الحرة ماسمعت احدا يرجع اليك شيئاقال ذلك جبر بل عرض لي في جانب الحرة قال بشر المثك انه منمات لايشرك باللهشيئادخ لالجنة قلت ياجبريل وانسرق وانزنى قال نع قال قلتوان سرق وانزنى قال نع قلت وان سرق وانزنى قال نع وان شرب الخرش على مطابقته للترجة ظاهرة والمطابقة ايضا بين الحديث والاية المذكورة هي انالوعيد الذي فيها محمول على التأقيت فى حق من وقعله ذلك من المسلمين لاعلى التأبيد لدلالة الحديث على ان المرتكب لجنس الكبيرة من المسلمين يدخلالجنة وليس فيه ماسني انه يعذب قبل ذلك كما انه ليس في لاية ماينؤ انه قديدخل الجرة بعدالثعذيب علىمعصية الزناوجربر هوابن عبدالحمبد وعبدالدزيز بنرفبع بضمالراء وقتيح الفاء وسكون الياء آخرالحروف وبالعين المهملة الاسدىالمكي سكن الكوفة وهومن صغارالنابعين سمع انس بن مالك و زيد بن و هب الوسليان الهمداني الكوفي من قضاعة خرج الى الني صلى الله تعالى عليه وساققيض النبي صلى الله تعالى عليه وسلموهو في الطّريق وابوذر الغفاري اسمه في الاشهرجندب ن جنادة والحديث بزيادة ونقصان مضى في مواضع كنيرة في الاستقراض وفي الاستيذان واخرجه مسلم في الزكاة منقنيبة بهواخرجه الترمذي في الايمان عن محمودين غيلان واخرجه النسائي في اليوم و الليلة عن عبدة بن عبدالرحن وغيره فولد خرجت ليلة منالليالي وفيرواية الاعمش عنزيد بنوهب عند كنت امشى معرسولالله صلى الله تعالى عليهوسلم فىحرة المدينة عشاء فبين فيه المكان والزمان قو له فىظل القمر اىفىمكان ليس للقمرفيه ضوء ليخفى نفسه وانما استمرعشي لاحتمال ان يطرأ للنبي صلىالله تعالى عليه وسلم حاجة فيكون قربا منه قوله قلت ابوذراي انا ابوذر قوله تعاله امر بهاء السكت هكذا في رواية الكشميني وفي رواية غيره تعال قال ابن النين فائدة هاء السكت انلايقف علىساكنين وهوغير مطردڤولدان المكثرين هم المقلون قدمر الكلام فيد انفا ڤولد خيرااىمالا قال تعالى (ان ترك خيرا) فحوله فنفح فيه بالحاء المعملة يقـــال نفح فلان فلانا بشي ً اى اعطاه والنفحة الدفعة وقال صاحب الافعــال نفح بالعطاء اعطى والله نفــاح بالخيرات وقال صاحب العين نفح بالمال والسيف ونفحت الدابة رمت بحـافرها الارض قولهوورائم قبل معناه نوصي فيه وبقيه لوارثه اوحبس بحبسه قو لهفيقاع هو ارض سهلة مطمئية قدانفرجت عنها الجبال فوله فىالحرة بفتح الحاءالمهملة وتشديد الراءارضذات حجارة سود كا ُنها احترَّقت بالنارفولهوهومقبلالواو فيه للحال فوله وهو هولكذلك الواوفيه للحال قو لهدخل الجيذاي كان مصيره اليها وان ناله عقوبة جعا بيه وبين مثل ( ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم ) من الايات الموعدة للفساق فمو له وانسرق وانزني قيل يحتمل معنين احدهما انهذه الامة يغفر لجميعها والثانى انبكون بدخلالجنة منءوقب ببعض ذنوبه فادخلالنار ثمماخرج ممها بذنوبه معلمص قال البضر اخبرناشعبة وحدىناحبيب ن الىثابت والاعمش وعبدالعزيز نزر فيع حدثناز يدين وهب بهذا ش الله النضرين شميل الى آحره فول بهذا اى بالحديث المذكور قبل الغرض بهذا التعليق تصريح الشيوخ الثلنة المذكورين بانزيد ينوهب حدثهم قال الاسمعيلي ليس في حديث شعبة قصة المكثرين والمقلينانما فيهمن مات لايشرك بهشيئاو العجب منابى عبدالله كيف اطلق هذا لكلام اخبرنيه الحسن حدْساحيديعني اينزنجوية حدثنا البضرين شميل آنا شعبة حدثناحبيب بن ابيثابت والاعمش وعبدالعزيز بنرفيع قالو اسمعنازيد بنوهب عنابىذرقال رسولاللهصلى الله تعالى عليه وسلمانجبربل عليه السلام اتانى فبشرنى ان منمات لايشرك ماللة شيئادخل الجنة قلت و انزنى و سرق قال و انزنى وسرق قالسليمان يعني الاعمش وانمايروى هذا الحديث عن ابىالدرداءقال اماانا فانماسمعته مرابى در اخبرنيه يمحى سمجمدالحنائي حدثناعبيداللهن معاذحدثنا ابىحدتنا شعبة عنحبيب وبلالوالاعمش وعبد العزيز المكي سمعوا زيد بن وهب عن ابي ذر عن السي صلى الله تمالي عليه وسلم الحديث قال ورواه ابوداود عن شعبة فذكرهم ولم يذكر بلالا ولم يزد على هــذه القصة اخبرنيه الهيثم الدورى حدثنا زيد بناخرم حدثنا ابوداود حدثنا شعبة عن لال وهوابي مرداس ويقال ابن مصاذ تفرد بهذا الحديث عنه ورواه شعبة ايضاعنالمعرور بنسويدسمعالاذر عنالسي صلىالله تعالى عليهوسلم منلقصة منمات لايشرك بالله شيئااخبرنيه الحنائىحدثناعبيداللهحدثنا ابىحدثناشعنة وقال بعضهم

( شر ) ( شر )

وقدتبع الاسمعيلي على اعتراصه المذكور جاعة منهم مغلطاي ومن بعده قلت فيه اساءة الادب حيث قال مغلطاي بطريق الاستهتار واراديقوله ومن بعده صاحب التوضيح الشيح سراج الدينا بن الملقن وهو شخه والكرماني ايضا ثم تصدى للجواب عن الاعتراض المذكور بقوله الجواب عن البخارى واضح على طريقة اهل الحديث لان مراده اصل الحديث فان الحديث المذكور في الاصل قداشتمل على ثلاثة اشسياء فيجوز اطلاق الحديث على كل واحد من الثلاثة اذا افرد فقول البخارى بهذا اى باصل الحديث لاخصوص اللفظ المساق انهى قلت الاعتراض باق على مالايخني لان الاطلاق في موضع النقيد غير جائز و قوله بهذا اى ماصل الحديث الى آخره غير سديد لان الاشارة بلفظ هذا تكون للحاضر والحاضرهواللفظ المساق والمرادمن ثلاثة اشياءثلاثة احاديث (الاول) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يسرني ان عندي مثل احدِّهذاذهبا (الثاني)حديث المكثرين و المقلين (والثالث)حديث من مات لايشرك بالله شيئًا دخل الجنة عيل ص قال الو عبدالله حديث ابي صالح عن ابي الدرداء مرسل لا يصمح امما اردنا للعرفة والصحيح حديث ابي ذر قبل لابي عبدالله حمديث عطاء من بسار عن ابي الدرداء قال مرســل ايضا لايصح والصحيح حديث ابي ذر وقال اضربوا على حديث ابى الدرداء هذا اذا مات قال لا له الاالله عندالموت ش على هذا اعنى قال ابو هبدالله الىآخره لايوجد فى كثير منالنسخ وابو عبدالله هوالبخارى فول، حديث ابىصالح هوذكوان الزيات عن ابى الدردا. عويمر بن مَّالك مرسلالايصح وقالصاحب التلويج فيه نظر منحيثان النسائى روا. بسند صحيح على شرط ابي الججاج القشيرى فقال حدثنى قنيبة عن عبدالواحد بن زياد عن الحسن بن عبيدالله عنزيدس و هب وعن عرو بن هشام عن محمدبن سلمة عن ابن اسحق عن عيسى بن مالك عن زيد عن ابي الدردا. فولد انمــا اردنا للمرفة اىلنعرف آنه قدروى عنه لالانه يحتبح به فولد قبل لابي عبدالله هوالبخارى ايضا فولد حديث عطاء بن بسار ضداليمين عنابي الدرداء قال مرسل اى هو مرسل ايضالا يصمح قال صاحب التلويح فيه نظر ايضا لان الطبراني قداخرجه باسناد جيد حدثنا يحيى بن ايوب العلاف حدثنا سـعيد بن ابىمريم حدثنا محمد بن جعفر حدثنا محمد بن ابی حرملة عن عطاء بن بسارقال اخبرنی ابوالدردا. ان رسولالله صلیالله تعالى عليه وسلم فذكره قو له هذا اى هــذا الذى روى عن ابى الدردا. وهوقوله منمات لايشرك بالله شيئًا في حق من قال لااله الالله عند الموت 🅰 ص 🏶 باب 🗱 قول الني صلى الله تعالى عليه وســلم مااحب ان لى مثل احد ذهبا ش 🚁 اى هــذا باب فىذكر قول النبي صلىاللةتعالى عليه وسلم مااحب ان لى مثل احد ذهبا و في بعض النسيخ مااحبان لى احدا ذهبا و فى بعضها باب قول النبي صلى الله تعالى عليهو سلم مايسرنى ان عندى مثل احد هذاذهيا وهذا هو الموافق للفظ حديث الباب 🗨 ص حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابوالاحوص الأعمش عن زيدبن وهب قال قال ابوذر رضى الله تعالى عنه كنت امشى مع النبي صلى الله تعالى عليهوسلم فيحرة المدينة فاستقبلنا احدفقال يااباذرقلت لبيكيارسولالله مابسرني انعندى مثل احد هذا ذهبا تمضي على ثالثة وعندي منه دينار الاشيئاارصده لدينالاان اقول. في عباد الله هكذاوهكذاوهكذاعن يمينهوعنشماله ومنخلفه ثممتني فقالانالاكثرينهم الاقلون يومالقيمة الامن قال هكذا وهكذا وهكذا عن يمينه وعنشماله ومنخلفه وقليلماهم نمقال ليمكانك لاتبرح

حتى آئيك ثم انطلق في سـواد الليل حتى توارى فسمعت صـوتا قد ارتفع فمخوفت ان يكون قد عرض لنني صلىالله تعــالى عليه وســلمفاردت ان آتيه فذكرت قوله لى لاتبرح حتى آتيــك فلم الرح حتى آتاني قلت يارســول الله لقد سمعت صوتًا تخوفت فذكرت له فقال وهل سمعته قَلْتَ نَعِ قَالَ ذَاكَ جَبِرِيلَ آتَانَى فَقَالَ مَنْمَاتَ مِنَ امْنَكُ لَايْشُمِلُ بِاللَّهُ شَيْئَادِخُلِ الجَنَّةِ قَلْتَ وَان وان زنی وان سرق قال وان زنیوان سرق ش 🧨 مطابقته للترجة التی مایسرنی ان عندی مثل احد ذهبا ظاهرة وفيغير هذااللفظ ايضاالتطابق موجود منحيثالمعني والحسن بنالربيع بفتح الراء هوابو على البورانى بالباء الموحدة والراء وبالمون قال الرشاطى بنسب الى البوارى وهي حصر منقصب وكانله غلمان يصنعونهاوابوالاحوصهوسلام بالتشديد ابن المبموالاعمش سليمان والحديث قد روى بز يادة ونقصان عن ابى ذرُّكمادكرناه فىالباب السمابق قُولُهُ فاستقبلنا بفنح اللام واحد بالرفع فاعله وفى رواية حفص بن غياث فاستقبلنا احدا بسكون اللام ونصب احدا على انه مفعول قول مايسرني من سره اذا فرحه والسرور خلاف الحزن قول ان عندى مثل فولد ثالثة اىليلة ثالثة قبل قبد بالتلاث لانه لايتميأ تفريق احد هذا ذهبا قدر احدَمن الذهب في اقل منها غالباقلت يعكر عليه رواية حفص ن غياث ما احب أن لي احدا ذهبا يأتى على يوم وليلة اوثلاث عندى منه دينار قال بعضهم والاولى ان يقال الثلاث اقصى مايحتاج اليه فى تفرقة مثلذلك والواحدة اقل مايمكن قلت ذكر اليوم اوالثلاث ليس بقيد وانما هو كناية عن سرعة التفريق من غير تأخير و لا القاء شئ منه وفيه ايضا مبالغة قو له وعندى الواو فيه للحال قوله الاشيأ استثناء من دينار قوله ارصده بضمالهمزة اىاعد. واحفظه وعن الكسائي والاصمعي ارصدت له اعددتله ورصدته ترقبته وهذه الجملة اعني ارصده فيمحل النصب لانها صفة قوله شيئا ثمارصاد العين اعم منانيكون لصاحب دينغائب حتى يحضرفيأ خذه اولاجل وفاء دين مؤجل حتى يحل فيوفى فولد لدين ويروى لديني بياء الاضافة فولدالاان اقول به استشاء بعد استثناء وقال الكرماني الا اناقول استثناء منفاعل يسرني اىالا ان اصرفه وقد ذكرنا غير مرة انالعرب تستعمل لفظالقول في معان كثيرة فنول، في عباد الله اي مين عبادالله كما في قوله تعالى (فادخلی فیعبادی)ای بینعبادی قوای هکذا وهکذا وهکذا قالهائلاث مرات واشاربها بیده نم بين ذلك بقسوله عن يمينه وعن شماله ومنخلفه وهذا على سبيل المبالغة لان الاصل في العطية انتكون لمزيين يديه وهـــذه جهة رابعة منالجهــات الاربع ولمهذكرها هنـــا وقدحاءفىرواية احدبن ملاعب عن عمربن حفص بن غياث عن ابيه بلفظ الا اناقول به في عبادالله هكذا و هكذا وهكذاوهكذاوار انا بده وذكر فيدالجهاتالاربعواخرجدابونعيممنطريقسهل بنبحرعنعمربن حنص فاقتصر على ثنين قول ثممشياي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قول ان الاكثرين هم الافلون ويروى الاان الاكثرين هم المقلون وقدمضت رواية احدان المكثرين هم المقلون وفي رواية احد انالمكثرين هم الاقلون قوله الامن قال هكذا و هكذاو هكذاو في رواية ان شهاب الامن قال بالمال هكذا وهكذا وهكذا قوله وقليل ماهم كلةمازا أدةمؤ كدة القلة وهم مبتدأ وقليل مقدما خبره قوله مكانك بالنصب اىالزم مكانك قوله لاتبرح حتىآتبك تأكيد لماقبله وفىرواية حفصلاتبرح يا اباذر حتى ارجع فولد ثم انطلق في سواد الليل فيه اشعار بان القمر قدغاب فوله حتى توارى اى

حتى غاب عن بصرى قوله فسممت صوتا وفي رواية ابي معاوية لفظا وصوتاقوله قدعرض بضمالعينوروى فتخوفت انيكون احد عرض للسي صلىالله تعالى عليه وسلم اىتعرض له بسوء قوله وانزنى وانسرق وقمع في رواية عبدالعزيز بن رفيع قلت ياجبرا ثيل وان سرق وانزنى قال نعموكررها مرتين فىروايةالاكثرين وفىروايةالمستملى ثلاثا 🚅 ص حدثنا احدين شبيب حدثنــاابىءن يونس وقال الليث حدثنى يونس عن ابن شهاب عن عبيدالله بن عبدالله بنءشة قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لوكان لى مثل احد ذهبا لسرتى انلاتمر على ثلاث ليال وعندي منه شئ الاشيئا ارصده لدىن ش كريه مطابقته للسترجة ظاهرة واحمد بن شبيب بفتح الشينالمجمة وكسرالباء الموحدة الاولىابنسمعيد الحبطى بفتح الحاء المعملة و الباء الموحــدة و بالطاء المحملة نسبَّة الى الحبطات من بني تميم البصرى وهومن أفراد البخارى وضعفه ابن عبدالبر تبعــا لابى الفتح الازدى والازدى غيرمرضى فلا يتسع فىذلك قلت فلذلك قال فىرجالاالصحيحين روى عندالبخارى فىغيرموضع مقرونا اسناده باسناد آخر وابومشبيب بن سعيد روى عنه ابنه احد فىالاسنقراض ومناقب عثمان مفردا وفىغيرموضع مقروناويونسهو ابنيزيدقو له وقال الليث الىآخره ذكره البخارى تقوية لرواية احدبن شبيب والحديث مضى في الاستقراض عن احدين شبيب ايضافوله مثلاحد ذهبافيرواية الاعرجلوان احدكم عندي ذهبا قوله لسرني جواب لوالتي للتمني وهوماض منبت كما في قولك لوقام لقمت وذكر يعضهم في شرحه مايسرني بلفظ المضارع بكلمة ماالمافية نم نقل كلام ابن مالك بمالحفصه ارجواب لوالتي للتمني يكون ماضيا مثبتاوهناوقعمضارعا منفيا نماجاب بماملخصه ان المضارع هماوقع موضع الماضي وايضًا نالاصل ماكان يسرني فعذفكان وهو جواب \* وفي هذا الحديث اشارة الى ان المؤمن لا نبغي له ان يتمنى كثرة المال الا بشرط ان يسلطه الله تعالى على انفاقه في طاعته اقتداء بالشارع في ذلك وفيه أن المبادرة الى الطاعة مطلوبة ﷺ وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكون عليهدين لكثرة مواساته نقوته وقوت عباله وايناره على نفس اهل الحساجة ۞ وفيه الرضى بالتقلل والصبر على خشونة الديش 🇨 ص 🛪 باب 🖈 الغني غني النفس ش 🗫 اي هذا باب يذكر فيه الغني غني المفس سواء كان الشخص متصفا بالمال الكشيراو القليل و الغني بالكسر مقصور ورعا مده الشماعرللضرورة وهومنالصوت ممدود والغناء بالفتح والمد الكفاية وقال بعضهم باب بالننوين قلت ليس كذلك لانالتنوين علامةالاعراب ولفظ باب مفرد والمعرب جزءالمركسه حيل ص وقولالله تعالى ايحسـبون انما نمدهم به منمال وبنين الىقوله مندونذلك همرلها عاملون ش على فيرواية الىذر الى عاملون وبقية هذه الآية بعدينين (نسارع لهم في الخيرات بللايشعرون) نم من بعد هذه الآية الى قوله (هم لها عاملون) بمان آيات اخرى فالجملة تسمع آيات ساقها الكرماني كلها في شرحه ثم قال غرض البخارى من ذكر الاية ان المال مطلقا ليس خيرا فوله ايحسبون الآية نزلت فىالكفار وليست بمعارضة لدمائه صلى الله تعمالى عليه وسلم لانس بكنرةالمال والولد والمعنى ايحسسبون انما نمدهم به اىنعطيهم ونزيدهم منمال وبنين مجازاةالهم وخيرا بلهو استدراج لهم نم بين المسارعينالي الخيرات منهم فقال (انالذينهم منخشية ربهم أمشفقون) اىخائقون (والذّينهم بآيّات ربهم يؤمنون ) اى يُصدّقون وهذه الآية والتي يعدها

في مدح هـؤلاء المتقين قولِه والذين يؤتون اى يعطون مااعطوا منالركوة والصـدقات والحال انقلويهم وجلة اىخائفة ان لايقبل منهم فولديسارعون يقول سارعتواسرعت بمعنىواحد الاان سارعت ابلغ مناسرعت قوله وهم لها إاىاليها والتقدير وهم يسابقونها قولد الاوسعها يعني الامايسمها قولهولدينا كتاب يعني اللوح المحفوظ ننطق بالحق يعني يشهد بماعملوه قو له بل قلوبهم فيغمرة اضراب عنوصف المنقين وشروع فيوصف الكفار اي فيغفلة عن الايمان الملقرأن قاله مقاتل وقيل فيءاية منهذا اي منالقرأن **فولد وله**م اعسال مندونذلك اياعال سيئة دون الشرك وقيل دون اعمال المومنين قولي هم لها عاملون اخبار عماسيعملونه من الاعمال الخبيثة التىكتب عليهم لابد ان يعملوها حرص وقال ابن عيينة لم يعملوها لابد من ان يعملوها ش 🖛 اىقالسفيان بن عيينة فى تفسير قوله تعالى (ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون) حاصله كتبت عليهم اعمال سيئة لابد من ان يعملوها قبل موتهم ليحق عليهم كلة العذاب على صحدننا احدبن يونس حدثنا ابوبكر حدثنا ابوحصين عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس الغنىءنكثرة العرض ولكن الغني غني النفسش كالمستهد مطابقته للترجة ظاهرةو الماوجه المناسبةيين الحديث والآية هوانخيرية المالليست لذائه بلبحسب مانتعلق به وانكان يسمى خيراوكذلك ليس صاحبالمال الكثيرغنيالذانه بل يحسب تصرفه فيه فان كان غنيافي نفسه لم يتوقف في صرفه في الواجبات والمستحبات من وجوه البر والقربات وان كان فىنفسه فقيرا امسكه وامتنع من بذله فيما امريه خشية من نفاده فهو في الحقيقة فقيرصورة ومعنى و ان كان المال تحت يده لكو نه لا ينتفع به لا في الدنيا و لا في الآخرة بلربما كانوبالاعليه واحدين يونس هواحدبن عبدالله بن يونس التيمي البر بوعي الكوفي وهو شيخ مسلمايضا وابوبكرهوابن عياش يتشديدالياء اخرالحروف وبالشين المعجة القارئ المشهورالكوفى وآبوحصين بفتح الحاء وكسرالصاد المهملتين واسمه عثمانبن عاصم الاسدى الكوفى واوصالح ذكوان انزيات والحديث اخرجه الترمذي في الزهد عن احدبن بديل بن قريش اليامي الكوفي قوله منكثرة العرض بفتحتين حطام الدنيا وبالسكون المناع وقال ابوعبيدالعروض الامتعة وهىماسوى الحيوان والعقار ومالايدخله كيل ولاوزن وقالىابن فارسالعرض بالسكونكل ماكان منالمال غير نقد وجعه عروض وامابالفنح فايصيبهالانسان من حظ فىالدنيا قالتعالى ( يريدون عرض الدنيا) وقال ( وان بأنهم عرض مثله يأخذوه ) حاصل معنى الحدبث ليس الغني الحقيقي المعتسبر من كثرة المال بلهومن استعناء النفس وعدم الحرص على الدنسا ولهذا ترى كثيرا من المتمولين فقير النفس مجتهدا فىالزيادة فهو لشدة شرهه وشدة حرصه على جعه كائنه فقير واما غنى الىفس فهومن باب الرضى لقضاءالله لعلم انماعندالله لا نفد على ص الله باب الله فضل العقر ش ا اىهذا باب فى بيان فضل الفقر والمراد بهالفقرالذى صاحبه راض بماقسمالله له وصابرعلى ذلك ولايصدر منقوله وفعله ماليخطالله تعالى ولايترك التكسب ويشتعل بالسؤال الذي فيهذلة ومنة واما فقراء هذا الزمان فان اكثرهم غير موصوف بهذه الصفات وفقرهؤ لاء هو الذي استعاذ منه النبي صلى اللة تعالى عليه وسلم واما الخلاف فى انالفة ير الصابر افضل اوالغنى الشاكر فهومشهورقد تكلمت فيهجاعة كليرون على ص حدتنا اسمعيل حدثني عبــد العزيزين ابيحازم عنابيه عنسهل بن سعدالساعدى رضي الله تعالى عنه اله قال مررجل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ا

فقال رجل عنده يبالس مارأيك في هذا فقال رجل من اشراف الناس هذاو الله حرى ان خطب ان ينكمووان شفع ان بشفع قال فسكتر سول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مررجل فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مارأيك في هذافقال بارسول الله هذا رجل من فقراء المسلمين هذا حرى انخطب ان لاينكم وانشفعانلايشفعوانقالانلايسمعلقولهفقال رسولالله صلىاللةتعالىعليه وسلم هذا خيرمن مل الارض من مثل هذا ش 🛹 مطابقته للترجة في الشق الثاني من الحديث و اسمعيل هو ان ابي او يس وعبدالعزنزيروىعنابيه ابيحازم بالحاءالمهملة وبالزاى واسمه سلةبن ديناروالحديث مضيفىكتاب النكاح فيبأب الاكفاء في الدين فانه اخرجه هناك عن ابراهيم بن حزة عن ابي حازم الى اخره ومضى الكلام فيدقتو لدحرى بفنح الحاءالمهملة وكسرالراء وتشديداليا اىجدير ولاثق فتولدان ينكح على صيغة المجهول قو لدلايشفع ايضاعلي صيغة الجهول يتشديدالفاء وكذا لايشفع على صيغة المجهول أى لايلتفت اليدفق لدمن مثلهذا ويروى مثل هذا بنصب مثل على التمبيز ووقع في مسند محمدبن هرون الروياني وفي فتوحمصر لابن عبدالحكم وفي مسندالصحابة الذين نزلومصر لمحمدين الربيع الحبرى ان اسم المار الثاني جعبدقال انوعمر جعيد ننسراقة الغفارى ويقال الضمرى اثنى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرصحدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا اعمش قال سمعت اباو ائل قال عدنا خبابافقال هاجرنا مع النبي صلى الله تعالى عليه و سلم نريد و جدالله فوقع اجرنا على الله فيهم من مضى لم بأخذ من اجره شيئا منهم مصعب انجيرقتل بوماحد ونرك نمرة فاذا غطينا رأسه بدت رجلاه واذا غطينا رجله بدا رأسه فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نغطى رأســه ونجعل على رجليــه من الاذخر ومنامن انعت لهثمرته فهو يهدبها ش 👺 مطابقته للترجة تؤخذ منقضية مصعب بنعمير رضي الله تعالى عنه والحميدي عبدالله نالزبير بن عيسي منسوب الى احد اجداده حبد وسفيان هو ابن عيينة والاعمش سليمان وايووائل شقيق بن سلة والحديث مضى في الجنائز في باب اذالم يجد كفنا الامانواري رأسه فانهاخرجه هنساك عنعرين حفص عنابيه عنالاعمش الىآخره ومضى الكلام فيه قول عدنامن العيادة قول هاجرنامع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الى المدينة أبامره واذنه والمرادبالمعية الاشتراك فىحكم الهجرة اذلميكن معدالاابوبكر وعامر بن فهيرة قولد نريد وجمالله ويروى نبتغي وجمالله اى جهة ماعنده منالتواب لاجمهة الدنيا قول، فوقع قال الكرماني اي ثبت اجرنا على الله كالشيُّ الواجب او ثبت بحسب ماوعد العباد قلت الاحسن ان يقال ثبت جزاؤنا بحسب وعده و لا بجب على الله شئ فولد فنهم اى فن الذين هاجر وامن مضى لم يأخذ من اجره شيئا و في رواية المتقدمة في الجنائز فنامن مات ولم يأكل من اجره شيئا اي من عرض الدنيا فانقلت الاجر ثواب الآخرة قلت نعمالدنيا ايضامنجلة الخير والاجرفمو ليرمصعب ابن عمير بنهاشم بنعبدمناف بن عبدالدار بنقصي مجتمع مع رسولالله صلىاللة تعالى عليه وسلم فى قصى فَوْلِيهِ قَتْلَ يَوْمَاحِدُ اَى قَتْلُ شَهْيِدًا فَىغْرُوهُ احدُ وَكَانَ صَاحِبُلُوا وَسُولَاللَّهُ صَلَّى الله تعالى عليه وسلم يومئذ قول نمرة بفنح النون وكسر الميم ثم راء هي ازار منصوف مخطط اوبردة قوله اينعت بفتحالهمزة وسكونالياءاخرالحروف وفنحالنونوالعينالمهملة اىحانقطافهاواليانعالنضيج وبروى يَنعت بدون العمزة وهي لعة قال الفراء اينعت اكثر فقو له يهدبها بفتح اوله وسكون الهاء وكسرالدال المتملة وضمهااى بجننياو بقطعها مرص حدثنا أبوالوليد حدننا سنم بنزر برحدثنا

ابورجاء عنعمران بن حصين عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلمها الفقراء واطلعت فىالنار فرأيت اكثر اهلمها النساء ش 🇨 مطابقته للترجة ظاهرة وابوالوليد هشام بن عبدالملك الطيالسي وسلم بفتح السين وسكون اللام اينزرير بفتح الزاى وكسر الراء الاولى على وزن عظيم العطار دى البصرى والورحاء عمران بن تهم العطار دى و الحديث مضى في صفة الجنة عنابي الوليد أيضا و في النكاح عن عثمان بن الهيثم على ص تابعه ابوب وعوف ش الله الم المرجاء الوب السخنياني وعوف المشهور بالاعرابي فيروا تمعن عمران بن حصين اما متابعة ايوب فوصلها النسائي عن بشر بن هلال عن عمران بن موسى عن عبدالوارث عنابوب عنابى رجاء عزعمران وامامتابعة عوف فوصلهاالبخارى فىكتابالنكاح حير ص وقال صخر و جادبن بحبيم عن ابي رجاء عن ابن عباش رضي الله تعالى عنهما ش كيه صخر هو ابنجوبرية البصرى وحاد بتشديد الميم ابن بحييح بفتح النون وكسر الجيم وسكون الياء اخر الحروف وبالحاء المهملة الاسكاف وتعليق صخر رواه النسائىءن يحبى بن مخلد المقسمى حدثنا المعافي بنعمران عنصخر بنجو رية عنابيرجاء عنابي عباس وتعليق حاد رواه النسائي ايضا عن محمد بن معمر النجراني حدثنا عثمان بن عمر عن جاد بن محيم عن ابي رجاء من ابن عبساس حري ص حدثنا ابومممر حدثنا عبدالوارث حدثنا سعيد من ابي عروبة عن قتادة عن انس قال لم بأكل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على خوان حتى مات شركيه مطابقته للزجة تؤخذ من معنى الحديث وقالمان بطال الحديث لأبدل الاعلى فضل القناعة والكفاف قلت القناعة والكفاف من صفات الفقراء الراضين بماقسم الله وهذا مدل على فضل الفقر والومعمر بفنح الميين هو عبدالله ابن مجمدين عمروبنالحجاج وعبدالوارث ابن سعيد البصرى والحديث اخرجه الترمذي فيالزهد عن عبدالله بن عبدالرجن الدارمي واخرجه النسائي في الولية عن الفضل بن سهل الاعرج واخرجه ابن ماجة فى الاطعمة عن عبدالله بن يوسف فو لدخوان بكسر الخاء المعجمة وضمها وهو ما يؤكل عليها الطعام عنداهل التنعم وبجمع على خون واخونة على صحدثنا عبدالله ينابي شيبة حدثنا ابواسامة حدثنا هشام عنابيه عنهائشةرضي الله تعالى عنها قالت لقد توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلموما في رفي من شيءً يأ كله ذوكبد الاشطر شعير في رف لي فا كلت منه حتى طال على فكانه ففي شي كلم مطابقته للترجة ظاهرة لانهذه الحالة تدل على اختيار الفقر وفضله وعبدالله بن ابي شيبة هو الوبكر وانوشيبة جده لابيه وهوابن محمدين ابي شيبة واسمه الراهيم اصلهمن واسط وسكن الكوفة وابواسامة حادين اسامة وهشام هو ابن عروة يروى عن ابه عروة بن الزبير والحديث مضي في الخمس و اخرجه مسلم فىآخرالكتاب عنابى كريب فولد ومافىرفى ويروى ومافىييتى والرف بفتحالراء وتشديدالفاء خشبة عريضة يغرز طرفاهافي الجدار وهوشبه الطاق في البيوت فانقلت هذا بخالف مافي الوصايا منحديث عمربن الحارث المصطلقي ما ترك رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم عندموته دينارا ولادرهما ولاشيئا قلت لامخالفة اصلالان مراده بالشئ المنني مابتخلف عنه بماكان يختص بهواما الذي قالته عائشة فكان بقية نفقتها التي يختص بها فلم يتحد الموردان فوله ذوكبد يشمل جبع الحيوانات قوله الاشطر شعير اى بعض شعير قوله فكلته بكسر الكاف ففني اى فرغ قبل قد مرقى البيع في باب الكبل أنه صلى الله تعالى عايه وسلم قال كيلوا طعامكم يبارك لكم وقولها فكلته ففني

مشعر بانالكيل سبب عدم المركة واجيب بانالبركة عندالبيعوعدمها عندالنعقة اوالمرادانمكيله بشرط ان بيتي الباقي مجهولا على على به باب م كيف كان عيش النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه وتخليهم من الدنيا ش 🚁 اى هذا باب فى بيــان كيفية عيشالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم وكيفية عيش اصحابه رضىالله تعــالى عنهم وفى بيان تخليهم اىتركهم الملاذ والشهوات من الدِّيّا 🗨 ص حدثني ابونعيم بنحومن نصف هذا الحديث حدثنا عمر بن ذر حدثنا مجاهدان اباهريرة رضىاللة تعالى عنه كان يقول الله الذي لااله الاهو انكنت لاعتمد بكبدى علىالارض منالجوع وانكنتلاشد الحجرعلىبطني منالجوع ولقدقعدت يوماعلى طريقهم الذى يخرجون منه فرابوبكررضي الله تعالى عنه فسألته عن اية من كتاب الله ماسألته الاليشبعني فر ولم يفعل ثم مربى عرفسأ لتدعن آية من كتاب الله ماسأ الته الاليشبعني فرفل يفعل ثم مربى ابو القاسم صلى الله دمالي عليه وسلم فتبسم حينرآ نى وعرف مافى نفسى ومافى وجهى ثمقال اباهر قلت ابيك يارسول الله الحق ومضى فتمته فدخل فاستأدن فأذنلي فدخل فوجد لينا فيقدح فقال منءان هذا اللبن قالوا اهداهلك فلاناو فلانة قال اباهر قلمت لبيك يارسول الله قال الحق الى اهل الصمة فادعهم لى قال و اهل الصفة أضياف الاسلام لايأوونا الى اهل ولامال ولاعلى احد اذا اتند صدقة بعث بها البهم ولم يتناول منها شيئا واناتنه هدية ارسل البهم واصاب منها واشركهم فيها فساءنى ذلك فقلت وماهذا اللبن فىاهل الصفة كنت احقانا اناصيب من هذااللين شربة اتَّقوى بها فاذاجاء امرتىفكنت انااعطيهم وما عسى انببلغني منهذا اللبن ولمريكن منطاعةالله وطاعة رسوله صلىالله تعالى عليه وسلمبدفاتيتهم فدعوتهم فاقبلوا فاستأدنوا فاذن لمهم واخذوا مجالسهم من الميت قال ياباهر قلت لبيك يارسول اللهقال خذ فاعطهم قال فاخذت القدح فجلعت اعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ثميردعلي القدح فاعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد على القدح فيشربحتي يروى ثميرد على القدح حتىانتهيت الى النبي صلى الله تعالى عليه وســلم وقدروى القوم كلهم فاخذ القدح فوضعه على يده فنظر الىفتبسىم فقال اباهر قلت لبيك يارسول الله قال بقيت آنا وانت قلت صدقت يارسول الله قال اقعد فاشرب فقعدت فشربت فقمال اشرب فشربت فممازال بقول اشرب حتى قلت لاوالذي بعثك الحق مااجدله مسلكا قال فارنى فاعطيته القدح فعمدالله وسمى وشرب الفضالة ش 🎥 مطابقته للترجة ظاهرة لانفيه الاخبار عنءيش الني صلىالله تعالى عليه وسلم وعيش اصحابه رضىالله تعالى عنهم وابونعيم بضمالنون الفضل بندكين وعمر بضمالعينا بنذر بفتح الذال المجمة وتشديد الراء الهمدانى وبعض الحديث مضى فىالاستيذان مختصرا اخرجه عنابىنعيم عنعمربن ذر وعن محمد بن مقاتل عن عبدالله عن عمر بن ذر ثم اعاده هنا عن ابى نعيم وحده مطولا واخرجه الترمذي في الزهد عن هناد بنسرى عن يونس بن بكير عن عربن ذربه واخرجه النسائي في الرقاق عن احد بن يحيى عن ابي نعيم فول بنحو من نصف هذا الحديث اشار به الى حديث الباب قال الكرماني هذا مشكل لاننصف الحديث يبقى بدونالاسناد ثم انالنصف مبهم اهو النصفالاول امالآخر أثم احاب بانه اعتمد على ماذكر فيكتاب الاطعمة منطريق يوسف بنعيسي المروزى وهو قريب من نصف هذا الحديث فلعل البخارى اراد بالنصف المذكور لابى نعيم مالم يذكره بمة فيصير الكل مسندا بعضه بطريق يوسف والبعض الاخر بطريق الىنعيم وقال صاحب النلويح ذكرالبخارى

هدا الحديث في الاستيذان محتصر افقال حدثنا ابونعيم حدثنا عربن ذر وعن محمد بن مقاتل عن ابن المبارك عنعمر بنذرحدثنامجاهد وكائن هذا هوالنصف المشاراليهههناانتهي واعترض عليدالكرماني بقوله ليسماذكره تمةنصفه ولاثلثه ولارىعه وقال بمضهم فيدنظر من وجهين آخرين #احدهمااحتمال ان يكون هذاالسياق لابن المبارك فانه لابتعين كونه لفظ ابي نعم وثانيهما آنه منتزع من اشاء الحديث فانه ليس فيه القصة الاولىالمتعلقة بابى هر برةولاما فيآخره من حصول البركة في البن الى آخر وقلت في هذا المظر نظر لانه اذا لم يتعين كون السياق لايي نعيم كذلك لا تعين كو نه لا ن المبارك وكونه منتزعا من اشاء الحديث لابضر على مالا يخفي فوله الله بالنصب قسم حذف حرف الجرمندويروى و الله على الاصل قوله ان كنت كلة انهذه مخففة من الثقيلة قوله لاعتمد بكبدى على الارض اى الصق بطني بالارض قوله وان كنت وانهذمابضا مخففة منالثقيلة فؤله لاشد الحجر على بطني اللام فيدللنأ كيد وفي رواية عن ابي هريرة لمأتى على احدنا الايام مابجد طعاما يقيم به صلمه حتى انكان احدنا ليأخذ الحجر فيشد به على أخص بطنه ثم يشده ينويه ليقم مه صلبه وفائدة شد الحجر على البطن المساعدة على الاعتدال والانتصاب على القيام او المبع من كثرة التحلل من الغذاء الذى فى البطن لكونها حجارة رقاقاتعدل البطن وربماسدت طرفالامعاء فيكونالضعفاقلاوتقليل حرارةالجوع يبرودة الحجراوالاشارةالىكسر المفسروالقامهاالحجرولا بملائجوف انآدم الاالتزاب وقال الخطابي اشكل الامر في شدالحجر على قومحتي توهموا انه تصحيف منالحجز بالزاى جعالحجزة التى يشديها الانسان وسطه لكن مناقام بالحجاز عرف عادة اهله فىانالمجاعة تصيبهم كثيرا فادا خوى البطن لمبكن معه الانتصاب فيعمد حينئذ الىصفائح رقاق فىطول الكف فيربطها علىالبطن فتعتدل القامة بعضالاعتدالقلت ونمن انكر ربط الحجر ابن حبان في صحيحه فوله على طريقهم اى طريق الني صلى الله تعالى عليه و سلم واصحابه نمنكان طريق منازلهم الىالمسجد متحدة فتولي ايشبعني منالاشباع منالجوع وفىرواية الكشميهني ليستبتعني من الاستتباع وهوطلب ان يتبعه فتوليه فراى الى حاله ولم يعمل اى الاشباع او الاستشاع قُولِه ثم مربي عمر رضي الله تعالىءنه كا ُنه استقرهنا حتى مربه عمر فوقع امره معَّد مثل ماوقَّع مع ابي بكر والظاهرانهما جلاسؤال ابي هريرة على ظاهر. وهوسؤاله عن آية من القرآن او لم يكنُّ عندهما شئ اذذاك ويروى ان عمررضيالله تعالىعىه تأسف على عدم ادخاله اباهريرة فيداره فوايه ومافى وجهىاى منالتغيرفيه منالجوع قوايه اباهر ووقع فىرواية على بن مسهر فقال ابوهر ووجهه علىلعة مزلايعربالكنية وهريتشديدالراه وهو امارد الاستمالمؤنثاليالمذكراوالمصغر الىالمكبرفانكنيته فيالاصل انوهربرة تصغيرهرة مؤننا وانوهر مذكرمكبروة ل،يجوز فيه تخفيف الراء مطلقا ووقع فىرواية يونسين بكيرفقال ايوهريرة اي انت ابوهريرة فحوله الحق من للحوق اى اتبعنى قول ه فدخل زاد انمسهر الى اهله قول به فاستأذن على صيغة المتكلم من المضارع و في رواية على ن مسهر و نونس فاستأذنت قوله فدخل فيه التفات وفى رواية على بن مسهر مدخلت وهي ظــاهرة قو له فوجد لــافي قدح وفيرواية علىينمسهر فادا هوابن فيقدح وفيرواية نونس فوجد قدحا مناللين قنو إبير منان هدالهين زادروح لكم وفي رواية ابن مسهر فقال لاهله من اين اكم هذا فني أبر أو فلانة شك من الراوى فنو أبر الحني الى الها الصفة عدى لحق بكلمة الى لابه ضميه معنى انطلق وكذا وقع فىرواية روح انطلق فتوايي قال واهلا صنمة سقط لفظ قال فى رواية روح ولابد منه لانه من كلام ابى هريرة فوله ولاعلى احد تعميم بعد تخصيص فيشمل

الاقارب والاصدقا. وغيرهم قولِه فساءنى ذلكوفى وايةعلى بن مسهر والله ومعناه اهمني ذلك فَوْلِهِ وَمَاهَذَا اللَّهِنَ فِي اهْلِ الْصَفَةَ اي ماقدره في اهل الصَّفَة الواوفيه عطف على محذوف تقديره هذا قليل اونحوذلك وماهذا وفىرواية ىونس بحذف الواو وفىرواية على بن مسهر واننهم هذا اللبن من اهل الصفة فولم فاذاجاء كذافيه بالأفراد في بعض النسيخ اى اذاجاء من امر في بطلبة وفى رواية الاكثربن فاذا جاؤا بصيغة الجمع كمافى نسختنا فولم امرنى اى رسسول الله صلى الله تمالى عليه وسلم قول، وماعسى انبيانني من هذا اللبن اىقائلا فىنفسى وماعسى قال الكرمانى والظاهر انعسى مقحم فمول واخذوا مجالسهم منالبيت يمنىقعدكلواحدمنهم فىالمجلس ااذى يليق به ولم بذكر عددهم وقد تقدم في ايواب المساجد فيكتاب الصلاة من طريق ابي حازم عن ابىهريرة رأيت سبعين من اصحاب الصفة الحديث وذكر في الحلية ان عدتهم تقرب من المأة وقال ابونعيم كانعدد اهلالصفة نختلف بحسب اختلاف الحال فريما اجتمعوا فكبثروا وريما تفرقوا اما لغزو أوسفرا واستغناء فقلوا وقيل هنا كانوا اكثر من سبعين فحوالم خذ اىالقدح الذى فيه اللبن فاعطهم وصرح هكذا فىرواية يونس قولد حتى بروى بفتح الواو نحو رضى يرضى قولد ثمأ يرد على القدح فأعطيه الرجل قال الكرماني الرجل الثاني معرفة معادة فيكون عين الاول على القاعدة النحوية لكن المراد غيره ثماجاب بانذلك حيث لاقرينة ولفظ حتى التهيت قرينة المغايرة كما فى قوله عزوجل قراالهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء فحول فتبسم كان ذلك لاجل توهم ابي هر يرة ان لايفضــلله من اللبن شيَّ قو إلى فقال اباهراي بااباهر و في رواية على ن مسهر فقال ابوهريرة اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه و سلم ابوهريرة وقد ذكرنا وجهه عن قريب فوايد قال بقيت أنا وأنت هذا بالنسبة الى من حضر من إهل الصفة فاما من كان في الديت من إهل النبي صلى الله تعالى علميه وسلم فلم يتعرض لذكرهم ويحتمل ان لايكون اذذاك في البيت احدا وكانوا اخذوا كفايتهم وكانالذى فىالقدح نصيب الني صلى الله تعالى عليه وسلم قفوله فارنى وفى رواية روح ناولني القدح فخوله فحمدالله وسمى اما الجمد فلحصول البركة فيه واما التسمية فلاقامة السنة عند الشرب وشرب الفضلة اى البقية (و فيه فوائد) كثيرة يستخرجها من له يدفى تحرير المظر وتقرير المراد عير ص حدثنا مسدد حدثنا بحي عن اسمعيل حدثنا قيس قالسمعت سعدا نقول اني لاول العرب رمىبسهم فىسلببل الله ورأيتنا نغزو و مالنا طعام الاورق الحبلة وهذا السمروان احدنا ليضع كما تضع الشاة ماله خلط ثماصبحت بنواسد تعزرنى على الاسلام خبت اذا وضلسعى ش 🛶 مطابقته للترجة ظاهرة لانفيه بيان عيش سمد وغيره على الوجه المذكور و يحيى هواین سعید القطان واسمعیل هو این ابی خالد وقیس هو این ابی حازم و سعد هو این ابی و قاص رضى الله تمالى عنه والحديث مضى في فضل سعد عن عمرو بن عوف و في الاطعمة عن عبدالله بن محمد واخرجه مسلم فىآخر الكتاب عن يحى بنحبيب ومضى الكلام فيه **قول**ه لاول العرب اللام فيه للتأكيد وفي رواية الترمذي انى لاول رجل اهرق دماني سبيل الله فنو له ورأيتها بضم التاء المشاة مرفوق اىورأيت انفسنا فوله نغزومن الغزوة في سبيل الله قوله الحبلة بضم الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة وقيل بفتحها ايضا وهيثمر السلم اوثمر عامة العضاء وهي بكسر العين المهملة وتخفيف الضاد المجمة شجرا لنوك كالطلح والعوسبح قولدالسمر بضمالمبم شجر وفىمسلم

مانأكل الاورق الحبلة هذا السمرقول ليضع كناية عن الثغوط اى ليضع الذي يخرج منه عندالتغوط فولهماله خلط بكسر الخاء المجمةوسكون اللاميعنى لايختاط بعضه يبعض لجفافه وشدة يبسدالناشى عن تقشف العيش فقوله بنوا سدقبيلة وهي اسدين حزيمة فقو إير تعزرني اي تقومني بالتعليم على احكام الدن وهو منالتعزير وهوالنوقيف علىالاحكام والفرائش ومنه تعزير السلطان وهوالتقويم بالتأديب فوله على الاسلام ويروى على الدين فوله خبت من الخيبة وهى الحرمان والخسران فوله وضل سعيي وبروى وضلاعملي قيلكيف جاز لسعد ان يمدح نفسه ومنشأن المؤمن ترك ذلك لورود النهىءنه واجيب بانالجهال لماعيروه بانه لايحسن الصلاة فأضطر الىذكرفضله والمدحة اذاخلت عن البغي والاستطالة وكان مقصود قائلها اظهار الحق وشسكر نعمذالله لم يكره ذلك حير ص حدثنا عثمان حدثنا جربر عن منصورعن ابراهيم عن الاسود عرعائشة رضى الله تعالى عنها قالت ماشبع آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم منذ قدم المدينة من طعام يرثلاث ليال تباعاً حتى قبض ش 💨 مطابقته للترجة من حيث ان فيه بيان عيش آل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الوجه المذكور وعثمان هو اينابيشية وجربر هوابن عبدالحميد ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النحمي والاسود هو اين يزيد و كل هؤلاء كوفيون والحديث مضي في الاطعمة عن قتيبة فولد آل محمد اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوايدتباعاً بكسر الناء المشاة من فوق ونخفيف البساء الموحدة اى متتابعة ومتوالية فوايرختى قبض اشــارة الى استمراره عــلى تلك الحسالة مدة اقامته وهي عشر سنين بما فيها من ايام استفاره في الغزو و الحيج و العمرة واخرجه ابن سعد من وجه آخر عن ابراهيم ومارفع عن مائدته كسرة خبر فضلا حتى قبض وروى عبدالرجن بن عابس عن ابيه عن عائشة ماشبع آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم منخبز بر مأدوماخرجه مسام وروى مسلم ايضا منرواية يزيد بن قسيط عن عائشــة رضىالله عنهما ماشبع رسـولالله صلىالله تعالى عليه وسـلم من خبر وزيت في،وم واحد مرتين ولهمن طريق مسروق عنها والله ماشبع منخبز ولحم فىبوم مرتين وروى ابنســـمد منطريق الشعبي عنءائشة ان رسولالله صلىاللةتعالى عايه وسلم كانت تأتى عليه اربعة اشمر مايشبع منخبر البر حيل ص حدثني اسحق بن ابراهيم بن عبدالرحنحدثنا اسحق هو الازرق عن مسعربن كدام عن هلال عن عروة عن عائشة رضي الله تعــالي عنهــا قالت ما اكل آل محمد اكلتين في وم الا احديهما تمرش والمقته للترجة ظاهرة واسحق بن ابراهيم بن عبدالرحن ابويعقوب البغوى هَاله لهالؤاؤسكن بغداد واسحق الازرق بتقديم الزاىعلى الراء هواسحق بن يوسف بن يعقوب الواسطى ومسعر بكسرالميموسكون المهملة الاولىو فتحالنانية وبالراء ابن كدام بكسرالكاف وتخفيف الدال المهملة العامري مرفى الوضوء وهلال انحيدويقال ان حيد الوزان الكوفي يروى عن عروة ان الزمير عن عائشة والحديث اخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابي كريب فوله اكانين بفنح العمزة وضمها على ص حدثني احدبن رجاء حدثنا النضر عن هشام اخبرني ابي عن عائشة قالت كان فراش رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم من ادم وحشوه من ليف ش 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة و احد بن رجاء بالجيموالمدالهروى والنضربفتح النون وسكونالضاد المجمة ابنشميل بالشين المعجمة مصغر يروىءن هشام بن عروة عنا المعجمة والحديث

والتقدير ادخلوامنازل الجنة وقصورها بماكستم تعملون قو لد برحة وفىرواية ابى عبيدبفضل ورجة وفي رواية الكشميهني منطريقه نفضل رجته وفي رواية الاعش نفضل ورجة وفي رواية انعون منفرة ورجة فو له سددواو فيرواية بشرين سعبد عنابي هربرة عند مسلم ولكن سددو اومعناه اقصدوا السداد اىالصوابوقال الكرماني التسديد بالمهملة من السدادوهو القصد منالقول والعمل واختيارالصوابمنهما فنوايه وقاربوا اىلاتفرطوا فتجهدوا انفسكم فىالعبادة لئلا يفضى بكم ذلك الى الملال فتتركوا العمل فنفرطوا وقال المكرمانى اىلا تبلغوا الغاية بل تقربوامنها قوله واغدوا منالغدو وهوالسير مناولالتهار والرواح السير مناولاالمصفالثاتي منالنهار قول وشئ من الدلجة اى استعينوا ببعض شئ من الدلجدة بضم الدال واسكان الملام وبجوز في اللغة فتحها ويقال بفنح اللام ايضاوهو بالضم السير آخر الليل وبالفنح سير الليل وقد بسطنا الكلام ميه في اب الدس يسر في كتاب الامان قو له والقصد القصد بالنصب على الافراد اى الزموا الطريق الوسط المعتدل تبلغواالمنزل الذي هومقصدكم شبه المتعبدنبالمسافرين فقال لاتستوعبوا الاوقات كلما بالسير بلاغتنموا اوقات نشاطكم وهواول النهار وآخره وبعضالليل وارحوا انفسكم فيما بينهما لئلاينقطع بكم قال اللةتعالى ( الم الصلاة طرفىالنهار وزلمامن الليل ) 🕰 👝 حدثناً عبدالعزيزبن عبدالله حدثنا سلميان عن موسىبن عقبة عن ابى سلمة بن عبد الرحن عن طائشة رضىاللة تعالى عنها انرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال سددو اوقاربوا واعموا الهان بدخل احدكم عمله الجنة واناحب الاعمال ادومهـا الىالله وانقل ش ﷺ مطابقته للجزء الشاني للترجة وعبدالعزيز بنءبداللهان يحيين عمروبن اويسالعامري الاويسي المدنى وسليمان هوان بلال ابو ايوب القرشي التيمي وموسى بن عقبة بسكون القــاف ابن عيــاش الاسدى المدنى والحديث اخرجــه مسلم فىالتوبة عناسحق بن ابراهيم وغيره واخرجه النسائى فىالرقائق عنالحسن ىناسمميل قو له سددوا وقاربوا قدمضي شرحهما عنقربب قوله انه اىانالشأن وبروى انَّالنَّمدخل قُولُه لنَّمدخل بفَّتحالياء منالادخال واحــدكم منصوب لَّانه مفعول وعمــلة مرموع لانه فاعل لقوله لنيدخلوالج تم نصب علىالظرف فخوايم ادومها بصيغة افعل التفضيل وقيل ادومهاكيف يكون قليلا ومعنى الدوام شمول الازمنة مع آنه غيرمقدور ايضـــا اجيب بان المراد بالدوام المواظبة العرفية وهيالاتيان بها فيكل شهر اوكل يوم بقدر مايطلق عليه عرفا اسم المداومة فوليه وانقل اى حب الاعمال و همو معطوف على مقدر تقديره ان لم يقمل وان قلُّ الله عن عدائني محمد بن عرص حدثنا شعبة عن سعد بن ابر اهيم عن ابي سلمة عن عائشة انها قالت سئل النبي صلى الله تمالى عليه وسلم اى الاعمال احب الى الله قال ادومها و ان قل وقال اكلفوا من الاعمال ماتطيقون ش 🚁 كان نبغي ان نقدم هذا الحديث على الحديث الذي قبله لانه خرج هذاجواب سؤالهم اىالاعمال احب وسعد بن ابراهيم ابن عبدالرجن بن عوف منجلة التابعين وفقهائهم وصالحبهم فخوله اكلفوا بفتحاللاموضمها وقالابناثتين هوفىاللعة بالفيحورويناهبالضم يقال كلفت به كلفااو لعتبه واكلفه غيره فالهالكرمانى والتكليف الامر بما يشق عليك وقال بعضهم ونقسل بعض الشراح آنه روى بفتح الهمزة وكسراللام منالا كلاف ورد بانه لم يسمع اكلفه بالشئ قلت الظاهر أنه أراد ببعض الشراح الكرماني ولم نقــل الكرماني أكلفه بالشي وأنما قال أكلفه غيره ومعناه اكاهدالشئ بدونالبا. قو أبي ماتطيقون فيمحلالنصب وكلة مايحوزان تكون مصدرية

وبجوز انتكون موصولةقيلفيه اشارة الىبذلالجهود وغايةالسعىوهوخلافالمقصودمنالسياق وا جيب بال المرادما تطيقون عليه دائماو لا تعجزون عنه في المستقبل على صحد ثني عثمان بن ابي شيمة حدثنا جربر عن منصور عن الراهم عن علقمة قالسألت ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنهاقلت ياام المؤمنين كيف كان عمل النبي صلى الله تعالى عليه و سلم هلكان مخص شيئامن الايام قالت لا كان عمله ديمة و ايكم يستطيعها كان النبي صلى الله تعالى عليه و المايستطيع 📆 🕳 مطابقته البجزء الثاني للترجة وجربرا بن عبدالحيدو منصورا بن المعتمر والراهيم المحعى وعلقمة ابن قيس وهو خال ابراهيم ورجال السند كالهم كوفبون والحديث مضي فيالصوم عن مسدد ومضى الكلامفيه قو له هلكان نخص شبئنا من الايام اى بعبادة مخصوصة لايفعل مثلها في غيره فقالت لاقيل هو معارض بقولها مارأيته اكثر صياما منه فيشعبان واجيب بانه لاتعارض لانه كانكثير الاسقار فلايجد سبيلا الىصيام الثلاثة الايام منكل شهر فبجمعها فىرمضان وانماكان يوقع العبادة علىقدر نشاطه وفراغه منجهاده قوله ديمة بكسر الدال المعملة وسكونالياء آخرالحروف اىدائما والدعةفيالاصل المطرالمستمر بسكون بلارعد وبرق ثماستعمل فيغيره واصل دبمنة دومة قلبت الواوياء لسكونها وانكسار ماقبلهما فُولُه وابكم بستطيع الى آخره اىفىالعبادة بحسب الكم وبحسب الكيف من خشوع وخضوع واخبات 🗨 ص حدثنا على بن عبدالله حدثنا محمد بن الزبر قان حدثنــا موسى بن عقبة عن ابي سلمة من عبدالرجن عنءائشة عنالسي صلى الله تعالى عليه وسـلم قال سددوا وقاربواوابشروا فانه لامدخل احدا الجنة عمله قالواولاانت يارسولالله قالولا انا الآان يتغمدني الله ممفرة ورحمة قال اظنه عن ابي النضر عن ابي سلة عن عائشة ش الله هذا وجه آخر في حديث موسى ن عقبة الذى مضى عن قريب فان فيه موسى بن عقبة عن ابي سلة وهناقال على بن عبدالله شيخ البحارى اظن ان بين موسى بن عقبة و ابي سلة و اسطة و هو ابو النضر بفتح النون و سكون الضاد الجيمة سالم بن ابي امية وعلى بن عبدالله هو ابنالمدينيو محمد بن الزبرقان بكسرالراي وسكونالباء الموحدة وكسرالراء و مالقاف الاهوازي و ماله في أنحاري سوى هذا الحديث و يقية شرح الالفاظ المذكورة قدمرت حراص وقال عفان حدثنا وهيب عن موسى من عقبة قال سمعت اباسلة عن عائشة رضى الله تعالى عنها منالنبي صلىالله تعالى عليه وسلمسددوا وابشروا ش 🥦 اى قال عفارين مسلمالصفار إ وأنماقال قال عفان لانه اخذ منهمذا كرة لانحدشا وتحميلا وكثيرا روى عنهبالواسطةوقال ابونعيم هذا تدليس من البخارى قلت استبعد هذا وقدقال ابن القطان لماذكر تدليس الشبوخ قال لم يصحح دلكءن البخارى قط ووهيب هواج خالد البصرى وحديث وهيبهذا اخرجه مسلم عن محمدين حاتم حدثنا بهزحدثنا وهيب عن مُؤسى به حرص قال مجاهد سدادا سديدا صدقا ش قول مجاهد هذا ثنت عندالا كثرين وثنت عندالطبري والفريابي عن مجاهد فيقوله تع لي ( قولا سديداً ) قالسدادا والسداد بفتح المسينالعدل المعتدل|لكافي والكسرمايسد الحلل وقال بعضهم زعم مغلطاي وتبعد شنحنا ابن الملقن انالطبري وصل تفسير مجاهد عن موسى بن هرون عن عرب أ طلحة عناسباط عنالسدى عنامن بي تحبيح عن مجاهد وهذا وهم فاحشرة للسدى عنابن ابي تحبيح رواية قلت رعايةالادب مطلوبة ولبت قال آشيخ معلطاى اوعلاء الدين فانه كان يقال له علاءالدين عانه هوشيخ شيخه لانه كثيرا مايذكره فيشرحه بتعظيم وقد علم انه اذا اجتمع المثبت والسافى

اخذ بقول الثبت لانلەزيادة علم 👡 ص حدثنى ابراهيم بن المذر حدثنا محمدين فليح حدثني ابي عن هلال بن على عن انس بن مالك رضي الله تعا لي عنه قال سمعنه يقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى لنا يوما الصلاة ثم رقى المبر فاشار بيده قبل قبلة المسجد فقال قداريت الآن منذ صليت لكم الصلاة الجنة والنار ممثلتين فىقبــل هـــذا الجدار فلم اركا ليوم في الخير والشر فلم اركا ليوم في الخير والشر ش على مطابقته للتر جمة من حيث ان تكون الجنة المرغبة والنار المرهبة نصب عين المصلى ليكونا باعثين على مداومة العمل واد مانهومممد بن فليح بضم القاء مصغرالفلح بالفاءوالحاء المهملة يروى عنابيه فليحبن سليمان المغيرة الخزاعىوقيل الاسلى و هلال بن على و هو هلال ابن ابي ميونة و يقال هلال بن ابي هلال و الحديث مضى في الصلاة في باب رفعالبصر الىالامام عزيحي بن صالخ وعن مجمد بن سنان قولد نمرقى بفتح الراء وكسر القاف اى صَعَد وزنا ومعنى قولِه قبل قبل قبلة المسجد بكسرالقاف وقتح الباء الموحدة أىجهة قبلة المسجد قوله اريت بضم الهمزة وكسرالراء فولد الجية نصب علىآنه مفعول ثان لاريت فولد ممثلتين أى مصورتين فخوله فىقبلهذالجدار بضمالقافوالباء الموحدة اىقدامهداالجدار اىجدار السمجد ويروى هذاالحائط يقال مثلله اىصورله حتىكا نه ينظراليه فولد فلم اركاليوم اى يوما مثل هذا باناستحباب الرجاء معالخوف فلايقطع المظرفي الرجاء عن الخوف ولافى الخوف عن الرجاء لئلايفضي فىالاول الىالكبروفىالثانىالىالفىوط وكلءنهما مذموم والمقصودمنالرجاء انمن وقع منهتقصير فليحسن ظمه بالله ويرجوان يمحو عنه ذنبه وكذامنوقعمنه طاعة يرجو قبولها واما منانهمك فى المعصية راجيا عدمالمؤاخذة بغيرندم ولاافلاع فهذاغرور فيغرور وقداخرج ابن ماجة منطريق عبدالرحن بنسعيدبن وهب عنابيه عنعائشة قلت يارسول الله الذبن يؤتون وقلوبهم وجلةاهو الذى يسرق ويزنى قاللاو لكن الذى يصومو يتصدق ويصلى وبخاف ان لايقبل منه حيرص وقال سفيان ما فى القرآن آية اشد على من لستم على شئ حتى تقيموا التورية والانجيل و ماانزل البكم من ركم ش 🖛 سفيان هذا هو ابن عييمة و او ل الا ية (قليا اهل الكتاب لستم على شي ) و انماكان اشد لأنه يستلزم العلم عافي الكتب الالهية و العمل بهاو قدم في تفسيرسو رة المائدة و قيل الأخوف هو قوله تعالى (و القو االنار التي اعدت للكافرين)و قيل هو (لدئس مَاكانو ايصنعون) و قيل اخوف آية (من يعمل سو ، يجز به) هان ذلت ماوجه مناسبة الأية بالترجة قلت من حيث ان الآية تدل على ان من لم يعمل بما تضمه الكتاب الذي انزل عليه لم محصل له النجاة ولا نفعه رحاؤه من غير عمل ما امر به حيل ص حدثنا قبيمة من سعمد حدثما يعقوب بن عـــدالرحـن عنعرو بنابىعرو عنسعند بنابىسعيد المقبرى عنابى هريرة قالسمعت إرسولالله صلى الله تعالى عليه و سلم يقول ان الله خلق الرحة وم خلقها مأته رحة فامسك عنده أرتسعا وتسعين رحرة وارسـ ل فىخْلَقە كامهر رحة واحد; فلو يعلم الكافر .تىل الذى عنـــدالله مز الرحة لم يأس منالجة ولويعلم المؤمن بكل الذي عبدالله من لهذاب لم يأمن من الدار ش كيم مطابقته للترجمة تؤخذ منقوله فلويملم الكاهر الىآخر الحديث ودلك انالمكاف لوتحهق ماعمدالله من الرحة لما فطع رجاءه اصلا و لوتحقق ماحده من الناب لما ترك الحوف اصلا فيذخي ان يَكْرَنْ سنالحوفو الرجاء فلايكون مفرطافىالرجاء بحيث يصير منالمرجئةالقائلين نائه لايضم معالايمانشئ

ولافي الخوف بحيث بكون من الخوارج والمعتزلة القائلين بتخليد صاحب الكبيرة اذا مات من غير توبة فىالنار بل يكون وسطابينهما كما قالاللة تعالى (يرجونرجته ويتحافون عذابه) فجولد قتيبة بن سعید فیروایة ابی ذر لمیذکر سعید فولی وعمرو این ابی عمرو بالواو فیهما مولیالمطلب و هـو تابعى صغير وشيخه تابعي وسـط وكلاهما مدنيان والحـديث منافراده وقدمر فىالادب فيهاب جعل الله الرحمة مائة جزء منطريق سميدبن المسيب عنابي هريرة ولفظه جعل اللهالرحة مأته جزء قولهانالله خلقالرحة اىالرحة التي جعلها فيعبساده وهي مخلوقةواماالرجة التيهمي صفة منصفاته فهي فائمة بذاته عزوجل قوله مأنه رحمة اىمائة نوعمنالرجة اومائة جزء كما في الحديث الذي تقدم في الادب فو إله في خلقه كلهم و رسوي كله قاله الكرماني فو له فلويعا الكافر هكذا ثدت هذاالطريق بالفاء اشارةالي ترتب مانعدها علىما خلفهاومن ثم قدم ذكرالكافر لان كثرة الرجة وسعتها تقتضي ان بطمعها كل احدثم ذكر المؤمن استطرادا والحكمة في التعبير بالمضارع دونالماضي الاشارة الىانه لم يقع له علم ذلك ولايقعلانه اذاامتنع فيالمستقبلكان تمتنعا فيمامضي وقدصرح ابن الحاجب ان لولانتفاء الاول لانتفاء الثاني كما في قوله تعالى (لوكان فيهما الهة الاالله لفسدنا) فانتفاء التعدد بانتفاء الفساد وليس ههناكذلك اذ فيه انتفاء الثانى وهو انتفاءالرجاء لانتفاء الاولكما فىقوله لوجئتني لاكرمتك فانالاكرام منتف لانتفاء المجيء فوله بكل الذيقيل فيه اشكال لانالفظة كل اذا اضيفت الىالموصول كانت اذذاك لعموم الاجزاءلالعمومالافراد والغرض منسياق الحديث تعميم الافراد واجيب بانه وقع في بعض طرقه ان الرجـــة قسمت مأنه جزء فالتعميم حينئذ لعموم الاجزاء في الاصل ونزلت الاجزاء منرلة الافراد مبالغة قوله لم يبأس من الجلة من اليأس وهو القنوط يقال يئس بالكسر يبأس وفيه لغة اخرى بكسرالهمزةمن مستقبله وهوشاذ وقال المبردميهم من يبدل الهمزة في المستقبل او البياء الثانية الفافتقول بياس وياءس فان قلت مامعني لم يئس من الجمة قلت قيلالمراد انالكافر لوعلم سعةالرحة لعطى علىمايعلم منعظيم العذاب فيحصللهالرجاء وقيلالمراد ان متعلمي علمه بسعة الرحمة مع عدم النفاته الي مقابلها يطمعه في الرحمة ﴿ وَصِ \* باب الصبر عن محـــارمالله ش عليه اى هـــذا باب في بان الاجنهاد في الصبر في محارم الله اى محرماته قاله الكرماني قلت المحارم جع محرمة بفتح الميمين وجاء بضم الراء ايضا قال الجوهرى الحرمة مالايحــل انتهــاكه وكذلك المحرمة بفتح الراء وضمها والصبر حبس النفس وتارة يستعمــل بكلمة عن كما في المعاصي بقـــال صبر عن الزنا و تارة بكلمة على كما في الطـــامات يقال صبر على الصـــلاة و نحو ذلك ﷺ ص و قوله عز و جل انمــا نوفي الصارون اجرهم بغير حســاب ش 🚁 ً وقوله بالجرعطف على قوله الصبر عن محارمالله هذا في رواية ابيذر هكدا بلفظ قوله وليس فى رواية غيره لفظ قوله و فى بعض النسخ وقوله عز وجل وهــذا احسن ولفظ الصابرون محتمل ان يستعمل بعن وبعلي لما دكرنا انصا اناستعماله بالوجهين واراد يقوله نغير حساب البائعة بالنسبة الينا 🔪 ص وقال عمر رضى الله تعالى عنه وجدنا خير عيشــــ ا بالصبر ش ﷺ اىقال عمربن الخطاب رضى الله تعالى عنه قو لد بالصبركدا هوبالباء الموحدة و فى رواية الكشميهني يحذف الباء فيكون منصوبا بنزع الخافض وقال بعضهم والاصل في لصبروالباء بمعنى فىقلت لا يحتاج الى هذا والباء على حالها للالصاق اى وحدناه ملتصقا بالصبر ويحوز

انتكون للاستعانة وهذا الاثر رواه احد فىكتاب الزهد بسندصحيح عن مجاهدةال عمر رضىالله تعالى عنه وجدنا خير عيشناالصبر حظيرص حدثنا انواليمان اخبرنا شعيب من الزهرى اخبرني عطاء ين يزيدالليثي إن المسعيدر ضي الله تعالى عنه اخبره ان اناسا من الانصار سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلميسأله احد منهم الااعطاء حتى نفد ماعنده فقال لهم حين نفدكل ثنى انفق بيديه مايكن عندى منخير لاادخره عنكم وانه من يستعف يعفهالله ومن يتصبر يصبرهالله ومن يستغن يغنهالله وان تعطوا عطاء خيرا واوسع من الصبر ش ﷺ مطابقته للترجة فى اخر الحديث والواليمان الحكم بننافع وروايته عنشعيب بنابى جزة عنمحمد بنمسلم الزهرى فىالبخارى كثيرة وابوسعيد سعد سُمالكَ الخدرى والحديث مضى فىالزكاة عنقتيبة وآخرجه مسلم والنسائى ايضا عن قتيبة ومضىالكلام فيه قولد اناناسا وبروى انناساوالمعني واحد قولد حتى نفدبفتح النونوكسر الفاء اى فرغ قولِه انفق بيديه جلة حالية اواعتراضية اواستينافية ويروى بيده بالافرادفو له مايكن كلة ماامأه وصولة واماشرطية وبروى مايكون وصوب الدمياطبي الاول فؤله لاادخره بالادغام وبغيره وفهرواية مالك فلم ادخره وعنه فلن ادخره وداله مهملة وقيل مجمة قول وانه من يستعف كذا فىرواية الاكثرين بتشديد الفاء وفىرواية الكتميهني من يستعفف من الاســـتعفاف وهو طلب العفة وهى الكف عنالحرام والسؤال منالناس فخوليه بعفدالله بضم الياء وبتشدبه الفاء المفتوحة اى يرزقه العفاف فولهومن يتصبراى ومن يتكلف الصبر يصبر ماللة بضم الياء وتشديد الباء المكسورة اىيرزقه الصبر فولد ومن يستغن اى ومنيظهر الغناء ولممسأل يغنه بضم الياء من الاغناء اى يرزقه الغني من الىاس و وقع فى رواية عبدالر حن بن ابى سعيد بدل التصبر و من استكفى كفاه الله وزاد ومنسأل ولهقيمة اوقية فقدالحف فموله ولن تعطوا على صيغة المجهول بالخطاب للجمع فتولد عطاء خيرا بالنصب كذا فىهذه الرواية ووقع فى رواية مالك هو خير بالرفعوفى روآية مسلم عطاء خير والتقدير هو خيروقال النو وىكذا فىنسيخ مسلم يعنى بالرفع والتقدير هو خيركا قلنا 📲 ص حدثنا خلاد بن يحبي حدثنا مســعر حدّثنا زيّاد بنعلاقة قال سمعت المغيرة بنشعبة يقول كان النبي صلىالله تعالى عليه وسلم يصلى حتى ترم اوتلتفخ قدماه فيقال له فيقول افلا اكون عبدا شكورا ش ﷺ مطابقته للترجة الصـبرعلي الطاعة فانه صلىالله تعالى عليه وسلم صبرعليها حتى تورمت قدماه وخلاد بفتح الخاء المجمة وتشديد اللام ابنيحى اىن صفوان انومجمد السلمي الكوفي سكن مكة ومات بها سنةثلاث عشرة وماثين ومسمعر بكسر الميم وسكون المهملة الاولى وفنح الثانية وبالراء ابنكدام الكوفى وزيادبكسرالزاى وتخفيف الياء آخر الحروف ابنءلاقة بكسر العين وتخفيف اللام وبالقاف والحديث مضى فىصلاة الليلءن ابينميم واخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجة فيالصلاة فالاولان عن قتيبة وابن ماجة عن هشام بنعمار فولهحتي ترم اصله تورم لانه منورم يرم بالكسر فيمما والقياس يورم وهواحد ماجاء على هذا البناء ومجيئه على هذا شاذ وهو منالورم وهو الانتفاخ فنمو أ، إو تنتفخ بالنصب قال الكرماني كلة اوللتنويع ويحتمل ان يكون شكا منالراوي وجزم غيره انهاا شك ورايه فبقالله اى انك قدغفرالله لك ماتقدم منذنبك وماتأخر فيقول صلى الله نعالى علم به وســلم افلا اكون 

ومن يتوكل على الله فهو حسبه ش ﷺ اى هذا باب مترجم يقوله تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) واصل النوكل منالوكول يقال وكل امره الى فلان اي التجـــأ اليه واعتمد علمه والتوكل تفويض الامر الىالله وقطع النظر عنالاسسباب وليس التوكل ترك السبب والاعتماد على مايجي من المخلوقين لان ذلك قديجر الى ضد مايراد من التوكل وقدستل الامام احد رجدالله عن رجل جلس في بينه او في مسجد وقال لااعمل شيئًا حتى يأ تيني رزقي فقال هذا رجل جهل العلم فقدقالالنبي صلى اللةتعالى عليدوسلم انالله جملرزقى تحت ظلر محيءوقال لوتوكلتم على اللهحق توكله لرزقتم كما يرزق الطير تغد وخاصا وتروح بطانا فذكر انها تغدو وتروح فىطلب الرزق قال وكانت الصحابة رضىاللة إمالي عنهم ينجرون وبعملون في نخيلهم والقدوة بهم عرص وقال الربيع بنختيم منكل ماضاق على الناس ش 🥦 الربيع بفتح الراء وكسر البا. الموحدة ابن خثيم بضم الخاء المعجمة وفتيح الثاء المثلثة وسكون الباء آخر الحروف الثوري الكوبي منكبار التابعين صحب ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وكان يقول له لورأك رسـول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاحبكرواه احد فىالزهد بسندجيد قوله منكل ماضاق اراد من يتوكل على الله فهو حسبه منكل ماضاق على الناس وقال الكرمانى منكل ماضاق يعنى التوكل على الله عام منكل امر مضيق على الناس يعنى لاخصوصية فىالثوكل فىامربلهوجار فىجيع الامور التىتضيق على الناس 🗨 ص حدثني اسمحق حدثنا روح بن عبادة حدثنا شعبة سمعت حصين بن عبدالرجن قال كنت فاعداعند سعبدين جبير فقال عن ان عباس رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعسالي عليه وسلم قال يدخل الجنة منامتي سبعون الفابغير حساب هم الذين لايسترقون ولايتطيرون وعلى ربهم يسوكلون ش 👺 مطالقته للترجة فىاخر الحديث واسحق شيخ البخارى قال الغسباني لمأجده منسوبا عند شيوخنا لكن حدثالبخارى فيالجلمع كثيراعناسحق ابنابراهيم وقال بعضهم اسمحق هو ابن منصــور وغلط منقال ابن ابراهيم قلت النغليط منابن وقدسمع البخاري منجاعة كل منهم يسمى اسحق بن ابراهيم وحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين والحديث اخرجه البخارى في الطب مطولا وفي احادبث الانبياء مختصرا عن مسدد وههنا ايضا روى بعضه قو لهلايسترقوناي لايطلبونالرقية وهيالعوذة التي برقي بها صاحب الافة كالحمى والصرع ونحوذلك من الآفات وقدحاء فيبعض الاحاديث جــوازها وفي بعضها النهى عنها فنالجواز استرقوا لها فان مها النظرة اىاطلبوالها من برقى لها ومن النهى قوله هذا لايسترقون ووجهالجمع انالمنهى عنهاماكان بغيراللسان العربى وبغيراسماءالله وصفاته وكلامه فى كتبه المنزلة وان يعتقدوا ان الرقيا مانعة لامحالة والمأمور بها ماكان بقوارع القرأن ونحوه فخوله ولانتطيرون اى لانتشاء مون بالطيور ومثلها نماهو عادتهم قبلالاسلام والطيرة مايكون فىالشر مايكره منقيل وقال وكلاهما فعلان ماضيان الاول مجهول قالااصــله قول نقلت حركة الواو ا الىالقاف بعدسلب حركتها ثمقلبت ياء لسكونها وانكسار ماقبلها وهوحكاية اقاويل الناس قال فلان كذا وفلان كذا وقيل كذا وكذا واذا روى بالثنوين يكونان مصدرين بقال قال قولا وقيلا وقالا والمراد انه نهي عن الاكذار نما لافائدة فيه وقيل اذاكاما اسمين يكون في عطف احدهما على

الاخركثير فائدة بخلاف مااذا كانا فعلين وقيل اذا كانا اسمين بكون الشاني تأكيدا عرص حدثنا على بن مسلم حدثنا هشيم اخبرنا غيرواحد منهم مغيرة وفلان وربيحل ثالث ايضا عن الشعبي عن وراد كاتب المغيرة نن شعبة أن معاوية كتب الى المغيرة ان اكتب الى محديث سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فكتب اليه المغيرة انى سمعته يقول عند انصرافه من الصلاة لااله الاالله وحده لاشر يك له لهالملك ولهالحمد وهو على كل شئ قديرثلاث مرات قالوكان ينهيءن قيل وقال وكثرةالسوال واضاعة المال ومنع وهات وعقوق الامهات ووأد البنات ش مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بنءسلم الطوسى ثمالبغدادى وهشيممصغر هشمابنبشير الواسطى والمغيرة هوابن مقسم الضبى فوله وفلان هومجالد بن سميد فقد أخرجه ابن حزيمة في صحيحه عن زياد بن ايُوب و يعقوب بن ابراهيم الدورقى قالانا هشــيم انا غيرواحــد منهم مغيرة ومجالد قوله ورجدل ثالث قبل يحتمل ان يكون داود بن ابي هند فقداخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق داود بن ابي هندوغيره عن الشعبي ومجتمل ان يكون زكريا بن ابي زائدة او اسمعيل ابن ابي خالد فقداخرجه الطبراني مرطريق الحسن بن على بن راشد عن هشم عن مغيرة عن ذكريا بن ابي زائدة ومجسالد واسمعيل بن ابي خالد كلهم عن الشعبي والشمعيي هو عامر بن شراحيــل ووراد إنفتحالواو وتشديد الراء مولى المغيرة وكاتبه والحديث مضى فىالصلاة عن محمد بن وسف وفىالاعتصام عن موسى وفىالقدر عن محمد بنسنان وفىالدعوات عنقتيبة وقدمضى الكلام فيه فول حدثنا على بن سلم كذا في رواية الجهور وفي رواية الكشميهني وحده وقال على بن مسلم فَهُ لِهِ وَكَثَرَةَ السَّـوَالَ أَي فِي السَّائِلُ التي لاحاجة فيها أومن الاموالُ أومن احوالُ الناس فوله وأضاعةالمال اىوضعه فىغير محله وحقه قول، ومنع هات اىحرم عليكم منع ماعليكم اعطاؤه وطلب ماليس لكماخذه قوله ووأد البنات هي البنت تدفن وهي حية كانوا يفعلونه في الجاهلية اذاولدللفقير منهم بنت دسها في التراب معلى صوعن هشيم اخبرنا عبدالملت بن عمير قال سمعت ورادا يحدث هذا الحديث عن المغيرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شي 🚁 هو موصول بالطريق الذى قبله وقدرواه الاسمعبلي منرواية يعقوب الدورقى وزياد بن ايوب قال اناهشيم عن عبدالملك به 🗨 ص باب حفظ اللسان ش 🧽 اى هذا باب فى بيان وجــوب حفظ اللسان عنالتكام بمالايسوغ فيالشرع وقال صلى الله تعالى عليه وسلم وهل يكب الناس في النار على منساخرهم الاحصائد السنتهم واما القول بالحيق فواجب وألصمت فيه غيرواسع حَجْرٌ صَ وَمَنَكَانَ بَوْمَنَالِلَهُ وَالْبُومَالَاخُرُ فَلَيْقُلُخِيرًا اوليَصِمْتُ شُكِيْتُ يَأْتَى هذا مُوصُولًا في الباب وذكره هكذا ترجمة وفي رواية ابي ذر وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنكان اليآخره 🚅 ص وقول الله تعالى(مايلفظ من قول الالديه رقيب عتيد) ش 🗫 كذا لا بي ذر وفي رواية غيره وقوله (مايلفظ منقول ) الىآخره ولابن بطال وقد انزلالله تعالى مايلفظ الآية قوله الالديه رقيب اى حافظ والعتبد هوالحساضر المهيأ وارادبه الملكين اللذبن يكتبان جميع الاشياءكذاقاله الحسن وقنادة وخصدعكر مةبالخير والشرويقوى الاول تفسيرابي صالح في قوله (يمحو الله مايشاء ويببت) انالملائكة تكتب كلمايتكلم به المرء فيمحوالله تعالى منه ماليس له ولاعلبه و يثبت ماله وما عليه على حدثنا محمد بن أبي كر القدمي حدثنا عمر بن على سمع اباحازم

عنسهل بنسعد رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من يضمن بي مابين لحييه ومابين رجليهاضمنله الجنة ش 🏲 مطابقته للترجة فى قوله من يضمن لى مابين لحبيه لانالمراديمذاحفظ اللسان كابجئ قو لدحدثنا بنونالجع روايةالاكثرينوفيرواية ابيذر حدثني بنونالافرادو المقدمي بصيغة اسمالمفعول من النقديم هذه نسبة الى احداجداد محمدالمذ كوروهو محمد من الىبكر سعلى سعطاء سمقدم الوعبد الله العروف بالمقدمي البصري وعمر سعلي هويم محد المذكور وهو مدلس ولكنه صرح بالسماع وانوحازم بالحاء المهملة والزاي سلة بندينار وسهل ان سعد ابن مالك الساعدي الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المحاربين عن خليفة بن خياط و آخرجه الترمذي في الزهد عن محمد بن عبد الاعلى وقال حسن صحيح غريب قوله من يضمن لى اطلاق الضمان عليه مجاز اذالراد لازم الضمان وهـو اداء الحق الذي عليه فوله مابين لحييه بفتح اللام وسكون الحاء المعملة تثنية لحىوهما العظمان فىجانبي الفم والمراد بمايينهما السان و عابين رجليه الفرج قول اضمن له بالجزم لانه جواب الشرط ووقع في رواية الحسن تكفلتله وفيه اناعظم البلاء علىالعبد فىالدنيا اللسان والفرج فنوقىمن شرهما فقدوقى اعظم الشر 🗨 ص حدثنا عبد العزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن سعد عنابن شهاب عنابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منكان يؤمن و اليوم الاخرفليقل خيرا اوليصمت ومزكان بؤمن بالله واليومالاخر فلابؤذحاره ومزكان بؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه ش ﷺ مطابقته للترجة ظاهرة ورحاله قدذ كروا غيرمرة والحديث من افراده ا قوله بالله واليوم الاخر انما خصها بالذكر اشارة الى المبدأ والمساد وخصص الامور الملاثة ملاحظة لحال الشخص قولاوفعلا وذلك امابالنسبة الى المقيم او المسافر او الاول تحلية والثانى تخلية 🕴 • حيرٌ ص حدثنا الوالوليـد حدثنا ليث حدثنا سـعيد المقبري عن الي شريح الخزاعي قال سمع اذناى ووعاه قلبي النبي صلىالله تعالى عليه وسلم يقول الضيافةثلاثة ايام جائزته قيل ماجائزته قالىوم وليلةقالومنكان يؤمن بالله واليومالآخر فليكرم ضيفه ومنكان يؤمن بالله واليومالاخر فليقل خيرا اوليسكت ش الله مطابقته للترجة فيآخرالحديث وابوالوليدهشام بن عبدالملك والوشريح اسمدخو يلدالخزاعي والحديث مضي في كـتاب الادب في باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلابؤ ذجاره فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن البيث الى آخره ومضى الكلام فيه هماك فوله جائزته بالنصب اى اعطوا جائزته ولوصحت الرواية بالرفع كان تقديره المتسوجه عليكم جائزته فوله يوم وليلة اىجائزته يوم وليلة قيل الجائزة جثة وأليوم ظرف فكيف يقع خبراً عنها واجيب بان فيه مضافا مقدرا اىزمان جائزته يوم وليلة على حدثني ابراهم بن حزة حدثني ابنابي حازم عن يزيد عن محمد بنابر اهيم عن عيسي بن طلحة التيمي عن ابي هريرة سمع رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان العبد ليتكلم مالكلمة مايتين فيها يزل بها في النار ابعديما بين المشرق ش السلام مطابقته للترجة منحيث ان فيد اشارة الىحفظ اللسان منحيث المفهوم وأبراهيم بن حزة بالحاء المعملة والزاي الاســدي وابن ابيحازم عبــدالعزنز ويزيد من الزيادة ابن عبدالله المعروف بابن الهاد ومحمد بن ابراهيم التيمي وعيسي بن طلحة ابن عبيدالله التيمي وطلحة هو احد العشرة ورجال هذا الاسنادكالهم مدنيون والحديث اخرجهمسلم في

آخر الكناب عن قتيبة وغيره وأخرجه الترمذي فيالزهد عنمحمد بزبشار وقال حسن غربب واخرجه النسائى فىالرقائق عن قتيبة به قوله حدثنى بالافرادفىراويةالاكثرين وفىرواية ابىذر حدثنا بنون الجمع فقوله ليتكلم باللام في رواية آلاكثرين وفي رواية ابي ذريتكلم يدون اللام فوله مايتبين فيها إىلانندىر فيها ولايتفكر فيقيحها ومايترتب عليها وتطلق الكلمة ويراديها الكلام كقولهم كلة الشــهادة ويروى ولينكلم بالكلمة ماينق فيها فولد يزل بهــا اى بتلك الكلمة وهذا كناية عندخولاالنار فوله ابعد ممابين المشرق كناية عن عظمها ووسعها قيللفظ بين يقتضى دخوله علىمتعدد واجيب بان المشرق متعدد معنى اذمشرق الصيف غير مشرقالشــتاء وبينهما بعدعظيم وهونصف كرة الفلك او اكثني باحدالضدين عن الاخركقوله تعالى (سرابيل تقيكم الحر) وفي بعض الروايات جاءصريحا والمغرب وفيدان ن اراد النطق بكلمة ان تدبرها ينفسه فبل نطقه فان ظهرت مصلحة تكاميها والاامسك حيرص حدثنا عبدالله بن منيرسمع ابا النضر حدثناعبدالرحن بن عبدالله بعني ابن دينار عنابيه عنابي صالح عنابي هريرة عن النبي صلى الله تعــالى عليه و سلم قال ان العبد ليتكلم بالكلمة منرضوان الله لايلمتي لها بالايرفع الله بها درجات وان العبــد ليتكلم بالكلمة من سُخطُ الله لايلق لهـا بالايموى برا فيجهنم ش ﷺ هذا طريق آخر في الحــدُبث المذكور اخرجه عنءبداللهبن منير علىوزن اسمالفاعل منالانارة المروزىوابوالنضر بفتح النونوسكون الضاد المعجمة هاشم ن القاسم التبيي الحراساني مرفي الوضوء وعبدالرجن يروى عنابيه عبدالله أين دينار مولى ابن همر و ابوصالح ذكوان الزيات وفي الاسـناد ثلاثة من التابعين على نسق فوله منرضوانالله اى بما يرضىالله به فول لايلتي بضمالياء منالالقاء اى لا يلنفت اليها خاطره ولايعتدبها ولايبالىبها ومعنىالبال هنا القلب فوليه يرفعالله بهاكذا فىروايةالمستملى والسرخسى وفىرواية الاكثرينوالنسلفي يرفعاللةله بها درجات وفىرواية الكشميهني يرفعهالله بها درجات قوله من سخط الله يعنى نمالا برضى به فوله يهوى بفنع الياء و سكون الهاءو كسر الواو و قال عياض إينزل فبها ساقطا وقدجاء بلفظ نزلهما فىالنار لان دركات النار الى اسفل فهونزول سقوط وقيل اهوى من قریب و هوی من بعید 🗨 ص 🛪 باب 🛪 البکاء من خشیدالله عزوجل ش 👺 ای هذا باب في بيان فضل البكاء من خوف الله عزوجل حيَّ ص حدثنا محمدبن بشار حدثنا يحيي عن عبيدالله قال حدثني خبيب بن عبدالرجن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة رضي الله تعلى عنه عنالنبي صلىالله تعــالى عليه وسلم قال ســبعة يظلهم الله رجل ذكرالله ففاضت عينـــاه ش 👺 مطابقته للترجة ظاهرة ويحيىهوالقطان وعبيدالله ابن عمرالعمرىوخيب بضمالخاء المعجمة وفتحالبا الموحدة وسكونااياءاخرالحروفوفي اخره باء اخرى انعبدالرجن الخزرجي وحفصبن عاصم ابن عمربن الخطاب رضىالله تعالى عنه وهذا قطعة منحديث اتم منه قدمضي فىالزكوة عن،مسدد وفىالصلاة عنمحمدبن بشار فىابوابالمساجد ووردتاحاديث فىالبكاءمنها حديث اسدىن موسى عن عمران فن يزيد عن نزيد الرقاشي عن انس بن مالك مرفوعا ايها الماس ابكوا فانلم تبكوافتباكوا فاناهل النار يبكون فىالنار حتى تسيل دموعهم فى وجوههم كاثنهاجداول أثم تقطع الدموع وتسيل الدماء فتفرح العيون فلو ان السفن اجريت فيها لجر ت عجم ص 🖟 اب 🏶 الخوف من الله ش 👟 اى هذابات فى بيان شدة الاعتناء بالخوف من الله عزو جل

والخوف منلوازمالايمان قالالله تعالى ( وخافون ان كنتم مؤمنين ) عظيص حدثناعثمان بن ابىشىبة حدثنا جرير عن منصور عن ربعى عن حذيفة عن النبي صلى اللة تعالى عليه وسلم قال كان رجل بمزكان قبلكم يسئ الظن بعمله فقال لاهله اذا انامث فخذوني فذروني في المحر في ومصائف وفعلوا به فجمعه الله شمقال ماحلك على الذي صنعت قال ما جلني الامخافتات فغفر له ش على مطالقته النزيجة فيآخر الحدبث وجرىرهواين عبدالحميد ومنصورهوان المعتمر وربعي بكسرالراء وسكون الباءالموحدة وكسرالعين المهملة وتشديدالياء اينحراش بكسرا لحاءالمهملة وبالراءالمحففة والشين المعجمة وحذيفة ابنا ليمان ورجال السندكاهم كوفيون والحديث مضىفى ذكربني اسرائيل عن موسى بن اسمعيل واخرجهالنسائى فىالجنائز وفىالرقائق عناسحقبن ابراهيم عنجربر فول فنكانقبلكم يعنى من بني اسرائيل فولد يسي الظن بعمله يعني بعمله الذي كان معصية وكان نباشا فولد فذروني فى البحر بضم الذال من الذر وهو التفريق يقال ذررت الملح اذره ويروى بفتح الذال من التذرية يقال ذرت الريح الشئ واذرته وذرته اى اطارته واذهبته ويروى اذرونى بهمزة قطع وسكون الذال من اذرت العين دمعها ومنه تذرو مالرياح فو له في يوم صائف اى حار بتشديد الراء من الحرارة وروى للمروزى والاصيلي فيومحاز بالزاى الثقيلة بمعنى آنه يحزالبدن لشدة حرءوروىلايي اذر عن المستملي والسرخسي في يوم حار بالراء كماذكرنا اولا وكذا روى لكريمة عن الكشمهيني وذكر بعضهم رواية المروزى بنون بدل الزاى وقال ابن فارس الحون ريح يحن كحبين الابل 🚅 ص حدثنا موسى حدثنا معتمر سمعت ابى حدثناقنادة عن عقبة بن عبدالغافر عرابي سعيد رضىالله تعالى عنه عنالنبي صلىالله تعالى عليهوسلم ذكررجلا فيمنكأن سلف او قبلكم آناهالله مالا وولدا بعني اعطاه مالاقال فلما حضر قال لبنيه اى اب كنت لكم قالو ا خيراب قال فأنه لم مشئر عندالله خيرا فسرها قتادة ولم يدخر وان يقــدم على الله يعذبه فانظروا فاذا مت فاحرقونى حتى اذاصرت فحمافاسحقوني اوقال فاسهكوني ثم اذاكان ريحماصف فأذروني فيهافاخذ •واثيقهم على ذلك وربى ففعلو افقال الله كن فاذارجل قائم ثم قال اى عبدى ماجلك على مافعلت قال مخافتك او فرق منك فاتلافاه انرجهالله فحدثت اباعثمان فقال سمعت سلمان غير انهزاد فيه فأذروني في الىحر اوكماحدثش كهيمه مطابقته للترجة فىقوله مخافتك وموسى هوابن اسمعيل التبوذكى ومعتمر يروى عنابيه سليمان التبمى وعقبـــة بضم العين وسكون القاف ابنعبد الغـــافر ابونهار الازدى العوذى البصرى وابوسعبدسعدين مالك الخدرى رضى الله تعالى عنه والحديث مرقىذكر بني اسرائيل عن ابي الوليد في التوحيد عن عبدالله بن ابي الاسود واخرجه مسلم في التوبة عن عبيدالله بن معاذ وغيره فوله اوقبلكم شك منالراوى قوله يعني اعطاه مالاهذا تفسـير لقوله آناهالله وهوبالمد بمعنى اعطساه وبالقصر بمعنى المجئ فولد مالابعد قوله اعطساه رواية الكشمهيني ولامعني لاعادة لفظ مالا وفى رواية غيره اعطاه بلاذكر مالا فتو له فلما حضر الضم الحاء وكسرالضادالمعجمة اىفلما حضره اوانالموت فحو له خيراب بالنصب اى كست خيراًب وبالرفع اى انت خيراب فنو له لم ية تر من الابتئار اغتمالٌ من البأر باابا، الموحدة والراء ومعناه لمهدخر ولمخبأ هكذا فسره قتادة واصله مزالشيرة يمني الدخيرة والخبية قالىاهل اللعة ابأ رت الَّذِيُّ وابتأ رته ابأره و انتره اذ اخبـأ نه ووقع في رواية ابن السكن لم يأتبر بتقديم العمرة علىالباء الموحدةحكاه عياض ومعناه لميعدم خير يقسال بأرته وابتأرته كماذكرناه

ووقع قىالنسوحيد فىرواية اباذر المروزى لمهيتئر بالشسك فىالزاى اوالراء وفى رواية الجرجانى ننون بدل الباء الموحدة والزاى قيل كلاهما غيرضحيح ويروى فىغيرالبخارى يبتهر بالهاء بدل العمزة وبالراى ويمتثر بالميم بدلالباء الموحدة وبالراء فخوله وان يقدم على الله يعذبه كذا هنسا بسكون القاف وفتحالدال منالقدوم وهوبالجزم على الشرطية وكذا يعذبه بالجزم لانه جزاء والمعني انهان بعث يومالقيامة علىهيئته يعرفه كل احد فاذا صار رمادامبثوثا فىالمــاء والريح لعله يخنى ووقع فىحديث حذيفة عندالاسمعيلي منرواية ايىخيثمةعنجرير بسند حديثالباب فانه ان يقدر على ربي لايغفرلي وكذا في حسديث ابي هربرة لئن قدرالله على قيل كيف غفر لهذا الذي اوصي عذه الوصية وقدجهل قدرة الله على احيائه واجيب بان الناس اختلفوا في تأويل هذا الحديث فقيل اما عفوالله عماكان منه فىايام صحتهمن المعاصى فلندمه عليها وتويته منها عند موته ولذلك امرولده باحراقه وتذرنته فيالبر والبحر خشية منعذاب رمه والنسدم توبة قلت فيه نظر لانكون الندب توبةانماهو لهذهالامة الايرى ماحكىاللهعن قابيل بقوله (فاصبح منالنادمين) فلميكن ندمه توبةوقيل ان معنى قوله ان قدر الله على القدرة التي هي العجز وانه كان عنده انه أذا احرق و ذرى اعجز رمه عن احياته فهو على انه غفر له لجهله بالقدرة لانه لم يكن تقدم في ذلك الزمان آنه لايغفر الشرك له وليس فيالعقل دليلعلي انذلك غير حائز فيحكمة الله تعالى وانما نقول لايجوز ان يغفر الشرك بعدنزول قوله تعالى (انالله لايغفر ان يشرك به واماجواز غمران الله ذلك فلفضله الاعم وغنائه الاتملانه لايضره كفركافرو لانفعه ابمان مؤمن وقيل معنى انقدرالله على انضيق على كقوله تعالى ومنقدرعليه رزقه اىضيقولم ود نذلك وصف خالقه بالعجز عناعادته وقيلانما غفرله لانهغلب على فهمه من الجزع الذي كان لحقه من خوف الله وعذاله فيعذر ومثل هذا انمايكون كفرا نمن بقصديه الكفر وهويعقل مايقول وقيل غفرله باصل توحيده الذي لاتضرمه معصية وعزى ذلك الى المرجئة فوله فاحرقونى وفيرواية حذىفةالذي اخرجهالىخارى في بني اسرائيل فاجعوا ليحطبا كثيرانم اوروا ناراحتي اذاا كلت لجمي وخُلصت الي عظمي فخذو هاو اطعنو هافغو له فاسحقوني من السحق و هو دق الشي ناعمااو قال فاسهكوني شك من الراوي من السهك قالو االسحق و السهك بمعنى و احد و قيل السهك دونه وهوان يفت الشي ويدق قطعاصغارا فولد فاذروني بصح ان يقرأ موصول الالف من ذرأت الشئ فرقته ويصيح انيكون اصله منالثلاثىالمزيد فيه فيقطع الهمزتمن قولهم اذرتالعين دمعها واذريت الرجل عن فرسداى رميته وقال ابن التبن فرأناه بقطع العَمزة فولد فاخذموا اليقهم جع ميثاق وهوالعهدفول وربىهوعلى القسم من المخبر بذلك عنهم أيصحيح خبره ويحتمل اى يكون حكاية الميثاق الذى اخذه أى قال لمن اوصاه قل ربي لافعلن ذلك وفي صحيح مسلم فاخذ منهم ميثاقا ففعلوا ذلك وربى قال القاضى عياض وفى بعض نسخه فغعلوا ذلك وذرى قال فانصحت هذه الروابةفهى وجدالكلام ولعلاالذال سقطت لبعض النساخ وتابعه الباقون وقال الكرماني ولفظ البخاري يحتمل الكون بصيغةالماضي منالغربية ايربي اخذ المواثيقوالمبايعات لكنند موقوف على الرواية وقال بعضهم وابعد الكرمانى ثم نقل ذلك عند قلت ماجزم يذلك حتى يفال فيه وابعد وانما قيد بسحة الرواية مع الاحتمال الذي ذكره **فوله** فاذا رجل قائم رقع المبتراً هما نكرة لأنوقوعه بعد اذا المفاجأة من المخصصات كما في قولك خرجت فاذا سبع فنوله اى حبدى يعني ياعبدى فوله ا او فرق هو شك من الر اوى و هو بفتح الفاءو الراءو بالقاف الخوف قول فاتلافاه ان رحه كلة مامو صولة وكملة ان،مصدرية اى الذي تلافاء اى تداركه بانرجهاى بالرجة والضمير المصوب في تلافاه يرجع الىعملانرجل وبيحوز انبكونمانافية وكلةالاستثناء محذوفةعلىمذهبمن بمجوزحذفها اىماتلاقاه الاانرجه قول فحدثت اباعثمان قال الكرماني القائل بحدثت منادة وقال بعضهم هوسليمان والد المعتمر قلت الذي يظهر انقول الكرماني هو الصواب فلينظر فيه والوعثمان هو عبدالرجن بن مل المهدى بالنون المفتوحة قو أبه فقال اي الوعثمان سمعت هذا من سلمان اي الفارسي وحذف المسموع منه الذي استنني منه ماذكر والتقدير سمعت سلمان محدث عن السي صلى الله تعمالي عليه وسلم ءَثل هذا الحديث غيرانهزاد قوله اوكما حدث شبك منالراوي يشير به الى انه يعني حديث ابي سعيد لابلفظه كله على ص وقال معاذ حدثنا شعبة عن قتادة سمعت عقبة سمعت اباسعيد عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 👟 اى قال معاذ بن معاذ التحميمي وهذا التعليق وصله مسلم حدثني عبيدالله بنمعاذ العنبرى حدثنا بيحدثنا شعبة عنقتادة سمع عقبةبن عبدالغافر يقول سمعت اباسعيد الخدرى يحدث عنالنبي صلى لله تعالىءلميه وسلم انرجلا قيمن كان قبلكم راشدالله مالا وولدا فقال لولده لتفعلن ما آمركم به اولاولين ميرانى غيركم اذا انامت فاحرقونى واكبر علمي انه قال ثم اسمحقوني فاذروني فيالريح فاني لما ينهر عنــــدالله خيرا وانالله يقدر على ان يعذبني قال فاخذ منهم ميثاقا ففعلموا ذلك به وربي فقــال الله ماحلك على مافعلت قال مخافثك فاتلافاه غيرها انهى اي ماتداركه غير المخافة على السلام الانتها عن المعاصى ش اى هذا باب في بيان وجوب الانتهاء عن المعاصي اى تركها اصلا والاعراض عنها بعدالوقو ع فيها حير ص حدينا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة عن بريد بن عبدالله بن ابي بردة عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله تعـــالى علميه وسلم مثلي ومثلمابعثني الله كمثل رجل|تيقوما فقال رأيت الجيش بعيني وانا النذىر العريان فالنجاء النجساء فاطاعته طائعة فادلجوا على مهلهم فنجوا وكذبته طائفة فصبحهم الجيش فاجتاحهم ش 🧩 مطابقته للترجة من حيث ان فيه الانذار عنالوقوع فيالمعاص والانتهاء عنهم ومحمد ننالعلاء انكريسانوكريب الكوفى وهو شيخ مسلم ايضا وابواسامة حاد بناسامة اللبثي وبريد بضم لباء الموحدةمصغر بردابن عبداللهبن ابي ردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر وقال الحسارث ويريد هذا يروى عنجده ابي بردة بن ابى موسى عبدالله بنقيس الاشعرى رضى الله تعالى عمه والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاعتصام وآخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلمقو له مثلي المثل بفَّحتين الصفة العجيبة الشأن وردها البليغ على سبيل الشبه لارادة التقريب والتفهم فحو لهومثل مابهثني الله العائس محذوف تقدر ومابعثني الله مه اليكم فو له قو ما التنكير فيمالشيوع فو له الجيش اللام فيه للعهد قوله بعيني التثنية وهم رواية الكشميهني وفي رواية غيره بالافراد فو له واناالنذير العربان اى المذر الذي نجرد عن ثوبهو اخذه رفعه ويدبره حولرأسداعلاما لقومه بالغارة وقال ابن بطال المذير العريان رجل من خثيم حل عليه رجل يومذى الخلصة فقطع بدمو بدام أته فانصرف الى قومه فحذر هم فضرب به المثل في تحقق "لبروقال ابن السكيت المم لرجل الذي حا عليه موف بنعاس اليشكر رم المرأة كات من مني الكانة وتنزل هذه نقصة دلي أفند الحديث بعيد لاندايس ولها الدكار وينا رف الوعبد ست هذا مثل قديم وذلك انرجلا لتي جيشا فجردوه وعروه فجاء الى المدينةفه ل انىرأيت الجيش

( شر ) ( شر ) ( شر ) ( شر ) ...

بعینی وانی آناالنذیر لکم ویروی عریانا جردنی الجیش فالنجاء النجاء وقال این السکیت ضرب به النبي صلى الله تعالى عليه وسسام المال لامنه لانه تجرد لاندارهم وقال الخطابى روى محمدين خالد العربان بساء موحدة فانكأن محفوظا فعناه صميموهو الفصيح بالانذار لايكني ولابورى يقال رجل عريان اى فصبح اللسسان مناعرب الرجل عنحاجته آدا افصيح عنها **قول** فالنجاء بالصب مفعول مطلق فيه آغراء اى اطلبوا النجاء بان تسرعوا الهرب لانكم لاتطيقون مقاومة ذلك الجيش والنجاء التساني تأكيد وكلاهما ممدودان وحاء القصىر فيمما تخفيفا وجاء مدالاول وقصر الثانى قول فادلجوا من الادلاج من باب الافعال وهو السير اول الليل اوكل الليل على الاختلاف فيمساه وهمزته همزة قطع وفى التوضيح قوله فادلجوا بتشديد الدال قلت لايستقبم هذا هنا لان الادلاج بالتشديد هو السمير اخر الليل فلايناسب هذا المقام والصواب ماذكرناه قولِه على مهلهم بفتحتين اى على السكينة والتأتى واماالمهلبسكون الها.فعناهالا.هال فلايناسب هنا وفىرواية مسلم عنمهلتهم ققو له فنجوا لانهم اطاعوا النذير وســـاروا مناولاالليل فنجوا قولد فصبحهم الجيش اى اتوهم صباحاهذا اصله ثماستعمل فين يطرق بغنة فىاى وقت كان قولد فاجتاحهم بجيمتم بحاءمهملة اىاستأصلهممنجعتالشئ اجوحهاذااستأصلتهومنه الجائحة وهى المهلاك عين ص حدثنا الواليمان اخبرنا شعيب حدثنا الوالزناد عن عبدالرجن آنه حدثه آنه سمعاباهربرة رضىالله ثعالى عندانه سمعرسول اللهصلي الله تعالى عليه وسلم يقول انما مثلي ومثل الناس كمثل رجل استوقد نارا فلما اضآءت ماحوله جعل الفراش وهذه الدواب التي تقع فيالنار يقعن فيرا فجعل ينزعهن ويغلبنه فيقتحمن فيها فانا آخذ بحجزكم عنالنار وهم يقتحمون فيها ش 👺 مطابقته للترجة منحيث انفيه منع النبي صلىالله تعالى عليه وسلم أياهم عن الاتيان بالمعاصى التى تؤديهم الى الدخول فىالنار وابو الىمان الحكم بنافع وشعيب هو ابن ابى حزة الحمصي وابوالزناد بالزاى والنون عبدالله بن ذكوان وعبدالرحن هو الاعرج والحديث مضي فى باب قول الله ووهبنا لداود سليمان فانه اخرجه هناك بعين هذا السـند عن ابي اليمان الى قوله و هذه الدواب تقع فىالنار ثماختصره و ذكر حديثا آخر فولداستوقد بمعنى اوقد لكن استوقد ابلغ فوله اضاءت من الاضاءة وهي فرط الانارة فوله الفراش بفتح الفاء وتخفيف الراء و بالشين المجمة جم المراشة وقال الكرماني هي صغار البق وقيل هي مانهافت فيالنـــار من الطيا رات قلت هذا اصبح من الاول وقال الفراء في تفسيرها انهاكغو غاء الجراد يركب بعضه بعضا وقال انن سميدة هي دواب مثل البعوض واحدتهما فراشة وقال الطبري ليس هي بعوض ولاذباب وقال ابونصر هي التي تطير وتتهافت في السراج وفي مجمع الغرا ثب هي ماتتهــافت اً في السار من الطيارات وقال الداودى هي طائر فوق البعوض **فولديقمن خبرقوله ج**مل الفراش ذ الدواب التي نقع في المار جهلة معترضة واشار بها ال بعسير الفراش ڤو لِن فجعل بالفاء وفدرواية الكشميهني بالواو والضمير فبه يرجع الىالرجل فتوله ينزعهن بغنح الباء والزا به رضم العين المعملة اى دونفهن و يروى يُرعهن بلانون.نورعمه يزعه وزيانهو وازع اذا [ كفه و. ، نُنْهِ إِنَّهِ فَيَقْلَحُمْنَ مِنَ الْأَقْحَامُ وهُوا جُومُ عَلَى الشَّيُّ يَقَالَ قَعْمُ فَيَ الأمر اي رحي بنفسه ا فيه فجــاته واقحَـمته فاقتحم ويقال،قحم المنزا،اذا هجم ڤُولُد فيها اى فىالنار ڤولِدفانا آخذ قال إ

النووى روىباسم الفاعلويروىبصيغة المضارع منالمتكلم وقال الطبيى الفاء فصيحة كائمه لماقال مثلى ومثل الناس الى آخر ماتى بماهو اهم و هو قوله فانا آخذ بحجزكم ومن هذه الدقية النفت من الغيبة في قوله مثل الناس الى الخطاب في فولد بحجز كربضم الحاء المعملة و فتح الجيم وبالزاى جع حجرة و هي معقد الازار ومنالسراوبلموضعالنكة وبجوزضم الجيمهى الجمع قولدوهم يقنحمون فيهاهذه رواية الكشميهنى وفىروايةغيرهوانتم تقتحمون وعلى الاول سأل الكرماني فقال القياس وانتم لاهم ليوافق لفظ حجزكم ثم اجابباته النفات وفيداشارة الى ان من اخذه رسول الله صلى الله نعالى عليه وسلم بحجزته لا اقتحام لهفيها 🚙 ص حدثنا ابو نعيم حدثنا زكريا عن عامر سمعت عبدالله بن عمرو يقول قال النبي صلى الله تعالى عليدوسلم المسلم من سلم من لسانه ويده والمهاجر من هجر مانهي الله عند ش 🗫 مطابقته للترجمة منحيث انترك اذىالمسلم باليد واللسان منجلةالانتهاء عنالمعاصي وايضا قُولُه من هجر مانهي الله عنه منجلة الانتهاء عن المعاصي و ابونعيم الفضل بن دكين وزكريا هو ابن ابىزائدة وعامر هوالشعى والحديث مضى فىاول كتاب الايمان قبلخص المهاجر بالذكر تطييباً لقلب من لم يهاجر من المسلين لفوات ذلك بفتح مكة فاعلمم بان من هجر مانهي الله عنه كان هو المهاجر الكَّامل ﴿ وَ صُ مِ بَابِ ﷺ قولَ النبي صلى ألله تعـالى عليه وسلم لوتعمون مااعلم لضمكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ش 🚁 اىهذاباب قول النبي صلىاللةتعالى عليه وسلم الوتعلون الىآخره ذكر النرجة بلفظ حديث الباب وعكس بعضهم حيث قال ذكر فيدحديث بيهريرة بلفظ الترجة حيل ص حدثنا يحي بنبكير حدثنا الليث عن عقيل عنابن شهـــاب عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة كان يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم لو تعلمون ما اعلم الضَّكَةُ مَ قَلِيلًا وَلِبَكِيْمَ كَنْيُرًا شُ ﴾ النَّرجة والحديث سواء و يحيي بنُ بَكْير بضم البُّاء الموحدة مصغر بكر هويحيي بنعبدالله بنبكير المخزومي المصري وعقبل بضمالعين المهملة ابن خالد الایلیوابن شهاب محمد بن مسلم الزهری و الحدیث من افراده قوله ماأعلم منالاهوال والاحوال التي بين ايدينــا عند النزع وفي البرزخ ويوم القيمة وفيــه منصنعة البديع مقــاللة الضحك بالبكاء والقلة بالكثرة ومطابقة كل منهما بالاخر 🌊 ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن موسى بن انس عن انس قال قال الني صلى الله تعالى عليه وسلم لو تعلون مااعلم لضمكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ش على هذا مثل الحديث السابق غير ان راوى ذاك ابوهريرة وراوى هذا انس بن مالك روى عنه ابنه مو سي الانصاري قاضي البصرة وهذا مختصر منحديث اخرجه البخارى في تفسيرسورة المائدة عنالمذر بنالوليد الجا رودىوسيجيء فى الاعتصام عن محمد بن عبدالرحيم واخرجه مسلم فى فضائل النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم عن محمد بن معمر وغيره واخرجه التر مذى في التفسير عن محمد بن معمر باسناده نحوه واخرجه النسائي في الرقائق عن مجمود بن غيلان مختصرا ﴿ ص ﴿ باب ﴿ جبت النار بالشهوات ۗ الله النام الله والنام اىهذاباب يذكر فيه حجبت المار اى غطت المار فكانت الشهوات سببا للوقوع فى النار ووقع عبد ابي نعيم باب حفت النار وفي بعض النسيخ بعده و حجبت الجلة بالمكاره علمي ص حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابي الزناد و عن الاعرج عنابي هريرة ان رسـولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حجبت الىار بالشهوات وحجبت الجنة بالمكاره ش 🚁 الترجة جرءالحديث

واسمعيل هو اين ابي اويس وابوانزناد بالزاى والنون عبدالله بن ذكوان والاحرج عبدالرحهن ابن هرمن والحديث من افراده فولد حبت الناركذا لجميع الرواة فى الموضعين الاالعدوى فقال حفت النار فىالموضعين وكذاهوعندمسلم منرواية ورقاء بنعمرعنابى الزناد وكذا اخرجهمسلم والترمذي من حديث انس وهذا منجوامع كله صلىالله تعسالي عليهوسلم فيمديع بلاغتهفيذم الشهوات وانمالت اليها النفوس والحض على الطاعات وانكرهتها النفوس وشق عليها قوله حفت بالحاء المهملة وتشديد الفاء من الحفاف وهو مايحيط بالشئ حتى لايتوصل البه الا بتخطئة فالجنة لانتوصل اليها الابقطع مفاوز المكاره والنار لاينجى ملها الابترك الشهوات 🗝 ص ؛ باب ﷺ الجمة اقرب الى احدكم منشراك نعله والنمار مثل دلك ش ﴿ يُعِيمُ الى هذا باب ندكر فيه الجنة الىآخره هذه الترجّة حذفها ان بطــال وذكر الحدثين اللذين فيها فيالباب الذي قبلها ومنا سبة ذلك ظـاهرة ولكن الذي ثبت في الاصول التفرقة 🌊 ص حدثني موسى ننمسعود حدثنا سفيان عنمنصور والاعمش عنابي وائلءن عبدالله رضيالله تعالى عنه قالةالاالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجنة اقرب الى احدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك ش الترجة و الحديث ســواء وموسى بن مسعود ابوحذيفة النهدى بفتح النون وســكون الها. وسفيان هوالنورى ومنصور هو ابن المعتمر والاعمش سليمان وابووائل شقيق برسلة وعبدالله هوان مسعود وهؤ لاءكلهم كوفيون والحديث من افراده فح لدوالاعمش بالجر عطف على منصور وشراك النعل هوالذى يدخل فيه اصبع الرجل ويطلق ايضا على كل سير وقىمه القدم وفيه إدلبل واضيح على انالطاعات موصلة الى الجنة والمعاصى مقربة منالنـــار فقد يكون فيايسر الاشسياء ويتبغى للمؤمن انلايزهد فىقليل منالخير ولا يستقل قليلا منالشر فيحسمه هينا وهو عندالله عظيم فان المؤمن لايعلم الحسنة التي يرحه الله بها والسئية التي يسنحط الله عليه بهـــا حج ص حدثني محمد من المثني حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عبدالملث من عمير عن ابي ساة عن بي هريرة عنالنبي صلى الله تعالى عليهوسلم قال اصدق بيت قاله الشاعرﷺ الاكل شيُّ ماخلاالله باطل ش 🚅 لماراحدا من الشراح ذكروجه ايراد هذا الحديث في هذالباب ملذلك ذكره ابن بطال في الباب الذي قبله فاقول من الفيض الالهي الذي وقع في خاطري انكل شي ماخلاالله منامر الدنيا الذي لايؤول الى طاعةالله ولانقرب منــه اذا كان باطلاً يكون الاشتغال. مبعدا من الجنة معكونها اقرب اليه من شراك نعله والاشتغال بالامور التي هي داخلة في امرالله تعالى ا يكمون مبعدا منالنسار معكونها افرب اليه من شراك نعله وغندر بضمالغين المجمة وسكون النون هومحمد بن جعفر والحديث قدمضي فيالادب فيباب مايجسوز من الشعر ومضي الكلام فيهمستقصى وبسطنا الكملام فيه في شرحنا الاكبر للشواهد حير ص ﴿ باب ﴾ لينظر الى من هو اســ أل منه و لا ينظر الى من هو فوقه ش علمه اى هذا باب يذكر فيه لينظر الى ماهو اسفل منه حيم ص حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عنابي الزناد عن الاعرج عنابي هريره عنرسول،الله صلى الله تعالى عليهوسلم قال اذا نظر احدكم الى من فضل عليه في المال والحلق ﴾ فلينظر الى منهو اسفل منه ش 🏂 الجزء الاول من الترجة من لفظ حديث الباب وقال العضهم هذا لفظ حديث اخرح، مسلم بنه وه منطريق الاعمش عنابي ســالح عنابي هريرة إ

بلفظ انظروا الىمن هواسفل منكم ولاتنظرواالى منهو فوقكم قلت هذا ايسكلفظ حديث وقدذ كرا عنةريب والحديث من افراده ڤو له من فضل على شـاء المجهول ڤو له والخلق قال الكرمانى بفتح المجمةالصورة اوالاولاد والاتباع وكلما يتعلق بزينة الحياة الدنياقو ليوفلينظر الى من هواسفل منه ليسهل عليه نقصائه ويفرح بما انع الله عليه ويشكره عليه واما فى الدين ومايتعلق بالآخرة فلينظر الى من هو فوقه لتزيد رغبته في اكتساب الفضائل 🗨 ص # باب # منهم بحسنة او بسيئة ش 🚙 اىهذا باب يذكر فيه منهم بحسنة الهم ترجيح قصد الفعل تقول هممت بكذا اىقصدته بهمتى وهو فوق مجرد خطورالشي بالقلب على ص حدثنا انومعمر حدثنا عبدالوارث حدثنا جعد انوعثمان حدثنا ابو رجاء العطاردى عنابن عباس ءن النبي صلى الله تعالى عليه وســلم فيما يروى عن ربه عروجل قال قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بينذلك فنهم بحسنة فلم يعملها كتبهااللهله عنده حسنة كاملة فانهوهم بها فعملها كتبهااللهله عنده عشر حسنات الى سبعمأة ضعف الى اضعاف كثيرة ومن همبسيئة فإيعملهاكتمهااللهله عده حسنه كاملة فان هو هم بها فعملها كتبهاالله له سيئة و احدة حير ش مطابقته للترجة في قوله فنهم بحسنة وقوله ومنهم بسيئة وابومعمر عبداللهن عروبن الحجاج المنقرى بكسرالم وسكون النون وفتحالقاف وعبدالوارث هو ابن سعيد وجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة ابن دينار وكنيته ابوعثمان الرازى وأبورجا بالمد وبالجيم اسمه عثمان بنتميم العطاردى وهؤلا كلهم بصربون والحديث اخرجه مسلم فىالايمان عنشيبان بن فروخ وغيره واخرجه النسائى فىالنعوت وفى الرقائق عنةتيبة فخوله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الاسمعيلي عن مسدد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوليه فيمايروى عن ربه هذا ابيان انه من الاحاديث القدسية او بيان مافيه مرالاسناد الصريح الى الله تعالى حيث قال نالله قدكتب او بيان الواقع وليس فيه ان غير ه ليس كذلك الله بل فيدان غيره كذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ماينطق عن الهوى أو المعنى في جلة ما يرويه انه عن وجلكتب الحسنات اىقدرها وجعلها حسنة وكذلك السيئات قدرها وجعلم اسيئة وقال الكرماني وفيه دلالة على بطلان قاعدة الحسنوالقبح العقليين وان الافعال ليست بذواتها قبيحة اوحسنة البالحسن والقبح شرعيان حتى لواراد الشارع النعكيس والحكم ماناأصلاة قبيحة والزنا حسن كان له ذلك خلافاً للمعتر لة فانهم قالو االصلاة في نفسها حسنة والزنافي نفسه قبيح و الشارع كاشف مبين لامتبت وليس له تعكيسها قوله ثم بين ذئت اي ثم مين الله عزوجل الذي كتب من الحسنات والسيئات قوله فن هم سان ذلات يفاء الفصيحة في له فلم يعملها اى فلم يعمل الحسنة التي هم مها كتبها الله له عنده اى كتب الله تلك الحسنة التي هم مهاو قيل امر الحفظة بان تكتب ذلك و قبل قدر دلك وعرف الكتبة من الملائكة ذلك التقدير وقوله عندماي عندالله وهذه اشارة الى الشرف فتوليه كاملة شارة الى رفع توهم نفصها كونها نشأت عن الهم المجردو قال النووى اشار بقوله عنده الى مزيد آلاعتناء به و بقوله كاملة الى تعظيم الحسة وتأكيد امرها وعكس ذلك في السيئة مإيصفها بكاملة بل اكدها بقوله واحدة اشارة الى تحقيقها مبالغة فى الفضلو الاحسان فولد فان هو هم بهااى قان هم العبديا لحسنة فعملها فولد عشر حسنات قال عزوجل منجاء بالحسنة فله عشر امتسالها قوله الى سبعمأة ضعف اى مثل و الضعف يطلق على المثل و على

المثلين قالالله ثعمالي مثل الذين ينفقون امو الهم الآية قوله الى اضعاف كثيرة قال الله تعالى ( والله يضاعف لمن يشأ)قيل لماكان الهم بالحسنة معتبرا باعتبار انه فعل القلم لزم ان يكون بالسيئة ايضا كذلك واجيب بانهذامنفضلاللهعلىعباده حيثعفاعنهم ولولا هذا لفضل العظيم لم يدخل احدالجنة لانالسيئات منالعباد اكثر منالحسمنات فلطف عروجل بعباده بان ضاعف لهم الحسمنات دون السبأت فيل اذاهم العبد بالسيئه ولم يعمل بهافغايته ان لاتكنب له سيئة فن اين ان تكتب له حسسنة واجيب بانالكف عنالشرحسنة قيلاتفق العلماءعلى انالشخص اذاعزم على ترك صلاة بعد عشرين سنة عصى فىالحال واجيب بانالعزم وهوتوطينالنفسعلي فعله غير الهمالذى هوتحديثالنفس منغيرا متقرار وقال ابن الجوزى اذاحدث العبدنفسه بالمعصية لميوأ خذ فاداعن مقدخرج عن تحديث النفع فيصير من اعسال القلب فان عقد النية على الفعل فعينتذ يأثم وبيان الفرق بين الهم والعزم آنه لوحدث نفسه فىالصلاة وهوفيها بقطعها لمتنقطع فاذاعزم حكمنا بقطعها ثمم اعلم انحديث ابن عباس هذا معناه الخصوص لنهم بسيئة فتركها لوجه الله تعالى وامامن تركها مكرها على تركها بانمحال بينه وبينهافلاتكتب لهحسنة فلايدخل فىنص الحديث وقال الطبرى وفى هذا الحديث تصحيح مقالة من يقسول ان الحفظة تكتب ما يهم به العبد من حسنة او سيئة وتعلم اعتقاده كذلك ورد مقىالة من زعم ان الحفظة لاتكتب الا ما ظهر من عمــل العبد و تسمع فان قيــل الملك لا يعلم الغيب فكيف يعلم بهم العبد قيـللهقد جاءفي الحديث انه اذاهم بحسنة فاحت منه رائحة طبية واذا هم بسيئة فاحت منه رائحة كريهة قلت هــذا الحديث اخرجه الطبرى عن ابي معشرالمدنى وســيأتى حديث ابي هريرة فىالتوحيد بلفظ اذا اراد عبــدى ان يعمل ســيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها وفيــه دليل على انالملك يطلع على مافىالادمى اما باطلاع الله اياه واما بان يخلقله علما يدرك به ذلك 🗨 ص باب مايتتي من محقرات الذنوب ش 🕶 اى هذا باب في بيان مانتتي اىما بجتنب من محقرات الذنوب وجاء هذا اللفظ في حديث اخرجه النسائي وابن ماجة عن عائشة ان النبيصليالله تعالىعليه وســـلم قالـالها ياعائشة اياك ومحقرات الذنوب فانالها منالله طاابا وصححه ابنحبان والمحقرات جمع محقرة وهىالذنوب التي بحتقرها فاعلها حَدِيٌّ ص حدثنا ابوالوليد حدثنا مهدى عن غيلان عن انس رضي الله تعمالي عنه قال انكم ا لتعملون اعمالا هي ادق في اعينكم من الشعر الكنا نعدها على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الموبقاتقال ابوعبدالله يعني بذلك المهلكات ش كيم مطابقته تؤخذ من معني الحديثوابو الوليد هشام بن عبدالملك الطيالسي ومهدى هوابن ميمون الاردى وغيلان بفتح المعجة وسكون الياء آخرالحروف ابنجرير وقال بعضهم غيلان بنجامع وهوغلط صريح لانغيلان بنجريرمن اهلالبصرة وغيلان بنجامع كوفى قاضى الكوفة ورجال السندكامم بصربون والحديث من افراده فول لتعملون اللام فيه للتأكيد فول هيادق افعل التفضيل منالدقة بكسرالدل وارادبه انهم كانوا يحقرونها ويهونونها فخوله انكنا نعدها انمخففة منالثقيلة وجازاسعمالها بدوناللام الفارقة بينها ومينالنافية عندالامن منالالتباس ونعدها مدون اللام فىرواية ابىذر عن السرخسي والمستملي وعند الاكثرين لنعدها بلام التأكيد وايضـا بالضمير وعندهمابحذف الضمير ايضا ولفظهماانكنا نعدفو لدعلى عهدالسي صلى اللة تعالى لميه وسلم اى في زمنه و ايامه فوله

المويقات اى المهلكات هكذا فسره البخارى على مايجي الان وفي رواية الاكثرين من المويقات وسقوط كملة من فىرواية السرخسي والمستملى قول قالابوعبـدالله هوالبخارى نفسه يعني بذلك اى بلفظ الموبقات يعني براد بها المهلكات وهيجع موبقة اي مهلكة وثلاثيه وبق يبق فهو وبق اداهلك واويقه غيره فهو مونق فالفياعل بكسر الباء والمفعول بفتجها ومعني الحديث راجع الىقوله عزوجل (وتحسبونه هيناوهو عندالله،عظيم) وكانت الصحابة يعدونالصغائر من المويقات شدة خشيتهمالله ولمتكزاهم كبائر والمحقرات اذاكثرت صارتكبائر للاصرار عليها 🌊 ص باب الاعمال بالخواتيم ومانحاف منها ش 👟 اى هذا باب فيه الاعمال بالخواتيم اى بالعواقب وهوجعخاتمة , فىالتوضيح يقال خاتم بقتحالتاء وكسرها وعداللغات الست التىفيد نممةال والجمع الخواتيم قلت هذا تصرف عجيب فانه ظنان الخواتيم هغا جع الخاتمالذى بلبس وليس لهذا هنا دخُل وانما المراد بالخواتيم الاعمال التي يختم بها عمل الرجل عند موته علم ص حدثنا على بن عياش حدثنا ابوغسان قال حدثني ابوحازم عن سهل بن سعد الساعدي قال نظر النبي صلىالله تعـالى عليه وسلم الى رجل بقاتل المشركين وكان من اعظم المسلين غناء عنهم فقال من احب ان ينظر الى رجال من اهل النار فلينظر الى هاذا فتبعه رجال فلم يزّل على ذلك حتى جرح فاستعجل الموت فقال بذبابة سيفه فوضعه بين ثدييه فتحامل عليه حتى خُرج بين كنفيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان العبد ليعمل فيمايرى الناس عمل اهل الجنة وآنه لمناهلالنار ويعملفيارىالناس عملاهلالنار وهومناهلالجنة وآنماالاعمال نحواتيها ش على مطابقته للترجة في آخر الحديث وعلى بن عياش يتشديداليا. آخر الحروف وبالشين المجمة الالهانى بالنون الحمصى وابوغسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة محمد بن مطرف وابوحازم بإلحاء المهملة والزاى سلمة ين دينار والحديث مضي في الجهاد مطولا في باب لا بقال فلان شهيدفا له اخرجه هناك عنقنية عنيعقوب بن عبدالرجن عنابي حازم الىآخره ومضى الكلام فيه ومضى ابضافى المغازى وسيأتى فىالقدر ايضافو له الى رجل اسمه فرمان بضم القاف ومالزاى فوليه غناء بفتح الغين المعجمة وبالمد يقال غنى عنه غناء للان نابعنه واجرى مجرا أقوله وقال بذبابة سيفه يعنى طعن بذباء سيفه و هو حده و طرفه بين ثدييه و قد تقدم فيمامضي بنصل سيفه فلامنافاة لامكان الجمع بينهما قول وقتحامل عليه اى اتكا عليه بقوته حشرص اباب العزلة راحة منخلاط السوءش 👟 اى هذاباب مترجم يترجه هي العزلة اي الاعترز ل و الانفر اد راحة من خلاط السوء بضم الخاء المعجمة وتشديد اللام جع خليط وهو جعفريب وخليط الرجل الذي يخالطه ويعاشره يستوى فيه الواحد والجمعو بحمع الخليط ايضا على خلط بضمتين ذكره الصغانى فىالعتاب وقال بعضهم ذكرهالكرمانى ملفظ خلط بغير الف يعنى مثل ماذكره الصء انى قلت لم يذكر اكرمانى هكدا وانما قال خلاط مضم احساء وتشديداللام جع وبكمرها واكفيف مصدر اى المخالطة هذاالذى دَ نره الـكرمانى وبررد يقوله أُو كسعرها الى آخره الهالترجة بنما دكر هذا لزياده الفائده على نديجوز اريكون اشارته الى جواز الوجهين فيقوله منخلاء السوءاحدهما انبكونجعا والاخر ازيكون مصدرا مزخالط أأ أانخالط مخيالطة وخلاطا فمه لهرراحة اصلهروحة فلمتالواو العا تتحركها وانفتاح ماقدها قال الجوهرى الروح والراحة منالاستراحة وهوسكونالفس معسعة منغيرتنكد بشئ وهذممادة

واسمعة تستعمل لمعان كثيرة وفيالعزلة عنالنساس فوائد كثيره واقلها البعد منشرهم وقدقال ابوالدرداء وجدت الناس اكبرثقلة وروى ابن المبارك اخبرنا شعبة عن حديب بن عبد الرحن عن حفص بنءاصم انعمرين الخطاب رضيالله تعالى عنه قال خذوا حظكم منالعزلة وفيرواية قال عرالعزلة راحة منخليط السوء وروى الطحاوى منحديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الا اخبركم يخيرالناس منزلا قلنا بلي يارسول الله قال رجل اخذ بعنان فرسه فىسبيلالله واخبركم بالذى يليه رجل معتزل فىشـعب يقيرالصلاة ويؤتىالزكاة ثم قال فان قال قائل اين ماروى عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم منقوله المسلم الذي يخالط الماس ويصبر على اذاهم خير من المسلم الذي لا يخالط الناس و لا يصبر على اذاهم و يجاب بانه لا تضاد بينهما لان قوله رجل اخذ بمنان فرسد خرج مخرج العموم و المراد به الخصوص فالمعنى فيه انه من خير الىاس كماذ كرغيره بمثل ذلك فقال خير الناس من طال عمره وحسن عمله اويكون المراد ينفضيله أ في وقت من الاوقات لافي كل الاوقات حيل ص حدثنــا ابو اليمان حدثناً شعيب عن الزهري حدثني عطاء من نزمد ان اباســعيد حدثه قال قيل يارسول الله وقال محمد من نوسف حدثنا الاوزاعي حدثنا الزهري عنءطاء بن نرمد الليثي عن ابيسعيد الخدري رضي اللةتعالى عنه قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقان يارسول الله اى الناس خير قال رجل جاهد نفسه وماله ورجل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره ش علم مطابقته للنرجة تؤخذ منقوله رجل في شعب الى آخره وابواليمان الحكم بن نافع وعطاء بن يزيد من الريادة واسم ابي سعيدسعد شمالك والاوزاعي عبدالرجن والحديث مضيقياوا البالجهاد فيهاب افضل الناس مؤمن مجاهد فانه اخرجه هماك عن ابى الميان الى آخره فنو له وقال محمد بن يوسف هوالفريابي قرنه هنــا يرواية ابي اليمان وافرد ابااليمان في الجهاد ورواه مســلم عن عبيد الله بن عبدالرحن الدارمي عن محمد بن يوسف قوله اعرابي لم يدر اسمه قوله اي الناس خير و في روايه المتقدمة بلفظ افضل قولد رجل جاهداى خيرالناس رجل جاهد ولايعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسـلم خيركم من تعلم القرآن وعلمه ومنى ذلك لان اختلاف هذا بحسب اختلاف الاوقات والاقوام والاحوال قولد فيشعب بكسرالشين المجمة الطريق فيالجبل ومسيل الماء وماانفرج بينالجبلين قول ويدع اى يترك كي ص تابعه الزبيدى وسليمان بن كثير والنعمان عن الزهري ش 🚁 اي تابع شعيب في رواية عن الزهري الزبيدي وكذا تابع الاوزاعي في رواینه عنالزهری والزبیدی هومحمد ب الو لید السامی نسسبة الی زبید بضم الزا. وقتح الباء الموحدة وسكونالياء آخرالحروف وهومنمه بنصعب وهوزبيد الاكبرواليه برجع قبائلزبيد وروى مثابعته مسلم عنمنصور بن ابى مزاحم حدثنايحبي بن جزة عن الزبيدى فولد وسلمان بالرفع عطف علىالزبيدى وروى متابعته ابوداود عنابي الوليد الطيــالسيعنسليمان به قواء والنعمان هوابن راشد الجزرى وروى مثابعته احد عنوهب بنجرير حدثنا ابىسمعت النعمان ابنراشديه حناير ص وقال معمر حن الزهري عن مطاء او سدالله عن الي ميد عم الـ صلى الله إ اوعبيدالله مالشك وهو حبيدالله بن عبدالله بن عتبة بن سعود الهذلي عن الى سعيد الحدرى عن السي صلى الله تعالى مليه وسلم وهذا التعليق رواه احد عرعبدالرزاق وقال في سياقه معمريشك ورواه

مسلم عنابي حبد حدثنا عبدالرزاق عن معمر عن مجد عن عطاء بغيرشك حجي ص وقال يونس وابن مسافرويحي بن سعيدع ابن شهاب عن عطاء عن بعض اصحاب النبي عن النبي صلى الله تعالى علمه وسلم ش 🗫 يونس هواين يزيد الايلي واين مسافر ابو خالد وبقال ابوالوليد التميمي المصرى والى مصر لهشام سنة ثمان عشرة ومائة وعن عنهاسة تسع عشرة ومائة وهو مولى الليث بن مسافر اخرجه الذهلي في الزهريات منطريق الآيث ن سعد عنه وتعليق محيي اخرجه الذهلي المذكور من طريق سليمان نبلال عنه قول عن بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه و سلم قال الكرماني العله ابوسعيد الخدرى علي صحدثنا ابونعيم حدثنا الماجشون عن عبدالر جن بن ابي صعصعة عن ابيد عنابى سعيدانه سمعه يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه و سايقتول يأتى على الماس زمان خيرمال الرَّجْل المسلمالغنم يتسع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفريدنه من آلفتن ش ﷺ مطابقته للترجة تؤخذ من معناه وابونعيم هوالفضل بن دكين وهو الفضل بن عمرو بن حاد الاحول التيمي الكوفي و دكين لقب عمرومات سنةتماناوتسع عشرة ومأتين والماجشون كسر الجيم وضمالشين المعجمة هوعبدالعزيزبن عبدالله بن الى سلة وعبدالرجن بن الى صعصعة هو عبدالرجن بن عبدالله بن عبدالرجن بن الى صعصعة بروى عنابيه فىرواية يحىبن سعيد الانصارى عنعبدالرحن هذا انه سمعا باه اخرجه احد والاسمعيلي واخوه عبدالرج مجمدن عبدالله انفردالمخارى بهماوبا بهما والحديث مضي فيالاعان فيابالدن الفرار منالفتن فانهاخرجه هناك عن عبدالله فمسلمة عن مالك عن عبدالرجن المذكور ومرالكلام ُفيه هناك فوله شعف لجبال بفتح الشين المعجمة والعين المعملة جع شعفة وهى رأس الجل فوله ومواقع القطر يعني بطون الآودبةوفيه ان اعتزالالناس عدظهور الفتنوالهرب يبان رفع الامانة من بين النــاس والمراد برفعها دهــابها بحبث انلابوحد الامين والامانة ضد الخيانة على حدثنا مجمدين سنان حدثنا فليح بن سليمان حدثنا هلال بن على عن عطاء بن يسار عنابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذاضيعت الامانة فانتظر الساعة قال كيف اضاعتها يارسول الله قالااذا اسـند الامر الى غير اهله فانتظر الساعة شي ﴿ مطالفته للترجة تؤخذ منقوله لذا ضيعت الامانة ومحمد بن سنال بكسر السين الحملة وتخفيف النون الاولى والحديث قدمضي فياول كتاب العلم بهذاالاسناد قولهقال كيف اضاعتها القائل بهذا هو الاعرابي سأل متى الساعة لان اول الحديث عرابي هريرة بيما النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم في مجلس يحمدث القوم جاء اعرابي فقال متى الساعة الحديث قو له قال اذااسند اىقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ادا اسند الامرالي غير اهله والمراد من الامر جنس الامورالتي يتعلق بالدين كالخلافة والسلطنة والامارة والقضاء والافتاء وقال الكرماني اسندالامر اي فوض المناصب اليغير مستحقها كتفويض القضاء الى غيرالعالم بالاحكام كما هوفي إزمانناقلت ياليت ان يتولى الجاهل الررشوة لانه محتمل ان يكون ديبا يستفتى فيما بجهله فالمصيبة العظمي ان تنولي الجاهل بالرشوء فلعن رسول الله صلى الله تعمالي عليه وسلم الراشي والمرتشي والرائس الحيث قال لعرالة لراشي الى آخر الحديث رواه عندالله بن عمروبن العاص ولاشك نمس لعنه الله لعنه رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم واعظم المصائب انالديار المصرية التي هي كرسي الاسلام

(هر) (عيني) (شر)

﴾ لانتولى فيها القضاة والحكام وسائر اصحاب المناصب الابالرشي والبراطيل ولايوجد هذا في بلاد الروم ولافى بلاد العجم 🚅 ص حدثنى محمد بن كشير اخبرنا سفيان حدثنا الاعش عن زيدين وهب حدثنا حذيفة قأل حدثنا رسولالله صلىالله تعالى عليه وسسلم حديثين رأيت احدهماوانا انتظر الاخر حدثنا انالامانة نزلت فىجذر قلوب الرجال ثم علموا منالقرآن ثم علموا منالسسة وحدثنا عنرفعها قالءينام الرجل النومة فنقيض الامانة منقلبه فيظلائرها مثل اثرالوكت ثمرنام النومة فتقبض فيبقى آثرها مثل الججل كجمرد حرجته على رجلك فنفط فتراه منتبرا وليس فيهشئ فيصبح الناس بتبايعون فلا يكاد احد يؤدى الامانة فيقال انفىبنىفلان رجلا امينا ويقال للرجل مااعقله ومااظرفه ومااجلده ومافىقلبه مثقال حبة خردل منايمان ولقد اتىعلى زمان وما ابالى ايكم العتكان لئركان مسلمار ده على الاخلام وانكان نصرانيا رده على ساعيه فاما آليوم فاكنت ابايع الافلانا وفلانا شركيه مطابقته للترجة ظاهرةوسفيان هو الثوريوالاعمش سليمانوالحديث اخرجه ايضا عن على بن عبدالله عن سفيان بن عيينة واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر وغيره والترمذي فيالفتن عنهناد نالسري واخرجه ابنماجة فيه عنءلي بنمجمد عنوكبع يه فولمه حدثين اى فيباب الامانة احدهما فينزول الامانة والاخر فيرفعها قول حدثنا اى رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم فوله فىجذر قلوب الرجال بفتح الجبم وكسرها وسكون الذال المجمة وهو الاصل منكل شئ قاله الوعبيد وقال النالاعرابي الجذراصل حساب ونسب واصل شجرة **قُو لَهُ ثُمُ عَلُوااي بِعِدُ نُرُو لِهَا فِي قَلُوبِ الرَّحَالَ بِالْفَطِّرِ وَعَلَمُ هَامِنَ القرآن قال الله تعالى (اناع ضناالا مانة على** السموات والارض)الآية قال ان عبـ اس هي الفرائض التي على العباد وقبل هي ماامروايه و نهو اعنه وقيلهى الطاعة نقله الواحدى عن اكثر المفسرين فخوا به معلوا من السنة اىسنة النبي صلى الله عليه وسلم وحاصل المعنى ان الامانة كانت الهم بحسب الفطرة وحصلت الهم مالكسب ايضا بسبب الشريعة فوله وحدثنا اىرسولالله صلى الله عليدوسلم عن رفعها اى عن رفع الامأنة فقول ينام الرجل الى اخرم ببان رفعها وهوانه ينام نومة فنق.ض الامانة من قلبه يعني تقبض من قوم ثممن قوم ثم شيئا بعد شي في وقت بعدوقت على قدر فسادالدين قو إيه فيظل اثر هااى فبصير اثر هامثل اثر الوكت بفتح الواو وسكون الكاف ربالناء المشاةوهواثر النارونحوه وقالان الاثير الوكتة الاثرفي الشيء كالنقطة منغيرلونه والجمع وكشومه قيل للبسراذاوقمت فيه نقطة منالارطاب وكت ومنه حديث حذيفة المدكور وقال الجوهرى فىفصل الواو منباب الناء المثنات منفوق الوكنة كالنقطة فىالشئ يقال فيعينه وكنةوصطه صاحب التلويح بالناء المثلنة وهو غلط فول، مثل المجل بقتيم الميم وسكون الجيم وفتحها هو النفط الذي يحصل في البد من العمل بفاس ونحوه وهو مصدر مجلت يده يمجل مجلاً و بقال هوان يكون بين الجلد واللحم ماء وكذلك المجلة وهو منباب علم يعلمومصدره مجل بفتحتين ومنباب نصرينصر ومصدره مجل بسكون الجيم ومجول وقال الا صمعى هو تفتح يشبه البثر منالعمل فوليه فنفط مكسمر الفساء قال ابن فارس المفط قرح يخرج في اليد من العمل و انمسا قال نفط مع ان الضمير فيه برجع الى الرجل وهو مؤنث باعتبار العضـو ا وباعتبار لفظ الرجل فحق ل. منتبرا اى مرتمعا من الانتباروهوالارتفاعومهانتبر الامير صعدعلى المبروميه سمى المبر منبرالارتفا بهوكل شئ ارتفع وهدنبر وقال ابوعبىد منتبرا اي متنفطاو حاصله ارالةلمب نخاو عن الامانة بارتزول عمنه شيئافشيئا أ فادا زال جزء منهارال نورها وخلفته ظلمة كالوكت واذا زال شئ آخر منه صار كالمجل وهو

اثرحكم لايكاد يزول الابعد مدة ثم شبه زوال ذلك النور بعد ثبوته في القلب وخروجه منه واعتقبًابه اياه بجمرتد حرجه على رجلك حتى بؤثر فيها ثم يزول الجمر و بيقي التنفط قو له يتبايمون اى البيع والشراء قو له فلا يكاد احد كذا فيرواية الكشميني وفي رواية غير. فلا فَلايكاد احدهم قُو له انى على نشديد الياء قو له وماابالي ايكم بايعت وقال ابن التين تأوله بعض الىاس على بيعة الخلاقة وهوخطأ فكيف يكون ذلك وهويقول لئركان نصرانياالي آخره والذي عليهالجمهور وهوالصحيح انه اراديه البيع والشراء المعروفين يعنى كنت اعلم انالامانة فيالناس فكنت اقدم علىمعاملة مناثق غيرباحث عنحاله وثوقا بامائندفانه ان كان مسلما فديند يمنعد من الخيانة ويحمله علىاداء الامانة وانكانكافرا فساعيه وهوالوالي وهوالذي يسعى لهاىالوالي عليه يقوم بالامانة فىولايتدفينصفني ويستخرج حتى منه وكأل منولىشيئاعلىقوم فهو سساعيهم مثل سعاة الزكاة وامااليوم فقد ذهبت الامانة فلست اثق اليوم باحدا. تمنه على بيع اوشراء الافلاناوفلانا يعني افرادا منالنساس قلائلاعرفهم واثق بهم قو له رده على الاسلام وفي رواية المستملى الاسلام فوله وانكان نصرانياذكر النصراني على سبيل التمثيل والافاليه و دى ايضاكذاك صرح في صحيح مسلم بهما 🎥 ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني سالم بن عبدالله انعبدالله ن عمررضي الله تعالى عنهما قال سمعت رسوالله صلى الله تعالى عليه و سلم يقول انماالناس كالابلاالمائة لاتكاد نجدفيها راحلة ش 🚁 مطابقته للترجة عكن انتوجهمن حيث انالنبي صلىاللةتعالى عليدوسلم اخبرفىهذاالحديث بانالىاس كثيرون والمرضىفيهم قليل بمنزلة الراحلة فىالابل المــأةوغيرالمرضى همالذين ضيعوا الفرائض التى عليهموقدذ كرناأنا بن عباس فسرالامانة بالفرائض فن هذه الحيثية تحصل المطابقة بينالنزجة والحديث وابواليمان الحكم بن نافع والحديث بهذاالاسناد منافراده وفى رواية مسلم منطريق معمر عنالزهرى تجدون النسأس كابل مائذلايجد الرجل فيها راحلةواختلفوا فىمعنى هذاالحديث فقيلانمايراديه القرونالمذمومة فىآخرانزمان ولذلك ذكره البخارى هنا ولمريربه صلى اللهتعالى عليدوسلمزمن اصحابهو تابعيهم لانه قدشهدلهم بالفضل فقال خيرالقرون الحديث ونقل الكرماني هذافي شرحه يقوله وقال بمضهم المراد بهالقرون المذمومة الىآخرماذ كرناه وقال بعضهم نقل الكرمانى هذاعن مغلطاى ظنا منه انه كلامه لكونه لم يعزه قلت لم يقـل الكرماني الاقال بعضهم ولم يذكر لفظ مغلطاي اصلا فلا يحتاج الىذكره بمافيه منسوء الادب ونسبة الظن اليه وبعض الظنائم وقيل يحتمل انبريدكل الماس فلا يكون مؤمن الافيمائة اواكثر وقيل ان النــاس في احكام الدين سواء لافضل فيهــا لشريف علىمشروف ولالرفيع علىوضيع كالابل المــائة التي لاتكون فيهاراحلة وقيل اناكثر الىاس اهلنقص واهلاالفضل عددهم قلّيل بمنزلة الراحلة فىالابل الحمولة قالاللةتعالى (ولكن اكثرالناس لايعلمون) وقوله(ولكن اكثرهم بجهلون)وقالالقرطبي الذي يناسب التمثيل انالرجل الجواد الذي يتحمل اثقال الماس والحمالاتءنهم ويكشف كربهم عزيز الوجود كالراحلة فىالابل الكثيرة قلت الانسب منكل الاقوال هو القول الذي ذكرناه أولا وفيه ابضا مطابقة الحديث ا للترجة كإذكرناه قه لهكالابل المائة وصفالفظ الاملالذى هومفرد يقوله المائة لانالعربيقول المائة من الال الل ويقال لفلان ابل اى ما ثة من الابل و ابلان اداكان لهمائتان قولد

راحلةهىالنجيبةالمختارة الكاملةالاوصاف الحسنة المغار وقيلالراحلة الجل انجيب والهاء للبالفة 🏎 ص 🛪 باب 🛪 الرياء والسمعة 🔌 🕳 اى هذا باب في بان دم الرياء بكسر الراء وتخفيف الياء اخرالحروف وبالمدوهواظهارالعبادة اقصد رؤيةالناس لها فحمدواصاحبهاوالحممة بضم السبن المعملة وسكون الميم قال بعضهم هىمشتقة من السماع قلت السمعة اسموا السماع مصدر والاسمرلايشنق من المصدر ومعنى السمعة التنويه بالعمل وتشهيره ايراه الباس ويسمعوا بهو لفرق لينهما ان الرياء تعلق محاسة البصر والسمعة بحاسة السمع حاص حدثناه سددحدثنا يحى عن سفيان حدثني سلة بن كهيل [ (ح) وحدثنا الونعيم حدثنا سفيانءن المة قال ممعت جديا بقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم اسمع احدا يقول قال النبي صلى الله تعالى علم به و سلم غيره فدنوت منه فسممته يقول قال النبي صلى الله تعالى عليهوسلم منسمع سمعالله به وسمن يراثى يراثى الله به ش 👺 مطابقته للترجة ظـــاهرة ويحيي هوابن سعيدالقطان وسفيانهوالثوري في الطريقين وايونعيم الفضل بندكين وجدب بضم الجيم وسكونالنون وقتيم الدال المءلمة وضمهااين عبدالله البجلي بالياء الموحدة والجيمالهتوحنين وهومنصغار الصحابة واخرج هذاالحديث من طريقين والسندالشاني اعلىمنالاول ورجاله كوفيون ولميكتف به مع علموه لازفىالروايةالاولى ماليسرفىالثانية وهوجلالة القطان وتصمريح سفيان بالتحديث عنسلمة ولفظها بين الطريقين اشارة الى التحويل مناسناد الىاسىاد اخر قبل ذكر الحديث اوالى الحـــائل اوالى صبح اوالىالحديث ويتلفظ عـدالقراءة للفظة (ح) مقصورا والحديث اخرجه مسلم في اخر الكتاب عن أبي بكر عن وكيع عن الثوري وعن اسحق بن ابر اهيم عن ابي نعيم به وعن غيرهما و اخرجه ابن ماجة في الزهد عن هرون بن اسحق عن محمد سعبد الوهاب عن الثوري به فوله ولماسمع احداً يقول قال النبي صلى الله تعالى عليهوسلم غيره اىقال سلمة بن كهيل لماسمع الى آخرەقال الكرمانى لم اسمع اى لم بىق من اصحاب النبي صلى الله تعالى علىبه وسلم حينئذغيره في ذلك المكان ورد عليه بعضهم بانه ليس كذلك فانجندباكان بالكومة الى انمات وكان بها فيحيساة جندب ابوجحيفة السوائي وكانت وفاته بعد جندب بست سنين وعبدالله نزايياوفي وكانت وفاته بعد جندب بعشرين سنة وقدروى سلة بركهيل عزكل منهما فيتعين ان يكون مراده انه لم يسمع منهما ولامن احدهما ولامنغيرهما تمنكان موجودا منالصحابة بغير الكوفة بعد السمع من جندب الحديث المذكور عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيأ انهى فلت انمارد هذا القائل بما قاله بعدان قال احترز بقوله فيذلك عن كان من الصحب ابة موجودا ادذاك بغير المكان الذي كان فيه جندب نم قال وايس كذلك الى آخره وفيه نظر لان للكرماني انبقول مرادى منقولى فيذلك المكان المكان الذي كان جندب معدا فيه لاسماع الحديث ولم يكن هماك من اصحاب السي صلى الله تعالى عليه وسملم حينئذ غيره وانكان ابوجمعيفة وابن ابى اوفى موجودين فىالكوه حينئذ والعجب منهذا القائل يفسر كلام الكرمانى بحسب مايفهمه ثم يرد عليه وفى الصحابة من يسمى بجمدب خسة انفس جندب بنجنادة ابوذر الغفارى وجبدب بن مكبث الجهني وجبدب بن ضمرة الجندعى وجندب بنكعب العبدى وجندب بن عبدالله البجلي وهو الذى روى عنه سلة بنكهيلوالاشهر منهم ابوذر الغفارى فقال خليفة بن خياط مات جندب يعني اباذرسسة آناتين وثلامين بالربذة قرية منقرى المدينة فىخلافة عثمان رضىالله تعالى عنه وصلى عليه ابنمســعود واما جندب المذكور فيهذاالحديث فلميذكر احد تاريخ وفاته فكيف بقولهذا القائل وكانت وفاةابي جحيفة ابعدجندب بستسنين وكانت وفاه ابى جحيفة فىسنة اربع وسبعين وقال الواقدى توفى فىولاية إبشىر بن مروان وكانت وفاة بن ابى اوفى سنة سسبع وتمانين قاله البخارى فكيف يقول وكانت وفاته بعد جندب بعشر بن سنة فاحسب النفاوت بين ناريخي وفاة ابي جحيفة وابن ابي اوفي وبين تاريخ جندب قوله منسمع بتشديدالميم منالتسميع وهوالتشهير وازالة الحمول بنشر الذكر وقال الخطابي اىعمل عملا علىغيراخلاص وانمايريد ان يراء الناس و يسمعوه جوزى على دلك بان يشهره الله تعالى ويفضحه ويظهرماكان سطنه وقيل انمنقصد بعمله الجاه والمنزلة عندالناس ولم يرديه وجه اللهجعلهالله حدثا عندالناس لانه اراد نيلالمنزلة عندهم ولاثواب له فيالآخرة قوله ومن يرائى بضم اليساء و بالمدوكسر الهبزة والنسانية مثلها وثنت الياء فيآخر كل منهما للاشباع اىمن يرائى بعمله الناس يرائى اللهبه اى يطلعهم على أنه فعل دلك الهم لالوجهد فاستحق سنحطالله عليه وفيه من المشاكلة مالايخني حرص الله الله عليه وفيه من المشاكلة مالايخني الله عليه الله الله عليه الله الله عليه الله عليه الله عليه عليه الله على الله عليه الله عليه الله عليه الله على الل اى هذا باب في بيان فضل من جاهد من المجاهدة وهي كفالنفس عن ارادتها تمايشغلها بغير العبادة و حدثناهدبة بن خالدحدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك عن معاذبن جبل رضي الله تعالى عنه قال بينما انارديف النبي حلى الله تعالى عليه وسلم ليس بيني و بينه الا آخرة الرحل فقال يأمعاد قلت ابيك رسول الله وسعديك ثمسار ساعة ثم قال يامعاذ قلت لبيك رسول الله و سعدنك ثم سار ساعة فقال إمعاذىن جبل قلت لبكرسول الله وسعدنك قال هل تدرى ماحق الله على عباده قلت الله ورسوله اعيقال حقالله على هباده ان يعبدوه و لايشركو ابه شيئانم سارساعة ثم قال يامعاذ بن جمل قلت اببيك رسول الله وسعدلك قال.هلتدري ماحق العباد على الله اذا فعلو. قلت الله ورسوله اعلم قال حق العباد على الله انلابعذبهم ش ﷺ مطابقته للترجة منحيث انفيه مجاهدة النفس بالتوحيدوجهاد المرءنفسه هوالجهاد الاكبروهذا الحديث بعين هذا الاسناد والمتن قدم في كتاب اللباس في باب مجردعقيب باب حمل صاحب الدابة غيره بين يديه فانه اخرجه هناك عن هدبة ابن خالد عن همام بن يحيي عن قتادة الىآخره ومضى الكلام فيه هناك ونظيره مضى عن انس في آخر كتاب العلم في باب منخص بالعلم قوما قوله رديف النبي صلىالله تعمالي عليه وسلم الرديف هوالراكب خلف الراكب فيه له الااخرة الرحل الاخرة على وزن الفاعلة وهي العود الذي يستند اليه الراكب من خلفه واراد مذكره المبالغة في شــدة قربه لبكون اوقع في نفس سامعه لكونه اضبط واما أتكربر وصلى اللة تعالى عليه وسلم عليه ثلاثا فلتأكيد الاهتمام بما يخبره ولتحميل تذبه معساذ فيمايسمعه والرحل سرج الجمل وقال الجوهرى الرحل رحلالحمل وهو اصغر منالقتب قول للبيث قد مضىالكلام فيــه مرار انه منالتلمبية وهياجابة المنادى اى اجابتي لك يارســولالله مأخوذ ُ من لب بالمكان والب اذا قام 4 ولم يستعمل الاعلى لفظ التنسة في معنى التكرير اى إجابة بعداجابة وهو منصوب على المصدر بعامل لايظهر كائك قلتالب البابا بعدالباب فوله وسعديك اى اىساعدت طاعتك مساعدة بعد مساعدة واسعادا بعد اسعاد ولهذاثني وهوايضا منالمصادر المنصوبة يفعل لايظهر فىالاستعمال وقال الجرمى لم يسمع سعدك مفردا قوله لبيك رسول الله

اى يارســولالله حذف فيه حرف النداء وفى العلم باثبــاته فولد فقــال يامعــاذ وفى رواية الكشميهني ثم قال بامعــاذ قو له هل تعرى ماحق الله على عباد. الحق كل موجود متمقق اوماسيوجد لامحالة فو له ازيعبدومايان وحدو ، فوله يشركوا له شيئا تفسير، وقيل المراد بالعبادة عمل الطاعات واجتناب المعاصي قو لدماحق العبادعلي الله يحتمل وجهين احدهما ان يكون خرج مخرج المقابلة في اللفظ كقوله تعالى (ومكروا ومكرالله) والثاني ان يكون اراد خقاشر عيالاو اجبا بالعقل كقول المعتزلة وقيل معني الحق المستمنق الثابت او الجــدىر اوهو كالواجب في تحققه وقال القرطبي حق العباد علىالله هوماوعدهم به من الثواب والجزاء عيرض باب التواضع ش 🗫 اىهذا باب فى بيان فضل التواضع وهواظهار الننزل عن مرتبته وقيل هو تعظيم من فوقه منارباب الفضائل وفىرقائق ابن المبارك عنمعاذ بنجبل آنه قال لن يبلغ ذروة الايمان حتى تكون البضعة احب اليه من الشرف وماقل من الدنيا احب اليه مماكثر معرض حدثنامالك ابن اسمعيل حدثنا زهير حدثنا حيد عنانس رضي الله تعالى علمه قالكان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناقة قال وحدثني محمد اخبرنا الفزارى وابوخالد الاحر عنجيد الطويل عنانسقالكانت ناقة لرسولالله صلىالله تعالى عليه وســلمرتسمي العضباء وكانت لاتسبق فجاء اعرابي علىقعودله فسبقها فاشتد ذلك علىالمسلين وقالوا سبقت العضباء فقال رسولالله صلىالله تعالىعلىيد وسسلم انحقا على الله انلارِ فع شميئًا من الدنيا الاوضعه ش 🖝 مطابقته للترجة منحيث ان في طرق هذا الحديث عند النسائي بلفظ حق علىالله ان لايرفع شئ نصمه فيالدنيا الاوضعه ففيه اشارة الىذم الترفعوالحض علىالتواضعوالاعلام بان امورالدنيا نافصةغيركاملة واخرجالبخاري إهذاالحديث منطريقين احدهما عنمالك بن اسمعيل بنزياد ابي غسان النهدى الكوفي عن زهيربن معاوية عن حيد الطويل بن ابي حيد عن انس بن مالك و الاخر عن محمد بن سلام قاله الكلاباذي عن مروان ينمعاوية الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء عن بي خالدالاحر سليمان الن حيان يتشديدالياءآخرالحروف الازدى والحديث مضىفىكتاب الجهاد فىباب ناقة النبي صلىالله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه بالطريق الاول بعين اسناده ومتنه عنءالك بناسمعيل عن زهير عنحيد عن مالك الىآخره قولِه العضباء بفتح العين المهملة وسكون الضاد الجعمة وبالمدالناقة المشقوقة الاذن ولكن ناقة رسولالله صلىالله تعالىعليه وسلم لمتكن مشقوقة الاذن لكن صار هذا لقبالها فوايم لاتسبق على صيغة المجهول فولد على قعود بفتح القاف وهوالبكر من الابل حين يمكن ظهره للركوب وادنى دلك سنتان حريض حدثني محمد بن عثمان حدثـاخالدبن مخلد حدثنا سليمان بنىلال حدثنى شريك بنعبدالله بنابي نمر عنعطاء عنابي هريرة قال قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله قال من عادى لى و ليا فقد آذنته بالحرب و ماتقرب الى عبدى بشيءُ احب الىمما افترضت عليه ومايزال عبدي يتقربالي بالنوافل حتىاحمه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به و يده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بهــا وان سألني الاعطينه ولئن استعادبي لاعيذنه وماترددت عنشئ انا فاعــله ترددي عن نفسالمؤمن يكره الموت وانا اكرماماءته ش ج قيل لامطابقة بين هــذا الحديث والترجة حتى قال الداردي ايس هذا الحديث منالتواضع فيشيء قال صاحبالتلويح لاادري مامطابقته لها لانه ا

لاذكر فيه للتواضع ولالمايقرب منه وقيل المناسب ادخاله فيالباب الذي قبله وهومجاهدة المرء نفسه فيطاعةالله واجانوا عن ذلك فقال الكرماني النقرب بالنوافل لايكون الابغياية النواضع والقذلل للرب تعالى قلت قدسبقه بهذا صاحب التلويح فانه قال النقرب الىالله بالنوافل حتى يستحقوا المحبة منالله تعالى لايكون الايفاية التواضع والتذلل للرب عزوجل ثمقال وفيه بعد لان النوافل انما زكو ثوابها عند الله لمن حافظ على فرائضه وقيل الترجة مستفادة بمــا قال كنت سمعه ومنالنزدد وقال بعضهم تستفاد النرجة منلازم قوله منعادى لىوليا لانه يقتضى الزجر عن معاداة الاولياء المستلزم لموالاتهم وموالات جيع الاولياء لاتتأتى الا بغاية التواضع اذفيهم الاشعث الاغبر الذي لابؤيهله انتهى قلت دلالة الالتزام مهجورة لانها لوكانت معتبرة لزم انبكون للفظ الواحد مدلولات غير متناهية و نقــال لهدا القـــائل ترمدا للزوم البين اومطلق اللزوم واياماكان مدلالةالالتزام مهجورة فان اردت اللزومالبين فهويختلف باختلافالاشخاص فلا يكاد ننضبط المسدلول وان اردت مطلق اللزوم فاللوازم لاتتساهى فيمتنع افادة اللفظ اياها فلايقع كلامه جوابا ومحمد بن عثمــان بنكرامة بفتىح الكاف وتمخفيف الراء آلعجلي بكسرالعــين المهملة الكوفى مات بغداد سنةست وخسين ومأتين وهومن صغار شيوخ البخارى وقدشاركه فىكثير من مشائخه منهم خالد بن مخلدشيخه فى هذا الحديث فقداخر بخ عنه البخارى بغيرو اسطة ابضا فىباب الاستعادة منالجبن فىكتاب الدعوات وخالد بنخلد بفتح الميم واللام البجلىويقال القطواني الكوفي مات بالكوفة فيمحرم سنة ثلاث عشرة ومأتين وسليمان بن بلال ابوايوب القرشي التيمي مات سنة سبع وسبعين ومائة وشريك بن عبدالله بنابي نمر بلفظ الحيوان المشهور أ القرشي و بقال اللبثي مات سنة اربعين ومائة فان قلت خالد فيه مقال فعن اجدله مناكيروعن ابي حاتم لايحتبج به واخرج ابن عدى عشرة احاديث منحديه استبكرها منها حديث البـــاب وشرىك ايضا فيه مقال وهو راوى حديث المعراج الذي زاد فيمه ونقص وقدم واخر وتفرد باشسياء لميتابع عليها قلت اما خالد فعن ابن معين مابه بأس وقال ابوحاتم يكتب حديته وقال الوداود صدوق ولكنه تشبع وهو عندى انشساءالله لابأسه واماشريك فعن يحبى بن معين والنسائي ليسمه بأس وقال محمد بن سعد كان ثقة كثير الحديث وعطاء هوابن يســـار ضد اليمين ووقع في نعض النسخ كذلك وقبل هو ابن ابي رماح والاول اصحح والحــديث من افراده فَوْ لِهِ انَاللَهُ قَالَ هَذَا مَنَ الْاحَادِيثِ الْآلَهِيةِ التِّي تُسمَى القدسية وقدم لكلام فيها عن قريب وقدوقع في بعض طرقه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم حدث به عن جبريل عليه السلام عن الله عزوجل قوله لى صفة لقوله وليا لكنه لماقدم صار حالاقوله وليا الولى هو لعالم بالله المواظب على طاعته المخلص في عبادته فإن قلت قوله عادى من المعاداة وهومن باب المفاعلة ا التي نقع من الجانبين ومن شأن الولى الحلم والاجتناب عن المعــاداة والصفح عما يجهل عليه قلت اجيب بان المعاداة لم تنحصر في الخصومة والمعاداة الدنياوية مثلًا مل تقع عز بعض ينشأعن إ النمصب كالرافضي في بغضه لا بي مكر رضي الله تعالى عمه والمبتدع في بعضد باسني فتقع المعداة من الجانبين امامن جانب الولى اللهو في اللهو امامن الجانب الآخر فظاهر انتهى قلت المحتاج الى هذا لتكاف فاذاقلما ان فاعل يأتي يمعني فعل كما في قوله عزوجل (وسارعوا الى مغفرة منربكم) بمعنى اسرعوا بحصل

الجوابقوليه فقدآذنته بالمد وقتح المجمة بمدها نوناى اعلمته من الايذان وهو الاعلام قولد بالحرب وفىرواية الكشميهني بحربووقع فىحديث عائشة رضىالله نعالى عنها منعادى لى وليا فقداستمل محاربتي وفي حديث معاذ فقد بارزالله بالمحاربة وفي حديث ابي امامة وانس فقد بارزني فانقيل المحاربة منالجائين والمخلوق فياسرالخالق قبلله اطلقالحرب واراد لازمه اياعمليه مايعمله العدو المحسارب قوله احب بالرفع والنصب قالهالكرمانى قلت وجمالرفع علىانه خبر مبتدأ محذوف اىهواحب ووجه النصب ومراده الفنح صفة لقوله بشئ فيكون مفتوحا فيموضع الجر ويدخل فىقوله مما افترضت عليه جيع فراتُض العين وفراتُض الكفاية فوله ومايزال كذا فيرواية الكشميهني وفيرواية غير. ومازال بصيغة الماضي فوله يتقرب الى بتشديداليا. و فى حديث ابى امامة يتحبب والتقربُ طلب القرب وقال القشــيرى قرب العبد من ربه يقع اولا أماعان تمرياحسان وقرب الرب من عبده مايخصه به في الدنيا من عرفانه وفي الآخرة من رضو انهو فيمايين ذلك من وجوه لطفه وامتثاثه ولايتم قرب العبد منالحق الاببعده من الخلق قال وقرب الرب بالعلم والقدرة عامللماس وباللطف والنصرة خاص بالخواص وبالتأنيس خاص بالاولياء قوله بالىوافل المرادبها ماكانت حاوية للفرائض مشتملة عليها ومكملة لها وليس المرادكون النوافل مطلقافو لهاحبه هكذا رواية الكشميهني وفيرواية غيره حنى احببته فولهكنت سمعه الذي يسمع به لفظة به في رواية الكشمهني لاغيره قال الداو دى هذا كله من المجازيعني اله يحفظه كما يحفظ العبدجو ارحه ائتلابقع فيمهلكةو قال الخطابي هذه إمثال والمعنى والله اعلم توفيقه في الاعمال التي ياشرها بهذه الاعضاء وتيسير المحبةله فيها بان يحفظ جوارحه عليهويعصمه منءوافقة مايكرهالله تعالى منالاصغا. الى اللهو مثلا ومنالنظرالى مانهي عنه ومنالبطش بمالايحلله ومنالسعي في الباطل برجله اوبان يسرع فى اجابة الدعاء والالحاح فى الطلب وذلك ان مساعى الانسان انمــا تكون بهذه الجوارح الاربع فولهوبصر مالذى ببصربه وفى حديث عائشة فى رواية عبدالواحد عينه التي يبصربهاو فى رواية بعقوب بن مجاهد عينيه اللتين سصر لجما وكذا قال فيالاذن والبد والرجل وزاد عبد الواحد فى روايته وفؤآده الذي يعقل به ولسمانه الذي يتكلم به وقيل المعني اجعلله مقاصده كائه ينالها بسمعه وبصره الى آخره وقيل كنتله في النصرة كسمعه أو بصره ويده ورجله في المعــاونة على عدوه وقبل فيه مضاف محذوف والتقدير كنت حافظ سمعه الذي يسمع يه فلا يسمع الا مايحــل سماعه وحافظ بصره كذلك الى آخره قبل ان الانحــادية زعموا انه علىحقيقته وان الحق عين العبد واحتجوا بمجئ جبريل عليه الصلاة والســــلام فيصـــورة دحية قالوا فهو روحاني خلع صورته وظهر بمظهر البشر قالوا فالله اقدر على ان يظهر في صورة الوجود الكلى اوببعضه تعالى الله سبحانه عما يقول الظالمون علواكبير ) فولد يبطش كسر الطساء فوله وان سألني اىعبدى وكذا وقع فىرواية عبدالواحد فوله لاعطينه اللام للتأكيد والهمزة مضمومة والفعل مؤكدبالمون النفيلة فتو له استعادى مالباء الموحدة بعدا لذال المجمة وقيل بالنون موضع الباءقو إير عندته ايم، ايخاف فان فيلكنير من السلحاء و العبار دعو او مالغوا و لم يُــابوا قيل له الاجابه تتموع فتسارة يفع المطلوب ىسنه على الفور وتارة بقع رلكن تتأحر لحكم وتارة قديقعالاجابة ولكن بغير المطلوب حيث لابكون فىالمطلوب مصلحة ناجزة وفىالواقع مصلحة ناجزة او اصلح منها فوله وماترددت عنشئ التردد مثل لانه محـال على الله وقال الخطابي التردد في حق الله غير إجائز والبداء عليه فيالامور غير سائغ لىكنله تأويلان (احدهما) انالعبد قديشرف على الهلاك فى ايام عمره مرداء يصيمه او فاقة تنزل به فيدعو الله فيشفيه منها ويدفع عنه مكروهها فيكون دلك من فعله كترديد من يريد امرائم يبدوله فيه فيتركه ويعرض عنــه ولآيد مرلقائه اذا بلغ الكتاب اجله لانالله قد كتب الفناء على خلقه واستأثر البقاءلىفسه (والثاني)ان يكون معـامـمار ددترسلي في شيء المافا عله كترديدي ايا هم في نفس المؤ من كار وي في قصة مو سي عليد السلام و ما كان من لطه دء ين ملك الموت وتردده اليه مرة بعد آخرى قال وحقيقة المعنى علىالوجهين عطفالله علىالعبد ولطفديه وشفقته عليه فولد و اساءته ويروى مساته اىحياته لانهبالموت ببلغ الىالىعيم المقيم لافىالحية اولان حياته نؤدى الى ارذل العمر وتنكيسالخلق والردبالى المفلسافلين اواكره مكروهمالذى هوالموت فلا اسرع بفيض روحه فاكونكالمتردد حيل ص ﴿ باب ﴿ قول السي صــلي الله تعمالي عليه وسلم بعثت انا و الساعة كهاتين ش 🗫 اى هدا باب فيد قول السي صلى الله نعالى عليه وسلم بمثت الىآخره قالاالكرمانى انساعة بالرفع والنصب واختصر علىهذا قلمت وجهالنصب أناأواو بمعني مع ومنهم منءمنع الرفع لمساد المعنىلانه لانقال بعثت الساعة وجزم عياض بانالرفع احسن لانه عطفعلي ضمير المجهول في بعثت قو له كه تيناى الاصبعين السبابة والوسطى 🚄 ص وما امرالساعة الاكلمح البصر او هــو اقرب ان الله على كل شي ً قدير ش ﷺ تقديره وقول الله عزوجل (وماامرالساعة) الآية بتمامها في رواية الاكثرين وفىرواية ابىدراوما امر الساعة الاكلحيمالبصر)الآية وانما فلماتقديره وقولالله عروجل لانه يوهم انتكون بقية الحديث على ان في نعض انسخ وقول الله موجـود فولي وما امر الساعة اى وماشأن القيامة الاكلحوا إصراللمح سرعة ابصاراتشئ اوهو اى امر الساعة اقرب من لمح البصر 🗨 ص حدثنا سعيدين ابى مريم حدثنا ابوغسان حدثنا ابوحازم عنسهل قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت الما والساعة هكدا ويشير باصبعيه فيمريهما 🔌 🕶 مطابقته الترجة ظاهرة لانه يتضمن معني الترجة وسمعيد بنابي مربم هوسمعيد بن محمد بنالحكم بنابي مريم المصرى وابوغسان بفتح الغين المعجمة وتشديدالسين المهملة محدبن مطرف وابوحازم سلمنن ديار وسهلابن سعدالساعدي الانصاري والحديث منافراده فولدعن سهل وفي رواية سفيان عنابي حازم سمعت سهل من سعد صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم في ايه فيمد بهما ي ليمتازا عن سائرالاصابع و روى فمدهما حرص حدثني عبدالله بن محمد هـ والجعني حدثنا وهب بن جرير حدثنا شعبة عنقتادة وابي لتباح عنانس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت انا والساعة كهانين شرجه هذاالحديث هوعينالترجة والجعني بضمالجيم وسكونالعيرالمهملةوبالهاء نسبة الىجعف بن سعدالعشيرة منمذحج قال الجوهرى هو ابوقبيلة من البمن و النسمة اليه كذلك و الو الشاح بفخمالنا. المثناة من فوق وتشديد الياء آحرالحروف وبالحء المملة واسمه يزيد من لرياد، ابن حميد في معنى قولكهاتين فقيلكما بين السبابة والوسطى في لناول وقيل " في ليس بينه وبي به شيّ وقد القرطبي حاصل مهني الحديث تقريب امر الساعة وسرعة مجيتها وقاء الكرماني معنى الحديث اشارة لى

أقرب المجاورة ثمقال فان قلمت ان الله عنده علم الساعة ولايعمله غيره فكيف يعلم انها قرية قلت المعلوم قربها والمجهول ذتها فلامعارضة حجر ص حدثنا يحيين يوسف اخبرنا ابوبكر عنابى حصين عنابي صالح عنابي هريرة عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت انا و السماعة كها بين يعني اصبعين ش ﷺ مطابقته للترجــة ظاهرة ويحي بنيوسف ابو ذكريا الزمي وابوبكر هو ابن عياش بتشديد الياء آخرالحروف والشين المعجمة وابوحصين بفتح الحاء المهمله وكسر الصاد المهملة عثمان بن عاصم و بوصالح ذكوان الزيات والرجالكلهم كوفيون فخوله حدثنا بحيى كذا هوفى رواية ابىذر وفىرواية غيره حدثني فتولد اخبرنا ابوبكر وفىرواية بىذر حدثنا فولد عن ابى حصين وفي رواية انن ماجة حدثنا انوحصين والحديث اخرجه ابن ماجة في الفتن عن هنادين السرى وغيره 👟 ص تابعه اسرائبل عنابی حرصین ش 🚁 ای تابع ابابکر فیروایته عن ابیحصین اسرائيل بن يونس بنابى اسمحق السبيعي مات سنة ستين ومأة واخرج هذه المتابعة الاسمعيلي من طريق عبىدالله من موسى عن اسرائيل بسنده على ص البيا ش الله كذا ذكر مجردا عن الترجة في رو اية الاكثرين و هو كالفصل وحديثه داخل فيماقبله و في رو اية الكشميهني باب طلوع الشمس منمغر بها وعلىااوجهينالمناسبة بين هذا الياب والبابالذي قبله ظاهرة لانطلوع الشمس من المغرب انما يقع عند اشراف قرب الساعة وقيامها 🚅 ص حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابوالزناد عن عبدالرجن عن ابيهريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى لله تعالى عليه وسلم قال لاتقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذاطلعت فرآها الىاس امنوا اجعون وذلك حين لاينفع نفسا أبمافها لمرتكن آمنت منقبل اوكسبت في ايمانها خيرا ولنقو ن الساعة وقد نشرالرجلان ثوبهما فلايتبايمانه ولايطويانه ولتقومن الساعة وقدانصرف الرجل بابن لقعته فلا يطعمه ولتقومنااساءة وهو يليط حوضه فلايستتي فيه ولتقو منالساءة وقدرفع احدكم آكلته الىفيه فلايطعمها ش 🗫 مطابقته للترجة على رواية الكشميهني ظاهرة وعلى رواية غيره هو داخل فيما قبله وابو اليمان الحكم بن مانع و شعيب هو ابن ابى حزة وابو الزناد بالزاى والـون عبدالله بن ذكوان وعبد الرحن هو ابن هرمن الاعرج والحديث مختصر من حديث سيأتي في او اخر كتاب الفتن بهذا الاسناد تما. ه واوله لاتفوم الساءة حتى تفتتل فئتان عظيمتان و دكرفيه أنحوعشرة اشباء منهذا الجنس نمدكرمافىهذا البابمقتصرا علىمايتعلق بطلوع الشمس ففوله من مغربها قال الكرماني اهل الهيئة بيزواان الفلكيات بسيطة لاتختلف فقتضياتها ولايتطرق البها خلاف ماهى عليه ثماجاب بقوله قواعدهم مةوضة ومقدماتهم نمنوعةوائس للما صحتهاولاامثناع فى انطباق منطقة البروج على معدل الهار بحيث يصيرالمشرق مغرباو بالعكس فحول آمنوا اجعون و في رواية ابي زرعة عن ابي هريرة في التفسير فادا رآها الناس آمن من علمها أي على الارمن من الماس فول هذلك هكذا رواية التشميمي وفي رواية غيره بذاك ووقع فيروايه التفسير ودلك أبالراو يعنى سد طلوع الشمس من نمربها لاينفع نفسا ايمانها وقال الطبرى معيىالآية لاينهعكافرا اً كَن آمن قبل الطارح أثناء بعد الطلوع لان حكم الابجان والتمل الصديالح. سينئذ حكم منآمن ار عمل صداا رغر و دلك لا يذيد شيئا كما فال تعالى ( فالم يك ينعه هم إيا أهم لمار او بأسما ) و جما مبسه في الحدديث إ الصحيح نعبل نومه العمد مالم يبلغ العرغرة وقال ابن عطبه في هذا الحديث دليل على ان المراد بالبعض

فىقوله تعالى يوميأتى بعض آيات ربك طلوع النمس منالمغرب والى ذلك ذهب الجمهور واعلم ان الشمس تجرى يقدرة الله تعالى و تغرب في عين جرَّة تم تبلغ العرش فتُسجِد ثم تستأذن فيؤذن لها فتعو د الى المطلع فاذاكانت تلك الليلة لم يؤذن لمها الى ماشاء الله ثم ؤذنالها وقدمضي وقت فتسير سيرا ايمانه ومنكان مؤمنا مذنبا لمهتفعه توبته وروى الترمذي منحديث صفوان سغسان قالسمعت رسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم يقول انبالمغرب بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين سنة لايغلق حتى تطلع الشمس من مغربها وقال حديث حسن صحيح فحو لهوقدنة سرالرجلان الوابر فيه للحال فقوابر بلبن لقحته بكسر اللام وهي الىاقة الحلوب قو لدبليط حوضه من لاط حوضه والاطه اذااصلحه وطينه قوله اكلنه اى لقمته بالضم واما بالفنح فهى المرَّة الواحدة هذاكله اخبار عنالساعة انها تأتى فجأة واسرع من دفع اللقمة الى الفم 🗨 ص ۞ باب، من احب لقاءالله احب الله القائه ش عليه اى هذا باب في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من احب الخ هذا جز. ار ل من الحديث الاول في الباب قال الخطابي محبة اللقاء اينار العبد الآخرة على الدنيا فلا يحب طول القيام فنها لكن يستعد للارتحال عنها وكراهتمدضدذلكو محية الله لقاءعبده ارادةالخرلهوهداشه اليه و كراهته ضد ذلك 🗨 ص حدثنا حجاج حدثنا همام حدثنا قتادة عنانس عن عبادة ا إن الصامت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من احب لقاءالله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه قالت عائشة اوبعض ازواجه انالكره الموت قال ليس ذاك ولكنالمؤمن اذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامنه فليس شئ احب اليه مماامامه فاحب لقاء الله واحب الله لفاءه وإنالكافر إذا حضر بشر بعذابالله وعقوته فليس شيُّ أكره البـه مماامامه كره لقاءالله وكروالله لقاءه ش ع قدد كرناان الترجة جزء الحديث فلامطابقة اوضح من هذاو ججاج هو المنهال البصري وهو منكبار شيوخ البخاري مات سنة سبع عشرة ومائين وهمام هو ابن يحيى وفيه رواية الصحابي عناأصحابي والحديث اخرجه مسلم فيالدعوات عن هدبة بن خالد وغيره واخرجــه الترمذي فيالزهد عن محمود بن غيلان وفيالجبائر عنابي الاشــعث فوله من احب لقاء الله احب الله لقاء وقال الكرماني ليس الشرط سببا للجزاء بل الامر بالعكس مم قال مناه يؤُول بالاخبار اي مناحب لقاء الله اخبره الله بانالله احبالقاءه وكذلك الكراهة انتهي ونميل من خبرية وليست بشرطية وليس معنامان سبب حبالله لقاء العبد حبلقاء مولا الكراهة ولكنه صفة حالاالطائفتين فىانفسهم وعند ربيم والنقدير مناحبلقاءالله فهوالذى احبائلة لقاء وكدا الكراهة انتهى قلت حــديث ابىهر رة الذي يأتى فىالتوحيد مرفوعا قالالله تمـــلى اذا احب عبدى لقائى احببت لقــاء يدل علىمان منشرطية فلا وجه لنفيها وقالالنووى الكراهة المعتبرة هي التي تكون عند النزع في حالة لاتقبل التوبة فعينئذ يكشف لكل انسان ماهو صائر اليه فاهل السعادة يحبون الموت ولقاءالله لينتقلوا الى ما اعدالله لهم ويحب الله لقائهم ليحزل لهم العطاء والكرامة واهلالشقاوة يكرهونه لما علوا منسؤ ماينتقلوناليه ويكره الله لقائمهاى يبعدهم عن رجته ولايريد لهم الخير وقال الخطابى اللقاء على وجوَّه منها الرؤية ومنها البعث تتقوَّله تعلُّى ا (قدخــــرالذين كذبوا بلقاء الله) اىبالبعث ومنها الموت كقوله(منكانيرجوا لقاء اللهفان جلالله

﴾ لآت) وقال أن|الاثير فيالنهايةالمراد بلقاءالله هنا المصير الىالدارالآخرة وطلب ماعندالله وايس الغرضيه الموت لانكلايكرهه فنترك الدنياوابغضها احب لقاءالله ومنآثرها وركناليها كره لقاءالله لانه انمــا يصل اليه بالموت فواي اوبعض ازواجه كذا فى هذه الرواية بالشك وجزم سعيد بن هشام فيروا شدعنءائشة بانها هي قالت ذلك ولم يتردد فيدقلت روى مسلمهذا الحديث عن هداب بن خالد عن همام مقتصر اعلى اصل الحديث ولم مذكر في هذه الرو اية هذه الزيادة أعني قوله قالت عائشة اوبعض ازواجه الى خره ثم اخرجه من روابة سعيدين ابي عروبة موصولا فكائن مسلما حذف الزيادة عدالكو نرام سلة من هذا الوجه واكتفى باير ادهامو صولة من طريق سعيد س الي عروبة وقداشـــارالبخارى الىذاك حيث علق رواية شعبة يقوله اختصره الىآخره على مايأتى وكذا اشار الى رواية سعيدىنابىعروبة تعليقا وهذا منالعلىالخفية جدا فانقلت هذهالزيادة لانظهر صريحا هل هي من كلام عبادة على معنى انه سمع الحديث من النبي صلى الله تعالى عليه و سلم و سمع مراجعة عائشة رضي الله تعالى عنها اومنكلام انس علىمعنى انه حضر ذلك اومنكلام قنادة ارسله في رواية همام ووصله في رواية سعيدن ابي عروبة فيكون في رواية همام ادراج قلت هذه الاحتمالات لاترد فلذلك قال العجاري عقيب الحديث المذكور اختصره الوداود الى آخره وهذا من صنيعه العجيب فولديما امامه بفتح الهمزة اي بماقدامه من استقبال الموت وقال الكرماني بماامامه متناول الهوت ايضا ثمقال فانقلت قدنماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وساخصوصا واثبته عوما فاوجهه قلت نفي الكراهة التي هي حال الصحة وقبل الاطلاع على حاله واثبت التي هي في حال النزع و بعد الاطلاع على حاله فلامنا فاة فه له حضر على صيغة المجهول وكذلك قوله بشر فو لهكره القاء الله و بروى فكره بالفاء 🌉 ص اختصره ابوداود وعمر وعن شعبة وقال سعيد عن قتـــاة عنزرارة عن سعد عن عائشة عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🐷 اى اختصر الحديث الوداود سليمان الطيالسي وعمروين مرزوق الباهلي فرواية ابى دأود آخرجها الترمذي عن محمود تن غيلان عن ابي داو دبلفنا ابي موسىالذي يأتيها منغير زيادة ولانقصان ورواية عمروبن مرزوق اخرجها الطبراني فيالكبيرا عن الىمسلم الكشي و نوسف بن يعقوب القاضي قالاحدثنا عمرو بن مرزوق حدثنسا شعبة فذكره مثل لفظ ابى داود سواء قو له وقال سعيد يعني النابي عروبة عن قتادة عن زرارة بن او في العامري كان يؤمالصلاة فقرأ فيها (فاذا نقر فىالناقور) فشهق فات سنة ثلاث وتسعين وهويروى عن سعدين هشام الانصاري انعم انسين مالك رضي اللة تعالى عه تنل بارض مكران وهذا التعليق وصله مسلم عن محمدين عبدالله حدثناخالد وحدثنا اس يشار وحدثنا محمد ن بكركلاهما عن سعيدته 🍑 🖒 حدثني محمد بن العــــلاه حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى رضي الله تعالى عنه عن الني صلى الله تعالى عليه و سلم قال من احب لقاء الله احب الله لقاءه و من كر ولقاء الله كر ه الله لقاءه ش 👺 مطابقته للترجمة ظاهرة والواسامة حادين اسامة ويربد بضيم الباء الموحدة وقنحالراء مصغر بردا بنعبدالله بن ابى بردة بضم الباءالموحدة وسكون الراءو اسمه الحارث اوعامر یروی برید عنجده ابی بردة وابوبردة رویءنابیه ابیموسیءبداللهنقیس الاشعریوالحدیث اخرجه مسلم فيالدعوات عنابيبكر وغيره وهذامثل حديث عبادة غير فوايه فقالت عائشة الى ا آخر و فكأ أنه اورده استظهار الصحة الحديث على ص حدثني يُحيي بن بكير حدثنا الليث عن

عقيل عن ابن شهاب اخبرني سعيدبن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من اهل العلم ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول و هو صحيح انه لم يقبض نبي قط حتى برى مقعده من الجند نم يخيرفك نزل به و رأسه على فحذى غشى عليه ساعة ثم افاق فاشخص بصره الى المسقف ثم قال اللهم الرفيق الاعلى قلت اذالا يختارنا وعرفت آنه الحديث الذى كان يحدثنا يه قالت فكانت تلك آخر كلة تكلم نها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله الهم الرفيق الاعلى ش ﷺ مطابقته للترجة منجهة اختيار ألنبي صلىالله تعالىعليه وسلم لقاءالله بعدان خير بينالموت والحياة فاختار الموت لمحبة لقاءالله تعالى والحديث مضى فى باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه و سلم و و فاته عن مجمد بن بشار عن غندر وعن مسلم عن شعبة وعن ابي البيان عن شعيب عن الزهري ومضى ابضا في كتاب الدعوات فى باب دعاءالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم الرفيق الاعلى فانه اخرجه هناك عن سعيدين عفير عن الليث عن عقبل عن ابن شهاب اخبرني سعيدين المسيب وعروة بن الزبير في رجال من اهل العلمان عائشةالىآخرەقولە فىرجال اىفىجلةرجالىاخررووا ذلك قولە وهوصحيح الواوفيه للحال فو لدنم بخير على صيغة المجهول اى بين حياة الدنيا وموتها فولد فلمانزل به بضم النون على صبغة الجهول بعني لماحضره الموت فولد ورأسه الواو الحال فولد غشى عليد على صيغة الجهول جواب لمافو لدفاشخص بصرماى رفعقو لدار فبق منصوب بمقدرو هونحو اختاراو ار بدو الاعلى صفنه وهواشارة الىالملائكة اوالىالذين انع الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداءوالصالحين فوله لايختارنا بالنصب اىحين اختار مرافقة اهلالسماءلابغي ان يختارمرافقتنا مناهل الارض قلت هكذا اعربهالكرمانى فلامانع من ان يكون مرفوعا لانمعنى قوله اذابعني حينئذ هولا يختارنا فوله وعرفت انه اى ان الامر الدى حصل له هو الحديث الذي كان يحدثنا به وهو صحيح و هو انه لم يقبض ني قط حتى يخير فول فكانت تلك اى تلك الكلمة الني هي قوله اللهم الرفيق الاعلى وهي اسم كانت فوله آخر كلة بالنصب خبر هافتو له تكلم بهاالنبي صفنها فو له قوله منصوب على الاختصاص أى اعنى قوله جع سكرة بفتح السبن وسكون الكاف وهى شدة الموتوغه وغشية والسكر بضم السين حالة تعرض بين المرءوعقله وهواسم والمصدر سكر بفتحتين تقول سكريسكر سكراقال الجوهرى وقدسكر يسكر سكرامنل بطريبطربطر اوالاسمالسكربالضم انتهى واكثر مايستعمل فىالشراب ويطلقفىالغضب والعشق والنعاس والغثبي الباشيءنالانم والسكر بالفتح وسكونالكاف مصدرسكرت النهرا سكره سكر اذا سددته والسكر بفختين نبيذ اتمر على عردتني محمد بن عبيد بن ميمون حدثنا عيسي بن يونس عن عمر من سعيد قال اخبرني إن ابي مليكة ان اباعمر ودكو ان مولى عائشة اخبره ان عائشة رضي الله تعالى عنها كانت تقول ان رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم كان بين يديه ركوة او علمبة فيها ماء شك عمر فجعل يدخل يديه في الماء فيمسمح بهما وجهه ويقول لااله الاالله ان للموت سكرات ثم نصب يده فجعل يقول في الرفيق الاعلى حتى قض و مالت يده ش 🐆 مطابقته للترجة في قوله انالهموت سكرات وعمر بن سعيدا بن ابي حسين المكي و ابن ابي مليكة عبدالله بن عبد الرحن بن ابي مليكة بضمالميم واسمه زهير التييي الاحول المكي القاضي على عهد ابن الزبير وابوعمرو بالواو ذكوان بفتح الذال المجمة والحديث مختصر من حديث اخرجه فىالمفازى بهذا الاسناد المذكور بعيه

إَفْوَ لِهُ رَكُوةً بَفْتُحَ الراء وهو اناء صـغير من جلد يذرب فيه الماء والجمع ركاء فول اوعلبة بضم العين المهملة قال ابوعبيد العلبة منالخشب والركوة من الجلد وقال العسكري في تلخيصه العلبة قدح الاعراب يتخذ منجلد ويعلق بجنب البعير والجمع علاب وفىالموعب لابن التيانى العلبة على مثال ركوة القدح الضخم منجلدالابل وعن ابى ليلي العلبة اسفلها جلد واعلاها خشب مدورلها اطمار كاطار المنخل والغربال و تجمع على علمب وفى المحكم هي كهيئته القصعة منجلد لها طوق منخشب فوله شك عمريعني عمر بن سمعيد المذكور وفي باب وفاة السي صلى الله تعالى عليه وسلم يشك عمر بلفظ المضارع وفى رواية الاسمعيلى شك ابن ابى حسين قولًا بدخل يديه من الادخال و يديه بالتثنية رواية الكشميهني و في رواية غير. بالافراد وعلى هــذا قوله بهمايالتثنية اوبالافراد فوابر في الرفيق اى ادخلنى فى جانهم اى اخترت الموت عرص وقال الوعبدالله العلبة منالخشب والركوة منالادم ش 🗫 ابوعبدالله هوالبخــارى نفسه وقد أفسر العلبة بمافسرهابوعبيدكماذكرناهالآن وهذائبت فيرواية المستملي وحده معلم ص حدثني صدقة اخبرنا عبدة عن هشام عنابيه عن عائشة قالتكان رجال من الاعراب جفاتا يأتون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيستلونه متى الساعة فكان ينظر الى اصغرهم فيقول ان يعش هذا لايدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم قال هشام يعني موتوب ش الله مكن ان يؤ خذ وجه المطابقة منقوله موتهم لانكل موت فيه سكرة وصدقة عوابن الفضل المروزى وعبدة بفتح العين المهملة وسكونُ الباء الموحدة هو ابن سليمان وهشام هوابن عروة يروى عن ابيه عروة ابنالزمير عن عائشة رضى الله تعالى عنها و الحديث من افراده و نظيره حديث انس مضى في كتاب الادب في باب ماجاء في قول الرجل ويلك قول الاعراب هم ساكنوا البادية من العرب الدبن لايقيمون فىالامصار ولا يدخلونها الالحاجة والعرب اسم لهذا الجيل المعروف منالساسولا واحدله مزلفظه وسواءاقام بالبادية اوالمدنوالنسبة اليهمأ اعرابى وعربى وقال الجو هرىليس الاعراب جمالعرب كاان الانباط جعانبط اعماالعرب اسم جنس فولد جفاتابضم الجيم جع جاف من الجماء وهوالغلظ فىالطبع لقلة مخالطة الناس ويروى بالحاء المهملة جع حاف وهو الذى يمشى بلاشي فى رجليه أوكلاالمعنبين غالب على اهل البادية فوله ينظرالى اصغرهم وفى رواية مسلموكان ينظر الى احدث اسنان أمنهم فوله لايدركه مجزوم لانهجوآب الشرط فوله قال هشام بعني ابن عروة راوى الحديث وهو موضول بالسندالمذكور يعني فسرالساعة بالموت قال الكرماني ير بدبساعتهم موتهم وانقراض عصرهم الذمن مات فقد قامت قيامتموكيف والقيامة الكبرى لايعلمها الاالله عزوجل ثم قال فان قلت السؤ الءن الكبرى والجواب الصغرى فلامطابقة قلت هو من باب اسلوب الحكيم قلت معناه دعوا السو العن وقت القيامة الكبرى فأفهالايعلمها الاالله عزوجل واسألوا عنالوقت الذي يقع فيه انقراض عصركم فهو اولى لكم لان معر فتكم اياه تعينكم على ملاز مة العمل الصالح قبل فوته لأن أحدكم لايدرى من الذي يسبق الاخر وقيلهوتمثيل لتقريب الساعة لايرادبها حقيقة قيامها اوالهرملاحدلهاوعلم صلىالله تعالى عليه وسلم أن ذلك المشار اليه لايعمر ولايعيش علي ص حدثنا اسمعيل حدُّ ثني مالك عن مجدبن عروبن حلحلة عنمعبدبن كعب بن مالك عن ابي قنادة بن ربعي الانصاري انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرعليه بجنازة فقال مستريح ومستراح منه قالوا يارسول الله إماالمسترجح والمستراح مندقال العبد المؤمن يستريح مننصب آلدنيا واذاها الى رجةالله والعبد الفاجر يستريح منه العباد والبلاد و لشجر والدواب ش ﷺ مطابقته للترجة بمكن اخذها ا منقوله يستريح من نصب الدنيا ومنجلة النصب سكرة الموت واسمعيل ان ابي اويس واسمه عبدالله المدنى ابن اخت مالك بن انس الذي روى عنه ومجمدين عمرو بن حلحلة بفتح الحسائين المهملتين واسكان اللامالاولى وايسله عن معبد غيره ومعبد بفتح الميموسكون العين المهملة وقتح الباء الموحدة ابن كعب بن مالك الانصارى و ابوقتادة اسمه الحارث بن ربعي بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهملة وتشديد الياءوالحديث اخرجه مسلم فىالجنائز عن قنيبة عن مالك به وعن غيره واخرجه النسائي ايضا فيه عنقتيبة فمو له مرعليه يجنازة على صبغة المجهول قوايه ومستراحالواو فيه بمعنى اووهىللتقسيم علىماصرح بمقتضاه فىجواب سؤالهم فخوله مننصب الدنيا الىصب النعب والمشقة قوله واذاها منعطف العمام على الخاص وقال ابن التمين محتمل انبراد بالمؤمن المتبق خاصة وبحتمل كل مؤمن والفاجر يحتمل انبراديه الكافرو يحتمل انبدخل فبه العاصي اماراحة العبادمنه فلماكان لهممن ظله واماراحة البلادفلاكان منغصبها ومنعها منحقهاوصرف مايحصل منها الىغيراهله فىغير وجهدواماراحة الشجر فلماكان منقلعه اياها بالغصب اومن اخذتمره كذلك لكن الراحة هنا لصاحب الشجرو اسنادالراحة اليه مجازو اماراحة الدواب فلماكان من استعمالها فوق طاقتها والنقصير في اكلها وشربها علم ص حدثنـا مسدد حدثنا يحي عن عبد ربه ابن سعيد عن محمدين عمرو بن حلحلة حدثني ابن كعب عنابي قنادة عنالنبي صلىالله تعسالي عليه وسلم قال مستريح ومستراح منه المؤمن يستربح ش 🧽 هذا طريق آخر اخرجه عن مسددعن ا محبى القطانءنءبدريه إن سعيدين قيس الانصاري كذاوقع هنالابي ذر عن شيوخه الثلاثة وكذا فىرواية ابىزيد المروزى ووقع عند مسلم عن عبدالله بنسعيد بن ابى هند وقال الغسانى عبدربه ان سعيدوهم والصواب المحفوظ عبدالله وكذارواه ابن السكن عن الفريرى فقال في روا شدعبدالله ن سعيد هو ان ابي هند و الحديث محفوظ له لالعبدر به فواي حدثني ابن كعب هو معبد ن كعب ن مالك المذكور في السند الاول فوله مستريح الى آخره اخرجه مختصرا هكذا بدون السؤال والجواب على ص حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عبــدالله بنابي بكر بن عمرو بن حزم سمع انس بن مالك يقول قال رسول به صلى الله تعالى عليه وسلم يتمع الميت ثلاثة فيرجع اثنان و سبقى معه واحد ينبعه اهــله وماله وعمله فيرجع اهله وماله و ببقى عمــله ش ﷺ تؤخذ مطابقته للترجة من قوله يتبع الميت لانكل ميت يقاسي سكرة الموت والحميدي هو عبدالله ن الزبير بن عيسى منسوب الى احد اجداده حيد مصغر حد وسفيان هو ابن عينية وايس لشيخه عبدالله مزابي بكرعن انس غيرهذا الحديث واخرجه مسلم في الزهد عن يحيى مزيحي وزهيرين حرب و اخرجه الترمذي فيه عن سومد بن أصر و اخرجه المسائي في الرقائق عن سويد بن نصر و في الجنائز عن قتيبة فولد يتمع الميت كذا هوفىرو ية الاكثرين والسرخسي وفي واية المستمى اً لذِّيم المرء و في رواية ابي ذر عن الكَشَّة حنى يُتبع المؤمن و لاول هو المحفوظ قبل التبعيُّ في باضه. حقيقة وفي بمضها مجاز فكيف جاز ستعمال لفظ واحد فيسما و جيب بأنه بجوز عند مشخصة ذلك واما عندغيرهم فمحمل عنيعمو الججاز أو إليه يبعداهاه لي خره توضيح قوله ثبرته إشا يقع فىالاغلب ورب ميت لايتبعه الاعمله فقط غوله ومانه مىل رقيقه ودوابه عمىماجرت به

عادةالعرب ويبقي عملهومعني بقاء عملمانه انكان صالحا بأنيه فيصورةرجل حسن الوجه حسن الشاب حسن الرائحة فيقول ابشر بالذي يسرك فيقول من انت فيقول اناعملت الصالح وقال في الحديث فى-ق الكافر ويأتيه رجل قبيح الوجه فيقول انا عملك الخبيث هذا وقع هكذا فى حديث البراء بن عارب اخرجه احد وغيره على حدثنا ابوالنعمان حدثنا حادين زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مات احدكم عرض عليه مقعده غدوة وعشيا اماالمار واماالجمة فيقال هذا مقعدك حتىتبعث اليه ش 🔭 تؤخذ مطابقته للترجمة منقوله اذامات لانالذي يموت لابدله من حكرة الموت وابوالنعمان محمد بن الفضل السمدوسي البصرى يقالله عارم وايوب هوالسخنياني والحديث منافراده فخوله عرض عليه مقعده كذا فىرواية الاكثرين وفيرواية السريخسي والمستملي عرضعلي مقعده والاول هوالاصل والثاني منباب القلب نحو عرض الناقة على الحوض قوله غدوة وعشيا اى اول لنهار وآخره بالنسبة الىاهل الدنيا والمذى يعرض على المؤ من مقعدان يراهما جيما وفائدة العرض للمؤمن نوع من الفرح وللكافر نوعمناالعذاب والعرض علىالروح حقيقة وعلى ماينصليه منالبدن الاتصال الذى يمكن بهادراك التنعيم اوالتعذيب وقال ابن بطال حاكيا عن غير. ان المراد بالعرض هناالاخبار بان هذا موضع جزائكم على اعمالكم عنسدالله لانالعرض لايقع على شيُّ فان فالعرض الذي يدومالى يوم القيامة هو العرض الذي على الارواح خاصة واعترض عليه بان حل العرض على الاخبار عدول عنالظاهربغير مقتضى لذلك فلايجوز العدول الابصارف يصرفه عنالظاهر انتمى قلت فيه نظرلانالابدان تفنى والذى يغنى حكمهحكم المعدم ولايتصور العرض علىالمعدوم وقوله عدول عنالظاهر بغيرمقتضيغير مسلم لانالحكم بالظاهر متعذر والصارف عنالظاهرموجود وهوامتناع العرض على المعدوم وقال بعضهم يؤيد الحمل على الظـــاهر ان الخبرورد على العموم فىالمؤمن والكافر واواختص العرض بالروح لمريكن للشهيد فىذلك كثير فأئدة لانروحه منعمة جزماكما فىالاحاديث الصحيحة وكذا روح الكافر معذبةفىالنار جزمافاذا حمل علىالروح التيلها اتصال بالبدن ظهرت فائدة دلك فىحقالشــهيد وفىحق الكافر ايضا انتهىفلت كون عموم الخبريؤيد الحمل على الظاهر غير مسلم لماذكرنا ثم تقوية دلك يقوله فلو اختص العرض بالروح الى آخره غيرمسلم ايضا لان العرض فى حق الشهيد زيادة فرح وسرور وفى حق الكافر زيادة جزع وتحسر ويؤيد هذا مارواه ابنابيالدينا والطبراتى وصححه ابنحبان منحديث ابى هريرة فى فتنة السوأل فىالقبر وفيه ثم يفتحله باب مرابواب الجنذفيقال له هذامقعدك ومااعدهالله لك فيها فيزداد غبطة وسرورا ثم بفتح لهباب منابواب الىار فيقالله هذا مقعدك وما اعدهالله لك فيهالوعصيته فيزداد غبطة وسرورا الحديث وفيه فيحق الكافر ثم يفتحله باب من ابواب النار وفيه فيزداد حسرة وثبورا فىالموضعين وفيه لواطعته فوليه اماالنار واماالجلة قيل كلة اماالتفصيلية بمنعالجع بينهما واجيب بانه قديكون لمذع الخلمو عنهمآ فان قلت هذا العرض للمؤمن المنتي والكافر لآهر فكيف الامر في المؤمن المخلط فلم بحتمل أن يعرض عليه مقعده ،ن الجمة التي سرعسبر اليها فالله المامر ماعائدة التكرار في العرض قلتُ فائدنه تذكارهم بذلك فتران حي نبعث المه و في رواية الكشميه ي حى بعث عليه و فى طريق سالك حتى يبعمك الله اليه يوم الفيمة و عال الكرماني مامعني الغاية التي

فىحتى تبعث ثم اجاب بقوله معناها انه يرى بعدالبعث منعندالله كرامة ينسىعندها هذاالمقعد وقال الكرمانى ايضا وفيه اثبات عذاب القبروالاصح انه للجمد ولايد من اعادة الروح فيه لان الالم لابكون الاللحىقلت اثبات عذاب القبر لانزاع فيدواماةوله والاصيح انه للجسد فغير مسلم لارالجسد غني وتعذيب الذي فنيغير متصور واماقوله ولابد مناعادة ألروح فيه ففيد اختلاف هلتعود الروحفيه حقيقة اويقرب منالبدن يحسب مايعذب البدن نواسطة اوغير ذلك فحتيقة ذلك عندالله وقدضرب بعض العلماء لتعذيب الروح مثلا بالنائم فان روحه تتبيم اوتعذب والجسد لايحس بشئ بذلك واعلم ان نسمة المؤمن طائر يعلق فى شجرالجنة ويعرض عليه مقعدها غدوة وعشيا وارواح الكفار في اجواف طيرسـود تغدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها وقدقيل ان ارواحهم في صخرة سـوداء تحت الأرضُ السابعة على شـفير جهنم في حواصل طير سـود 🗨 ص حدثنا على بن الجعد اخبرنا شـعبة عن الاعمش عن مجاهد عن عائشة رضيالله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاتسبوا الاموات فانهر قد افضوا الى ماقدموا ش 🚁 ذكر هذا الحديث هنا لكونه في امر الاموات الذُّنُّ ذاقوا سـكرات الموت وقدمضي في آخر الكناب الجسائز في باب ماينهي في سب الاموات فانه اخرجه هناك عن آدم عن شـعبة عن الاعمش وهوسليمان عن مجاهد الى آخر. وعلى بنالجعد بفتحالجم وسكون العين المهملة انءبد ابوالحسن الجوهرى البغدادي وروىعنه النخاري في كتابه اثني عشر حدثا وقال مات بغداد آخر رجب سنة ثلاثين وما تُنين وقدمضي الكلام فيه هناك قوله افضواىوصلوا الىجزاء اعمالهم منالخير والشر حي ص الباب نفخ الصور ش ج اى هذا باب في بان نفخ الصور وهو بضم الصاد و سكون الواووروى عن الحسن انه قرأها بفتح الواو جعصورة وتأوله على ان المرادالنفخ فى الاجسادلتعاد اليها الارواح وقال ابوعبيدة في المجاز يقال الصور يعني بسكون الواو جع صورة كما يقال سور المدينة جع سورة وحكى الطبرى عن قوم مثله وزاد كالصوف جمع صوفة ورد على هذا بان الصــور اسم جنس لاجع وقال الازهرى انه خلاف ماعليه اهلالسنةوالجماعةويأتي تفسيره الان ﴿ صُ وقال مجاهد الصور كهيئة البوق ش 🚁 هذا التعليق وصله الفريابي منطريق بنابي بمجيح عن مجاهد قال في قوله تعالى (و نفخ في الصور) قال كهيئة البوق الذي يزمر به و هو معروف ويقال انالصور اسم القرن بلغة اهل اليمن قبلكيف شبه الصور بالقرنالذىهو مذموم واجيبلامانع ا منذلك الايرى كيف شبه صوت الوحى بصلصلة الجرس معورود النهى عناستصحابه فانقلت عما خلق الصور قلت روى ابوشيخ في كتاب العظمة من طريق وهب بن سبه منقوله قال خلق الصور من لؤلؤة بيضاء في صفاء ألزجاجة ثم قال العرش خذ الصــور فتعلق به ثم قال كن فكان اسرافيل عليه السلام فامره انبأخذ الصدور فاخذه وبه ثقب بعددكل روح مخلوقة ونفس منفوسة فذكر الحديث وفيه ثم يجمع الارواح كلها فىالصور ثم يأمر الله عزوجل اسرافيل عليه المسلام فينفخ فيه قيدخلكل روح في جسدهاواخرج ابوداود والثر،ذي وحسنه بر انسائي وابن حبان وصححه والحاكم منحديث عبدالله بنعمرو بنالعاص رضيالله تعالى عنهما قال جاءاهراني ا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ماالصور قال قرن ينفخ فيه علم علي ص زجرة صيحة

ش 🚾 اشاریهالی تفسیرقوله عزوجل (فانماهیزجرة و احده)و فسر الزجرة بقوله صیحةوهو من تفسير مجاهد ايضا وصله الفريابي ايضا من طريق ابن ابي بجيم عنه على الله عالم ابن عباس الىاقور الصور ش ﷺ ارادبه اناين عباس فسر النــاقور في،قوله عنوجل (فاذا نقر في الناقوربائهالصوروصله الطبرى وابزابي حاتم منطريق علىبن ابى طلحة عنه فىالآية المذكورة ومعنى نقر نفخ عنه ص الراجفة النفخة الاولى والرادفة النفخة الثانية ش عيم هذا من تفسير ابن عباس ايضا في قوله عن وجل (يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة) اى النفخة الاولى تتبعها النفخة الثانية وصله الطبرىوابنابى حاتمايضا بالسندالمذكورو يهفسر الفراء فىمعانى القرآنوءن مجاهد الراجفة الزلزلة والرادفة الدكدكة اخرجه الفريابي وغيره عنه وقال الكرماني واختلف فى عددها والاصح انها نفخنان قال ثعالى (و نفخ فى الصور فصعق من في السموات ومن فى الارض الامنشاءالله ثم نفخ فيه اخرى فاذاهم قيام ينظرون) والقولالثانىانهاثلات نفخات (نفحة الفزع) فيفزع اهل السماء و الارض بحيث تذهل كل مرضعة عما ارضعت ثم ( نفخة الصعق) ثم (نفخة البعث) فاجيب بانالاوليين عائدتان الى واحــدة فرعوا الىان صعقوا والمشــهور انصاحب الصــور اسرافيل عليهالصلاة والسلام ونقل فيه الحلميي الاجاع فانقلت جاء انالذي ينفخ في الصور غير اسرافيل فروى الطبراني فيالاوسط عن عبدالله بِن الحارث كنا عند عائشة فقالت ياكعب اخبرنى عن اسرافيل قيل فذكر الحــديث وفيه وملك الصــور جاءنى علىاحدى ركبتيه وقد نصب الاخرى يلتقم الصور محنيا ظهره شاخصا ببصره ينظر الى اسرافيل وقدام اذا رأى اسرافيل قدضم جبَّاحيه ارينفخ في الصور فقالت عائشة سممته من رسـولالله صلىالله تعالى عليه وسلم قلمت فيه زيد بنجدعان وهوضعيف فانقلت يؤبد الحديث المذكور مااخرجه هناد ابنالسرى فىكتاب الزهد مامن صباح الاوملكان موكلان بالصور ننتظران متى يؤمران فينفخان يعنى فىالصور قلت هذا موقوف على عبدالرجن بنابى عمرة فان قلت روى عن الامام احدمن طريق سليمان التيمي عنابي عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم او عن عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسـلم قال الىافخان في السماء الثانية رأس أحدهما بالمشرق ورجلاهبالمغربوالآخربالعكس يتنظر انءتى بؤمران انينفخا فىالصور فينفخا ورجاله ثقات واخرجه الحاكم منحديث عبدالله بنعمرو بغيرشك وروى ابن ماجة والبرار منحد شابى سعيد رفعه انصاحى الصور بايديهما قرنان يلاحظان النظر متى يؤمران وقال بعضالعلماءالملك الذى اذا رأىاسرافيل ضم جناحيه فىحديث عائشة ينفح النفخة الاولى واسرافيل ينفخ النفخة النانية وهي نفخة البعثة حي ص حدثني عبدالعزيز بن عبدالله حدثني ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عنابي سلة بن عبدالرجن وعبد الرجن الاعرج انهما حدثاه ان اباهر برة قال استب رجلان رجل منالمسلين ورجل مناليهود فقال المسلم والذىاصطني محمدا على العــالمين وفقال اليهودى والذى اصطفى موسى على العالمين قال فغضب المسلم عند ذلك فلطم وجه اليهودى فذهب اليهودى الى رســولالله صلى الله تعالى عليه وســلم فاخبره بماكان من امره وامرا لمسلم فقال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتخيرونى على موسى فان الىاس يصعقون يوم القيمة فأكوز اول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلاادرى اكان موسى فين صعق فافاق قبلى او كان مز

استثنى الله ش ع وجه المطابقة بين الحديث والترجمة يمكن ان يؤخذ من قوله فان الناس بصعقون يوم القيمة الى آخرالحديث ولكن فيه تعسف وقد تكرر ذكر رجاله والحديث مضي في باب مايذكر في الاشخاص فانه اخرجه هناك عن يحيى بن فزعة عن ابراهيم بن سعد عن ابنشهاب عن ابى سلة وعبدالرحن الاعرج عنابي هريرة الى آخره ومضى الكلام فبه هناك فوله لانخيروني اى لاتفضلو نى ولاتجملو نى خيرامنه قبل هو صلى الله تعالى عليه وســـلم افضل المخلو قات فلم نهى عن النفضيل واجيب بان معناه لاتفضلولني يحيث يلزم نقص اوغضاضة على غيره من الفضل او بحبث بؤدي الى خصومة اوقاله تواضعا اوكان هذا قبل علمه بإنه كان سميد ولدآدم وقال ابن بطمال لاتفضلوني عليه في العمل فانه آكثر عملا مني والشواب يفضل الله لابالعمل اولاتفضلونى فىالبلوى والامتحان فائه اكثر محنة ممنى واعظم ايذاء وبلاء فحول يصعقون بفتح العين فيالمضارع وبكسرها فيالماضي منصعق اذاغشي عليدوقالاان الاثير الصعق ان يغشي على الانسان منصوت شدمه يسمعه وربمامات مندثم استعمل فيالموت كثيرا وقالاالقاضي يحتمل انهذه الصعقة صعقة فزع بعدالبعث حثى تنشق السموات والارض بدل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فافاق قبلي لانه انمايقال افاق من الغشى واماالموت فبقال بعث منه وصعقة الطور لم تكن موتا واماقوله صلى الله تعــالى عليه وســلم فلاادرى اكان موسى فيمن صعق فافاق قبلي فيحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك قبل ان علم انه اول من تنشق عنه الارض انكان هذا اللفظ على ظاهره واننبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اول شخص من تنشق عنهم الارض فيكون موسى عليه السلام منتلك الزمرة وهى والله أعلم زمرة الانبياء عليهم السلام فوله أوكان بمن استثنى الله أي فيما قال فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله وفيه عشرة اقوال ﷺ الاول انهم الموتى لكونهم لااحساس لهم ۞ والثانىالشهداء ۞ الثالث الانبياء عليهم وميكائيل واسرافيل وملكالموت ثم بموت الثلاثة ثم يقول الله لملك الموت مت فيموت قاله يحيى بن سلام فىتفسيره ۞ الخامس حملة العرش لانهم فوق السموات ۞ السادس موسى عليه السلام وحده اخرجه الطبرى بسند فيه ضعف عنانس وعنقتادة وذكره الثعلمي عنجابر ۞ السابع الولدان الذين في الجمة والحورالعين ﴿ الثامن خزان الجمة ﴿ التاسع خزان النار ومافيها من الحيات والعقارب حكاه الثعلمي \* العاشر الملائكة كلهم جزميه ابن حزم في الملل والنحل فقال الملائكة ارواح لاارواح فبهـا فلايموتون اصلا 🅰 ص حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب حدثنا الوالزنادعن الاعرج عنابى هربرة قالةال النبي صلى الله تعالى عليدوسلم يصعق الناس حين يصعقون فاكون اول منقام فاذا موسى آخذ بالعرش فما ادرى اكان فين صعق رواه ابوسعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ش 🚙 هذاطريق آخر في الحديث المذكور اور دمختصرا وبقينه بعدقوله ممن صعق املاورجاله بهذا النسق قدمروا غير مرة وابواليمانالحكم بننافع وابوانزناد بالزاى والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج هوعبدالرجن ابنهرمز فانقيل فهلصارموسي عليهالسلام يهــذا التقدم أفضل مننينا صلىالله تعالىءلمبه وسلم قبلله لايلزم منفضله منهذ الجهة أفضلينه مطلقا وقيللايلزم احــدا لامرين المشكوك فيهما الافضلبةعلى الاطلاق قو له رواه ابوسعيد اىروى

الحديث المذكورابوسعيدالخدرى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى اصل الحديث وقدتقسدم موصولا فىكتاب الاشخاص وفىقصة موسى عليهالســــلام مناحاديث الانبياء عليهم الســــلام 🌉 ص 🦞 باب 🕷 نفبض الله الارض نوم القيامة ش 🗫 اى هــذا باب يذكر فيه يقبض الله الارض معني يقبض بجمع وقد يكون معنى القبض افتساء الشيُّ و اذهابه قال تعسالي (والارضجيعــاقبضته) ويحتمل أن يكون المراد به والارض جيعا ذاهبة فانية يوم القيــامة 🗨 ص رواه نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعــالي عليه و ســلم ش 🎥 اي روى قوله يقبضالله الارض يومالقيامة نافع عنعبدالله بنعمر عنالنبي صلىالله تعالى عليه وسلم وهذا التعليقسقط منبعضالرواةمنشيوخابيذر ووصلهالبخارى فىالتوحيدعلى مايجي انشاءالله تعالى ﷺ ص حدثنا محمد ن مقلتل اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري حدثني سعيدين المسيب عن ابي هريرة رضي الله تعالىءنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقبض الله الارض ويطوىالسماء تيينه ثم يقدول إنا الملك إين ملوك الارض ش علم مطابقته للترجة في اول الحديث ومحمدين مقاتل المروزى وعبدالله هــوابن المبارك المروزى ويونسهو ابنيزيد والزهرى محمد بن مسلم والحديث اخرجه البخارى فى التوحيد ايضا عن احمد بن صالح واخرجه مسلم فىالتوبة عن حرملةوا خرجه النسائى فىالنعوت عن سويد بن نصروغيرهوفىالنفسير عنيونس ابن عبد الاعلى واخرجه ان ماجة في السنة عن حرملة بن محمى وغيره والحديث من المتشابهات فوله ويطوىالسماءاىيذهبها ويفنيهما ولايراد يذلك طى بعلاج وانتصاب انمما المراد بذلك الاذهاب والافياء يقال انطوى عنا ماكنا فيه اى ذهب وزال والاصل الحقيقة فحو له بيينهاى بقدرته وقالاالقرطبي يده عبارة عنقدرته واحاطته بجميع مخلوقاته واليد تأتى لمعان كثيرة بمعنى القوة ومنه قوله تعمالي(واذكر عبدنا داود ذا الايد) ويمعني الملك ومنه قوله تعمالي (قل ان الفضل بيدالله)و يمعني النعمة تقول (كم مدلى عندفلان) اي كم من نعمة اسديتها اليه و معني الصلة ومنه قوله تعمالي (اويعفو الذي بيده عقدة السكاح) و يمعني الجارحة ومنة قوله تعالى (وخذبيدك ضغاماً) ويمعنى الذل ومنه قوله تعالى(حتى يعطوا الجزية عن يد) قال الهروى اى عن ذل وقوله تعالى (يد الله فوق ايديهم) قيل في الوفاء وقيل في الثواب وفي الحديث (هذه يدى لك) اي استسلمت لك وانقدت لك وقد يقال ذلك للعاتب واليد الاستسلام قال الشساعر(اطاعيدًا بالقول فهو ذلول ) اى انقاد و استسلم واليد الســلطان واليد الطاعة واليد الجماعة واليد الاكل واليد الىدم وفي الحديث (واخــذبهم يد البحريريد طريق الســاحل ويقال للقوم اذا تفرقوا وتمزقوا في الافاق صاروا ابدى سببأ واليد السماء واليد الحفظ والوقاية ويد القوس اعلاهما ويد السيف قبضته وبد الرحى العود الذي يقبض عليه الطاحن ويد الطائر جناحه وقالوا لا آتيه يد الدهر اي الدهر و لقيته اول دات يدى اى اول شيُّ و في الحــديث اجعل الغســاق يدا يدا و رجلا رجلا اى فرق بينهما في الهجرة واليد الطـاعة و ابتعت الغنم اليـدين اى بنمنين مختلفين و يد النوب مافضــل منه اذا تعطفت به والتحقت واعطاه عنظهريد اى ابتدا. لاعن ببع ولامكافاة ويد الشيءُ امامهوهذا عيش يد اىواسع وبايعنه يدا بيد اى بالىقد فولد ثميقول اناالملك اينملوك الارض وعند هذا القول انقطاع زمن الدنياوىعده يكونالبعث وألحشر والنشر وقيل انالمنادى ينادى

بعدحشر الخلق على ارض بيضاً مثل الفضة لم يعص الله عليها لمن الملك اليوم فيجيبه العباد لله الواحد القهار رواه ابووائل عزاين مسعود واخرجه النحاس فانقلت حاء فيحديث الصور الطويل انجيع الاحياء اذا ماتوا بعد النفخة الاولى ولم بنق الاالله قال سحانه اناالجيسار لمن الملك اليوم فلايجيبدا حدفيقول الله سيحانه وتعالى للهالو احدالقهار قلت يمكن الجمع بينهما بان ذلك يقع مرتين معلى ص حدثنا محى بن بكير حدثنا الليث عن خالدعن سعيد بن ابي هلال عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخَّدري رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه و سلم تكون الارض يومالقيامة خبرة واحدة يتكفؤها الجبار بيده كما يكفؤ احدكم خبرته فيالسفرنزلا لاهل الجنة فاتى رجل من اليهود فقال بارك الرجن عليك ياابا القاسم الا اخبرك بنزل اهل الجنة نوم القيامة قال لمي قال تكون الارض خبرة و احدة كإقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنظر النبي صلى الله تعمالي علميه وسلم الينا ثمضحك حتى بدت نو اجذه ثمقال الااخبرك بادامهم قال ادامهم بالام ونون قالو او ماهذا قال ثورونون يأكل من زائدة كبدهما سبعون الفاش كالمستعد مطابقته للترجة من حيث ان الله عزوجل يقبض الارض يوم القيامة تميصيرها خبر ةو خالدهو ابن يزيد من الزيادة الجمعى بضم الجيم و فتح الميم وبالحاء المهملة والسند الىسعيد مصريونومنه الىآخره مدنيون والحديث اخرجهمسلم فىالنوبة عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن اليه عن جده قول م تكون الارض بعني ارض الدنيا قو له خبرة بضم الخا. المعجمة وسكونالباء الموحدة وفنحالزاى قال الخطابي الخبزة الطلة بضم الطاء المعملة وسكوناللام وهوعجين يجعل ويوضع فىالحفيرة بعدايقادالنار فيهاقالوالناس يسمونها الملةبفحالميم وتشديداللام وانماالملةالحفرة نفسهاوالتي تمل فيهاهي الطلةوالخبرة والمليل فوله شكفؤهابفتح التاءالمثناةمنفوق وبفنح الكاف وتشديد الفاء المفتوحة بعدهاهمزةاى يميلها منكفأت الاناءاذاقليته وفىرواية مسلميكمفؤها فوليه كما يكفؤ احدكم خبرته فىالسفر اراد انهكخبزة المسافر التى يجعلها فىالرمادالحار يقلبها منيدالى يدحتي تستوى لانها ايست منبسطة كالرفاقة ومعناه انالله عزوجل بجعلالارض كالرغيف العظيم الذىهوعادة المسافرين فيهليأكل المؤمن منتحت قدميه حتىيفرغ تقلب علىالايدى حتى تستوى وهــذا على انالسفر بخنحالمهملة والفاء ورواه بمضهم بضماوله جع سفرة وهوالطعامالذي ينخذ للسافر ومنه سميت السفرة يعني التي يوكل عليها فو لد نزلا لاهلالجلة بضم النون والزاى وبسكونها ايضا وهومابعدللضيف عندنزوله ومعناه اناللة تعالى جعلانخبزة نزلا لمنيصير مناهل الجنةيأكلونها فيالموقف قبلدخول الجنة حتى لايعاقبون بالجوع في طول زمان الموقف وقال الداودي ان المراد انه يأكل منهما من سيصير الي الجنة من اهل الحشر لاانهم لايأكلونهاحتي يدخلوا الجنة وقال بعضهم وظاهر الخبريخالفه قلتكا أزهذا القائليقول انقوله نزلا لاهلالجة اعممنكون ذلك يقع قبلدخول الجنة اوبعده والداودىبني كلامه على ظاهر ماروى عن ميدن جبير قال تكون الأرض خبزة بيضاء يأكل المؤمن من تحت قدميه رواه الطبري ولانافي العموم ماقاله الداودي وعنالبيضاوي انهذا الحديث مشكل جدالامن جهة اسكار صنعالله وقدرته علىماشاء بللعدم النوقف علىقلب جرم الارضمنالطعالذي تتليه الىالطبع المطعوم والمأكول معمائبت فيالاثار انهذه الارض تصيريوم القيامة ناراو تنضم الىجهنم فلعل الوجه

فيه ان،معنى قوله خبرة واحدة اىكغبرة واحدة من نعنها كذا وكذا قلت تكلم الطبيي هنايما آل حاصله وحاصل كلام البيضاوي انارض الدنبا يصيرنارا محمولا على حقيقة وانكونها تصير خبرة بأكل منها اهل الموقف محمول على المجاز قلت الاثرالذي ذكرناه الاثن عنسعيد بنجبير وغيره يرد عليهما والاولى ان يحمل على الحقيقة مهما امكن وقدرةالله صالحة لذلك والجواب عن الحديث الذي استدل به البيضاوي من كون الارض تصيرنارا ان المراديه ارض البحر لا كل الارض فقــد اخرج الطبرى من طربق كعب الاحبــار قال يصير مكان البحر نارا وفي تفسير الربيع ننانس عنابى العالبةعنابى ينكعب رضىاللةتعالى عنه تصير السموات حفانا ويصيرمكان النحر نارا فان قلت اخرج البهيق فيالبعث فيقوله تعالى (وجلت الارض والجبسال فدكتادكة واحدة) قال تصبر ان غبرة فىوجوء الكفارقات قدقال بعضهم يمكن الجمع بان بعضها يصيرنارا وبمضها غبارا وبعضها يصير خبزة وفيه تأمل لانالفط حديث الباب تكون الارض يومالقيامة خبرة نطلق علىالارض كلها وفيما قالهارتكاب المجاز فلابصار اليه الاعند تعذر الحقيقة ولاتعذر هنا من كون كل الارض خبرة لان القدرة صالحة لذلك ولاعظم منها بلالجواب الشافي هذا انيقال انالمراد منكون الارض نارا هوارض البحركامر والمراد من كونها غبرة الجبال فانها بعدان تدك تصير غبارا في وجوء الكفار فو له ثم ضحك بعني تعجبا من اليهود كيف اخبر عن كنابم نظير مااخبر به منجهة الوحى فو له حتى بدت نواجذه اىحتى ظهرت نواجذه وهو جع نَاجِذَة بالنون والمجمِّتين وهي اخريات الاسنان اذا لاضراس اولهــا الشايا ثم الرباعيات ثم الضواحك ثم الارحاء ثم النواجذ وجاء فىكتاب الصوم حتى بدت انيابه ولامنــافاة بينهما لان النــواجذ يطلق على الانياب والاضراس ايضــا قبل مضى فىكتاب الادب فى باب التبسم انه ماكانيزيد على النبسم واجيب بان ذلك بيان عادته وحكم الغالب فيه وهذا نادر ولااعتبارله قوله الااخبرك فىرواية مسلم الااخبركم قولدتم قال وفى رواية الكشميهني فقال قوله بالام بفتحالباء الموحدة وتخفيف اللام والمبم وقالىالكرمانى وهىموقوفة ومرفوعة منونة وغيرمنونة وفيه اقوال والصحيح انها كملة عبرانية معناها بالعربية الثور و بهذا فسره ولهذا سألوا اليهودى عن تفسير ها و لوكانت عربية لعرفتها الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال الخطابي لعل اليهو دي اراد التعمية عليهم يقطع الهجاء وقدم احد الحرفين علىالاخر وهىلام الف ويا. يريد لائى علىوزن لعــا وهو الثور الوحشي فصحف الراوي المثناة فجعلها موحدة وقال ابن الاثيرواما البالام فقد تمحلوا لها شرحا غيرمرضى ولعل اللفظة عبرانبة ثم نقلكلام الخطسابى الذى ذكره ثم قال وهذا اقرب مايقعلى فيه فخوله ونون وهوالحوت المذكور فىاول السورة فخوله وقالوا اىالصحابة وفى رواية مسلم فقالوا قول ماهذا وفى رواية الكشميهني وماهذا بزيادة واو قوله من زائدة كبدهما الرائدة هىالقطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهىاطيبها والذها ولهذا خص باهلهاسبعون الفا ويحتمل انهؤلاء هم الدين يدخلون الجنة بغير حساب و يحتمل ان يكون عبر بالسبعين عن العدد الكثير ولم يرد الحصر فيها وقال الداودي اولهاكل اهل الجنة زائدة الكبد يلعب الثور والحـوت مين ايديهم فيذكى الثور الحوت بذنبه فيأ كلونمنه ثم يعيده الله تعـالىفيلعبانفيذكى الحوت الثور بذنبه فيأكلون منه كذلك ماشاءالله وقالكعب فيما دكره ابن المبارك انالله يقول

لاهلالجنةاذادخلوهاان لكل ضيف جزوراواني اجزركماليوم حوتاوثورافيجز رلاهل الجنةوروي مسلم من حديث ثوبان تحفت اهل الجبة زيادة كبد النون اى الحوت وفيه غذاؤهم على اثرها انه ينحر لهم ثور الجنة الذي كان يأكل من اطرافهاو فيه و شرابهم عليه من عين تسمى سلسبيلا 🏎 إص حدثنا سعيدين ابي مريم اخبرنامجمد بنجعفر حدثني ابوحازم قالسمعتسهل بنسعد قالسمعت النبي صلىاللة تعالى عليه وسلم تقول محشرالياس ومالقيامة على ارض بيضاء عفراء كقرصة نقيقال سهل اوغيره ليس فها معلم لاحد ش 🚁 مطابقته للترجة ماقاله الكرمانى مناسبة القرصة للخبرة المذكورة فى الحديث السابق وجعلها كالقرصة نوع منالقبض قلت فيه نظر لان جعلها كالقرصة الىآخره فىارض الدنيا وهذهالارض غيرتلكالارض وروى عبد بنحيد منطريق الحكم بنابان عنعكرمةقال بلغنا انهذه الارض يعني ارض الدنيا تطوى والى جنبها اخرى يحشر الناس منها اليها وروى البيهتي فيالشعب منطريق عمرو بن ميمون عن عبدالله بن مسعود في قوله تعالى (يوم تبدل الارض غير الارض)الآيةقال تبدل الارضارضاكا نُها فضةلميسفك عليها دمحر مولم يعمل عليها خطيئة ورجاله رجال الصحيح وهو موقوف واخرجه البيهتي منوجه آخر مرفوعا وروى الطبرى من طريق سنان بنسعيد عن انس رضي الله تعالى عنه مرفوها يبدلها الله بارض من فضة لم يعمل عليما الخطايا وسعيد بنابى مربم هو سمعيد بن محمد بنالحكم بنابى مربم المصرى ومحمد بنجعفر ابن ابيكنير وابوحازم سلة بن دينار وسهل بنسعدابن مالك الساعدي الانصاري والحديث اخرجه مسلم في التوبة عن ابي بكر بن ابي شيبة فوله عفرا. بالعين المجملة والفاء والراء وبالمصالبيضاء الى حرة وارض بيضاء لم توطأ وقال الخطابي العفر بياض ليس بالنــاصع وقال عياض العفر بياض يضرب الى حرة قليلا ومنه سمى عفر الارض وهو وجهها وقال آبن فارس يعنىعفراء خالصة البياض فوله كقرصة نني بفكحالنون وكسر القاف وهوالدقيق المتيم منالغش والنحال ويروى النتي بالااف واللام فخوله قالسهل اوغيره موصول بالسند المذكور وسهل هور اوى الخبر المذكور وكملة اوللشك فخوله معلم بفنحالميم واللام وهو بمعنى العلامة التي يستدل بها اي هذه الارض مستوية ليس فيها حدب برد البصر ولابناء يستروراءه ولاعلامة غيره وفيه اشارة الى ان ارض الدنيا اضمعلت واعدمت وان ارض الموقف نجــدد 🚅 ص ﴿ باب ﴿ كَيْفَ الحشر ش على المحدد الله الله المنه الحشر وفي بعض النسيخ اب الحشر بدون لفظ كيف قال القرطي الحشر الجمع والحشر على اربعة اوجه حثيران في الدنيا وحشران فيالاخر:(اما احدالحشرين )اللذين في الدنيا فهوالمذكور في سورة الحشر في قوله عزوجل (وهوالذي اخرج الذين كفروا من اهلالكتاب من ديارهم لاول الحشر)قال الزهرى كانوا منسبط لم يصبهم الجلاء وكان الله تعالى قدكتبد عليهم فلو لاذلك لعذبهم في الدنياو كان اول حشر حشرو افي الدنيا الى الشام (و اما الحشرالآخر)فهومارواه البخاري عنابي هريرة عن النيصلياللة تعالى عليه وسلم فيهذا الباب عشر الماس على ثلاث طرائق الحديث وقال قنادة (الحشر الثاني) نار تخرج من انشرق الى المغرب وفيه تأكل منهم من تخلف قال عياض هذا قبل قيام الساعة واما احد آلحتمرين اللذين في الاخرة أفهو حشر الاموات من قبورهم بعد البعث الى الموقف(واما الحشر الآخر)الــذى هو الرابع فهو حشرهم الى الجنةوالىار حير صحدثنا معلى بناسد حدثنا وهبب عنابنطاوسعنابيه

عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين وراهبين واثنان على بعيروثلاثةعلىبمير واربعةعلى بعير وعشرةعلى بعير ويحشر يقيتهم النار تقيل معمم حيث قالوا وتببت معهم حيثباتوا وتصبح معهم حيث اصبحوا وتمسى معهم حيثاً مسوا شكيه مطابقته للترجمة ظاهرة ومعلى بلفظ اسمآلمفعول من التعلية انناسد البصيرى ووهيب مصغروهب هو ابن خالد و ابن طاوس هو عبدالله بروى عن ابيه طاوس عن ابن عباس و الحديث اخرجه مسلم فى باب يحشم الناس على طرائق عن زهيد بنحرب وغيره قو له ثلاث طرائق اى ثلاث فرق قال الكرمائي قالوا هذا الحشر في اخر الدنيا قبيل القيامة لما يجيُّ في الحديث الذي بعده انكم ملاقوا الله مشاة ولما فيد من ذكر المساء والصباح ولانتقال النسار معهم وهي نار محشر الناس من المشرق الى المغرب قلت قال الخطافي هذا الخشرقبيل قيام الساعة يحشر الناس احياء الى الشام والماالحشر منالقبور الى الموقف فهو على خلاف هذه الصورة منالركوب على الابل والتعاقب علما وانما هو على ماورد في حديث ان عباس في الباب حفاة عراة مشاة فوله راغبين هم السابقون قوله وراهبين همعامة المؤمنين والكفار اهلالنار وفىرواية مسلم راهبين بغيرواو فولهواثنان على بعير قال الكرماني والابعرة انماهي للراهبين والمخلصدون حالهم اعلى واجل منذلك اوهي للراغبين واماالراهبون فيكونون مشاة علىاقدامهم اوهى لهما بانيكوناثنان منالراغبين مثلاعلى بعير وعشرة من الراهبين على بعير والكفار يمشون على وجوههم وقال الخطابي قوله واثنـــان على بمير وثلاثة على بعير الى آخره يربد انهم يعتقبون البعير الواحد يركب بعض ويمشي بعض وانما لم يذكر الخمسة والسنة الى العشرة ايجازا واكتفاء بماذكر منالاعداد معانالاعتقاب ليس مجزوما به ولامانع ان يجعل الله في البعير مايقوى به على حجل العشرة وقال بعض شراح المصابيح حله على الحشر منالقبور اقوىمناوجه وذكر وجوهاطوينا ذكرها واكتفينا بماقاله الخطابي الذي ذكرناه الا أن وفيه كفاية للرد عليه على انه قد وردت عدة احاديث في وقوع الحشر في الدنيا الىجهة الشام منها حديث معساوية بن حيدة قال سمعت رسسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انكم تحشرون ونحابيده نحو الشام رجالاوركباناونحشرون على وجوهكم اخرجه الترمذي والنسائي فولد تقيل من القيلوله وهي استراحة نصف المهار وان لم بكن معمَّا نوم نقال قال بقيل قيلولة فهو قائل وفى قوله يقيل الى آخره دلالة على انهم يقيمون كذلك اياما فولد وتبيت من البيتوتة وتصبح من الاصباح وتمسى من الامساء على ص حدثني عبدالله بن محمد حدثنا يونس بنجمد البغدادي حدثنا شيبان عنقنادة حدثنا انس ينمالك رضيالله تعالى عندانرجلا قال يانبيالله كيف محشر الكافر على وجهه قال اليس الذي امشــاه على الرجلين فيالدنباقادرا على ان يمشيه على وجبهه يومالقيامة قال قتادة بلى وعزة ربنا ش 📂 مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدالله بن محمد هوالجعني المعروف بالمسندي ويونس هو ابن محمدالمؤدب البغدادي وشيبان بقسح الشين المعجمة وسكون اليساء آخر الحروف وبالباء الموحدة ابن مبدالرحن النحوى والحديث مضى فىالنفسير واخرجه مسلم فىالتوبة عنزسيربن حرب وغيره واخرجه الذبائى فىالتفسير عنالحسين بنمنصور فقوار كيف يحشر على صيغة الجيمول وهو اشــارة الى قوله عن وجل إ (ونحشرهم يوم القيمة علىوجوههم عميا وبكما وصما) ووقع فىبعضالنسيخ قال يانبيالله يحشر

الكافر على وجهه بدون لفظة كيف كائه استفهام حذف اداته و لحكمة فيحشر الكافر على وجميه أنه يعاقب على عدم مجوده للدتعالى في الدنيا فيسحب على وجهه في القيامة اظهار المرو انه فقو إليه ان يمشيه بضم الياء من الامشاء والمشي على حقيقته فلذلك استغربوه خلافالمنزعم من المفسرين اله مثل فولِه قال قتادة بلي وعزة ربنا موصول بالسد المدكور فانقلت هل ورد في الحديث وقوع المشي على وجوههم فيالدنيا ايضا قلت روى ابونعيم منحديث عبدالله بنعمرو ثميهعثالله بعد قبض عيسي عليمالسلام وارواح المؤمنين بتلك الريح الطبيةنارا تخرج مننواحي الارض تحشر الناسوالدواب الىالشام وعنمعاذ تحشر الناس اثلاثااثلاثا على ظهور الخيلواثلاثا يحملون اولادهم علىعواتقهم واثلاثاعلى وجوههم معالقردة والخازيرالى الشمام فيكون الذين يحشرون الى الشمام لايعرفون حقا ولا فريضة ولا يعملون بكتاب ولاسمنة ينهارجون هم والجن مائة سنة تهارج الحمر والكلاب واول مايفجأ الناس بعد منامر الساعة ان يعثالله ليلا ربحا فيةبض كل دينار ودرهم فيذهب يه الى بيت المقدس ثم ينسف الله بنيان بيت المقدس فينبذه في البحيرة المدّمة 🗨 ص حدثنا على حدثنا سفيان قال عمرو سمعت سعيد بن جبير سمعت ابن عباس سمءت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انكم ملاقوا الله حفاة عراة مشاة غرلاقال سفيان هذا بما نعد انان عباس سعم من النبي صلى الله تعمالي عليه و سلم ش 🥦 مطابقته للترجة منحيث ان ملا قاتهم الله بالوصف المذكور يكون يوم الحشر وعلى هو ابن المديني وسفيان هو ان عيينة وعمرو هوان دينار والحديث اخرجه مسلمفي صفةالقيامة عنابى بكرن ابىشيبةوغيره واخرجه النسائى فىالجبائز عنقتيبة فنولى ملافوا الله اصله ملاقون فلما اضيف الى لفظة الله سقطت النون فوله حفاة بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف اى بلا نعل ولاخت ولاشئ يستر ارجلهم والعراة بضم العين جع عاروالغرل بضم العين المججة وسكون الراءجع اغرلوهوالاقلف يعنىالذى لم يختن والمقصود انهم بحشرون كما خلقوا اول مرة ويعادون كماكانوا في الابتداء لايفقد شيء منهم حتى الغرلة وهو مايقطع الختـان من ذكر الصبي قول هذا اى هذاالحديث من مشاهير مسموعات ابن عباس على ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن المغيرة بن العمان عن سعيد بنجبير عن ابن عباس قال قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقــال انكم محشورون حفــاة عراة كما بدأنا اولخلق نعيدُه الآية وان اول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم وانه سبجاء برجال من امتى فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول بارب اصحابي فنقول الله انك لاندري مااحد ثوا بعدلة فاقول كما قال العبدالصالح وكنت علبهم شهيدا مادمت فيهم الى قوله الحكيم قال فيقال انهم لايزالوا مرندين على اعقابهم ش هذا طريق آخر في حديث ابن عباس السابق اخرجه عن محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشينالججمةوغندر بضم الغين المعجمة وسكون النون وقدمر غيرمرة وهو لقب محمد ا ان جعفر عن شعبة بن الحجاج عن المغيرة بن النعمان النحعي قول محشورون جع محشور السم فعول من حشركذا هو فىرواية الكشميهني وفيرواية غيره يحشرون علىصيغة المجهول من المضارع(فانقلت) روى ابو داود ان ابا سعيد لما حضره الموت دعا بثيًاب جدد فعبسها وقال سمعت رسسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الميت يبعث فى ثيابه التي يموت فيها(قلت)

التوفيق بين الحديثين بانيقالان بعضهم يحشرعاريا وبعضهم كاسيا اويخرجون منالقبور بالشاب التي ماتوافيها ثم تتبائر عنهم عندابند ، الحشر فيحشرون عراة فوله كما بدأنا اول خلق نعيده! الآية ساق ابن المثنى الآية كالهــا الى قوله فاعلمين قولد واناول الخلائق يكسى يومالقيــامة ابراهم عليه الصلاة والسلام (قيل)ماوجه تقدمه على سيدنا محمدصلي الله تعالى عليه و سلم (و اجيب) انه لعله بسبب انه اول منوضع سنةا لختان وفيه كشف لبعض العورة فجوزى بالستر اولا كمان الصائم العطشان بجازى بالريان (وقيل)الحكمة فىذلك انه جردحينالتي فىالمار (وقيل)لانه اول مناسـة الستر بالسراو يل (وقال) القرطبي فىشرح مسلم يجوز ان يراد بالخلائق منعدا نسنا صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يدخل هو في عموم خطاب نفسه (و قال) تلميذه القرطى ايصافي التذكرة هذا حسن لولا ماحاء من حديث عن رضي الله تعالى عنه الذي اخرجه ابن المبارك في الزهد من طريق عبدالله بن الحارث عن على رضى الله تعالىء له اول من يكسى يوم القيامة خليل الله عليه السلام قبطيتين ثم يكسى محمد صلى الله تعالى عليه و سلم حلة حبرة عن يمين العرش (فلت) العجب من القرطي كيف يقول يجوز ان يراد بالحلائق من عدانبينا صلى الله تعالى عليه و سلم الى آخره لان العام لايخص الامدليل مستقل لفظى مفترن كماعرف فيموضعه على انمارواه ان المبارك المذكور مدفعه (وروى) الويعلي عن ابن عباس مطولا مرفوعانحو حديث الباب وزاد واول من يكسي منالجنة ابراهيم عليهالسلام يكسى حلة منالجنة ويؤتى بكرسي فيطرح عن يمين العرش ثم يؤتى بى فاكسى حلة من الجنة لايقوم لها البشر ثم يؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش (قبل) هل فيه دلالة على ان ابراهيم عليهالسلام افضل منه صلى الله تعالى عليه وسلم (واجيب) بانه لايلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا فحوله ذات الشمال أى طريق جهنم وجهتما فولد اصبحابی ای هؤلاء اصحابی ذکر هم بالتصغیر و هو منباب تصغیر الشفقة کافیاسی فوله العبد الصالح اراديه عيسي عليه السلام فول لم يزالواو في رواية الكشميهني لزيزالوا فوله مرتدين قال الخطسابي لم يرد بقوله مرتدين الردة عن الاسلام بل التخلف عن الحقوق الواجبة ولم يرتد احد يحمدالله من الصحابد وانما ارتد قوم من جفاة الاعراب (وقال) عباض هؤلاء صنفان اماالعصاة واماالمرتدون الى الكفر (وقيل) هوعلىظاهرهمنالكفروالمرادبامتي امة الدءوة لاامة الاجابة (وقال) ابن النسين يحتمل انبكونوا منافقين اومرتكبي الكبائر (وقال) الداودي لايمتنع دخول اصحاب الكيائر والبدع فى ذلك (وقال) المووى قيل هم المماثقون والمرتدون فيجوز ان يحشروا بالغرةوالتحجيل كونهم منجلة الامةفيناديهم منالسماء آلتي علميهم فيقال انهم بدلوا بعدلناى لم بموتوا على ظاهر مافارقتهم علميه (قال) عياض وغيرهو على هذا فتذهب عنهم الغرة والتحجيل ويطنى نورهم اوقال)الفربرى ذكرعن ابى عبدالله البخارى عن قبيصة قال هم الذين ارتدوا على عهد ابى بكر رضى الله تعالى عنه فقاتلهم ابوبكر حتى فنلوا او ماتوا على الكفر عيلي ص حدثنا قيس بن حفص حدثنا خالدبن الحرث حدثنا حاتم بن ابي صغيرة عن عبدالله بن ابي مليَّكة قال حدثني الفاسم ن محمد بن ابى مكر ان عائشة رضى الله تعلى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليد و سلم يحشرون حفاة عراة غرلاقاات عائشة فقلت يارسولاللهالرجال والنساء بنظر بعضهم الى بعض فقال الامر اشد منان بهتم ذلك ش 🚙 مطابقته للترجة ظاهرة وقيس بن حفص ابو محمدالدارمي

الدارمي البصري ماتسنة سع وعشرين ومأتين اونحوهما قاله البخاري وخالد نزالحرث انو عثمان الهجيمي البصري ماتسنة ست وثمانين ومائة وهومن افراد البخاري وحاتم بنابي صغيرة بفتح الصاد المعملة وكسرالغين المعجمة ضدالكبيرة واسمه مسلم القشيرى وعبدالله بنابي مليكةبضم المم هو عبدالله بن عبدالرجن ابن ابي مليكة واسمه زهير الاحول المحي والحديث اخرجه مسلم في او اخرالكتاب في صفة الحسر عن الى بكرين ابي شيبة و نمير . و اخرجه النسبائي في الجنائز عن عمر بن على و في النفسير عن محمد بن عبد الاعلى و اخرجه ابن ماجة في الزهد عن ابي بكر بن ابي شيبة فو له انبهتم على صيغةالجهول من الاهتمام ويروى من ان يمهم بضم الياء وكسر الهاء من الاهمام وهو القصد وجوز ابنالتين فنح اوله وضم ثانيه منهمه النبئ اذا أفلقه وفىرواية مسلم بإعائشة الامر اشد منان ينظر بعضهم الى بمض وفى واية ابى بكربن ابى شيبة الامراهم منان ينظر بعضهم الى بعض 🚅 ص حدثني محمدبن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابى اسحق عن عمرو بن ميمون عنءبدالله قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قبة فقال اترضون ان تكونوا ربع اهل الجية قلنا نع قال اترضون ان تكونوا ثلث اهل الجية قُلْنانع قال اترضون ان تكونوا شطر اهلالجنة قلنا نعم قال والذى نفس محمد بيده انىلارجو انتكونوا نصف اهل الجنة وذلك ان الجنة لايدخلهاالانفس مسلمة وماانتم فياهل الشرك الاكالشعرة البيضاء فيجلد الثور الاسود اوكالشعرة السوداء فيجلد الثور الاحر ش 🥦 مطابقته للترجة من حيث انكون هذه الامة نصف اهل الجنة لايكون الابعــد الحشر وهذا بطريق الاستثناء ورجال هذا الحديث قد تكرر ذكرهم جداوغندر هومجمدن جعفر والواسحق عمرون عبدالله السبيعي وعمروبن ميمون الازدى ادرك الجاهلية وكان فيمن رجمالقردة الزانبة وعبداللههوابن مسعود رضىالله تعالىءنه والحديث اخرجهاابخارى ايضا فىالنذورعناجدين عثمان واخرجه مسلم فىالايمان عن مجمدين المثنى ويندار وغبرهما واخرجه الترمذي في صفة الجية عن محمو دين غيلان واخرجه اين ماجة في الزهد عن نندار له قو له كنا معالسي صلى الله تعــالى عليه وسلم و في رواية مســلم نحوا مناربعين رجلا فو لد في قبة وفي رواية الاسماعيلي عن ابي اسحق المند رسول الله صلى الله تعالى عليموسلم ظهره بمني الىقبة من ادم فوله اترضون ذكره بعمزة الاستفهام لارادة تقرير البشارة بذلك وذكره بالتدر بجليكون اعظم لسرورهم وفىرواية يوسف بناسحق بن ابىاسحق اذقاللاصحابه الاترضون وفيرواية اسرائيل بنيونس بنابي اسحق اليس ترضون ووقع في رواية مالك بن معول اتحبون فمو له انى لارجو ان تكونوا شطر اهل الجندة وفي رواية اسرائيل نصف مدل شطر وفي حديث ابي سعيد اني لاطمع بدل لارجو ووقع لابن عباس نحو حديث ابي ســعيدالذي سيأتى منرواية الكلبيءنابي صالحانىلارجوانتكونوانصفاهلالجنةبل ارجوانتكونوا ثلثي اهل الجنة قالو الاتصم هذه الزيادة لآن الكلبي واه ولكن وقع في حديث اخرجه احدمن حديث ابي هربرة وفيه انىلارجوان تكونواربع اهلالجنة بلاثلث اهل الجنة بلانتم نصف اهل الجنة وتقاسمونهم فيالنصف الثاني وروى المترمذي من حديث يريدة رفعه اهل الجنة عشيرون ومائة صف امتي منها ثمانون صفا فخوله اوكالشعرةالـوداءقالالكرماني اوتنويع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واماشك من الراوى فنوليه الاحركذا فيرواية الاكثرين وكذا فيروايةمسلم وفيروايةابي احدا لجرجاني

عن الفريري الابيض بدل الاجرو قال ابن التين اطلق الشعرة و ايس المر ادحقيقة الوحدة لانه لايكون ثور فىجلدهُ شعرة واحدة من غير او نه علي صحدثنا اسمعيل حدثنى الخى عن سليمان عن ثور عن ابي الغيث عنابي هربرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه و سلم قال اول من مدعى يوم القيامة آدم عليه السلام فترا أى ذريته فيقال هذا ابوكم آدم عليه السلام فيقول لبيك وسعديك فيقول اخرج بعث جهنم منذريتك فيقول ياربكم اخرج فيقول اخرج منكل مائة تسعة وتسعين فقالوا يارسسول الله اذآ أخذ منا من كل مائة تسمعة وتسعون فاذا سقى منا قال ان امتى فيالانم كالشعرة البيضا. في النور الاسود ش ﷺ مطابقته للترجة مكن ان ثقال منحيث انالذي تضمنه هذا الحديث انميا يكون بعدالحشريوم القيامة واسماعيل هواين ابى اويس واخو معبدالحيدوسليمان هو ابن بلالوثور بالناء المثلنةهو ابنزيد الديلي وابو لعيثُ هو سالم مولى عبدالله من مطيع و هؤلاء كالهم مدنبون و الحديث من افراده ونظيره عن ابي سمعيد الخدري مر في كتاب الاندياء في باب قصة يأجوج و مأجوج وبجئ الآنايضا فخوالم فترا أي يقال ترا آي لي اي ظهر و تصدي لانارا. وتفسير لبيك وسعدلك قدمر عن قريب ومضى فىكتابالحج ايضا فوليه فيقول اخرج اىيقــولالله تعالى اخرج بفتح الهمزة منالاخراج فخوله بعثجهنم منصوب لانه مفعول اخرج وبعث جهنم همالذين استحقوا ان يعثو الى الناراى اخرج من جلة الـ اس الذين هم اهل المار ومير هم و ابعثهم الى النار فول كم احرج بضمالهمزة منالاخراج قوله فيقول اىفيقول الله عروجل اخرج بفتح العمزة مرالاخراج ابضا حَمْلُ صُ ﴾ ماب قول الله عرو حل ان زلرله الساعة شي عظيم ش ٢٠٠٠ اى هذا مات فىقولە تعالى ان زلزله الساعة اىاضطراب يومالقيامة شىء عظيم والساعةفى اصلالوضعجز، منالزمان واسستعيرتاليوم القيامة وقالالزجاج معني الساعة الوقت الذي فيه القيامة وقيل سميت ساعة لوقوعها بغنة اولطولها اولسرعة الحسساب هيها او لانها عمد لله خفيمة مع طولها على الناس علم صلى ازمت الآرفة ش الله الماضي مشتق من الازف بفنح الزاي وهو القرب يقال ازفالوقت وحان الاجلاي دني وقرب 🏎 ص اقتربت الساعة ش 🤛 اى دنت القيامة وقال ابن كيسان في الآية تقديم وتأخير مجازها انشق القمر واقتربت الساعة وقبل معناه وسينشق القمر والعملاء على خلافه حيثي ص حدثني يوسـف بن موسى حدثنا جرير عن الاعمش عنابي صالح عنابي سعيد قالقال رسول الله صلى اللة تعالى عليه وسلم يقول الله يا آدم فيقول أبيك وسعديك والحيرفي يدلك قال يقول اخرج اعث المارقال ومابعث المارقال مركل المستسعم أةو تسعة وتسعين فذاك حين يشيب الصغير (وتضعكل ذات حل حلهاوترى الىاس سكارى و ماهم بسكارى و لكن عذاب الله شديد) فاشتد ذلك عليهم فقالو ايار سول الله اينا ذلك الرجل قال ابشر و افان من يأجو جو مأجو ج الفومنكم رجل ثم قال والدى نفسي بيـده انىلاطمع ان تكونوا ثلث اهلالجية قال فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذى نفسى بيده انى لاطمع ان تكونوا شطر اهلالجية ان منلكم فى الايم كمثل الشعرة السضاء في جلدالنور الاسود او الرقان في ذراع الحمار ش على مطابقته للترجة تؤخذ من قوله يشيب الصغير الى آخر الآية ويوسف بن موسى ابنراشدالقطان الكوفى مات بعداد ســنة اثنتين وخسين ومأتين وجرير هو ابن عسدالحميد والاعمش هوسلميان والوصالح هسودكوان الريات

وابوسعيد هوسعدين مالك الخدرى والحديث مرفى بابقصة يأجوج ومأجوج فانه اخرجه هناك عن اسمحق من نصر عن ابي اسامة عن الاعش عن ابي صالح عن ابي سعيد الخدري قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا هوفى رواية كريمة وفى رواية الاكثرين وقع غــير مرفوع ووقع فيما مضى فىباب قصة يأجوج ومأجوج مرفوعا وكذا فىرواية مسلم فوليه والخير فىيديك خص به لرعاية الادب والا فالخير والشركله يسدالله وقيل الكل بالنسبة الىالله حسن ولاقبيح فىفعله وانما الحسن والفبح مالنسبة الىالعباد فوله مزكل الف وقدسبق فىالحديث الذى قبل هذا الباب من كل مائة والتفاوت سنهما كثير (والجواب) ان مفهوم العدد لااعتبار له يعني التخصيص بعدد لابدل على نفي الزائداو المقصو دمنهماشئ واحد وهوتقليل عددالمؤمنين وتكثير عددالكافرين فخوله ومابعث النار عطف على مقدر تقدير مسمعت واطعت ومابعث الناراى مامقدار مبعوث البار فخو له فذاك اشارةالىالوقتالذى يشيب فيدالصعير وتضعكل ذات حلحلهاو ظاهرهذا الكلام انهذا يقعفي الموقف(وقال)بعض المفسرين ان دلك قبل يوم القيامة لانه ايس فيما جل و ضعو لاشيب و الحديث يرد عليه وقالالكرماني هذا تشللة بهويل وقيل له كناية عن اشتدادا لحال يحيث انه لوكانت النساء حوامل الوضعت جلهن ويشيب فيه الطفل كانقول العرب اصابنا امريشيب فيه الوليد فوله ايناذاك اشارة الى الرجلالذي يستثني مرالالف قوله ابشرواو فيحديث ابن عاس اعملوا وابشروا وفي حديث انس اخرحهالترمذي قاربوا وسددوا فولهومنكمررجل اىالمخرجمنكمررجلواحد وقال القرطي قوله مريأ جوج ومأجوج الف اىمنهم ونمن كان على الشرك مثلهم فخوله او الرقمة بفنح القاف وسكونها الخط والرقتان في الحمار هما الاثر أن في اطن عضد به وقيل الدائرة في ذراعه (وقال) الكرماني الفرق كثير مين المشبهيه الاول والثاني فكيف يصحح التشبيه في المقدار بشيئين مختلفي القدر (واجاب)بان الغرض من التشبهين امر واحد وهو بيان قلة عدد المؤمنين بالنسبة الى الكادرين غاية القلة وهو حاصل مهما سواء حي ص ﴿ باب \* قول الله تعالى الايظن اولئك انهم معوثون ليوم عظيم يوم يقوم الماس ربالعالمين ش جه اي هذا باب في قول الله تعالى الى آخره فول الابطن اي الايستيقن والظن هنا بمعنى اليقينانهم مبمونون فيسألون عمافعلوا فىالدنيا فخولد ليومعظيم يعنى يومالقيامة ومهقومالناس لرب العالمين لفصل القضاء مين يدى ربهم وقال كعب يقفون ثلاثمائة عاموقال مقاتل وذلك اذا خرجوا منقمورهم 🚜 ص وقال ابنءباسوتقطعتىهم الاسباب قالىالوصلات في الدنيا ش 🖚 اى قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى (و تقطعت الهم الاسباب) الوصلات فىالدنيا بضم الواو والصماد المهملة وقال ابنالنين ضبطناه بضم الصاد وفتحها وسكونها وقال الكرماني هو جع الوصلة وهي الاتصــال وكل ما تصل بشيُّ فابينهما وصلة وقال ابوعبيد الاسباب هي الوصّلات التي كانوا يتواصلون بها في الدنيا وعن ابن عباس الاساب الارحام روّاه الطبري منطريق ابنجريح عند وهو منقطعوا خرج عبد بنحيد منطريق شيمان عن قنادة الاسباب الوصلات التيكانت بينهم في الدنيا بتواصلون بهاو ينحابون فصارت عداوة ومالقيامة عيرص حدثنا اسمعيل بنابان حدثنا عيسى بن يونس حدثنا ابن عون عن انعر عن انبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوميقومالناس لربالعالمينقال يقوماحدهم فيرشحة الى انصف اذنيه ش مطابقته للنز جلة ظاهرة واسمعيل بن ابان بفتح العمرة وتخفيف الساء الموحدة منصرها لور'ق

الوزان الكوفى وعيسى بنبونس بناسحقابنابي اسمحقالسبيعي الكوفى سكن ناحية الشامموضعا تقالله الحدث ومات بها أول سنة احدى وتسعين ومائة وابنءون هوعبدالله بنءون بن ارطبان البصرى والحديث اخرجه مسلم فىصفة النار عنابىبكر بنابىشية وغيره وأخرجه المترمذى في الزهد والتفسير عن هناد عن عيسي به و اخرجه النسسائي في المفسير عن هناد به و اخرجه ابن ماجة في الزهد عن الى بكر به فوله في رشحه الرشيح العرق فوله انصاف اذنيه كقوله فقد صغت فلوبكما ويمكن العرق بانه لماكان لكل شخص اذنان فهو منءاب اضسافة الجمع الى مثله شاء على اناقل الجمع اثنان قلت روى فيهذا البساب احاديث مختلفة فروى البيهتي منحديث ابيهر برة مرفوعا انالشمس لندنو حتى ببلغ العرق نصف الاذن ورىالطبراني وانويعلي وصححه اسرحبان منحديث الى الاحوص عن عبدالله قال رسول الله صلى الله تعالى على و سلم ان الكافر ليلجم بمرقه ا يوم القيامة منطول ذلك اليوم حتى يقول يارب ارحني ولوالى النار وروى مسلم من حديث سليم بنعامر عنالمقداد سمعت رسسولالله صلىالله تعالى عليه وسسلم يقول اذاكان يومالقيامة ادينت الشمس من العباد حتى تكون قبد ميل اوميلين قال سليم لاادرى اراد اى الميلين امســـافة الارض او الذي يكتحلبه قال فتهصرهم الشمس فيكونون في العرق بقدر اعمالهم فنهم من بأخذه الى حقويه ومنهم من يلجمه الجاما قال فرأيت رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بشير ليده الى فيه وروى الحاكم عنعقبة بن عامر سمعت الني صلى اللة تعالى عايه وسلم يقول تدنو الشمس منالارض يوم القيامة فيعرق الباس فن الناس من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم من ببلغر كبتيه ومنهم من ببلغ فخده ومنهم من يبلغ خاصر تهو منهم من ببلغ منكبيه ومنهم يبلغ فاه فاشار بيده فالحمها ومنهم من يغطيه عرقه وضرب بيده على رأمه هكذا و روى ابن ابي شيبة عن اسلمان الخبرقال تعطى الشمس يوم القيامة حرعشر سنين ثم تدني من جاجم الماس حتى بكون قاب قو سين قال فيعرقون حتى يرشح العرق فىالارض قامةثم يرتفع حتى بغرغرالرجل قال سلمان حتى يقول الرجل غرغروقال القرطي ان هذا لايضر مؤمنا كامل الايمان اومن استظل بالعرش وروى عن سلمان ولابجد حرها مؤمن ولامؤمنة واما الكاقر فتطبخهم طبخا حتى يسمع لاحراقهم عقءتى وروى البهيق فيالشعب عن عبدالله من عمرو بسند لابأس به قال يشند كرب ذلك البوم حتى يلجم الكافرا العرق قيلله فاين المنون على كرسي من ذهب ويظل عليهم الغمام وعن ابى غبيان قال ابوموسي الشمس فوق رؤسالناس واعمالهم تظلهم حيرص حدثني عبد العزيز بن عبدالله حدثني سليمان عن ثور ابنزید عنابیالغیث عن ابی هر برة رضیالله تعالی عنه ان رسولالله صلیالله تعالی علیه وسلم قال بعرق الناس يومالقيامة حتى يذهب عرقهم فىالارض سمين ذراعا ويلجمهم حتى يبلغ ادانهم ش الله ينضمن بعض مافيه والماسبة الله تعالى عنهما لماانه ينضمن بعض مافيه والماسبة بهذا المقدار كافية وعبدالعزيز ن عبداللهان يحيىالاويسي المدبني وسليمان انبلال وانوالغيث سسالم والحديث اخرجه مسلم في صفة النـــار عن قتيمة فولد يعرق بفتح الراء ويلجمهم بضم الــاء من الجمهالماء الجاما اذابلغفاه وسبب كثرة العرق تراكم الاهوال وشــدة الازدحام ودنوالشمس قال الكرمانى الجماعةاذا وقفوا فىالارض المعتدلهاخذهم الماءاخذا واحدا بحيث يكون بالنسبة الىالكل الحالاذن مع اختلاف قاماتهم طولا وقصرا واجابىانه خلاف المعتاد اولايكون فىالقامات حينئذ

اختلاف وقدروى اختلافهم ايضا علىقدر اعمالهم وقدذكرناه عنقريب 🚅 ص بابالقصاص يوم القيامة ش ﷺ اى هذا بات فى بيان كيفية القصاص بوم القيامة والقصاص بكسرالةاف مأخوذ منالقص وهو القطع اومن اقتصاص الاثر وهو تتبعه لان الذى يطلب القصاص يتبع جناية الجانى ليأخذ مثلها وقىالمغرب القصاص مقاصة ولىالمقتول القــأتل والمجروح الجارح وهي مساواته اياه فيقتل اوجرح ثم عم فيكل مساواة 🍣 ص وهي الحاقة لان فيها الثواب وحواق الامورالحقة والحاقة واحد ش 🚁 اىالقيامة تسمى الحاقة 🍳 له وحواق الامور إبالنصّب اى ولان فيها ثوابت الامور يعني يتحتق فيها الجزاء منالثواب والعقاب وسائر الامور الثانة الحقة الصادقة قُولُه الحقة والحاقة واحديعني فيالمنيكذا نقل عن الفراء وقيل سميت الحاقة لانهما تحاق الكفار الذين خالفوا الانبياء بقال حاققته فحققته اي خاصمته فخصمته وقيل لانها حق لاشك فيها 🚗 ص والقارعة والغاشمية والصاخة والنغا سغبن اهل الجنة اهل المار شي 🚁 اى وهي القارعة لانها تفرع القلوب باهوالها وقال الجوهري القارعة الشديدة من شدائد الدهر وهي الداهية واصل معني القرع الدق ومنه قرعالباب وقرع الرأس بالعصا فخوابم والعاشية سميت بذلك لانها تعشى الباس بافزاعها اى تعمهم بذلك وعن سمعيد بنجبير ومحمد س كعب الغاشية النار وقال أكثرالمفسرين الغاشية القيامة تغشى كل شئ بالاهوال قوله والصاخة هي فيالاصل الداهية وفي الصحاح الصاخة الصيحة يقالصخ الصوت الاذن يصخها صخا ومنه سميت القيامة وقال النعلى الصاخة يعني صخة القيامة سميت بذلك لانها تصحخ الاسماع اىتنابع في اسماعها حتى تكاد تصمها قوله والنغا بزبارفع عطف علىماقبله وهوتفاعلمن الغبن وهوفوت الحظ والمراد وقال المفسرون المغبون من غبن اهله ومنازله فيالجية ويظهر يومئذ غبن كلكافر بتركه الايمان وغبنكل مؤمن نقصيره في الاحسان وتضييعه الايام قول غبن اهل الجنة فقوله غبن فعل ماض و اهل الجنة فاعله و اهل المار بالمصب مفعوله ومعناهان اهل الجنة ينزلون منازل الاشقياء التي كانت اعدت لهم لوكانوا سعدء وقال بعضهم فعلى هذا الثعابن من طرف واحد ولكنه ذكر بهذه الصيغة للمبالغة انتهى قلمت لانسلم صحة ماقاله ونم يقل احد ان صيغة التفاعل تجي للمبالغةوالقهاعل هما على اصله و هو الاشتراك بينالقوم و لاشك انهم مشتركون في اصل الغبن لان كل غابن فله مغبون مع ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابى حدثنا الاعش حدثني شقبق قال سمعت عبدالله رضى الله تعالى عنه قال الدى صلى الله تعالى عليه وسلم اول مايقضى بين لباس بالدماء ش على مطابقته للترجة من حيث ان القضاء يوم القيامة هوللقصاص وعمر بن حفص يروى عن أبيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عنابي وائل شــقبق بنسلمة عن عبدالله بن مسعود رضيالله تعــالي عنه والرجال كلهم كوفيون والحديث اخرجه البخاري ايضا في الديات من عبدالله بن موسى واخرجه مسلم في الحدود عن عثمان بن ابي شيبة وغيره واخرجه الترمذي في الديات عن ابي كريب وغيره و اخرجه النسائي في المحاربة عن محمد بن عبد لاعلى عن خالد بن الحارث له ا وعن غيره واخرجه ابن ماجة فى الديات عن محمد بن عبدالله بن نمير وغيره فولد بالدماء وفى روات الكنتمهني فيالدماه والمعني القضاء بالدماء الثيكانت بينالناس فيالدنيا فأن قلث روى ابوهريرة مرفوعااول مايحاسب ه العبد يوم القيامة صلاته قلت لاتعارض بينهمالان الاول فيما يتعلق بمعاملات الخلق والثاني فيما نتعاق بعبادة الخسالق وفيحديث الصور العلويل عزابي هربرة رفعهاول أمايقضي بينالناس فىالدماء ويأتىكل قتيل قدحل رأسدفيقول ربسل هذافيم قتلني وقىحديث نافع بنجمير عنابن عباس رفعه يأتى المقتول معلق رأسمه باحدى يديه ملببا قائله بيده الاخرى أتسجب او داجه دما حتى بقف بين بدى الله حيل ص حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن سعيد المقبرىءن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم قال منكانت عده مظلمة لاخيه فليتحلله منها فانه ايس ثم دينارولادرهم منقبلان يؤخذ لاخيه من حسناته فان لم تكرزله حسنات اخذ من سيئات اخيه فطرحت عليه ش 🗫 مطابقته للترجة تؤ خذمن قوله من قبل ان يؤ خذالي اخره و اسماعيل هواينابياوبس والحديث اخرجه الترمذى في الزهد عقيب حديث زيد من ابي انيسة قول مظلمة بفتيم اللام والكسر وهواشهر وهي اسم مااخذ ملك بغير حق فولدلاخيه وفي رواية الكشميمني من اخيه فول. فليتحلله اىفليسأله ان بجعله حلاله وليطلب منه براءة ذمته قبل وم القيامة **قول. فان**ه ليس ثم اىفان الشان ليس هناك درهم وثم بفتح الثاء المثلثة وتشديد الميم وهو اسم يشاربه الىالمكان البعيد وهوظرف لانتصرف فلذلك غلط مناعرته مفعولا لرأيت فيقوله تعسالي واذا رأيت ثم رأيت قو له من حسناته اى من ثوابهـا فيزاد على ثواب المظلوم قيل ثواب الحسنة خالد ابدا غير متناهو جزاءالسيئةمن الظلمو غيره متناه فكيف يقع غير المتناهي موقع المتناهي وكيف يقوم مقامه فيصير المظلموم ظالما واجيب بانه يعطى خصمه من اصل ثواب الحسنة ماىوازى عقوبة سـيئنهاذا لزائد عليه فضل من الله عزو جل عليه خاصة فحو لهوفان لم نكن له اى للظالم حسنات اخذ من اصل سيئات اخيه فيحط عليه فيزاد فيعقــابه قبل ماالتوفيق بينــه و بين قوله ولاتزر وازرة وزر اخرى و اجبب بانه لانعارض بینهما لانه انما یعاقب بسبب ظلم او معناه لاتزر باختیاره و ارادته 🚅 ص حدثني الصات بن مجمد حدثنا يزيد بن زريع ونزعنا مافي صدورهم من غل قال حدثنا سعيد عن قَمَّادة عنابي المتوكل النساجي اناباسعيد الخدري قال قال رسولالله صلى الله تعسالي علميه وسلم يخلص المؤمنون منالنار فيحبسون علىقنطرة بين الجبة والبار فيقص لبعضهم من بعض مظمالم كانت بينهم فىالدنيسا حتى اذا هذبوا ونقوا اذن لهم فىدخول الجنسة فوالذى نفس محمد بيده لاحدهم اهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله كان في الدنيا ش الربيه مطابقته للترجه في قوله فيقص والصلت بفتح الصاد المعملة وسكون اللام نعدهاتاء مثذة مزفوق ابن محمد بن عبدالرجن ابوهمام الخاركى الخآء المجمة والكاف البصرى ويزيد من الزيامة ابن زربع مصغر زرع ابومعاوية العيشي البصري وسعيد هواين ابي عرو بة وابو المتوكل على من داود الساجي بالنون وبالجيم نسبة الى بني ناجية ن سامة بن لؤى وهي قبيلة كبيرة السامي بالسين المهملة البصري وابو سعيد سعد بن مالك الحدري والحديث مضي في المظالم فأنه الحرجه هماك عن اسمحق بن الراهم فو له ونزعما مافي صدورهم من غل ذكره بين رجال الاستناد لبدان ان الحديث كالنفسيرله قو له يخلص بفتح اليـا. وضم اللام قو له على قنطرة قيل هذا يشعر بان فيالقيـامة جسرين هذا و الذي على منن جهنم المشهور بالصراط واجيب بانه لامحذور فيه ولن يات بالدا ل انه واحد منأويله ان هذه المسارة من تُمَة الاول ِفُولِ فيقص على صيغة الجهول من المضارع وبروى النقتص من الاقتصاص و في رواية الكشميهني فيقص بفنح اليا. فعلى هذا اللام في لبعضهم

زائدة وبعضهم فاعلله ارالفاعل محذوف تقديره فيقصالله لبعضهم من بعض فحو إبه مظالم غير منون وقوله كانث بينه صفة مظالم فولد هذوا علىصيغة المجهول منالتهذيب وهوالتنقية يقال رجل مهذب الاخلاق اىمطهر الاخلاق قاله الجوهري قو ايه ونقوا على صيغةالمجهول ابضا منالتىقىة واصله نقيوا استثقلت الضمة على الياء فىقلت الى ماقبلها بعد حذف حركتهما فو له اذنالهم في دخول الجنة على صيغة الجهول وهذا في الظاهر مرفوع مثل نقية الحديث كذا في مائر الروايات الافيرواية عفان عبدالطبري فالهجعل هذا من كلام قنادة وقال القرطبي وقع في حديث عبدالله من سلام أن الملائكة ندلهم علىطريق الجنة يمينا وشمالا رواه عبدالله ن المبارك في الزهد وصححه الحاكم فوالهلاحدهم مبتدأو اللام فيهالنأ كبد وخبره هوقوله اهدى فمو له بمنزله قال الطبيي اهدى لانتعدى الباء بل باللام او بالى فكائمه ضمن معنى اللصوق بمنز له هاديا اليه و ذلك لان مناز الهم تمرض علم غدرا وعشبا على ص ﴿ باب ﴿ من نوقش الحساب عذب ش ﴾ اى هذاباب فى قوله صلى الله تعالى عليه و سلم من نوقش الحساب عذب فوله من مبتدأ و نوقش صلته و عذب خبره وكل مننوقش وعذب على صيغة الجهول ونوقش من المناقشة وهو الاحتقصاء والتفتيش في المحاسبة والمطا لبة إلجليل والحقير وترك المسامحة فيهو الحساب منصوب بنزع الحافض حيرس حدثنا عبيدالله بن موسى عن عثمان بنالاسود عن ابن إبي مليكة عن عائشة رضي الله تعالى عنهــــا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من نوقش الحساب عذب قالت قلت اليس يقول الله تعسالي فسوف محاسد، حسابا يسيرا قالذلك العرض ش ﷺ مطابقته للترجمة مأخوذة منصدر الحديث وعبيدالله ينموسي نبادام ابومحمد العبسي الكوفي وعثمان ينالا سوداين موسى المكي واين ابي مليكة بضمالميم هوعبدالله وقدمر عن قريب والحدبث مضى فىكتاب العــلم فىىاب منسمع شيئاً ا وراجعه فانه اخرجه هماك بانم منه و فيــه من حوسب عذب ولكن من نوقش الحســاب مهلت حير ص حدثني عمرو بن على حدثنا يحي عن عثمان بن الاسود سمعت ابنابي مليكة قال سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سمعت النبي السي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله ش هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عنعرون على ن محرابي حفص الباهلي البصرى الصير في و هوشيخ مسلم ايضا عن بحي ن سعيد القطان الى آخره فو إلى مثله اى مسل الحديث المذكور عرض وتابعه ابنجريح ومحمد بنسليم وابوب وصالح تنرستم عن ابنابي مليكة عن عائشة عنالنبي صلى الله تعالى عليه و سلم ش چ اى تابع عثم ن بن الاسود في رو ابته عن ابن ابي مليكة عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج ومحمد بن سليم بضم السين المهملة بوعثما بمالمكي قال الغياني استشهد بهالبخارى فيكتاب الرقاق فيباب من وقشوليس هولين سليم المصرى اباهلال ووصل متابعة ابن جربح ومحمدبن سليم الوعوانة في صحيحه منطربق ابى عاصم عزابن حربح وعثمان ابنالاسودو محمد بنسليم كلهم عنا بنابي مليكة عن عائشة به قو له و ايوب اي تابعه ايوب استختياني ايضا ووصل متابعته البخارى في التفسير من رواية حادين زيد عن ايوب و لم بسق لفظه قو له وصالحاى وتالعه ابضا صالح ننرستم بضم لراء وكرن لسن الهمة وضم تب شة من فوق إوقيل بفخهاالمزني مولاهم ابوعامر الحراز المصرى روصن منابعنه سمحتى راهو به في مساده عن السنسر بن شميل عن ابي عامر الحراز بزيادة فيه وهي قوله عن عائدة رضي لله تم في عميم

( عبنی) ( مر)

قال قالت انى لاعلم اى آية فى القرآن اشد فقال لى النبي صلى الله تعالى عليه و سلم و ماهى قات (من يعمل سوء بجزبه) فقال ان المؤدن بجازى باسوء عمله فى الدنا يصيبه المرض حتى النكبة و لكن من نوتش الحساب عذب 🚅 ص حدثني اسمق بن منصور حدثنا روح بن عبدادة حدثنا حاتم بن ابي صغيرة حدثنا عبدالله بن ابىمليكة حدثنى القاسم بن محمد حدثتني عائشة رضىالله تعالى عنهسا ان رسول الله صلى الله تعــالى عليه وسلم قال أيس احد يحاسب يوم القيامة الا «لمك فقات يارسول لله اليس قدة ل الله تعالى (فامامن اوتى كتبايه بيمينه فسوف يحاسب حسبابا يسيرا) فقال رسول لله صلى لله تعالى عليه وسلم انما دلك العرض وابس احديا قشالحساب يومالة إمة الا عذب ش على مطابقته للترجة ظاهرة وحاتم بالحاء المهملة ابن بي صغيرة بفتيح الصادوكسر الغين المعجمة ضدالكميرة والمعمسلم ورقد مرعن قرببوالقاسم بن محمدابن الى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وقداستدرك الدار قطني على المحاري بنابناني مليكة روى مرة عن هائشا واخرى عن القاسم ففيه أضطراب قال الكرماني الاستدراك مستدرك لاحتمال انه معمه منهما فنارة روى بالواسطة واخرى بدونها فوله ينانش على صبغةالجهول قولدالحساب مصوب بنز مالخانض اى في الحساب قو له الاعذب دلي صبغة الجهول أيضا حلي صدينا على سعد لله حدثنا مُعاذين هشام حدثني ابي عنقتادة عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ( ح ) وحدثني محمدس معمر حدثنا روحن عبادة حدثنا سعيد عنقنادة حدثناانس بن مالك رضي الله عنه أن نبي الله صلى لله تعالى عليه و ملم كار ية ول بجــا، بالكافر يوم القيامة فيقال له أر أيت اوكان لك مل الارض ذهبا أكنت تفتدي ه فيقول نعم في أله قد كنت سئات ماهو ايسر من ذلك ش كي مطابقته لامر جهة من حيث ان فيه نوع مناقشة و اخرجه من طريقين احدهماعن على من عبد الله من المديني عن معاذعن آبيه هشام الدستوائي عن قتادة عن انس و الاخراءن محسد بن معمر بفتح المبين القيسي المعروف بالبحراني ضدالبراني عن روح بفتح الر ء ابن عبادة بضم الدين وتتففيف الباء الوحدة عن معيد بن ابي عرو بة عن قتادة و قد مضي الحديث في كتاب الانبياء في باب قول الله تعالى (و اذقال ربك الملائكة انى جاءل فىالارض خليفة) فانه اخرجه هناك منوجه آخر عن انس وهنا ذكره من لمريقين وساقه بلفظ سعيه **قو لد** ارأيت اى اخبرى **قول**ه أكنت الهمزة فيه الاستفهام على سببل الاستخبار **فول**ه ماهو ابسر مزذلك اىاهوزوهوااتوحيد على صحدثنا عمر س حفص حدثناابي حدثني الاعمشحدثني خيثمة عنءدى بنحاتم قال قالاالنبي صلىالله تعدالى عليهوسلم مامنكم مناحد الا و سیکامه الله یوم القیامه ایس مینه و میرالله ترجان ثم نظر فلا بری شیئا قدامه ثم مظر مین مدله | فتستقبله النار فن استطاع منكم ان ينقى الىار و او بشق تمرة ش 🌠 🗝 مطابقته للترجمة مثل ماذكر ناان فبدنو عمناقشة وعمر بن حنص يروى من ابيد حنص بن غياث عن سليمان الاعمش من خيثما بفتح الخاءالمجممة وركونااياء آحرالحروف وفتحالناه المثلثة ابن عبدالرحنالجهني عنءـدى بنحاتم الطائي رضي الله تعالى، به و الحديث مضي مطولًا في الزُّكاة في باب الصدقة قبل الرد فانه اخرجه هناك منوجه آخر عن عبدالله بن محمد الىآخر، فول مامنكم من احد ظاهر الخطاب للحجابة ويلحق بهم المؤمنون كامم فولم الاوسيكامهالله وفيرواية اس ماجة الايكابهربه والواو فيه ان صحح فهو معماوف على محدوف تقديره الاستخاطبة وسيكلمه فحوله أيسربينه وبينالله ويروى ايس

ببنالله وبيه فولد ترجان بضم التاء وفتحها وفنحالجبم وضمهاوقال بنالتينرويناه بفحالتاء وقال الجوهري فلك أن تضم الناء بضمة الجيم بقال ترجم كلامه اذا فسره بكلام آخر فوالم قدامه اي امامه وفي التوحيد على ماسيأتي فينظر اعن منه فلايرى الا ماندم وينظر اشام فلايرى الاماقدم وكذا فىرواية مسلم وفىرواية الترمذى فلايرى شيئا الاشيئا قدمه وفىروايةمجمءبن خليفة فينظر عن بمينه فلا يرى الأ النار وينظر عن شماله فلا رى الا البار وقال ابن هبيرة ذظر اليمين والشمــال هنا كالمثل لان الانسان من شانه اذا و همه امر ان بلنفت بيَّ اوشما لايطاب الغوث و قبل محتمل ان بطلب طريقا يهرب منه لينجو منالـار فلايرى الاماقضي الله له مندخولالـار فحو الم فناستطاع منكم جزاؤه محمدذوف اى فليفعل ووقع كذا فىرواية وكيع ﴿ صُ قَالَ الاعَشَ حَدَثَنَى عَمْرُ وَعَنْ خيثمة عنءدى بن حانم فال قال النبي صلى الله نعالى عليه وسلم النموا النار ثم اعرض و اشاح ثم قال القوا النارثماعرضواشاح ثلاثا حتىظنذا لهينظر البهائمقال آغوا النار ولوبشق تمرة فنلم يجدفبكلمة إ طيرة شي 👺 اىقال سليمان الاعش وهو موصول بالسـند المذكور عن عرو هو ابن مرة عن خيثة وروى الاعمش اولا عن خيثًا؛ بلاو اسطة نمروى ثانبا بالواسطة وقداخر جه مسلمين رواية الىمعاوية عنالاعمش كذلك وفدمضي الحديث بانم من هذا فيكتاب الزكاة منرواية محمدين خليفة فوله و اشاح بالشينالمجممة وبالحاء المهملة اي صرف وجهه وقارالخايل اشاح يوجهه عن الشيء ا محاه عنه وقبل صرف وجهه كالخائف ان يناله **قوايه** فمن لم يجد اى ما ينصدق به على السائل **قوايه** فَبَكُلُّهُ مَا طَيَّمُ اي السَّائِلُ بَكُلُّهُ تَطْيَبُ قَلْبُهُ ﴿ صَ \* بَابٍ ﴿ بَدْخُلُ الْجِنَّةُ سَبِّعُونَ الفيا بغير حساب ش ﷺ اىهذاباب فىقولە صلىاللە تعالى عليدوسلم يدخل الجنة الىآخرە و في بعض النسخ باب يدخلون الجنة سبعون الفا على لغة اكلوني البراغيث 🚜 ص حدثــــا عمران بن ميسرة حدثنا ابن فضيل حدثنا حصين قال ابر عبدالله وحدثني اسيدبنزيد حدثنا هشيم عن حصين قال كنت عند سعيد من جير فقال حدثي الن عباس رضي الله تعدالي عنهما قال قال الني صلى الله تعالى عليه وسلم عرضت على الامم فاخذ الدي يمر معه الامة والني يمر معه النفر والني بمرمعه العشرة والنبي يمرمعه الخمسه والنبي بمر وحده فنظرت فاذا سدواد كثير قلت ياجبريل هؤلاء امتى قال لا ولكن انظر الى الافق فنظرت فاذا سـواد كثير قال هــؤلاء امتك وهؤلاءً سبعون الفا قد امهم لاحساب عليم ولا عــذاب قلت و لم قال كانوا لايكتوون ولا ان يجعلني منهم قالالهم اجعله منهم ثم قام البه رجل آخر قال ادع الله ان يجعلني منهم قال سبقك بها عكاشة ش الله مطابقته للترجة ظاهرة واخرجه منطريقيناحدهما عن عمران سميسرة صد المينة عن محمد بن فضيل بضم الفاء وقتح الضاد المجمة ابن غزوان الضي الكوفي عن حصين بضمالحاء وفنح الصاد المهملتين آبن عبدالرحن الواسطى والطريق الآخر عناسيد بفنح العمزة وكسر السين المهملة ابن زيد من الزيادة ابي مجمد الجمال بالجيم مولى صالح القرشي الكوفي عن هشيم بضم الهاء وفح الشين المعجمة ابن بشير الواسطى عن حصين الىآخره واشار البخارى الى روايته عن اسيد المذكوريقوله قال الوعبدالله وهوالبخاري وحدثني اسيدنزيد الىآخره ولم يرو البخاري عنه الافي هذا الموضع فقط مقرونا بعمران بن ميسرة فانقلت اسيدهذا ضعيف جدا ضعفه جاعة

منهم يحيى بن معين و افحش القول فيه وقال ابوحاتم كانوا بتكامون فيه قلت قال ابومسعود لعله كان ثقة عنده و هذا لايجدى فى الاحتجاج به و لهذا روى عنه مقرونا بعمران بن ميسرة فانقلت ما كان الداعي لهذا والاستناد الاول كانكافيا قات قال بعضهم انمسا احناج اليه فرارا منتكرر الاسناد بعينه فاته اخرج السند الاول في الطب فيهاب من اكتوى ثم اعاده هنا فاضاف البه طريق هشيم انتهى وهذا ايس بشئ لانه قدوقع فىالبخارى اسانيد كثيرة تكررت بعينها فىغير موضع ولايخفي هذا علىمن يتأمل ذلك واماالذى ذكره فىالطب فهومطول اخرجه عنعمران ابن ميسرة عنابن نضيل عن حصين عن عامر عن عمران بن حصين الحديث واخرجه في احاديث الانهياء مختصرا عن مسدد و مضى الكلام فيه هناك قوله عرضت على بتشديد الياء والإنم الرفع فوله الامه اىالمدد الكنير **قوله فاخذ بقتحالخاء آلججة والذال المجمة فىرواية** الكشميهنى وهو من افعــال المقارة وضع لدنوالخبر علىوجهالشهروع فيه والاخذ فيه فنارة يستعمل اخذ استعمالءسي فيدخل ازفى خبره وتارة يستعملاستعمالكاد بغيران ويروى فاجدبفنح العمزة وكسر الجم وبالدال المهملة فعلى هذا افظ النبي منصوب على المفعولية وعلى الاول هومرفوع على انه أ اسم أخذ وقوله بمر خبره فخوله النفر هو رهط الانسان وعشيرته وهواسم جعيقع علىجاعة من الرجال خاصة مامين النلاثة الى العشرة ولاو احدله من لفظه قوله معه العشرة بقتح الشين اسم العدد المعين وفى رواية المستملى العشيرة بكسرالشين وسكونالياء اخرالحروف وهي القبيلة فوله فادا سوادكثير السواد بلفظ ضدالبياض هوالشخصالذى يرى من بعيد ووصفه بالكترة اشارة الى ان المراد بلفظه الجنس فوله فاذا سـوادكثيركلة اذا للمفاجأة وفيرواية سعيد بن منصور عظيم موضع كثير قنوله قدامهم فىرواية سعيد بنمنصور ومعهم بدل قدامهم وفىرواية حصين بنتمير ومع هؤلاء فولد ولمبكسراللام وفتح الميم ويجوز تسكينها يستفهم بهأعن السبب فوله لايكتوون قال الكرماني ايءند غير الضرورة والاعتقاد بإن الشيفاء من اكبي قلت فيه نأمل قولد ولايسترقون اىبالامور التيهىغيرالقرأن كعزائم اهل الجاهلية فولد ولايتطيرون ايى لايتشاً. مون بالطيور وانهم الذين يتركون اعمال الجاهلية وعقائدهم قيلهم اكثر منهذا العدد واجيبالله اعلم بذلك معاحتمالان يراد بالسبعين الكشير وقال بعضهم انالعدد المذكور على ظاهره وقوى كلامه باحاديث منها مارواه الترمذى منحديث ابىامامة ورفعهوعدنيربيان.دخلالجنه مزامتي سبعين الفا لاحساب عليهم ولاعذاب وثلاث حثيات منحثيات ربي قلمت احتمال لزيادة فىالسبعين باقلان المراد منه ليس خصوص العدد والحشات كناية عن المبالغة فىالكثرة قاله ابن الاثير فوله رجل آخرقيل هوسعد سءبادة الانصاري سيدالخزرج قلت اخرجه الخطيب في المبهمات منطريق ابي حذيفة اسمحق بن بشر احدالضعفاء وقيل يستبعد هذا السؤال من سعد بن عمادة فلعل هذا سعد من عمارة الانصاري وصحفه الماقل فوله سبقك بهاعكاشة اختلفوا ف الحُمْهُ. فىقولە صلى ٰلله تعالىءلميه وسلم بهذا القول فقال الفراء كان الاخر منافقا وردهذا بان الاصل فى اصحابة عدم النفاق وقبل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علم بالوحى انه بجاب في عكاشة ولم يقع ذلك فىحق الاخروفال ابن الجوزى يظهرلى انالاول سأل عن صدق قلب فاجيب واما الثانى أيحتمل انبكون اراد حسم المادة فلوقال للثانى نع فلاشك انيقوم بالشورابع الىمالانهاية وليسكل الناس يصلح لذلك وقال القرطبي لمبكن عندالثانى منتلك الاحوال ماكانءند عكاشة فلذلك لمربجب وقالاالسهبلي الذي عندي فيهذا انهاكانت ساعة اجابة علمها صلىالله تعالى عليه وسلم واتفق ان الرجل قال بعدما انقضت والله اعلم حير ص حدثنا معاذ بن اســـد اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عنالزهري قالحدثني سعيد بن المسيب اناباهريرة رضيالله تعمالي عنه حدثه قالسمعت رسولالله صلىاللةتعالى عليهوسلم يقول يدخل الجنةمن امتى زمرةهم سبعون الفا أتضى وجوههم اضاءة القمر ليلة البــدر وقال ابوهر برة فقام عكاشـــة بن محصن الاســدى ر فع نمرة عليه فقال يارسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال اللهم اجعله منهم ثم قام رجل من الانصار فقسال يارسسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال سبقك عركاشة ش وعبدالله المرجة ظاهرة ومعاذ بضم الميم ابن اســد ابوعبدالله المروزى نزل البصرة وعبدالله هو ابن المبـــارك المروزي ويونس هو ابن يزيد والحديث اخرجه مســـلم في الايمان عن حرملة عن يحيى قُولِد نمرة هي كساء فيه خطوط بيض وســود كا نها اخذت منجلد النمر كالمناسعيد بنابيمريم حدثنا ابوغسان حدثني ابوحازم عنسهل نسعد فالقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليدخلن الجنة من امتى سبعون الفا او سبعمائة الف شك في احدهم امتماسكين آخذ بعضهم ببعض حتى يدخل اولهم واخرهم الجنة ووجوههم على ضوء القمر ليسلة البدر ش 🗝 مطابقته للترجة ظاهرة والوغسان بفتح الغين المجمة وتشديدالسين محمد النءطرف والو حازم سلة بندينار والحديث مضى فىباب ماجاء فىصفةالجمة فحوله شك فىاحدهما وفىرواية مسلم من طريق عبدالعزيز بن محمد عن ابي حازم لايدرى ابو حازم ايهما قال فول متماسكين نصب على الحال وفىرواية مسلم متماسكون بالرفع علىانهخبر مبتدأ محذوف اىهم متماسكون وقال النووى كذا في بعض النسخ و في بعضها بالنصب فكلاهما صحيح قول آخذ بعضهم بعض اى بعضهم أخذ ببعض وآخذ بالمدوكسر الخاء وفىرواية مسلم بعضافول حتىيدخل اولهموآخرهم الجنة هذا غاية للتماسك المذكور والاخذ بالايدى وفهرواية فضيل بن سليمان التي مضت في باب صفة الجنة لايدخل اولهم حتىيدخل آخرهم ومعناه يدخلون صفاواحدا فيدخل الجميع دفعةواحدة وان لمريحمل على هذا المعنى يلزم الدور وانما وصفهم بالاولية والاخرية باعتبار الصفةالتيجازوافيها على الصراط وفيه اشارة الى معة الباب الذي يدخلون منه الجنة وقال عياض يحتمل ان يكون معنى قولهم متماسكين انهم على صفة الوقار فلا يسابق بعضهم بعضا لل يكون دخولهم جميعاو قال النووى معناه انهم يد خلون معترضين صفاو احدا بعضهم بجس بعض فوله و وجوههم على ضوء القمر الواو فيه للحال على ص حدثها على بن عبدالله حدثنا يعقوب بن ابر اهيم حدثنا ابي عن صالح حدثنا فافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال أذا دخل اهل الجلة آلجنة واهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم ياهل النار لاموت وياهل الجبة لاموت خلود ش مطابقته للترجة منحيث انفيدذكر دخول المؤمنينالجيةوعلى بنعبدالله هوابنالمديني ويعقوب ابنابراهيم يروى عماليه ابراهيم ناسعد بنالراهيم بنعبدالرحن بنعوف رضىالله تعالى عنه وصالح هو اس كيسان الغفاري بكسر الغين المعجمةو تخفيف الفاء وبالراء والحديث اخرجه مسلم في صفة النار عنزهير بن حرب وغير. فولم ياهل النار اصله يااهل النار حذفت الهمزة تخفيفا

وكذا قوله ياهل الجبة فول لاموت مبني على الفتح فؤام خلود امامصدرو اماجع خالدوالتقدير الشأن اوهذا الحالخلود وانتم خالدون معرض حدثنا ابواليمان اخبرناشعيب حدثنا ابوالزناد عن الاعرج عن ابي هر برة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقال لاهل الجنة يااهلالجنة خلود لاموت ولاهلالنار يااهلالنارخلود لاموت ش 🗽 مطابقة هذا مثل ماذكرنا فىالحديث السابق وابواليمان الحكم بننافع وابوالزناد عبدالله بنذكوان والاعرج عبدالرجن بن هرمز فولد يااهل الجة لم يثبت في رواية غيرالكشميهني فولد لاموت زاد الاسمعيلي وروايته لاموت فيه 🗨 ص \*باب، صفة الجنة والنار ش 🥦 اىهذا باب في يان صفة الجنة وصفة الناروقدوقع فىبدء الخلق باب ماجا فى صفة الجنة وباب صفة النار حشري وقال ابوســعيد قال النبي صلى الله تعافى عليه وســلم اول طعام يأكله الجـة زيادة كبد حوت ش 🚁 ابوسعید هو سعد بن مالت الخدری رضی الله تعالی عنه هذا الحدیث قدمضی مطولا عنقربب فيباب نقبض الله الارض قو له كبد حوت في رواية ابي ذر كبد الحوت علم ص عدن خلد عدنت بارض اقت ومنه المعدن ش 🚙 اشار به الى تقسير عدن فى قوله تعالى (جناتءدن) وفسرالعدن بقوله خلد بضمالخا. وقال الجوهرىالخلددوامالبقاء تقول خلدالرجل يخلد خلودا واخلده الله اخلادا وخلده تخليدا فول عدنت بارض اقت به اشاربه الى ان.معنى العدن الاقامة يقال عدن بالبلد اقام به قول ومنه المعدن اىومنهذا الباب المعدنالذي يستخرج منه جواهر الارض كالذهب والفضة والنحاس والحديد وغير ذلك عير الله ص في معدن صدق ف منبت صدق ش 🗨 اشار به الى تفسير معدن صدق فى كلام الناس بقوله منبت صدق و في رواية ابي ذر في مقعد صدق كما في القران (ان المتقين في جنات و نهر في مقعد صدق) و هو الصواب فوايه في جنات اى في بساتين فوله و نهر اى وانهار وانماو حده لاجل رؤس الآى و قال الصحاك اى فىضياء وسمعة ومنه النهار وقال النعلى معنى مقعد صدق مجلس حق لالغو فيه ولا تأثيم وهوالجنة كرص حدثنا عثمان بناله ثم حدثنا عوف عن ابى رجاء عن عر ان بن الحصبن عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اطلعت في الجية فرأيت اكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت ا كثر اهلها النساء ش على على مطابقته للترجة من حيث ان كون اكثر اهل الجنة الفقراء و كون اكثر اهل النار النساء وصف من اوصاف الجلة ووصف مناوصاف النــار وعثمان ابن الهيثم بفتح الهاء وسكون اليــاء آخر الحروف وفتح الثاء المنلثة ان الجهم ابوعمرو المؤذن وعوف هو المشـهور بالاعرابي وابو رجا ً بالجيم عمران العطاردي وشيخه هوهمران بن حصين الصحابي والرجال كلهم بصريون والحديث مضي فيصفة الجنة فانه اخرجه هناك عزابي الوليد عن سليمان بنزرير عن ابي رجاء عن عمر ان بن حصين الى اخره و في النكاح عن عثمان بن الهيثم عن ا عوف الىآخره ومضى الكلام فبه فو له اطلعت بالتشديد اي اشرفت ونظرت حليُّ ص حدننا مسدد حدثنا اسماعيل اخبرنا سليمان التيمي عن ابي عثمان عن اسامة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قت على باب الجنة فكان عامة من دخلها المساكين واصحاب الجد محبوسون غير ان اصحاب النار قدامربهم الىالنار وقت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء ش سي المطابقة فيه مثل ماذكرنا فىالحديث السسابق واسماعيل هوابن علية وسلميان التيمي وابوعثمان ا

هو عبدالرحن ابن مل و اسامة هو ابن زيد بن حارثة الصحابي ابن الصحابي قو له عامة من دخلها المساكين وفىالحديث السابق الفقراء ففيه اشعار بانه يطلق احدهما على الاخر قاله الكرمانى الملتقدم الكلام فيه فى كتاب الزكاة قول واصحاب الجد بفتح الجيم اى الغنى قول محبوسون يعنى للعساب وهذا الحديث والذى قبله لم يذكرا فىكثير من النسخ وماثبتا الافىرواية ابىذر عن شبوخه الثلاثة سنؤص حدثنامعاذن اسداخبرناعبدالله اخبرنا عمرين محمدين زيدعن ابيدانه حدثه عناين عمر قالةال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صار اهل الجِية الى الجِنةواهلالنار الى المار جئ بالموت حتى بجعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادى منادياهل الجنة لاموت ياهل النار لاموت فيزداد اهل الجنة فرحالي فرحهم ويزدادا هل النارحزنا الىحزنهم ش كالمصطابقته للترجة منحيث ان ازدياد اهلالجنة فرحا وازدياد اهلالنار حزيا وصف من اوصافهما منحيث انهمـــا حاصلان فيهما وهو وصف المحل وارادة وصف الحال ومعاذ بن اسد ابو عبدالله المروزي نزل البصرة وعبدالله هوابن المبارك المروزى وعمر بن محمد يروى عنابيه محمد بنزيد بن عبدالله ن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم فىصفة اهل الجنة والنار عن هرون إِنْ سَعِيدُ وَغَيْرُهُ فَوْ لِلَّهِ حَتَّى بِجَعَلَ بَيْنَ الْجِنَّةُ وَالنَّارُ فَيُحَدِّيثُ التَّرْمَذَى عن ابي هر برة فيوقف والذبحواجيب بإنالله سحانه وتعالى يجسده وبجسمه اوهو على سبيل التمثىل للاشعار بالخلود ونقل القرطي عن بعض الصوفية أن الذي يذبحه يحيي بن زكريا عليهما السلام يحضره النبي صلى الله تعالى عايه وسلم اشارة الى دوام الحياة وقيل بذبحه جبريل على باب الجنة على ص حدثنا معاذ بن اسد اخبرنا عبدالله اخبرنا مالك بنانس عنزيد بن اسلم عن عطاء بن بسار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وســلم أن الله تبارك وتعالى نقول لاهل الجنة ياهل الجنة ىقولون لببك رينا وسمعديك فبقول هل رضيتم فيقولون ومالنا لانرضي وقد اعطيتنا مالم تمط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل منذلك قالوايارب واى شيء افضل من دلك فيقول احل عليكم رضواني فلااسخط علميكم بعده ابدا ش ﷺ مطابقة هذا مثل الذي ذكرناه فيما قبل والحديث اخرجهالبخاري ايضًا فيالتوحيد عن يحي بنسلميان واخرجه مسلم في صفة الجنة عن محمد بن عبدالرجن وغيره واخرجه الترمذي فيه عن سـويد بن نصر واخرجه النسائى فىالنهوت عن عمر و بن يحيي بن الحارث قولد احل من الاحلال بمعنى الانزال او معنى الابجاب يقال احلهالله عليه اوجبه وحلامرالله عليه اى وجب عي ص حدثني عبدالله بن محمد حدثنا معاوية بنعمرو حدثناابواسحق عن حيد قال سمعت انسارضي الله تعالى عنه يقول اصيب حارثة يوميدر وهوغلام فجاءت الهالى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يارسولالله قدعرفت منزلة حارثة مني فانايك فيالجنة اصبرواحتسب وان تكن الاخرى ترسما إصنع فقال ويحك اوهبلت اوجنة واحدة هي انهاجنان كنيرة رانه لني جنة الفردوس شرجي مطابقته للترجة فيآخر الحديث ومعاوية بنعمرو ابن مهاب الازدى البغدادي وابو سحق ابراهيم بن محمد الفزارى وحيدبن ابى حيدالطويل والحديث سضى في المفازى في بأب فضل من شهد بدرا بعين هذا الاسناد والمتن وحارثة هوابن سراقة بن الحارث الانصارىله ولابويه صحبةوامه سي الربع التشديد بنت النضر عد انس رضي الله تعالى عنهما فولد ترى ما اصنع باشباع الراء في رواً! الاكثرين وفىرواية الكشميهني ترما اصنع بالجزم جسواب الشرط يعني وان لم يكن فىالجنــ صنعت شيئا منصنع اهل الحزن مشهورآ يراه كل احد فوله ويحك كلة ترجم وتعطف فنول اوهبلت العبزة للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعدد العبزة وهبلت على صيمة المجهو والمعلوم من هبلته امه اذا تكلنه قول اوجنة واحدة الكلام فيه كالكلام في او هبلت قول وانهاا: الجنةجنان يعنىانواع البساتين فولد لنيجنة الفردوس باللام فىرو اية الاكثرين وفىرو اية الكشميه هون اللام وقال الزحاج الفردوس من الاو دية ما منبت ضروبا من النمات وقال ابن الانباري و غرو بستا فيهكروم وغيرها وبذكرويؤنث وقال الفراء هوعربي مشتق من الفردسة وهي السعة وقبل رومي نقلة العرب وقيل سرباني والمرادمه هناهومكان منالجة هوافضلها 💉 ص حدثنامعاذان اسداخير الفضل بنموسي اخبرنا الفضبل عنابي حازم عنابي هربرة عنالني صلى الله تعالى عليه وسلمقا مابين منكبي الكافر مسيرة ثلاثذ ايامالراكبالمسرع ش 🚁 مطابقته للجزءالثاني منالترج منحيث انكون منكبي الكافر هذا المقدار فيالنار نوع وصف من ارصامها باعتبار ذكرالمحم وارادة الحال والفضل بن موسى هوالسيناني بكسر السين المعملة وسكون اليــاء آخرالحروة وتخفيف النون لاولى وكسرالثانية وسينان قربة من قرى مرو والفضيل مصغر فضل الذافي روابا الاكثرين غير منسوب ونسبه ابن السكن فى روايته فقال الفضيلين غزوان وهو المعتمد ونسب ابوالحسن القابسي فيرواته عن ابي زيدالمروزي فقال الفضيلين عياض ورده ابوعلي الجيانه فقال لارواية للفضيل بنءياض في المحاري الافي موضعين من كتاب التوحيدو لارواية لهءن ام حازم راوىهذا الحديث ولاادركه وابو حازم سلمان الاشجعي والحديث اخرجه مسلمفي صفةالنا عن ابي كريب وغــيره قو له منكبي الكافر تثنــة منكب بكــمر الكاف وهو مجتمع العض والكنف وفىرواية يوسفبن عيسى عنالفضل موسى شيخ البخارى بسنده خسن ايام وروز احد منرواية مجاهد عنابنعمر مرفوعا يعظم اهلالنارفي النـــار حتىانبين شحمة اذناحده الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام وروى البيهتي في البعث من وجه آخر عن بجاهد عن ابن عماس مسير سبعين خريفا وروى ابنالمبارك فىالزهد عناسىهريرة فالنضرس الكافر يومالقيامة اعظم مر احد بعظمون لتمتلئ منهم وليذيقوا العذاب ولم يصرح برفعه لكنه فيحكم المرفوع لانه لأمجاا فيه للرأى وفيمسلم عناسي هربرة مرفوعا غلظ جلده مسيرة ثلاثةايام واخرجه البرار عناسم هر يرة بسند صحيح بلفظ جلد الكافر وكانافة حلده اثنــان واربعون ذراعا بذراع الجمار قال البيهيق اراد بلفظ الجبار التهويل قال ويحتمل ان يريد جبارا منالجبارة انسارة الى عظم الدرا ﴿ وقال اس حبان لما خرجه في صحيحه مان اجبار ملك كانباليمن وروى البيهقي من طريق عطاء ابز إبسار عن الىهريرة و فخذه مثل ورقان ومقعده الله مابين المدينة والربدة واخرجه الترملذة ولفناء بن مكة والمسمة وورقال تنتم الواو وسكرن الراء وبالقماني والنون ج ل سر، في ا بالحج ر را خالاف مدنه المقادير محبول على اختلاف تدذيب الكيمار في الرار مان قلت ررد حدبث اخر به الزرندن والنسائي سند بميدسر وبن شميب عنابيه شيحده انا. كمبرين يحشرور إيومالقيامه المال الدر في سهور الرجال إساقون الي سجن في حهنم يقال له يولس قلت هذا في اول الام عند الحشر والاحاديث المدكورة مجمولة على مابعد الاستقرار في النار حيل ص اوقال حقين ابراهيم اخبرنا المغيرةبن سلمة حدثنا وهيب عنابىحازم عنسهل نسعد عن رسولالله صلىالله أعالى علىموسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلمها مائة عام لايقطعها قال ابو حازم فحدثت النعمان بن عياش فقال حدثني الوسعيد عنالسي صلىالله تعمالي عليه وسلم قال ان في الجنة الشجرة بسير الراكب الجواد المضمر السريع مائة عام ماقطعها ش علم مطابقته للترجة ظاهرة واسحق بنابراهيم المعروف ابنراهويه والمغيرة بنسلة بفتحتين المحزومي البصري ووهيب مصغر وهب ابن خالد البصرى وابوحازم سلمين ديسار وسهلين سعدابن مالك الانصماري والحديث اخرجه مسلم عن اسحق بن ابراهيم ايضا ولكنه قالحدثنا اسحق بن ابراهيم واخرجه المخارى معلقا فؤله لشجرة اللام فيه للتأكيد قوله لايقطعها يعني لايبلغ اليمنتهي اغصانها فو له قال ابوحازم موصول بالسند المذكور والنعمانين ابيعياش بالياء آخرا لحروف المشددة ومالشين المعجمة الزرقي التابعي المدنى الثقة واسم ابىالنعمـان زبدىنالصامت قتل يارض حص سنة اربع وستين وكان عاملا لابن الزبير عليها فو له حدثني انوسعيد كذا في رواية مسلمحدثني ويروى هنا اخبرني ايضا وابوسعيدهوالخدرىرضياللة تعالى عندفنو أبم الجوادبة يحالجم وتخفيف الواو وهوالفرس البين الجودة ويقال الجواد للذكر والابثى منخبل جياد واجواد واجاويد وقال ابن فارس الجواد الفرس السريع فوله المضمر بفتح الضاد المجمة وتشديدالميم من قولهم ضمر الخيل تضميرا اذا علفها القوت بعدالسمن وكذلك اضمرها قالهالكرماني وقال ان فارس المضمرمن الخيسلان يعلف حتى يسمن ثم يرده الى القوت وذلك فى رسين ليلة وهذه المدة تسمى المضمار وقال الداودي المضمر هو الذي بدخل في بيت و بجعل عليه جاه و بقل علفه لينقص من لحمه شيئافير داد جرمه ويؤمن عليه انيسبق قالوكان المخبل المضمرة على عهدر سول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبعة اميال في السبق و مالم يضمر ميل عيم صحد نناقتيبة حدثنا عبد العزيز عن بي حازم عن سهل بن سعدان ا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليدخلن الجنة منامتي سنبعون اوسبعمائة الف لايدري انوحازم الهماقال متماسكون آخذبعضهم بمضالايدخل اولهمرحني يدخل اخرهم وجوههم على صورة إ القمرليلة البدر ش مطابقته مثل ماذكرنافي بعض الاحاديث الماضية وعبدالعزيز هوابن ابي حازم سلة بن دينار و الحديث مضى في الباب الذي قبله فانه اخرجه هماك عن سعيدين ابي مريم عن ابيغسان عرابي حازم عنسهل ينسعد ومضىالكلام فيهمبسوطا قالاالكرمانى قولهلامدخل فان فلتكيف شصورهذاوهو مستلزمالدور لاندخول الاول موقوفعلي دخول الاخر وبالعكس قلت يدخلون معاصفاواحدا وهوايضا دورمعية ولامحذورفيه فانقلت في بعض الرواية يدخــل لدونكلة لاقلتلاهو مقدرىدل عليهالمعني اوحتي بمعنى معاوعن اومعناه استمرار دخول اولهمإلى إ دخول من هو اخرالكل مرض حدثنا عبدالله ن مسلمة حدثنا عبدالعزيز عن اليه عن سهل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اهل الجمة ليتر اأون العرف في الجمة كما يتر أأون لكوكب في السماء قال ا فيدثت النعمان بن ابيء ياش فقال اشهد لسممت اباسعيد يحدث ويزيد كماتر اأون الكوكب العارب في الاهق الشرقي والغربي ش كي مطابقته للترجة ظاهرة وعبدا اهزيز يروى عن ابه اب حاز مسلم بندينار عنسهل بنسعدرضي الله تعالى عنه فحو إبرليتراأون اي ينظرون و اللام فيه للتأكيد فوله الغرف

(مر) (عبنی) (شر)

بضمالغين المجمةوقتع الراءجع غرفة فوإبه الكوكب فىرواية الاسماعيلي الكوكب الدرى قوله قال اى قال عبد العزيز قال ابي هو الوحازم فوله اشهد اسمعت اللامجو ابقسم محذوف فو له اياسعيد هوالخدري فوله فيداي في الحديث فوله الغارب في رواية الكشميهني الغابر ينقديم الباء الموحدة على الراء والغابر الذاهب وضبطه بالياءآخر الحسروف مهموزةقبل الراءوقال الكرمانى الكوكب فىالشرقايس بغاربفاوجهه قلت يرادبه لازمهوهو البعد ونحوه وقال الطيبي شبه رؤية لراثى في الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائي الكوكب المضيئ الباقي في حانب الشرق و الغرب في الاستضاءة مع البعد عرض حدثني محمدن بشارحد ثناغندر حدثنا شعبة عن الي عمر أن قال معت أنس من مالك رضى اللة تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه و سلم قال يقول الله لاهون اهل المار عذابايوم القيامة لواناك مافي الارض من شئ اكنت تفتدي مه فيقول أيم فيقول اردت منك اهون من هذاو انت في صلب آدمان لاتشرك بي شيئافا بيت الاان تشرك بي ش م المقتد المجزء الثاني من الترجة من حيث ان فيدنوع صفةالنار باعتباروصف اهلهامن قبل ذكرالمحلوارادة الحالوغندر محمدس جعفر وابو عمرانهو عبدالمك بن حبيب الجوثى بفتح الجيم وسكون الواو وبالىون البصرى والحديث مضى فى خلق آدم عليه السلام و اخرجه مسلم فى التوبة عن عبيدا لله بن معاذ فول لاهون اللام في مكسورة لامالجر واهوناى اسلم والهمزة فى اكنت للاستفهام على سبيل الاستخبار والواوفى وانت المحال فقوله ان لانشرك بي شيئا بفتح الهمزة بدل من قوله اهون من هذا فول فابيت من الاباء اى امتنعت على ص حدثناا بوالنعمان حدثنا جادعن عمرو عن حابر رضي الله عنه ان النبي سلى الله تعسالي عليه و سلم قال يخرج من النار بالشفاعة كأنهم النعارير قلت و ما الثعارير قال الضغابيس وكان قد سقط فه ففلت لعمر وبن دينار اباصحمدسمعت حامرين عبدالله يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يخرج بالشفاعة من النار قالنع ش 🚁 مطالقته للترجة مثلماذكرنا الآنباعتبار ذكرالمحلوارادةالحال وابوالنعمان محمدبن الفضل وحادهوابن زيدوعمروهوابن ديناروجابر هوابن عبدالله واخرجه مسلمفي الايمان عنابي الربيع فو له بخرج من الذار كذاهو يحذف الفاعل في رواية الاكثر ننو في رواية ابي ذر عن السرخسي عن الفريري يخرج قوم ولفظ مسلم ان الله يخرج قومامن النار بالشفاعة فوله كانهم النعاربر بفتح الثاء المثلثة والعين المهملة وكسرالراء جعثعرور على وزنءصفور وقال بن الاعرابي هوقناء صغاروقال ابوعبيدةمنله وزاد ويقال بااشين المعجمة بدلالناء المثلثةوكانهذاهو السبب فيقول الراوى وكان عرودهب فه اراد انه سقطت اسانه فيظق مالثاء المثلثة وهي مالشين المعجمة وقبل الثعرور ينبت فياصول الثومكالقطن ينبت في الرمل ينبسط عليه ولايطول وقال الكرماني هو القثاء الصغير ونباتكالهليون وقيلهوالاقط الرطبواغرب القابسي فقال هوالصدف الذي يخرج منالبحر فيه الجوهروكا أنه اخذه من قوله في الرواية الاخرى كانهم اللؤلؤ وليس بشي فول قلت و ما الثعار برالقائل هو حادو في رواية الكشمهيني ما الثعارير بدون الواو في اوله قول قال الضغابيس اى قال عمرو بن دينار الثعارير الضغابيس جع ضغبوس بضم الضاء وسكون الغير المعجمتين وضم الباء الموحدة وفي آخره سـين مهملة وقال الا صمعي هو نبت في اصول التمـام يشــبه الهلبون يسـلق ثم يؤكل بالزيت والحل وقيل ينبت فياصول الشجر والاذخر نخرج قدر شـبر فيدقة الاصابع لاورق لهوفيه حوضة وفىغرببالحديث للحربى الضغبوس شجرة على طول الاصمع

ويشبه به الرجل الضعيف قلت الغرض من التشبيه بيان حالهم حين خروجهم من النارو في الغريبين وفى حديث ولابأس ىاجتناء الضغابيس فى الحرم فخوله وكان قدسقط فدالقائل هوجاد اراد بسقوطه فه ذهاب اسنانه كما ذكرناه الا<sup>ئ</sup>ن ويروى وكان ذهب فه فلذلك سمى الاثرم بالثاء المثلثة اذاا<del>ثر</del>م سقوط الاسنان وانكسارها قوله قلت العمروين دينار القائل هو حاد فوله ابامحمد اي ياابامحمد وهو كنية عمروين دينار فوله سمعت اى اسمعت وهمزة الاستفهام فيه مقدرة وفي الحديث اثبات الشفاعة وابطال مذهب المعتزلة فينني الشفاعة وقال اينبطال انكرتالمعتزلة والخوارج الشفاعة في أخراج من ادخل النار من المذنبين وتمسكوا بقوله ثعالي (فاتنفعهم شفاعة الشافعين) وغير ذلك من الآيات واحاب اهل السنة بإنها في الكفار وحاءت الاحاديث في اثبات الشفاعة المحمدية متواترة ودل عليها قوله تعالى(عسىان يبعثك ربك مقاماً) مجودا والجمهور على ان المراد به الشفاعة و بالغ الواحدي فنقل فيه الاجاع وقال الطبري قال اكثر اهل التأويل المقام المحمود هوالذي بقومه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لير يحهم منكرب الموقف وروى احاديث كثيرة تدل على ان المقام المحمود الشفاعة عنابنءباس موقوفا وعنابي هربرة مرفوعا وعنابي مسعود كذلك وعنالحسن البصري وقنادة وقال الطبري ايضا قال ليث عن مجاهد في قوله مقاما مجمودا بجلســـه معد على عرشه ثم اسنده وبالغ الواحدي في رد هذا القول ونفل النقاش عن ابي داود صاحب السنزانه غال منانكر هذا فهومتهم وقدجاء عنابن مسعودعندالثعلى وعنابن عباسعندابى الشيخ عن عبدالله انســــلام رضي الله نمالي عنه انمحمدا يومالقيامة على كرسي الرب بين بدي الرب حيم ص حدثنا هدبة بنخالد حدثنا هشام عنقنادةحدثنا انس بنمالكعنالنبي صليماللة تعالى عليه وسلم قال يخرج قوم منالنـــار بعد مامسهم منها ســـفع فيد خلون الجنة فيسميهم اهل الجنة الجنهميونُ ش على الله المعانقة المعانى المرجة من حيث انها تنصف نوع صفة حيث نقمال لمن نخرج منها جهنمي فينسب اليها وهشام هو لدستوائي والحديث يأتي فيالتوحيد مطولا فخوله سفع بالمهملتين والفاء حرارة النار فوله الجهنميون جع جهنمي وروىالنسائي منروايةعمروين ابي عمرو عنانس فيقول لهم اهل الجبة هؤلاء الجهنميون فيقول الله هؤلاء عتقاء الله واخرجه مسلم من حديث ابي سـعيد وزاد فيه فيدعون الله فيذهب هذا الاسم حرف ص حدثنا موسى حدثنا وهيب حدثنا عمروين يحيي عنابيه عنابيسعيد الخدرى انالنبي صلىالله تعالى عليهوسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل الىار النار بقول اللهمزكان فيقلبه مثقال حبة منخردل من ايمان فاخرجوه فيخرجون قدامتحشوا وعادوا حما فيلقون في فهر الحياة فينبتون كما تنبت الحبة فيحيل السيل اوقال في حية السيل وقال النبي صلىالله تعالى عليه وسلم المرتروا انها ا. ملنوية ش علم مطابقته للترجة منحيث انالنار قدتصير مندخلها وتنصف الىار بذلك وموسى هو ابن اسمعبل ووهيب هو ابن خالد وعمروبن يحيي يروى عنابيه محيي بنعمارة بضمالعين المهملة وتخفيف الميم ابنابي حسن المازني عن ابي سعيد سعد بن مالك الخدري والحديث مضى فىكتاب الايمان فىباب تفاضل اهل الايمان فانه اخرجه هناك عناسمعيل عن مالك عن عرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد الخدري الىآخره ومضى الكلام فيه هنساك ولنذكر بعض شيَّ لبعدالمسافة فحو له قدامتحشوا على صيغةالجهول من الامتحاش و هو الاحتراق ومادته

ميم وحاء مهملة وشين مجمدة فولد حما بضم الحاء المهملة وفنح الميم وهو الفسم فو لدنيلتون على صيغة المجهول من الالقاء وهو الرمى فوله الحبة بكسر الحاءالمهملة وهو بذر البقل والرياحين فه إله في حيل المسيل و هو غناؤه و هو محموله فعيل ممعنى مفعول و هو ماجاء به من طين او غناء فاذا كان فيه حبة واستقرت على شط الوادى تنبت في وموليلة فولد او قال شك من الراوي فولد الحثة بفتح الحاءالمهملة وسكون الميم وبكسرها وبالعمز وهوالطين الاسودالمنتن وقال ابن التين والذيرويناه حَمَّ بَكُسِر الحاء غير مُعْمُوزُ ومعناه مثل معنى حيلو يروىحية بفُتْحَالَحَاءُ وتشديد الباء اىمعظم وقال النووى لسرعةنباته يكون ضعيفا ا جريه واشتداد ، فوله ملتوية من الالتواء ولضعفه اصغر ملتويا ثم بعد ذلك يشتدقوته 📲 ص حدثني تجدن بشارحدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت اباا سحق قال سمعت النعمان يسمعت النبي صلى الله تعالى عليه و سلم يقول ان اهون اهل النار عذابا يومالقيامة لرجل توضع فى اخص قدميه جرة يغلى منهادماغه كرج مطابقته للترجة منحيث انالنار تنصف بان فها جرة صفتها كذا وغندر مجمدين جعفر وابواسحق عمرو بن عبدالله السبيعي والنعمان هو ابن بشير بن سعد الانصاري رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم فىالايمان عنابى موسى وغيره واخرجدالترمذى فىصفة جهنم عن محمودين غيلان فولد اناهون اهل النار "عـــذابا لرجل قال\ان\التين محتمل ان رادله الوطالب واللام فيلرجل مفتوحة للتأكيد فوله في اخص قدميه بالخاء المعجمة والصادالمهملة وهونحت الرجل الذي لايصل الى الارض عند المشى فولد جرة فىرواية مسلم جرتان وكذا فىرواية اسرائيل الآتية الائن على اخص قدميه جرتان وقال ان التين بحتمل ان يكون الاقتصار على الجمرة للدلالة على الاخرى العلمالسامع بان لكل احد قدمين وقال الكرماني المراد منالاول جرتان بقر نةالقدمين كما اذا قلت ضربت ظهر ترسيما الالد من ارادة الظهرين من الجنس معلم ص حدثنا عبدالله بن رحاء حدثنا اسرائيل عن الى اسمحق عن النعمان بن بشيرقال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقول ان اهون اهل النار عذابا وم القيامة رجل على اخص قدميه جرتان يغلي منهما دماغه كمايغلي المرجل والقمقم ش كريمه هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عبدالله بن رحاء عن اسرائيل بن ونس بن الى اسمى ق عمروا السبيعي واسرائيل هذا بروي عنجده ابي اسمحق وهذا السندا على من السند الاول لكن ابا ا محق عنعن هنا و هناك صرح بالسماع فو أبر المرجل بكسرالميم وسكونالرا، وقتح الجيم قدر من نحاس والقمقم بضم القافين الانبة من الزجاج قاله الكرماني قلت فيه تأمل لان الحديث مدل على انه اناء يغلى فيهالما،اوغيره والانا، الزجاج كيف يغلىفيهاالماء وقالغيره هوانا. ضيقالرأس يسخن فيد الماء بكون من نحاس وغيره وهو قارسي وقيل روحي معرب ثمان عطف القمقم علم المرجل الواو هوالصواب وقالاالقاضي عياض والقمقم بالواو لابالباء واشاربه الىرواية،ن روى كايغلى المرجل بالقمقم وعلى هذا فسره الكرماني فقالآلباء للتعديةووجهالتشبيههوكما انالنار تغلي المرجلالذي فى رأسه ققم بسرى الحرارة اليها وتؤثر فيماكذلك النارتغلى بدن الانسان بحيث بؤ دى ائر هاالى الدماغ حرف حدثنا سليمان بنحرب حدثنا شعبة عنعمرو عنخيثمة عنعدىبن عانمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر النار فاشاح بوجهه فتعوذ منها ثممذكر النار فاشاح بوجهه فتغوذمنها نممقال اتقوا النار ولوبشق تمرة فن لم يحد فبكلمة طبية ش الله مطابقته للترجة نؤخذ من قوله وتعوذ

منها وذلك ان منجلة صفات النار آنه يتعوذ منها وعمرو هوابن مرة بضمالميمو تشديدالراء وخيتمة إ بفنح الخاء المجممة وسكونالياء آخر الحروف وفتحالناه المثلثة ان عبدالرحن والحديث مضي معلقا فيأب من نوقش الحساب عذب عن الاعمش عن هرو عن خيثة عن عدى بن حاتم و مضى الكلام فيه فوله فاشاح بالشين المعجمة والحساء المهملة اى صرف وجهه وقال ابن الاثير المشبح الحذر والحساد فىالامر وقبلالمقبل اليك المانع لما وراء ظهره فبجوزانيكون اشاح هنا احد هذهالمعانى اى حذر الناركا أنه ينظر اليها اوحد على الانضاء باتقائمااوا قبل اليك في خطآبه 🗨 ص حدثنا ابراهيم ابن حزة حدثنا ابن ابي حازم والدراوردي عن يزيد عن عبدالله بن خباب عن ابي سعيد الخدري آنه سمع رسولاالله صلى الله تعالى عليه وسلموذكر عنده عمابوطالب فقال لعله تنفعه شفاعتي ومالقيامة فبجعل في ضحضاح من نار يبلغ كعبيه يغلي منه دماغه ش الهم مطابقته الترحة تؤخذمن قوله في ضحضاح من نارلانه وصفمن او صاف النار و ابر اهيم بن جزة بالحاء المعملة و الزاي ابواسحق الزبيري الاسدى وأبنابي حازمهو عبدالعزيزابن ابى حازم سلة بن دينار الاسلمي والدراور دى ايضااسمه عبدالعزيز ابن محمد بن عبيــد من رجال مسلم روى البخارى عن ابر اهيم عنه مقرونا بابن ابي حازم ونسبه الى دراورد بفتح الدال قرية من قرى خراسان ويزيد من الزيادة آبن عبدالله بن الهاد وعبدالله بن خباب بفنجالخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى الانصاري وكل هؤلاء مدنيون والحــديث مضي في الله قصة الى طالب فأنه اخرجه هناك عن عبدالله بن وسف عن البيث عن الى الهاد عن عبدالله بن خبياب عن ابي سيعيد الخدري الي آخره واخرجه ابضا عن ايراهيم بن حزة عن اينابي حازم والدراوردى عن يزيد بهــذا فواير ابوطالب هوابن عبدالمطلب وعم آلني صلىالله تعــالى عليه ا وسسلم واسمه عبدمناف شقيق عبدالله والدرسولالله صلىالله تعالى عليه وسلم فخوابه لعله تنفعه شفاعتي قيل يشكل هذا بقوله تعالى (فما تنفعهم شفاعةالشافعين) واجيب بانه خص فلذلك عدوه من خصائص النبي صلى الله تعالى علمه وسلم وقبل جزاء الكافر من العذاب يقع على كفره وعلى معماصيه فبجوز انالله يضع عزبعض الكفار بعض جزاء معاصيه تطبيبا لقلبالشافع ﴿ ثُوامًا لَا كَافَرُ لَانَ حَسَنَاتُهُ صَارَتَ عَوْنَهُ عَلَى كَفَرَهُ هَبَاءُ مَنْوُرًا فَوْ لَهُ فَي ضَعَضَاح بَاعِمَامُ الضادين وإهمال الحائين مارق من الماء على وجه الارض الى نحــوالكعبين فاستعير للنار قو إبرا يغلي منسه ام دماغه و ام الدماغ اصــله وما به قوامه و قيل النهامة وقيل جلدة رقيقة تحيط بالدماغ 🗨 ص حدثنا مسدد حدثناا بوعوانة عنقنادة عنانسرضي الله تعالى عنه قالىقال رسولالله صلىالله تعالىعليه وسلم بجمعالله الناش يوم القيــامة فيقولون لواستشفعنا علىربنا حتى يرمحنا من مكاننا فيأتون آدم عليه السّلام فيقولون انت الذي خلقكالله بيده ونفخ فيكُ من أ منروحه وامر الملائكة فسجدوالت فاشفعلنا عندربنا فيقول است هناكم ويذكر خطيئته ويقول إ النوا نوحا عليه الصلاة والسلام اول رسول بعنهالله فيأتونه فيقول لست هناكم ولذكر خطيئته ا ايتوا ابراهيم الذي اتخذه خليلا فيأ تونه فيقول است هناكم و يذكر خطيئته ايتوا موسى عليه السلام الذي كمله الله فيــأ تونه فيقول لست هناكم فيذكر خطيئته ايتوا عيسي عليه الســـلام فيأتونه فيقول لست هناكم التوا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم فقد غفرله ماتقــدم من ذنبه و ماتأخر فيأتوني فأســـتأذن على ربى فاذا رأيته وقعت ساجدا فيدعني ماشاءالله ثم بقـــال.لى ارفع رأسك سل تعطدقل يسمع واشفع تشفع فارفع رأسي فاحدربي بتحميد يعلني نماشفع فيحدلي حداثم خرجهم

من النار وادخلهم الجنة ثم اعود فاقع ساجدا مثله فىالثالثة اوالرابعة حتىمابتي فىالــــار الامن حبسه القرأن وكان قنادة بقول عند هذا اي وجب عليه الخلود ش 🚁 مطابقته للترجمة عكن ان يؤخذ من قوله ثم اخرجهم من النار بالوجه الذي ذكرناه عندالتراجم الماضية و ابوءوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو اسمه الوضاح بن عبدالله اليشكرى والحديث مضى فى اول تفسير سُــورة البقرة ولكنه اخرجه عنمسلم بنابراهيم عنهشام عنقتادة عنائس وعن خليفة عن تزيد تنزريع عنسعيد عنقنادة عنانس وقال الكرماني مريعني حديث الباب في بني اسرائيل قلت الذي مرفي سورة بني اسرائيل عن ابي هريرة وايس عنانس وهو حديث طويل فولد بجمع الله الناسفيرواية المستملي جعالله اىفىالعرصات وفىحديث ابىهريرة الماضي بجمعالله الناس الاولينوالآخرين في صعيد واحد و في رمواية هشام و سعيد و همام بجمع المؤمنين فولي استشفهنها جزاؤه محذوف اوهوللتمي فلايحتاج الىجواب وفىرواية مسلم فيلهمون بذلك وفىرو ايةفيهتمون بذلك وفىرواية همام حتى يعتمو بذلك قولد على ربنا فىرواية هشام وسسميد الى ربنا وضمن على هنا معنى الاستعانة اىلواستعنا على ربنا قوله حتى يريحنا بضم الياء من الارواحة بالراء والحاء المهملة اى نخرجنا من الموقف واهواله واحواله ويفصل بين العباد فول فيأتون آدم عليه السلام وفىروايةشيبانفينطلقونحتى يأتواآدم عليه السلام فؤلد عند ربنا فىرواية مسلم عندربك فولد الستهناكماى ليس لى هذه المرتبة وقال عياض قوله لست هناكم كناية عنان منزلته دون المنزلة المطلوبة قاله تواضماو اكبارا لمايسأ لونه قال وقديكمون فيداشارة الى ان هذا المقام ليس لي بل لعيري و وقع فى رو اية معبدين هلال فيقول لست لهاوكذا في يقية المواضع وفي رو اية حذيفة لست بصاحب ذاك فوله اً و يذكر خطيئته زادمسلم التي اصاب و زادهمام في روايته اكلمه من الشجر. و قدنهيءتها وفي حديث ابن عباس رضي الله نعالي عنهما قداخرجت مخطيئني من الجنة وفي رواية الى نضرة عن الى سمعيد وانى اذنبت ذنبا فاهبطت به الى الارض وفىرواية ثابت عند سعيد بن منصور انى اخطأت وانا فىالفردوس وان يغفر لى البوم فحسى فولد اول رسمول بعنه الله قبل أدم عليه السلام اول الرسللانوحوكذاشيثوادريسوهماقبلنوحعليدالسلام واجابالكرماني بانه مختلففيه ويحتمل ان يقال المراد هواول رسـولالله انذر قومه الهلاك او اول رسولله قوم انتهى قلت في كل من الآجوبة الثلاثة نظر (اما الاول) فلان آدم عليه السلامرسول قدارسل الى اولاد قابيل ونزل عليه احدى وعشرون صحيفة املأها عليه جبريل عليهالسلام وكتبها يخطه بالسربانية وفرض عليه فى اليوم والليلة خسسون ركعة وحرم عليه الميتة والدم ولحممالخنزير والبغى والظلم والغسدر والكدب والزنا(والماالناني)فان آدم ايضــا انذر اولاده نماهيه الهلاك واوصى بذلك عند موته وولد ولده اربعين الف فرأى فيهم الزنا وشرب الخر والفساد ونهاهم فوله . بذكر خطيئته اىويذكر نوح عليهالسلام خطيئته وهيدعوته علىقومه بالهلاك وقال الغزالي فيكشف علوم الآخرة ان بينا تان اهل الموقف آدم و اتبانهم نوحا الفسنة وكذا بينكل نبي وني الى نبينا سلى الله تمالى عليه وسلم وقال بعضهم ولم اقب لدّلت على اصل ولقداكثر في هذا الكتاب من ا ايراد احاديث لا اصل لها فلاتغتر بشئ منها انتهى قلت جلالة قدر الغزالي ننافي ماذكره وعدم

وقوفه لذلك على اصل لابستلزمنني وقوف نميره على اصل ولم يحط علمهذا القائل بكل ماوردو بكل مانقـــل حتى دعى هذه الدعوى قوالم ايتوا ابراهيم الى قوله ويذكر خطيئته وهي معاريضه الثلاثوهي قوله(بلفعله كبيرهم)فيكسر الاصنام وقولهلامرأته(انااخوك)وقوله(انيسقيم)وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب ابر اهم عليه السلام الاثلاث كذبات كلها في الله قوله (اني سقيم)و قوله (بلفعله كبيرهم)وقوله لسارة (هي اختي)رواه احدو البرار فولدا نبوا موسي عليه السلام الي قوله خطيئته هي قتل القبطي فؤله فيأتونه و في رواية مسافياً تون عيسي عليه السلام ولم يذكر ذنباو في حديث ابى نضرة عزابى سعيد انى عبدت من دون الله وفي راية ثابت عند سعيدين منصور نحوه وزاد وان يغفر لى اليوم حسي قول فيأتونى وفى رواية النضربن انس عنابيه حدثنى نى الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالانىلقائم انتظر امتى تعبر الصراط الفجاء عيسى فقال يامحمد هذه الانبياء قد جاءتك يسألون لتدعوالله انيفرق جبعالابم حيث يشاء لغم ماهم فيه وهذا يدل علىإنالذى وصف من كلام اهل الموقف كله يقع عدنصب الصراط بعد تساقط الكفار في النار فو له فأستأذن و في رواية هشــام فانطلق حتىاستأذن قال عباض اى في الشفاعة وفيروايةقنادة عن انس آتي باب الجبة فاستفنح فيقال منهذا فانول محمد فيقسال مرحبا بمحمدوفى حديث سليمان فآخذ بحلقة الباب وهيمن ذهب فيقرع الباب فيقال منهذا فيقول محمد فيفتح لدحتي يقوم بين يدى الله فيستأذن فى السجود فبؤذناله فو لي وقعت ساجدانصب على الحال وفى حديث عبادة بن الصامت رضى الله تمالى عنه فاذا رأيت ربى خررتله ساجدا فوله فيد عنى اىفىالسبجود ماشــــاءالله وفىحدَّبث ابي بكرالصديق فيخر ساجدا قد رجعة ق**ق له** ثم يقول لى اى ثم يقول ال**له** لى وفى رواية النضر بن ثم يقول لى على اسان جبر بل عليه السلام قوله فيحدلي حدااي بين لى في كل طور من اطوار الشفاعة حدا اقف عنده فلااتعداه مثل ان يقول لى شفعتك فين اخل بالجماعة ثم فين اخل بالصلاة تم فين شرب الخر ثم فيمن زنى وعلىهذاالاسلوب كذا حكاه الطببي فقوايه ثم اخرجهم منالنار قالالداودي كائنراوى هذا الحديث ركب شيئا على غيراصله وذلك فياول الحديث ذكرالشفاعة فيالاراحة منكرب الموقف وفىآخره ذكرالشفاعة فىالاخراج منالنار يعنى وذلك انما يكون بعد التحول من الموقف والمرورعلي الصراط وسقوط من يسقط في تلك الحالة في النار ثم يقع بعد ذلك الشفاحة فىالاخراج وهو اشكال قوى وقداجاب عدعياض وتبعد النووى وغيره بآله قدوقع فىحديث حذيفة المقرون بحديث ابى هريرة بعدقوله فيأتون محمدا فيقوم ويؤذنله اى فى الشفاعة ويرسل الامانة والرحم فيقومان بجنبي الصراط يمينا وشما لافيمر اولكم كالبرق الحديث قال عياض فبهذا يتصل الكلام لان الشفاعة التي يجاء الناس اليه فيهاهي الار احةمن كرب الموقف نم يجيء الشفاعة فى الاخراج من المار فوله ثم اعوداى بعداخراج من اخرجهم من النار و ادخال من ادخلهم الجنة قوله مثله اى مثل الاول قول في الماللة اى في المرة الشاللة فو له اوالرابعة شك من الراوى و حاصل الكلام انالمرة الاولى الشفاعة لاراحة اهلالموقف والنانية لاخراجهم منالنار والة لتقيقون إ فيها يارب مانتي الامن حبسه القران وهكذا هو في اكثرالروايات ولكن وقع عند اجد من رواية سعيدبن ابي عروبة عن قنادة ثم اعود الرابعــة فاقول يارب مايتي الامنحبسه وفسره

فتادة بانه منوجب عليه الخلود يعني من اخبر القرآن بانه يخلد ف النار معلم ص حدثنا مسدد حدثنا یحی عن الحسن بن ذكوان حد ثنا ابو رجاء حدثنا عمران بن حصین عن النبی صلىاللةتعالى عليموسلم قال يخرج قوم منالىار بشفاعة محمدصلى اللةتعالى عليه وسلم فيدخلون الجندة يسمون الحهنميين ش على مطابقته للحديث السابق في الشفاعة ويحى هو القطان والحسنين ذكوان بفتح الذال المعجمة ابوسلمة البصرى تكلم فيه احد وأبن معين وغيرهماو ليس له فيالبخاري الاهذا الحديث منرواية يحيي القطان عنه واو رجاء عمران العمااردي والحديث اخرجه انوداود فيالسنة عن مسدد واخرجه الترمذي فيصفة النار وانماجه فيانزهد جيعا عن محمدين بشار حير صلى حدثنا قنيمة حدثنا اسماعيل بن جعفر عن حيد عن انس ان امحارثة اتت رسول الله صلى الله تعالى علبه وسلم وقدهاك حارثة يوم مدر اسابه غرب سهم فقالت يارسول الله قد علمت موقع حارثة منقلبي فان كان في الجنة لم ايك عليه والاسوف ترى مااصنع فقــال لهــا هبلت اجنة واحدة هي انها جنسانُ كثيرة وانه فيالفردوس الاعلى وقال غدوة في سبيل الله اوروحة خير منالدنيا ومافيها ولقاب قوس احدكم اوموضع قدم منالجلة خيرمنالدنيا وما فيهاولوانامرأة مننساء اهلالجنة اطلعت الىالارض لاضاءت مالينهماولملائت مابينهما ربحسا ولنصيفها يعني الخار خير من الدنيا ومافيها شي 🚁 مطابقته للترجة ظاهرة والحدبث الى قوله وانه فىالفردوس الاعلى قدمر فىاوائلالباب منرواية ابى اسمحق عن حيد عن انسوهما ويه زيادة وهي من قوله و قال غدوة في سبيل الله الى آخر الحديث فو ابر غرب سهم بالاضافة والعممة وسهم غرب هوالمذي لايدري منرميه فوله وانه فيالمردوس وبروي لفي الفروس فتو له ولقاب قوساحدكم الملامفيه مفتوحةللتأكيد والقاب بالقاف والباء الموحدة والقيب بمعني القدر وعینه واو فق له ارموضع قدم ای اوموضع قدم احدکم و یروی موضع قده بکسر الفاف وتشديدالواو اىموضع سوطه لانه يقداى يقطع طولاو قيل موضع قده اى شراكه ويروى موضع قدمه فوله ربحااي ربحاطية وفي رواية سعيدين عامر لملائت الارمني ربح مساك قوله ولمصيفها اللامفيه للتأكيد والمصيف بفتح الدون وكسرالصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء هو الخمار بكسر الخاء المعجمة وقد فسره في الحديث هكذا وهذا التفسير من قتيبة وعن 'لازهرى النصيف ايضا نقال للخادم عن ص حدثها انواليمان احبر ناشعب حدثنا انوالزناد عن الاسرج عن ابي هريرة قال قال السي صلى الله تعالى عليدو سلم لايدخل احد الجبة الاارى مقعد. من البار لو اساء ليزداد شكر او لايدخل الىار احدالااري مقعده من الجنةلو احسن ليكون عليه حسرة ش كليم مطابقته لجزئى الترجة منحيث كون المقعدس فيهما نوع صفة لهما والواليمان الحكم نن نافع وابوالزنادبالزاى والنون عبدالله سزذكوان والاعرج عبد الرحن س هرمز وهذا الاسناد يهؤلاء الرجال قدمر مرارا عديدة والحديث وقع عندانماجة منطريق آخرعن ابيهر رة انذلك يقع مدالمسألة فه القبر فتو أمر لواساء يعني لوعما عمل السوء و سار من اهل عهنم فتم أبي لبر داد شكر آئيل الجمة لبست دار شكر دلهمي دار حزاء واحدب ان الشكر ايس عليمه إلى التبدأ سابل هو اليسليل المذذاوااراد لازمد وهوالرسي والفرح لانااشا كر ديم الشئ راس به نر مان مداك نو أم لواحسـن اىلوعمل عملا حسا وهوالاسـلام فو له لبكون عليه حسرة اىزيادة في تعذيبـه

🕻 ص حدثنا قنیبة ښسعید حدننا اسماعیل بن جعفر عنعمروعنسعید بن ابی سعیدالمقبری عن ابي هريرة اله قال قلت يارسول الله من اسعد الناس بشــفاعنك يوم القيامة فقال لقد ظننت إيااباهريرة أن لايسألني عن هذا الحديث احد اول منك لمارأيت منحرصك على الحديث اسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لااله الاالله خالصا من قبل نفسه ش كيم ذكر هذا عقب حديث انس المذكوركان انسب على مالايخني وعمر وهو عمرو بنابى عمرومولى المطلب ين عبدالله بن حنطب والحديث مضى في كتاب العلم في باب الحرص على الحديث ومرالكلام فيد قو له ما اهريرة اصله يااباهريرة حذفت الالف تخفيفا فولد انلايسألني كلة انحففة منالمثقلة فؤ له اول بفتح اللام حال و بجوز رفعه على انه خبرمبندأ محذوف اى هو اول وفي بعض النسخ اولى منك قو له لمارأيت اللام فيه مكسورة وهي لام التعليل قول، منقبل نفسه بكسر القاف وفنح البـا. اي منجهة نفسه طوعاً ورغبة ووقع في رواية لاحدوان حبان منطريق اخرى عن الىهر وة نحوه وفيه شفاعتي لمن شهد انلااله الاالله مخلصايصدق قلبه لسانه ولسانه قلبه وهذهالشفاعة غير الشفاعة الكبرى فيالاراحةمنكرب الموقب حرص حدثنا عثمان ننابي شيبة حدثنا جربر عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبدالله رضي الله تعالى عنه قال الني صلى الله تعالى عليه وسلم انىلاعلم آخر اهلالنار خروجامنهاوآخر اهلالجنة دخولارجل يخرج منالىار حبوا فيقول اللهاذهب فادخل الجنة فيأتيها فيخيل اليه انهاملآى فيرجع فيقول باربو جدتم املآى فيقول اذهب فادخل الحمة فان لك مثل الدنياو عشرة امثالها أو أن الك مثل عشرة امثال الدنيا فيقول تسخرمني أو تضحك مني وانت الملك فلقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه وكان بقال ذلك ادنى اهل الجنة منزلة ش على مطابقته للترجة من حيثان فيه الخروج من النار والدخول فيالجنة باعتمار وجمالذى ذكرناه فيالتراجمالمذكورة وجريرهوابن عبدالحميد ومنصورهوابن المعتمر وابراهيم هوالنخعي وعبيدة بفتح العين المهملة وكسرالباء الموحدة هو ابن عمروالسلمانى وعبدالله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وهؤلاء كلهم كوفيون والحديث اخرجه البخارى ابضا في التوحيد عن محمد بن خالد واخرجه مسلم في الايمان عن عثم ن واسحق واخرجه الترمذي في صفة جهنم عن هناد و اخرجه ان ماجة في الرهد عن عثمان قول اني لاعلم اللامفيه للمأ كيد ف**ق له** رجل يعني هورجل يخرج منالمار حبوابفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة وهو المشي على البدين اوالمشي على الاست يقال حبا الرجل اذاحبا على يديه وحبا الصبي ادامشي على استه ورأبت فيهبعض النسخ كبوا بقتح الكاف ووقع فيمسلم منروايةانس آخرمنيدخل الجنة رجل فهو بمنيي مرة ويكبومرة وتسفعه النار مرة فاذاماجاوزها التفت اليها فقال تبارك الذي نجــاني منك ووقع فيرواية الاعمش هنا زحف قوله وعشرة اشالها قبل عرض الجنة كعرض السموات والارض فكيف يكون عشرة المنال الدنبا واجيب بان هذا تمثيل وانبـــات إوك في مسلم من ، به أنس عن ابن سعود السنهزئ مني وانت رب العالمين غُولَ، وانت الماك أ الموا نبه للحال رب المارري هذا مشكل وتفسير الضحك بالرضي لاشأتي هنا وكن نـ كات عاده المستهزئ اليضيحك من الذي استهزأ به ذكر معه و مانسبة السخرية الى الله فوي عني سبيل المقاللة وانلمذكر فيالجانب الآخر لفظا لكنه عاعد مرارا وغدرحل فعله محل المستهرئ فضن

(متر) (عبنی) (شر)

ان فيقولالله له ادخل الجنة وتردده إلبها وظنه انهسا ملاكينوعامنالسيخرية، جزاء على فعله فسمى الجزاءعلى أنسخرية سخرية وقال القرطي اكثروا في تأويله واشبه ماقيل فيه اله استخفه الفرح وادهشه فقالذلك وقال الكرماني فولد تحضرمني يق ل مضرمتدادا ستجهله فانقلت كيف صحح اسناد الهز. أوالضحك الىاللة تعالى قلمث امثال هذه الاطلاقات براد مهالو ازمهامن الاهانة ونحوها فلت فيد تأمل قولدحتى بدت نواجذه بجيمو ذال مجمة جع ناجذو هو ضرس الحام وقال ابن الاثير النو اجذمن الاسنان الضواحك وهيااتي تبدو عندالضحك والاشهرانهااقصي الاسنانوالمراد الاول وقدمرالكلام فیه عن قریب مبسوطا فو له وکان مقال ذلات و بروی ذالهٔ فوله منزلة و بروی منزلا وقال الكرماني قوله وكان يقال ذلك الرجل هو اقل الناس منزلة فيالجنة تممقال وهذا ليس من تتمة كلام رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم بلهوكلام الراوى نقلا من الصحابة وامثالهم من اهل العلم وقال بمضهم قائل وكان مقال هو الراوي كمااشار اليه و اماقائل المقالة المذكورة فهو النبي صلم الله تعالى عليه وسلم ثبت ذلك في اول حديث ابي سعيدعند مسلم ولفظه ادنى اهل الجنة منزلة رجل صرف وجهه عن النار انتهي قلت كون هذه المقاله في حديث الى ســعيد من كلام النبي صلي الله تعالى عليه وسلم لايستلزم كونها في آخر حديث عبدالله بن مسعود كذلك من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علي ص حدثنا مسددحدثناالوعوانة عنءبدالملك ف عبرى عبدالله من الحرث ا بن نو فل عن العباس رضي الله تعالى عنه انه قال لانبي صلى الله تعالى عليه و سلم هل نفعت اباطالب بشيُّ شُن ﴾ مطابقته للترجمة في نقية الحديث لانه اخرجه مختصرًا تحذف الجواب وجواله هوقوله فانه كان يحوطك و يغضب لك قال نع هو في ضحضاح من نار و لولا انالكان في الدرك الاسفل من المار وقدمر هذا في كتاب الادب في باب كنية المشرك واخرجه هناك عن موسى بز اسماعيل عن ابي عوانة وهنا اخرجه عن مسدد عن ابي عوانة الوضاح بن عبدالله اليشكري عن عبدالملك بن عبد الله بن الحرث بن نوفل بن الحارث بن عبدالمطلب و العباس هو ابن عبدالمطلب وهوعم جدعبدالله بن الحرث الراوى عنه والمحرث بن نوفل ولابيه صحبة ويقال ان العبدالله رؤية وهوالذي كانيلقب ببيه ببائين موحدتين مفتوحتين النائية مشددة وفي اخرها ها. ولم يدر ماكان مقصـود البخاري من اختصار هذا الحديث وحذف جواله وذكره هنا ناقصا وقد ذكر في هذا الباب ثلاثة وعشر بن حديثا اكثرهافي صفة النار حميلًم ص باب الصراط جسرجهنم ش على المهذا باب يذكر فيه الصراط جسرجهنم فقوله الصراط مبتدأ وجسر جهنم خبره وهوجسر منصوب علىمتنجهنم لعبورالمسلين عليه الىالجلة وجهنم يفتح الجم ويجوز كسرها وهىلفظة اعجمية وهىاسملنار الآخرة وقبلهىعربيه وسميت بها لبعد قعرها ومنه ركية جهنام وهي بكسرالجيم والهاء وتشديد النون وقيل هوتعريبكهنام عشري ص حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب عنالزهرى اخبرنى سعيد وشطساء بنيزيد اناباهريرة اخبرهما عنالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن عطاء بن يزيد الله ي عن ابي هريرة قال الله الله الله هل نرى رسا يوم القياسة مقال هل تضارون في الشمس ليس دونها سمات قالو الايارسول الله قال عل مشارون في القمر الله البدر ليس دونه سماب قالوا لايار مولاالله فال فانكم نروته يوم القياه ف اذاك، مجمع الله الذار فيفرل منكان 🕯 يسبد شــيئًا فليتبعد فيقبع من يعبد الشمس و تتبع من كان يعبدالقمر و يتبع مركان بعبد الطواغيت

وتبتي هذهالامة فبها منافقوها فيأتبهمالله فىغيرالصورة التىيعرفونفيقولاناربكم فيقولوننعوذ بالله منك هذا مكاننا حتىيأتينا رينا فاذا اثانا ربنا عرفناه فيأتيهمالله فىالصورة التي يعرفون فيقول اناربكم فيقولون انث ربنا فيتبعونه ويضرب جسرجهنم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاكون اول من يجير و دعاءالر سل يومئذ اللهم سلم سلم و به كلاليب مثل شوك السعدان امار أيتم شوك السعدان قالوا بلي يارسول الله قال فانها مثل شوك السعدان غيرانها لايعلم قدر عظها الاالله يخطف الناس باعمالهم منهم الموبق بعمله ومنهم المخردلثم ينجوحتي اذا فرغ الله من القضاء بين عباده واراد ان يخرج منالنار مناراد ان يخرج نمنكان يشهد انلااله الاالله امرالملائكة ان يخرجوهم فيعرفونهم بعلامة اثارالسجود وحرمالله على النار انتأكل من ابنآدم اثرالسجود فيخرجونهم فدامتحشوا فيصب عليهم ماء يقال له ماءالحياة فينبتون نبات الحبة في حيل السبل وبيقي رجل مقبل بوجهه على النار فيقول يارب قدقشبني ربحها واحرقني ذكاؤها فاصرف وجهى عنالىار فلايزال مدعوالله فيقُول لعلات ان اعطيتك ان تسألني غيره فيقول لاوعزتك لااستلك غيره فيصرف وجهد عن النارثم يقول بعدذلك يارب قربني الىباب الجنة فيقول اليس قدزعمت انلانسأ لني غيره ويلك أن آدم مااغدرك فلايزال بدعو فيقول لعلى أن أعطيتك ذلك تسألني غيره فيقول لأوعزتك لااسألك غيره فيعطىالله منعهود ومواثبق انلايسأله غيره فيقربهالى بابالجنةفاذارأي مافيها سكتماشاء الله ان يسكت ثم بقول رب ادخلني الجنة ثم يقول اوليس قدزعت ان لاتسألني غيره ويلك ياان آدم مااغدرك فيقول يارب لاتجعلني اشتى خلقك فلايزال يدعوحتي يضحك فاذاضحك منه اذناله بالدخول فيهــا فاذا دخل فيها قيل تمن منكذا فيتمنى ثم يقال له تمن منكذا فيتمنى حتى تنقطع به الامانى فيقول هذالك ومنلهمعه قال ابوهريرة وذلك الرجل اخراهل الجنة دخولاقال عطاء وانوسعيد الخدرى جالس مع ابى هريرة لابغير عليه شيئا منحديثه حتى انتهى الىقوله هذالك ومثله معه قال ابوسعيدسمعت رسولالله صلىاللةعليه وسلم بقولهذالك وعشرة امثاله قال ابوهر يرةحفظت مثله معد ش عمد مطالقته للترجة في قوله ثم يضرب جسر جهنم وهو الصراط وانما قال الصراط جسر جهنم لانه ذكر في باب فصل السجود ثم يضرب الصراط فجمع هنا في الترجة بين اللفظين واخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن الى اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حزة عن محمد بن مسلم الزهري عنسعيد بن المسيب وعطاء بن يزبد الليثي عنابي هريرة والآخر عن محمودين غيلان عن عبدالرزاق بن همام عن معمر بفتح الميين ابن راشد عن الزهرى عن عطا. بن يزيد عن ابي هريرة وليس فيهذا الطريق ذكر سعيد وساق الحديث على هذا الطريق والحديث اخرجه ايضا فيالنوحيد عنعبدالعزيز بن عبدالله واخرجه مسلمفىالايمان عنزهير بنحرب واخرجهالنسائي فى الصلاة عن محمد من سليمان وفى التفسير عن عيسى بن حاد وغيره فولد يوم القيامة اشار به الى ان السؤال لمهقع عنالرؤية فىالدنبا وقد اخرج مسلم منحديث ابى امامة وأعلوا انكم لن روا ربكم حتى تموتوا وسبب هــذا السؤال اله لما ذكر الحشر والقول ليتبع كل امة ماكانت تعبدوقول المسلين هذا مكاننا حتى زى ربنا يوم القيامة فنوله هل تضارون بضم اوله وبالضادالمجمة وتشديد الرا. المضمومة منالضر واصله تضاررون بصيغة المعلوم اي هلتضرون احدا وبجوز بصيغة المجهول اىهل يضركم احد بمنازعة ومضايقة وفيه وجه نالث وهو وهل تضارون بالنحفيف من الضير بمعنى الضر يقال ضاره يضيره اذا ضره واصلهوتضيرون بضم اوله وسكون الضاد

وفتحالياء وضم الراء استثقلت الفتحة علىالياء نسكون ماقبلها فالقبت حركتها علىالضاد وقلبت اليآء الفا لانتفاح ماقبلها وفيه وجه آخر وهووهل تضاءون بضماوله وتشديداليم وقال ابن الاثير و في حديث رؤية لاتضا مون يروى بالتشديد والتخفيف فالتشديد معناء لاينضم بعضكم الىبعض وتزدحون وقت النظر اليه وبجسوز ضم الياء وفتحها على تفساهاون وتتفاعلون ومعنى التخفيف لاينالكم ضيم فيرؤيته فيراء بعضكم دون بعض والضبم الظلم والحاصل انالمادة فىهذه الاوجه اربع موادالضر والضير والضيم والضم فالمتأءل فيما يفف عليها ووقع فىرواية للمخارى لاتضاءون اوتضاهون بالشك ومعناه لايشتبه عليكم ولاترتابون فيه فيعارض بعضكم بعضاوفى رواية شعيب تقدمت في باب فضل السجود هل تمارون بضم اوله وتخفيف الراء اى هل تجادلون في ذلك اوهل يدخلكم فيه شــك من المرية وهي الشك فوله في الشمس ذكرها ثم ذكر القمرو خصهما بالذكر مع ان رُؤية السماء بغير سحاب اكبرآية و اعظم خلقا من مجرد الشمس والقمر لمــا خصا به مَن عظم النور والضياء وحكى بعضهم عن بعض أن الا بتداء بذكر القمر قبل الشمس متابعة الخليــل عليه الســـلام واستدل به الخلميل عـــلى اثبــا ت الو حـــدا نية واستدل به نبينـــا صلى الله تعمالى عليه وسملم على اتبات الرؤية انتهى قلت الابتداء بذكر القمر في رواية مسملم وفىروايةاالمخارى دكر الشمس مقدمءلميالاصل فانقلت لابد منالجهـــــة بين الرائى والمرئى قلت قال الكرماني لايلزم منه الشابهة في الجهة و المقابله وخروج الشعاع ونحوء لانها أمور لازمة للرؤية عادة لاعقلا وقال ابن الاثير قديتخيل بعض الناس ان الكآف كاف تشبيه للمرئى وهـوغلط و انما هي كافالتشبيه للرؤية وهوفعلالرائى ومعناه انها رؤية يزاح عنما الشــك مثل رؤيتكم القمر وقيل التشبيه برؤية القمر ليقين الرؤية دون تشـبيه المرثى سبحانه وتعالى وقيل التمثيل وقع فىتحقيق الرؤية لافىالكيفية لانالشمسوالقمر متحيران والحق سبحانه منزه عنذلك وقال النووى مذهب اهل السنة ان رؤية المؤمنين ربهم ممكنة ونفتها المبتدعــة من المعتزلة والخوارج وهــو جهل منهم فقد تظافرت الادله من الكنتاب والسنة واجاعالصحابة وسلفالامة على آثباتها فىالاخرة اللمؤمنين فلت روى فياثبات الرؤية حــديثالباب وعننحــو عشرين صحــايـا منهم على وجرير وصهيب وانس رضى اللة تعالى عنهم قول كذلك اى واضحا جليا بلامضارة ولامزاحة قولًا يجمع الله الناس وفى رواية شعيب نحشرالله الناس فىمكان وزاد فىرواية العلاء فى صعيد وأحد ومثله فىرواية ابىزرعة عزابىهريرة بلفظ يجمعالله يوم القيسامة الاواين والآخرين فىصعيد واحد فيسممهم الداعى وينفذهم البصر بالذال اى يخرقهم بالخاء المجمة والقاف حتى بجوزهم وقيل بالدال المهملة اىيستوعبهم ورؤى البيهتي فى الشعباذا حشرالناس قاموا اربعين عاماشــأ خصة ابصارهم الىالسماء لايكلمهم الحديث وفىحديث ابىسعيد رواماحد بسندجيد انه يخفف الوقوف على المؤمن حتى يكون كصلاة مكتوبة ولابي يعلى منحديث ابيهربرة كتدلى الشمس للعروب الىالغروب فوله ميتبع منكان يعبدالشمس التنصيص على ذكرالشمس وألقمر مع دخولهما فيمن عبد من دون الله للتنويه بذكرهما لعظم خلقهما فو له الطواغيت جمع طاغوت وهو الشهطان و الصنم و یکون جعا و مفردا و مذکرا و مؤنّا و بطاق ابضـا علی رؤساء الضــلال وقال الجوهرى الطاغوت الكاهن و الشيطان وكل رأس فىالضلال وقديكون واحدا قال تعالى (يريدون ان ينحا كوا الىالطاغوت وقد امروا انيكفروابه) وقديكونجعاڤالتعالى (اولياؤهم

الطا غوت يخرجونهم) والطاغوت و ان جاء على وزن لا هوت فهــو مقلوب لانه منطغي ولاهوت غيرمقلوب لانه من لاه يمنزلة الرغبوت والرجوت انتهى واعترضعليه بانه ليسبجمع عند المحققين مناهل العربية لانه مصدر كالرهبوت والرجوت واصله طغيوت فقدمت الباءعلي الغين فصار طيغوت فقلبت الياء الفا اتحركها وانفتاح ماقبلها واذا ثبت انها فىالاصل مصــدر بمعنى الطغيان ثبت انها اسم مفرد وانماجاء الضمير العآئدعليها جعافى فوله تعالى يخرجونهم لكونها جنسا معرفا بلام الجنس فولدوتبق هذه الامة قبل يحتمل ان يكون المراد بالامة امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلرو يحتمل ان يكون اعممن ذلك فيدخل فيها جيع اهل التوحيد حتى الجن يدل عليه مافىيقية الحديث أنه يبقى منكان يعبدالله من بروفاجر قلت الاشارة يقوله هذه الامة ينافىتناوله لغير امة النبي صلىالله تعالى عليه وســلم وقوله يدل عليه مافىيقية آلحديث ليس كذلك لانهذا فى حديث أبى سعيد الخدرى فى رواية مسلم فول، منافقوها ظن المنافقون ان تسترهم بالمؤمنين فى الأكخرة ينفعهم فاختلطوا بهم فىذلك البومحتى يضرب بينهم سورلهباب باطندفيد الرحةوظاهره منقبله العذاب قوله فيأتيهم الله المراد من الاتيان النجلي وكشف الحجابوقيل الاتيان عبارة عن رؤيتهم آياه لانالعادة انكل منغاب عنغيرهلايمكنهرؤيته الابالمجيئ اليه فعير عن الرؤية بالاتيان مجازا وقيل الاتيان فعل من افعال الله تعالى بجب الايمان به مع تنزيهه سبحــانه وتعالى عن سمد الحدود وقيل فيه حذف تقديره يأتبهم بعض ملائكة الله فنو لَه فيغير الصـورة التي يعرفون الصورة منالمتشابهات والامة فيها فرقتان المفوضة والمأولة فناوله قالالمراد منالصورة الصفة او اخراج الكلام على سبيل المطابقة فولد يعرفون فانقلت لم يتقدم لهم رؤية فكيف يعرفون قلت انماً عرفوه فىالدنيا بالصفة اى بوصف الانبياء لهم وقيل بمخلق الله فيهم عما وقبل يصير جيع المعلومات ضروريا فول نعوذبالله منك قال الخطابي يحتمل انبكون هذا الكلام صدر من المنافقين وقال عياض هذا لايصح ولايستقيم الكلامبه وقال النووى الدى قاله عياض صحيح ولفظ الحديث مصرح به اوظاهر فيه وقال ابن الجوزى معنى الخبر يأتبهم الله باهوال يومالقيامة ومنصور الملائكة بمالم يعهدوا مثله فىالدنيا فيستعيذون من تلك الحال ويقولون اذا جاء رسا عرضاه اى ادا اتانا بمانعرفه بالصورة وهي الصفة فانقلت ماالحكمة في اتيانه بغير الصورة التي كانوا يعرفونه قلت للامنحــان وقيل يحتمل ان يأتيهم بصور مختلفة فيقول اناربكم علىوجه الامتحان قوله فيقولون انت ربنا قيل فيه اشعار بانهم رأوه فىاول ماحشروا والعلم عندالله عروجل وقالاالخطابى هذه الرؤية غيرالرؤ يذالني تقعفى الجنذا كراما لهمفان هذه للامتحان وتلكازيادة الاكرام فانقلت الأمتحان منالتكاليف ولاتكاليف بومالقيامة قلت اثارالتكاليف لاننقطعالابعد الاستقرار في الجنة او في النار وقال الطبي لايلزم من ان الدنيا دار بلاء و الآخرة دارجزا. أن لايقع في واحدة منهما مايخص بالاخرى فان القبر اول منازل الآخرة وفيه الانتلاء والفتذة بالسؤال وغيره فوله وبضرب جسر جهنم هو جسر ممدود على متن جهنم ادق من الشــــمر واحد من السيف و في مسلم قيل يارسول الله و ما الجسر قال دحض مزلة فيه خطاطيف و كلاليب وحسكة يكون ينحذ فها شويكة يقال لها السعدان فوله من بجير مناجزت الوادىوجزته بمعنى مشيت عليدوقطعند وقيل معناه لابجوز احد على الصراط حتى بحوز هو صلىالله تعالى عليه وســـلم وقال النووى المعنى اكون انا وامتى اول من يمضى علىالصراط فولدوبه كلالببجع كاوب كتنورو الضمير

فيهيرجع الى الجسر وفيرواية شعيب وفيجهنم كلاليب وفيرواية حذيفة وابي هريرة معأ و في حافتي الصراط كلاليب معلقة مأمورة تأخذ من امرت به فوليه مثل شوك السمعدان بلفظ التثنية و هو چم سعد آنة وهو نبت ذو شوله يضرب به المثل في طيب مرعاه قالوا مرعى كالسمدان فوليه امارأيتم شوك السعدان هو استفهام تقرير لاستحضار الصورة المذكورة فؤله غير انها اى الشوكة وفىرواية الكشميهني غيرانه والمضمير للشان قول لايعلم قدر عظمهاالاالله وفي رواية مسلم لايعلم ماقدر عظمها الاالله وقال ابن التين قرأناه بضم العين وسكون الظاء وفي رواية آخرىبكسرالعينوفنح الظاءوهو اشبه لانه مصدروقال الجوهرى عظم الشيء عظمااى كبرفنقديره لابعلم قدر كبرها الاالله وعظم الشئ اكثره فوله يخطف بفتح الطاء وكسرها وقال ثعلب في الفصيح خطف بالكسر فىالماضى وبالفتيح فىالمضارع وحكى آلفراء عكسه والكسر فىالمضارع افصح فنولد باهمالهم يتعلق بقوله بخطف والبساءفيه للسببيةنحو (انكم ظلتم انفسكم بانخاذكم العِمَلُو (فَكَلَا احْدُنَا يَذُنبه)فُولِدِهُمْمُ المُوبِقُهُذَا تَفْسِيرُ لِمَاقَبِلُهُ مِنْقُولُهُ بِالْعَالَكُمُ اَى فَنَالنَّاسِ المُوبِقُ بضم الميم وفتح الباء الموحدة أى المهلك بسبب عمله الشئ يقسال وبق يبق ووبق يوبق فهو وبق واو بقه غيره فهو موبق ورواية شـميب فنهم من يوبق اى يهلك وفى رواية لمسلم همهم الموثق بالشاء المثلثة المفتوحــة من الوثاق وفى رواية الاصيلي ومنهم المؤمن بكسر الميم بعدُها نون يقي بعمله بفتح البــاء آخر الحروف وكسر القــاف من الوقاية اى يســـتر ه عملُهُ فوله و منهم المخردل بآلحاء المجمة قال الحكرما ني المخردل المصروع وما قطع اعضاؤ. اى جعل كل قطعــة منه بمقدار خردله وقال ابنالاثير الخردل المرمى المصروع وفيسل المقطع تقطعه كلا ليب الصراط حتى بهوى فىالنار يقال خردلت اللحم بالــدال والذال اىفصلت اعضاءه وقطعته وفىرواية شعيب ومنهم من يخردل على صيغة المجهولووقع فىروايةالاصيلي هنـا بالجيم منالجردلة وهى الاشراف على السقوط وكذا وقع لابى احد الجرجانى فىرواية شعيب ووهاه عياض والدال مهملة للجميع وحكى ابوعبيد فيه اعجام الدال ورجح مساحب المطالع الخاء المجمة والدال المهملة وفىرواية مسلم ومنهم المجازى حتى ينجى فوله ثم ينجو من النجاة وفىرواية ابراهيم بنسعد ثم ينجلي مالجيم اى يبين ويحتمل انيكون بالخاء المعجمة اى يخلى عمد وهو الاشبه فنو له حتى اذا فرغ الله المراغ الخلاص من المهام وهو محال على الله تمالي والمراد اتمام الحكم بنن العباد قوله ان يخرج بضم الياء منالاخراج قول مناراد مفعول ان نخرج فوالدامر الملائكة ان يخرجو هم اى ان يخرجو امن كان يشهدان لااله الاالله و في حديث ابي سعيد حتى اذافر غمن القضاء بين العبادو ارادان يخرج برحته من اراد من اهل النار امر الملائكة ان يخرجوا من النارمنكان لايشرك بالله شيئا من ارادالله ان يرجه من يقول لااله الاالله فول بدلامة آثار السجود اثرالسجود هوالجبهة ويحتمل انيراد الاعظم السبعة فو له وحرمالله علىالنار هوجواب عن سؤال مقدر تقديره كيف نعرفونهم باثر السجود مع فول في حدبث ابي سعيد عند مسلم فاماتهم الله أماتة حتى أداكانوافحما أدن بالشفاعة حاصل المعنى أنالله عزوجل نخصص أعضاء السجود منعموم الاعضاء التي دل عليها هداالخبروانالله منعالمار انشحرق اثرالسجودمنالمؤمن فوله قدامتحشوا على صيغة الجهول منالامتحاش بالحاء المهلة والشين المعجمة وهوالاحتراق و يروى بصيعة المعلوم وهوالاصيح فوايم ماء الحياة و في حديث الىسعيد فيلقون في نهر الحياة

أوالحيا وفىروايةاخرىفيلقون فيفهر بافواهالجنةيقال له ماءالحياة والافواه جعفوهة على غيرقياس قُولُهُ الحبة بكسر الحاء بزر الرياحين وقبل بزور الصحراء قُولُه في حبل السيل اي في محموله اى في الذي يحمله السيل من الغثاء وقدم الكلام فيه في باب صفة الجنة والنار قوله ويبقى رجل منهم فىرواية الكثميهني وكان هذا الرجل نباشــا منبني اسرائيل فخوله فيقول يارب فيرواية ابرأهيم بن سعد اىرب علىمايجئ فىالتوحيد فول قد قشبني بناف وشــين معجمة مفتوحتين مخففا وروى التشديد وقال الخطابي قشب الدخان اذاملا خياشيمه واخذ بكظمه وقال\الكرماني القشب الاصابة بكل مايكره ويستقذر فوله ذكاؤها كذا هو بالمد فيرواية الاصبلي وكربمة وفىرواية ابىذر وغيرهذكاها بالقصر وهوآلاشهرفىاللغة وقالا بنالقطاع يقالذكت النارتذكو ذكابالقصىر وذكوا بالضموتشديدالواو اىكثرلهبهاواشتد اشتعالها ووهجهاقة لدفاصرف وجهي عن النار قبل كيف يقول هذا القول والحال انه يمر على الصراط طالبا الجنة فوجهد الى الجنة واجيب بأنه قيــل انه كان ينقلب على الصراط ظهر البطن فكا نه في تلك الحالة انتهى الى آخره فصادف ان وجهه كان من قبل المار و لم يقدر على صرفه عنها باختياره فسأل اللة تعالى في ذلك قلت الاحسن ان قال أنه من قبيل قوله تعالى ( اهدنا الصراط المستقيم ) اي ثبت صرف وجهي عن الىار لانه لماتوجه الى الجنة سأل الله تعالى ان مدىم عليه صرف وجهه من النـــار لما كان مقاسي منها قو له فيصرف وجهه عن النار على صيغة الجهول قو له مااغدرك فعل التعجب من الغدر وهونقض العهد وترك الوفاء فو له فاذارأى مافها فان قلتكيف رأى مافي الجنة والحال انه لم يدخلها وقتئذ قلت لان دار الجُّنة شفاف فيرى باطنها من ظاهرها كماحاء فيوصف الغرف وقيل المراد مزالرؤية العلم الذي يحصل له منسطوع رائحتها الطيبة وانوارها المضيئة كماكان يحصل له من سطوع رائحة النار و نفحهاو هو خارجها فو آبرلا تجعلني اشق خلقك المراد بالخلق هنامن دخل الجنة قبل ليس هو اشتى الخلق لانه مؤمن خارج منالنار واجبب بان الاشتى بمعنى الشتى اويخصص الخلق بالخارجين منها فو له حتى يضحك قيل الضحك لايصح على الله واجيب بأنه مجازعن الرضى به قول منكذا اىمنجنس الفلاني فول قال ابوهريرة هو موصول بالسند المذكور فوله ودلك الرجل قيل اسمه هناد بالىون والمهملة وقيل جهينة وقدوقع فى غرائب مالك للدارقطني من طريق عبد الملك بن حكم وهو رواه عن مالك عن نافع عن ابن عمر رفعه ان اخر من يدخل الجنة رجل من جهينة بقال له جهينة فيقول اهل الجنة عند جهينة الخبراليقين وقيل وجه الجمع يين الروابتين انه يجوز ان يكون احد الاسمين لاحد المذكورين والآخر للآخر فوله الامانى جع امنية فو لدهذالك ومثله معه هذااشارة الى متماه الذي وقف عليه فو له قال و ابوسعيد الحدرى جالس القائل هو عطاء بنيزيد بينها براهيم بنسعدفي روايته عن الزهري قال قال عطاء بنيزيدو ابوسعيد الخدرى رضى اللة تعالى عنه فوله هذالك وعشرة امثاله وجه الجمع بينالرو اينين انه يحتمل ان يكون قداخبربالمل اولائم اطلعه الله تعـالي بنفضله بالعشرة 🏒 ص باب في الحوض ش 🎥 اى هذاباب فىذكر حوض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحوض الذى يجمع فيه الماء وبجمع على احواض وحياض والاحاديث التي وردت فيهكتيرة بحيث صارت متواترة منجهةالمعنى والايمان به واجب وهو الكوثر علىباب الجة يسستي المؤمنون منه وهو محموق اليوم وقار ا الفرطى في النذكرة ذهب صاحب القوتوغيره الى ان الحوض بكون بعد الصراط وذهب آخرون الى العَكس و الصحيح ان للني صلى الله تمالى عليه وسلم حوضين احدهما في الموقف قبل المصراط والاخر داخل الجنة وكالمنهما يسمىكوثرا وفى بعض النسخ كتاب فى الحوض وقبله البسملة حي ص وقول الله تمالى انا اعطيناك الكوثر ش كيه وقولالله بالجرعطف على قوله في الحوض الكوثر فوعل من الكثرة والعرب تسمى كلشيء كثير في العدد اوالقدر والخطر كوثرا وعن سفيان بن عيينة قيل لعجوز آب ابنهامن السفر بما آب ابنك قالت آب بكوثر يعنى بمال كثيرو هو اسم لحوض النبي صلى الله تعــالى عليه وسلم كياذكرناه وعن انسرضي الله تعالى عنه فيذكر الكوثر هو حوضٌ يرد عليه امتى وقد اشتهر الختصاص نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بالحوض لكن اخرج الترمذي منحديث سمرة رفعه انالكل نبيحوضا وقال اختلف فيوصله وارساله وان المرسل اصمح والمرسل اخرجه ابن ابى الدنيا بسند صحيح عن الحسن رضى الله تعالى عنه قال قال رسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لكل ني حوضاً وهوقائم على حوضه بيده عصا بدعو منعرف منامته الاوانهم يتباهون أبهم اكثرتبعا وانى لارجو أناكون اكثرهم تبعا واخرجه الطبرانى منوجد آخر عنسمرة موصولا مرفوعا وفىاسناده لينفان ثبت فالمختص بنبينا صلىالله تعالى عليه وســلم الكونر الذي يصب منمائه فيحوضه فانه لم ينقل نظيره لغيره وقد امتنالله عزوجلعليه به فىالسورة المذكورة وقدانكرالحوض الخوارج وبعض المعتزلة وبمنكان ينكره عبىدالله بن زياد احدا مراء العراق وهؤلاء ضلوا في ذلك وخرقوا اجهاع السلمف وفارقوا مذهب أتمذالخلف ورويت احاديث الحوض عناكثر منخسين صحابيا منهم ابنعمرو ابوسعيد وسهل بن سمعد وجندب وامسلة وعقبة بن عامر وانن مسمعود وحذيفة وحارثة بن وهب والمستورد وابوذر وثوبان وانس وجابربن سمرة فهؤلاء اخرج عنهم مسلم وابوبكر الصديق وزيد ابن ارتم وابوامامة وعبدالله بنزيد وسويد بنجبلة وعبدالله الصنايجي والبراء بن عازب واسماء ينت ابي بكروخولة بنت قيس و ابن عباس وكعب بن عجرة و يريدة و إبوالدرداء و ابي بن كعب و اسامة النزيد وحذيفة بناسيد وحزة بن عبدالمطلب ولقيط بن عامر وزيد بن ثابت والحسن بن على وابوبكرة وخولة بنت حكبم وحديث ابىبكر عند احد وابىءوانة وحديث زيد بن ارتم عند البيهتي وغيره وحديث ابىآمامة عىد ابن حبـان وغيره وحديث عبدالله بنزيد عندالبخــارى وحديث سويد بنحبلة عند ابىزرعة الدمشتي فيمسنده وحديث عدالله الصنايجي عند احد وحديث اسماء بذن ابي لر رضي الله اوابن ماجة وحديث البراء بن عازب تعالى عنه عند البخارى وحديث خولة بنت قيس عند الطبراني وحديث انزعباس عبدالبخارى وحدیث کعب من عجرة عند التر مذی والنسائی و حدیث بریدة عند این ایی عاصم و احادیث ابی بن کعب و من ذکرمعه الی خولة بنت حکیم کاها عند ابن ابی عاصم و عرباض بن ساریة اعند ابن حبان و ابو مسعود البدرى وسلمان الفارسى و سمرة بن جندب و عقبة بن عمرو عند الطيراني وخباب بن الارت عند الحاكم والنواس بن سمعان عندابن ابي الدنبا وعبد الرحن اس دوف عند انمندة وعثمان نمناهون عند اس كثير في نهاسه برمعاذ سن برل والهيط من ١٠ برة أ عبد آنالتهم في الحاوي ريارين عبدالله عنداجد والبرار وعروماً له ينعمره وايونزرة واخو رید بن اره و یقان ان اسمه نابب عند احمد حمیر ص وقال عددالله نزید قال اسی مسلیالله ا ا تعالى عليه و سلم استروا حتى نلقونى على الحوض ش 🗫 عبدالله بن زيد ابن عاصم المازني

وهذا التعليق وصله البخارى بحديث طويل فيغزوة حنين علم ص حدثني يحيي بن حاد حدثنا أوعوانة عنسليمان عنشقيق عن عبدالله عن النبي صلىالله تعالى عليه وسلم أنا فرطكم على الحوض (ح) وحدثني عمرو بن على حدثنا محمد بن حعفر حدثنا شــعبة عن المغيرة قالسمعت ابا واثل عن عبدالله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا فرطكم على الحوض وليرفعن رجال منكم ثم ليختلجن دونى فاقول يارب اصحابي فيقال انك لاندرى مااحدثوا بعدك ش 🛫 مطابقته للترجة ظاهرة وفي احاديث الباب كلها ذكر الحوض ماءدا حديث ايبهريرة الذي روى هنه عطاء بنيسار على مابجيُّ انشاءالله تعالى فلا يحتاج عند ذكرها ذكر وجه المطالقة واخرجه من طريقين #الاولءن بحي نحاد الشياني البصري عن ابي عوانة الوضاح عن سليمان الاعمش عن شقيق بنسلة عن عدالله بن مسود الثان عن عرو بن على ن بحر ابي حفص الباهلي البصري الصير في وهو شيخ مسلم ايضا عن محمد بن جعفر عنشـ عبة عن المغيرة بن مقسم الضي عن ابي وائل هو شقبق المذكور عن عبدالله والحديث اخرجه البخــاري ايضًا في الفتن عن موسى بن اسمميل واخرجه مسلم في فضائل الـي صلىالله تعالى عليه وسلم عن عثمان بن ابي شيبة وغيره فخو إلى انافرطَكم على الحوض الفرط بفنح الفياء والراء الذي يتقدم الواردين ليصلح لهم الحيــاض والدلاء ونحوها يقــال فرطت القــوم اذاتقد متهم لترداد لهم المساء وتهيُّ لهم وفيه بشمارة لهذه الامة فه يئا لمن كان رسول الله صلى الله تعمالي عليه وسلمُ فرطه فوله ليرفعن على صيغة المجهول اى بظهرهم لى حتى اراهم فو له ليختلجن بلفظ المجهول ايضا اى يعدل بهم عن الحوض ويجذبون من عندى قال الكرماني وهم اما المرتدون و اما العصاة مرص تابعه عاصم عن ابى وائل وقال حصين عن ابى وائل عن حذيفة عن السي صلى الله تعالى عليه وسلم ش 🗫 اى تابع سليمان الاعمش عاصمن ابى النجود قارئ الكوفة فىروايته عنابى واثل المذكور عنعبدالله ن مسعود ووصله الحارث ن ابى اسامة فى مسنده من طريق سفيان النورى عن عاصم فول حصين مصغر حصن ابن عبدالرجن عن ابى و ائل عن حذيفة يعنى خالف حصين سليمان الاعمش وعاصما فقال عنابىوائل عنحذيفة ووصل هذه المنابعة مسلم منطريق حصبن ص 🧨 حدثنا مسدد حدثنا بحي عنءبيدالله حدثني نافع عنابن عمرعن السي صلى الله تعـــالي وسلم قال امامكم حوض كما ينجرباء واذرح ش 🧩 بحيي هوالقطان وعبيدالله هواين عمر العمرى والحديث اخرجه مسلم فىالفضائل عنزهيربن حرب وغيره فمو إير امامكم بفتح الهمزة اى قداه كم قو لير حوض و فى رواية السرخسى حوضى بزيادة يا الاضافة فوله جرباء بقتح الجيم وسكون الرآء وبالباءالموحدة مقصورا عندالجهور وفالعياض جاء في البخاري ممدوداوقال المووى فيشرح مسلم الصواب انهامقصورة وذكرها البخارى ومسلم قالوالمدخصأ واذرح بفتح الهمزة وسكون الذال المعجمة وضمالراء وبالحساء المهملة كذافىرواية الجمهور قالءباض ووقع فىرواية العذرى فيمسلم بالجيم وهو وهم قالالكرماني وهما موضعان قال وفي صحبح مسلم قال عبيدالله فسألته بعني انعر رضي الله تعالى عنهما فقال قرينان مالشام فينهما مسيرة ثلاث ليال انتهى قلمت ولالرشاطي الحرباء على لفظ تأنيث الاجرب قرية بالشمام وقال بن وضاح اذرح بدلسطين قال الرشاطى و ماذر حمايع الحسن بن على رضى الله تعالى عنهما معاوية و عطاه معاوية مأتى آب درهم و هذا الموضع بحتاج الى بسطكلام لوقوع الاختلاف الكئير في طول الحوض وعرضه وهناقال مابين جرباء

( AY )

واذرحو لمهيين قدرالمسافة بينهماو فىحديث عبدالله بنعمروعلى مابجى حوضى مسيرة شهرو فى حديث أنس عنده ابضا قدرحوضي كما بين ابلة وصنعاء مناليمن وفى حديث حارثة بن وهب عنده ايضا كمايينالمدينة وصنعاء و فيحديث جارين "عرة عند مسلم بعدمايين طرفيه كما ين صنعاء وايلة وفي حديث مقبة من عامر عنده ايضا وان عرضه كما بين الله المحالجعفة وفي حديث حذيفة رضي الله تعالى عنه ماسينعدنو ايلة و في حديث ابي ذر ماسين عمان الي ايلة و في حديث ابي بردة عند ابن حبان ما بين ناحبتي حوضي كما بين ايلة وصنعاء مسيرة شهر وفى حدبث جابر رضي الله تعالى عنه كما ين صنعاء الى المدينة وفي حديث ثوبان مابين عدن وعمان البلقاء وعند عبدا لرزاق في حديث ثوبان مابين مكة واللة و فيافظ ما بن كمة وعمان وقي حديث عبدالله بن عمر وعندا حد بعد مابين مكة واللة | و في انظ ما بين مكة وع ن و في حد بشرحة يفة فن اسيد ما بين صنعـــاء الى بصمرى و في حديث انسر [ عنداحد كما بين مَكَة و الله أو بين صبعاء ومَكَة و في حديث الى سسميد عند أنن الى شيبة و أين ماحه ا مابين كعبة الىالقدس وفيحديث عتبة تزعرو عبدالطبراني كإين البضياء الىبصري وقدجم العماء بيزهذا الاختلاف فقال القاضي عبرض هذا مزاختلاف النقادير لانذلك لمهقع في حديثُ واحد فيعداضطرابا منالرواة وانماجاء مناحادبث مختلفة عنغيرواحد مرالصحابذ سموه في واطن مختلفة وكانالنبي صلىاللةتعالى علبه وسام بضرب فركلءنها مثلا لبعد ائطــار الحوض وسعته بماسخ له من العبسارة ويقرب ذلك معدماً بير البلاد النائبة يعضها مزيعض لاعلى ارادة المسسانة المتحققة قالفبهذا يجمع بيزالالفاظ المحتلعة مزجهة المهنى أنتهى وقالبعضهم وفيدنثار مزجهاان ضرب المنل والنقدىر انمايكون فيما نقارب واماهذا الاختلاف المتباعدالذي نزيد تارة الي ثلاثير نوما وينقص الى ثلاثة ايام ولاانهي قات في أغاره أظر لانه يحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم لمااخبر بثلاثة ايامكان هذاالقدار تممان الله تعالى نفضل عليه باتسادته شيئا بعد شئ وكما اتسع اخبر تقدر ماانسع وكل من روى عقدار خلاف مارواه غيره محسب دلك وبهذا الوجه عد ما آبواب الشافي عن الاختلاف المذكور ولا يحتاج بعددلك الى كلام طويل غبر طائل كماصدر دلك عن يعضهم واماتفسير المواضع المذكورة فنغول ألاملة مدىنه كانت عامرة وهي بعارف محتر انقلزم من طرف الشام وهي الان خراب يمرابها الحاج من مصروغرة والبها تأسب العقبة المشهورة سنداهل مصريبنه أ وبينالمدينة النوية نحو شهر بسمير الاثقسال كل يوم مرحلة والا فدون دلك وصنعما ثنتسان احدبهما صنعاء اليمن اعظم مدنهما والاخرى صنعماء قرية على باب دمشق من ناحية باس الفراديس قالهياقوت والاولى هيالمرادة فيالحديث فلذلك تمد فيالحديث وصنعاء موراليمن والجحفة نضمالجيم وسكون الحاء وهوموضع بالقرب مزرابغ وهيءيقات اهلالشام ومصر واليوماهل الشام يحرمون من ذي الحليفة ميقات اهل المدينة وعدن مدينة في اقصى اليمن علم ساحل محمر الهند وعمان ننتان الاولى بفتح العيزوتـ الله وبتخفيفها بالدقريب مزالبلقاء لمذلك قيل عمان البالته ا ﴾ والاخرى بضم العيز و تخفيف المجملد ملى شاطئ البحر بينالبصرةوعدن والدلقا، بفتح الباءالموحدة وسكون الملام تعدهاةاف وبالمدبلدة معروفة مزفلسط بينقاله بعضهم تلت البلقاءتمد وتقصير وقال الرشاطي البلقاء نعمل دمشق وبصري بضم الباء الموحدة وسكون الصاد المحملة قال ياتموت بلد بالشاموهي قصبةحوران مناعمال دمشق. البيما. بالفرب منالر بذةالبلد المعروف بينمكة والمدينه [ وقال الرشاطي البيضاء تأميث ابيض موضع تلقاء حي الربذة 🚅 ص حدثي عمر وبن محمد اخبرنا

هشيم اخبرنا ابوبشروعطاء بنالسائبعن سعيدبن جبيرعنابن عباس رضىالله عنهما قال افكوثر الخير الكثير الذي اعطاء الله اياه ش على اساربه الى تفسير الكوثر في قوله تعالى (انااعطيناك الكوثر ) وقدمضي هذا في نفسير سورة الكوثرفانه اخرج دهناك عن بعقوب بن ابراهيم عن هشيم عن ابى بشر عن سعيد بن جبيروهنا اخرجه عن عرو بن محدد بن بكير الناقدالبغدادى وهوشيخ مسلم ايضايروىءن هشيم مصغره شماين بشيربالتصغير ايضاءن ابي بشربكسرالباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفريناني وحشيةواسمد اياس وعنعطاء ينالسائب الكوفى المحدث المشهور منصغمار الثابعين صدوق اختلط فىآخر عمره وسماع هشيم منه بعد اختلاطه فلذلك اخرجله البخارى مقرونا بابى بشروماله غيره الافى هذا الموضع فولد آياه أى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وص قال ابوبشرقلت لسعيدانالناس يزجمونانه فهرفىالجلة فقال سعبد النهر الذي في الجلة من الخير الذي اعطاه الله اياه ش علم ايو بشرهو جمفر المذكوروسعيد هوابن جبير فوله انه اى ان الكوثر نهر في الجنة قال الهروي جاء في التفسيرانه اي الكوثر القرأن والنبوة 🚅 ص حدثنا سعيد ين ابي مربم حدثنا نافع بنعر عنابن ابى مليكة قال قال عبدالله بنعمروقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حوضي مسيرة شهرماؤه ابيض من اللبن وربحه اطبب من المسك وكيزانه كنجوم السماء سنشرب منها فلايظمأابدا ش 🕶 سعيد بن محدين الحكم ن ابي مربم الجمعي المصرى و نافع بن عمر الجمعي المكي وابنابي مليكةعبدالله بنعبدالرحن بنابي ملبكة التبيىالمكي بروى عزعبدالله بن عمسروين العساص والحديث اخرجهمسلم ايضافي الحوض عنداودبن عمروعن نافع به قوله حوضي مسيرة شهروفى رواية مسلمسيرة شهروزواياه سواءفوله ماؤه ابيض من اللبن قال المآزرى مقتضى كلام النحاة ان يقال اشدبياضا وُلايقال ابيض منكداومنهم من اجازه في الشعر ومنهم من اجازه بقلة ويشهدله هذا الحديثوغيره وقال بعضهم بحتمل ان يكون ذلك من تصرف الرواة فقد وقع فى رواية ابى ذر عند مسلم بلفط اشد بياضا من اللبن انتهى قلت القول بان هذا جاء من الذي صلى الله تعالى عليه وسلم أولى من نسبةالرواة الى الغلط على زعم النحاة واستشهاده لذلك برواية مسلم لابفيده لانه لامانع ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استعمل افعل التفضيل من اللون فيكون حجة على النحاة فوله وربحه اطبيب من المملك وعند الترمذي من حديث ابن عمر اطبيب ربحا من المسـك وعند ابن حبان في حديث ابي المامة اطيب رائحة وزاد ابن ابي عاصم وابن ابي الدنيا في حديث بريدة والين منالزبد وزادمسلم في حديث ابي ذر وثوبانواحلي من العسل وزاد احمد في حديث ابن عمرومن حديث ابن مسعود و ابر دمن اللج وعند الترمذي في حديث ابن عمر و ماؤ ه اشد بر دامن الثلج قوله وكير انه جع كوز كنجوم السماء الظاهر أن التشبيه في العدد و يحتمل أن يكون في الضياء وعندمسلم من حديث ابن عمر فيه اباريق كنجوم السماء فوله من شرب منها اى من الكير ان وفي رواية الكتيميني من شرب منهاى من شهر ب من الحوض قو له فلا يظمأ ابدا اى فلا بعطش ابدا وزادابن ابي عاصم في حديث ابي بن كعبومن صرف عند لم يروا بدا علي ص حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني ابن وهب عن يونس قال ابن شهاب حدثني أنس بن مالك انرسو لالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان قدر حوضي كما بين الله وصنعاء من العين وأن فيه من الاباريق كعدد نجوم السماء ش عليه سعيدبن عقيرهو سعيد بن كثير بن عفيرا و عثمان المصرى يروى عن عبدالله بن وهب المصرى عن يونس بن يزيد الايلى والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن حرملة قول حدثني اتس هــذا يرد قول منقال بان ابن شهــاب لم يسمعه منانس فوله وصنعاء من اليمن احترز

بقسوله مناليمن عن صنعاء التي من الشام وقد ذكرناه عن قريب قوله من الاباريق جمع ابريق قال الجوهرى الابراق فارسى معرب **قول.** تعددنجوم السماء التشبيه هنا فىالعدد حَمَّمُ صُ حَدَثُنَا ابْوَالُولَيْدَحَدَثُنَا هُمَامُ عَنْقَنَادَةً عَنْ انْسَعْنَالُنَّى صَلَّىٰاللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهُ وَسَلَّمُ (ح) وحدثنا هدبة شخالد حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا انس بنمالك عن النبي صلى الله تعالى ا عليه وسلم قل بيزما انااســـــير في الجِنة اذا اناينهر حاضاه قباب الدر الجيوف قلت ماهدًا ياجبريل قال هذا الكوثر الذي اعطالة ربك فاذاطيه اوطيبه مسك اذفرشك هدبة ش 🚁 ابوالوليد هشام سُ عبدالملك و همام هو ابن يحيي الازدي واخرج الحديث من طريقين(الاول)عن ابي الوابد عن همام عن قتادة عن انس (و الثاني) عن هداة بن خالد الى آخره و فيه صرح بتحديث الزهرى عن انس وفي الطربق الاول بالعمة قول لينما أنا السير في الجمة كان هذا في ليلة الاسمراء رصرح بذلك في تفسير سورة الكوثر وقال الداو دى اكان هذا اى قوله اذا انابنهر محفوظا دل على ان الحوض الذي يدفع عنه اقوام يومالةيامة غير النهر الذي فيالجلة اوبكون هوالذي يراهم وهو داخل وهم من خارجها فيناديهم فبصرفون هنه وانكرعليه بعضهم فقال يغنى عنسد ان ألحوض الذى هو خارج الجنة عد من أذهر الذي هو داخل الجنة فلااشكال انتهى قلت هذا الذي قاله يحتاج الى دليل انه يمد منالنهر الذى فى الجنة ونقول احسن من دلك ان يقال ان لانبى صلى الله تعالى عليه وسلم حوضين احدهمافي الجنة والآخر يكون نوم القيامة وقدذكرنا عزقريب فحو إير حافتاه بتخفيف الفاء ايجانباه ولامنافاة بينكونه نهرا اوالحوض لامكان اجتماعهما فمولد قباب الدر القباب بكسر القاف و تحفيف البا. الموحدة الاولى جع قبة منالبناء ويجمع على قبب ايضما والدر جع درة وهى اللؤلؤة فول الجوف اى الخاوى قول فاذا طينه بكسر الطاءوسكون الياء آخر الحروف بعدها نون قخوله اوطبيه بكسر الطاء وسكون الياءآخر الحروف بعدها باء موحدة والشك فيه من هدبة شيخ البخارى قولد اذفر بالذال المجمة اى الدكى الرائعة وقال ابن فارس الذفر حدة الرائحة الطبية والخمينة 🗨 ص حدثنا مسلم بنابراهيم حدثنا وهيب حدثنا عبدالعزيز عن أنس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليردن على ناس من اصحابي الحويش حتى إذاعرفتهم اختلجوا دوني فاقول اصحابي فيقول لأتدرى مااحدثوابمدك ش كيمه وهبب مصغر وهب ابن خالد البصرى وعبدالعزيز هو ابن صهيب ابوحزة البصرى والحديث اخرجه مسلم في الماقب عن محمد بن حاتم فول ليردن باللام المفتوحة للنأكيد ويردن بالنون النقيلة فول على بتشديد الياء وناس الرفع فاعل يردن وكلمة مراصحابي للتبيين والحوض منصوب بقوله ليردن فوله اختلجوا بالخاء المعمة والجبم اى جذبوا مراخلجو هو النزع والجذب فوله دونى اى بالقرب منى فولد فاقول اصحابى بالتكبير فى رواية الكسميهني وفى رواية غيره اصحابي مالنصغير فوابه فيقولو في رواية الكشميمني فيقال **قول.** ما حدثوا بعدك اى من المعاصى الموجبة لحرمان الشرب من الحوض 🚅 ص حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا شمد بن مطرف حدثني ابو حازم عن سهل ابن سعد رضى الله تعالى عنه قال قال السبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى فرطَكُم على الحوض من مرعلي شرب ومن شرب لميظمأ الداليردن على اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال ببني وبانهم قال ابوحازم فسمعني النعمان بن ابيء ياش فقال هكذا سمعت من سهل فقلت نع فقال اشهد على ابی سعید الخد ری کسیمته و هو یزید فیها فاقول انهم منی فیقال اناک لا ندری مااحد ثوا امدك فاقول سحقا سحقا لمنغير بعدى وقال انءباس سحقا بعدا بقال سحيق بعيد سحقد واسحقه ايعد. ش 🚁 محمد بن،مطرف بضمالميم و فتح الطاءالمهملهوتشديد الراء المكسورة وبالقاف الوغسان الله في المدنى نزل عسقلان و الوحازم بالحاء المعملة و الزاى سلة بن د بنار الاعرج وسهل بن سعد ابن مالك الساعدىالانصارى فتوله انى فرطكم ويروى انا فرطكم والفرط بفتحتين الذى يتقدمالواردين ليصلح لهم الحياض وقدم عن قريب قوله وبعر فوني ويروى ويعرفونني على الاصل فوله يحال على صيغة المجهول منحال بين الشيئين اذا منعاحدهمامنالآخر قوله أسمعته اللام فيه للتأكيدقولم وهو يزيد فيهااي والحال انه يزيد في هذه المقالة والذي زاده هو قوله فاقول الى قوله وقال الن عباس فَهُ لِهِ سَحَقًا اَى بَعَدًا وَ كُرُرُ لِلنَّأْكِيدُ وَهُو نَصِبُ عَلَى الْمُصَدِّرُ وَهَذَا مَشْعَرُ بَانْهُم مُرتَدُونَ عَنْ الدين لانه بشفع للعصاة ويهتم بامرهم ولايقول لهم مثل ذلك قوله وقال ابنءباس اىعبدالله ابنءباس وهذا التعليق وصله ابن ابى حاتم من رواية على بن ابى طلحة عنه بلفظه فولديقال سحيق اى بعيد من كلام ابي عبيدة في تفسيرقو له تعالى (او تهوى به الريح في مكان سحيق)و منه النحلة السحوق الطوطة فوله سحقه واسحقه ابعده ثمت هذافي رواية الكثميهني واشاريهاليمان معني سحقدالذي هوثلاتي ومعنى اسحقه الذيهو مزيدفيه بمعني واحد وهو ابعده وهذا ايضا منكلام ابي عبيدة عطيص و قال احدىن شبيب نسعيد الحبطى حدثنا الى عن يونس عناين شهاب عن سعيدين المديب عن ابي هريرة أنه كان يحدث انرسولالله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهط من اصحابي فيحلؤون عن الحوض فاقول يارب اصحابي فيقول آنك لاعلم لك بما احد نوابعدك انهم ارتدواعلى ادبارهم القهةري ش 🚗 هذا تعليق عناجد بن شبيب بفتح الشين الجمجة وكسرالبا. الموحدة الاولى ابن سعيد الحبطى بفتح الحاء المهملة وكسرالباء الموحدة وبالطاء المهملة منسب الى الحبطات منتميم وهوالحارث بنعرو بنتميم بنمروالحارث هوالحبط وولده يقال لهمآ الحبطات واحد هذا يروى عنابيه شبيب بن سعيد عن بونس بنيزيد عن محمد بن مسلم بنشهاب الزهرى ووصل هذا النعليق ابوءوانةعن ابىزرعة الرازى وابىالحسن الميمونىةالاحدثنااحد ىن شببب به فولد برد على بتشديد الياء فولد رهط قد مرغير مرة أن الرهط من الرجال مادون العشرة وقيــلَ الىالاربدين ولايكون فيهم آمرأة ولا واحدله من لفظه و بجمع عــلى ارهط وارهاط واراهط جعالجمع فوالم فحلؤون منالحلتة بالحاء المهملة وتشديداللام بعدها همزة مضمومة على صيغة المجهول اى يمعون ويطردون بقال حلائه عن الماء اذا طرده ومنعه منه هذا هكذا في رواية الكشمهني وبروى فحلونءلى صبغة الجهول ايضا بالجيم الساكنة وفتح اللام اى يصرفون قوله على ادبارهم ويروى على اعقابهم فواير اقهتمرى هوالرجوع الى خلف فاذ قلت رجعت القهقرى فكائنك فالتدرجعت الرجوع الذي يعرف بهذا الاسم لانالقهقري ضرب منالرجوع وقال ابن الاثيرااةهةرى مصدرفبكون مصوبا علىالمصدريةمن غير لفظه كمافىقولك قعدت جلوسا مجيم ص حدثنا احد بنصالح حدثاابنوهب اخبرني يونس عنابنشهاب الزهري عنابن لمسيب آنه كان يحدثءن اصحاب السي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الدي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يرد على الحوض رجال من اصحابي فبحلؤون عنه فافول يارب اصحابي فيقول الله لاعلم لك بما احدثوا بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم القهقري ش 🚙 احد بن صالح ابو جعفر المصري بروي عن عبدالله ابن و هب المصرى عن يونس بنيزيد عن محمد بن مسلم بنشهاب الرهرى عن سعيد ابن المسيب

عن اصحاب النبي صلى الله ثمالي عليه وسلم هذا هوا لحديث الذي مضي غيران في ذاك قال سعيد المسيب عن ابَّى هريرة وهنا قال عن اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسملم وهذا الاختلاف لايضر لان اباهر يرة داخلفيهم و لايقال انه رواية عن مجهول لان التحابة كلهم عدول سير ص وقال شعيب عن الزهرى كانابوهريرة يعدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبجلون وقال عقبل فيحلؤون ش 🗨 شعبب هواين ابي جزء الحمصي واشار بهذا الى ان شعيبا وعقيل بنخالد الايلي اختلفا فىروايتهما عنالزهرى فروى شعيب فبجلون بالجبم وروى عقيل فيحلؤونبالحاء المهملة وقد مرضبطهما وتفسيرهما الآن 🗨 ص وقال الزبيدي عن الزهرى عن محمد بن على عن عبيدالله بنابي رافع عن ابي هر برة عن الني صلى الله تعالى عليه وسلم ش كالمس الزبيدى بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسلمون الباء آخر الحروف وبالدال المهملة نسبة الىزبيد قبيلة ومن المنسوبين اليها محمد بنالوليد بنعامر الوالهذيل الشامى الحمصى صاحب الزهرى يروى عن الزهرى عن محمد بن على بن الحسين بن على بن ابى طالب القرشي الهاشمي المدنى المشهور بالباقر عن عبيدالله بن الى رافع مولى النبي صلى الله تعالى عليه و سسلم و اسم ابي رافع اسلم وقال الغسانى وفى بعض النسيخ عبدالله مكبروهو وهم وفيه ثلاثة منالتــابعين وهم الزهرى وشبخه وشيخ شيخه وهذا النعليق وصله الدارقطنى فىالافراد منرواية عبدالله بنسالم عنه كذلك حيثي صحدثني ابراهيم بن المنذر الحزامى حدثنا مجمد بن فليح حدثنا ابي قال حدثني هلال عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن السي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بيناانا قائم فاذازمرة حتى اذا عرفتهم خرج رجل منبيني وبإنهم ففان هلم فقلت اي قال الى النار والله قلت وماشأنهم قالانهم ارتدوا بعدله على ادبارهم القهةرى ثم اذا زمرة حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بینی و بیسهم فقال هلم قلت این قال الی النار و الله قلت ماشأنهم قال انهم ارتدو ا بعدلت على ادبارهم القهقرى فلااراه بخلص منهم الامثل هملالنع ش الهمة قيل لامطابقة بيده وبين الترجة على مالايخني قلمت ذكره عقيب الحديث السابق لمطايقه سينهما من حبث المعني فالمعابق الممطادق للشيء مطابق لذلك الشيء و محمد بن فليح بضم الماء يروى عن ابيد فليمح بن سلميان عن هلال بن على من عطاء بن بسار بفتح الياء آخر الحروف و السين المهملة و رجال سنده كالهم مدنيون والحديث اخرجــه الاسمــاعيلي و ابونعيم فوله بينــا انا قائم بالقــاف في رواية الكشميهني وفىرواية الاكثرين بالنون بدل القياف والاول أوجه لان المراد هوقيامه على الحوض ووجبه الاول انهرأى فىالمام ماسيقع له فى الآخرة فولِه فاذا زمرة كلَّهُ اداللفاجأة و الزمرة الحمَّاعة فولِه خرج رجل المراد به الملك المؤكل به على صورة الانسان فوله هلم خطاب لازمرة ومعناه تعالوا وهو على لغة من لايقول هما هملوا هلمي **قول**ه فقلت اين القائل هو النبي صلى الله تعسالي عليه وسلم اى تطلبهم الى اين تو ديهم قال أو ديهم الى المار فوله وماشأنهم اي وماحالهم حتى تروح يهم الى المار قال انهم ارتدوا الى آخره فو له فلااراه بضم الهمزة اى فلااظن امرهمانه يخلص منهم الامنسل همل النيم بفتح الهاء والميم وهو مايترك مهملا لأيتعهد ولايرعى حتى بضيغ ويهلك اىلايخلص منهم منالمار الاقليل وهذا يشعر بانهم صفان كفار وعصاة وقال الحملابي العمل يطلق علىالضوال ويقال العمل الابل بلاراع مثل النفش الاان النفش لابكون الاليــلا والعمل يكون ليلا ونهارا ويتمال اىل هاملة وهمال وهو امل وتركتها هملا اىسدىاذا ارسلتها ترعىليلااونهارا 🏿

بلاراع وفي المتسل اختلط المرعى بالهمل على ص حدثني ابراهيم بن المنسذر حدثنا انس بن عياض عن عبيدالله عن خبيب عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليد وسلم قال مایین بیتی و منبری روضة من ریاض الجنة و مبری لی حوضی ش کے عداللہ هوابنعمر العمرى وخبيب بضمالخا المجمة وقتعالباء الموحدة الاولىان عبدالرجن الوالحارث الانصارى خال عبيدالله المذكور وحفص بنءاصم ابنء بنالخطاب رضي الله تعالى عنه وهوجد عبيدالله المذكور والحديث مضي فىآخرالصلاة وفىآخرالحجءن مسددعن يمحى بن سعيدوا خرجه مسلم في الحج عنزهير بن حرب وغيره قو له ومنبرى قالوا المراد منبر. بعينه الذي كان في الدنيا وقيل ارله هناك منبرا على حوضه مدعوالناس عليه الى الحوض قو له روضة معناها ان ذلك الموضع بعينه ينتقل الىالجنة فهوحقيقته اوانالعبادة فيه تؤدىالى روضة فهومجاز باعتيار المآل اى ماك العبادة فيه الجنة او تشبيه اى هو كروضة وسمى تلك البقعة المباركة روضة لان زوارقبره من الملائكة والانس والجن لمزالوا مكبين فيها على ذكرالله تعالى وقال الخطابي مصاه تفضيل المدنة والترغيب فىالمقام بهاو الاستكثار منذكرالله في مسجدها وانمن زم الطاعة فيه آلت به الى روضة الحمة ومن إزم العبادة عند المنبرسي وم القيامة من الحوض حير ص حدثنا عبدان اخبرني ابي عن شعبة عن عبدالملك قال سمعت جندبا قال سمعت النبي صلى الله تعمالي عليه وسلم يقول انافر طكم على الحوض ش 🐙 عبدان لقب عبدالله بن عثمان يروى عن اليه عثمان بن جبلة بن ابيرو إد واسمه ثابت عنشعبة بن الحجاج عن عبدالملك بن عمير الكوفى عن جندب بن عبدالله البجلي و الحديث اخرجه مسافي فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبيدالله تن معاذ وغيره ومعنى الفرط قد تقدم عن قريب مجرِّ صحدثنا عمرو بن خالدحدثنا اللبث عن يزيد عن ابي الحير عن عقبة ان السي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل احدصلاته على الميت ثم انصرف على المنبر فقال انى ورط لكم وانا شهيد عليكم وآنى والله لانظر الىحوضى الآن وانىا عطيت مفاتيح خزائن الارضاو مفرتيح الارض واني والله مااخاف عليكم انتشركوابعدىولكني اخاف عليكم آن تنافسوا فيها ش عرو بن خالد الجزرى بالجيم والزأى والراه ويزيد منالزيادة ابن ابى حياب ابورجاه المصرى واسم ابي حبيب سويد رابوالخير مرثد بفنحالميم وسكون الراء رفتح الشاء المثلثة ابن عبدالله ايرنى وعقبةابن عامر الجهني والحديث مضي فيالجنائز عن عبدالله بن يوسف وفي علامات النبوة عن سعيد ابن شرجيل وفىالمفازى عنقنية وغيره واخرجه مسلم وابوداود والنسائى جيعا عنقتية فسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والاخران في الجائز ومضى الكلام فبه مكررافخو إير فصلي على اهل احداي دعا لهم بدعا. صلاة الميت قاله الكرماني وقبل صلى صلاة الموتى وهو ظاهر الحديث وكان ذلك بعدمو تهم في نية اعوام فو له ممانصرف على المبرويروى نم انصرف فدهد على المنبر قو له 'ومفاتح الارغو سـك منالراوى والمراد كنوز الارض قو الرما خاف عليكم النشركوا قيل قدو قم تعدرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارتداد لبعض الاعراب واجيب الخطأب للجماع فلاينا في ارتداد البعض فولم إن تنافسو ااصله تشافسو افعد فت احدى الذئين يرتراء و وتنازعوا فو ليرفيها اى فى الدنيا وفيه عدة مجزات لرسول الله صلى الله تعلى عليه وسلم معتر ص حدثها على بن عبدالله حدثنا حرمي بن عارة حدة شعبة عن معبد بن خا دانه سمع حرثة بن و هب يقون سمعت المي صلى الله تعالى عليدو سلمو ذكر الحوض فقال كابين المدينة و صنعا، و زاد بن بي عدى عن شعبة

عن معبد بن خالد عن حارثة سمع النبي صلى اللة ثعالى عليه و سلم قوله حوضه ما بين صنعاء و المدينة فقال له المستورد المرتسمه قال الاواني قال لاقال المستوردترى فيدالآ نيذ مثل الكواكب ش مسمل من عبدالله ابن المديني وحرمي بفتح الرا. وتشديد الباء آخر الحروف ابن عارة بضم العين المهملة وتمغفيف المبم وبالراء ومعبد بفتح الميم وسكون العين وقتمع الباء الموحدة ابن خالد القاضى الكوفى وحارثة ابنوهب الخزاعي نزل الكوفة ولهاحاديث وكأن اخالعبيداللهالتصغير ابنعمر بنالخطاب رضي الله تمالى عنه لامه والحديث اخرجه مسلم فى فصائل النبى صلى الله تعمالى عليه وسلم عن شجمد بن عبدالله وغيره فوله وزاد ابنابى عدى وهو محمد بن ابراهيم وابوعدى جسده ولايعرف اسمه وهو بصرى ثفة كثير الحديث ووصل هذه الزيادة مسلم حدثني محمد بن عبد الله بن بزىع حدثنا ابن ابى عدى عن شعبة عن معبد بز خالد عن حارثة اله سمع الني صلى الله تعالى عليه وسلم قال حوضه مابين صنعاء والمدينة فقال له المستوردا لمرتسمعه قال الاوانى قال لاقال المستورد ترى فيهالآنية قوله قوله حوضه ويروى قال حوضه كما فىرواية مسلم فنوار فقال له المستورد، لي وزن مستفعل بكسر العين ابنشداد بنعمر والقرشي الفهرى أسحاب نااصحابي شهدفتح مصر وسكن الكوفة مات سند خس واربعين وايس له في البخارى الاهذا الموشع و حديثه مرفوع وانام بصرح يه ويلزم منه رفعه سياقاً فحو له الم تسممه اى الم تسمع رسولالله تسلى الله تعالى عليه وسسلم قال الاوانى فيه تكون كذا وكذا قالحارثة لافقالالمستورد ترى فيهالا نية مثلالكواك اى كثرة وضياء يعنى اناسممته قال ذلك 🗨 ص حدثنا سعيد بن إبى مرم عن نافع بنء قال حدثني ابن ابي مليكه عن اسماء بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنهما قالت فال النبي صلى الله تعالى مليه وسلم انى على الحوض حتى انظر من برد على مكم وسيؤخذ ناسمن دونى فاقول مار سمني ومن امتى فيقال هلشعرت ماعملوا بعدك والله مابرً حواير جعون على اعقائهم فكان ابن ابى مليه، يقوا، اللهم المانعوذ بك انترجع على اعقدابنا او نفتن عن ديننا على المقابهم يسكمسون برجعون على العقب ش التهام ابن ابي مليكة عبدالله مضي عن قريب فوار حتى أنظر بالمعسب اي حتى ال انظر فولد مزدوني أى بالفرب مني فولد ومنامتي هدا يدفع قوا، منحل الماس على نيره أدالامة فواي هل شعرت أي هل علت وقال بعضهم فيه اشعار الى

انه لمربع في اشخاصهم بعينها والكان قدعرف انهم من ۱۵ ما الاسة انتهى فلمت ميد نظر لايخنى فقو ان ما علموا و يروى بما علموا بزيانه البه النوال مابر حوا الى مارالوا فم أن أنه فكال ابن بي ما يلا يتول موسوا، بالسند المدكور فقو أنه اونفتن على صيغة المجهول فقوله على اعتمالهم بنكمسون الى آخره

ه ۱۱ از م 'رایاد

. . . . ! . ! ! . . . . ! ! . . . ! ! . . . ! !

عمر لادن المرك في حياء الماميرين إلى أم حيادي منام الله عالما بالمساو